

CALL No. [۲۹۷]

ACC. NO. ۱۱۲۴۵

AUTHOR ۲۲

TITLE

فتاویٰ ہندیہ

IRDU STACKS

CHECKED AT THE TIME



MAULANA AZAD LIBRARY **ALIGARH MUSLIM UNIVERSITY**

RULES:—

1. The book must be returned on the date stamped above.
2. A fine of **Re. 1-00** per volume per day shall be charged for text-books and **10 Paise** per volume per day for general books kept over-due.



Shaukat Ali Khan
El. A. Library
A. U. Aligarh

611465

P 21-1-1E

Title — KOTAKI MINNHA TARSUMA IOTAKI DIMQBERIVA.

Location — Mustangjima Sargodh Bmooz Ali.

Publication — Matha Naxad Kichere (Luchkuzee).

Date — 1932.

Pages — 620

Subject —

جلد دوم
فقہ و احکام شیعہ علی الشیطان من الفیاب
الحمد لله والمنة لله

فتاویٰ عیسیٰ ترجمہ فتاویٰ عالمگیری



علامہ مولانا سید امیر علی مرحوم علیہ السلام

مؤلف

تفسیر مہتاب الرحمن و عین التسلیم وغیرہ

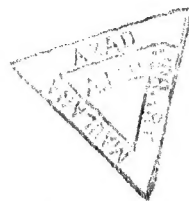
باہتمام کبیری داس بیٹھ پرنٹرز

۱۹۳۲ء

مطبعہ
نولکشور کھنویں طبع ہوا

194

11240



201/2/88

15
72

CYBER FIELD-2008

M.A.LIBRARY, A.M.U.



U11465

فہرست ابواب و فصول فتاویٰ ہندیہ ترجمہ قتل عالمگیری

جلد دوم

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۹	وقت و شرائط کے بیان میں -		روزہ کی کتاب
۴۷	باب دوسرا - میقات کے بیان میں -		باب پہلا - روزہ کی تعریف و تقسیم و سبب
۴۹	باب تیسرا - احرام کے بیان میں -		باب دوسرا - روزہ کی شرائط کے بیان میں -
	باب چوتھا - ان افعال کے بیان میں جو بعد	۲	باب دوسرا - چاند دیکھنے کے بیان میں -
۵۲	احرام کے ہوتے ہیں -	۷	باب تیسرا - ان چیزوں کے بیان میں جو
۵۳	باب پانچواں - اداے حج کی کیفیت میں -		روزہ دار کو مکروہ ہیں اور جو مکروہ نہیں -
۷۱	فصل بتفرقات کے بیان میں -	۱۱	باب چوتھا - ان چیزوں کے بیان میں جنہ
۷۳	باب چھٹا - عمرہ کے بیان میں -		روزہ فاسد ہوتا ہے - اور جن سے فاسد
۷۴	باب ساتواں - قرآن اور تہ کے بیان میں -		ن ہوتا -
۷۸	باب آٹھواں - حج کے گناہوں کے بیان میں -	۱۵	ذکر باب - ان مذروں کے بیان میں
	فصل پہلی - اس چیز کے بیان میں جو خوشبو و		۷ روزہ نہ رکھنا مباح ہوتا ہے -
	تیل لگانے سے واجب ہوتی ہے -	۲۲	چھٹا - نذر کے بیان میں -
	فصل دوسری - لباس کے بیان میں -	۲۵	ساتواں - اعتکاف کے بیان میں -
	فصل تیسری - سر منڈانے اور زانہ ترشولانے	۳۰	
	کے بیان میں -		حج کی کتاب
۸۵	فصل چوتھی - جماع کے بیان میں -	۳۹	
	فصل پانچواں - طواف و سعی و اکڑ کر چلنے		باب پہلا - حج کی تفسیر اور اس کی فرضیت اور
۸۶	وغیرہ کے بیان میں -		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۲۶	فصل پانچویں - کنایات کے بیان میں -	۲۳۵	فصل پندرھویں - ذمی و حربی کے مہر کے بیان میں
۳۳۳	فصل چھٹی - طلاق بکتابت کے بیان میں -	۲۳۶	فصل سولھویں - جہیز دختر کے بیان میں -
	فصل ساتویں - الفاظ فارسیہ سے طلاق کے بیان میں -		فصل سترھویں - متاع خانہ کی نسبت شوہر و زوجہ کے اختلاف کرنے کے بیان میں -
۳۳۵	باب تیسرا تفویض طلاق کے بیان میں -	۲۳۸	باب آٹھواں نکاح فاسد واسکے احکام میں
۳۳۵	فصل اول - اختیار کے بیان میں -	۲۴۱	باب نواں - رقیق کے نکاح کے بیان میں -
۳۳۹	فصل دوسری - امر بالید کے بیان میں -	۲۴۲	باب دسواں - نکاح کفار کے بیان میں -
۳۴۳	فصل تیسری - میت کے بیان میں -	۲۵۲	باب گیارھواں - قسم کے بیان میں -
۳۹۴	باب چوتھا - طلاق بالشرط کے بیان میں -		کتاب الرضاع
	فصل اول - بیان الفاظ شرط -	۲۶۶	کتاب الطلاق
	فصل دوسری - کلمہ کل و کلمات سے تعلیق طلاق کے بیان میں -	۲۶۸	باب اول - طلاق کی تفسیر شرعی درکن و شروط کے بیان میں -
۳۹۶	فصل تیسری - کلمہ آن داؤا سے تعلیق طلاق کے بیان میں -	۲۶۸	فصل - ان لوگوں کے بیان میں جنکی طلاق واقع ہوتی ہو اور جنکی نہیں واقع ہوتی -
۴۰۲	فصل چوتھی - استثنائے بیان میں -	۲۸۶	باب دوسرا - ایقاع طلاق کے بیان میں -
۴۵۹	باب پانچواں - طلاق مریض کے بیان میں -		فصل اول - طلاق صریح کے بیان میں -
۴۶۸	باب چھٹا - رجعت اور جس سے مطلقہ حلال ہو جاتی ہو اسکے بیان میں -	۲۸۹	فصل دوسری - زمانہ کی طرف طلاق کی اضافت کرنے کے بیان میں -
۴۷۸	فصل - ان امور کے بیان میں جن سے طلاق حلال ہو جاتی ہو -	۳۱۲	فصل تیسری - تشبیہ طلاق و اسکے صفت کے بیان میں -
۴۸۲	باب ساتواں - ایلا کے بیان میں -	۳۱۹	فصل چوتھی - طلاق قبل الدخول کے بیان میں -
۴۹۰	باب آٹھواں - خلع اور جو اسکے حکم میں ہو اسکے بیان میں -	۳۲۲	
۵۰۷	فصل اول - شرائط خلع اور اس کے حکم کے		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۵۷۷	باب سوٹھوان - حضانت کے بیان میں -	۵۰۷	بیان میں -
۵۸۱	فصل - حضانت کا مکان -		فصل دوسری - جس چیز کا بدل خلع ہونا
۵۸۲	باب تیرھوان - نفقات کے بیان میں -	۵۱۴	جائزہ ہر اور چکا نہیں جائز ہے -
۵۸۳	فصل اول - نفقہ زوجہ کے بیان میں -	۵۱۶	فصل تیسری - طلاق برہال کے بیان میں -
۵۹۸	فصل دوسری - سکنی کے بیان میں -	۵۳۰	باب نواں - نلہار کے بیان میں -
۵۹۹	فصل تیسری - نفقہ عدت کے بیان میں -	۵۳۵	باب دسواں - کفارہ کے بیان میں -
۶۰۳	فصل چوتھی - نفقہ اولاد کے بیان میں -	۵۴۲	باب گیارھواں - لعان کے بیان میں -
	فصل پانچویں - نفقہ ذوی الارحام کے	۵۵۳	باب بارھواں - عینین کے بیان میں -
۶۱۰	بیان میں -	۵۵۸	باب تیرھواں - عدت کے بیان میں -
۶۱۵	فصل چھٹی - مالیک کے نفقہ کے بیان میں -	۵۶۸	باب چودھواں - حاد کے بیان میں -
		۵۷۱	باب پندرھواں - ثبوت نسب کے بیان میں -

الحمد لله الذي جعلنا من الفقهاء في الدين

أحمد الله سبحانه وتعالى الذي جعلنا من الفقهاء في الدين
اسلام جادى بالحكام دينيه شرعيه بانوار انوار من عسكريه سنن سيدنا حسن الغضا دلى ورفقه حقيقيه

عنه

وَمِنْ كُنُوزِ هَدْيِكَ

تجيبه

وَمِنْ كُنُوزِ عَالَمِكَ

جواب

استجابه صلوات ربي عليه عليه وآله واهله الطيبين الطاهرين ائمه اهل البيت عليهم السلام
الفرقان العظماء المولانا السيد محمد باقر المجلسي في تفسيره الكافي طبعه در اصفهان ولايات عالي وقادر بر بركه

مِنْ كُنُوزِ هَدْيِكَ وَكُنُوزِ عَالَمِكَ



اور اس میں سات باب ہیں

پہلا باب روزہ کی تعریف اور تقسیم اور سبب وجوب اور وقت اور شرط کے بیان میں۔ روزے کے معنی یہ ہیں کہ جو شخص اہلیت روزہ کی رکھتا ہو وہ یہ بیت عبادت صبح سے سورج کے غروب ہونے تک کھانا اور پینا اور جلع چوڑھے سے کافین میں لکھا ہو اور وہ کئی قسم ہے فرض اور واجب اور نفل فرض دو قسم ہے ایک فرض معین جیسے رمضان اور ایک غیر معین جیسے کفارہ اور رمضان کی قضا کے روزے۔ واجب روزہ دو قسم ہے ایک معین جیسے کہ خاص کسی دن روزہ رکھنے کی کوئی شخص نذر کرے اور ایک غیر معین مثلاً روزہ رکھنے کی کوئی شخص نذر کرے اور نفل کی ایک ہی قسم ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور سبب وجوب کے واجب ہونے کے مختلف ہوتے ہیں نذر کے روزہ میں سبب وجوب کا نذر ہوتی ہے اور کفارہ کے روزہ میں سبب وجوب کا وہی امور ہوتے ہیں جبکہ سبب کفارہ لازم ہو جیسے جھوٹی قسم اور قتل اور قضا روزہ کے واجب ہونیکا سبب وہی ہوتا ہے جو اداروں کے واجب ہونے کا سبب ہوتا ہے یہ سنت القدر میں لکھا ہے اور رمضان کے روزہ کے واجب ہونے کے سبب کی نسبت قاضی امام ابو یزید اور فخر الاسلام اور صدر الاسلام ابوالیسر نے یہ کہا ہے کہ سبب اُسکے واجب ہونے کا ہر دن کا وہ پہلا جزو ہوتا ہے جسکے اور جزو نہیں محل آسکتے یہ کشف الکبیر میں لکھا ہے اور غایت البیان میں لکھا ہے کہ میرے نزدیک یہی حق ہے اور امام مہندی نے اسی کو صحیح کہا ہے یہ نہر الفالحان میں

لکھا کہ اس کا تعلق روزہ میں اس سبب کی نسبت کفارہ کے روزہ کے واجب ہونے کا سبب ہے

اور اگر ایک شخص نے کہا تھا تو کفارہ واجب ہوگا خواہ وہ شخص عادل ہو یا غیر عادل اس واسطے کہ ایک شخص کی شہادت اس قسم کی باتوں میں قبول نہیں ہوتی یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص نے اپنی عورت سے کہا کہ دیکھ فجر طلوع ہوئی یا نہیں اور اس نے دیکھا اور کہا کہ نہیں طلوع ہوئی پھر اس کے شوہر نے اس سے جماعت کی پھر ظہر ہوا کہ فجر طلوع ہو چکی تھی تو بعض فقہائے کہا ہے کہ اگر اس کے قول کو بجا مانا تھا اور وہ ثقہ تھی تو کفارہ واجب نہ ہوگا اور صحیح یہ ہے کہ کسی صورت میں کفارہ واجب ہوگا اور اگر عورت کو معلوم تھا کہ فجر طلوع ہو گئی ہے اور پھر اُس نے روزہ ٹوٹا تو اس پر کفارہ واجب ہوگا یہ فہمائے قاضیخان میں لکھا ہے۔ اگر سورج کے غروب ہونے میں شک ہے تو روزہ کا افطار کرنا حلال نہیں یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر شک کی حالت میں کھالیا اور پھر ظہر نہیں ہوا کہ حقیقت میں سورج ڈوب گیا تھا یا نہیں تو اس پر قضا لازم ہوگی اور کفارہ کے لازم ہونے میں دور و بین میں یہ تبیین میں لکھا ہے۔ فقیر ابو جعفر نے یہ اختیار کیا ہے کہ کفارہ لازم ہوگا یہ فقہ القدر میں لکھا ہے اور اگر پھر ظہر ہو گیا کہ اس نے غروب سے پہلے کھالیا ہے تو اس پر کفارہ واجب ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اور اگر کسی نے روزہ افطار کر لیا اور غالب گمان اس کا یہ تھا کہ سورج غروب نہیں ہوا تو اس پر قضا اور کفارہ دونوں لازم ہونگے اس واسطے کہ دن کا ہونا پہلے سے ثابت تھا اور اس کے ساتھ اس کا گمان غالب بھی مل گیا تو ہم نے لا یقین کے ہو گیا یہ فہمائے قاضیخان میں لکھا ہے خواہ پھر یہ ظاہر ہوا کہ اس نے غروب سے پہلے کھالیا ہے خواہ کچھ ظاہر نہ ہو یا یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اگر دو شخصوں نے یہ گواہی دی کہ سورج چھپ گیا اور دوسرے دو شخصوں نے یہ گواہی دی کہ نہیں چھپا اور اس نے روزہ افطار کر لیا پھر ظہر ہوا کہ سورج نہیں چھپا تو اس پر قضا لازم ہوگی بالاتفاق کفارہ لازم ہوگا یہ فہمائے قاضیخان میں لکھا ہے۔ اگر اپنی اکل سے وقت کا اندازہ کر کے سحری کھا دے تو اس صورت میں جائز ہے کہ نہ خود فجر کو دیکھ سکتا ہے نہ اور کوئی شخص دیکھ کر اسکو بتا سکتا ہے اور شمس لائے حلوائی سے کہا ہے کہ جو شخص گمان غالب پر سحری کھا اور وہ شخص ایسا ہو کہ اس قسم کی باتوں میں اسکی اکل صحیح ہوتی ہے تو مضائقہ نہیں اگر اسکی اکل غلط ہوتی ہے تو تدبیر اسکی یہ ہے کہ کھانا چھوڑ دے اگر سحر کے نقارہ کی آواز پر سحری کھانے کا ارادہ کیا تو اگر نقارہ کی آواز شہر کی سب طر فوں سے آتی ہو تو مضائقہ نہیں ہے اور ایک ہی آواز آتی ہو اور یہ جانتا ہو کہ نقارہ بجانے والا عادل ہے تو اس پر اعتماد کر لے اور اگر اسکا کچھ حال معلوم نہ ہو تو احتیاط کرے اور کھانا نہ کھائے اور اگر مرغ کی آواز پر اعتماد کرنا چاہے تو ہمارے بعض مشائخ نے اسکا انکار کیا ہے اور بعض مشائخ کا یہ قول ہے کہ اگر بہت بار کے تجربہ سے ظاہر ہو گیا ہو کہ وہ مرغ ٹھیک وقت پر بولتا ہے تو مضائقہ نہیں اور شمس لائے حلوائی نے ذکر کیا ہے کہ ظاہر روایت کے بموجب ہمارے اصحاب کا ظاہر مذہب یہ ہے کہ گمان غالب پر افطار کر لینا جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ شرطین روزہ کی تین قسم ہیں اول اسکے واجب ہونے کی شرط اور دہ مسلمان اور عاقل اور بالغ ہونا ہے۔ دوسرے اسکے ادا کے واجب ہونے کی شرط اور دہ ہر مسلمان اور عاقل اور بالغ ہونا ہے۔ تیسرے اسکے صحیح ہونے کی شرط اور دہ نیت اور حیض نفاس سے پاک ہونا ہے۔

یہ کافی اور نمایاں میں لکھا ہے۔ نیت سے مراد یہ ہے کہ دل میں جاننا ہو کہ روزہ رکھتا ہے یہ خلاصہ اور محیط سرخی میں لکھا ہے اور سنت یہ ہے کہ زبان سے بھی کہے یہ نثر الخافعی میں لکھا ہے۔ ہمارے نزدیک رمضان میں ہر دن کے روزہ کے واسطے نیت کرنا ضروری ہے یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے۔ رمضان میں سحری کھانے سے نیت ہو جاتی ہے یہ نجم الدین نسفی نے ذکر کیا ہے۔ اسی طرح اگر اور روزہ کے لیے سحری کھاے تو بھی نیت ہو جاتی ہے اور اگر سحری کھاے وقت یہ ارادہ کیا کہ صبح کو روزہ نہ رکھوں گا تو نیت نہ ہوگی۔ اگر رات سے روزہ کی نیت کی اور فجر کے طلوع ہونے سے پہلے نیت بدل دی تو سب روزوں میں نیت بدل دینا صحیح ہے یہ سراج الوملح میں لکھا ہے۔ اور اگر یہ کہا کہ خدا چاہے تو کل روزہ رکھوں گا تو نیت صحیح ہوگئی ہے صحیح ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے اور اگر یہ نیت کی کہ اگر کل کہیں دعوت میں بلا یا گیا تو روزہ نہ رکھوں گا اور اگر نہ بلا یا گیا تو روزہ رکھوں گا تو اس نیت سے وہ روزہ دار نہ ہوگا۔ اگر رمضان کے دن میں نہ روزہ کی نیت کی نہ بے روزہ رہنے کی اور وہ جانتا ہے کہ یہ دن رمضان کا ہے تو نفس الامنی حلوئی نے بواسطہ فقیر ابو جعفر کے ہمارے اصحاب سے ذکر کیا ہے کہ اُس کے روزہ دار ہو جانے میں دو روایتیں ہیں اور اظہر یہ ہے کہ وہ روزہ دار نہ ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے اگر روزہ دار نے روزہ توڑنے کی نیت کر لی تھی لیکن اس نیت کے سوا اور کوئی فعل روزہ توڑنے کا اس سے پایا نہیں گیا تو روزہ اُسکا پورا ہوگا یہ اضیاع میں لکھا ہے جو کرانی کی تصنیف ہے نیت کرنے کا وقت ہر روز سورج ڈوبنے کے بعد ہے اُس سے پہلے نیت جائز نہیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اگر سورج ڈوبنے سے پہلے یہ نیت کی کہ کل روزہ رکھوں گا پھر سو گیا یا بیہوش ہو گیا یا غافل ہو گیا یا ناشک کہ سورج دوسرے دن ڈھل گیا تو وہ نیت جائز نہ ہوگی اور اگر سورج ڈوبنے کے بعد نیت کی تھی تو جائز ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے رمضان اور نذرین اور افضل کا روزہ اس دن کے روزہ کی نیت یا مطلق روزہ یا نفل کے روزہ کی نیت اگر رات سے لیکر آدھے دن سے پہلے تک کسی وقت نیت کرے تو جائز ہے یہ جامع صغیر میں لکھا ہے اور قدوری نے یہ کہا ہے کہ رات اور زوال کے درمیان میں نیت کا وقت ہے اور صحیح پہلا قول ہے۔ مسافر اور مقیم اور نذرین اور بیمار میں کچھ فرق نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے زوال سے پہلے نیت اسی وقت صحیح ہوتی ہے فجر کے طلوع ہونے کے بعد کوئی نفل روزہ کے مخالف اس سے ظاہر نہوا ہو اور اگر اُس سے پہلے روزہ کے خلاف کوئی نفل اُس سے ظاہر ہو مثلاً کھانا اور پینا اور جامع کرنا خواہ غذا ہو یا بھوک ہو تو اُس کے بعد نیت جائز نہ ہوگی یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اگر دن میں نیت کرے تو یوں نیت کرے کہ میں جب سے دن شروع ہوا ہے تب سے روزہ دار ہوں۔ اور اگر یہ نیت کی کہ جب نیت کرتا ہوں تب سے روزہ ہے تو روزہ دار نہ ہوگا یہ جوہرۃ البیہرہ اور سراج الوملح میں لکھا ہے۔ اور اگر رمضان کی کسی اتالیق میں بیہوش ہو گیا تو اگر زوال سے پہلے افاقہ ہو گیا اور روزہ کی نیت کر لی تو جائز ہے بخون کا بھی یہی حکم ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور اگر رمضان میں دن کے شروع ہونے کے وقت کوئی شخص مرتد ہو گیا اور پھر مسلمان ہوا اور زوال سے

پہلے روزہ کی نیت کر لی تو وہ روزہ دار ہے یہ فاسد ہے قاضی خان میں لکھا ہے اور افضل یہ ہے کہ جس چیز کی نیت دن میں کرنا جائز ہے تو اسکی نیت رات سے کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور نیز افضل یہ ہے کہ نیت کو معین کرے یہ اختیار شریعت میں لکھا ہے۔ اگر رمضان میں کسی اور واجب روزہ کی نیت کی تو روزہ رمضان کا ہوگا امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک اس حکم میں مسافر اور مقیم برابر ہیں اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک اگر مسافر رمضان میں دوسرے واجب کی نیت سے روزہ رکھے تو اسی واجب کا روزہ ہوگا اور اگر نفل کی نیت کرے تو اس میں روزہ دینین میں یہ کافی میں لکھا ہے صبح یہ ہے کہ وہ رمضان کا روزہ ہوگا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اور مریض کا روزہ صحیح یہ ہے کہ رمضان کا روزہ ہوگا یہ کافی میں لکھا ہے۔ اور اگر مسافر اور مریض روزہ میں یہ تخصیص نہ کریں کہ روزہ رمضان کا ہے یا کسی اور طرح کا تو روزہ رمضان کا ہوگا۔ یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اگر خاص کسی دن روزہ رکھنے کی نذر کی تھی اور اس دن کسی اور واجب کی نیت سے روزہ رکھا مثلاً رمضان کی قضا یا کفارہ کا تو روزہ اس واجب کا ہوگا اور نذر کی قضا لازم ہوگی یہ سراج الودیع میں لکھا ہے اور یہی صبح ہے بحر الرائق میں لکھا ہے۔ قضا اور کفارہ میں شرط یہ ہے کہ رات سے نیت کرے اور نیت کو معین کرے یہ نقایہ میں لکھا ہے اور اس نذر کے روزہ کا بھی یہی حکم ہے جس میں خاص دن کی تخصیص نہیں کی یہ سراج الودیع میں لکھا ہے جسکو کافر قید کرے گئے ہیں اگر رمضان کا مہینہ مشتبہ ہو جائے اور وہ اپنی اکل ست روزہ رکھے تو اگر وہ زمانہ بعد رمضان کے ہو اور ایام تشریق و عید نہ ہوں اور نیت روزہ کی رات کے کی ہو تو روزہ ادا ہو جائیگا اور اگر رمضان سے پہلے روزہ رکھے ہیں تو فرض رونے ادا نہ ہوگا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور ان روزوں میں قضا کی نیت شرط نہیں ہے صحیح ہے اس لیے کہ اسنے یہ نیت کی ہے کہ جو رمضان کے روزے مجھے فرض ہیں انکو ادا کرتا ہوں یہ بدائع میں لکھا ہے پس اگر وہ رونے اسکے شوال میں واقع ہوے تو اگر اس سال میں رمضان اور شوال دونوں تیس دن کے ہیں تھے یا دونوں انتیس دن کے تھے تو اسپر ایک دن کی قضا لازم ہوگی اور اگر رمضان تیس دن کا تھا اور شوال انتیس دن کا تو دونوں دن کی قضا لازم ہوگی اور اگر رمضان انتیس دن کا تھا اور شوال تیس دن کا تو کسی دن کی قضا لازم نہ ہوگی اور اگر اسکے روزے ذی الحجہ کے مہینہ میں واقع ہوے تو اگر اس سال میں رمضان اور ذی الحجہ دونوں تیس دن کے یا دونوں انتیس دن کے ہیں تھے تو اسپر چار دن کی قضا لازم آوے گی اور اگر رمضان انتیس دن کا تھا اور ذی الحجہ تیس دن کا تو تین دن کی قضا لازم ہوگی اور اگر رمضان تیس دن کا تھا اور ذی الحجہ انتیس دن کا تو پانچ دن کی قضا لازم ہوگی اور اگر وہ روزے اسکے ذیقعدہ یا کسی اور مہینہ میں واقع ہوے تو اگر رمضان اور وہ مہینہ تیس دن کا یا دونوں انتیس دن کے تھے یا وہ مہینہ پورے تیس دن کا تھا تو کوئی قضا لازم نہ ہوگی اور اگر رمضان کا مہینہ تیس دن کا اور دوسرا مہینہ تیس دن کا ہو تو صرف ایک دن کی قضا لازم ہوگی یہ سراج الودیع میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص دار الحرام میں تھا اور وہ ان اُسے معلوم نہ ہوئے کیونکہ کئی سال کے رونے رمضان سے پہلے رکھے تو پہلے سال کے

یہ کوئی دن نہ ہو روزہ رکھنا لازم ہے ۱۲ سال تک اگر شوال یا کوئی ایسے دن کے لئے نماز گزارنا جائز ہے ۱۳

روئے بالاتفاق ادا ہو سکے۔ اب اس میں بحث ہے کہ دوسرے سال کے روئے پہلے سال کی قضا اور تیسرے سال کے روئے دوسرے سال کی قضا ہو جائیگی یا نہیں تو فقہ ابو جعفر نے کہا ہے کہ اگر اس نے اُن دونوں سالوں میں یہ نیت کی کہ میں رمضان کے روئے رکھتا ہوں تو ادا ہو جائیگی اور اگر اس طرح نیت کی کہ دوسرے سال کے روئے رکھتا ہوں تو ادا نہ ہو سکے اور یہی اصح ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اگر رمضان کے روزہ کی قضا واجب ہو تو یوں نیت کرے کہ میں اُس رمضان کے اُس پہلے دن کا روزہ رکھتا ہوں جسکی قضا مجھ پر واجب ہے اور اگر پہلے دن کا تعین نہ کیا تو بھی جائز ہے اور یہی حکم ہے اُس صورت میں جب اسپر دو رمضانوں کے روزہ کی قضا واجب ہو یہی مختار ہے اور اگر اسے صرف قضا کی نیت کی اور کچھ نیت نہ کی تو بھی جائز ہے اگرچہ اس نے دن کا تعین نہ کیا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر رمضان میں کسی نے عذر روزہ توڑا اور وہ فقیر ہے اس سے اسے اکٹھے دن کے روئے قضا اور کفارہ کے رکھے اور قضا کے دن کی تخصیص نہیں کی تو جائز ہے فقہ ابوالمہدی نے اس طرح ذکر کیا ہے یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے۔ اگر دو مختلف چیزوں کی نیت کی جو تاکیدا اور فرض ہونے میں برابر ہیں اور ایک کو دوسرے پر کچھ ترجیح نہیں تو وہ دونوں باطل ہو جائیں گے اور اگر ایک کو دوسرے پر ترجیح ہے تو جسکو ترجیح ہے وہی ثابت ہوگا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے پس اگر کسی نے ایک روزہ میں قضاے رمضان اور نذر کی نیت کی تو بطور استحسان کے وہ روزہ رمضان کی قضا کا ہوگا۔ اور اگر نذر معین اور نفل کی نیت رات سے کی یا دن میں کی یا نذر معین اور کفارہ کی نیت رات میں کی تو بالاجماع وہ روزہ نذر معین سے واقع ہوگا یہ سراج الودیع میں لکھا ہے۔ اور اگر قضاے رمضان اور کفارہ ہمار کی نیت کی تو وہ بطور استحسان کے قضا سے واقع ہوگا یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اور اگر قضاے بعض رمضان اور نفل کی نیت کی تو امام ابو یوسف کے قول کے بموجب رمضان کی قضا واقع ہوگی یہی روایت ہے امام ابو حنیفہ سے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور اگر کفارہ ہمار اور کفارہ قتل کی نیت کی یا قضاے رمضان اور کفارہ قتل کی نیت کی تو بالاتفاق روزہ نفل ہوگا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور اگر کفارہ اور نفل کی نیت کی تو بطور استحسان کے وہ روزہ کفارہ واجب ہے ادا ہوگا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اگر عورت نے حیض میں روزہ کی نیت کی پھر فجر سے پہلے پاک ہو گئی تو اسکا روزہ صحیح ہے یہ سراج الودیع میں لکھا ہے اگر روزہ میں قضا اور قسم کے کفارہ کی نیت کی تو ان دونوں میں سے کوئی روزہ نہیں ہوگا امام ابو یوسف کے نزدیک تعارض کی وجہ سے اور امام محمد کے نزدیک تنافی کی وجہ سے لیکن نفل ہو جائیگا یہ محیط میں لکھا ہے اگر طلوع فجر کے بعد قضا کے روزہ کی نیت کی تو قضا صحیح نہ ہوگی لیکن نفل روزہ شروع ہو جائیگا اگر اُسکو توڑیگا تو قضا لازم آوے گی یہ ذخیرہ میں لکھا ہے

دوسرا باب چاند دیکھنے کے بیان میں شعبان کی انتیسویں تاریخ غروب کے وقت لوگوں پر چاند کا تلاش کرنا واجب ہے اگر چاند نظر آگیا تو روزہ رکھیں اور اگر بادل ہو تو شعبان کے عینے کے تیس دن پورے کریں یہ مختار شرح مختار میں لکھا ہے اس طرح شعبان کے عینے کی پوری گنتی معلوم ہونے کیلئے شعبان کا چاند

لے شمس لکھا نہ نماز رکھتا ہے تو اس کے روزہ کی ایک سات نیت کی ۱۲

بھی دیکھنا چاہیے۔ نجومیوں سے جو لوگ سجدہ دے اور عادل ہوں کیا اُسکے قول کا اعتبار کیا جاتا ہے یا نہیں ہے
 کہ انکا قول قبول نہیں کیا جاتا یہ سراج الوداع میں لکھا ہے۔ اور نجم کو خود بھی اپنے حساب پر عمل کرنا نہیں چاہیے
 یہ سراج الدرایہ میں لکھا ہے۔ چاند دیکھتے وقت اشارہ کرنا مکروہ ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ اگر زوال سے پہلے
 یا زوال کے بعد چاند دیکھا تو نہ اسکی وجہ سے روزہ رکھیں نہ روزہ توڑیں اور وہ آنیوالی رات کا چاند ہے
 یہی مختار ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر آسمان پر ابھرتا ہو تو ایک شخص کی گواہی رمضان کا چاند دیکھنے میں قبول ہوگی
 بشرطیکہ وہ عادل اور مسلمان اور بالغ ہو خواہ آزاد ہو یا غلام مرد ہو یا عورت اور اسبطر اگر
 ایک شخص کی گواہی دینے کی ایک شخص کی گواہی سے تو بھی مقبول ہوگی۔ اگر کسی شخص کو کسی پرزنا کی قیمت لگانے
 سے مدد لگی ہو اور پھر اُسے قہر کی ہو تو اسکی گواہی ظاہر روایت کے بموجب مقبول ہوگی یہ قاضی قاضخان
 میں لکھا ہے جس شخص کا حال پوشیدہ ہو ظاہر ہو کہ اسکی شہادت مقبول نہیں جس نے امام ابو حنیفہ سے یہ روایت کی
 ہے کہ اسکی شہادت مقبول ہوگی یہ بھی ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور حلوانی نے اسی کو اختیار کیا ہے یہ شرح نقایہ
 میں لکھا ہے جو ابوالکلام کی تصنیف ہے غلام کی گواہی پر غلام کی گواہی رمضان کے چاند پر قبول کیا دیکھی اور
 اسبطر عورت کی گواہی عورت کی گواہی پر قبول کیا دیکھی قریب بلوڑ کے لڑکے کی گواہی قبول ہوگی اور
 اس گواہی میں شہادت کا لفظ اور دعوے اور حاکم کا حکم شرط نہیں ہے۔ اگر کسی شخص نے حاکم کے پاس گواہی
 دی اور دوسرے شخص نے گواہی سنی اور ظاہر میں وہ گواہ عادل تھا تو سامع پر واجب ہے کہ روزہ رکھے حاکم کے
 حکم کی احتیاج نہیں۔ چاند کی گواہی میں کیا مفصل کیفیت پوچھنا چاہیے۔ ابوبکر اسکان نے کہا ہے کہ اگر کوئی شخص
 یون بیان کرے کہ میں نے شہر سے باہر جنگل یا کسی بستی میں پہنچے ہوئے بادل میں سے چاند دیکھا تو وہ گواہی قبول
 کیا جائیگی اور اگر اقام یا قاضی تمنا چاند دیکھے تو اُسکو اختیار ہے کہ کسی اور شخص کو گواہی دینے کے واسطے تلاش کرے
 یا خود ہی لوگوں کو روزہ کا حکم کرے۔ عید افطر اور عید اشعی کے چاند کا حکم اُسکے برخلاف ہے یہ سراج الوداع میں
 لکھا ہے۔ اگر ایک عادل شخص رمضان کا چاند دیکھے تو اُسپر لازم ہے کہ اُس رات میں اسکی گواہی سے آزاد ہو یا
 غلام مرد ہو یا عورت یا ناشک کہ پردہ نشین باندی بغیر اجازت اپنے مالک کے نکال کر گواہی دے۔ فاسق اگر کیسلا
 چاند دیکھے تو گواہی دے اسواسطے کہ قاضی بھی اسکی گواہی قبول کر لیتا ہے لیکن قاضی کو چاہیے کہ اسکی گواہی رد کرے
 یہ وجہ کر دی میں لکھا ہے یہ حکم شہر کے اندر کا ہے اور شہر سے باہر اگر ایک آدمی رمضان کا چاند دیکھے تو اُس
 کا وزن کی مسجد میں گواہی دے اور اگر وہ عادل ہو اور وہاں کوئی حاکم نہ ہو جسکے سامنے گواہی دیجادے تو
 لوگوں کو چاہیے کہ اسکے قول پر روزہ رکھیں یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص نے تہار رمضان کا چاند دیکھا اور
 اُسے گواہی دی اور گواہی مقبول نہ ہوئی تو پھر واجب ہے کہ روزہ رکھے اور اگر روزہ نہ رکھا تو قضا لازم آوے گی کفایہ
 میں ہے نہیں معلوم کہ یہ باطن میں بہ کار آیا ہو کہ نہ بیکن ظاہر میں نیکو کار معلوم ہوتا ہے اسکو مستور اعمال کہتے ہیں جس لیے شخص کو
 ظاہر حال پر نہ دیکھا جائیگا اگرچہ باطن میں بہ کار رہی کیونکہ یہ ۱۲

لازم نہ ہوگا اور اگر قاضی کی گواہی رد کرنے سے پہلے اُسے روزہ توڑ دیا تو صحیح یہ ہے کہ اس پر کفارہ واجب نہ ہوگا یہ فتائے قاضیان میں لکھا ہے اگر فاسق نے گواہی دی اور امام نے اُسکو قبول کر لیا اور آدمیوں کو روزہ کا حکم کیا اور اُس شخص نے یا شہر کے لوگوں میں سے کسی نے اس روزہ توڑ دیا تو عامہ مشائخ نے کہا ہے کہ اس شخص پر کفارہ لازم آوے گا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور اگر اُس شخص کے تیس روئے پڑے ہو گئے تو جب تک امام روزہ افطار نہ کرے گا یہ بھی افطار نہ کرے گا یہ کافی میں لکھا ہے۔ اور اگر آسمان صاف ہو تو اسی جماعت تکیر کی گواہی قبول ہوگی جبکہ خبر دینے سے یقین حاصل ہو جائے اور وہ امام کی رے پر موقوف ہے کچھ مقدار مقرر نہیں ہے یہی صحیح ہے یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہے۔ رمضان اور شوال اور ذی الحجہ کا چاند اس حکم میں برابر ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ طحاوی نے ذکر کیا ہے کہ ایک شخص کی گواہی اُسوقت مقبول ہوتی ہے جب وہ شہر کے باہر سے آئے یا وہ کسی بلند جگہ پر ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور طحاوی کے قول پر امام مرغینانی اور صاحب تفسیر اور صاحب فتائے صغریٰ نے اعتماد کیا ہے لیکن ظاہر روایت کے بموجب شہر کے باہر سے آنیوالے اور شہر کے اندر چاند دیکھنے والے میں کچھ فرق نہیں یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے شوال کا چاند رمضان کی اتیسویں تاریخ کو ڈھونڈھے اور اگر صرف ایک شخص دیکھے تو وہ روزہ نہ توڑے اسلئے کہ عبادت میں احتیاط پر عمل ہوتا ہے اور اگر توڑ دیا تو قضا لازم آوے گی کفارہ واجب نہ ہوگا یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہے۔ کسی شخص نے عید کا چاند دیکھا اور گواہی دی لیکن اسکی گواہی مقبول نہیں ہوتی تو اُسپر واجب ہے کہ روزہ رکھے اور اگر اُس دن روزہ توڑا تو اُسپر قضا لازم آوے گی کفارہ نہ ہوگا یہ فتائے قاضیان میں لکھا ہے اور اگر اُسے اپنے کسی دوست کے سامنے گواہی دی اور اُس نے کچھ کھا لیا تو اگر اُس کے قول کو سچ جانا تھا تو بھی کفارہ لازم نہ ہوگا یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ اگر اکیلے امام نے یا اکیلے قاضی نے شوال کا چاند دیکھا تو عید گاہ کی طرف نہ بچھے اور نہ لوگوں کو بچھنے کا حکم دے اور نہ روزہ توڑے نہ پوشیدہ نہ ظاہر یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اگر آسمان پر بار ہو تو دو مرد دن یا ایک مرد اور دو عورتوں سے کم کی گواہی مقبول ہوگی اور انکا آزاد ہونا اور شہادت کے لفظ ادا کرنا بھی شرط ہے پھر اناہ لغتین میں لکھا ہے اگر شوال کے چاند کی شہر سے باہر دو شخصوں نے خبر دی اور آسمان پر بار ہو اور وہ ان کوئی دالی اور قاضی نہیں ہو اگر لوگ روزہ توڑ دین تو کچھ مضائقہ نہیں ہے یہ زاہری میں لکھا ہے لیکن ان دونوں کا عادل ہونا شرط ہے یہ نقایہ میں لکھا ہے دعوے شرط نہیں اور جس شخص کو قذف میں حد لگی ہو اگرچہ اُسے توہمہ کر لی ہو اسکی گواہی مقبول نہیں اور اگر آسمان صاف ہو تو جب تک جماعت گواہی نہ دے تب تک مقبول نہیں جیسے کہ رمضان کے چاند کا حکم ہے پھر اناہ لغتین میں لکھا ہے اور یہی کافی میں لکھا ہے۔ شیخ الاسلام نے ذکر کیا ہے کہ اگر دوسری جگہ سے آدین تو د آدمیوں کی گواہی مقبول ہوگی یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ اور ذی الحجہ کا حکم ظاہر روایات کے بموجب مثل عید الفطر کے یہی اصح ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور یہی حکم اور حدیث کے چاندوں کا ہے کہ جب تک دو یا ایک مرد اور دو عورتیں عادل اور آزاد جبکہ حد نہ لگی ہو گواہی نہ دین تب تک مقبول نہ ہوگی یہ بحر الرائق میں

سلا بیٹے جس کی کسی نے کسی شخص محمد علی محمد پر، تا کہ تھکت گئی، از این بر شدادت کلام و بیو بنایا سلا، اس کو مدد گئی، اگر کسی جو ۱۲

لکھا ہے جس نے امام بوضیفہ سے یہ روایت کی ہے کہ اگر ایک شخص کی گواہی پر روزہ رکھ لیا اور تیس پوسے کر لیے
 اور شوال کا چاند نہ دیکھا تو احتیاطاً روزہ نہ چھوڑے اور امام محمد سے یہ روایت ہے کہ روزہ توڑ دین یہ تبیین
 میں لکھا ہے غایۃ البیان میں ہے کہ قول امام محمد کا واضح ہے یہ نہ اتفاق میں لکھا ہے۔ شمس اللامۃ حلوائی نے کہا ہے کہ یہ
 اختلاف اس وقت ہے کہ چاند نہ دیکھیں اور آسمان صاف ہو اور اگر آسمان پر ابر ہو تو بلا خلاف روزہ توڑ دین
 یہ ذخیرہ میں لکھا ہے یہی اشیاء ہیں تبیین میں لکھا ہے۔ اگر رمضان کے چاند پر دو شخصوں نے گواہی دی اور آسمان
 پر بادل ہے اور قاضی نے انکی گواہی قبول کر لی اور تیس روزے رکھے پھر شوال کا چاند نظر آیا تو اگر آسمان
 پر بادل ہے تو دوسرے دن بالاتفاق روزہ افطار کریں گے اور اگر آسمان صاف ہے تو بھی صحیح قول کے بموجب
 روزہ افطار کریں گے یہ محیط میں لکھا ہے اگر گو اہوں نے رمضان کی انیسویں تاریخ یہ گواہی دی کہ ہم نے
 تمہارے روزہ رکھنے سے ایک دن پہلے چاند دیکھا تھا تو اگر وہ اسی شہر کے لوگ ہیں تو امام انکی گواہی قبول
 نہ کرے کیونکہ انہوں نے واجب کو ترک کیا اور اگر کہیں دوسرے آئے ہیں تو انکی گواہی جائز ہوگی اسلئے کہ
 انکے ذمہ تمت نہیں ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے ظاہر روایت کے بموجب مطلقوں کے اختلاف کا اعتبار نہیں یہ فتاویٰ
 قاضیخان میں لکھا ہے فقہ ابوالمیث کا اسی پر فتوے ہے اور شمس اللامۃ حلوائی بھی اسی پر فتوے دیتے تھے اور
 انہوں نے کہا ہے کہ اہل مغرب کے رمضان کا چاند دیکھنے سے اہل مشرق پر روزہ واجب ہو جاتا ہے یہ خلاصہ
 میں لکھا ہے اور جن لوگوں نے بعد کو چاند دیکھا ہے ان پر روزہ اُس صورت میں واجب ہوگا جب ان لوگوں کا
 چاند دیکھنا بطریق یقین ثابت ہو جائے یہاں تک کہ اگر ایک جماعت گواہی دے کہ کسی شہر کے لوگوں نے
 تم سے ایک دن پہلے چاند دیکھا ہے اور روزہ رکھا ہے اور یہ دن اُس حسابے تیسویں تاریخ ہے اور ان لوگوں کو
 چاند نظر نہیں آیا تو دوسرے دن روزہ کا توڑ نامباح نہیں ہے اور نہ اُس رات میں تراویح کو چھوڑیں اسلئے کہ
 اُس جماعت نے چاند دیکھنے کی گواہی نہیں دی اور نہ غیروں کی گواہی پر گواہی دی بلکہ غیروں کے دیکھنے کی
 حکایت بیان کی ہے اور اگر انہوں نے یہ گواہی دی کہ فلاں شہر کے قاضی کے پاس فلاں شب میں چاند دیکھنے کی
 دعا دیوں نے گواہی دی اور قاضی نے انکی گواہی کے بموجب حکم کیا تو اُس قاضی کو جائز ہے کہ انکی گواہی پر
 حکم کرے اسلئے کہ قاضی کی قضا حجت ہوتی ہے اور ان لوگوں نے قاضی کی قضا کی گواہی دی یہ فتح القدیر میں
 لکھا ہے۔ اگر کسی شہر کے لوگوں نے رمضان کا چاند نہیں دیکھا اور روزے رکھنا شروع کیے تھے اور اٹھائیسویں
 روزہ کو شوال کا چاند دیکھا تو اگر انہوں نے شعبان کا چاند دیکھا کر تیس دن پوسے گئے تھے اور رمضان کا چاند
 نہیں دیکھا تھا تو ایک دن کی قضا کریں گے اور اگر انیسویں روزہ کا شوال کا چاند دیکھا تھا تو کچھ قضا انپر لازم نہ آوے گی
 اور اگر شعبان کے چاند کے تیس دن پوسے کیے تھے اور شعبان کا چاند نہیں دیکھا تھا اور اُس کے بعد رمضان کے
 روزہ رکھے تو دودن کی قضا کریں گے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی شہر کے لوگوں نے رمضان کا چاند دیکھا کر انیس
 روزے رکھے اور انہیں بعض مرض تھے انہوں نے روزہ نہیں رکھا تو انپر تیس دن کی قضا لازم آوے گی اور اگر

مریض کو شہر والوں کا حال معلوم ہوا تو وہ تیس دن کے روئے قضا کر چکا تاکہ یقیناً واجب ادا ہو جاوے

یہ محیط میں لکھا ہے

تیسرے باب اُن چیزوں کے بیان میں جو روزہ دار کو مکروہ ہیں اور جو مکروہ نہیں۔ گو نہ چنانچہ روزہ دار کو مکروہ ہی یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اور یہی متون میں لکھا ہے ہمارے مشائخ نے کہا ہے کہ اس مسئلہ میں یوں تفصیل ہے کہ اگر بنے ہوئے گوشت کی ڈلی ہو تو روزہ ٹوٹ جاوے گا اور اگر بنے ہوئے گوشت کی ڈلی ہو تو اگر وہ سیاہ ہے تو اس سے روزہ ٹوٹ جاوے گا اور اگر سفید ہے تو نہ ٹوٹے گا لیکن کتاب میں اسکی تفصیل نہیں ہے یہ محیط میں لکھا ہے بلا ضرورت کسی چیز کو چکھنا اور چنانہ مکروہ ہے یہ کفر میں لکھا ہے اور چکھنے میں منجملہ عذر کے یہ بھی ہے کہ کسی عورت کا شوہر یا مالک بدخو ہو اور اس سبب سے وہ شوہر یا چکھے اور چبانے کے عذر میں سے یہ بھی ہے کہ کسی عورت کے پاس کوئی حیض والی یا نفاس والی عورت یا اور کوئی بے روزہ دار ایسا نہ ہو کہ جو اس کے بیٹے کو کھانا چاہے کہ کھلاوے اور اسکو نرم پکا ہوا کھانا اور دوا ہو اور وہ بھی نہیں ملتا یہ ہر الفائق میں لکھا ہے اور تخمیں میں مذکور ہے کہ چکھنا فرض روزہ میں مکروہ ہے نفل روزہ میں کچھ مضائقہ نہیں یہ نہایت میں لکھا ہے۔ اور روزہ دار کو مکروہ ہے کہ شہد یا تیل کو حشرید سے دقت اچھا یا بُرا پہچانتے کے واسطے چکھے یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ اگر اسکا خریدنا ضرر ہو اور دھوکے کا خوف ہو تو مضائقہ نہیں یہ زہری میں لکھا ہے روزہ دار کو استنجا کرنے میں مبالغہ مکروہ ہے یہ سراج الوریح میں لکھا ہے۔ ناک میں پانی ڈالنے اور کلی کر نیکے مبالغہ کا بھی یہی حکم ہے۔ شمس لائمہ حلوائی نے کہا ہے مبالغہ سے یہ مراد ہے کہ تھہ میں اکثر پانی لیے اور تھہ بھرے ہے اور یہ نہیں کہ غرق کرے یہ محیط میں لکھا ہے اگر پانی میں روزہ دار کی ریح صادر ہو اور اسے یا بغیر آواز کے تو روزہ فاسد نہ ہوگا مگر مکروہ ہے یہ معراج الدراہ میں لکھا ہے امام ابو حنیفہ سے روایت ہے کہ وضو کے سوا روزہ دار کو کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا مکروہ ہے اور نہ مانا شروع کرنا اور سر پر پانی ڈالنا اور پانی کے اندر ٹھینا اور ترو کپڑے کو بدن پر لپیٹنا مکروہ ہے اور امام ابو یوسف نے فرمایا کہ تمین مکروہ ہے اور یہی اظہر ہے یہ محیط شری میں لکھا ہے اور روزہ دار کے حق میں مکروہ ہے کہ تھہ میں اپنا تھوک جمع کر کے اسکو نگل جائے یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ مسواک کرنا خواہ تر ہو خواہ خشک صبح اور شام کے وقت ہلکے نزدیک مکروہ نہیں امام ابو یوسف نے یہ کہا ہے کہ اگر مسواک پانی میں بھیگی ہوئی ہو تو مکروہ ہے اور ظاہر روایت کے بموجب اس میں کچھ مضائقہ نہیں اور اگر مسواک تراور سبز ہو تو کسی کے نزدیک کچھ مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے۔ سرمہ لگانا اور مونچھوں میں تیل لگانا مکروہ نہیں یہ کفر میں لکھا ہے حکم ہر وقت سے جہت نیست کا قصد نہوا اگرگزیت کا قصد ہو تو مکروہ ہے یہ ہر الفائق میں لکھا ہے۔ اور اس میں فرق نہیں ہے کہ روزہ دار ہو یا بے روزہ دار ہو یہ تمین میں لکھا ہے۔ اگر صنف کا خوف ہو تو پچھنے لگانے میں مضائقہ نہیں لیکن صنف کا خوف ہو تو مکروہ ہے اور اسکو چاہیے کہ غروب کے وقت تک تاخیر کرے اور شیخ الاسلام نے ذکر کیا ہے کہ ایسے صنف کے خوف میں مکروہ ہوگا کہ حسین روزہ توڑنے کی ضرورت پڑے اور قصد کا بھی یہی حکم ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ جس شخص کو

جماع کر لینے یا انزال کا خوف نہ تو اسکو پوس لینے میں کچھ مضائقہ نہیں اور اگر خوف ہو تو مکروہ ہے اور ان سب صورتوں میں لباس کا حکم مثل پوسہ کے ہے یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اور ہونٹوں کا چوسنا ہر صورت میں مکروہ ہے۔ اور فرج کے سوا جماع اور مباشرت کرنا ظاہر روایت میں مثل پوسہ کے ہے بعضوں نے کہا ہے کہ مباشرت فاحشہ بھی مکروہ ہے اگرچہ خوف نہ ہو یہی صحیح ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور مباشرت فاحشہ اسکو کہتے ہیں کہ دو ہونٹ چٹے ہوئے ہوں اور ننگے ہوں اور مرد کا ذکر عورت کی فرج کو ننگے اور وہ بلا غلاف مکروہ ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر اپنے اوپر خوف نہ ہو تو ننگے لگائے میں مضائقہ نہیں اور اگر بہت بوڑھا ہو تو بھی یہی حکم ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اگر روزہ دار کو جنابت کی حالت میں صبح ہوئی یا دن میں احتلام ہوا تو روزہ میں مضرت نہیں یہ محیط میں لکھا ہے۔ سحری کھانا مستحب ہے اور وقت اسکا آخر شب ہے فقیر ابو اللیثؒ نے کہا ہے کہ وہ اخیر کا چھٹا حصہ ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے سحری کھانے میں تاخیر مستحب ہے یہ نہایت میں لکھا ہے اسقدر تاخیر کہ وقت میں شک ہو مکروہ ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے افطار میں جلدی کرنا افضل ہے پس مستحب ہے کہ نماز سے پہلے افطار کرے اور سنت ہے کہ افطار کے وقت یہ کہے اللہم تک صمت و یک آمنت و علیک توکلت و علیک رزقک افطرت و صوم غد میں شہر رمضان نیت فاعقر لی ما قدمت و ما اخرت یہ معراج الدرایہ کی فصل متفرقات میں لکھا ہے شک کے دن کا روزہ یعنی جس دن میں یہ شک ہو کہ وہ رمضان کا دن ہے یا شعبان کا اگر اس میں رمضان کی یا کسی اور واجب کی نیت کرے تو مکروہ ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے اور واجب کی نیت کرنے میں رمضان کی نیت کرنے سے کراہت کم ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے پھر اگر ظاہر ہو کہ وہ دن رمضان کا تھا تو دونوں صورتوں میں رمضان کا روزہ ہوگا اور اگر ظاہر ہو کہ وہ دن شعبان کا تھا تو پہلی صورت میں روزہ نفل ہوگا اور اگر اسکو توڑ دے تو قضا واجب ہوگی یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے اور دوسری صورت میں جس واجب کی نیت کی ہے اسی سے ادا ہوگا یہی صحیح ہے کہ کافی میں لکھا ہے اور دوسری صورت میں اگر یہ ظاہر نہ ہو کہ وہ دن شعبان کا تھا یا رمضان کا تھا تو بلا خلاف یہ حکم ہے کہ جس واجب کی نیت کی ہے اسکا وہ روزہ ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر نفل کی نیت کی تو صحیح ہے کہ کچھ مضائقہ نہیں پھر اگر ظاہر ہو کہ وہ دن رمضان کا تھا تو وہ روزہ رمضان کا ہوگا اور اگر ظاہر ہو کہ شعبان کا دن تھا تو وہ نفل ہوگا اور اگر وہ روزہ توڑ دیا تو اس پر قضا لازم ہوگی اسلیئے کہ اس نے التزام کے ساتھ شروع کیا تھا یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے اور اگر نیت میں بھی کوئی تعین نہیں کیا تھا تو مکروہ ہے پھر اگر ظاہر ہو کہ وہ دن شعبان کا تھا تو روزہ نفل ہوگا اور اگر رمضان کا تھا تو رمضان کا روزہ ادا ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر اصل نیت میں شک کیلئے یوں نیت کی کہ اگر کل رمضان ہوگا تو روزہ رکھو لگا اور شعبان ہوگا تو روزہ نہیں رکھو لگا تو اس صورت میں روزہ ہوگا اور اگر وصف نیت میں شک کیا مثلاً یوں نیت کی

۱۵ سینے بنیر دخول کے مرتبہ دن سے بدن معاد سے ۱۶ اسلئے کہی میں نے تیرے ہی سے روزہ رکھا اور تیرے ہی

اور بیان لایا اور تھی یہ توکل کیا اور تیرے ہی رزق پر اظہار کیا اور کل رمضان کے روزے کی نیت کی پس میرے اگلے پچھلے گناہ بخشتے ۱۲

کہ اگر کل رمضان ہو تو رمضان کا روزہ ہو اور اگر شعبان ہو تو دوسرے کسی واجب کا روزہ ہو یا یون نیت کی کہ اگر کل دن رمضان کا ہو تو رمضان کا روزہ ہو اور اگر شعبان کا دن ہو تو نفل روزہ ہو تو بھی مکروہ ہے پھر اگر ظاہر ہو کہ وہ دن رمضان کا تھا تو دونوں صورتوں میں وہ رمضان کا ہوگا اور اگر ظاہر ہو کہ دن شعبان کا تھا تو پہلی صورت میں واجب ادا نہ ہوگا اور دونوں صورتوں میں روزہ نفل ہوگا جسکے توڑنے سے قضا لازم نہ آوے گی یہ تمیز میں لکھا ہے شک کا دن وہ ہے کہ تیسویں شب میں چاند نہ دیکھیں اور آسمان پر ابر ہو یہ تمیز میں لکھا ہے یا ایک شخص چاند کی گواہی دے اور اسکی گواہی قبول نہ کی جائے یا دو فاسق گواہی دیں اور انکی گواہی رو کر دی جائے لیکن اگر آسمان صاف ہو اور کوئی شخص چاند نہ دیکھے تو وہ دن شک کا نہیں ہے یہ زائد ہے میں لکھا ہے علماء کا اختلاف ہے کہ شک کے روزہ روزہ رکھنا افضل ہے یا نہ رکھنا افضل ہے فقہانے کہا ہے کہ اگر پورے شعبان کے روزے رکھے ہوں یا اتفاقاً وہ شک کا روزہ اُسدن واقع ہوا جس دن اُسکو روزہ رکھنے کی عادت تھی تو روزہ رکھنا افضل ہے یہ اختیار مشرع مختار میں لکھا ہے اور اسطرح اگر شعبان کے آخر میں تین روزے رکھے تو بھی اُس روزہ کا رکھنا افضل ہے یہ تمیز میں لکھا ہے اور اگر یہ صورتیں نہ ہوں تو اختلاف ہے مختار یہ ہے کہ قاص لوگوں کے واسطے نفل روزہ رکھنے کا قنولے دیا جائے یہ تہذیب میں لکھا ہے اور عوام کو زوال سے پہلے تک کھانے اور پینے اور جراح وغیرہ سے منع کیا جائے اسلیئے کہ احتمال ہے کہ شاید یہ دن رمضان کا ثابت ہو اور اُسکے بعد روزہ نہیں ہوتا یہ اختیار مشرع مختار میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اور عام و خاص میں فرق یہ ہے کہ جو شخص شک کے دن روزہ رکھنے کی نیت جانتا ہو وہ عوام میں سے ہو ورنہ عوام میں سے اور نیت کا طریقہ یہ ہے کہ جس شخص کو اُسدن روزہ رکھنے کی عادت ہو وہ نفل کی نیت کرے اور اُسکے دل میں یہ خیال نہ آئے کہ اگر کل کا دن رمضان کا ہوگا تو یہ روزہ رمضان کا ہے یہ معراج الدرا یہ میں لکھا ہے کسی شخص نے شک کے روزہ نہ قصد کیا تھا کہ زوال تک کوئی نفل متافی روزہ نہ کرے گی پھر بھول کر کچھ کھا لیا پھر ظاہر ہوا کہ وہ دن رمضان کا تھا اور روزہ کی نیت کی تو فتاویٰ میں مذکور ہے کہ یہ جائز نہیں یہ ظہیر یہ گئے باب النیت میں لکھا ہے عیدین اور ایام تشریق میں روزہ رکھنا مکروہ ہے اور اگر اُسدن روزہ رکھ لیا تو ہمارے نزدیک روزہ دار ہوگا یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اور اگر ان دونوں میں روزہ رکھا اور توڑ دیا تو قضا لازم آوے گی یہ کثر میں لکھا ہے یہ حکم تنوین اماموں سے ظاہر روایت میں منقول ہے اور امام ابو حنیفہ اور امام محمد سے یہ بھی منقول ہے کہ قضا لازم آوے گی یہ نہر الفائق میں لکھا ہے شوال کے چھ روزے رکھنا امام ابو حنیفہ کے نزدیک مکروہ ہے خواہ جدا جدا رکھے یا پے درپے رکھے اور امام ابو یوسف سے یہ روایت ہے کہ پے درپے رکھنا مکروہ ہے متفرق رکھنا مکروہ نہیں لیکن عام متاخرین کا یہ قول ہے کہ پے درپے رکھنے میں بھی مضائقہ نہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور صبح یہ ہے کہ اس میں کچھ مضائقہ نہیں یہ محیط شرعی میں لکھا ہے اور چھ روزے جدا جدا ہر مہینہ میں سے دو دن مستحب ہے یہ ظہیر یہ کی اُس فصل میں لکھا ہے بین روزہ کے مکروہ اور مستحب ہونے کے

وقتوں کا بیان ہو وصال کا روزہ مکروہ ہے اور وہ یہ ہے کہ تمام سال کے روزے رکھے اور جن دنوں میں روزہ منع ہو انہیں بھی انظار نہ کرے اور اگر ان دنوں میں انظار کر لیا تو مختار ہے یہ کہ کچھ مضائقہ نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہ بھی مکروہ ہے کہ کئی روز تک رات دن برابر روزے رکھے نہ دن میں انظار کرے نہ رات میں یہ سراج الودائع میں لکھا ہے اور افضل یہ ہے کہ ایک دن روزہ رکھے اور ایک دن انظار کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے سنیچر اور اتوار کے دن روزہ رکھنے کی نسبت اگر اس دن کی تعظیم کا اعتقاد نہ کرے تو شمس لائمہ حلوائی نے کہا کہ کچھ مضائقہ نہیں یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ تو روزہ اور ہر گان کے دن اگر عہد روزہ رکھا اور وہ دن اس کے روزہ رکھنے کی عادت کا نہ ہو تو مکروہ ہے اور اس دن کے روزہ رکھنے کی فضیلت میں یہ گفتگو ہے کہ اگر پہلے سے اس دن روزہ رکھا کرتا ہو تو افضل یہ ہے کہ روزہ رکھے ورنہ افضل یہ ہے کہ روزہ نہ رکھے اس لیے کہ اس میں اس دن کی تعظیم کی مشابہت ہے اور وہ حرام ہے یہ ظہیر میں ہے اور یہی مختار ہے یہ محیط شرعی میں لکھا ہے۔ خاموشی کا روزہ مکروہ ہے اور وہ یہ ہے کہ روزہ رکھے اور کسی سے کلام نہ کرے یہ فائدے قاضی خان میں لکھا ہے عورت کو بغیر اپنے شوہر کے اذن کے نفل روزہ رکھنا مکروہ ہے لیکن اگر اس کا شوہر مر لیض یا روزہ دار یا حج یا عمرہ کے احرام میں ہو تو مکروہ نہیں اور غلام اور باندی کو بغیر اجازت اپنے مالک کے کسی حالت میں روزہ رکھنا جائز نہیں اور یہی حکم ہے مدبر اور مدبرہ اور غلام کا اور اگر ان میں سے کسی نے روزہ رکھ لیا تو شوہر کو اختیار ہے کہ روزہ توڑ دے اور مالک کو اختیار ہے کہ غلام اور باندی کا روزہ توڑ دے اور عورت اس روزہ کو اس وقت قضا کرے جب شوہر اجازت دے یا شوہر سے جدا ہو جائے اور غلام اس وقت قضا کرے جب مالک اجازت دے یا آزاد ہو جائے اور اگر شوہر مر لیض یا روزہ دار یا احرام میں ہو تو اس کو یہ جائز نہیں کہ اپنی بی بی کو نفل روزہ سے منع کرے اور اگر منع کرے تو بھی نفل روزہ رکھنا جائز ہے غلام اور باندی کا یہ حکم نہیں ہے اور مالک ان کو ہر حالت میں روزہ سے منع کر سکتا ہے یہ جوہرہ البیہ میں لکھا ہے۔ جو روزے کہ غلام پر اس کے فعل سے واجب ہوں ان سب کا یہی حال ہے جیسے نفل روزے لیکن کفارہ ظہار کے روزہ کا یہ حکم نہیں ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ نوکر بغیر حکم اپنے آقا کے نفل روزہ نہ رکھے یہ حکم اس صورت میں ہے کہ جب روزہ کی وجہ سے اس کی خدمت میں نقصان ہو اور اگر نقصان نہ ہوتا ہو تو بغیر اجازت آقا کے اس کو روزہ رکھ لینا جائز ہے یہ محیط شرعی میں لکھا ہے کسی شخص کی بیٹی اور مان اور بہن کو بغیر اس کی اجازت کے روزہ رکھنا جائز ہے یہ سراج الودائع میں لکھا ہے۔ مسافر کو اگر روزہ سے ضعف ہو جائے تو روزہ رکھنا مکروہ ہے اور اگر ایسا نہ ہو تو روزہ رکھنا افضل ہے بشرطیکہ اس کے سب یا اکثر رفیق بے روزہ نہ ہوں اور اگر اس کے رفیق یا اکثر قافلہ بے روزہ ہو اور رکھنا سب کا مشترک ہے تو روزہ نہ رکھنا افضل ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے اگر مسافر روزہ دار ہو اور اپنے شہر میں یا کسی اور شہر میں داخل ہو اور قیامت کی نیت کرے تو اس کو روزہ توڑنا مکروہ ہے یہ فائدے قاضی خان میں لکھا ہے جس شخص پر رمضان کے روزہ کی قضا باقی ہو اس کو نفل روزہ رکھنا مکروہ نہیں یہ سراج الدراہ میں لکھا ہے۔ چاندنی راتوں کا لینے تیرھویں چودھویں پندرھویں کا روزہ

روزہ اور ہر گان دنوں کی عادت

رکھنا مستحب ہے یہ فائے قاضیخان میں لکھا ہے صرف جمعہ کے دن کا روزہ رکھنا عامہ فقہاء کے نزدیک مستحب ہے جیسے دو شنبہ و پنجشنبہ کا روزہ یہ بحر الرائق میں لکھا ہے جو نہیں حرمت کے ہیں انہیں پنجشنبہ اور جمعہ اور ہفتہ کا روزہ رکھنا مستحب ہے حرمت کے ہیں چارہین ذیقعدہ و ذی الحجہ اور محرم اور رجب تین برابر ہیں اور ایک علیہ ہے۔ ذی الحجہ کے مہینہ میں اول کے نو دنوں کا روزہ رکھنا مستحب ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے عرفہ کے روزہ حاجیوں کو اگر ضعف کا خوف ہو تو روزہ رکھنا مکروہ ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اور سیطرہ تردیہ کے روزہ اس واسطے کہ افعال حج سے عاجز ہو جاوے گا اور مستحب روزہ بہت قسم ہیں اول محرم کے روئے دوسرے رجب کے روئے اور عاشورہ کے دن کا روزہ یعنی دسویں تاریخ محرم کا نزدیک عامہ علماء اور صحابہ رضی اللہ عنہم کے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور سنت یہ ہے کہ عاشورہ کا روزہ نوین تاریخ کے ساتھ رکھے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے صرف عاشورہ کے دن کا روزہ رکھنا مکروہ ہے یہ محیط شرحی میں لکھا ہے۔ مگر میمون میں دن بڑا ہونے اور گرمی کی وجہ سے روزہ رکھنا ادب ہے

یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے

چوتھا باب اُن چیزوں کے بیان میں جن سے روزہ فاسد ہوتا ہے اور جن سے فاسد نہیں ہوتا روزہ توڑنے والی چیزیں دو قسم ہیں پہلی قسم وہ جن سے قضا لازم آتی ہے کفارہ لازم نہیں آتا۔ اگر روزہ دار کچھ بھول کر کھائے یا پیے یا جماعت کرے تو روزہ نہیں ٹوٹتا اس حکم میں فرض و نفل میں کچھ فرق نہیں ہے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے۔ کوئی شخص کچھ کھا رہا ہے اور کسی نے کہا کہ تو روزہ دار ہے اور اسے یاد نہیں آتا تو صحیح ہے کہ روزہ اس کا فاسد ہو جاوے گا یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص کسی روزہ دار کو کچھ بھول کر کھاتے ہوئے دیکھے تو اگر اُس میں اتنی قوت دیکھے کہ رات تک روزہ تمام کر لے گا تو مختار ہے کہ یاد نہ دلاتا اس کو مکروہ ہے۔ اور اگر روزہ سے ضعیف ہو جاوے گا مثلاً بہت بوڑھا ہو تو اگر خبر نہ کرے تو جائز ہے یہ ظہیر یہ کے فضل غذا یہ میں لکھا ہے اور اگر کوئی زبردستی کرنے سے یا خطا کرنے سے کچھ کھا پیوے تو قضا لازم آوے گی کفارہ لازم نہوگا یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے خطا اس کو کہتے ہیں کہ روزہ یاد ہو اور اس کے توڑنے کا قصد نہو اور پھر وہ کچھ کھا پی لے اور بھولنے والا اس کے خلاف ہے یہ نہا یہ اور بحر الرائق میں لکھا ہے اگر کھلی کی یا ناک میں پانی ڈالا اور پانی اندر چلا گیا تو اگر روزہ اس کو یاد تھا تو فاسد ہو گیا اور پھر قضا لازم آوے گی اور جو یاد نہ تھا تو فاسد نہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اسی پر اکتفا ہے اگر کسی نے روزہ دار کی طرف کو کچھ پھینکا اور وہ اس کے حلق میں جا پڑا تو اس کا روزہ فاسد ہو گیا اس لیے کہ وہ بمنزلہ غاطی کے ہے اور سیطرہ اگر نہایا اور اس کے حلق میں پانی چلا گیا تو بھی یہی حکم ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے سوتے میں اگر کوئی پانی پی لے تو اس کا روزہ فاسد ہو جاوے گا اور وہ بھولنے والے کے حکم میں نہیں ہے اس واسطے کہ سوتا ہوا یا بیہوش اگر کسی جانور کو ذبح کرے تو اس ذبیحہ کا کھانا حلال نہیں اور جو شخص ذبح کرتے وقت بسم اللہ کبیر پڑھنا بھول جاوے تو اس کا ذبیحہ جائز ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے اگر کوئی شخص ایسی چیز منگل گیا جو بموجب عادت کے دوا یا غذا نہیں ہے جیسے کہ پتھر یا مٹی تو کفارہ واجب نہیں ہوتا یہ نہیں میں

روزہ توڑنے والی چیزیں دو قسم ہیں پہلی قسم وہ جن سے قضا لازم آتی ہے کفارہ لازم نہیں آتا۔ اگر روزہ دار کچھ بھول کر کھائے یا پیے یا جماعت کرے تو روزہ نہیں ٹوٹتا اس حکم میں فرض و نفل میں کچھ فرق نہیں ہے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے۔ کوئی شخص کچھ کھا رہا ہے اور کسی نے کہا کہ تو روزہ دار ہے اور اسے یاد نہیں آتا تو صحیح ہے کہ روزہ اس کا فاسد ہو جاوے گا یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص کسی روزہ دار کو کچھ بھول کر کھاتے ہوئے دیکھے تو اگر اُس میں اتنی قوت دیکھے کہ رات تک روزہ تمام کر لے گا تو مختار ہے کہ یاد نہ دلاتا اس کو مکروہ ہے۔ اور اگر روزہ سے ضعیف ہو جاوے گا مثلاً بہت بوڑھا ہو تو اگر خبر نہ کرے تو جائز ہے یہ ظہیر یہ کے فضل غذا یہ میں لکھا ہے اور اگر کوئی زبردستی کرنے سے یا خطا کرنے سے کچھ کھا پیوے تو قضا لازم آوے گی کفارہ لازم نہوگا یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے خطا اس کو کہتے ہیں کہ روزہ یاد ہو اور اس کے توڑنے کا قصد نہو اور پھر وہ کچھ کھا پی لے اور بھولنے والا اس کے خلاف ہے یہ نہا یہ اور بحر الرائق میں لکھا ہے اگر کھلی کی یا ناک میں پانی ڈالا اور پانی اندر چلا گیا تو اگر روزہ اس کو یاد تھا تو فاسد ہو گیا اور پھر قضا لازم آوے گی اور جو یاد نہ تھا تو فاسد نہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اسی پر اکتفا ہے اگر کسی نے روزہ دار کی طرف کو کچھ پھینکا اور وہ اس کے حلق میں جا پڑا تو اس کا روزہ فاسد ہو گیا اس لیے کہ وہ بمنزلہ غاطی کے ہے اور سیطرہ اگر نہایا اور اس کے حلق میں پانی چلا گیا تو بھی یہی حکم ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے سوتے میں اگر کوئی پانی پی لے تو اس کا روزہ فاسد ہو جاوے گا اور وہ بھولنے والے کے حکم میں نہیں ہے اس واسطے کہ سوتا ہوا یا بیہوش اگر کسی جانور کو ذبح کرے تو اس ذبیحہ کا کھانا حلال نہیں اور جو شخص ذبح کرتے وقت بسم اللہ کبیر پڑھنا بھول جاوے تو اس کا ذبیحہ جائز ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے اگر کوئی شخص ایسی چیز منگل گیا جو بموجب عادت کے دوا یا غذا نہیں ہے جیسے کہ پتھر یا مٹی تو کفارہ واجب نہیں ہوتا یہ نہیں میں

لکھا ہو اور اگر سنگریزہ یا گٹھلی یا پتیا یا ڈھیلا یا روئی یا تنکا یا کاغذ نگل گیا تو اُس پر قضا لازم آوے گی کفارہ نہ ہوگا یہ
خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر بھی جو ابھی کچی نہ ہو اور نہ بطور ترکاری کے پکائی ہو اُسکو نگل گیا تو کفارہ نہیں ہے۔ اور اگر
تازہ اخروٹ نگل جائے تو بھی یہی حکم ہے یہ نہ اتفاق میں لکھا ہے اور اگر خشک خروٹ یا خشک بادام نگلا تو
بھی کفارہ نہیں اور اگر انڈا مع چھلکے یا انار مع چھلکے کے نگل گیا تو بھی کفارہ نہیں ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے پستہ اگر
تازہ ہو تو بمنزلہ اخروٹ کے ہے اور اگر خشک ہو اور اُسکو چبائے اور اس میں مینگے تو کفارہ لازم آوے گا اور
اگر بغیر چبائے نگل گیا تو سب کے نزدیک کفارہ لازم نہیں آتا اور اگر اُسکا سر پھٹا ہوا ہو تو بھی عامہ فقہاء کے
زردیک کفارہ لازم نہیں آتا یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے۔ اگر خرپڑہ کا چھلکا نگل گیا تو اگر وہ خشک ہے اور یہی
حالت میں ہے کہ اُس سے نفرت معلوم ہوتی ہے تو کفارہ لازم نہیں آوے گا اور اگر تازہ ہو اور ایسا ہے کہ اُس سے
نفرت نہیں ہوتی تو کفارہ لازم آوے گا یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ اور اگر چانول یا باجرہ کھا لیا تو کفارہ واجب نہوگا
یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ مسور اور باش کے کھانے سے بھی کفارہ واجب نہیں ہوتا یہ زاہدی میں لکھا ہے۔ اگر ایسی
سٹی کھالی جس سے سرد ہو یا کرتے ہیں تو روزہ فاسد ہو جاوے گا اور اگر اس مٹی کے کھانے کی اس شخص کو عادت ہے
تو قضا و کفارہ واجب ہوگا یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ دانتوں کے درمیان میں جو کچھ رہ گیا ہے اگر وہ قھوڑا ہے تو اُس کے
کھانے سے روزہ فاسد نہیں ہوتا اور اگر بہت ہے تو فاسد ہو جاتا ہے۔ چنے کے برابر یا اس سے زیادہ ہو تو بہت
ہے اور اگر کم ہو تو قھوڑا ہے اور اگر اُسکو منہ میں سے ہاتھ میں لیکر پھر کھا یا تو چاہیے کہ روزہ فاسد ہو جاوے
یہ کافی میں لکھا ہے اور اُس پر کفارہ واجب ہونے میں بہت سے قول ہیں فقیر رحمہ اللہ علیہ نے یہ کہا ہے کہ اصح یہ ہے
کہ کفارہ واجب نہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر اُس کے دانتوں میں کوئی تل رہ گیا اور اُسکو نگل گیا تو روزہ فاسد
نہوگا اور اگر باہر سے لیکر تل نگلا تو روزہ فاسد ہوگا کفارہ کے واجب ہونے میں اختلاف ہے مختار یہ ہے کہ اگر ہسکا
بغیر چبائے نگلا ہے تو کفارہ واجب ہوگا یہ غیاثیہ اور فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اور یہی اصح ہے یہ محیط سرخی
میں لکھا ہے اور اگر اُسکو چبا یا تو روزہ فاسد نہیں ہوگا لیکن اگر اُسکا مزاحلہ میں معلوم ہوا تو روزہ فاسد
ہو جاوے گا اور یہی بہت ٹھیک ہے اور ہر قھوڑی سی چیز چبانے میں یہی قاعدہ کلیہ ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اگر
کبھوں کا دانہ چبا یا تو روزہ فاسد نہوگا اس لیے کہ وہ منہ میں ہی فنا ہو جاتا ہے یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے
اگر کوئی لقمہ دوسرے کے کھانے کے لیے چبا یا پھر اُسکو نگل گیا تو ظاہر یہ ہے کہ کفارہ نہوگا یہ وجہ کر درمی
میں لکھا ہے اگر سحری کوئی لقمہ منہ میں باقی تھا اور سحر طلوع ہو گئی پھر اُسکو نگل گیا یا بھول کر روٹی کا ٹکڑا کھانے کے واسطے
لیا اور جب اُسکو چبا لیا تو یاد ہوا کہ روزہ دار ہے پھر باوجود یاد آنے کے وہ نگل گیا تو بعضوں نے کہا ہے کہ اگر
منہ سے باہر نکالنے سے پہلے نگل گیا تو اُس پر کفارہ لازم آوے گا اور اگر منہ سے باہر نکالا اور پھر نگل گیا تو کفارہ لازم نہوگا
یہی صحیح ہے یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے۔ اور اگر دوسرے کا تھوک نگل گیا تو روزہ فاسد ہو گیا کفارہ لازم نہوگا
لیکن اگر اُس کے محبوب کا تھوک تو کفارہ لازم ہوگا اگر اپنا تھوک ہاتھ میں لیکر پھر نگل گیا تو روزہ فاسد ہوگا

۱۱۷
فتاویٰ ہندوستان باب چہارم منہاں روزہ
۱۱۸

اور کفارہ لازم ہوگا یہ وجہ کہ درمی بین کھائی اگر کسی کے ہونٹھ باتین کرتے وقت یا اور وقت قنوک میں تر ہو جائے
پھر اسکو نکل جائے تو ضرورت کیوجہ سے روزہ فاسد ہوگا یہ زامری میں کھائی اگر اس کے منٹھ میں رال ٹھوڑی
تکسب ہی اور اسکا تار منٹھ کے اندر کے لواب سے ملا ہوا تھا پھر وہ اسکو منٹھ کے اندر لیجا کر نکل گیا تو روزہ نہیں ٹوٹیکا
اسلیے کہ اسکا باہر نکلنا پورا نہیں ہوا تھا اور اگر اسکا تار ٹوٹ گیا تھا تو اسکا حکم بر خلاف ہی یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔
حقیقت میں ہی کہ کسی شخص کو یہ بیماری ہی کہ اس کے منٹھ سے پانی نکلتا ہی اور پھر منٹھ میں داخل ہوتا ہی اور حلق میں چلا جاتا
ہے تو اسکا روزہ فاسد ہوگا یہ تار خانیہ میں کھائی اور اگر منٹھ سے نکل کے بعد کچھ تری باقی رہی اور اسکو
قنوک کے ساتھ نکل گیا تو روزہ نہ ٹوٹیکا اور اگر اس کے دماغ سے ناک پر ریٹھ آئی اور پھر اسکو چڑھا گیا اور عہدا
حلق میں لایا تو روزہ نہ ٹوٹیکا اسلیے کہ وہ بمنزلہ قنوک کے ہی بہ محیط شری میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے خون کھالیا تو ظاہر
روایت کے بموجب پھر قضا لازم ہوگی کفارہ ہوگا اسلیے کہ اس سے طبیعت کو نفرت ہوتی ہی یہ ظہیر یہ میں لکھا
ہے خون اگر دانتوں سے نکلے حلق میں داخل ہو جائے تو اگر قنوک غالب ہے تو کچھ حرج نہیں اور اگر خون غالب ہی
تو روزہ فاسد ہو جائیگا اور اگر دونوں برابر ہیں تو بھی بطور امتحان روزہ فاسد ہو جائیگا کسی روزہ دار نے اگر شیشم
کا کام کیا اور شیشم اس کے منٹھ میں چلا گیا اور اسکا سبز یا زرد یا سرخ رنگ نکلے قنوک میں مل گیا اور قنوک رنگین ہو گیا
اور وہ اسکو نکل گیا اور روزہ اسکو یاد ہی تو روزہ فاسد ہو جائیگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر لہلیہ یعنی ہر کو چوسا
اور قنوک اس کے حلق میں داخل ہو گیا تو روزہ فاسد ہوگا جب تک اصل ہر داخل نہ ہو جائے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے
اگر سکر چوسی اور پانی اسکا حلق میں داخل ہو تو اسپر کفارہ لازم آئیگا یہ محیط شری میں لکھا ہے جس چیز کا کھانا مقصود نہیں
ہوتا اور اس سے بچ بھی نہیں سکتا جیسے کھی تو جب روزہ دار کے پیٹ میں پہنچ جائے تو روزہ فاسد نہ ہوگا یہ
ایضاح کر مانی میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے کھی کپڑی اور اسکو کھالیا تو اسپر قضا لازم ہوگی کفارہ نہ ہوگا یہ شرح طحاوی
میں لکھا ہے۔ اگر کسی کو جانی آئی اور اس نے اپنا سر اٹھایا اور اس کے حلق میں پانی کا قطرہ کسی پر نالہ سے ٹپک گیا
تو اسکا روزہ فاسد ہو جائیگا یہ سراج الوداع میں لکھا ہے۔ اگر منیہ کا پانی یا برف کسی کے منٹھ میں داخل ہو گیا تو
اسکا روزہ فاسد ہو جائیگا یہی صحیح ہی یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی کے حلق میں پینے یا کوٹنے کا غبار یا دوا کا مزایا
دھواں یا خاک کا غبار ہو یا جانا تو روں کے سم سے اڑتا ہی داخل ہوا تو اسکا روزہ نہیں ٹوٹیکا یہ سراج الوداع میں
لکھا ہے۔ اگر روزہ دار کے منٹھ میں انسودا داخل ہوں تو اگر قنوک بڑے ہوں جیسے کہ ایک دو قطرے یا مثل اس کے
تو اسکا روزہ فاسد نہ ہوگا اور اگر بہت ہوں یہاں تک کہ انکی نمکینی اپنے منٹھ میں پائے اور برتے جمع ہو جائیں
پھر انکو نکل جائے تو اسکا روزہ فاسد ہو جائیگا اور اس طرح اگر ہرے کا پسینہ روزہ دار کے منٹھ میں داخل
ہوا تو بھی ہی حکم ہی یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ بدن کے مساموں سے جو تیل اندر داخل ہو جاتا ہی اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا
یہ شرح جمع میں لکھا ہے۔ جو شخص پانی سے نہایا اور اسکی سردی جسم کے اندر محسوس ہوئی تو اس سے روزہ
فاسد ہوگا یہ نہر الفائق میں لکھا ہے۔ اگر آنکھ میں کچھ دوا ٹپکائی تو ہمارے نزدیک اس سے روزہ فاسد ہوگا

اگر کسی نے کھی کپڑی اور اسکو کھالیا تو اسپر قضا لازم ہوگی کفارہ نہ ہوگا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔

اگرچہ اسکا مزاج میں محسوس ہو۔ اگر کسی کے شکوک میں سرسہ کا اثر یا رنگ ظاہر ہوا تو عامہ مشائخ کا یہ قول ہے کہ اسکا روزہ فاسد نہ ہوگا یہ ذخیرہ میں لکھا ہی ہے صبح ہی یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اگر کسی کو تھوکتے ہو گئی یا اسنے از خود منہ پھر کر یا اس سے کم تھے کی اور وہ آپ سے ٹوٹ گئی یا اسنے لٹائی یا باہر نکلی تو اگر آپ سے تھوکتے لٹائی یا اپنے ارادہ سے منہ پھر کر تھے کی تو روزہ ٹوٹ جائیگا اسکے سوا اور کسی صورت میں نہیں ٹوٹے گا یہ نہر الفائق میں لکھا ہے اور یہ سب حکم اسوقت ہی کہ جب تھے میں لکھانا یا پانی یا پتہ ہوں اور اگر بلغم ہی تو امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک روزہ نہیں ٹوٹتا اور متہ پھر کر ہو تو امام ابو یوسف کا اس میں خلاف ہے اور یہ قول امام ابو یوسف کا ان دونوں کے قول سے احسن ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے جس شخص نے تیل کا حقہ لیا یا ناک میں تیل چھڑایا یا کان میں ٹپکایا تو اسکا روزہ ٹوٹ جائیگا اور کفارہ اس پر واجب نہ ہوگا یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر اس کے بغیر فعل کے تیل نذر داخل ہو گیا تو بھی روزہ ٹوٹ جائیگا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے کان میں پانی ٹپکایا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اور اگر اپنے پیشاب کے مقام میں کچھ ٹپکایا تو امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک روزہ نہیں ٹوٹتا یہ محیط میں لکھا ہے براہ راست کہ پانی ٹپکایا ہو یا تیل اور یہ اختلاف اس صورت میں ہے کہ وہ شائہ تک پہنچ جائے اور اگر شائہ تک نہ پہنچا ہو اور ذکر کی ڈنڈی میں ہو تو بالاجماع روزہ نہیں ٹوٹے گا یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اگر عورتین اپنے پیشاب کے مقام میں کچھ ٹپکائیں تو بلا خلاف روزہ ٹوٹ جائیگا یہی صحیح ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے اور اگر بیٹ یا سر میں اندر تک زخم ہو اور زمین دو اڈالین تو اکثر مشائخ کا یہ قول ہے کہ اگر دوا پیرٹ یا دماغ کے اندر تک پہنچ گئی تو روزہ فاسد ہو جائیگا دوا کے اندر پہنچنے کا اعتبار ہے اسکے تر یا خشک ہو نیکا اعتبار نہیں یہاں تک کہ اگر یہ معلوم ہو کہ خشک دوا اندر پہنچ گئی تو روزہ فاسد ہو جائیگا اور اگر یہ معلوم ہو کہ تر دوا اندر نہیں پہنچی تو روزہ فاسد نہیں ہوگا یہ عتاب میں لکھا ہے اور اگر ان دونوں میں سے کچھ نہ معلوم ہو اور دوا تر تھی تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک روزہ ٹوٹ جائیگا اس لیے کہ عادت یہی ہے کہ تر دوا اندر پہنچ جاتی ہے اور صاحبین کے نزدیک نہیں ٹوٹے گا اس لیے کہ اندر پہنچنا معلوم نہیں ہوا اور خشک میں روزہ نہیں ٹوٹتا اور اگر دوا خشک ہو تو بالاتفاق روزہ نہیں ٹوٹے گا یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ اور اگر کسی کے نیزہ یا تیر لگا اور اسکے پیٹ کے اندر ٹوٹ رہا تو روزہ فاسد ہو جائیگا اور اگر ایک کنارہ اسکا باہر رہا تو روزہ فاسد نہ ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے گوشت کی بوٹی کو ڈوسے میں باندھ کر ٹھکرا پھر اس وقت نکال لیا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا اور جو چھوڑ دیا تو ٹوٹ جائیگا یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اگر کسی لکڑی کو ٹھکرا لیا اور سر اسکا ہاتھ میں ہی اور پھر باہر نکال لیا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا اور اگر کل لکڑی کو ٹھکرا لیا تو روزہ ٹوٹ جائیگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے اپنے پیچانہ کے مقام میں انگلی داخل کی یا عورت نے اپنی فرج میں انگلی داخل کی تو روزہ نہیں ٹوٹے گا یہی مختار ہے لیکن اگر وہ پانی یا تیل میں ہسکی ہوئی ہو تو پانی یا تیل کے اندر پہنچنے کی وجہ سے روزہ ٹوٹ جائیگا یہ ظہیر میں لکھا ہے یہ حکم اسوقت ہے کہ جب روزہ یاد ہو اور یہ

یہ کتاب میں جو کچھ مذکور ہے اس پر عمل کرنا واجب ہے

تنبیہ بہتر ہے اور ضروری کہ اسکو یا در کھے اسواسطے کہ ان سب کھلون میں روزہ ٹوٹتا ہے کہ جب روزہ یاد ہو
ورنہ نہیں ٹوٹتا یہ زائد ہی میں لکھا ہے۔ اگر کسی کی کانچ یا ہرنکل آئے اور وہ روزہ دار ہو تو اسکو چاہیے کہ جب تک
اسکو کپڑے سے نہ پوچھے تب تک جگہ سے نہ اٹھے تاکہ اسکے اندر پانی داخل ہونے سے روزہ نہ ٹوٹ
جائے اور اسواسطے فقہانے کہا ہے کہ اگر روزہ دار ہو تو استنجا کرنے میں سانس نہ لے یہ عیض شری میں لکھا
ہے۔ اگر روزہ دار استنجا دیر تک کرے یا خشک کہ پانی حقنہ کے مقام تک پہنچ جائے تو روزہ فاسد ہو جاوے گا
یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اگر کسی کی زبردستی کیوجہ سے رمضان کے دن میں مجامعت کی تو قضا لازم آوے گی کفارہ
لازم نہ آوے گی یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اور اسی پر فتوے ہو اور اسطرح اگر عورت نے زبردستی کی تو بھی
یہی حکم ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر فجر کے طلوع ہونے سے پہلے دخول کیا اور جب صبح کے طلوع ہونے کا خوف
ہو تو باہر نکال لیا اور انزال ہو گیا لیکن اسوقت صبح ہو چکی تھی تو اسپر قضا لازم نہوگی اور اگر بھول کر جامع شروع کیا
یا طلوع فجر سے پہلے دخول کیا پھر فجر طلوع ہو گئی یا بھولنے والے کو یاد آگیا تو اگر فوراً باہر نکال لیا تو صبح روایت کے
موجب روزہ فاسد نہوگا یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اور اگر اسی حالت پر قائم رہا تو ظاہر روایت کے بموجب
اسپر قضا اور کفارہ دونوں لازم آویسکے یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اگر کسی عورت کے منہ یا فرج کو شہوت سے بار بار دیکھا
یا ایک مرتبہ دیکھا اور انزال ہو گیا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا اور اسطرح اگر خیال باتدھنے سے انزال ہو گیا تو بھی روزہ
نہیں ٹوٹتا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اگر اپنی عورت کے بوسے لیے اور انزال ہو گیا تو روزہ ٹوٹ جاتا ہے
کفارہ لازم نہیں آتا یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور باندی اور لونڈوں کے بوسے لینے میں بھی یہی حکم ہے۔ اور عورت
اگر سلپنے شوہر کے بوسے لے اور تری دیکھے تو روزہ نہیں ٹوٹتا اور اگر تری نہ دیکھے اور لذت پاوے تو
امام ابو یوسف کے نزدیک روزہ ٹوٹ جاتا ہے اور امام محمد کا اس میں خلاف ہے یہ زائد ہی میں لکھا ہے۔ اگر کسی
جانور کے بوسے لیے اور انزال ہو گیا تو روزہ فاسد نہوگا یہ محیط میں لکھا ہے اور مساس اور مباشرت
اور مصافحہ اور معانفہ کا حکم مثل بوسے کے ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اگر عورت کو کپڑے کے اوپر سے
مساس کیا اور انزال ہو گیا تو اگر اسکے بدن کی حرارت معلوم ہوئی تو روزہ فاسد ہو جاوے گا ورنہ فاسد نہوگا
یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے۔ اگر عورت نے شوہر کا مساس کیا اور شوہر کو انزال ہو گیا تو روزہ فاسد نہوگا اور
اگر شوہر نے عورت کو خود اس امر کی تکلیف دی تھی تو اس میں مشائخ کا اختلاف ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کسی
جانور کی فرج کو مساس کیا اور انزال ہو گیا تو روزہ فاسد نہوگا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اور اگر جانور

سلطان اگر عورت سے آنچہ بہ ترجمہ ذکر لکھتا تو کہتا ہے کہ نہ موجودہ میں ہے اور بغیر نہیں کہ عورت سے اگر وہ بقول امام بخاری میں نہیں ہوتا کہو نہ
سلطنت وقت چاہیے پھر میرے نزدیک اصل میں ہو ہے اور کاتب سے غلطی ہوئی عبارت یہ ہے وکذا لو کرہت المرأة علی جناح المفعول
فانہم داہج رہے کہ زبردستی سے یہ مراد ہے کہ بے قابو کرے جسے بچھڑتا ہے کسی انداز پر پونہ جانے کا خوف دلائے مثلاً مارنا یا قید کرنا
یا چھین لینا وغیرہ ویان تعین مرد میں قائل ہے اور شاید کہ عورت کی زبردستی صرف خادوم میں بطور مجتہد میں پانی ڈالنے وغیرہ کے ہو
اور نہ جماع میں زبردستی ممکن بھی نہیں ہے کذا قال مولانا السید صاحب ترجمۃ المجموعات الباقیہ فیہ اللہ تعالیٰ اعلم

یا مردہ سے جماعت کی یا فرج کے باہر جماعت کی اور انزال نہیں ہوا تو روزہ فاسد نہ ہوگا۔ اور اگر ان سب صورتوں میں انزال ہو گیا تو قضا لازم ہوگی کفارہ لازم نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے۔ روزہ دار اگر اپنے ذکر کو بلائے اور انزال ہو جائے تو قضا لازم ہوگی یہی مختار ہے اور عامہ مشائخ کا یہی قول ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اور اگر اپنے ذکر کو اپنی عورت کے ہاتھ سے بلائے اور انزال ہو جائے تو روزہ فاسد ہوگا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اگر سوتی ہوئی عورت یا مجنونہ عورت سے جسکا جنون عارضی ہوا اور وہ حالت افاقہ میں روزہ کی نیت کر چکی ہو جماعت کی جائے تو تینوں اماموں کے نزدیک اسکا روزہ ٹوٹ جاوے گا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر دو عورتیں یا ہم مساحقہ کریں یعنی آپس میں مشغول ہوں اور ان دونوں کو انزال ہو جائے تو ان دونوں کا روزہ ٹوٹ جاوے گا ورنہ نہیں ٹوٹے گا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اور انزال کی صورت میں کفارہ نہ آوے گا یہ فہم القدیر میں لکھا ہے دوسری قسم ان چیزوں کے بیان میں جیسے قضا اور کفارہ واجب ہوتا ہے جس شخص نے دونوں راستوں میں سے کسی راستہ میں عذر جماعت کی تو اس پر قضا اور کفارہ لازم ہوگا ان دونوں مقاموں کی جماعت میں انزال شرط نہیں ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور اگر عورت تابعدار ہو گئی تو اسکا بھی وہی حکم ہے اور اگر زبردستی سے مجبور تھی تو قضا واجب ہوگی کفارہ لازم نہ ہوگا اور اگر ابتدا میں زبردستی سے مجبور تھی پھر ضامن ہو گئی تو بھی یہی حکم ہے یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے۔ اگر کسی لڑکے یا مجنون کو عورت نے اپنے اوپر قادر کر لیا اور اسے اس عورت کے ساتھ نہ کیا تو بالاتفاق اس عورت پر کفارہ واجب ہوگا یہ زہری میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے عذر کوئی ایسی چیز کھائی جو غذا یا دوا ہوتی ہو تو کفارہ لازم نہ ہوگا اور یہ حکم اسوقت ہی جب وہ غذا یا دوا کے واسطے کھائے اور اگر ان دونوں کا ارادہ نہیں کیا تو کفارہ لازم نہ ہوگا قضا واجب ہوگی یہ خزائنہ الفقہاء میں لکھا ہے۔ پس روزہ دار اگر روٹی یا کھانے پینے کی چیزیں یا تیل یا دودھ کھائے پئے یا ہڑ یا مشک یا زعفران یا کافور یا قلعہ کھائے تو ہمارے نزدیک اس پر قضا اور کفارہ لازم آوے گا یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اور اسطرح اگر سرکہ یا کھٹا پانی یا کسی یا زعفران یا باقلہ یا خرچہ یا گلادی یا کھیر یا دھت انگور یا بادشس یا برف یا اولہ کا عذرا پانی یا تو بھی یہی حکم ہے اور اسطرح اگر وہ مٹی کھائی جو دوا کے واسطے کھائی جاتی ہے جیسے گل ازہنی یا دہلی جیسو بھونکر کھاتے ہیں یا جوار کا آغما کہ میں ملا کر کھایا یا چھوٹا سا خرچہ نکلا تو بھی یہی حکم ہے اور اسطرح کچا گوشت یا کچی چربی کھائی تو بھی تول مختار کے بموجب یہی حکم ہے یہ خزائنہ الفقہاء میں لکھا ہے اگر جو نکل گیا تو اگر بھونا ہوا تھا تو کفارہ لازم ہوگا اور جو بغیر بھونا تھا تو کفارہ لازم نہ ہوگا اسواسطے کہ بھونا ہوا کھانے کا دستور ہے اور بغیر بھونا ہوا کھانے کی عادت نہیں ہے محیط سرخس میں لکھا ہے جو اس کے آئے ہیں اگر اسکا یہی ملا ہوا ہو تو اس کے کھانے سے کفارہ واجب ہوگا اگر کیوں کھائے تو بھی یہی حکم ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر چارکا درخت کھائے تو زہری نے کہا ہے کہ میری رائے یہ ہے کہ اس پر کفارہ لازم ہوگا اسلئے کہ اس میں شیرینی ہوتی ہے اور اس سے لذت حاصل ہوتی ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اگر درخت کے پتے کھائے تو اگر وہ

(۱۳)

(۱۴)

(۱۵)

(۱۶)

(۱۷)

اس قسم کے بین جنگو کھایا کرتے ہیں جیسے انگور کے پتے جو بڑے ہو گئے ہوں تو اسپر قضا لازم ہوگی کفارہ لازم نہ ہوگا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اساتے نباتات کا یہی حکم ہے اگر انگور کا دانہ کھایا اگر اسکو چپایا تو قضا اور کفارہ لازم ہوگا اور اگر اسکو اسطرح نکل گیا تو اگر اسپر پوست نہ تھا تو اسپر قضا اور کفارہ لازم ہوگا اور اگر پوست تھا تو عامہ عمار کا یہ مذہب ہے کہ اسپر قضا اور کفارہ لازم ہوگا البتہ اسل نے کہا ہے کہ کفارہ لازم ہوگا یہی صحیح ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ اگر تازہ بادام کو نکل لیا تو کفارہ لازم ہوگا یہ محیط سرخی میں ہے۔ اور اگر بادام یا اخروٹ تازہ یا خشک چبا کر نکل گیا تو کفارہ لازم ہوگا یہ معراج الدراہ میں لکھا ہے۔ نمک کھانے سے کفارہ لازم نہ ہوگا لیکن اگر خالی نمک کھانے کی عادت ہو تو کفارہ لازم ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اگر نمک کھا دیا تو کفارہ واجب ہوگا یہی مختار ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے صدر الشہید نے کہا ہے کہ یہی صحیح ہے یہ شرع نقایہ میں لکھا ہے جو شیخ ابوالمنکلام کی تصنیف ہے اور اسی سے ملتے ہوئے ہیں یہ مسئلے اگر کسی نے بھول کر کچھ کھایا یا پیا یا جماعت کی اور اسکو یہ گمان ہوا کہ اس سے میرا روزہ ٹوٹ گیا پھر اسے عذر کھالیا تو اسپر کفارہ واجب نہ ہوگا اور اگر جانتا ہو کہ روزہ بھولنے سے نہیں ٹوٹتا تو بھی امام ابو حنیفہ کے نزدیک کفارہ لازم ہوگا یہی صحیح ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی کو قے آئی اور اسکو یہ گمان ہوا کہ روزہ ٹوٹ گیا پھر اسے کچھ کھایا تو اسپر کفارہ واجب نہ ہوگا اور اگر وہ یہ جانتا ہو کہ اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا تو اسپر کفارہ واجب ہوگا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر کسی کو احتلام ہوا اور اسکو یہ گمان ہوا کہ روزہ ٹوٹ گیا اور اسکے بعد عذر کھالیا تو اسپر کفارہ واجب نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر احتلام کا حکم معلوم ہو تو کفارہ واجب ہوگا یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے شپھنے لگائے اور اسکو گمان ہوا کہ اس سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے پھر عذر کھالیا تو اسپر قضا اور کفارہ لازم ہوگا لیکن اگر کسی فقیہ نے اسکو یہ فتوے دیا کہ روزہ ٹوٹ گیا یا اسکو حدیث ظہونچی اور اسپر اعتقاد کیا تو کفارہ واجب نہ ہوگا یہی حکم ہے امام محمد کے نزدیک اور امام ابو یوسف کے قول اسکے خلاف ہے اور اگر حدیث کی تاویل معلوم ہے تو کفارہ واجب ہوگا یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے سرمہ لگایا یا بدن پر یا مونچھوں پر تیل ملا اور اسکو گمان ہوا کہ روزہ ٹوٹ گیا پھر عذر کچھ کھالیا تو اسپر کفارہ واجب ہوگا لیکن اگر وہ جاہل تھا اور کسی نے اسکو روزہ ٹوٹنے کا فتوے دیدیا تو کفارہ واجب نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے۔ اگر مسافر اپنے شہر میں زوال سے پہلے داخل ہوا اور وہاں کچھ نہ کھایا اور روزہ کی نیت کر لی پھر عذر مجامعت کی تو اسپر کفارہ واجب نہ ہوگا۔ اسطرح اگر مجنون کو زوال سے پہلے افاتہ ہوا اور اسے روزہ کی نیت کی پھر مجامعت کی تو بھی یہی حکم ہے یہ سراج الوہاب میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے صبح کے روزہ کی نیت نہیں کی تھی پھر زوال سے پہلے نیت کی پھر کچھ کھالیا تو اسپر کفارہ واجب نہ ہوگا یہ کشف الکبیر میں لکھا ہے اور صبح یہ ہے کہ اگر کسی نے روزہ توڑا پھر ایسا بیمار ہوا کہ روزہ نہیں رکھ سکتا تو ہمارے نزدیک کفارہ ساقط ہو جائیگا یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے یہی صحیح ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ پس اصل ہمارے نزدیک یہ ہے کہ اگر کسی شخص کی دن کے آخر وقت میں یہ حالت ہو کہ اگر وہ حالت صبح کو ہوتی تو روزہ

مطلوبہ روزہ نہ ہوگا یہی مختار ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے صدر الشہید نے کہا ہے کہ یہی صحیح ہے یہ شرع نقایہ میں لکھا ہے جو شیخ ابوالمنکلام کی تصنیف ہے اور اسی سے ملتے ہوئے ہیں یہ مسئلے اگر کسی نے بھول کر کچھ کھایا یا پیا یا جماعت کی اور اسکو یہ گمان ہوا کہ اس سے میرا روزہ ٹوٹ گیا پھر اسے عذر کھالیا تو اسپر کفارہ واجب نہ ہوگا اور اگر جانتا ہو کہ روزہ بھولنے سے نہیں ٹوٹتا تو بھی امام ابو حنیفہ کے نزدیک کفارہ لازم ہوگا یہی صحیح ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی کو قے آئی اور اسکو یہ گمان ہوا کہ روزہ ٹوٹ گیا پھر اسے کچھ کھایا تو اسپر کفارہ واجب نہ ہوگا اور اگر وہ یہ جانتا ہو کہ اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا تو اسپر کفارہ واجب ہوگا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر کسی کو احتلام ہوا اور اسکو یہ گمان ہوا کہ روزہ ٹوٹ گیا اور اسکے بعد عذر کھالیا تو اسپر کفارہ واجب نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر احتلام کا حکم معلوم ہو تو کفارہ واجب ہوگا یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے شپھنے لگائے اور اسکو گمان ہوا کہ اس سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے پھر عذر کچھ کھالیا تو اسپر قضا اور کفارہ لازم ہوگا لیکن اگر کسی فقیہ نے اسکو یہ فتوے دیا کہ روزہ ٹوٹ گیا یا اسکو حدیث ظہونچی اور اسپر اعتقاد کیا تو کفارہ واجب نہ ہوگا یہی حکم ہے امام محمد کے نزدیک اور امام ابو یوسف کے قول اسکے خلاف ہے اور اگر حدیث کی تاویل معلوم ہے تو کفارہ واجب ہوگا یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے سرمہ لگایا یا بدن پر یا مونچھوں پر تیل ملا اور اسکو گمان ہوا کہ روزہ ٹوٹ گیا پھر عذر کچھ کھالیا تو اسپر کفارہ واجب ہوگا لیکن اگر وہ جاہل تھا اور کسی نے اسکو روزہ ٹوٹنے کا فتوے دیدیا تو کفارہ واجب نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے۔ اگر مسافر اپنے شہر میں زوال سے پہلے داخل ہوا اور وہاں کچھ نہ کھایا اور روزہ کی نیت کر لی پھر عذر مجامعت کی تو اسپر کفارہ واجب نہ ہوگا۔ اسطرح اگر مجنون کو زوال سے پہلے افاتہ ہوا اور اسے روزہ کی نیت کی پھر مجامعت کی تو بھی یہی حکم ہے یہ سراج الوہاب میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے صبح کے روزہ کی نیت نہیں کی تھی پھر زوال سے پہلے نیت کی پھر کچھ کھالیا تو اسپر کفارہ واجب نہ ہوگا یہ کشف الکبیر میں لکھا ہے اور صبح یہ ہے کہ اگر کسی نے روزہ توڑا پھر ایسا بیمار ہوا کہ روزہ نہیں رکھ سکتا تو ہمارے نزدیک کفارہ ساقط ہو جائیگا یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے یہی صحیح ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ پس اصل ہمارے نزدیک یہ ہے کہ اگر کسی شخص کی دن کے آخر وقت میں یہ حالت ہو کہ اگر وہ حالت صبح کو ہوتی تو روزہ

توڑنا اسپر مباح ہوتا تو اس سے کفارہ ساقط ہو جا دیکھا یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہی اگر مسواک کر کے یہ گمان کیا کہ روزہ ٹوٹ گیا پھر عذر کھالیا تو اسپر قضا و کفارہ واجب ہو گا یہ خلاصہ میں لکھا ہی اگر کسی کی غیبت کی اور اسکو یہ گمان ہو کہ اس سے روزہ ٹوٹ جاتا ہی پھر اسکے بعد عذر کھالیا تو کفارہ واجب ہو گا اگر پہ کسی فقیر سے فتوے لیا ہو یا کسی حدیث کی تاویل کی یہ بدائع میں لکھا ہی عامہ علماء کا یہی قول ہی یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہی۔ اگر کسی عورت سے عذر روزہ ٹوڑ دیا پھر اسکو اسی روز حیض ہوا یا بیاری ہوئی تو روزہ نفا کر لی کفارہ واجب ہو گا اگر کسی نے روزہ توڑا اور پھر بیوش ہو گیا تو بھی یہی حکم ہی یہ محیط سرخی میں لکھا ہی۔ اگر کسی نے اپنے آپ کو زخمی کیا اور ایسا حال ہو گیا کہ روزہ پر قادر نہیں ہی تو بیوضوں نے کہا ہی کہ کفارہ ساقط نہ ہو گا یہی صحیح ہی یہ ظہیر یہ میں لکھا ہی۔ اگر کسی جا فور یا مردہ سے جماعت کی اور اسکو یہ گمان ہو کہ روزہ ٹوٹ گیا پھر اسے عذر کچھ کھالیا تو اسپر کفارہ آویگا بشرطیکہ اس مسئلہ کو جائز ہو اور اگر جاہل ہو گا تو قضا لازم آویگی کفارہ لازم ہو گا۔ اگر کسی نے اپنی انگلی دبر میں داخل کی یا کوئی لڑی نگلی کیا اور اسکے ہاتھ سے نین چھوٹی اور یہ سمجھا کہ روزہ ٹوٹ گیا پھر اسکے بعد عذر کچھ کھالیا تو بھی یہی حکم ہے۔ اگر کسی عورت کے حین کو دیکھا اور اسے گمان ہو کہ روزہ ٹوٹ گیا اسکے بعد عذر کچھ کھالیا تو اسکا حکم مثل ختنے کے ہی۔ اگر ایسے مرد کو کھایا جس میں کیرٹے پڑے تھے تو روزہ فاسد ہو جاویگا اور کفارہ لازم نہیں آویگا اور اگر کیرٹے نہ پڑے ہوں تو قضا اور کفارہ دونوں لازم ہونگے یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہی۔ اگر کسی شخص کو رمضان کے دن میں ٹپل کرنے کے واسطے لائے اور اسے کسی شخص سے پانی مانگا اور اسے پلا دیا پھر اسکا خون معاف ہو گیا تو شیخ امام ظہیر الدین نے کہا ہی کہ اسپر کفارہ واجب ہو گا اگر کسی نے اپنی خوشی سے عذر دن میں عورت سے جماعت کی پھر اسکو زبردستی بادشاہ نے سفر کو بھیجا تو ظاہر اصول کے بموجب کفارہ ساقط نہ ہو گا یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔

پانچواں باب اُن عذروں کے بیان میں جن سے روزہ نہ رکھنا مباح ہوتا ہی متجمل اسکے سفر ہے جو روزہ نہ رکھنے کو مباح کرتا ہی۔ جس دن سفر شروع کر دیا وہ دن روزہ توڑنے کا عذر نہیں ہی یہ غیاثیہ میں لکھا ہے پس اگر کسی نے دن میں سفر کیا تو اسدن روزہ توڑنا جائز نہیں اور اگر روزہ توڑ دیا تو کفارہ لازم نہ ہو گا اور اگر روزہ توڑ کر سفر کیا تو کفارہ بھی لازم آویگا یہ محیط سرخی میں لکھا ہی۔ اگر کسی شخص نے صبح کے وقت عذر کچھ کھالیا پھر بادشاہ نے زبردستی اس سے سفر کرایا تو ظاہر روایت کے بموجب کفارہ ساقط ہو گا اور اگر اپنے اختیار سے سفر کیا تو باتفاق روایات کفارہ ساقط ہو گا یہ خلاصہ میں لکھا ہی۔ اگر رمضان میں کسی نے سفر کیا پھر کوئی چیز چھو لیا تھا اسکے لینے کو اپنے گھر کی طرف لوٹا اور اپنے گھر میں کچھ کھایا پھر سفر کو چلا گیا تو قیاس ہی کہ اسپر کفارہ واجب ہو گا اسلئے کہ اسکا سفر موقوف ہو گیا تھا فقیر نے کہا ہی کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہ غیاثیہ میں لکھا ہی اور متجمل اسکے مرض ہی مرض کو اگر اپنی جان کے تلف ہونیکا یا کسی عضو کے بیکار ہونے کا خوف ہو تو بالاجماع یہ حکم ہی کہ روزہ توڑے اور اگر مرض کی زیادتی کا یا اسکے دیر تک

طہ و زائل مثلاً قضا میں یا ظہیر یہ میں اور مردہ سے جماعت کی اور روزہ سے قضا

رہنے کا خوف ہو تو بھی ہمارے نزدیک یہی حکم ہے اور روزہ توڑنے کے بعد اس پر قضا لازم ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے
اس بات کو مریض اپنے اجتہاد سے بچانے اور اجتہاد محض ہم کا نام نہیں بلکہ غالب گمان حاصل ہو خواہ کسی علت سے
یا تجربہ سے یا ایسے مسلمان طبیب کے آگاہ کرنے سے جو کھلا ہوا فاسق نہ ہو یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ اگر تندرست
کو یہ خوف ہو کہ وہ روزہ رکھنے سے بیمار ہو جاوے گا تو وہ مریض کے حکم میں ہے یہ ہمیں میں لکھا ہے۔ اگر کسی کو
بخار کی یاری کا دن ہو اور بخار کے ظاہر ہونے سے پہلے اُسے کچھ کھا لیا تو کچھ ضائع نہیں یہ فتح القدیر میں لکھا
ہے۔ اگر کسی کو تیسرے دن بخار آتا ہے اور اُسے دورہ کے دن اس وہم پر روزہ توڑ ڈالا کہ بخار آوے گا تو
ضعف ہو جاوے گا اور اس کو بخار نہ آیا تو کفارہ لازم ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے حاملہ ہونا اور بچہ
کو دودھ پلانا ہے۔ حاملہ اور دودھ پلانے والی عورت کو اگر اپنی جان یا بچہ کا خوف ہو تو روزہ توڑ دین اور
قضا کرین کفارہ اُس پر لازم نہ ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے حیض اور نفاس ہے۔ اگر کسی عورت کو حیض
یا نفاس ہو تو روزہ نہ رکھے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی عورت کو حیض آئے گا گمان تھا اس وجہ سے اُسے روزہ
توڑ دیا اور اُس روز حیض نہ آیا تو اظہر یہ ہے کہ اُس پر کفارہ لازم آوے گا یہ ظہیر میں لکھا ہے اگر رات میں حیض سے
پاک ہو جائے اور حیض پورے دس دن آیا ہو تو صبح کو روزہ رکھے اور اگر دس دن سے کم آیا ہو پس اگر
اُسے رات میں سے اتنا وقت پایا کہ غسل کرنے کے بعد بھی ہلکی سی ایک ساعت رات رہی تو بھی روزہ رکھے
اور اگر نہانے سے فارغ ہونے کے ساتھ ہی فجر طلوع ہوئی تو روزہ نہ رکھے اس لیے کہ جب حیض دس دن سے
کم ہو تو نہانے کی مدت منجملہ حیض کے ہے یہ محیط شمس میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے پیاس اور بھوکے اگر کسی کو
روزہ میں بھوک یا پیاس کے سببے ہلاک ہو جائے کا یا عقل کے نقصان کا خوف ہو جیسے کہ باندی کا م
کرتے کرتے تھک کر روزے سے ہلاکت کا خوف کرے اور اس طرح سے وہ شخص جس کو بادشاہ کا موکل
گرمی کے موسم میں دربار کو لیجائے اور اسے ہلاک ہونے یا عقل کے نقصان کا خوف ہو تو روزہ توڑنا جائز
ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے بڑھاپا ہے۔ شیخ فانی اگر روزہ پر قادر نہ ہو تو روزہ نہ رکھے اور ہر
روزہ کے بدلے ایک مسکین کو کھانا کھلائے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے۔ بوڑھی عورت کا بھی یہی حکم ہے یہ سراج الولی
میں لکھا ہے۔ شیخ فانی وہ شخص ہے جو ہر روز زیادہ ضعیف ہوتا جائے یا مٹک کہ مر جائے یہ بحر الرائق میں لکھا
ہے اور یہ اختیار ہے کہ چاہے فدیہ اول رمضان میں ایک بارے اور چاہے کل فدیہ آخر رمضان میں دے
یہ نہر الفائق میں لکھا ہے اگر فدیہ دینے کے بعد روزہ پر قادر ہو گیا تو فدیہ کا حکم باطل ہوگا اور روزے اُس پر
واجب ہونگے یہ نہایہ میں لکھا ہے۔ اور اگر قسم یا قتل کے کفارہ کے روزے تھے اور شیخ فانی ہونے کی وجہ سے
اُسے عاجز ہو گیا تو اُنکے بدلے کھانا کھلانا جائز نہیں اور قاعدہ کلیہ اُس کا یہ ہے کہ جو روزہ کہ خود اصل ہو
اور کسی دوسرے کا عوض نہ ہو اس کے عوض میں جب روزہ رکھنے سے مایوس ہو تو کھانا دے سکتا ہے اور جو
روزہ کہ دوسرے کا بدلہ ہو اور خود اصل نہ ہو اس کی عوض میں کھانا نہیں دے سکتا اگرچہ آئندہ روزہ رکھنے سے

ما یوس ہو گیا ہو مثلاً قسم کے کفارہ کے روزہ کے بدلے میں کھانا دینا جائز نہیں اس لیے کہ وہ خود و سر کے بدل میں اور کفارہ ظہار اور کفارہ رمضان میں اگر اپنی فقیری کی وجہ سے غلام آزاد کرنے سے اور بڑھاپے کی وجہ سے روزہ رکھنے سے عاجز ہو تو اس کے عوض میں ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلا سکتا ہے اس واسطے کہ یہ فدیہ روزہ کے عوض میں نص سے ثابت ہوا ہے یہ بشرط طحاوی میں لکھا ہے۔ اگر رمضان کا روزہ مرض یا سفر کے عذر سے فوت ہو گیا اور وہ مرض یا سفر ابھی باقی تھا کہ وہ مر گیا تو اس پر قضا واجب نہیں لیکن اگر اُس نے یہ وصیت کی ہو کہ روزہ کے عوض میں کھانا کھلا یا جائے تو وصیت صحیح ہے واجب اتین اور اُس کے تمائی مال میں سے کھانا کھلا یا جائے اور اگر مریض اچھا ہو گیا یا مسافر سفر سے واپس آیا اور اعتدال وقت آسکے مگر کہ جب قدر روئے فوت ہوئے تھے انکی قضا کر سکتا تھا تو اس پر ان سب کی قضا لازم ہے پھر اگر روئے نہیں رکھے اور موت آگئی تو اس پر واجب ہے کہ فدیہ کی وصیت کرے یہ بدائع میں لکھا ہے اور اسکی طرف سے اُسکا ولی ہر روزہ کے عوض میں ایک مسکین کو نصف صاع گیون یا ایک صاع چھوٹے یا جو دوسے یہ ہر ایک میں لکھا ہے اور اگر اُس نے وصیت نہیں کی اور وارثوں نے اس پر احسان کر کے اپنی طرف سے فدیہ دیا تو بھی جائز ہے لیکن بغیر وصیت کے ان پر واجب اتین یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے۔ ولی اسکی طرف سے روزہ نہیں رکھ سکتا یہ تبیین میں لکھا ہے اگر مریض صحیح یا مسافر مقیم ہوا پھر وہ دونوں مر گئے تو بقدر صحت اور اوقات ان پر قضا لازم ہوگی بالاتفاق سب فقہاء کا یہی قول ہے صحیح ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اگر دوسرا رمضان آیا اور اُس نے پہلے رمضان کے روزہ قضا نہیں کیے تو ان روزوں کو قضا پر مقدم کرے یہ ہر الفائق میں لکھا ہے ہمارے اصحاب میں سے رازی نے کہا ہے کہ نفل روزہ میں بغیر عذر افطار جائز نہیں یہ کافی میں لکھا ہے یہی اصح ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے یہی ظاہر روایت میں لکھا ہے۔ امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ سے مروی ہے کہ ضیافت بھی عذر ہے یہ کافی میں لکھا ہے فقہانے کہا ہے کہ مذہب صحیح یہ ہے کہ اگر دعوت کرنیوالا ایسا شخص ہو کہ صرف اُس کے حاضر ہونے سے راضی ہو جائیگا اور کھانا نہ کھائے کیونکہ اُسکو رنج نہ ہوگا تو روزہ نہ توڑے اور اگر جانتا ہو کہ اُسکو کھانا نہ کھائے کیونکہ رنج ہوگا تو روزہ نہ توڑے اور پھر قضا کرے۔ شمس اللہ علوانی نے کہا ہے کہ اس مسئلہ میں سب سے بہتر قول یہ ہے کہ اگر کسی شخص کو اپنے اوپر قضا رکھ لینے کا اعتماد ہے تو اپنے مسلمان بھائی کا رنج دور کرنے کے واسطے روزہ نہ توڑے اور اگر اپنے اوپر قضا رکھنے کا اعتماد نہیں ہے تو روزہ نہ توڑے اگرچہ روزہ نہ توڑنے میں مسلمان کو رنج ہوتا ہے اور یہ حکم اس وقت ہے کہ جب روزہ توڑنا زوال سے پہلے ہو اور زوال کے بعد کسی صورت میں روزہ نہ توڑے لیکن اگر اسمین والدین کی نافرمانی ہوتی ہو تو توڑے یہ محیط میں لکھا ہے ضیافت میزبان اور حمان دونوں کے حق میں عذر ہے یہ شرح وقایہ میں لکھا ہے۔ ضیافت واجب روزہ میں عذر نہیں یہ نہا یہ میں لکھا ہے۔ مجنون کو اگر رمضان کے کچھ حصہ میں افاقہ ہو گیا تو گذشتہ دنوں کی قضا لازم آدگی اور اگر پورے مہینہ جنوں رہا تو قضا لازم نہ آدگی اور ظاہر روایت میں اس بیہوش میں جو

سراج کا ہونا شرط نہیں ہے بلکہ اگر خود کھانے کی طرف رغبت ہو تو توڑنا کافی ہے اور یہی حکم ہے کہ کھانا اور این لہام وغیرہ سب مرشح جائز ہے ص ۱۱۲

بلوغ کے بعد ہوا اور اس میں جو بلوغ سے پہلے ہو کچھ فرق نہیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اگر رمضان کے آخر روز میں زوال کے بعد نافقہ ہو تو قضا واجب نہ ہوگی یہ کفایہ اور نہایہ میں لکھا ہے اگر تمام رمضان بیوش رہا تو اس کے روزہ قضا کرے گا یہ حکم اجماعی ہے یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص کو سورج ڈوبنے کے بعد بیوشی یا جنون ہو گیا اور کئی روز تک یہ حال رہا تو اس شب کے بعد چون آویگا اس دن کا روزہ قضا نہ کرے اس لیے کہ اگر اس کو معلوم ہے کہ اس دن کے روزہ کی نیت کر لی تھی تو ظاہر ہے کہ وہ روزہ ہو گیا اور اگر یہ بات نہیں معلوم تو ظاہر حال یہی ہے کہ نیت کی ہوگی اور عمل ظاہر حال پر واجب ہے لیکن اگر مسافر ہو یا ایسا شخص ہو جو جو رمضان میں روئے توڑنے کی عادت ہے تو اسے قضا واجب ہوگی اس لیے کہ ظاہر حال اس کا نیت پر دلالت نہیں کرتا یہ راہری میں لکھا ہے غازی اگر جانتا ہو کہ وہ رمضان میں دشمن سے لڑے گا اور روزہ رکھنے میں اس کو ضعف کا خوف ہو تو اس کو روزہ توڑنا جائز ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے پھر اگر لڑائی کا اتفاق نہ ہو تو اسے کفارہ واجب نہ ہوگا اس لیے کہ لڑائی میں قوت حاصل کرنے کے واسطے اول کھانا کھانے کی حاجت ہے مرض کا یہ حال نہیں یہ ظہیر میں لکھا ہے اگر کوئی پیشہ اور اپنے خرچ کا محتاج ہو اور وہ یہ جانتا ہو کہ وہ اپنے پیشہ میں مشغول ہوگا تو اس کو ایسا ضرر ہے کہ روزہ توڑنا جائز ہو جائیگا تو بیمار ہوئے پہلے اس کو روزہ توڑنا حرام ہے یہ قفیعہ میں لکھا ہے

پھٹا باب تذکرے بیان میں اصل یہ ہے کہ نذر بغیر اسکی شرطوں کے صحیح نہیں ہوتی پہلی شرط یہ ہے کہ جس چیز کی نذر کرے اسکی جنس سے شرعاً کوئی واجب ہو اسید واسطے عیادت مریض کی نذر صحیح نہیں دوسری یہ کہ وہ مقصود بالذات ہو وسیلہ نہویں وضو اور سجدہ تلاوت کی نذر صحیح نہ ہوگی تیسری یہ کہ جس چیز کی نذر کرے وہ فہم حال یا کسی اور وقت میں واجب نہویں اگر کوئی ظہر کی نماز یا اور کسی وقت کی نماز کی نذر کرے تو صحیح نہیں یہ نہایہ میں لکھا ہے چوتھی یہ کہ جس چیز کی نذر کرے وہ اپنی ذات میں گناہ کا کام نہ ہو یہ بحر الرائق میں لکھا ہے پس اگر کوئی یون کہے کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے میں نے قربانی کے دن کے روزہ کی نذر کی تو اس دن روزہ نہ رکھے اور پھر قضا کرے اور یہ نذر صحیح ہے اس لیے کہ روزہ رکھنا بالذات مشروع ہے اور منع دوسری وجہ سے ہو گیا اور وہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی دعوت قبول نہ کی اور اگر اسی دن روزہ رکھ لیا تو نذر کا واجب ادا ہو گیا یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور ایک شرط اور بھی ضرور ہے اور وہ یہ ہے کہ جسکی نذر کرے اس کام کا ہونا محال نہویں اگر کسی نے روز گذشتہ میں روزہ رکھنے کی نذر کی تو نذر صحیح نہ ہوگی یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اور اگر کسی نے یون کہے کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ جس روز فلاں شخص آویگا اس روز روزہ رکھوں گا پھر وہ شخص ایسے وقت میں آپا کہ جب وہ کھانا کھا چکا تھا یا نذر کرنے والی عورت تھی کہ اس کو حیض آگیا تھا تو امام محمد کے قول کے بموجب اس پر کچھ واجب نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور یہی مختار ہے یہ سراجیہ میں لکھا ہے۔

سلا توڑنے سے یہ مراد کہ روزہ نہ رکھنے کی عادت ہے جیسے فاسق و فاجر لوگ ہوتے ہیں اور مترجم نے افطار کا ترجمہ سبیری

زبان سے روزہ توڑنا لکھا ہے اس سے ہوشیار رہنا چاہیے ۱۲

ذمہ صوم ایام واجب ہیں تو تین دن کے رونے واجب ہونگے لیکن اگر زیادہ کی نیت کی تو اس قدر واجب ہونگے اور اگر یوں کہا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے صوم ایام کثیرہ میرے ذمہ واجب ہیں اور کچھ نیت نہیں کی تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک سپردس دن کے روزے واجب ہونگے اور صاحبین کے نزدیک سات دن کے روتے واجب ہونگے یہ سراج الوہاب میں لکھا ہے اور اگر یوں کہے کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے میرے ذمہ صوم الایام واجب ہیں اور کچھ نیت نہیں کی تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک سپردس دن کے اور صاحبین کے نزدیک سات دن کے روتے واجب ہونگے یہ سراجیہ میں لکھا ہے اور اگر یوں کہا کہ دس اور کئی دن کے روزے واجب ہیں تو تیرہ دن کے روتے واجب ہونگے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور اگر یوں کہا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ لیتے اتنے دن رونے رکھوں تو گیارہ دن کے رونے واجب ہونگے اور اگر یوں کہا کہ آٹھ دن اتنے دن کے رونے رکھوں تو اکیس دن کے رونے واجب ہونگے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے کسی شخص نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے میرے ذمہ ایک جمعہ کا روزہ واجب ہے تو سات دن کے روزے واجب ہونگے لیکن اگر اس سے اتنے خاص جمعہ کے دن کی نیت کی تھی تو اسی ایک دن کا روزہ واجب ہوگا اور تعین اسی کی رہے ہے یہ سراج الوہاب میں لکھا ہے اور اگر یوں کہا کہ جموں کے روزے رکھوں تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک دس جمعہ کے روزے واجب ہونگے اور صاحبین کے نزدیک تمام عمر کے جموں کے روزے واجب ہونگے اور اگر یوں کہا کہ اس مہینہ کے جموں کے رونے رکھوں گا تو اس پر اس مہینہ میں جتنے جمعہ ہونگے اُنکے رونے واجب ہونگے فائدہ واضح ہو کہ اجمع جمع ہے تو کتر جمع کثرت دس ہے یا مہود اس مہینہ کے جمعہ لیے جاویں کیونکہ اول الف لام سے مہود لینا چاہیے جیسا کہ اصول الفقہ میں مقرر ہوا ہے اور جی دمولانا مفسر لائے سرخسی نے کہا ہے کہ یہی اصح ہے ظہیر یہ میں لکھا ہے اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ پانچشنبہ کے دن روزہ رکھوں گا تو اب جو سب سے پہلے پانچشنبہ آئے صرف اُس پانچشنبہ کا روزہ واجب ہوگا ہر پانچشنبہ کا روزہ واجب ہوگا لیکن اگر وہ مسیطر نیت کر لے تو واجب ہوگا اور اگر یہ کہا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ روزہ رکھوں سنیچر کے دن آٹھ روز تو اس پر واجب ہوگا کہ دو سنیچر کو رونے رکھے اور اگر یوں کہے کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ روزہ رکھوں سنیچر کے دن سات روز تو سات سنیچر کے رونے واجب ہونگے اس لیے کہ سنیچر سات دن میں مکرر نہیں ہوتا پس اس کا کلام عدد پر محمول ہوگا برخلاف پہلی صورت کے یہ سراج الوہاب میں لکھا ہے۔ اگر یوں نذر کی کہ یہ پانچشنبہ جو آویگا روزہ رکھوں گا اور ایک پانچشنبہ کو روزہ نہ رکھا تو اُسے قضا لازم ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر قضا میں تاخیر کی بیان تک کہ شیخ فانی ہو گیا یا پانچشنبہ کے روز دن کی نذر کی تھی پھر اس سبب سے عاجز ہو گیا یا اپنی معاش میں مشغول ہوا اور اپنے پیشہ میں

اصل میں پانچشنبہ ہشت ہوتا ہے تو یہ حکم بھی عربی زبان میں خاص ہے ترجمہ نمبر ۱۲ ص ۱۷۷ کہ اگر کوئی پانچشنبہ کو روزہ رکھے تو وہ جموں کے میں آتا ہوں کہ ترجمہ میں مسامحہ کیا ہے حکم بھی عربی کے ساتھ ہوں جو بعض متعلق ہو لہذا اصل کی عبارت پر حکم بھی کرنا چاہیے یعنی لو قال للہ علی صوم اجمع اور آئندہ ہر جگہ ذیل میں فقرہ عربی لکھ دیا جائیگا اور ہر جگہ دہنا چاہیے ۱۷۸

بہت محنت ہونے کی وجہ سے عاجز ہو گیا تو اسکو جائز ہے کہ روزہ نہ رکھے اور ہر روز کے بدلے ایک مسکین کو کھلائے جیسا کہ اول مذکور ہو چکا ہے اور اگر اپنی تنگدستی کی وجہ سے اس پر قادر نہ ہو تو اللہ سے مغفرت مانگے کیونکہ وہ غفور رحیم ہے اور اگر موسم کی شدت مثلاً گرمی کی وجہ سے روزہ رکھنے سے عاجز ہوا تو جائز ہے کہ روزہ نہ رکھے اور سردی کے موسم کا منتظر ہے اور اسوقت قضا روزے رکھے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے یہ اسوقت ہے کہ ہمیشہ کے روزوں کی نذر نہ کی ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر یوں کہنے کا ارادہ کیا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ ایک دن کا روزہ رکھوں اور اسکی زبان سے یوں نکل گیا کہ مہینہ کے رونے رکھوں تو مہینہ بھر کے رونے واجب ہونگے اسلیئے کہ نذر کے حکم میں قضا اور غیر قضا برابر ہے اور اگر یوں کہا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے میرے ذمہ مہینہ بھر کے رونے واجب ہیں تو تیس دن کے رونے واجب ہونگے اور چونکہ مہینہ چارے اُسکے ادا کرنے کے واسطے معین کرے نذر کے بعد یہی فوراً ادا کرنا واجب نہیں یہاں تک کہ تاخیر کی وجہ سے گنہگار نہیں ہوتا یہ سراج الوہان میں لکھا ہے اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ اس مہینہ کے رونے رکھوں تو اس مہینہ کے جتنے دن باقی ہیں اُنکے رونے واجب ہونگے اور اگر پورے مہینے کے رونے رکھنے کی نیت کی تھی تو جو اُسے نیت کی تھی واجب ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر یوں کہا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ برابر ایک مہینہ کے روزے رکھوں گا تو برابر روزے رکھنا اس پر واجب ہونگے اگر برابر یا غیر برابر روزے رکھنے کی تفصیل نہیں کی تو اسکو اختیار ہے اور اگر ایک مہینہ معین کیا اور اس میں ایک دن روزہ نہ رکھا تو اسکی قضا کرے اور اگر سرورونے رکھنا شروع کرے اور اگر اُس مہینہ کے کل دنوں میں روزہ نہ رکھا تو قضا میں اسکو اختیار ہے کہ جدا جدا روزے رکھے یا برابر رکھے یہ زاہدی میں لکھا ہے اور اگر یوں کہا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ شوال اور ذیقعدہ اور ذی الحجہ کے رونے رکھوں پھر چاندن کے حساب سے اُنکے رونے رکھے اور ذیقعدہ اور ذی الحجہ ہر ایک تیس تیس دن کا مہینہ ہوا اور شوال اکتیس دن کا تو اس پر پانچ دن کے روزے اور واجب ہونگے دو روزے دونوں عیدوں کے اور تین ایام تشریق کے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر یوں کہا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ تین مہینے کے روزے رکھوں اور شوال اور ذیقعدہ اور ذی الحجہ کو اُن روزوں کے واسطے معین کیا اور ذیقعدہ اور ذی الحجہ تیس تیس دن کے مہینے تھے اور شوال اکتیس دن کا تو اس پر چھ دن کے رونے قضا واجب ہونگے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ مثل ماہ رمضان کے ایک مہینہ کے روزے رکھوں تو اگر برابر روزہ رکھنے میں رمضان کی مثال دی ہے تو ایک مہینے کے برابر روزے رکھنا واجب ہے اور اگر

سہ قول اگر یوں کہا کہ جو مہینہ کہنا ہوں کہ مترجم نے یہ مسئلہ تسبیلاً لکھا اہل بیون ہے کہ اگر کسی نے عربی زبان میں یوں کہا کہ اللہ تعالیٰ ان اوصاف میں تو یہی مہینہ معین اسنے دیا کہا ہے لیا جائیگا پس اس پر واجب ہے کہ اسی کے باقی دنوں کے روزے رکھے اور اگر لفظ الشہر سے اسنے کوئی معبود مہینہ مراد لیا ہو تو اسکی نیت کے موافق ہوگا کذا نے المحیط ص ۲۱۲

عدد میں مثال دی ہے یا کچھ قیمت نہیں کی تو تیس دن کے رونے واجب چاہے انکو جدا جدا کر کے چاہے
 پیہم ادا کرے یہ محیط میں لکھا ہے اور نوازل میں ہے کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہ تاتا رخانہ میں لکھا ہے اور
 اگر صرف واجب ہونے میں مثال دی تھی تو جدا جدا روزے رکھنا اُسکو جائز ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں
 لکھا ہے اور اگر یوں کہا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے میرے ذمہ اس سال کے روزے واجب ہیں تو عید الفطر
 اور عید اضحیٰ اور ایام تشریق کے روزے نہ رکھے اور پھر انکی قضا رکھے کذا فی الہدایہ اور یہ حکم اسوقت ہے
 کہ عید الفطر سے پہلے یہ کہا ہے اور اگر شوال میں کہا تو عید الفطر کی قضا اسپر لازم نہیں اور اسطرچ اگر بعد
 ایام تشریق کے کہا تو عیدین اور ایام تشریق کی قضا واجب نہیں یہ فقہ القدر میں غایۃ البیان سے نقل کیا ہے
 اور اگر یوں کہا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے میرے ذمہ ایک سال کے رونے واجب ہیں اور سال معین نہ کیا
 تو چاند کے حساب سے ایک سال کے روزے رکھے اور اس کے بعد پینتیس روزے اور قضا رکھے تیس مضان کے
 اور عیدین اور تین ایام تشریق کے اور اگر یوں کہا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ برابر ایک
 سال کے روزے رکھوں تو وہ مثل اس قول کے ہونگے جیسے وہ یوں کہے کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے میرے
 ذمہ خاص اس سال کے رونے واجب ہیں تو اسپر رمضان کی قضا واجب نہ ہوگی اسواسطے کہ پورے سال میں
 رمضان بھی شامل ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر عورت اپنے اوپر ایک سال معین کے رونے واجب کرے
 تو اس سال کے رونے رکھنے کے بعد ایام حیض کے رونے قضا کرے اسواسطے کہ سال کبھی ایام حیض سے
 خالی ہوتا ہے پس پورے سال کا وجوب صحیح ہو گیا یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے اور اگر یوں کہا کہ اللہ تعالیٰ کے
 واسطے میرے ذمہ صوم دہر واجب ہے تو چھ مہینے کے روزے واجب ہونگے اور اگر یوں کہا کہ صوم الدہر
 واجب ہیں تو تمام عمر کے رونے واجب ہونگے یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے جب روزہ کی نذر کو کسی
 شرط پر موقوف کیا تو اس شرط کے موجود ہونے سے پہلے اس نذر کا ادا کرنا بالاجماع جائز نہیں اور اگر نذر کے
 روزوں کے لیے کوئی مہینہ معین کیا اور اسوقت سے پہلے انکو ادا کر دیا مثلاً یوں کہا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے
 میرے ذمہ واجب ہے کہ رجب کے روزے رکھوں اور اس کے عوض میں ربیع الاول کے روزے رکھ لیے
 تو امام ابو یوسف کے نزدیک جائز ہے اور یہی قول امام ابو حنیفہ کا ہے اور امام محمد کے قول کے بموجب جائز
 نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر یوں کہا کہ اگر میرا قصور معاف ہو جائیگا تو میں ہفت روزے رکھوں گا تو جب تک یوں
 نہ کہے کہ یہ اللہ کے واسطے میں اپنے اوپر واجب کرتا ہوں تب تک وہ رونے واجب نہ ہونگے یہ حکم
 بموجب قیاس کے ہے اور استحسان میں ہے کہ واجب ہونگے۔ اور اگر نذر کو کسی چیز پر موقوف نہیں کیا تو کی طرح
 واجب نہ ہونگے نہ بموجب قیاس کے نہ بموجب استحسان کے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اگر کسی نے اپنے اوپر مہینہ بھر کے
 روزے واجب کر لیے پھر وہ مہینہ کے گزرنے سے پہلے مگر کیا تو اسپر مہینہ بھر کے رونے واجب ہونگے
 اور اسپر لازم ہے کہ انکی وصیت کرے اور ہر روزے کے بدلے نصف صاع گہنوں دیے جاویں خواہ ان

اس میں غلطی نہ ہو کہ اگر کسی نے نذر کر کے اس سال میں صوم نہ کیا تو اس سال کے روزے واجب ہوں گے

روزوں کے لیے عینہ معین کیا ہو یا نہ کیا ہو یہ مسئلہ باب اعتکاف میں مذکور ہے مریض نے اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے اوپر واجب ہے کہ ایک عینہ کے روزے رکھوں اور تندرست ہونے سے پہلے مر گیا تو اُسپر کچھ لازم نہیں ہے اور اگر ایک دن کے واسطے تندرست ہو گیا تو اُسپر واجب ہے کہ عینہ بھر کے روزوں کے فدیہ کی وصیت کرے امام محمدؒ سے کہا ہے کہ اُسپر ستر دنوں کے فدیہ کی وصیت واجب ہوگی جتنے دنوں تندرست رہا ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ برابر دو دن کے روزے عینہ کے اول اور آخر رکھوں تو اُسپر واجب ہے کہ پندرہویں اور سوٹھویں تاریخ کے روزے رکھے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ رجب کے عینہ کے روزے رکھوں پھر اُسے کفارہ ظہار کے واسطے دو عینہ کے برابر روزے رکھے جنہیں سے ایک رجب بھی تھا تو جائز ہے اور رجب کے عینہ کی قضا اُسپر واجب ہوگی یہی اصح ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے

ساتواں باب اعتکاف کے بیان میں اعتکاف کی تفسیر اور اُسکی تقسیم اور ارکان اور شروط اور آداب اور اُسکی خویات اور مفادات اور مکروہات جاننا ضرور ہے تفسیر اعتکاف کی یہ ہے کہ وہ نیت اعتکاف کے ساتھ مسجد میں ٹھہرنا ہے یہ نماز میں لکھا ہے اور اُسکی تین قسمیں ہیں ایک واجب ہے اور وہ نذر کا اعتکاف ہے خواہ وہ نذر کسی شرط پر موقوف ہو یا نہ ہو اور دوسری سنت ہو کہ وہ اور وہ رمضان کے اخیر عشرہ کا اعتکاف ہے تیسری مستحب اور وہ ان دونوں قسموں کے سوا ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے شرطین اُسکی بہت ہیں منجملہ اُنکے نیت ہے پس اگر بغیر نیت کے اعتکاف کر لیا تو بالاجل جائز نہیں یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے مسجد جماعت ہے پس جس مسجد میں اذان اور اقامت ہوتی ہو وہ ان اعتکاف جائز ہے یہی صحیح ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور سب سے افضل یہ ہے کہ مسجد احرام میں اعتکاف کرے پھر مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں پھر بیت المقدس پھر جان مسجد پھر اُس مسجد میں جہاں جماعت بڑی ہوتی ہو یہ تبیین میں لکھا ہے اور عورت اپنے گھر میں جہاں نماز پڑھنے کی جگہ ہے وہیں اعتکاف کرے اور اسی جگہ اعتکاف کرنا اُسکے حق میں ایسا ہی جیسے مرد کے واسطے مسجد جماعت میں اعتکاف کرنا ہے وہاں سے ضروری حاجات کے سوا اور وقت میں نہ نکلے یہ شرح مبسوط میں لکھا ہے جو امام سرخسی کی تصنیف ہے۔ اور اگر مسجد جماعت میں اعتکاف کر لگی تو بھی جائز ہے اور مکروہ ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور پہلی صورت افضل ہے اور اُسکے واسطے محلہ کی مسجد میں بہ نسبت بڑی مسجد کے افضل ہے اور یہ بھی جائز ہے کہ عورت اپنے گھر میں نماز کی جگہ کے سوا اور جگہ اعتکاف کرے یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر اُسکے گھر میں کوئی جگہ نماز کی مقرر نہ ہو تو کسی جگہ کو نماز کے واسطے مقرر کرے اور وہیں اعتکاف کرے یہ زاہدی میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے روزہ ہے اور وہ اعتکاف واجب ہے بلکہ اعتکاف اور ایسا واحد شرط ہے اور ظاہر الروایۃ امام ابو حنیفہؒ سے ہے کہ اعتکاف نفل میں روزہ شرط نہیں ہے اور یہی قول

لے دینے کے لیے جو پہلے گھر میں خاص نماز ہے اس کے بعد نماز کر لیتے ہیں اور اگر نماز کی کمال شش سے پہلے نہ ہو کر رکھتے ہیں۔

صاحبین رحمہما کا یہ غلام ہر مذہب کے بموجب کم سے کم مدت اعتکاف کی کوئی مقدار مقرر نہیں بیان کیا کہ اگر مسجد میں داخل ہوا اور یہ نیت کر لی کہ جتنا مسجد سے باہر نکلوں تب تک اعتکاف ہے تو صحیح ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر ایک رات کے اعتکاف کی نذر کی یا اسنے کسی ایسے دن کے اعتکاف کی نذر کی جس میں کچھ کھا چکا تو نذر صحیح نہ ہوگی اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ مہینہ بھر تک بغیر روزہ کے اعتکاف کروں تو اُسپر واجب ہے کہ اعتکاف کرے اور روزہ رکھے یہ ظہیر میں لکھا ہے اور نذر کے واسطے شرط یہ ہے کہ کبھی طرح کا روزہ ہو یہ شرط نہیں کہ اعتکاف کے واسطے ہی روزہ رکھے بیان تک کہ اگر کسی نے رمضان کے اعتکاف کی نذر کی تو نذر صحیح ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے پس اگر اُس شخص نے رمضان کے روزے رکھے اور اعتکاف نہ کیا تو اُسپر واجب ہے کہ اسکی قضاء کے واسطے ایک اور مہینہ کا اعتکاف کرے اور اس میں برابر روزے رکھے یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر اُسنے کسی دوسرے مہینہ میں اُس اعتکاف کو قضاء کیا بیان تک کہ دوسرا رمضان آگیا اور اس میں اعتکاف کیا تو وہ نذر ادا نہ ہوگی اسواسطے کہ رونے جو اپنے وقت سے فوت ہوئے تو اُسکے ذمہ واجب اور بالذات مقصود ہو گئے اور جو چیز بالذات مقصود ہوتی ہے وہ غیر سے ادا نہیں ہوتی بیان تک کہ اگر کسی مہینہ کے اعتکاف کی نذر کی اور رمضان میں اعتکاف کیا تو جائز نہیں اگر اعتکاف میں روزہ توڑ دیا پھر ایک مہینہ کے روزے مع اعتکاف کے قضا کیے تو جائز ہے اسلیئے کہ قضا مثل ادا کے واقع ہوئی یہ محیط سرخی اور خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر صبح کے وقت کسی شخص کا نفل روزہ تھا پھر کچھ وقت گزر جانے کے بعد اُسنے یہ کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ آج کے روزہ کا اعتکاف کر دوں تو امام ابوحنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب قیاس یہ ہے کہ اعتکاف صحیح نہیں ہوگا اسواسطے کہ اعتکاف واجب بغیر روزہ واجب کے صحیح نہیں ہوتا اور صبح کے وقت روزہ نفل تھا پس اب واجب نہیں ہو سکتا یہ محیط میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے مسلمان اور عاقل ہونا اور جنابت اور حیض و نفاس سے پاک ہونا ہے اسلیئے کہ کافر عبادت کی اہلیت نہیں رکھتا اور مجنون نیت کی اہلیت نہیں رکھتا اور جنابت اور حیض و نفاس کی حالت میں مسجد میں آنا منع ہے بالغ ہونا اعتکاف صحیح کے واسطے شرط نہیں ہے پس کچھ دالے لڑکے کا اعتکاف صحیح ہوگا اور مرد ہونا اور آزاد ہونا بھی شرط نہیں ہے۔ پس عورت کا اعتکاف اگر اسکا شوہر ہو تو باجائز شوہر اور غلام کا اعتکاف باجائز مالک صحیح ہے یہ بدائع میں لکھا ہے پس اگر شوہر عورت کو اعتکاف کی اجازت دیکو تو پھر اُسکے بعد اسکو منع کرنے کا اختیار نہیں اور اگر منع کرے تو مانعت صحیح نہیں اور مالک اگر اجازت دینے کے بعد پھر غلام کو اعتکاف سے منع کرے تو وہ منع کرنا صحیح ہے اور مالک اس میں گنہگار ہوگا۔ مکاتب کو اختیار ہے کہ بغیر اجازت مالک کے اعتکاف کرے اور مالک کو اختیار نہیں کہ اُسکو منع کرے یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اگر عورت نے اعتکاف کی نذر کی تو شوہر کو اختیار ہے کہ اُسکو منع کرے اسی طرح اگر غلام اور باندی نے اعتکاف کی نذر کی تو مالک کو اختیار ہے کہ منع کرے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور جب عورت مرد کے نکاح سے

لے کر عورت کے واسطے عورت میں اعتکاف کرنا نہیں ہے بلکہ عورت میں اعتکاف کرنا اگر عورت عورت کے ساتھ ہو تو جائز ہے

باہر اور غلام آزاد ہو جائے تو اس وقت اسکی قضا کرین یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ مفتی میں مذکور ہے کہ اگر شوہر نے اپنی عورت کو ایک مہینہ کے اعتکاف کی اجازت دی اور عورت نے یہ ارادہ کیا کہ برابر ایک مہینہ کا اعتکاف کرے تو مکرر اختیار ہے کہ اسکو یوں حکم کرے کہ تھوڑے تھوڑے دنوں کا اعتکاف کر اور اگر ایک مہینہ کے اعتکاف کی اجازت دی اور اسنے برابر ایک مہینہ کا اعتکاف کیا تو اب اسکو منع کرنے کا اختیار نہیں یہ محیط شری میں لکھا ہے۔ آداب اعتکاف کے یہ ہیں کہ نیک باتوں کے سوا اور کلام نہ کرے اور رمضان کے اخیر عشرہ کے اعتکاف کا التزام کرے اور اعتکاف کے واسطے افضل مسجد اختیار کرے جیسے مسجد حرام اور مسجد جامع یہ سراج الودیع میں لکھا ہے اور اعتکاف میں قرآن کی تلاوت اور حدیث اور علم اور تعلیم اور سیر نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور ذکر انبیاء علیہم السلام اور تذکرہ صالحین اور امور دین کے لکھنے کا شغل لکھ یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور اگر ایسی باتیں کرے کہ جنہیں کچھ گناہ نہ ہو تو کچھ مضائقہ نہیں یہ شرع طحاوی میں لکھا ہے۔ خوبیان اعتکاف کی میں ظاہر ہیں اسلئے کہ اعتکاف کرنے والا قرب الہی کی طلب میں اپنے آپ کو بالکل اللہ کی بندگی کے سپرد کر دیتا ہے اور دنیا کے اشغال سے جو بندہ کو اللہ کے قریب دور کرتے ہیں اپنے آپ کو دور کر دیتا ہے اور بالکل اوقات متکلف کے نماز میں صرف ہوتے ہیں اسلئے کہ یا تو حقیقہ نماز میں ہوتا ہے یا نماز کے انتظار میں ہوتا ہے اسلئے کہ مقصد اصلی اعتکاف کے مشروع ہونے سے یہ ہے کہ جماعتوں کی نماز کا انتظار کرے اور اعتکاف کرنے والا اپنے آپ کو ان لوگوں کے مشابہ کرتا ہے جنکے حق میں خدا تعالیٰ نے یہ فرمایا لا یعصون اللہ ما امرہم ویقفلون یا یومرون یعنی نافرمانی نہیں کرتے ہیں اللہ کی جس چیز میں حکم کیا ہے انکو اللہ نے اور کرتے ہیں وہی جو حکم کیے جاتے ہیں اور ان لوگوں سے جنکے حق میں یہ ہے سبحان الیل والنہار وہم لایبامون یعنی تسبیح پڑھتے ہیں رات اور دن اور وہ نہیں ٹھکتے ہیں اور منجملہ اعتکاف کی خوبیوں کے یہ ہے کہ اسکے حق میں روزہ شرط ہے اور وہ روزہ دار اللہ کا حمان ہوتا ہے یہ نہایت میں لکھا ہے۔ مقصد اعتکاف کا بیان منجملہ انکے مسجد سے باہر نکلنا ہے پس متکلف کو چاہیے کہ مسجد سے باہر نہ نکلے نہ رات میں نہ دن میں مگر عذر سے نکلے تو مضائقہ نہیں اور اگر بغیر عذر ایک ساعت کے واسطے نکلا تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اعتکاف فاسد ہو گیا یہ محیط میں لکھا ہے خواہ عذر نکلا ہو خواہ بھول کر نکلا ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور عورت اپنے گھر کی مسجد اعتکاف سے دوسری جگہ نہ اٹھ جائے یہ محیط شری میں لکھا ہے۔ اگر عورت مسجد میں متکلف تھی اور اسی حالت میں اسکو طلاق دی گئی تو اسکو چاہیے کہ اپنے گھر میں چلی آئے اور اسی اعتکاف پر بنا کر کے اپنے گھر میں متکلف ہو جائے اور منجملہ عذرہوں کے پانچاں اور پیشاب کیلیے اور جمعہ پڑھنے کے واسطے نکلنا ہے پس اگر پیشاب پانچاں کے واسطے نکلے تو قضا حاجت کے واسطے گھر میں داخل ہو تو مضائقہ نہیں اور وضو سے فارغ ہوتے ہی مسجد میں آجائے اور اگر گھر میں ایک ساعت ٹھہرا تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اعتکاف فاسد ہو جائیگا یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر مسجد کے قریب میں کسی دوست کا گھر ہو تو اسپر یہ

سلوک کو نماز کے انتظار کرنے والے کو نماز کی قضا کا واجب نہیں ہے

ہو یا دن میں ہو اعتکاف کو فاسد کر دینا ہے خواہ انزال ہو یا نہ ہو اور لوازم جماع سے اگر انزال ہو تو اعتکاف فاسد ہو جاتا ہے اور اگر انزال نہ ہو تو فاسد نہیں ہوتا یہ بدائع میں لکھا ہے اگر خیال باندھنے یا صورت دیکھنے سے انزال ہو گیا تو اعتکاف فاسد نہیں ہوتا یہ تبیین میں ہے حلام میں بھی یہی حکم ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے پھر اگر اسکو مسجد میں غسل اس طرح ممکن ہو کہ مسجد خراب نہ ہوگی تو مضائقہ نہیں درہ غسل کے واسطے مسجد سے باہر نکلے اور پھر مسجد میں آجائے اگر مسجد کے اندر کسی برتن میں وضو کیا تو اسکا بھی اسطرح حکم ہے یہ بدائع اور فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے بیوشی اور جنون ہے صرف بیوشی اور جنون سے بالاتفاق اعتکاف فاسد نہیں ہوتا جب تک کہ اسکا پیہم ہونا منقطع نہ ہو جائے اور اگر کئی روز تک بیوش رہا یا کئی روز تک جنون رہا تو اعتکاف فاسد ہو جائیگا اور آپس وجہ ہے کہ جب اچھا ہو تو از سر نو اعتکاف کرے اور اگر جنون کئی برس تک رہا پھر افادہ ہوا تو آپس وجہ ہے کہ اعتکاف کو قضا کرے یہ بدائع میں لکھا ہے اور اگر معذور ہو گیا پھر کئی برس بعد اس کو افادہ ہوا تو آپس قضا واجب ہے یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے منوعات اعتکاف کے چند ہین انہیں سے وہ خاموشی ہے جسکو عبادت سمجھے وہ مکروہ ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر اسکو عبادت نہ سمجھتا ہو تو مکروہ نہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور زبان کے گناہوں سے خاموش رہنا بہت بڑی عبادت ہے یہ حمیرۃ النیرہ میں لکھا ہے۔ گالی دینے اور لڑنے سے اعتکاف فاسد نہیں ہوتا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اعتکاف میں اگر کوئی بھول کر کھائے تو کچھ حرج نہیں اسواسطے کہ کھانا روزہ کی وجہ سے حرام ہے اعتکاف کی وجہ سے نہیں یہ نہایت میں لکھا ہے اور اصل اس میں یہ ہے کہ جو چیز اعتکاف کی وجہ سے منع ہو نہ روزہ کی وجہ سے تو اسکو عذر یا سہوا یا رات میں یا دن میں کرنا برابر ہے جیسے جماع اور مسجد سے باہر نکلنا اور جو چیزیں روزہ کی وجہ سے منع ہیں انہیں عذر اور سہوا اور رات اور دن کا حکم مختلف ہے جیسے کہ کھانا اور پینا یہ بدائع میں لکھا ہے اور معتکف اگر کھانا یا اور ضروری چیزیں بیچے اور مولے تو مضائقہ نہیں اور اگر تجارت کا ارادہ کرے تو مکروہ ہے یہ فتاویٰ قاضیان اور ذخیرہ میں لکھا ہے اور یہی صریح ہے تبیین میں لکھا ہے اور معتکف کو جائز ہے کہ نکاح کرے اور طلاق سے رجعت کرے یہ حمیرۃ النیرہ میں لکھا ہے اور معتکف لباس پہنے اور خوشبو اور سر میں تیل لگائے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر معتکف رات میں کوئی نشہ کی چیز کھائے تو اعتکاف فاسد نہ ہوگا اسلیئے کہ وہ منوعات دین میں سے ہے نہ منوعات اعتکاف میں سے جیسے کہ غیر مال کھانے سے اعتکاف فاسد نہیں ہوتا یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اور جب اعتکاف واجب فاسد ہو جائے تو اسکی قضا واجب ہوگی اگر اعتکاف معین مہینہ کا تھا اور ایک دن کا روزہ توڑ دیا تو اسدن کی قضا کرے گا اور اگر مہینہ معین نہیں کیا تھا تو از سر نو اعتکاف کرے برابر ہے کہ اعتکاف کو اپنے فعل سے بغیر عذر فاسد کیا ہو جیسے مسجد سے باہر ہو گیا یا جماع کیا یا دن میں کچھ کھا لیا یا عذر سے فاسد کیا ہو جیسے کہ مرض کی وجہ سے مسجد سے باہر نکلنے کی حاجت ہوئی یا بغیر اسکے فعل کے اعتکاف فاسد ہو گیا ہو جیسے کہ حیض اور جنون اور کئی دن کی بیوشی یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور اسی سے ملتے ہوئے ہیں یہ مسائل جب کوئی شخص اپنے اپنے

اعتکاف کے واجب کرنے کا ارادہ کرے تو اُسکو چاہیے کہ زبان سے بھی کہے صرف دل سے نیت کرنا اعتکاف کے واجب کرنے کو کافی نہیں یہ ٹمس لائمہ حلوائی نے ذکر کیا ہے یہ نہایت اور خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور اس جگہ دو قاعدے کلیہ ہیں ایک یہ کہ جب ایام کو لفظ جمع یا تنہیہ کے ساتھ ذکر کر لیا تو اس میں راتیں بھی شامل ہونگی اور سطر لیا بی یعنی راتوں میں دن بھی شامل ہو جائیگے یہ جب ہے کہ کچھ نیت نہ کی ہو اور اگر خاص دنوں یا خاص راتوں کی نیت کی ہو تو نیت صحیح ہو اور دنوں کی نیت میں دنوں کا اعتکاف لازم ہوگا نہ رات کا اور رات میں کچھ اُسپر واجب نہ ہوگا یہ بدائع میں لکھا ہے اور اگر ایک دن کے اعتکاف کی نذر کی تو اس میں رات داخل نہ ہوگی یہ فتح القدیر میں لکھا ہے دوسرا قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ جب اعتکاف کے واجب ہونے میں رات داخل نہیں ہے تو اعتکاف کرنے والے کو اختیار ہے کہ اعتکاف کے کئی حصہ کرے اور جب رات اور دن دونوں شامل ہیں تو پیہم اعتکاف واجب ہوگا یہ بدائع میں لکھا ہے پس اگر کسی نے ایک معین یا غیر معین مہینے یا تیس دن کے اعتکاف کی نذر کی تو پیہم اعتکاف واجب ہوگا اور جب مہینہ معین نہیں ہے تو جس مہینے میں چاہے اعتکاف کرے یہ ظہیر میں لکھا ہے اور جب اعتکاف میں رات دن دونوں شامل ہیں تو ابتدا اعتکاف کی رات سے ہوگی اسلئے کہ اصل یہ ہے کہ ہر رات اس دن کی تابع ہوتی ہے جو اُسکے بعد ہوتا ہے یہ کافی میں لکھا ہے پس اگر کسی نے یون کہا کہ اللہ کے واسطے میرے اوپر واجب ہے کہ دو دن کا اعتکاف کروں تو مسجد میں سورج کے چھپنے سے پہلے داخل ہو اور اُس رات اور اُسکے دن اور دوسری رات اور اُسکے دن میں مسجد میں ٹھہرا رہے اور بعد سورج ڈوبنے کے مسجد سے نکلے سطر اگر بت دنوں کے اعتکاف کی نذر کی تو بھی سورج ڈوبنے سے پہلے داخل ہو یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اگر عید کے دن کے اعتکاف کی نذر کی تو کسی دوسرے وقت میں قضا کرے اور اگر قسم کی نیت کی تھی تو قسم کا کفارہ واجب ہوگا اور اگر اُسی دن اعتکاف کیا تو اعتکاف ادا ہو جائیگا لیکن گنہگار ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص اعتکاف کرے اور اُسکو اپنے اوپر واجب نہ کرے پھر مسجد سے نکلے اسے تو کچھ اُسپر لازم نہیں ہوتا یہ ظہیر میں لکھا ہے اور اگر ایک دن یا ایک مہینہ معین کے اعتکاف کی نذر کی اور اُس سے پہلے اعتکاف کر لیا یا مسجد حرام میں اعتکاف کی نذر کی اور کہیں اور کر لیا تو جائز ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور اگر گزشتہ مہینہ کے اعتکاف کی نذر کی تو اُسکی نذر صحیح نہ ہوگی یہ بحر الرائق کے باب نذر الصوم میں لکھا ہے اگر کسی نے مہینہ بھر کے اعتکاف کی نذر کی پھر مرتد ہو گیا پھر مسلمان ہوا تو اُسپر کچھ لازم نہ ہوگا یہ محیط شرحی میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے ایک مہینہ کے اعتکاف کی نذر کی پھر مر گیا تو ہر دن کے عوض میں نصف صلہ گہیوں یا ایک صاع چھوٹے یا جو اگر اُس نے وصیت کی ہو تو دیے جاویں یہ سرا جیہ میں لکھا ہے اور اُسپر واجب ہے کہ وصیت کرے یہ بدائع میں لکھا ہے اور اگر اُس نے وصیت نہیں کی اور وارثوں نے اجازت دیدی تو جائز ہے اگر ایک مہینہ کے اعتکاف کی حالت مرض میں نذر کی اور وہ اچھا نہ ہوا یا ہلکا کر گیا تو اُسپر کچھ واجب نہ ہوگا اور اگر ایک دن کے واسطے اچھا ہوا پھر مر گیا تو اسے مہینہ کے عوض فدیہ

۱۵۔ کیونکہ ان لوگوں کے ساتھ دوسرے کھانا بھی ضروری ہے اور وہ اس کے ذریعہ بھی خوشگوار

دیا جاوے گا یہ سراجہ میں لکھا ہے متفرق مسئلے کسی شخص نے سوئمہ پانسو نوے میں رمضان کے روزے نہ رکھے اور اسکی نیت سے ایک مہینہ کے روزے رکھے اور وہ سمجھتا تھا کہ مجھ سے ۱۰ھ کے روزے چھوٹے ہیں تو امام ابو حنیفہ نے کہا ہے کہ جائز ہے اور اگر اس ایک مہینہ کے قضا روزے رکھنے میں یوں نیت کی کہ میں رمضان ۱۰ھ پانسو کیا نوے کے روزے قضا کرتا ہوں اور وہ یہ سمجھتا ہے کہ اسی سال کے روزے چھوٹے ہیں تو امام ابو حنیفہ نے کہا ہے کہ جائز نہ ہوگا یہ ظہیر یہ کے باب النیت میں لکھا ہے اور یہی فتلے قاضیان میں لکھا ہے اگر کافر و احرب میں مسلمان ہوا اور رمضان کے روزوں کے واجب ہو گیا حکم اسکو رمضان کے بعد معلوم ہوا تو اسپر قضا واجب نہیں اور اگر رمضان کے درمیان میں معلوم ہوا تو جو مجنون کا حکم ہے وہی اسکا حکم ہے یہ زہدی میں لکھا ہے۔ اگر دار اسلام میں مسلمان ہوا تو اسے اسلام کے بعد جس قدر رمضان گذرا ہے اسکی قضا واجب ہوگی خواہ روزوں کے واجب ہونے کا حکم معلوم ہو یا نہ ہو یہ فتلے قاضیان کی فصل رویت اللیل میں لکھا ہے اگر کوئی شخص زوال سے پہلے مسلمان ہوا اور ابھی تک کچھ نہیں کھایا ہے اور نفل روزہ رکھ لیا تو ظاہر روایت کے بموجب روزہ صحیح نہ ہوگا اسلیے کہ صبح کے وقت اس میں روزہ کی اہلیت نہ تھی اور روزہ تمام دن کا ایک ہوتا ہے اس کے بعد اگر ٹکڑے نہیں ہوتے یہ محیط خسی میں لکھا ہے اگر لڑکا زوال سے پہلے بالغ ہوا اور ابھی تک کچھ کھایا نہیں ہے اور نفل روزہ کی نیت کی تو صحیح قول کے بموجب روزہ جائز ہوگا یہ جوہرۃ النیرہ میں لکھا ہے زہدی نے کہا ہے کہ جب بچہ میں روزہ رکھنے کی طاقت ہو تو اسکو روزہ کا حکم کیا جائے ابو حنیفہ نے مشائخ بلخ کا اختلاف ذکر کیا ہے اور اصح یہ ہے کہ اسکو حکم کیا جائے اور یہ اس صورت میں ہے کہ جب روزہ رکھنے سے اس کے بدن کا ضرر نہ ہو اور اگر ضرر ہو تو حکم کیا جائے اور جب حکم کیا اور اسے روزہ نہ رکھا تو اسپر قضا واجب نہیں ہے۔ ابو حنیفہ سے پوچھا گیا کہ دس برس کے بچہ کو روزہ نہ رکھنے پر پابین تو انھوں نے جواب دیا کہ اس میں اختلاف ہے اور صحیح یہ ہے کہ وہ بمنزلہ نماز کے ہے یہ زہدی میں لکھا ہے جس شخص کو رمضان کے روزہ میں صبح کے وقت کوئی ایسا عذر تھا جو روزہ کے وجوب کا مانع تھا یا اسکی وجہ سے روزہ نہ رکھنا مباح تھا پھر وہ عذر زائل ہو گیا اور ایسا ہو گیا کہ اگر وہ حالت صحیح کے وقت ہوتی تو روزہ واجب ہوتا مثلاً لڑکا جو دن میں کسی وقت بالغ ہوا یا کافر مسلمان ہوا یا مجنون کو افاقہ ہوا یا حیض والی عورت کو طہر ہوا یا مسافر اپنے گھر آیا اور روزہ رکھنے کے لائق ہی تو اسپر واجب ہے کہ جس قدر دن باقی ہے تب تک ان سب باتوں سے باز ہے جو روزہ میں منع ہیں اور اس طریقہ جیسے روزہ صبح کے وقت واجب ہوا اسلیے کہ وجوب کا سبب در روزہ کی اہلیت موجود تھی لیکن وہ روزہ دار نہیں رہ سکتا مثلاً جانکر روزہ توڑ دیا یا شک کے روزے کو کچھ کھالیا پھر ظاہر ہوا کہ وہ رمضان کا دن تھا یا سحری کھاتے وقت یہ گمان تھا کہ فجر طلوع نہیں ہوئی پھر ظاہر ہوا کہ فجر طلوع ہو چکی تو اسپر واجب ہے کہ روزہ دار ہوگی مشابہت اختیار کرے اور جو چیزیں روزہ میں منع ہیں ان سے پرہیز کرے یہ برائع میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص یہ

سمجھتا تھا کہ سورج چھپ گیا اور اُس نے کچھ کھا لیا پھر ظاہر ہوا کہ سورج نہیں چھپا اور اسی طرح وہ جسے بطور خطا یا کسی کی زبردستی سے روزہ توڑ دیا تو اُس کا بھی یہی حکم ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے بعض نے کہا کہ اس کا سنیے جو چیزیں روزہ میں منع ہیں اُن کا چھوڑنا مستحب ہے واجب نہیں اور صبح یہ ہے کہ واجب ہے یہ فسخ القدر میں لکھا ہے اور فقہاء کا اجماع ہے کہ حیض اور نفاس والی عورت اور مریض و مسافر پھر روزہ داروں کی مشابہت واجب نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ حیض والی عورت کیلئے اس باب میں اختلاف ہے کہ وہ پوشیدہ کھائے یا ظاہر کھائے بعضوں نے کہا ہے پوشیدہ کھائے اور بعضوں نے کہا ہے ظاہر کھائے اور مسافر و مریض کے واسطے بالاتفاق ظاہر کھانا جائز ہے یہ سراج الودیع میں لکھا ہے جس شخص نے نفل روزہ شروع کر کے توڑ دیا تو اُس کو قضا کرے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے خواہ اس کے نفل سے روزہ ٹوٹا ہو یا اس کے نفل سے نہ ٹوٹا ہو یہاں تک کہ اگر عورت نے نفل روزہ رکھا تھا پھر حیض ہو گیا تو دو روایتیں ہیں اس میں یہ ہے کہ قضا واجب ہوگی یہ تمایہ میں لکھا ہے۔ اگر کوئی مظلون روزہ توڑے تو اس کی قضا میں ہمارے اصحاب کا اختلاف ہے اور مظلون سے یہ مراد ہے کہ کسی نے روزہ یا نماز اس گمان پر شروع کی کہ اس پر واجب ہے پھر ظاہر ہوا کہ وہ اس پر واجب نہیں اور اُس نے اُس کو جائز کر دیا تو ہمارے اصحاب ثلاثہ کا یہ قول ہے کہ اس پر قضا واجب نہ ہوگی لیکن نفل یہ ہے کہ روزہ کو تمام کرے اور یہی خلاف ہے اس صورت میں کہ کسی نے کفارہ کا روزہ شروع کیا پھر اس روزہ کے درمیان میں ہی وہ مالدار ہو گیا اور اُس نے اس روزہ کو عذرًا توڑ دیا یہ ہر ایہ میں لکھا ہے۔ اگر طلوع فجر کے بعد قضا کی نیت کی تو وہ روزہ قضا کی طرح صحیح نہ ہوگا اب اس میں کلام ہے کہ وہ نفل بھی ہو جاتا ہے یا نہیں امام شافعی نے کہا ہے کہ وہ نفل ہو جاتا ہے اور اگر توڑیگا تو قضا لازم آوے گی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور جس شخص نے تمام رمضان میں نہ روزہ رکھنے کی نیت کی نہ بے روزہ رہنے کی تو اس پر رمضان کی قضا لازم ہوگی یہ ہر ایہ میں لکھا ہے اگر رمضان کے سوا اور کوئی روزہ توڑ دیا تو اس میں کفارہ لازم نہیں آتا یہ کثر میں لکھا ہے روزہ توڑنے اور ظہار کا کفارہ ایک سا ہے اور وہ یہ ہے کہ غلام آزاد کرے خواہ غلام مسلمان ہو یا کافر اور اگر غلام آزاد کرنے پر قادر نہ ہو تو برابر دو مہینے کے روزے رکھے اور اگر اس پر بھی قادر نہ ہو تو ساٹھ مسکین کو کھانے دے ہر مسکین کو ایک صاع چھوٹے یا جو یا نصف صاع گہون سب کفارہ دن میں کفارہ دینے والے کے اُس حال کا اعتبار کیا جاتا ہے جو کفارہ کے ادا کرنے کے وقت ہوں اُس حال کا جو کفارہ واجب ہونے کے وقت تھا پس اگر کفارہ ادا کرتے وقت کوئی مفلس ہے تو اُس کو روزے رکھنا جائز ہیں اگرچہ کفارہ واجب ہونے کے وقت وہ مالدار تھا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے ایک سال کے رمضان کے دنوں میں کئی بار مجامعت کی اور کفارہ نہ دیا تو اس پر ایک کفارہ واجب ہوگا اور جو مجامعت کی اور کفارہ دیا پھر مجامعت کی تو ظاہر روایت کے بموجب دوسرا کفارہ واجب ہوگا یہ فسخ القدر میں لکھا ہے اگر ایک دن کا روزہ توڑا اور غلام آزاد کر دیا پھر دوسرے دن کا روزہ توڑا اور غلام آزاد کر دیا پھر تیسرے دن کا روزہ توڑا اور غلام آزاد کر دیا پھر پہلا غلام کسی اور کی ملک ثابت ہوا تو اس پر کچھ واجب نہیں اور اگر دوسرے غلام کا یہ حال ہوا

اس میں اگر کوئی روزہ توڑے تو اس کی قضا لازم آوے گی یہ کثر میں لکھا ہے

تو بھی کچھ واجب نہیں اور اگر تیسرا غلام کسی اور کی ملک ثابت ہوا تو ایک غلام آزاد کرنا واجب ہوگا اس واسطے کہ جو کفارہ پہلے دیا تھا وہ مابعد کا عوض نہیں ہو سکتا اور اگر تیسرے غلام آزاد شدہ کے ساتھ دوسرا غلام بھی کسی اور کی ملک ثابت ہوا تو بھی دونوں روزوں کے عوض ایک ہی غلام آزاد کرے گا اور اگر ان دونوں کے ساتھ پہلا غلام بھی کسی اور کی ملک ثابت ہو تو بھی ایک ہی کفارہ واجب ہے اور اگر پہلا غلام اور تیسرا غلام کسی اور کی ملک ثابت ہو تو صرف تیسرے دن کے عوض ایک غلام آزاد کرے گا اور اگر دو رمضانوں میں مجامعت کی اور پہلے کا کفارہ نہیں دیا ہو تو ظاہر روایت کے بموجب ہر جامع کے عوض کفارہ لازم ہوگا یہ بدائع میں لکھا ہے اگر یا دشاہ پر کفارہ لازم ہو اور اسکے پاس مال حلال ہو اور کسی کا قرض نہیں ہو تو غلام آزاد کرنے کا فتوے دیا جاوے گا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اگر رمضان کا مہینہ پنجشنبہ کے دن شروع ہوا اور عرہ بھی پنجشنبہ کے دن ہو تو وہ دن عرفہ کا ہوگا قربانی کا نہ ہوگا اور اگر اُس دن قربانی کرے گا تو جائز نہ ہوگی اور اگر اسکو کوئی قربانی کا دن سمجھے اور اس پر اعتماد کرے کہ حضرت علیؑ نے یہ فرمایا ہے کہ تمہاری قربانی کا دن وہی ہو جو تمہارے روزہ کا دن ہے تو اعتماد صحیح نہیں اس لیے کہ ممکن ہے کہ حضرت علیؑ رضی اللہ عنہ نے یہ امر شاید اسی سال کے واسطے فرمایا ہو ہمیشہ کے واسطے نہ فرمایا ہو یہ فتاویٰ قاضی خان کی فضل رویت ہلال میں لکھا ہے۔ جو روزے کہ فرض لازم ہوتے ہیں وہ تیرہ قسم ہیں سات قسم انہیں سے ایسے ہیں جنکو برابر رکھنا واجب ہے اور وہ یہ ہیں رمضان اور کفارہ قتل اور کفارہ ظہار اور کفارہ قسم اور کفارہ روزہ رمضان اور نذر معین اور روزہ قسم معین اور چھ روزے ایسے ہیں جنکو برابر رکھنا واجب نہیں اور وہ یہ ہیں رمضان کی قضا متع کے روزے احرام میں مہر نہ لانے کے کفارہ کے روزے احرام میں شکار کر لینے کی جزا کے روزے اور ایسی نذر کے روزے جہین کوئی تعیین نہ کی ہو اور قسم کے روزے اگر اس طرح قسم کھائی ہو کہ وائتدین مہینہ بھر کے روزے رکھو گے یا بحر الرائق میں لکھا ہے اگر چہ رمضان کی قضا میں برابر رکھنے اور نہ رکھنے کا اختیار ہے مگر برابر رکھنا انکا مستحب ہے تاکہ عید وہ روزے اُسکے ذمہ سے ساقط ہو جائیں یہ سراج الوداج میں لکھا ہے۔ معلوم کرنا چاہیے کہ لیلة القدر کو تلاش کرنا مستحب ہے اور وہ رات تمام سال کی راتوں میں فضل ہے یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے امام ابو حنیفہؒ سے یہ روایت ہے کہ لیلة القدر رمضان میں ہوتی ہے اور یہ نہیں معلوم کہ وہ کونسی رات ہے اور آگے پیچھے ہوتی رہتی ہے اور صاحبینؒ کا بھی یہی قول ہے مگر اُسکے نزدیک نہ ایک مہینہ رات ہے آگے پیچھے نہیں ہوتی منظومہ اور اسکی شروع میں یہی منقول ہے اور یہ فتح القدیر کے باب الاعتکاف میں لکھا ہے بیان تک کہ اگر کسی نے اپنے غلام سے کہا کہ تو لیلة القدر کی رات میں آزاد ہو جاوے گا اور اگر رمضان کے داخل ہوئیے پہلے کہا ہے تو جب رمضان کے بعد شوال کا چاند آوے گا تو وہ آزاد ہو جاوے گا اور اگر رمضان کی ایک رات گزرنے کے بعد کہا ہے تو وہ اسوقت تک آزاد نہ ہوگا جب تک سال آئندہ کا رمضان گزر کر شوال کا چاند نظر نہ آجائے اس لیے کہ یہ احتمال ہے کہ شاید پہلے رمضان کی پہلی ہی رات میں لیلة القدر ہو چکی ہو اور دوسرے سال کی اخیر تاریخ میں ہو اور صاحبینؒ کے

لے نہیں دیا تھا وہ مابعد کا عوض نہیں ہو سکتا اور اگر تیسرے غلام آزاد کرے گا تو جائز نہ ہوگی اور اگر اسکو کوئی قربانی کا دن سمجھے اور اس پر اعتماد کرے کہ حضرت علیؑ نے یہ فرمایا ہے کہ تمہاری قربانی کا دن وہی ہو جو تمہارے روزہ کا دن ہے تو اعتماد صحیح نہیں اس لیے کہ ممکن ہے کہ حضرت علیؑ رضی اللہ عنہ نے یہ امر شاید اسی سال کے واسطے فرمایا ہو ہمیشہ کے واسطے نہ فرمایا ہو یہ فتاویٰ قاضی خان کی فضل رویت ہلال میں لکھا ہے۔ جو روزے کہ فرض لازم ہوتے ہیں وہ تیرہ قسم ہیں سات قسم انہیں سے ایسے ہیں جنکو برابر رکھنا واجب ہے اور وہ یہ ہیں رمضان اور کفارہ قتل اور کفارہ ظہار اور کفارہ قسم اور کفارہ روزہ رمضان اور نذر معین اور روزہ قسم معین اور چھ روزے ایسے ہیں جنکو برابر رکھنا واجب نہیں اور وہ یہ ہیں رمضان کی قضا متع کے روزے احرام میں مہر نہ لانے کے کفارہ کے روزے احرام میں شکار کر لینے کی جزا کے روزے اور ایسی نذر کے روزے جہین کوئی تعیین نہ کی ہو اور قسم کے روزے اگر اس طرح قسم کھائی ہو کہ وائتدین مہینہ بھر کے روزے رکھو گے یا بحر الرائق میں لکھا ہے اگر چہ رمضان کی قضا میں برابر رکھنے اور نہ رکھنے کا اختیار ہے مگر برابر رکھنا انکا مستحب ہے تاکہ عید وہ روزے اُسکے ذمہ سے ساقط ہو جائیں یہ سراج الوداج میں لکھا ہے۔ معلوم کرنا چاہیے کہ لیلة القدر کو تلاش کرنا مستحب ہے اور وہ رات تمام سال کی راتوں میں فضل ہے یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے امام ابو حنیفہؒ سے یہ روایت ہے کہ لیلة القدر رمضان میں ہوتی ہے اور یہ نہیں معلوم کہ وہ کونسی رات ہے اور آگے پیچھے ہوتی رہتی ہے اور صاحبینؒ کا بھی یہی قول ہے مگر اُسکے نزدیک نہ ایک مہینہ رات ہے آگے پیچھے نہیں ہوتی منظومہ اور اسکی شروع میں یہی منقول ہے اور یہ فتح القدیر کے باب الاعتکاف میں لکھا ہے بیان تک کہ اگر کسی نے اپنے غلام سے کہا کہ تو لیلة القدر کی رات میں آزاد ہو جاوے گا اور اگر رمضان کے داخل ہوئیے پہلے کہا ہے تو جب رمضان کے بعد شوال کا چاند آوے گا تو وہ آزاد ہو جاوے گا اور اگر رمضان کی ایک رات گزرنے کے بعد کہا ہے تو وہ اسوقت تک آزاد نہ ہوگا جب تک سال آئندہ کا رمضان گزر کر شوال کا چاند نظر نہ آجائے اس لیے کہ یہ احتمال ہے کہ شاید پہلے رمضان کی پہلی ہی رات میں لیلة القدر ہو چکی ہو اور دوسرے سال کی اخیر تاریخ میں ہو اور صاحبینؒ کے

نزدیک جب سال آئندہ کے رمضان کی ایک رات گزر گئی تو وہ آزاد ہو جاوے گا یہ کافی میں لکھا ہے ملتقی البہارین ہے کہ امام ابو حنیفہ کا قول رافع ہے یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے اور اسی پر فتوے ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ تدریج اکثر عوام سے اس طرح واقع ہوتی ہے کہ بعض صاحبین کی قبروں پر جاتے ہیں اور وہاں کا پردہ اٹھا کر یہ کہتے ہیں کہ سہ میرے فلاں سے سب اگر میری حاجت پوری کر دو گے تو تمھارے واسطے مثلاً اس قدر سونا ہے تو یہ تدریجاً لاجماع باطل ہے ہاں اگر یوں کہے یا اللہ میں تیرے واسطے تدریجاً کرتا ہوں کہ اگر میرے بیمار کو شفا ہو جائے یا مشکل اسکے کوئی اور کام ہو جائے تو میں ان فقیروں کو کھانا کھلاؤں گا جو سیدہ نفیسہ یا مثل اسکے کسی اور درگاہ پر ہیں یا وہاں کی مسجد کے واسطے پوریا خریدوں گا یا وہاں کی روشنی کے واسطے تیل خریدوں گا یا وہاں کے خادموں کو درم دوں گا اور اس قسم کی چیزیں جنہیں فقیروں کو نفع اور اللہ کے واسطے نذر ہو اور شیخ کا ذکر صرف اس واسطے ہو کہ وہ مستحقون پر نذر کے صرف کرنے کا محل ہے تو جائز ہے لیکن فقیروں کے سوا اور دن کو اسکا دینا حلال نہیں اور اہل علم کو اور شیخ کے خادموں کو بھی اسکا لینا جائز نہیں لیکن اگر کوئی فقیر ہو تو اسے اور جب یہ معلوم ہو چکا تو جاننا چاہیے کہ دراہم وغیرہ جو اولیاء کی قبروں پر اُن سے تقرب حاصل کرنے کے واسطے بیجاتے ہیں وہ بالاجماع حرام ہے جب تک زندہ فقیر دن پر اُن کے صرف کا ارادہ نہ کیا جائے یہ حکم بالاتفاق ہے اور اس بلا میں بہت لوگ مبتلا ہیں یہ نہ الفائق اور بحر الرائق میں لکھا ہے۔ مجاہد نے اس بات کو مکر وہ کہا ہے کہ کوئی شخص یوں کہے کہ رمضان آیا اور رمضان گیا اور کہا ہے کہ مجھ کو معلوم نہیں شاید رمضان اللہ کے ناموں میں سے کوئی نام ہو لیکن یوں کہنا چاہیے کہ ماہ رمضان آیا اور کہا گیا ہے کہ یہ مکر وہ ہے اس لیے کہ امام محمد نے مجاہد کے قول کو رد نہیں کیا اور اصح یہ ہے کہ مکر وہ نہیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے

حج کی کتاب

اس کتاب میں ستر باب ہیں

پہلا باب حج کی تفسیر اور اسکی فرضیت اور وقت و شرائط اور ارکان اور اسکے واجبوں اور سنتوں اور آداب اور منوعات کے بیان میں تفسیر حج کی یہ ہے کہ حج نام اُن خاص فعلوں کا ہے جو اول سے احرام باندھ کر طواف اور وقت و وقت معین میں کرتے ہیں یہ فتح القدیر میں لکھا ہے فرضیت حج کا بیان یہ ہے کہ حج فرض محکم ہے اور اسکی فرضیت قطعی دلیلوں سے ثابت ہوئی ہے بیان تک کہ اسکا منکر کا فرض ہوتا ہے اور حج تمام عمر میں ایک مرتبہ سے زیادہ واجب نہیں ہوتا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور خود ادا کرنا اسکا فرض ہوتا ہے یہی اصح ہے اور اگر اس سال میں حج کر سکتا ہے تو دوسرے سال تک تاخیر جائز نہیں یہ خزائن المفتین میں لکھا ہے اور اگر دوسرے سال تک تاخیر کی اور اسکے بعد حج ادا کیا تو ادا واقع ہوگا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور امام محمد کے نزدیک

مہلت کے ساتھ واجب ہے اور جلدی کرنا افضل ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور خلافت اس صورت میں ہے کہ جب اُسکو اپنی سلامتی کا گمان غالب ہو اور اگر بڑھاپے یا مرض کی وجہ سے موت کا گمان غالب ہے تو بالاجماع واجب کا وقت تنگ ہو جاتا ہے یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے اور خلافت کا فائدہ گنکار ہونے میں ظاہر ہوتا ہے یہاں تک کہ جیسرے واجب ہو اور وہ فوراً حج نہ کرے تو جو لوگ فوراً حج کے ادا کرنے کو واجب کہتے ہیں اُنکے نزدیک یہ فاسق ہوگا اور اسکی گواہی قبول نہ ہوگی اور اگر آخر عمر میں حج کر لیا تو بالاجماع گناہ باقی نہیں رہتا اور اگر بغیر حج کیے مر گیا تو بالاجماع گنکار ہوگا یہ تمیز میں لکھا ہے اور وقت حج کا مقرر مہینے ہیں اور وہ یہ ہیں شوال اور ذیقعدہ اور دس دن ذی الحجہ کے اگر حج کے اعمال میں سے کوئی عمل مثلاً طواف اور سعی حج کے مہینوں سے پہلے کیا تو جائز نہیں اور حج کے مہینوں میں کیا تو جائز ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے حج کے واجب ہونے کی شرطیں یہ ہیں۔
مہینہ اُسکے اسلام ہی پر یا نہ تک اگر کوئی شخص کفر کے زمانہ میں اس قدر مال کا مالک ہو گیا جس سے حج واجب ہو جاتا ہے پھر فقیر ہو جانے کے بعد مسلمان ہوا تو اُس مالدار کی وجہ سے اُسے حج واجب نہ ہوگا اور اگر کسی کو اسلام کی حالت میں استطاعت حاصل ہوئی اور اُس نے حج نہ کیا یہاں تک کہ فقیر ہو گیا تو حج اُسکے ذمہ بطور قرض کے باقی رہیگا یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اگر کسی شخص نے حج کیا پھر مرتد ہو گیا پھر مسلمان ہوا تو اگر اُسکو استطاعت حاصل ہوگی تو دوبارہ حج کرنا لازم ہوگا یہ سراجیہ میں لکھا ہے اور **مہینہ** اُسکے عقل ہے پس مجنون پر حج واجب نہیں اور خفیف العقل میں اختلاف ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور **مہینہ** اُسکے بلوغ ہے پس لڑکے پر حج واجب نہیں یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اور اگر لڑکے نے بلوغ سے پہلے حج کیا تو حج فرض ادا نہ ہوگا حج نفل ہوگا اور اگر احرام باندھنے کے بعد اور وقوف عرفہ سے پہلے بالغ ہو گیا اور وہی احرام باقی رکھا تو حج نفل ہوگا اور اگر بلیک کی تجدید کی یا بالغ ہونے کے بعد از سر نو احرام باندھا پھر عرفہ میں وقوف کیا تو بالاجماع حج فرض ادا ہوگا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اس طرح اگر وقوف عرفہ سے پہلے مجنون کو افاتہ ہوا یا کافر مسلمان ہو تو از سر نو احرام باندھے یہ بدائع میں لکھا ہے اور اگر لڑکا میقات سے بغیر احرام گذر گیا پھر مکہ میں اُسکو اختلام ہوا اور مکہ سے اُس نے احرام باندھا تو اُس سے حج فرض ادا ہو جائیگا اور بغیر احرام میقات سے گذر جانے کی وجہ سے اُس پر کچھ واجب نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اور **مہینہ** اُسکے آزاد ہونا ہے پس غلام پر حج واجب نہیں ہے اگرچہ مدبر ہو یا ام ولد ہو یا مکاتب ہو یا کچھ حصہ اُسکا آزاد ہو گیا ہو یا اُسکو حج کی اجازت مل گئی ہو اگرچہ مکہ میں ہوا سیکے کہ اُسکی کچھ ملک نہیں ہوتی یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور اگر آزاد ہونے سے پہلے غلام نے اپنے مالک کے ساتھ حج کیا تو اُسکا حج فرض ادا نہ ہوگا اور اُسکو آزاد ہونے کے بعد پھر حج واجب ہوگا اور اگر حج کے راستہ میں احرام سے پہلے آزاد ہو گیا پھر اُس نے احرام باندھا اور حج کیا تو حج فرض ادا ہو جائیگا اور اگر آزاد ہونے سے پہلے احرام باندھا پھر آزاد ہونے کے بعد احرام کی تجدید کی تو حج فرض ادا نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اور **مہینہ** اُسکے یہ ہے کہ توشہ اور سواری پر ہر طرح قادر ہو کہ اُسکا مالک ہو یا بطور

لکھنؤ کے اعلیٰ عدالت میں مقیم ہونے والے مفتی محمد امجد علی شاہ صاحب دہلی

کرایہ لینے کے قابض ہو اور اگر مانگنے یا اُسکے مباح ہونے کی وجہ سے قادر ہو تو اُس سے حج واجب نہیں ہوتا خواہ وہ اُس شخص نے مباح کی ہو جسکے احسان کا اعتبار نہیں ہوتا جیسے مان بپ اور اولاد یا اُنکے سوا اور اجنبی لوگوں نے مباح کی ہو یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے حج کرنے کے واسطے مال دیا تو اُسکا قبول کرنا واجب نہیں خواہ وہ دینے والا ان لوگوں میں سے ہو جسکے احسان کا اعتبار ہوتا ہے جیسے کہ اجنبی لوگ یا اُن لوگوں میں سے ہو جسکے احسان کا اعتبار نہیں ہوتا جیسے کہ مان بپ اور اولاد یہ فقہ القدر میں لکھا ہے تو شہ اور سواری کے مالک ہونے سے مراد یہ ہے کہ اُسکے پاس اپنی حاجت سے زیادہ مال ہو یعنی رہنے کے مکان اور لباس اور خادم اور گھر کے اسباب کے سوا بقدر سرمایہ ہو کہ سواری پر کہ کو جاؤ اور آئے پیادہ چلنے کا اعتبار نہیں اور وہ اُسکے قرض کے سوا ہو اور اپنے لوگوں کے کیونکہ تک اُس سرمایہ کے علاوہ اپنے عیال کا خرچ اور مرمت مکان وغیرہ کا صرف دیکے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اُسکے اور اُسکے عیال کے نفقہ میں اوسط خرچ کا اعتبار کیا جائیگا کی اور زیادتی کا اعتبار نہ ہوگا تبیین میں لکھا ہے عیال سے مراد وہ لوگ ہیں جنکا نفقہ اُسکے ذمہ لازم ہو یہ بحر الرائق میں لکھا ہے ظاہر روایت کے بموجب اُسکے لوٹ کر آنے کے بعد کے نفقہ کا اعتبار نہیں کیا جاتا یہ تبیین میں لکھا ہے۔ ہر شخص کے حق میں ایسی سواری کا اعتبار کیا جاتا ہے جو اُسکو پہنچا سکے پس کوئی شخص ایسی اونٹنی پر قادر ہو جسپر وہ سفر کر سکتا ہے تو اُسپر حج واجب ہے اور اگر وہ اچھا مالدار ہو تو حج اُسوقت واجب ہوگا جب یہ محل کی ایک شق پر قادر ہو اگر دوسرے شخص ایک دنٹ پر اس طرح قادر ہوئے کہ ہر ایک باری باری سے سوار ہو سکتے ہیں ایک منزل ایک سوار ہو ایک منزل دوسرا یا ایک فرسخ ایک سوار ہو اور ایک فرسخ دوسرا تو اُس سے حج کی استطاعت ثابت نہیں ہوتی اور اگر اسقدر مال ملا کہ ایک منزل اونٹ پر کرے اور ایک منزل پیادہ چلے تو وہ مالدار سمجھا جائیگا یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے بیابیع میں ہے کہ اہل مکہ اور اسکے گرد و نواح کے لوگوں پر اگر اُنکے گھر سے کہ تک تین دن سے کم کی راہ ہو تو اگر وہ پانچ دن چلنے پر قادر ہیں تو اُسپر حج واجب ہوگا اگرچہ سواری پر قادر نہ ہوں لیکن اسقدر خرچ کہ اُنکے اور اُنکے عیال کے کھانے کو اُنکے لوٹنے تک کافی ہو ضرور ہونا چاہیے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے فقیر اگر پیادہ چل کر حج کرے پھر مالدار ہو جائے تو دوبارہ اُسپر حج واجب نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے اگر اس قدر مال ملے جس سے حج کر سکتا ہے اور نکاح کرنے کا بھی ارادہ ہو تو حج کرے نکاح نہ کرے اسلئے کہ حج ایک فرض ہے کہ اللہ نے اپنے بندوں پر اسکو لازم کیا ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اگر کسی کے پاس رہنے کا گھر اور خدمت کا غلام اور پہننے کے کپڑے اور حاجت کا اسباب ہو تو اُس سے حج کی استطاعت ثابت نہیں ہوتی تجربہ میں ہے کہ اگر کسی کے پاس ایسا گھر ہے جہاں وہ نہیں رہتا اور ایسا غلام ہے جس سے وہ خدمت نہیں لیتا تو اُسپر واجب ہے کہ اُنکو بیچے اور حج کرے اگر کسی کے پاس رہنے کا گھر اور کوئی اس قسم کی چیز نہ ہو لیکن اُسکے پاس ملنے درہم ہیں کہ حج کر سکتا ہے اور رہنے کا گھر اور خادم اور اپنے

ملکہ کو جو کہ میں نے ایک ہی بار دیکھا ہے وہاں سواری اور اسکو کرنا چاہیے

نقد کا سامان بھی کر سکتا ہے تو اس پر حج واجب ہے اگر اسکو حج کے سوا کسی اور کام میں خرچ کرے گا تو گنہگار ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی کے پاس ایسے کپڑے ہوں جنکا استعمال نہیں کرنا اور انکو بیچ کر انکی قیمت میں حج کر سکتا ہے تو اس پر حج واجب ہے کہ انکو بیچے اور حج کرے۔ اگر کسی کے پاس اتنا بڑا مکان ہے کہ اس میں سے قہوڑا اسکے رہنے کو کافی ہے تو اسکو حج کے واسطے اس سے زیادہ کا بیچنا لازم نہیں یہ نقاشے قاضی خان میں لکھا ہے اگر کسی کے پاس سہنے کا مکان ہو اور یہ ہو سکتا ہے کہ اسکو بیکر اسکی قیمت میں ایک چھوٹا مکان بھی لے لے اور حج بھی کرے تو اس پر یہ لازم نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اور ایسا کرے تو افضل ہے یہ ایضاً میں لکھا ہے اور بالاتفاق یہی واجب نہیں کہ حج کرنے کے واسطے اپنے رہنے کے مکان کو بیچ ڈالے اور آئندہ کرایہ کے مکان میں رہا کرے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے نقاشے لکھا ہے کہ اگر کسی کے پاس نقد کی کتابیں ہوں تو اگر وہ شخص فقیہ ہے اور انکے استعمال کی اسکو حاجت ہے تو انکی وجہ سے حج کی استطاعت ثابت نہ ہوگی اور اگر وہ جاہل ہے تو حج کی استطاعت ثابت ہوگی اور اگر طب اور نجوم کی کتابیں ہیں تو حج کی استطاعت ثابت ہوگی خواہ اسکو انکے استعمال اور مطالعہ کی حاجت ہو یا نہ ہو یہ محیط میں لکھا ہے بعض علمائے کہا ہے کہ اگر کوئی شخص تاجر ہو اور تجارت پر ہی اسکی گذر ہو اور وہ اسقدر مال کا مالک ہو جائے کہ حج کو جانے اور آنے میں کھانے اور سواری کا خرچ اور نکلنے کے وقت سے لوٹنے کے وقت تک اولاد اور عیال کا خرچ دیکر اصل مال تجارت کا جس سے تجارت کرتا تھا باقی رہے تو اس پر حج واجب ہوگا ورنہ واجب نہ ہوگا اور اگر وہ پیشہ ور ہے تو حج کے واجب ہونے کے واسطے یہ شرط ہے کہ اسقدر مال کا مالک ہو کہ آنے جانے میں کھانے اور سواری کا خرچ اور نکلنے کے وقت سے لوٹنے کے وقت تک عیال کا نفقہ دیکر اس کے پیشہ کے اوزار اسکے پاس باقی رہیں تو حج واجب ہوگا اور اگر کوئی شخص مزدور زمین کا مالک ہے تو اگر اسکے پاس اسقدر زمین ہے کہ اگر اس میں سے قہوڑی سی زمین بیچ ڈالے جو اسکے جانے آنے میں کھانے اور سواری کا خرچ اور اسکے عیال و اولاد کے نفقہ کو کافی ہو اور باقی زمین اسکے پاس اتنی بیچ رہے جسکی آمدنی سے وہ اپنی گذر کر سکے تو اس پر حج فرض ہوگا ورنہ فرض نہ ہوگا اور اگر کوئی کسان ہے جو تنے والا ہے اور وہ ایسے مال کا مالک ہو جائے کہ جانے اور آنے کی سواری اور خوراک اور اسکے جانے کے وقت سے لوٹنے کے وقت تک عیال اور اولاد کے خرچ کو کافی ہو اور پھر اسکے پاس کھیتی کے آلات مثل بیل وغیرہ کے باقی رہا وین تو اس پر حج واجب ہوگا ورنہ واجب نہ ہوگا یہ نقاشے قاضی خان میں لکھا ہے اور جمہیل اسکے یہ ہے کہ حج کی فرضیت کا علم ہو۔ جو شخص کہ دارالاسلام میں ہے اسکو صرف وہاں کے موجود ہونے سے اسکے علم کا اعتبار کیا جاوے گا خواہ وہ حج کی فرضیت جانتا ہو یا نہ جانتا ہو اور ان میں کچھ فرق نہیں ہے کہ اسنے حالت اسلام میں ہی پرورش پائی ہو یا نہ پائی ہو پس حکماً وہ حج کی فرضیت کا عالم سمجھا جاوے گا۔ اور جو شخص دارالحرب میں ہے اسکو اگر دوسرا ایک سال اعتبار کر کے جو شخص اسلام کے ملک میں موجود ہے تو اسکا یہ عقوبت ہوگا کہ حج کا فرض ہو نامعلوم ہوا ایسے کہ بیان ہر مسلمان جانتا ہے تو اسکو ہر فرض کا جانتا ہے آسان تھا بان اگر دارالحرب میں مسلمان ہوا تو البتہ نہ جانتے میں معذور ہے ۱۱

مرد اور دو عورتیں حج کی فرضیت کی خبر دین اگرچہ اُسکے عادل یا غیر عادل ہونے کا حال پوشیدہ ہو یا ایک عادل
 شخص خبر دے تو اُسپر حج واجب ہوگا اور صاحبین حج کے نزدیک خبر دینے والے کا عادل اور بالغ اور آزاد
 ہونا اس باب میں شرط نہیں یہ بجز الرائق میں لکھا ہے اور منجملہ اُسکے بدن کی سلامتی ہی بیان تک کہ ننگر طے
 اور پا پانچ اور مفلوج اور اُس شخص پر جسکے پاؤں کٹے ہوئے ہوں حج واجب نہیں بلکہ اُسپر یہ بھی نہیں کہ اگر
 اُنکو سرمایہ حاصل ہو تو اُس سے حج کرادین اور نہ اُنپر بیماری میں حج کرانے کی وصیت لازم ہے اور اسطرح
 وہ بوڑھا جو سواری پر بیٹھ نہیں سکتا اُسپر بھی حج واجب نہیں ہے اور مریض کا بھی یہی حکم ہے یہ فتوح القدر میں
 لکھا ہے ظاہر مذہب امام ابو حنیفہ کا یہی ہے اور صاحبین حج سے بھی یہی روایت ہے اور ظاہر روایت صاحبین سے
 یہ ہے کہ اُنپر حج واجب ہے پس اگر کسی اور سے حج کرادین تو جہتک وہ عذر نہیں موجود ہے تب تک کافی ہے اور
 جب وہ عذر زائل ہو جائے تو اُنکو اپنی ذات سے حج کا اعادہ واجب ہے اور تحفہ سے بھی یہی ظاہر ہے کہ اُسے
 اسی کو اختیار کیا ہے اسلئے کہ اُسے صرف اسی کو بیان کیا ہے اور سببی کا بھی یہی حال ہے اور محقق ابن ہمام نے
 فتح القدر میں اسی کو تقویت دی ہے یہ بجز الرائق میں لکھا ہے اور قیدی اور وہ شخص جو ایسے بادشاہ سے مخالف
 ہو جو لوگوں کو حج کے جانے سے منع کرتا ہے اُنھیں لوگوں سے ملحق ہے اور اسطرح اُنکو بھی اپنی طرف سے
 لوگوں کو حج کرانا واجب نہیں یہ نہ الرائق میں لکھا ہے اور اندھا اگر سواری اور اپنی خوراک کے خرچ پر
 قادر ہو تو اگر کوئی اُسکا ہاتھ پکڑ کر لے چلنے والا اُسکو نہ ملے تو فقہائے قول کے بموجب اُسپر اپنی ذات سے
 حج کرنا لازم نہیں اپنے مال سے حج کرانے میں اختلاف ہے امام ابو حنیفہ کے نزدیک واجب نہیں اور
 صاحبین کے نزدیک واجب ہے اور اگر کوئی ہاتھ پکڑ کر لیجانے والا ملے تو بھی امام ابو حنیفہ کے نزدیک
 اپنی ذات سے حج واجب نہیں اور صاحبین کے نزدیک اس میں دو روایتیں ہیں یہ فتاویٰ قاضیان
 میں لکھا ہے اگر کوئی شخص سواری اور خوراک کے خرچ کا مالک تھا اور تندرست تھا اور اُسے حج نہیں کیا
 بیان تک کہ اپنا حج یا مفلوج ہو گیا تو بلا خلاف یہ حکم ہے کہ اُسکو اپنے مال سے حج کرانا لازم ہے یہ محیط میں لکھا ہے
 اور یہ لوگ اگر تکلیف اٹھا کر اپنی ذات سے حج کریں تو حج اُسے ساقط ہو جائیگا اور اگر تندرست ہو جائیگا
 تو دوبارہ حج اُنپر واجب نہ ہوگا یہ فتح القدر میں لکھا ہے اور منجملہ اُسکے راستہ کی امن ہے ابو اللیث نے کہا ہے
 کہ اگر راستہ میں سلامتی اکثر ہو تو حج واجب ہے اور اگر سلامتی نہ تو حج واجب نہیں اور اُسی پر اعتماد ہے یہ
 تبیین میں لکھا ہے کہ مانی نے کہا ہے کہ دریا کے راستہ میں جہان سے سوار ہونے کی عادت ہو اگر اکثر سلامتی ہو
 تو واجب ہے ورنہ واجب نہیں اور یہی اصح ہے اور سیحون اور حیون اور فرات اور نیل یہ نہرین ہیں دریا نہیں
 ہیں یہ فتح القدر میں لکھا ہے اور وجہ کا بھی یہی حکم ہے یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اور منجملہ اُسکے یہ ہے کہ اگر
 سالہ اور سے بیٹے دوسرے تندرست کو اپنی جگہ بھیجے یہ لازم نہیں کیونکہ خود اُنپر فرض ہی نہیں ہوا خلاف اُسکے اگر فرض ہوا پھر نہ گیا ہو جیسے پہلے تندرست لدا
 تھا پھر نہ گیا پھر پانچ ہو گیا ۱۱ سالہ نالغ زدہ اور نالغ اُس بیماری کو کہتے ہیں جس میں آدمی کا نصف بدن ایک جانب سے بیکار ہو جاتا ہے ۱۲

مکہ تک تین دن کا راستہ ہو تو عورت کے واسطے کوئی محرم ہونا ضروری خواہ جوان عورت ہو خواہ بوڑھی عورت ہو یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر تین دن سے کم کا راستہ ہو تو بغیر محرم کے حج کو جاسکتی ہے یہ بدائع میں لکھا ہے اور محرم شوہر ہو یا وہ شخص ہو جس سے قرابت یا دودھ کی شراکت یا دامادی کے رشتہ کی وجہ سے ہمیشہ کے واسطے نکاح جائز نہ ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہ بھی شرط ہے کہ محرم امین اور عاقل اور بالغ ہو آزاد ہو یا غلام کا فرما ہو یا مسلمان یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے۔ اور اگر محرم مجوسی ہو اور وہ اپنے اعتقاد میں اُسکے ساتھ نکاح کرنا جائز سمجھتا ہو تو اُسکے ساتھ سفر نہ کرے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے قریب بلوغ لڑکے کا حکم مثل بالغ کے ہے عورت کا غلام اُسکے واسطے محرم نہیں یہ جوہرۃ التبرہ میں لکھا ہے جس لڑکے کو ابھی احتلام نہیں ہوتا اور جس مجنون کو افاقہ نہیں ہوتا اُسکا اعتبار نہیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے عورت کو اپنے مال میں سے محرم کو بھی سواری اور خوراک دینا واجب ہے تاکہ وہ بھی اُسکے ساتھ حج کرے اور جب محرم موجود ہو تو عورت کو حج واجب کیواسطے مکنا ضروری ہے اگرچہ شوہر اجازت نہ دے اور حج نفل کے واسطے بغیر اجازت شوہر کے نہ نکلے اور اگر عورت کا کوئی محرم نہ ہو تو اُسکو حج کے واسطے نکاح کرنا واجب نہیں یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے پھر اس میں اختلاف ہے کہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک بوجوب راستہ کی امن اور بدن کی سلامتی اور عورت کے واسطے محرم کا موجود ہونا حج کے واجب ہونے کی شرط ہے یا ادا کی بعض فقہانے کہا ہے کہ وجوب کی شرط ہے اور بعض نے کہا ہے کہ ادا کی اور یہی صحیح ہے اور خلاف کا فائدہ اُس صورت میں ظاہر ہوتا ہے کہ حج سے پہلے مر جائے تو پہلے قول کے بوجوب حج کرانے کی وصیت لازم نہیں اور دوسرے قول کے بوجوب لازم ہے یہ تہا یہ میں لکھا ہے اور منہج اُسکے یہ ہے کہ عورت عدت میں نہ ہو خواہ عدت شوہر کے مرنے کی ہو یا طلاق بائن کی یا طلاق رجعی کی یہ شرع طحاوی میں لکھا ہے۔ پس عورت طلاق یا موت کی عدت کے درمیان میں حج کے واسطے نہ نکلے اور یہی طرح اگر عدت راستہ میں کسی شہر کے اندر واقع ہوئی اور وہاں سے مکہ تک تین دن کی مسافت ہے تو جب تک عدت پوری نہ ہو جائے تب تک اُس شہر سے نہ نکلے یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے۔ اور اگر حج کو نکلنے کے بعد عدت واقع ہوئی اور عورت مسافر ہو تو اگر طلاق رجعی کی عدت ہے تو عورت اپنے شوہر سے جدا نہ ہو اور شوہر کے واسطے افضل یہ ہے کہ رجعت کرے اور اگر طلاق بائن کی عدت ہے تو اجنبی کے حکم میں ہے یہ سراج الوہج میں لکھا ہے۔ وجوب حج کی جو شرطیں مذکور ہوئیں جیسے خوراک اور سواری کا خرچ انکا اُسی حالت میں اعتبار ہے جب اس وقت موجود ہوں جو وقت اُس شہر کے آدمی مکہ کو حج کرنے کے واسطے جاتے ہوں یہاں تک کہ اگر شروع سال میں حج کے مہینوں سے پہلے سواری اور خوراک کے خرچ کا مالک ہو اور ابھی اُسکے شہر کے لوگ مکہ کو نہیں جاتے تو اُسکو اختیار ہے اُس مال کو جان چاہے صرف کرے اور جب وہ مال صرف کر چکا پھر اُس شہر کے لوگ حج کے واسطے نکلے تو اُسپر حج واجب نہیں لیکن اگر جو وقت شہر کے لوگ حج کو نکلے ہوں اُس وقت مال موجود ہو تو اُسکو حج کے سوا اور کام میں صرف کرنا جائز نہیں اور اگر صرف کر گیا تو نگار ہو گا اور اُسپر

حج واجب ہے یہ بدائع میں لکھا ہے اولے حج کے صحیح ہونے کے لیے تین شرطیں ہیں احرام اور خانہ کعبہ اور وقت
 حج یہ سراج الوداع میں لکھا ہے۔ رکعت حج کے دو ہیں وقوف عرفات اور طواف زیارت لیکن طواف کے
 مقابلہ میں وقوف زیادہ قوی ہے یہ نہا ہے میں لکھا ہے یہاں تک کہ اگر وقوف سے پہلے جامع کیا تو حج فاسد ہو جاوگا
 اور طواف زیارت سے پہلے جامع کیا تو حج فاسد نہوگا یہ شرح جامع صغیر میں لکھا ہے جو قاضیان کی تصنیف ہے
 واجب حج میں پانچ ہیں صفا و مردہ کے درمیان میں سعی کرنا یعنی جلد چلنا اور مزدلفہ میں ٹھہرنا اور تیون
 جبرون میں کنکریاں پھینکنا اور سر مونڈنا یا بال کترنا اور طواف الصدر یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔
 حج کی سنتوں میں طواف قدوم ہے اور اس میں یا طواف فرض میں اگر نہ کر چلنا اور دو فون بنر سارون کے
 درمیان میں جلد چلنا یا م قربانی کی راتوں میں سے کسی رات کو منیٰ میں رہنا اور منیٰ سے سورج کے طلوع
 ہونے کے بعد عرفہ کو جانا اور مزدلفہ سے سورج کے نکلنے سے پہلے منیٰ کو آنا یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔
 مزدلفہ میں رات کو رہنا سنت ہے اور تیون جبرون میں ترتیب سنت ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ آداب
 حج کے یہ ہیں کہ جب حج کے واسطے نکلنے کا ارادہ کرے تو نعت پڑھے کہ اے اللہ میں نے تجھ سے دعا کی کہ
 ظہیر میں لکھا ہے اور کسی سمجھ والے آدمی سے اس وقت میں سفر کرنے کا مشورہ کرے اہل حج میں مشورہ
 نہ کرے اس لیے کہ اس کا خیر ہونا معلوم ہے اور سیطرہ اللہ سے بھی استخارہ کرے اور استخارہ سنت ہے یہ
 کہ دو رکعتیں سورہ قل ہو اللہ کے ساتھ پڑھے اور جو دعا استخارہ کی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہوئی ہے
 اسکو پڑھے اس کے بعد توبہ کرے اور نیت خالص کرے اور جو چیز ظلم سے کسی کی لی ہو اسکو پھیرے اور اس کے
 مالکوں سے معاف کرے اس طرح اگر کسی کی خطا کی ہو معاف کرے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے عبادت
 میں جو کمی ہو اسکی بھی تضا پھیرے اور اس تصور پر نادم ہو اور آئندہ ایسا نہ کرنے کا ارادہ کرے یہ بحر الرائق
 میں لکھا ہے اور ریا اور غرور اور فخر کو دور کرے اس واسطے بعض علماء نے محل میں سوار ہونا مکروہ لکھا ہے
 اور بعض نے کہا ہے کہ جب ان خیالات سے دور ہو تو مکروہ نہیں اور مال حلال کے حاصل کرنے میں کوشش
 کرے اس لیے کہ حج بغیر مال حلال کے قبول نہیں ہوتا لیکن فرض حج کا ادا ہو جاتا ہے اگرچہ مال غضب کا ہو یہ
 فتح القدیر میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص حج کا ارادہ کرے اور اس کے پاس مال مشتبہ ہو تو اسکو چاہیے کہ قرض
 لیکر حج کرے اور اپنے مال سے قرض ادا کرے یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اور یہ بھی ضروری ہے کہ رفیق
 صالح اس کے ساتھ ہو تاکہ اگر وہ کچھ بھول جائے تو وہ اسکو یاد دلائے اور جب وہ کسی مصیبت سے بے یقرا ہو
 تو اسکو صبر دلائے اور جب وہ عاجز ہو تو اسکی مدد کرے رفیق اقربا کی نسبت اجنبی ہونا اولیٰ ہے
 تاکہ یگانگی کے قطع ہو جانے کا خوف نہ ہو یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور نیا بیع میں ہے کہ اپنے عیال کے
 واسطے نفقہ چھوڑے اور اپنے نفس کو پاک کر کے نکلے اور راستہ میں تقویٰ اختیار کرے اور اللہ کا ذکر
 بہت کرے غصہ سے بچے اور لوگوں کی بات پر تھل بہت کرے اور بے فائدہ باتوں کو چھوڑنے سے

۱۱
 لکھ کر کہنے سے نہ ہو جسے نماز و روزہ جات اور حج و عمرہ کے بارے میں شک ہو

یہ ہے کہ جو حج کو جائے وہ اول حج کرے پھر مدینہ کو جائے اور کبرے میں ہی کہ اگر حج فرض نہ ہو تو جسکو چاہے اول کرے اور باوجود اسکے اگر حج فرض میں اول مدینہ کو چلا جائے تو جائز ہے یہ تا ما رخانہ میں حج کی تیسری فصل میں لکھا ہے جو چیزیں حج میں رکن ہیں انکا کوئی بدل نہیں ہو سکتا اور قربانی دیکر بھی اسے خلاصی نہیں ہو سکتی لیکن جب یقین کو ادا کرے تو ادا ہوتے ہیں اور جو چیزیں کہ واجب ہیں اگر وہ چھوٹ جاوے تو انکا بدل ہو سکتا ہے اور جو چیزیں کہ سنت و اکابر ہیں انکے چھوٹنے میں کچھ وجہ نہیں ہوتا لیکن برائی ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے جن چیزوں سے حج میں پرہیز کرتے ہیں وہ دو قسم ہیں ایک تو وہ کہ اپنی ذات میں کرے اور وہ چھ میں جماع اور سر نہ ڈالنا اور ناخن تراشنے اور خوشبو لگانا اور سرا و رنجد ڈھکنا اور سٹے ہونے کپڑے پہننا اور دوسری قسم وہ ہے کہ دوسری چیزوں سے کرے اور وہ یہ ہیں حل و حرم میں شکار کو چھڑنا اور حرم کے درخت کا ٹیہ جابج صغیر میں لکھا ہے جو قاضیخان کی تصنیف ہے اور تحفہ میں اور سوا اسکے اور کتابوں میں بھی ہے یہ نہایت میں لکھا ہے اور اسی سے ملتے ہوئے ہیں یہ مسئلے اگر والدین میں کوئی ناراض ہوں تو حج کو جانا مکروہ ہے لیکن یہ حکم اسوقت ہے کہ باپ بیٹے کی خدمت کا محتاج ہو اور اگر وہ اسکی خدمت کا محتاج نہیں ہو تو حج کے جانے میں مضائقہ نہیں اور اگر مان باپ نہ ہوں تو داد و دین اور داد و دین کا بھی یہی حکم ہے یہ فتاویٰ قاضیخان کے مقطعات میں لکھا ہے سیر الکبیر میں مذکور ہے کہ اگر باپ کے ہلاک ہو جانے کا خوف نہ ہو تو حج کے واسطے نکلنے میں مضائقہ نہیں اور اسطرع اگر اسکی بی بی اور اولاد اور اسکے سوا وہ لوگ جسکا نفقہ اسکے ذمہ واجب ہے اس کے حج کے جانے سے ناراض ہوں اور اسکے ہلاک ہونیکا خوف نہیں ہے تو حج کے واسطے نکلنے میں مضائقہ نہیں ہے اور جو لوگ ایسے ہیں کہ بر تقدیر اسکے حاضر رہنے کے بھی اس پر انکا نفقہ لازم نہیں ہوتا وہ اگر ناراض ہوں تو اگرچہ انکی ہلاکی کا خوف ہو تو بھی حج کے واسطے نکلنے میں مضائقہ نہیں یہ محیط میں لکھا ہے فتاویٰ شیخ ابوالیث میں لکھا ہے کہ اگر کسی کا لڑکا اگر دغوبصورت ہو تو باپ کو اختیار ہے کہ دائرہ میں نکلنے کے وقت تک اسکو حج کے جانے سے منع کرے لفظ میں ہے کہ حج فرض مان باپ کی اطاعت سے اولیٰ ہے اور مان باپ کی اطاعت حج نفل سے اولیٰ ہے اور کبرے میں ہے اگر سفر خوفناک ہو جیسے دریا کا سفر تو بغیر اجازت مان باپ کے حج کو نہ نکلے یہ تا ما رخانہ میں لکھا ہے جس شخص پر قرض ہے اسکو جہاد اور حج کو جانا مکروہ ہے اگرچہ اسکے پاس اسقدر مال نہ ہو کہ اپنے قرض کو ادا کرے لیکن قرض خواہوں سے اجازت حاصل کر کے جانا جائز ہے۔ اگر قرض کا کوئی کفیل ہو تو اگر وہ قرضدار کی اجازت سے کفیل ہوا ہے تو بغیر دونوں کی اجازت کے نہ نکلے اور اگر بغیر اجازت قرضدار کے کفیل ہوا ہے تو جو شخص قرض کا مطالبہ کرتا ہے اسکی بے اجازت نہ نکلے کفیل کی بے اجازت نکلنا جائز ہے یہ فتاویٰ قاضیخان کی مقطعات میں لکھا ہے

دوسرا باب میقات کے بیان میں وہ میقات جسے بغیر احرام کے آگے بڑھنا جائز نہیں پانچ ہیں اہل مدینہ کے واسطے ذوالحلیفہ اور اہل عراق کے واسطے ذات عراق اور اہل شام کے واسطے حیفہ اور اہل نجد

کیواسطے قرن اور اہل مین کے واسطے ملیم۔ میقات مقرر کرتے سے فائدہ یہ ہے کہ اُسکے آگے احرام میں تاخیر کرنا منع ہے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے اور اگر اُس سے پہلے احرام باندھ لے تو جائز ہے اور اگر احرام کے ممنوعات کے صادر ہونے کا خوف نہ ہو تو وہی افضل ہے ورنہ میقات تک احرام میں تاخیر کرنا افضل ہے یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے اور یہ سب میقات اُن ملک والوں کے واسطے ہیں جنکی وہ میقات ہیں اور اُنکے سوا اور لوگ جو اسطرت سے گذرین اُنکے واسطے احرام باندھنے کے وقت ہیں یہ تبیین میں لکھا ہے جو شخص بغیر احرام کے میقات سے آگے بڑھ جائے پھر دوسرے میقات میں چلا جائے اور وہاں سے احرام باندھے تو جائز ہے لیکن اپنے میقات سے اُسکا احرام باندھنا افضل ہے یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے اور یہ حکم اُن لوگوں کے واسطے ہے جو اہل مدینہ نہیں ہیں اسلئے کہ اہل مدینہ کو اپنے میقات سے خصوصیت زیادہ ہے یہ سراج الوہج میں لکھا ہے اور جو شخص مکہ کو کسی ایسے راستے سے جائے جو عام راستہ نہیں ہے تو وہ جب ان میقاتوں میں سے کسی میقات کے مقابل ہو تو احرام باندھے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے جو شخص دریا میں سفر کرے اُسکے احرام باندھنے کا وقت وہ ہے کہ جب کسی میقات کے مقابل ہو وہاں سے بغیر احرام کے آگے نہ بڑھے یہ سراج الوہج میں لکھا ہے۔ اور اگر دریا یا خشکی کا راستہ ایسا ہو جائے کہ وہ دونوں میقاتوں میں ہو کر گزرتے تو انہیں سے جسکے مقابل ہونے کے وقت چاہے احرام باندھے اور جو میقات اور ہو اُسکے مقابلہ سے احرام باندھنا اولیٰ ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر راستہ اسطرح ہو کہ کسی میقات کا مقابلہ نہ ہوتا ہو تو جب مکہ و منزل رہے تو وہاں سے احرام باندھے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے جس شخص کے اہل و عیال میقات میں ہوں یا میقات اور حرم کے درمیان میں ہوں اُنکا میقات حج اور عمرہ کے واسطے وہ مقام محل کا ہے جو میقات و حرم کے درمیان میں ہے اور اگر حرم تک احرام میں تاخیر کریں تو جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ مکہ واسطے حج کے واسطے احرام حرم سے باندھیں اور عمرہ کے واسطے حل سے باندھیں یہ کافی میں لکھا ہے پس جو شخص عمرہ کا ارادہ کرے وہ کسی جانب سے احرام باندھنے کے واسطے حل کو جائے اور تنقیح سے احرام باندھنا افضل ہے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے آفاقی کو جائز نہیں کہ بغیر احرام کے مکہ میں داخل ہو خواہ حج کی نیت کرے یا نہ کرے اور اگر داخل ہو گیا تو اسپر حج یا عمرہ لازم ہو گا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور جو شخص کہ میقات اور مکہ کے درمیان میں رہنے والا ہے جیسے بستانی تو اُسکو جائز ہے کہ اپنی ضرورتوں کے واسطے مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہو لیکن جب حج کا ارادہ کرے تو بغیر احرام کے ادا ہو گا اور اس میں کچھ حرج نہیں یہ کافی میں لکھا ہے۔ اسطرح اگر مکہ کا رہنے والا لکڑیاں یا گھاس لینے کو

ساحرم مدینہ کی جانب کہ سے تین میل تکستہ اور عراق اور طائف کی جانب سے سات میل تکستہ اور عہدہ کی جانب دس میل تکستہ اور جبرائیل کی جانب تین سات میل تک شامی میں لکھا ہے کہ حرم کے حدود مقرر کرنے کیلئے سب طرفوں علامتیں حضرت ابراہیم نے نصب کی تھیں وہ سب مقامات جبرائیل اسنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بتلائے پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُنکی حدیں جو انہیں اُنکے بعد حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اُنکے بعد امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے وہ حدیں جو انہیں اور انکی علامتیں سب طرف اُنکی ایک موجود ہیں مگر جبرائیل کی طرف کوئی علامت منسوب نہیں ہے ۱۱ ۱۲ تنقیح مکہ کے قریب ایک موضع مسجد عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس ہے اور محل کے مواضع میں وہ سب سے زیادہ مکہ کے قریب ہے ۱۱ ۱۲ آفاقی وہ شخص ہے جو بیعتات سے باہر کا رہنے والا ہو ۱۲

حل کی طرف کھائے پھر مکہ میں داخل ہو تو اسکو بغیر احرام کے مکہ میں داخل ہونا جائز ہے۔ اور کفاتی اگر اہل بیتان
 میں شامل ہو جائے تو اسکا بھی یہی حکم ہے یہ محیط شری میں لکھا ہے
 تیسرا باب احرام کے بیان میں احرام کے واسطے ارکان بھی ہیں اور شرطیں ہیں رکن یہ ہے کہ اس سے کوئی
 ایسا فعل یا یا جائے جو حج کے خصائص میں سے ہو اور وہ دو قسم ہے پہلی قسم قول ہے یعنی یون کے لبیک اللهم
 لبیک لا شریک لک الخ اور یہ ایک بار کہنا شرط ہے اور اس سے زیادہ سنت ہے اور اگر اسکو چھوڑ دے تو گنہگار
 ہو گا یہ محیط شری میں لکھا ہے اور اگر لبیک کی جگہ تسبیح یا تہلیل یا تہلیل یا تہلیل کے کلمے یا اس کے مثل درود کو کہے
 کا کیا اور اس سے احرام کی نیت کی تو احرام صحیح ہو جائیگا بالاجماع یہی حکم ہے خواہ وہ لبیک اچھی طرح کہہ سکتا ہو یا
 نہ کہہ سکتا ہو اسبطر اگر لبیک نے دوسری زبان میں کہے تو بھی احرام ہو جائیگا خواہ وہ عربی میں اچھی طرح
 پڑھ سکتا ہو یا نہ پڑھ سکتا ہو یہ شرط طحاوی میں لکھا ہے اور عربی میں کہنا افضل ہے اور اگر صرف اللهم کہا اور پھر
 کچھ زیادہ نہیں کیا تو جس شخص کا یہ قول ہے کہ اللهم کہتے سے نماز شروع ہو جاتی ہے اس کے نزدیک احرام بھی شروع
 ہو جاتا ہے اور جس شخص کا یہ قول ہے کہ اس سے نماز نہیں شروع ہوتی تو اس کے نزدیک احرام بھی نہیں شروع ہوتا
 یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے دوسری قسم خصائص میں سے نفل ہے اور وہ یہ ہے کہ ید نہ یعنی قربانی کے
 اونٹ یا گائے کے گلے میں پٹے ڈالے اور اسکو ہانکتا ہو حج کے ارادہ پر لے چلے تو احرام صحیح ہو جاتا ہے
 اگرچہ لبیک نہ کہی ہو خواہ وہ قربانی نفل کی ہو یا نذر کی ہو یا شکار وغیرہ کے عوض کی ہو اور اگر قربانی کسی
 شخص کے ساتھ بھیجی اور خود اس کے ساتھ نہ گیا اسکے بعد پھر اس طرف کو چلا تو بتک قربانی سے حل نہ جا دیکھا
 تب تک صاحب احرام نہ ہو گا لیکن اگر قربانی متع یا قران کی ہے تو قربانی کے ساتھ ملنے سے پہلے صرف
 اس طرف کو متوجہ ہونے سے صاحب احرام ہو جاتا ہے یہ محیط شری میں لکھا ہے پس جو وقت اس کے ساتھ ملجا دیکھا اور اسکو
 ہانکیگا تو نیت اس عمل سے قرین ہو گئی جو احرام کے خصائص میں سے ہے پس اسبطر صاحب احرام ہو گا
 جیسے ابتدا میں قربانی کے ہانکنے سے ہوتا ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اگر چند لوگ قربانی کے ایک اونٹ یا گائے میں
 شریک ہوں اور وہ سب خانہ کعبہ کی طرف جاتے ہیں اور ایک شخص نے ان کے حکم سے اس قربانی کے
 گلے میں پٹہ ڈالا تو سب کا احرام ہو گیا اور اگر ان کے بغیر حکم ڈالا تو صرف اس شخص کا احرام ہو گیا اور وہ ان کا
 نہ ہوا پٹہ ڈالنے کی صورت یہ ہے کہ قربانی کے اونٹ یا گائے کی گردن میں نفل یا چمڑے کا ٹکڑا یا دھت کی
 پھال یا ندھ سے یہ محیط شری میں لکھا ہے اگر قربانی کے اونٹ یا گائے پر جھول ڈالی یا بکری کے گلے میں
 پٹہ ڈالا اور ان دونوں سے احرام کی نیت کر کے انکو لیچا تو صاحب احرام ہو گا اور اسبطر اگر اونٹ
 یا گائے کو شکار کیا اور اس سے احرام کی نیت کی تو بھی سب کے نزدیک یہی حکم ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے
 اور تجلیل یعنی قربانی پر جھول ڈالنا اور پھر جھول تصدیق کر دینا مستحب ہے اور پٹہ ڈالنا جھول ڈالنے سے زیادہ
 بہتر ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے ید نہ اونٹ اور گائے کی قربانی کہتے ہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور شکار یہ ہے کہ

اس شخص کے ساتھ بھیجی اور خود اس کے ساتھ نہ گیا اسکے بعد پھر اس طرف کو چلا تو بتک قربانی سے حل نہ جا دیکھا تب تک صاحب احرام نہ ہو گا لیکن اگر قربانی متع یا قران کی ہے تو قربانی کے ساتھ ملنے سے پہلے صرف اس طرف کو متوجہ ہونے سے صاحب احرام ہو جاتا ہے یہ محیط شری میں لکھا ہے پس جو وقت اس کے ساتھ ملجا دیکھا اور اسکو ہانکیگا تو نیت اس عمل سے قرین ہو گئی جو احرام کے خصائص میں سے ہے پس اسبطر صاحب احرام ہو گا جیسے ابتدا میں قربانی کے ہانکنے سے ہوتا ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اگر چند لوگ قربانی کے ایک اونٹ یا گائے میں شریک ہوں اور وہ سب خانہ کعبہ کی طرف جاتے ہیں اور ایک شخص نے ان کے حکم سے اس قربانی کے گلے میں پٹہ ڈالا تو سب کا احرام ہو گیا اور اگر ان کے بغیر حکم ڈالا تو صرف اس شخص کا احرام ہو گیا اور وہ ان کا نہ ہوا پٹہ ڈالنے کی صورت یہ ہے کہ قربانی کے اونٹ یا گائے کی گردن میں نفل یا چمڑے کا ٹکڑا یا دھت کی پھال یا ندھ سے یہ محیط شری میں لکھا ہے اگر قربانی کے اونٹ یا گائے پر جھول ڈالی یا بکری کے گلے میں پٹہ ڈالا اور ان دونوں سے احرام کی نیت کر کے انکو لیچا تو صاحب احرام ہو گا اور اسبطر اگر اونٹ یا گائے کو شکار کیا اور اس سے احرام کی نیت کی تو بھی سب کے نزدیک یہی حکم ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور تجلیل یعنی قربانی پر جھول ڈالنا اور پھر جھول تصدیق کر دینا مستحب ہے اور پٹہ ڈالنا جھول ڈالنے سے زیادہ بہتر ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے ید نہ اونٹ اور گائے کی قربانی کہتے ہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور شکار یہ ہے کہ

اونٹ یا گائے کی کوہان میں یا مین جاننے تم لگائے جس سے خون بہے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک وہ مکروہ ہے اور صاحبین کے نزدیک وہ بہتر ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور تحلیل یہ ہے کہ اونٹ یا گائے پر بھول ڈالے یہ شرع طحاوی میں لکھا ہے بشرط احرام کی نیت ہے اگر بلیک بغیر احرام کی نیت کے کہیگا تو احرام نہ بندھیگا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور صرف نیت سے بھی احرام شروع نہوگا جب تک بلیک یا اُس کے قائم مقام کوئی اور ذکر نہ کرے یا قربانی کو نہ ہائے یا قربانی کے اونٹ یا گائے کے گلے میں پٹہ نہ ڈالے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور جب احرام کا ارادہ کرے تو غسل کرے یا وضو کرے لیکن غسل کرنا افضل ہے اور یہ غسل ستھرائی کے واسطے ہے یہاں تک کہ حیض والی عورت کو بھی اُس غسل کا حکم ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور وہ غسل نفاس والی عورت اور لڑکے کے حق میں بھی مستحب ہے اور مستحب ہے کہ اپنے بدن کی پوری صفائی کرے ناخن اور مونچھیں تراشے اور نعل اور زیر نعلات کے بال موٹے اور اگر مردوں کو سر مونڈانے کی عادت ہو یا اُس دن سر مونڈانے کا ارادہ کرے تو مونڈائے در نہ بالوں میں لکھی کرے اور خطمی اور اشنان وغیرہ سے دھو کر غبار در میل کو بالوں سے اور جسم سے دور کرے اور مستحب ہے کہ جب احرام کا ارادہ کرے اور بی بی یا باندی ساتھ ہو اور کوئی مانع جامع کا نہ ہو تو جامع کرے اسلیئے کہ یہ بھی سنت ہے یہ بجز الرائق میں لکھا ہے اور سب سے کپڑے اور موٹرے کو اُتارے اور دو کپڑے پہنے ایک تہ بند اور ایک چادر دونوں نے ہون یا دوسلے ہوئے ہون اور نہ ہونا افضل ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے اور اگر صرف ایک کپڑا پہنے جس سے اُسکا سر ڈھک جائے تو جائز ہے یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہے تہ بند نعلات سے گھسٹون تک ہے اور چادر پٹھ اور کاندھوں اور سینہ پر اوڑھکر نعلات سے اوپر باندھے اور اگر دونوں کو نے اُسکے تہ بند میں کھونسے تو مضائقہ نہیں اور اگر اُسکو کانٹے یا سوئی سے اچکائے یا اپنے اوپر ایک تہ باندھے تو برائی ہے اور کچھ واجب نہیں ہوتا یہ بجز الرائق میں لکھا ہے اور چادر کو داہنے ہاتھ کے نیچے سے داخل کرے اور بائیں کاندھے پر ڈالے اور داہنے کاندھے کو کھلا ہوا اچھوڑے یہ خزانۃ المفتین میں لکھا ہے اور تیل لگائے اور جو نائل چاہے لگائے خوشبو کا ہو یا نہ خوشبو اور فقہا کا اجماع اس بات پر ہے کہ احرام سے پہلے ایسی خوشبو کی چیز لگانا جائز ہے جس کا جرم احرام کے بعد تک لگانا نہ رہے اگرچہ خوشبو اُسکی احرام کے بعد تک باقی رہے اور ایسے ہی وہ گاڑھی خوشبو دار چیز جو احرام کے بعد تک لگی رہے جیسے کہ مشک و زغالہ ہمارے نزدیک ظاہر روایت کے بموجب مکروہ نہیں یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے یہی صحیح ہے یہ محیط میں ہے کپڑے میں ایسی چیز خوشبو دار لگانا جو احرام کے بعد تک لگی رہے کل کے قول کے بموجب جائز نہیں یہ قول صاحبین کی ایک روایت کے بموجب ہے فقہائے کہا ہے کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہ بجز الرائق میں لکھا ہے پھر دو رکعتیں پڑھے اور دونوں میں جو چاہے پڑھے اور اگر پہلی رکعت میں الحمد اور قل یا ایہا الکافرون اور دوسری رکعت میں الحمد اور قل ہو اللہ احد تبرکاً بفضل

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھے تو افضل ہی یہ محیط میں لکھا ہی۔ اور اکثر علماء نقل یا ایسا انکافرون کو سورۃ سے فارغ ہو کر آیتہ سبحان لا تزعج قلبنا آخر تک پڑھتے ہیں اور قل ہو اللہ سے فارغ ہو کر ربنا آیتنا من لہ تک رجعت وہی لانا من امرنا شروع پڑھتے ہیں یہ خوانہ مفتین میں لکھا ہی۔ اس نماز کو وقت مکروہ میں نہ پڑھے اور اگر صرف فرض نماز پڑھ لی تو بھی کافی ہی یہ بحر الرائق میں لکھا ہی پھر جب نماز سے فارغ ہو تو اللہ سے آسانی کی دعا مانگے اور یہ دعا پڑھے اللہم انی ارید الحج فیسوی و تقبلہ منی یہ محیط میں لکھا ہی پھر نماز کے بعد یا سوار ہونے کے بعد لبیک کے اور ہمارے نزدیک لبیک نماز کے بعد افضل ہی یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہی اور اس طرح کے لبیک لہم لبیک لبیک لا شریک لک لبیک ان الحمد للہ والثناء لک والملك لک شریک لک ان انعمہ کے الف کے زبر سے بھی روایت ہی اور زیر سے بھی پڑھنا اصح ہی کوفی نے لکھا ہی کہ سب کلمات پڑھے اور اُسے کم نہ کرے یہ محیط میں لکھا ہی اور اگر اُسے اور زیادہ کرے تو بہتر ہی پینے یون کے لبیک لکہ اخلاق لبیک غفار الذنوب لبیک وسعدیک والخیر کلہ لبیک الرخاء والیک یہ محیط خیر میں لکھا ہی اور کم کرنا بالاتفاق مکروہ ہی یہ بحر الرائق میں ہی پھر جب لبیک کہ چکے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھے جو نیکیوں کے سکھانے والے ہیں اور جو دعا چاہے پڑھے لیکن درود پڑھتے وقت آواز بست کرے یہ فتح القدیر میں لکھا ہی اور نمازوں کے بعد جہتہ ہو سکے لبیک کی کثرت کرے یہ محیط میں لکھا ہی اور یہی ظاہر روایت ہی طحاوی نے کہا ہی کہ فرض نمازوں کے بعد لبیک کے قضا اور نفل کے بعد نہ کہنے یہ مشرع طحاوی میں لکھا ہی اور اس طرح جب کسی سوار سے ملے یا بلندی پر پڑھے یا پستی میں اترے اور صبح کے وقت اور سونے سے جاگنے کے وقت لبیک کے یہ محیط میں لکھا ہی اور جب سواری کو پھیرے اور سوار ہو اور سواری سے اترے لبیک کہے یہ تبیین میں لکھا ہی اور ہمیشہ لبیک میں آواز بلند کرے مگر اتنی بلند نہ کرے کہ مشقت حاصل ہو یہ فتح القدیر میں لکھا ہی اور اسی سے ملتے ہوئے ہیں یہ مسئلے اگر لبیک کہہ کر قرائت یا افراد کی نیت کرے تو جو نیت کی ہو اُس کا احرام ہو گا اگرچہ اُن دونوں میں سے کسی کا ذکر احرام میں نہیں کیا یہ ایضاح میں لکھا ہی۔ امام محمد رحمہ سے مروی ہی کہ جب کوئی شخص حج کے ارادہ پر سفر کو نکلے اور احرام باندھتے وقت اُس کی نیت حاضر ہو تو وہ احرام حج کا ہی پھر اُسے پوچھا گیا کہ کوئی شخص سفر کو نکلا اور کچھ اُس کی نیت نہ تھی اور اُس نے احرام باندھا اور کچھ نیت نہیں کی تو انھوں نے جواب دیا کہ جب تک خانہ کعبہ کا طواف تمہیں کیا ہی تب تک جس کی چاہے اُس کی نیت کرے یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہی اور جب ایک مرتبہ طواف کر لیگا

۱۔ لے اللہ ارادہ کرتا ہوں میں حج کا پس آسان کر اُس کو واسطے میرے اور قبول کر اُس کو مجھ سے ۲۔ میں حاضر ہوں تیری خدمت میں لے اللہ میں حاضر ہوں تیری خدمت میں تحقیق حمد و ثناء میں حاضر ہوں تیری خدمت میں اسطے تیرے ہی اور ملک اسطے تیرے سب نہیں ہے کوئی شریک واسطے تیرے ۳۔ میں حاضر ہوں تیری خدمت میں لے اللہ مخلوق کے حاضر ہوں تیری خدمت میں اسے بخشے وہ گناہوں کے حاضر ہوں تیری خدمت میں اور تو یقین پائی میں اسے تیری اطاعت کی اور بھلائی سب تیرے ہاتھ میں ہو اور رحمت تیری طرف ہو ۴۔ قرآن پڑھنے عہدہ کی ایک ساتھ نیت کرنا اور اقرار و تنہا کی نیت کرنا ۵۔ پوری آیت یہ ہو ربنا لا تزعج قلبنا بعد اذہر نیت دہب لانا من لہ تک رجعت الیک انت الوباب ۱۲

تو احرام اسکا عمرہ کا ہو جاوے گا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور اگر طواف نہیں کیا بیان تک کہ مجامعت کر لی یا کوئی مانع پیش آگیا تو احرام اسکا عمرہ کا سمجھا جاوے گا اسواسطے کہ قضا واجب ہوگی پس ہم اس چیز کو واجب سمجھتے جو حکم ہو اور یقینی ہو اور وہ عمرہ ہی یہ افعال میں لکھا ہے اگر کسی نے حج کا احرام باندھا اور اسپر حج فرض تھا اور اسنے نہ فرض کی نیت کی نہ نفل کی تو وہ حج فرض کا احرام ہوگا اور وہ نقطہ نیت کی نیت سے اور ہو جاتا ہے یہ نیز یہ میں لکھا ہے اگر میقات میں یا غیر میقات میں دو حجوں کا احرام باندھا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک دو حج لازم ہو جاتے ہیں اور سیطرہ اگر میقات میں یا غیر میقات میں دو عمروں کا احرام باندھا تو دونوں لازم ہو جائیں گے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے کسی نے احرام باندھا اور نہ حج کی نیت کی نہ عمرہ کی پھر دوبارہ حج کی نیت سے احرام باندھا تو پہلا احرام عمرہ کا ہوگا اور اگر دوسرا عمرہ کی نیت سے باندھا تو پہلا احرام حج کا ہوگا اور اگر دوسرے احرام میں کچھ نیت نہیں کی تو قرآن ہوگا اور اگر لمبیک حج کی کئی اور نیت عمرہ کی ہی یا لمبیک عمرہ کی کتنا ہی اور نیت حج کی کرتا ہی تو جسکی نیت کرتا ہی اسیکا احرام ہوگا اور اگر لمبیک حج کی کتنا ہی اور نیت عمرہ اور حج کی کرتا ہی وہ قرآن ہوگا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اگر کسی نے کسی چیز کا احرام باندھا اور اسکو بھول گیا تو اسپر حج اور عمرہ لازم ہوگا اور اگر وہ چیزوں کا احرام باندھا تھا اور ان دونوں کو بھول گیا تو بھی اقسام کے بموجب حج و عمرہ بطور قرآن لازم ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر صرف حج کا احرام باندھا تو اسی سال کے حج کا احرام ہوگا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اگر نذر و نفل کا احرام باندھا تو نفل کا احرام ہوگا اور اگر فرض و نفل کا احرام باندھا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک نفل کا احرام ہوگا اور اصح قول کے بموجب امام ابو یوسف کا بھی یہی قول ہے یہ نسخ القدیر میں لکھا ہے۔

چوتھا باب اُن افعال کے بیان میں جو بعد احرام کے ہوتے ہیں۔ جب احرام باندھ لے تو جو چیزیں منع ہیں انسے بچے جیسے زفت اور فسوق اور جہال۔ زفت جماع کو کہتے ہیں۔ اور فسوق نافرمانیوں کو اور اللہ کی بندگی سے باہر نکلنے کو کہتے ہیں۔ اور جہال اپنے رفیقوں سے جھگڑا کرنے کو کہتے ہیں محیط سرخی میں لکھا ہے اور کسی ننگا رکونہ مانے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے اور شکار سے کچھ تعرض نہ کرے نہ اُنکو کپڑے نہ اُنکی طرف اشارہ کرے نہ کسیکو نہ تہلے اور نہ شکار کرنے میں کسی کی مدد کرے اور نہ سلا ہوا کپڑا پہنے نہ کرتا نہ قبا نہ پانچا مہ نہ عمامہ نہ ٹوپی نہ موزہ لیکن اگر موزہ کو کعبین سے نیچے کاٹے تو جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور کعبے مراد بیان وہ جو ٹوپی جو پاؤں کے وسط میں تسمہ کی گرہ لگانے کے مقام پر ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور سر اور چہرہ کو نہ ڈھکے اور مٹھ اور ٹھوڑی اور رخسارہ کو بھی نہ ڈھکے اگر اپنی ناک پر ہاتھ رکھے تو مضائقہ نہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور حسب طرح مونے نہیں پہنتا سیطرہ جل میں بھی پہنے یہ سیطین میں لکھا ہے۔ سٹے ہوئے کپڑے کو پہننا اسوقت حرام ہے جب موافق عادت کے پہنے یہاں تک کہ اگر کرتا یا پانچا مہ کو بطور تہ بند باندھ لے یا قبا کو کاندھوں پر ڈال کر اس میں دونوں مونڈھے داخل کرے

ہاتھ نہ داخل کرے تو مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہی صاحب حرام کو ہمیاتی یا چلکہ باندھنے میں کچھ مضائقہ نہیں خواہ ہمیاتی میں اسکا خرچ ہو یا غیر کا ہو اور خواہ چلکہ کو ریشم سے باندھے یا سیور سے یہ بدائع اور سراج الوہاج میں لکھا ہی طیلان کو گھنڈی یا کانٹے سے نہ لگانے اس واسطے کہ وہ سٹے ہو سکے مشابہ ہو جاوے گی۔ خزاں اور کتاب کا باریک کپڑا پہننا مکروہ نہیں بشرطیکہ سٹے ہوئے نہ ہوں یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہی۔ رنگین کپڑا نہ پہننے خواہ کسم کا رنگ ہو یا زعفران کا یا اور کسی چیز کا لیکن اگر ایسا دھلا ہوا کپڑا ہو کہ اس میں نفقہ نہ ہو تو مضائقہ نہیں ہی بعضوں نے کہا ہی کہ نفقہ کے معنی یہ ہیں کہ رنگ اسکا بدن پر چھوٹا ہو اور بعضوں نے کہا ہی کہ نفقہ کے معنی یہ ہیں کہ اس میں رنگ کی بو آتی ہو ہی صبح ہی یہ محیط سرخی میں لکھا ہی اور سراور بدن کے بال نہ مونڈے اور اس حکم میں استرہ سے بال مونڈنا یا نورہ سے بال گرانا یا دانتوں سے یا اور کسی طرح بال اکھاڑنا برابر ہی اور اپنی داڑھی نہ کترانے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہی اور اپنے ناخن ذرا بھی نہ ترشائے یہ محیط سرخی میں لکھا ہی خوشبو کو ہاتھ سے بھی نہ چھوئے اگرچہ لگانے کا ارادہ نہ کرتا ہو یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہی اور تیل نہ لگانے یہ ہدایہ میں لکھا ہی۔ منھ دی سے خضاب نہ کرے اس واسطے کہ اس میں خوشبو ہو یہ جوہرہ البیرہ میں لکھا ہی۔ جس سرمد میں خوشبو نہ ہو اسکے لگانے میں مضائقہ نہیں ہی۔ حالت احرام میں اپنی عورت کا بوسہ نہ لے اور نہ شہوت سے مس کرے یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہی اور نہ خطمی سے اپنا سر اور داڑھی دھوئے اور نہ اپنا سر کھجلائے اور اگر کھجلائے کی ضرورت ہو تو بہت آہستہ کھجلائے تاکہ کوئی بال نہ گرے اور کوئی جون نہ مرے یہ دونوں باتیں ممنوع ہیں اور اگر اسکے سر پر بال نہ ہوں یا پھوٹے وغیرہ نہ ہوں تو زور سے کھجلائے میں مضائقہ نہیں ہی محیط سرخی میں لکھا ہی مکان یا اونٹ کے کجادہ کے سایہ تلے آجائے میں مضائقہ نہیں یہ کافی میں لکھا ہی۔ اگر غیمہ کا سایہ کرے تو بھی مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہی اور اگر کعبہ کے پردہ کے نیچے داخل ہو جائے اور اس میں چھپ جائے لیکن وہ پردہ اسکے سراور منھ سے جدا ہو تو مضائقہ نہیں اور اگر پردہ سراور منھ پر ہو پچھے تو مکروہ ہی اس لیے کہ اس میں سراور منھ ڈھک جاوے گا یہ محیط سرخی میں لکھا ہی اور صاحب حرام کو پچھنے لگانے اور نقد لینے اور ٹوٹے ہوئے جوڑ کو باندھنے اور غنہ کرنے میں مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہی اور خمر کے سوا اور درخت حرم کے نہ کاٹے اور جو شخص احرام سے باہر ہو اسکے لیے بھی یہی حکم ہی یہ شرح طحاوی میں لکھا ہی

یا پانچوان یا با دسے حج کی کیفیت میں مستحب ہے کہ کہ میں داخل ہونے کے واسطے غسل کرے اور وہ حیض و نفاس والی کو مستحب ہے اور مکہ میں بلند راستہ کی طرف سے داخل ہو جسکو کہاد کہتے ہیں وہ مکہ کی بلند زمین کی طرف اونچی سڑک ہے اور حج کے واسطے رات میں داخل ہو یا دن میں کچھ ہرج نہیں

عمر کے واسطے بھی یہی حکم ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور مستحب یہ ہے کہ دن میں دو قتل ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے جب مکہ میں داخل ہو تو اسباب رکھنے کے بعد اول مسجد میں جائے یہ جو ہرۃ التیرہ میں لکھا ہے اور مستحب یہ ہے کہ وہاں کو لبیک کہتا ہوا جائے اور اس دروازہ سے جائے جسکو باب نبی شیبہ کہتے ہیں اور ادھر سے مسجد حرام میں عاجزی اور خشوع کے ساتھ لبیک کہتا ہوا اور اس مقام کی عظمت اور جلال کا لحاظ کرتا ہوا داخل ہوئے اور جو شخص مزاحم ہو اس کے ساتھ نرمی سے پیش آئے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور مسجد میں ننگے پاؤں داخل ہو لیکن اگر اس کو ننگے پاؤں چلنا نقصان کرتا ہو تو کچھ ہیں لے یہ اختیار میں لکھا ہے اور داخل ہوتے وقت اول داہنا پاؤں بڑھائے اور یہ دعا پڑھے بسم اللہ والحمد للہ والصلوة علی رسول اللہ اللہم افتح لی ابواب رحمتک وادخلنی فیہا اللہم انی اسئلك فی مقامی ہذا ان تصلى علی سیدنا محمد عبدک رسولک وان ترحمی و تقبل عشرتی و تغفر ذنوبی و ترفع عني و تری یہ تبیین میں لکھا ہے اور حیو قت خانہ کعبہ کو دیکھے اللہ اکبر کہے اور لا اہ الا اللہ کہے اور یوں پڑھے لا اہ الا اللہ اللہ اکبر اللہ انت السلام و ملک السلام والیک یرجع اسلام حینا یربنا بالسلام اللہم زدہ بتکبر ہذا تعظیما و تشریفا و مہابۃ و ذل و اس تعظیہ و تشریفہ من حیۃ و اعتمہ تعظیما و تشریفا و مہابۃ یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور اس کے سوا جو چاہے دعا پڑھے پھر حجر اسود سے ابتدا کرے اور کہیں سے ابتدا نہ کرے لیکن اگر تو نماز میں ہو تو نماز میں داخل ہو جائے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور حجر اسود کی طرف کو رخ کر کے تکبیر کہے اور دونوں ہاتھ اٹھائے جیسے نماز کی تکبیر کہتا ہے پھر دونوں ہاتھ چھوڑے یہ فتاویٰ قاضی خان اور ذرائع اور دوسری کتابوں میں لکھا ہے اور صحیح یہ ہے کہ ہاتھ دونوں موڑھوں تک اٹھائے یہ نہر الفائق میں لکھا ہے اور حجر اسود کو بوسہ دے اور بوسہ دینے کا قاعدہ یہ ہے کہ دونوں ہاتھ حجر اسود پر رکھے اور اسکو چومے اگر بغیر کسی کی ایذا دینے کے ایسا ہو سکے تو کرے اور اسکو بوسہ دیتے وقت یہ پڑھے بسم اللہ الرحمن الرحیم اللہم اغفر لی ذنوبی و طہر لی قلبی و اشرح لی صدری و یسر لی امری و عافنی فی من عافیت یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر بغیر کسی کی ایذا کے اسکو بوسہ نہیں دے سکتا تو اسکو ہاتھ سے چھوے اور اپنے ہاتھ کو چومے اور اگر یہ بھی نہ کر سکے تو کوئی شاخ وغیرہ ہاتھ میں لیکر اس پتھر کو لگائے پھر اسکو چومے یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر یہ کچھ نہ کر سکے تو اسکی طرف کو رخ کرے اور دونوں ہاتھ اسطرح اٹھائے کہ اندر کی جانب ہاتھوں کی حجر اسود کی طرف کو ہو اور اللہ اکبر کہے اور لا اہ الا اللہ اور الحمد للہ اور درود پڑھے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے حجر اسود کی طرف کو ٹھکرا نہ مستحب ہے و جب ہمیں یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اور تھیلیوں کی اندر کی جانب آسان کی طرف کو نہ کرے جیسے اور دعا میں کرتے ہیں

سلف داخل ہونا ہمیں ساتھ نام اللہ کے اور حمد واسطے اللہ کے ہے اور درود اور سوال اللہ کے ہے اللہ کنول اسطے میرے دروازہ رحمت چنی کے اور داخل کر مجھ کو آمین ملے اللہ سزا دل کرتا ہو جن تجھ سے بیچ اس مقام پہنچے کے یہ کہ رحمت جیسے تو ادھر سے دروازہ رحمت کے مجھ کے ہوتے تیرے میں اور رسول تیرے اور رحمت تو مجھ اور ذہول کہ لغزش میری اور جن گناہ مجھ کو آزار پہنچے میرا ۱۱ اللہ نہیں جو کوئی معبود مگر اللہ اور اللہ بڑا ہے اللہ تو بلاست ہو اور تیری طرف سے سلامتی ہے اور تیری طرف سے کوئی سلامتی زمرہ رکھ سکے اب جائے ساتھ سلامتی کے ہے اللہ زیادہ کر اپنے اس گھر کی تعلیم اور شرافت اور مہابت اور زیادہ اگر اسکی تعلیم اور شرافت اس کے لیے جو کہ اسکا اور عمرہ کرے از روئے تعلیم اور شرافت اور مہابت کے ۱۲ اللہ بوسہ دیتا ہو جن ساتھ نام اللہ و ملن رحیم کے ہے اللہ بخش میرے لیے گناہ میرے اور پاک کر میرے دل میرا دل کھول کر میرے سینہ میرا اور آسان کر میرے کام میرا اور عافیت جو مجھ کے جسکو تو نے عافیت دی ۱۲

قاضیخان میں لکھا ہے۔ اگر کر کے چلنے سے مراد یہ ہے کہ جلد جلد چلے اور اپنے دونوں کانڈھون کو اس طرح ہلاتے جس طرح
 لڑنے والا سپاہی لڑائی کی دو صفوں کے درمیان میں اپنا خطر ظاہر کرنے کے واسطے بھومتا ہے اور یہ اگر ناچھو ہو
 سے شروع کر کے پھر حجرا سود تک چاہیے یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر لوگوں کے ازدحام کی وجہ سے یہ کیفیت ادا نہ کر سکے
 تو ٹھہر جائے اور جب اسے اسکو ادا کرے یہ محیط شخصی میں لکھا ہے اور اگر پہلی مرتبہ کے طواف میں اگر کر نہ چلا
 تو پھر اس کے بعد دو طوافوں میں اگر کر کے چلے اور طواف میں اگر کر نہ چلے اور اگر پہلے تین طوافوں میں اگر کر نہ چلنا
 بھول گیا تو باقی طوافوں میں اگر کر نہ چلے اور اگر کل طوافوں میں اگر کر نہ چلا تو اس پر کچھ لازم نہیں یہ بجز الراق میں
 لکھا ہے۔ اور اگر اس طواف کے بعد بھی کرنا منظور نہیں ہے اور طواف زیارت تک اسکی تاخیر کرنا منظور ہے تو اس
 طواف میں اگر کر نہ چلے یہ تبیین میں لکھا ہے اور اس طواف کا نام طواف قدوم اور طواف تحیت اور طواف لقای
 اور یہ طواف اہل مکہ کے واسطے نہیں یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر صاحب حرام اول مکہ میں داخل ہوا اور اول عرفات
 کو چلا گیا اور وہاں توقف کیا تو طواف قدوم اس سے ساقط ہو گیا یہ ہدایہ میں لکھا ہے جب طواف سے فارغ ہو تو
 مقام ابراہیم میں آئے اور وہاں دو رکعتیں پڑھے اور اگر لوگوں کے ازدحام کی وجہ سے وہاں نہ پڑھ سکے تو
 مسجدین جہان جگہ پائے وہاں پڑھے یہ ظہیر میں لکھا ہے اور اگر مسجد سے باہر پڑھے تو بھی جائز ہے یہ فتاویٰ
 قاضیخان میں لکھا ہے یہ دونوں رکعتیں پہلے نزدیک وجہ میں پہلی رکعت میں قل یا ایہا الکافرون اور
 دوسری رکعت میں قل ہوا اللہ احد پڑھے اگر ان دونوں رکعتوں کے بدلے فرض نماز پڑھ لے تو ہمارے نزدیک
 جائز نہیں نماز کے بعد مقام ابراہیم کے پیچھے کھڑا ہو کر دنیا اور دین کے کاموں میں سے جسکی حاجت ہو اسکی دعا
 مانگے یہ تبیین میں لکھا ہے۔ طواف کی دونوں رکعتیں ایسے وقت میں پڑھے جو وقت میں نفل کا ادا کرنا مباح
 ہو یہ مخرج طحاوی میں لکھا ہے اور حسبہ کہ دو رکعت پڑھنے کے بعد صفا کے جانے سے پہلے زمزم کے پاس آکر دو رکعت
 اور اسکا پانی خوب پیٹ بھر کر پیے اور باقی پانی کنوین میں ڈال دے اور یہ دعا پڑھے اللہم انی اسئک زقا
 واسئاعا وعلما نافعاً وشفاء من کل داء پھر صفا کی طرف سے نکلنے سے پہلے ملتزم کیطرت آئے یہ فتح القدیر
 میں لکھا ہے اور جب صفا و مروہ میں سعی کرنے کا ارادہ کرے تو پھر حجرا سود کے پاس آوے اور اسکو بوسہ کرے
 یہ تبیین میں لکھا ہے اگر ممکن ہو تو بوسہ لے اور اگر نہ ہو سکے تو حجرا سود کیطرت کو بڑھ کر کے تکیہ و تمہیل سکے اور اگر
 اس طواف کے بعد صفا و مروہ کے درمیان میں سعی کرنے کا ارادہ نہیں ہے تو طواف کی نماز کے بعد پھر حجرا سود کے
 پاس نہ جائے یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے اور اصل اس میں یہ ہے کہ جس طواف کے بعد سعی کرے انہیں طواف کی
 نماز کے بعد حجرا سود کے بوسہ لینے کا ارادہ کرے اور جس طواف کے بعد سعی نہیں ہے انہیں حجرا سود کے بوسہ کا
 ارادہ نہ کرے یہ ظہیر میں لکھا ہے پھر صفا کیطرت کو نکلے اور بفضل یہ ہے کہ باب الصفا سے نکلے اور باب الصفا
 باب نبی مخزوم کو کہتے ہیں اور وہاں سے نکلنا ہمارے نزدیک سنت نہیں ہے اگر اور طرف سے نکلے تو جائز ہے

سلسلہ سی کرنا یعنی صفا و مروہ کے درمیان درنا ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ یعنی بالاضافہ میں جو سے رزق فراخ اور ظم نافع اور ہر چار سے شفا طلب کرتا ہوں ۱۶

یہ جو ہرۃ انیرہ میں لکھا ہے باہر نکلتے وقت اول بایان پانوں پڑھا ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اول صفا کی طرف جاو
اور اس پر چڑھے اور صفا و مردہ پر چڑھنا سنت ہے اگر دو نون پڑھے تو مکروہ ہے یہ محیط سرخی میں لکھا
ہے اور اس قدر چڑھے کہ بیت اللہ نظر کرنے لگے اور بیت اللہ کی طرف رخ کرے اور دو نون پڑھے اور اٹھا
اور تین مرتبہ تکبیر کہے یہ ظہیر میں لکھا ہے اور لا الہ الا اللہ اور الحمد اور ثنا اور درود پڑھے اور اللہ سے اپنی
حاجتیں مانگے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ دعا کے وقت دو نون ہاتھ آسمان کی طرف کو اٹھا دے یہ
سراج الودہان میں لکھا ہے پھر وہاں سے مردہ کی طرف کو اترے اور اپنی معمولی چال سے چلے جب نیچے کی
زمین میں آئے تو جب بنیاد کے پاس پہنچے تو اس کے نیچے کی زمین میں بھپٹ کر چلے یہاں تک کہ اس
بنیاد سے آگے بڑھ جائے اور جب اس سے آگے بڑھ جائے تو اپنی اصل چال سے چلے یہاں تک کہ مردہ
تک آئے پھر اُس پر چڑھے اور قبلہ رخ کھڑا ہوا اور الحمد للہ اور اللہ اکبر اور لا الہ الا اللہ اور ثنا اور درود پڑھے
اور سب افعال جو صفا پر کیے تھے یہاں بھی کرے اور اس طرح صفا و مردہ کے درمیان میں سات مرتبہ آئے جاو
صفا سے شروع کرے اور مردہ پر ختم کرے اور نیچے کی زمین میں ہر مرتبہ سعی کرے یعنی بھپٹ کر چلے یہ
محیط سرخی میں لکھا ہے صفا سے مردہ تک سعی ایک بار اور اس طرح مردہ سے صفا تک ایک بار ہوتی ہے یہی مختار ہے
سراجہ میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اور اگر سعی اُس کے برعکس کرے یعنی مردہ سے
شروع کرے تو ہمارے بعض اصحاب نے کہا ہے کہ اُس کا اعتبار کیا جاوے گا لیکن مکروہ ہے اور صحیح ہے کہ پہلی مرتبہ
کا اعتبار نہ کیا جاوے گا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ اور سعی میں شرط یہ ہے کہ طواف کے بعد ہو یہاں تک کہ اگر سعی کے بعد
طواف کیا تو اگر مکہ میں ہے تو سعی کا اعادہ کرے اور اگر احرام سے باہر ہو جانے کے بعد سعی کی تو بالاجماع
جائز ہے اور اس طرح حج کے مہینوں کے بعد بھی جائز ہے اور حضن جناب صحت کی مانع نہیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور
اصل اس میں یہ ہے کہ حج کے احکام میں سے جو عبادت مسجد سے باہر ادا ہوتی ہے اس میں طہارت شرط نہیں ہے
جیسے کہ سعی اور عردہ اور مزدلفہ کا وقوف اور جہرون میں نکران مانا اور مثل اسکے اور جو عبادت مسجد میں ہوتی
ہے اس میں طہارت شرط ہے اور طواف مسجد میں ادا ہوتا ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے جو شخص حج جدا کرے وہ جب
طواف قدم کرے تو افضل ہے کہ اُس کے بعد سعی نہ کرے اور طواف زیارت کے بعد سعی کرے اور امام ابو حنیفہ رحمہ
یہ روایت ہے کہ اگر آنکھوں میں تاریخی یا اس سے پہلے حج کا احرام باندھے تو افضل ہے کہ منے کے آسپے پہلے
طواف اور سعی کرے لیکن اگر آنکھوں میں تاریخی کے زوال کے بعد احرام باندھا تو یہ حکم نہیں ہے یہ محیط سرخی میں
لکھا ہے اور اگر کوئی شخص طواف یا سعی کرتا ہے اور اس وقت نماز کی اقامت ہوتی تو طواف اور سعی کو چھوڑ دے
اور نماز پڑھے اور نماز سے فارغ ہونے کے بعد جب قدر طواف یا سعی باقی ہو وہ ادا کرے اور اگر جنازہ کی نماز
تیار ہوئی تو سعی کو چھوڑ کر نماز میں شریک ہوا و جب فارغ ہو تو جب قدر سعی باقی ہو اُسکو ادا کرے یہ فتح القدیر
میں ہے طواف در سعی میں خرید و فروخت کی باتیں کرنا مکروہ ہے یہ تاتارغانیہ میں لکھا ہے اور جب سعی سے فارغ ہو

تو مسجد میں داخل ہوا اور دو رکعت نماز پڑھے پھر مکہ میں احرام کی حالت میں آٹھویں تاریخ تک ٹھہرے اور اس حالت میں بھی جو چیزیں احرام میں منع ہیں وہ اُسکو جائز نہیں پس جب تک مکہ میں ہی جب چاہے خانہ کعبہ کا طواف کرے اور ہر طواف سات مرتبہ کرے یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہی لیکن ان دنوں میں جو طواف کرے اُنکے بعد سعی نہ کرے اور ہمیشہ سات مرتبہ کے طواف کے بعد دو رکعتیں ایسے وقت میں پڑھے جس میں نفل جائز ہوں یہ شرح طحاوی میں لکھا ہی اور ایک مرتبہ سات طواف کر کے بغیر طواف کی نماز کے امام ابو حنیفہ کے قول کے بموجب دوسرا سات مرتبہ کا طواف نہ کرے خواہ جنت مرتبہ طواف کر کے چھوڑ دیا ہو خواہ طاق مرتبہ یہ سراج الوداع میں لکھا ہی نفل طواف مسافروں کی واسطے نفل نماز سے افضل ہی اور اہل مکہ کی واسطے نفل نماز اولیٰ ہی یہ شرح طحاوی اور بحر الرائق میں لکھا ہی طواف کے وقت اللہ کا ذکر کرتا قرآن پڑھنے سے افضل ہی یہ سراجیہ میں لکھا ہی۔ اور جب آٹھویں تاریخ سے ایک دن پہلے ہو تو اُس روز ایک خطبہ پڑھنا چاہیے جس میں لوگوں کو سننے کی طرت جانے اور عرفات میں نماز پڑھنے اور وقت کے احکام سکھانے اور حج میں کل تین خطبہ ہیں پہلا خطبہ ہی جس کا ہم نے ذکر کیا اور دوسرا خطبہ عرفہ کے دن عرفات میں اور تیسرا خطبہ گیارہویں تاریخ میں ہے پس ایک ایک دن کا فصل تینوں خطبوں میں کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہے عرفہ کے خطبہ کے سوا جو خطبہ ہیں وہ ایک ہی ایک ہی اُسکے درمیان میں نہ بیٹھے لیکن عرفہ کے دن کا خطبہ دو خطبہ ہیں اُنکے درمیان میں بیٹھے اور کل خطبہ زوال کے بعد اور ظہر کی نماز کے بعد ہیں لیکن عرفہ کے دن کا خطبہ زوال کے بعد اور ظہر کی نماز سے پہلے ہی یہ تین میں لکھا ہی پھر آٹھویں تاریخ صبح کی نماز اور سورج کے نکلنے کے بعد سب لوگوں کے ساتھ منے کو جاے یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہی اور یہی صبح ہی اور اگر سورج کے نکلنے سے پہلے گیا تو جائز ہی اور بعد کو جانا اولیٰ ہی یہ برائے میں لکھا ہی اور ان سب حالتوں میں مکہ میں ہو یا مسجد احرام میں ہو یا اور کہیں ہو لبیک نہ پھوٹے اور مکہ سے نکلنے وقت لبیک کہے اور جو دعا چاہے پڑھے اور لا اہ الا اللہ پڑھے یہ تین میں لکھا ہی۔ رات کو منے میں رہے اور وہیں صبح کی نماز عرفہ کے روز اول وقت اندھیرے میں پڑھے پھر عرفات کی طرت متوجہ ہوا اور اگر آٹھویں تاریخ ظہر کی نماز مکہ میں پڑھی پھر وہاں سے مکلا ورات کو منیٰ میں رہا تو کچھ مضائقہ نہیں اور رات کو مکہ میں رہا اور وہیں عرفہ کے روز صبح کی نماز پڑھی پھر منے میں ہوتا ہوا عرفات کی طرت متوجہ ہوا تو بھی جائز ہی لیکن برا ہی اس لیے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی چھوٹی ہی اور اگر آٹھویں تاریخ جمعہ ہو تو زوال سے پہلے منے کو جانا جائز ہی اس لیے کہ اس وقت میں جمعہ واجب نہیں اور زوال کے بعد جمعہ واجب ہی اس لیے کہ جب تک جمعہ نہ پڑھے تب تک نہ نکلے یہ تین میں لکھا ہی جب عرفات میں پہنچے تو جہان چاہے وہاں اترے یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہی اور پہاڑ کے قریب اترنا افضل کی تین میں لکھا ہی راستہ میں نہ اترے تاکہ چلنے والوں کو تکلیف نہ ہو یہ محیط میں لکھا ہی اور جب سورج کو زوال ہو تو اگر چاہے غسل کرے اور اس وقت امام منبر پر چڑھے پھر موزن ایسی حالت میں اذان دے کہ امام منبر پر ہو یہ محیط شری میں

لکھا ہے اور یہی ظاہر مذہب ہے اور یہی صحیح ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ پھر اذان کے بعد کھڑے ہو کر دو خطبہ پڑھے اور ان دونوں کے درمیان جلسہ کرے جیسے کہ جمعہ کے خطبہ میں ہوتا ہے یہ محیط سبزی میں لکھا ہے اور اگر بیٹھ کر خطبہ پڑھا تو جائز ہے لیکن کھڑے ہو کر پڑھنا افضل ہے اور اگر خطبہ نہ پڑھا یا زوال سے پہلے پڑھا تو جائز ہے اور برا کیا یہ جو ہرۃ البیہرہ میں لکھا ہے اس خطبہ میں لوگوں کو وقت عرفہ اور وقت مزدلفہ اور عرفات سے مزدلفہ کو جانے اور قربانی کے دن حجۃ البقیہ میں کنکریاں مارنے اور قربانی اور سر موٹانے اور طواف زیارت اور قربانی کے دوسرے دن تک کے سارے احکام سکھائے یہ غایۃ السروی شرح ہدایہ میں لکھا ہے پھر خطبہ کے بعد امام اترے اور امام ظہر اور عصر کی نماز ظہر کی وقت میں ایک اذان اور دو اقامتوں سے پڑھے اور ان دونوں میں ہر نہ کہ یہ محیط سبزی میں لکھا ہے ان دونوں نمازوں کے درمیان میں ظہر کی سنتوں کے سوا اور نفل نہ پڑھے اور اگر نفل پڑھے تو مکروہ ہے اور ظاہر روایت کے بموجب عصر کی اذان کا اعادہ کرے یہ کافی میں لکھا ہے سبط الاعراب میں مشغول ہوا جیسے کھانے اور پینے میں تو بھی یہی حکم ہے یہ سراج الوداع میں لکھا ہے۔ دونوں نمازوں کے جمع کرنے یعنی عصر کو اپنے وقت سے ظہر کے وقت میں ادا کرنے کے واسطے بہت سی شرطیں ہیں منجملہ ان کے یہ کہ عصر ظہر جائز کے بعد پڑھی جائے یہ بدائع میں لکھا ہے پس اگر کسی نے ظہر زوال سے پہلے پڑھ لی اور اس وقت اسکو یہ گمان تھا کہ سورج ڈھل گیا اور اس کے بعد عصر پڑھ لی تو استحاثا یہ حکم ہے کہ خطبہ اور دونوں نمازوں کا اعادہ کرے یہ محیط سبزی میں لکھا ہے اور منجملہ ان کے وقت ہے اور وہ یہ کہ عرۃ کا دن ہو۔ اور مکان ہے اور وہ یہ کہ عرفات ہو یہ کفایہ میں لکھا ہے اور منجملہ ان کے یہ کہ حج کا احرام ہو فقہائے کما ہے کہ دونوں نمازوں کے ادا کرنے کے وقت حج کا احرام چاہیے یہاں تک کہ اگر ظہر کے ادا کرنے کے وقت عمرہ کا احرام ہو اور عصر کے ادا کرنے کے وقت حج کا احرام ہو تو دونوں نمازوں کا جمع کرنا جائز نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور ایک روایت کے بموجب یہ ضرور ہے کہ حج کا احرام زوال سے پہلے باندھ لیا ہو تاکہ احرام جمع کرنے کے وقت مقدم ہو اور دوسری روایت میں یہ کہ نماز سے پہلے احرام باندھنا کافی ہے اس لیے کہ مقصود نماز ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور منجملہ ان کے امام ابو حنیفہ کے نزدیک جماعت صحابین کے نزدیک جماعت شریط نہیں پس جس شخص نے تنہا اپنے سامان کے پاس ظہر کی نماز پڑھ لی تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک عصر کی نماز عصر کے وقت میں پڑھے اور صحابین کے نزدیک اکیلا نماز پڑھنے والا بھی جمع کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہے صحیح امام ابو حنیفہ کا قول ہے یہ زاد میں لکھا ہے اور اگر دونوں نمازین امام کے ساتھ فوت ہو گئیں یا دونوں میں سے ایک فوت ہوئی تو امام ابو حنیفہ کے قول کے بموجب عصر کو ملنے بوقت میں پڑھے اور وقت سے پہلے پڑھنا جائز نہیں یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اور یہ کچھ ضرور نہیں کہ ظہر کی ساری نماز جماعت سے ملی ہو یہ بحر الرائق میں لکھا ہے پس اگر امام کے ساتھ دونوں نمازین میں سے ایک ایک رکعت یا تھوڑی نماز مل گئی تو بالاجماع جمع کرنا جائز ہے یہ جو ہرۃ البیہرہ میں لکھا ہے۔ اگر مقتدی امام کے پیچھے سے

۱۱ نام ایک مقام کا ہے ۱۲ یعنی زین تاریخ ماہ ذی الحجہ کی

بھاگ گئے اور اُسے دونوں نمازین تنہا پڑھیں تو جائز ہو اس حکم کو بغیر قید ذکر کر دیا ہو حالانکہ افضل مسئلہ یوں ہے کہ اگر مقتدی نماز شروع کرنے کے بعد بھاگ گئے تو بالاجماع جمع کرنا جائز ہے اور اگر نماز شروع کرنے سے پہلے بھاگ گئے تو انہیں اختلاف ہے بعض فقہانے کہا ہے کہ صاحبین کے نزدیک جائز ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک جائز نہیں اور بعض فقہانے کہا ہے کہ سب کے نزدیک جائز ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اگر امام کو ظہر کی نماز میں حث ہو گیا اور اُسے کسی اور کو خلیفہ کر دیا تو خلیفہ دونوں نمازون کو جمع کرے اور اگر امام اس وقت آیا کہ خلیفہ عصر سے فارغ ہو چکا تو امام عصر کی نماز عصر کے وقت میں پڑھے اور اسکو دونوں نمازون کا جمع کرنا جائز نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اگر امام کو خطبہ کے بعد حث ہوا اور کسی شخص کو نماز پڑھانے کا حکم کیا اور وہ شخص خطبہ میں حاضر نہ تھا تو اسکو جائز ہے کہ دونوں نمازون کے جمع کرنے میں امام بنے اور اگر امام نے کسی کو حکم نہیں کیا لیکن کوئی شخص اپنے آپ پڑھ گیا اور اُسے دونوں نمازین پڑھائیں تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب جائز نہیں اسلئے کہ اُنکے نزدیک امام یا امام کا قائم مقام جمع میں صلوٰۃ میں کے جائز ہونے کیلئے شرط ہے اور اگر وہ آگے بڑھنے والا صاحب حکومت تھا جیسے قاضی یا صاحب شرط یا سوائے اُنکے تو بالاجماع جائز ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور منہج اُنکے یہ ہے کہ نماز پڑھانے والا وہ شخص ہو جو وہاں سب میں بڑا سردار ہو یا اسکا نائب ہو امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ شرط ہے یہ جوہرۃ الثیرہ میں لکھا ہے۔ پس اگر ظہر کی نماز جماعت سے پڑھی لیکن امام اعظم یا اسکا نائب نہ تھا اور عصر کی نماز امام اعظم کے ساتھ پڑھی تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک عصر کی نماز جائز نہ ہوگی یہی قول صحیح ہے یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اور اگر بڑا امام یعنی خلیفہ مرگیا تو اسکا نائب یا صاحب شرط دونوں نمازون کو جمع کرے اور اگر اسکا نائب یا صاحب شرط نہ ہو تو ہر ایک نماز کو اُنکے وقتوں میں پڑھیں یہ تبیین میں لکھا ہے جب امام عصر کی نماز سے فارغ ہو تو موقف کی طرف جائے یہ محیط میں لکھا ہے عرفہ کی نیچی زمین کے سوا تمام عرفات کا میدان موقف ہے یہ کنز میں لکھا ہے جان چاہئے وقت کرے یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے۔ وقت میں دو چیزیں شرط ہیں ایک یہ کہ عرفات کی زمین ہو دوسرے یہ کہ عرفہ کا دن ہو کھڑا ہونا انہیں نہ شرط ہے نہ وجب ہے یہاں تک کہ اگر بیٹھا ہو تو جائز ہے اور سیطرع نیست بھی انہیں شرط نہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور افضل یہ ہے کہ قبلہ رد کھڑا ہو یہ محیط میں لکھا ہے اور وجہ یہ ہے کہ غروب تک وقت کرے اور اُسکے لیے غسل کرنا اور دونوں خطبہ اور دونوں نمازون کو جمع کرنا اور ان دونوں کے بعد بہت جلد موقف کو جانا اور اس روز روزہ نہ رکھنا اور ہوقت یا وضو ہونا اور سواری کے اوپر وقت کرنا اور امام کے قریب وقت کرنا اور دل کا حاضر ہونا اور جن باتوں سے دعائیں ہی ہوتا ہیں ان باتوں سے خالی ہونا سنت ہے اور چاہیے کہ قافلون کے راستوں میں وقت نہ کرے تاکہ لوگوں سے کشمکش نہ ہو اور چاہیے کہ سیاہ پتھروں کے پاس وقت کرے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت کا مقام ہے اور اگر وہاں وقت نہ کر سکے تو جتنے الامکان اسکے قریب ہو یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور حیض الی عورت اور جنب و راس شخص کا وقت جس نے دونوں نمازین جمع نہیں کیں جائز ہے اور اگر کچھ لازم نہیں آتا یہ

محیط مشرقی میں لکھا ہو اور ہاتھ کشادہ کر کے اٹھائے اور قبضہ کی طرف رخ کرے جبے کسی کو پکارنے والا اسکی طرف ہاتھ اور منہ سے متوجہ ہوتا ہو یہ بدائع میں لکھا ہو اور الحمد للہ اور لا الہ الا اللہ اور اللہ اکبر کہے اور درود پڑھے اور دعائے مانگے اور لوگوں کو حج کے احکام سکھا دے اور دعائے مانگنے میں کوشش کرے اور بار بار لبیک کہے یہ کافی میں لکھا ہو اور اپنے واسطے اور ان باپ اور سب مسلمان مردوں اور عورتوں کے واسطے بہت سی استغفار پڑھے یہ تطہیر یہ میں لکھا ہو اور بے طعن سورج کے غروب تک حضور قلب اور عاجزی کے ساتھ لبیک در لا الہ الا اللہ اور سبحان اللہ اور ثناء اور درود پڑھتا ہے اور اپنی حاجتوں کے واسطے دعائے مانگے یہ مضمرات میں لکھا ہو۔ پہلے اصحاب کے نزدیک ہان کے واسطے کوئی دعا مقرر نہیں ہے جو چاہے دعائے مانگے یہ بدائع میں لکھا ہو اور چاہے کہ اکثر یہ دعا پڑھتا ہے لا الہ الا اللہ وعدہ لا شریک لہ الملک لا الہ الا اللہ بحیثیت دہو حی لا یوت بیدہ الخ و ہو علی کل شے قدر لا نعبد الا ایاہ ولا نعرف الا سواہ اللہم اجعل فی قلبی نوراً و فی سمعی نوراً و فی بصری نوراً اللہم اشرح لی صدری و یسر لی امری اللہم ہذا مقام تجتہ العالی من النار جری من النار یعفو کذا و غلنی الجنۃ برحمتک یا ارحم الراحمین اللہم اذہب عنی الاسقام فلا تنزع عنی ولا تنزع عنی حتی تقبضتہ و انا علیہ یہ محیط میں لکھا ہو۔ سنت یہ ہو کہ دعائے آواز پست کرے یہ جہرۃ البیہرہ میں لکھا ہو۔ عرفہ میں وقوف کا وقت عرفہ کے دن کے سورج ڈھلنے سے قربانی کے پہلے دن کی فجر طلوع ہونے تک ہے پس جو شخص اتنے وقت میں وہاں موجود ہو گیا خواہ اسکو جاننا ہو یا نہ جاننا ہو سوتا ہو یا جاگتا ہو یا قافہ میں ہو یا جنوں میں ہو یا بیوش ہو خواہ وہاں وقوف کرے یا گذرتا ہو اچلا جائے وقوف نہ کرے اسکو حج مل گیا پھر اس کے بعد وہ فاسد نہیں ہوتا یہ شرع طحاوی میں لکھا ہو اور جسے اس وقت کے سوا اور وقت میں وقوف کیا اسکو حج نہیں ملا لیکن اگر ذی الحجہ کے چاند میں شبہ ہو گیا تھا اور لوگوں نے ذیقعدہ کا مہینہ پورا تیس دن کا کیا تھا پھر ظاہر ہوا کہ جس روز وقوف کیا تھا وہ قربانی کا دن تھا تو احسان یہ ہو کہ جائز ہو اور قیاساً جائز نہیں۔ اور اگر یہ ظاہر ہوا کہ جس دن وقوف کیا ہو وہ آٹھویں تاریخ تھی تو بھی یہی حکم ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ اور اگر قربانی کے پہلے دن کی فجر طلوع ہونے تک عرفات میں نہ ہو چکا تو حج فوت ہو گیا اور حج کے افعال اس سے ساقط ہو جاویں گے اور حج کا احرام جو اسے باندھا تھا وہ عمرہ کا احرام ہو جاویگا اسکو چاہے کہ عرفہ کے افعال پہلے کر کے احرام سے باہر ہو جائے اور سالانہ منہ حج کو قضا کرنا پس واجب ہے یہ شرع طحاوی میں لکھا ہو۔ سب ائین اگلے دن کی تابع ہوتی ہیں گذرے ہوئے دن کی تابع نہیں ہوتیں لیکن حج کی راتیں گذرے

سلاہ نہیں ہو کوئی معبود گنہگار کیلئے ہو وہ نہیں ہو کوئی شریک لکھا اور واسطے اس کے ملک و رحمت ہو وہ زندہ رکھتا ہو اور مارتا ہو اور وہ زندہ ہو مرتانہ میں اور اسی کے ہاتھ خیر ہے اور وہ ہر چیز پر قادر ہو نہیں عبادت کرتے ہیں ہم مگر اسی کی اور نہیں جانتے ہم رب سیکو سوا اس کے اسے اللہ کر بیج دل میرے کے نور اور بیج کان میرے کے نور اور بیج بینائی میری کے نور اللہ قبول اسے میرے سینہ میرا اور آسان کر دے میرے کام میرا سلاہ اللہ یہ تمام قربانیاں کو قبول اور ناہ مانگنے واسطے کا ہے اگر سے بچا چھو اگر سے ساتھ قبول ہے کہ اور وہاں کہ چھو جنت میں ساتھ رحمت اپنی کے لے ارحم الراحمین لے اللہ جب ہدایت کی تو نے چھو و سلام کی پس مت نکال تو اسکو جو سے اوست نکال چھو اس سے پمانک کہ قبض کرے تو ادین اسی پر ہوں ۱۲

ہوے دن کے حکم میں ہیں اگلے دن کے حکم میں نہیں عرفہ کی رات آٹھویں تاریخ کے حکم میں ہے اس لیے کہ اس رات میں عرفات میں وقت جائز نہیں جیسے کہ آٹھویں تاریخ جائز نہیں اور قربانی کے پہلے دن بیسے دسویں تاریخ کی رات عرفہ کے دن کی تابع ہے اس لیے کہ اس شب میں وقت عرفات میں جائز ہے جیسے کہ عرفہ کے دن میں جائز ہے اور بطریق اس شب میں قربانی جائز نہیں جیسے کہ عرفہ کے دن میں جائز نہیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور جب سورج غروب ہو جائے تو امام اور اس کے ساتھ کے سب آدمی اسی ہیئت سے مزدلفہ میں آدین یہ ہدایہ میں لکھا ہے افضل یہ ہے کہ جب طرح موقت میں کھڑے رہے اسی ہیئت پر چلے آدین اور اگر کوئی جگہ خالی پاوے تو اس کے بڑھ جائے یہ تبیین میں لکھا ہے اور چاہیے کہ امام کے ساتھ ساتھ چلے اس سے پہلے نہ جائے لیکن اگر امام سورج کے غروب ہونے کے بعد تاخیر کرے تو لوگوں کو چاہیے کہ اس سے پہلے چل دیں اس لیے کہ وقت داخل ہو گیا یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہے اور اس استہ میں اللہ اکبر اور لا الہ الا اللہ اور الحمد للہ پڑھتے جاوین اور بار بار لبیک کہیں اور استغفار بہت پڑھیں یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر لوگوں کی کشمکش کے خوف سے وقت کے مقام سے سورج کے چھینے سے پہلے چلے یا لیکن عرفہ کی حد سے سورج چھینے سے پہلے نہ نکلا تو مضائقہ نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اور افضل یہ ہے کہ اسی جگہ ٹھہرا لے تاکہ افاضہ لینے وقت کے مقام سے مزدلفہ کو چلنا وقت سے پہلے ادا نہوا اس لیے کہ اس میں سنت کی مخالفت ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر سورج کے چھینے اور امام کے چلنے کے بعد از دحام کے خوف سے تھوڑی دیر ٹھہرا تو مضائقہ نہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر مغرب کی نماز سورج کے چھینے کے بعد اور مزدلفہ میں آنے سے پہلے پڑھ لی تو امام ابوحنیفہ اور امام محمد کے نزدیک مزدلفہ میں اگر اسکا اعادہ کرے اور بطریق اگر عشا کا وقت راستہ میں شروع ہو گیا اور عشا کی نماز راستہ میں پڑھ لی تو مزدلفہ میں پونچھ کر اسکا بھی اعادہ کرے اور اگر ان دونوں نمازوں کے اعادہ کرنے سے پہلے فجر کی نماز پڑھ لی تو سب کے قول کے بموجب وہ دونوں نمازیں جائز ہو گئیں یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اگر مزدلفہ میں پونچھنے سے پہلے فجر کے طلوع ہونیکا خوف تھا اس لیے مغرب اور عشا کی نماز راستہ میں پڑھ لی تو جائز ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر مزدلفہ میں پونچھ کر عشا کی نماز مغرب سے پہلے پڑھ لی تو مغرب کی نماز پڑھے پھر عشا کا اعادہ کرے اور اگر عشا کی نماز کا اعادہ نہیں کیا اور صبح طلوع ہو گئی تو عشا کی نماز جائز ہو گئی یہ ظہیر میں لکھا ہے اور اب یہ ہے کہ مزدلفہ کو پیادہ جائے یہ تبیین میں لکھا ہے جبے دلفہ میں پونچھیں تو جہان چاہیں وہاں اتریں راستہ میں نہ اتریں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور اس پہاڑ کے قریب اترنا جسکو قرح کہتے ہیں افضل ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے پھر جب عشا کا وقت داخل ہو تو مؤذن اذان اور اقامت کے اور امام مغرب کی نماز عشا کے وقت میں پڑھاے پھر عشا کی نماز کسی اذان و اقامت سے ہمارے تینوں اصحاب کے قول کے بموجب پڑھاے یہ ہدایہ میں لکھا ہے ان دونوں نمازوں کے درمیان میں نفل نہ پڑھے اور اگر نفل پڑھ لیے یا اور کسی کام میں مشغول ہوا تو اقامت کا صلہ موقوف جائے وقت لینے کھڑے ہونے کی جگہ ۱۲

اعادہ کرے ان دونوں نمازوں کے جمع کرنے کے لیے امام ابوحنیفہ کے نزدیک جماعت شرط نہیں ہے یہ کافی
 میں لکھا ہے جو شخص مغرب و عشا کی نماز تنہا پڑھے اُسکو جائز ہے بر خلاف اسکے عرفہ میں ظہر اور عصر کی نماز
 کا جمع کرنا امام ابوحنیفہ کے نزدیک بغیر جماعت کے جائز نہیں اور افضل یہ ہے کہ مزدلفہ میں بھی امام جماعت
 پڑھاے یہ ایضاً میں لکھا ہے۔ امام محبوبی نے ذکر کیا ہے کہ مزدلفہ میں نمازوں کے جمع کرنے میں خطبہ اور
 سلطان اور جماعت اور احرام شرط نہیں یہ کفایہ میں لکھا ہے اور جب عشا سے فارغ ہو تو رات کو وہیں ہے
 یہ محیط میں لکھا ہے اور چاہیے کہ اس تمام رات میں نماز اور تلاوت آں اور ذکر اور دعا اور عاجزی کے ساتھ
 جاگتا رہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر مزدلفہ میں رات کو نہ رہا اور طلوع فجر کے بعد وہاں سے گذرنا ہوا
 چلا گیا تو اُسپر کچھ واجب نہ ہوگا لیکن ترک سنت کی قباحت ہوگی یہ بدائع میں لکھا ہے۔ پھر جب فجر طلوع
 ہو جائے تو امام فجر کی نماز ادا دل وقت اندھیرے میں پڑھاے پھر وقت کرے اور لوگ اُسکے ساتھ وقت
 کریں یہ قدوری میں لکھا ہے اور آدمی امام کے پیچھے یا جان چاہن وقت کریں یہ محیط شری میں لکھا ہے اور افضل یہ ہے
 کہ لوگوں کا وقت امام کے پیچھے اُس پہاڑ پر ہو جسکو قزع کہتے ہیں یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور احمد رحمہ اللہ اور
 شافعی اور لا اہل اللہ اور اہل اکبر اور لبیک اور درود پڑھے یہ زاد میں لکھا ہے اور دونوں ہاتھ آسمان کی طرف
 کو اٹھا کر اللہ سے اپنی حاجتوں کی دعا کرے یہ محیط میں لکھا ہے۔ محسّر کی نیچی زمین کے سوا کل مزدلفہ وقت کی
 جگہ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور جب محسّر کے نشیب میں پہنچے تو اگر پیادہ ہے تو جلد چلے اور اگر سوار ہے
 تو ایک تیر بھر تک سواری کو تیز کرے یہ کرمانی نے ذکر کیا ہے اور اسپر جامع ہے یہ غایۃ اسرجی شرح ہدایہ میں لکھا
 ہے مزدلفہ میں وقت کا وقت فجر کے طلوع ہونے سے خوب روشنی ہو جانے تک ہے اور جب سورج طلوع
 ہو گیا تو اُسکا وقت نکل گیا۔ اگر ہوقت میں مزدلفہ میں وقت کیا یا گذرنا ہوا نکل گیا تو جائز ہے جیسے کہ عرفہ کے
 وقت کا حکم تھا اور اگر ہوقت سے پہلے یا بعد وقت کیا تو جائز نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اور اگر فجر کے طلوع
 ہونے سے پہلے مزدلفہ کی حد سے نکل گیا تو وقت کے چھوڑنے کی وجہ سے اس پر قربانی لازم ہوگی لیکن اگر
 اس میں کوئی علت یا مرض یا ضعف ہے اور اذیت کا خوف ہے رات میں ہی وہاں سے چلا گیا تو مضائقہ نہیں
 یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے جب بہت روشنی ہو جائے تو سورج نکلنے سے پہلے وہاں سے جلدین اور منے میں
 آویں یہ زاد میں لکھا ہے۔ امام محمد رحمہ اللہ نے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ سے روایت کی ہے کہ روشنی خوب ہو جانے سے مراد یہ ہے کہ
 سورج کے نکلنے میں صرف اتنی دیر ہو کہ دو رکعت پڑھ سکے اُوقت وہاں سے چلے یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر
 امام سورج کے نکلنے کے بعد چلا یا لوگوں کے فجر کی نماز پڑھنے سے پہلے چلا تو پڑا کیا اور اُسپر کچھ واجب نہ ہوگا یہ بدائع
 میں لکھا ہے اور پھر حجرہ عقبہ میں زوال سے پہلے آئے اور وہاں نیچی زمین میں پہنچ کر سات کنکریاں جیسے کہ ٹھیکریوں کے
 ٹکڑے ہوتے ہیں نیچے سے اوپر کو پھینکے اور ان کے پھینکے پر ٹھیکری کے اوپر اُس دھڑا عقبہ کے سوا اور کسی حجرہ پر
 لے اذحام سحرم اور انہو جگہ ہائے عرف میں ٹھٹھ و جھیلانے ہیں ۱۲

کنکریاں نہ لے اور وہاں وقوت نہ کرے یہ شرح لمحاوی میں لکھا ہے۔ اور اگر تکبیر کے بدلے تسبیح یا تہلیل کہی تو جائز ہے اور اس میں بڑائی نہیں یہ بدائع میں لکھا ہے صحیح روایت کے بموجب پہلی کنکری پھینکنے سے لبیک موقوف کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے مفوج کرینوالے و متبع کرینوالے و قرآن کرینوالے میں کچھ فرق نہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور اگر کرینوالہ لکھنا سود کو بوسہ دینے کے بعد لبیک موقوف کرے۔ اور جس شخص سے حج فوت ہو گیا وہ جب عمرہ کے اتمام سے باہر ہو اس وقت لبیک موقوف کرے یعنی جب وقت طواف شروع کرتا ہو اور اگر وہ قارن تھا تو جب طواف ثانی شروع کرے اس وقت سے لبیک موقوف کرے اور جو کسی مانع کی وجہ سے حج نہ کر سکا وہ جب قربانی کی حج کرے اس وقت سے لبیک موقوف کرے اور اگر حج کرینوالے نے ہجرہ عقبہ پر کنکریاں پھینکنے سے پہلے سر مونڈا لیا تو اسی وقت لبیک موقوف کرے اور اگر کنکریاں پھینکنے اور سر مونڈانے اور فح سے پہلے خانہ کعبہ کی زیارت کر لی تو امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک اس وقت سے لبیک موقوف کرے یہ محیط شری میں لکھا ہے پھر مرنے کو ملے اور اگر اسکے ساتھ قربانی ہو تو اسکو فح کرے اور اگر نہ ہو تو فقط حج کرینوالے کو کچھ مضائقہ نہیں ہے اور اگر فح کرینوالے کو قربانی فح کرنا ضروری پھر سر مونڈا لے یا بال کترانے اور سر مونڈا نا افضل ہے یہ شرح لمحاوی میں لکھا ہے اور حکم اسکے واسطے ہو چکا کسی مانع کی وجہ سے حج ملتوی نہیں ہو گیا اور جس پر کوئی مانع پیش آیا اس پر سر مونڈا نا نہیں ہے یہ نہر الفائق میں لکھا ہے اور سر مونڈا نے اور بال کترانے میں جو اختیار ہے یہ اس صورت میں ہے جب کوئی عذر نہ ہو اور اگر سر مونڈا نے میں کسی عارضہ کی وجہ سے کوئی عذر ہو تو اس وقت بال ہی کتر دلنے کا حکم ہے اور اگر بال کتر دانے میں کوئی عذر ہو تو یہی حکم ہے کہ سر مونڈا لے مثلاً سر پر گوند لگایا ہو اور اس وجہ سے فیجی کام نہ آتی ہو اور اگر گوند چٹا دیگا تو بال مطرح ٹھیکے کہ مونڈا نا ہو گا نہ کتر نا اور صاحب حرام کو ان دونوں صورتوں کے سوا بال جدا کرنا جائز نہیں تو یہی صورت میں ہی حکم ہے کہ بال مونڈا لے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اور بال کترانے کا یہ حکم ہے کہ عورت اور مرد اپنے بالوں کے سروں سے بقدر چھٹائی سر کے یعنی بقدر ایک انگلی کی درازی کے بال کترے یہ تبیین میں لکھا ہے اور بدائع میں ہے کہ فقہائے کہا ہے کہ وجہ ہے کہ بال کتروانے میں ایک انگلی کی مقدار سے کچھ زیادتی کہ اس لیے کہ عادت ہونے سے سب بالوں کے سرے برابر نہیں ہوتے پس جب تک کہ ایک انگلی کی مقدار سے زیادتی کرے کہ یقیناً کترنے میں ایک انگلی کی مقدار پوری ہو جائے یہ غایۃ السروجی شرح ہدایہ میں لکھا ہے اور سب سر مونڈا نا افضل ہے کیونکہ اس میں پیروی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے یہ کافی میں لکھا ہے سر مونڈا نے کیلئے قربانی کے دن مقررین اور افضل ان دونوں پہلا دن ہے یہ غایۃ السروجی شرح ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر سر مونڈا نے کے وقت اسکے سر پر بال نہ ہوں مثلاً اس سے پہلے سر مونڈا چکا ہے یا اور کوئی سبب ہوا تو اصل میں مذکور ہے کہ اگر سر پہنے سر پر پھر واسے اس لیے کہ اگر اسکے سر پر بال ہوتے تو اس حالت میں دو کام ہوتے اگر پھر پھر نا اور بالوں کا دور کرنا پس جس چیز سے عاجز ہو گیا وہ اسکے ذمہ سے ساقط ہو گئی اور جس چیز سے عاجز نہیں ہوا وہ اسکے ذمہ لازم ہے پھر مشائخ کا اگر پھر پھر دانے میں اختلاف ہے کہ وہ وجہ ہے یا مستحب ہے اور اصح یہ ہے کہ وجہ ہے یہ محیط میں لکھا ہے امام محمد دے کہا ہے کہ اگر اسکے

سر پر زخم ہون کی وجہ سے استرہ نہیں پھر داسکتا اور کترنے کے لائق بال نہیں ہیں تو وہ اس طرح احرام سے باہر ہو گیا جیسے سر مونڈانے والے باہر ہوتے ہیں اس لیے کہ وہ سر مونڈانے اور بال کترانے سے عاجز ہے پس وہ اس سے ساقط ہو جاوے گا اور بہتر یہ ہے کہ وہ احرام سے باہر ہونے میں قربانی کے دنوں میں آخر وقت تک تاخیر کرے اور اگر تاخیر نہ کرے گا تو کچھ بہتر وجہ نہیں ہے اور اگر اس کے سر پر زخم ہوں لیکن وہ کسی جنگل میں چلا گیا اور وہاں نہ استرہ ہو نہ کوئی سر مونڈنے والا ہو تو یہ عذر معتبر نہیں اور بجز سر مونڈنے یا بال کترنے کے اور کچھ چارہ نہیں ہے یہ محیط مشری میں لکھا ہے۔ اور اگر نوڑے سے مصافات کر لیا تو جائز ہے یہ سراج الودیع میں لکھا ہے۔ سر مونڈانے میں سنت یہ ہے کہ مونڈنے والے کی داہنی طرف سے ابتدا ہونے سے مونڈنے والے کی پس سر کے بائیں طرف سے ابتدا کرنا چاہیے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور مستحب ہے کہ بالوں کو دفن کر دے اور سر مونڈانے وقت اور سر مونڈانے کے بعد تکبیر کے ساتھ دعا مانگے اور اگر بال پھینکے تو مضائقہ نہیں اور گھوٹے پر اور نہانے کی جگہ میں انکا ڈال دینا مکروہ ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور مستحب ہے کہ سر مونڈانے کے بعد ناخن اور مونچھیں تراشے اور زیر ناف کے بال مونڈے یہ غایۃ اسروچی شرح ہدایہ میں لکھا ہے اور داہنی ذرا نہ کترے اور اگر کترے تو کچھ بہتر وجہ نہیں ہوتا یہ تبیین میں لکھا ہے۔ سر مونڈانے یا بال کترانے کے بعد جو چیزیں احرام کی وجہ سے حرام ہوتی تھیں وہ سب حلال ہو جاوے گی مگر عورت سے وطی حلال نہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اس طرح وطی کے اور جو لازم ہیں جیسے کہ مساس اور بوسہ وہ حلال نہو گے یہ سراج الودیع میں لکھا ہے اور فرج سے باہر بھی جامع ہائے نزدیک حلال نہیں ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور اگر سر نہ مونڈایا یا بٹانک کہ خانہ کعبہ کا طواف کر لیا تو جب تک کہ نہ مونڈاویگا کوئی چیز اس حلال نہوگی یہ تبیین میں لکھا ہے پھر اگر ہو سکے تو اسی روز خانہ کعبہ کا طواف کرے اسکو طواف زیارت کہتے ہیں یا دوسرے روز کرے یا تیسرے روز کرے اس سے زیادہ تاخیر نہ کرے اور سات مرتبہ طواف کرے باہر باہر طواف کرے اور طواف کے بعد دو رکعت نماز پڑھے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور عورت پہلے ہی سر مونڈانے کی وجہ سے حلال ہوتی ہے نہ طواف کرنے کی وجہ سے اور جب چار مرتبہ طواف کرے تو عورت حلال ہو جاوے گی اس واسطے کہ فرض اہل قہر ہے اور جو اس سے زیادہ ہے وہ وجہ سے کہ قربانی دینے سے پورا ہو جاتا ہے یہی صحیح ہے یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اور اگر کچھ طواف نہ کیا تو عورت حلال نہ ہوگی اگرچہ بہت برس گزر جائیں یہ حکم بالا جامع ہے۔ اور اگر شبہ وضو یا جنابت کی حالت میں طواف زیارت کیا تو احرام سے باہر ہو گیا اور عورت حلال ہو گئی یہاں تک کہ اگر اس کے ساتھ جماعت کرے تو حج فاسد نہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور اگر خانہ کعبہ کا اسی طرف سے طواف کیا یعنی خانہ کعبہ کی بائیں طرف سے شروع کرے سات مرتبہ طواف کیا تو احرام سے باہر ہو جانے میں اس طواف کا اعتبار نہوگا اور جب تک وہ رات نہ وہ دو اور ہر رات وغیرہ ایسی چیزوں سے مرکب کی جاتی ہے جس کے استعمال سے بال بغیر مونڈنے کے ناکارہ ہو جائے ہیں اس لئے دیوار خانہ کعبہ کا بائیں طرف سے چکر لگایا جائے اور رات کے اہل سے کہہ کر وقت اسکو چھوڑ دیا

مکین ہو اس پر عادیہ واجب ہے اور اگر ایسی حالت میں طواف کیا کہ اس کا ستر اس قدر کھلا ہوا تھا جس سے نماز جائز
 تین ہوتی تو طواف ادا ہو جائیگا اور اگر زیارت کا طواف ایسی حالت میں کیا کہ کل کپڑے نجس تھے تو یہاں طواف
 کرنا اور ننگے طواف کرنا برابر ہے اور اگر ستر کپڑا پاک ہو جو میں ستر پھپھ جاتے اور باقی نجس ہو تو طواف جائز
 ہوگا اور کچھ اس پر واجب نہ ہوگا یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ اور طواف واجب میں اگر حطیم کے باہر سے طواف نہیں کیا بلکہ
 اندر سے کیا تو اگر مکہ میں موجود ہے تو اس کے طواف کا اعادہ کرے تاکہ ہو جب ترتیب کے ادا ہوا اور اگر
 اس کے طواف کا اعادہ نہیں کیا اور صرف حطیم کا طواف دوبارہ کر لیا تو ہمارے نزدیک جائز ہے یہ
 سراج الوداع میں لکھا ہے۔ اس طواف کا نام طواف الزیارة اور طواف الکرن اور طواف یوم النحر ہے
 یہ نفل ہے قاضیان میں لکھا ہے اور حجتہ میں ہے کہ اس کو طواف الواجب بھی کہتے ہیں یہ تانا خانہ میں لکھا ہے
 پس اگر طواف قدوم کے بعد صفا و مروہ کے درمیان میں سعی کر چکا ہے تو اس طواف میں اگر کڑ کر نہ چلے اور
 سعی نہ کرے ورنہ اگر کڑ کر چلے اور سعی کرے یہ کافی میں لکھا ہے اور افضل یہ ہے کہ اگر کڑ کر چلے اور سعی کی اسی طواف
 تک تانا خیر کرے تاکہ وہ فرض کے ساتھ ہوں نہ سنت کے ساتھ یہ بحر الرائق میں ہے پھر منہ کی طرف جاوے
 اور باقی ایام حج میں پر کنکریاں پھینکنے کے واسطے وہاں مقیم ہو رات کو مکہ میں نہ رہے اور نہ راستہ میں غایۃ السیر
 شرح ہدایہ میں لکھا ہے ایام منے میں منے کے سوا اور جگہ رات کو رہنا مکروہ ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے پس اگر عمار
 رات کو مکہ میں اور رہا تو ہمارے نزدیک اس پر کچھ واجب نہیں ہوتا یہ ہدایہ میں لکھا ہے خواہ وہ اہل شقاقیت یعنی
 حج دانوں کو پانی پلائی والا ہو یا نہ ہو یہ سراج الوداع میں لکھا ہے۔ ہمارے نزدیک قربانی کے دن خطبہ نہیں ہے یہ غایۃ السیر
 ہدایہ میں لکھا ہے جب قربانی کے دوسرے دن سورن کا زوال ہو تو تینوں حجروں پر کنکریاں پھینکے اور اس حجرہ
 سے ابتدا کرے جو مسجد خیف کی طرف ہے اور وہاں سات کنکریاں پھینکے اور ہر کنکری پر تکبیر کہے پھر اس حجرہ پر کنکریاں
 پھینکے جو اسکے قریب ہے اور وہ درمیان کا حجرہ ہے اس پر بھی سات کنکریاں اس طرح پھینکے پھر حجرہ عقبہ کے
 پاس آوے اور وہاں بھی زمین سے سات کنکریاں پھینکے اور ہر کنکری پر تکبیر کہے حجرہ عقبہ کے پاس وقت
 نہ کہے اور پہلے حجرہ اور درمیان حجرہ کے پاس جان لوگ وقت کیا کرتے ہیں وہاں وقت کرے یہ کافی
 میں لکھا ہے اور وقت کی جگہ بھی زمین کے اوپر کی جانب ہے یہ محیط میں لکھا ہے جب کنکریاں اڑنے کے بعد پھر
 کنکریاں مارنا ہو تو اس کے بعد وقت کرے اور جن کنکریوں کے مارنے کے بعد پھر کنکریاں مارنا ہو تو اس کے بعد
 وقت نہ کرے اس لیے کہ عبادت ختم ہو چکی ہے جو ہرۃ البیہ میں لکھا ہے۔ اور دیر تک قیام اور عاجزی کرے یہ تین
 میں لکھا ہے اور اللہ کی حمد اور ثنا اور لا الہ الا اللہ اور اللہ اکبر اور درود پڑھے اور اپنی حاجتوں کے واسطے
 دعا مانگے اور دونوں مونڈھوں تک ہاتھ اٹھاے اور دونوں ہتھیلیوں کی جانب آسمان کی طرف کو کرے جیسے کہ
 دعا میں سنت ہے اور حج کو نپو اسے کو چاہیے کہ وقت کے مقاموں میں سب مسلمانوں کے واسطے مغفرت کی

دعا مانگے یہ کافی مین لکھا ہو اور جب سکا دوسرا دن ہو جو قربانی کا تیسرا دن ہو تو سورج کے زوال کے وقت اسطرح
تینوں چمرون پر کنکریاں مائے پھر اگر چاہے تو اسی دن سے چلا جائے اور چوتھے دن انکی کنکریاں مارنا اس
ساقط ہو جائیگی اور اگر اُس ذراست مین طلوع فجر تک وہیں رہا تو جب تکے وال کے بعد تینوں چمرون پر
کنکریاں نہ مائے تب تک وہاں سے بھگنا جائز نہیں یہ قضاے قاضیخان مین لکھا ہو کنکریاں مارنے کے
مسلکون مین بہت سی باتوں کا بیان ضرور ہی اول یہ کہ کنکریاں مارنے کے اوقات کوئی ہے اور اُس کے
اوقات تین ہیں ایک دن قربانی کا اور تین دن ایام تشریق کے قربانی کے پہلے دن مین کنکریاں مارنے کی وقت
تین قسم ہیں اول مکروہ دوسرے مسنون تیسرے مباح۔ فجر کے طلوع ہونے سے سورج کے طلوع ہونے تک
مکروہ وقت ہے اور سورج کے طلوع ہونے سے زوال تک مسنون وقت ہے اور زوال کے بعد سے سورج کے
چھپنے تک مباح وقت ہے اور رات بھی مکروہ وقت ہے یہ محیط شمس مین لکھا ہو۔ اور طلوع فجر سے پہلے کنکریوں کا
پھینکنا بالاتفاق صحیح نہیں یہ بحر الرائق مین لکھا ہو اور دوسرے اور تیسرے دن کنکریاں پھینکنے کا وقت زوال کے
بعد سے دوسرے دن سورج کے طلوع ہونے تک ہے زوال سے پہلے جائز نہیں اور زوال کے بعد سے سورج کے
چھپنے تک وقت مسنون ہے اور غروب کے بعد طلوع فجر تک وقت مکروہ ہے ظاہر روایت مین اسطرح مروی ہے۔
چوتھے روز کنکریاں پھینکنے کا وقت امام ابوحنیفہ کے نزدیک فجر کے طلوع ہونے سے سورج کے چھپنے تک ہے
لیکن زوال سے پہلے وقت مکروہ ہے اور اُس کے بعد مسنون ہے یہ محیط شمس مین لکھا ہو دوسرے یہ کہ جو چیز مین
جس زمین سے ہیں انکو پھینکنا جائز ہے لیکن یہ بھی شرط ہے کہ وہ ذلیل چیزیں ہوں اسی لیے فیروزہ اور بایا وقت
کو پھینکنا جائز نہیں ہے یہ سراج الوداع مین اور نمایہ اور عنایہ اور معراج الدرایہ مین لکھا ہو پھر اور ڈھیلہ اور مٹی اور
گیر و اور چوہ اور گندھک اور پھاڑی نمک اور سرہ اور مٹی بھر کر ریتا پھینکنا یا جائز ہے لکڑی اور عنبر اور موتی اور
سونے اور چاندی کا پھینکنا جائز نہیں یہ غایۃ السروجی شرح ہدایہ مین لکھا ہو تیسرے جو چیزیں پھینکتے ہیں انکی مقدار
کیا ہونا چاہیے ہمارا قول یہ ہے کہ چھوٹی کنکریاں پھینکے جیسے ٹھیکری کے ٹکڑے ہوتے ہیں یہ محیط مین لکھا ہو انکی مقدار
مین اختلاف ہے مختار یہ ہے کہ باقلہ کے دائرہ کے برابر ہوں اور اگر بڑا یا چھوٹا پتھر پھینکے تو جائز ہے یہ مختار شرح مختار
مین لکھا ہو لیکن تختہ نہیں ہے یہ تاتار خانیہ مین لکھا ہو۔ چوتھے یہ کہ ہمارا قول یہ ہے کہ جو کنکریاں پھینکے وہ ڈھلی ہوئی
ہوتی چاہیں یہ سراج الوداع مین لکھا ہو اور اگر اسی کنکریاں پھینکیں جو بالیقین نجس ہیں تو مکروہ ہے اور جائز ہے یہ
فتح القدیر مین لکھا ہو اور تختہ یہ ہے کہ کنکریاں مزدلفہ راستہ سے اٹھائے حجرہ کے پاس سے کنکریاں اٹھا کر
نہ پھینکے اور اگر انھیں کو پھینکے یا تو جائز ہے لیکن بُرائی ہے یہ سراج الوداع مین لکھا ہو اور ایک پتھر کو بیکر کے ستر
ٹکڑے توڑنا مکروہ ہے جیسے کہ آجکل اکثر لوگ کرتے ہیں یا پتھروں سے کہ کنکریاں پھینکنے کی کیفیت مین مشائخ کا
اختلاف ہے بعضوں کا یہ قول ہے کہ انکو ٹٹے اور کلمے کی انگلی کی پوروں سے کنکری اٹھائے جیسے کہ عقد انا مل مین

تیس کا عقد کرتے ہیں اور پھر اُسکو پھینکے یہ محیط میں لکھا ہو اور ولو الجحیم میں لکھا ہو کہ یہی اصح ہے یہ تاتار خانہ میں لکھا ہو
 فقہانے لکھا ہو کہ چاہیے کہ کنکریاں پھینکنے واسطے سے کنکریاں گرنے کی جگہ تک پانچ گزیار زیادہ کا فاصلہ ہو اور
 اصل میں مذکور ہے کہ اگر حجرہ کے پاس کھڑا ہو کر وہیں کنکری رکھ دی تو یہ جائز نہیں اور اگر وہاں ڈال دے تو جائز ہے
 لیکن بڑی بات ہے اسلئے کہ نفل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف ہے چھٹے یہ کہ جب کنکریاں پھینکنے کے بعد
 پھر کنکریاں پھینکنا ہو تو افضل ہے کہ کنکریاں پھینکنے والا پیادہ ہو اور اگر اُسکے بعد پھر کنکریاں پھینکنا ہو تو سوار
 ہو یہ متون میں لکھا ہو ساتویں یہ کنکریاں پھینکنے کا محل کیا ہے ہمارا قول یہ ہے کہ محل سکا تینوں حجرہ میں پہلا
 حجرہ ہے جو مسجد خیف کے پاس ہے اور جو اُسکے بعد ہے وہ درمیانی حجرہ ہے اور سب سے آخر حجرہ عقبہ ہے یہ محیط میں لکھا ہو آٹھویں
 یہ کہ کہاں سے پھینکے ہمارا قول یہ ہے کہ نشیب کی زمین سے پھینکے یعنی نیچے سے اوپر کو پھینکے یہ سراج الوہاب میں
 لکھا ہو اور اُس زمین کی دہنی طرف کو پھینکے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو اور اگر اُسکی بلندی پر سے پھینکے تو جائز ہے لیکن
 اگر کوئی فذر ہو تو جواد مذکور ہوا وہ سنت ہے یہ غایۃ السرحی شرح ہدایہ میں لکھا ہو۔ اور کنکریاں پھینکنے میں حجرہ عقبہ
 کی طرف کو مٹھ کرے اور نہ کو دہنی طرف اور کعبہ کو بائیں طرف کرے اور اس طرح کھڑا ہو کہ کنکریوں کے گرنے کی جگہ
 نظر آتی ہو یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہو۔ نوین یہ کہ کنکریاں کہاں گرنے چاہیں ہمارا قول یہ ہے کہ حجرہ پر یا اُسکے قریب
 گرنے چاہیں اور اُس سے دور گریں تو جائز نہیں یہ محیط میں لکھا ہو اور اگر کنکریاں کسی آدمی کی ہڈی یا کسی دستے
 کجاوہ پر گریں اور وہیں ٹھہر گئیں تو انکا اعادہ کرے اور اگر اُس محل سے یا اُس آدمی کی ہڈی سے اُسی سال میں
 گریں تو جائز ہے یہ ظہیر میں لکھا ہو۔ دسویں یہ کہ کتنی کنکریاں مائے ہمارا قول یہ ہے کہ ہر حجرہ پر سات کنکریاں بار
 اور ضایع میں ہے کہ کنکری داہنے ہاتھ سے مائے یہ تاتار خانہ میں لکھا ہو۔ اور اگر کسی نے ساتون کنکریاں ایک مرتبہ
 پھینک دیں تو وہ بمنزلہ ایک کنکری پھینکنے کے ہے اور پھر جب کہ پھر کنکریاں اور پھینکے اور پھر کنکری جدا جدا پھینکے
 اور اگر کسی نے سات سے زیادتی کی تو کچھ حرج نہیں ہے یہ محیط مشرعی میں لکھا ہو۔ گیارہویں یہ کہ ہر کنکری پھینکنے پر تکبیر
 کہے یعنی یہ پڑھے بسم اللہ اللہ اکبر عن اللہ الشیطان وحزبہ اور یہ پڑھے اللھم اجعل حجی مبروراً دینی مشکوٰۃ و ذنبی مغفوراً یہ
 محیط میں لکھا ہو۔ بارہویں یہ کہ پہلے دن صرف حجرہ عقبہ پر کنکریاں مائے اور کسی حجرہ پر نہ مائے اور باقی دنوں میں اول
 پہلے حجرہ پر پھر درمیانی حجرہ پر پھر حجرہ عقبہ پر کنکریاں مائے یہ محیط میں لکھا ہو اور اگر دوسرے دن حجرہ عقبہ سے ابتدا کی
 اور اول شہر کنکریاں پھینکیں پھر درمیانی حجرہ پر اور اُسکے بعد اُس حجرہ پر جو مسجد کے پاس ہے پھینکیں تو اگر درمیانی اور
 آخر کے حجرہ کا اعادہ کرے تو بہتر ہے یہ محیط مشرعی میں لکھا ہو اگر کسی نے دوسرے دن درمیانی اور تیسرے حجرہ پر
 کنکریاں پھینکیں اور پہلے پر نہ پھینکیں تو اگر اُسکے بعد پہلے حجرہ پر کنکریاں پھینکے اور دوسرے اور تیسرے حجرہ پر
 کنکریاں پھینکے کا اعادہ کرے تو بہتر ہے تاکہ ترتیب باقی رہے اور اگر صرف پہلے ہی حجرہ پر کنکریاں پھینکے تو ہمارے
 نزدیک جائز ہے یہ تاتار خانہ میں لکھا ہو اور اگر ہر حجرہ پر تین تین کنکریاں مائیں تو پہلے حجرہ پر چار کنکریاں اور اگر
 پورا کبے اور باقی دنوں حجرہ پر پھر سات سات کنکریاں مائے اور اگر ہر حجرہ پر چار کنکریاں مائیں تو اُسکے بعد

ہر ایک جمرہ پر تین تین کنکریاں در پھینکے اور اگر از سر نو کنکریاں پھینکے تو افضل ہے اور تارکاسن میں ہے کہ اگر پہلے
 جمرہ پر ایک کنکری ماری پھر درمیان کے جمرہ پر ایک کنکری ماری پھر آخر کے جمرہ پر ایک کنکری ماری پھر لوٹا اور ہر
 جمرہ پر ایک ایک کنکری اس طرح سات کنکریاں تک مائے تو پہلے جمرہ کی کنکریاں پوری ہو گئیں اور درمیان
 جمرہ کی چار کنکریاں ہوئیں تو اسکو چاہیے کہ تین کنکریاں اور مائے اور جمرہ عقبہ کی ایک کنکری ہوئی اس پر پھر اور
 مائے یہ محیط میں لکھا ہے امام محمد سے یہ روایت ہے کہ جب تین جمرہ پر کنکریاں مار چکا اُسکے بعد اُسکے ہاتھ میں چار
 کنکریاں موجود تھیں اور یہ معلوم نہیں کہ یہ کونسے جمرہ کی باقی رہ گئیں تو اُنکو پہلے جمرہ کی ٹھہرا کر پھینکے اور
 باقی دو جمرہ پر از سر نو کنکریاں پھینکے اور اگر تین کنکریاں اُسکے ہاتھ میں باقی ہوں تو ہر جمرہ پر ایک ایک
 کنکری پھینکے اور اس طرح اگر ایک یا دو کنکری باقی ہو تو ہر جمرہ کی ایک ایک کنکری کا اعادہ کرے اور یہ مکروہ ہے
 کہ اول اپنا اسباب مکہ کو بھیجے اور خود کنکریاں پھینکے کیواسلے اقامت کرے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے پھر محصب میں
 جائے اور وہ اٹھ ہی وہاں تھوڑی دیر اترے اور صبح یہ ہو کہ وہاں اترنا چاہے نزدیک سنت ہے اور اُسکا
 چھوڑنا یا رائی پھر مکہ میں داخل ہو اور سات مرتبہ طواف صدر کرے اس طواف میں اگر کچھ نہ چلے یہ کافی میں لکھا
 ہے اُس طواف کا نام طواف صدر اور طواف اوداع اور طواف الافاضہ اور طواف آخر عمر و بالبت اور
 طواف اوداع ہے یہ تین میں لکھا ہے اُس طواف کے دو وقت ہیں ایک وقت جواز اور دوسرا وقت استحباب جواز
 کا وقت طواف زیارت کے بعد شروع ہوتا ہے بشرطیکہ سفر کا ارادہ رکھتا ہو یا نہ کہ اگر یہ طواف کیا
 اور پھر برس روز تک مکہ میں لیکن اقامت کی قیمت نہیں کی اور نہ مکہ کو گھر بنایا تو طواف جائز ہوگا آخر وقت
 جواز کا کچھ مقرر نہیں ہے جب تک مکہ میں مقیم ہے تب تک اُسکا وقت ہے یا نہ کہ اگر ایک سال مکہ میں ٹھہرا ہوا اور
 اقامت کی نیت نہیں کی تو پھر بھی طواف کرنا جائز ہے اور اس صورت میں بھی طواف ادا واقع ہوگا نہ قضاء اور
 وقت استحباب یہ ہے کہ جب سفر کا ارادہ کرے اسوقت طواف کرے یا نہ کہ اگر مکہ میں مقیم رہے یہ روایت ہے کہ
 اگر طواف کے بعد عثمانی ٹھہرا تو میرے نزدیک بہتر یہ ہے کہ دوبارہ طواف کرے تاکہ چلتے وقت خانہ کعبہ سے
 رخصت ہو یہ بھرا لائن میں لکھا ہے اور اگر اُس طواف میں قربانی کے دنوں سے تاثیر کی تو بالاجماع اُسپر کچھ وجہ نہیں
 ہوتا یہ بدائع میں لکھا ہے طواف صدر حج کرنے والے پر جب مکہ سے نکلنے کا ارادہ کرے واجب ہوتا ہے
 عمرہ کرنے والے اور اہل مکہ اور اہل میقات اور اُسکے بعد کے رہنے والوں پر واجب نہیں یہ ایضاً میں لکھا ہے اور
 حیض والی اور نفاس والی عورت اور اُس شخص پر جب کالج فوت ہو گیا ہے واجب نہیں ہے یہ محیط خسی میں لکھا ہے
 اگر کوئی کو فہ کار رہنے والا انفال حج سے فارغ ہو کر مکہ میں اپنا گھر بنائے تو اُسپر طواف صدر واجب نہیں
 کیونکہ یہ اُسپر واجب ہے جو وہاں سے چلا جائے نہ اُسپر جو وہاں کے رہنے کا ارادہ کرے یہ حکم اسوقت ہے کہ جب
 نفر اول مکہ تمام ہونے سے پہلے وہاں سکونت کا ارادہ کرے اور نفر اول قربانی کے دن سے دو دن کے بعد

تک ہے اور اگر اس کے بعد وہاں رہنے کا ارادہ کیا تو طواف اصدروا جب ہوگا اور سکونت اختیار کرنے سے باطل ہوگا یہ قول امام ابو حنیفہ اور امام محمد کا ہے یہ شرح جامع صغیر میں لکھا ہے جو صدر الشہید حسام الدین کی تصنیف ہے کسی کو فہ کے رہنے والے نے حج کے بعد مکہ میں اپنا گھر بنا لیا پھر وہاں سے نکلا تو اُٹھ طواف اصدروا جب ہوگا اس واسطے کہ جب اسکا وہاں وطن ہو گیا تو وہ مکہ والوں میں شامل ہو گیا اور مکہ کا آدمی جب مکہ سے نکلے تو اُٹھ طواف اصدروا جب نہیں ہوتا پس یہی حکم اس شخص کا ہوگا۔ اگر کوئی حیض والی عورت مکہ سے باہر نکلنے سے پہلے حیض سے پاک ہو گئی تو اُٹھ طواف اصدروا جب ہوگا اور اگر مکہ کی آبادی سے اتنی دور نکل گئی جتنی دوری پر سفر کا اعتبار ہوتا ہے پھر پاک ہوئی تو طواف اصدروا جب کے واسطے اسکو لوٹنا واجب نہیں ہے اور اگر خون بند ہو نیکی بعد بھی اس نے غسل نہیں کیا اور کسی نماز کا وقت بھی نہیں گزر گیا اور اس وقت وہ مکہ سے نکل گئی تو اسکو لوٹنا واجب نہیں اور اگر حیض کی حالت میں مکہ سے نکلی پھر اس نے غسل کیا پھر میقات سے باہر ہونے سے پہلے مکہ کی طرف کو لوٹی تو اُٹھ طواف واجب ہوگا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ جو شخص مکہ سے بغیر طواف کے چلا گیا تو جب تک میقات سے باہر نہیں ہوا ہے طواف اصدروا جب کے واسطے اسکو لوٹنا چاہیے اور اگر میقات سے گزر جائے کے بعد یاد آیا تو نہ لوٹے اور اگر لوٹے تو عمرہ کے ساتھ لوٹے اور اگر عمرہ کے ساتھ لوٹا تو اول عمرہ کا طواف کرے اور جب عمرہ سے فارغ ہو تو طواف اصدروا جب کرے یہ سراج الوماج میں لکھا ہے۔ شیخ امام کرخی نے امام ابو حنیفہ سے یہ روایت کی ہے کہ جب طواف اصدروا جب سے فارغ ہو تو مقام ابراہیم میں آئے اور وہاں دو کعبتیں پڑھے پھر زمزم پر آئے اور اسکا پانی پیے یہ ظہیر میں لکھا ہے اور طریقہ اسکا یہ ہے کہ زمزم کا پانی اپنے ہاتھ سے نکالے اور اسکو قبلہ رو سیراب ہو کر کئی سانسوں میں پیے اور ہر سانس پر نگاہ اٹھائے اور خانہ کعبہ دیکھے اور اپنے منہ اور سر اور جسم پر لگائے اور اگر ہو سکے تو اپنے اوپر بہائے اور مستحب یہ ہے کہ جب خانہ کعبہ میں آئے تو اول چوکھٹ کو بوسہ دے اور برہنہ باسیت اللہ میں داخل ہو پھر ملترم میں آئے یہ تبیین میں لکھا ہے ملترم سے مراد وہ جگہ ہے جو حجر اسود سے دروازہ تک ہے پھر اپنا سینہ اور منہ رکھے اور داہنا ہاتھ دروازہ کی چوکھٹ کی طرف کو اٹھائے اور یوں کہے السائل بیا یک یسئلک من فضلک و معروفاک یہ جو جنتک ظہیر میں لکھا ہے اور تھوڑی دیر اس سے لپٹا ہے اور روتا ہے یہ کافی میں لکھا ہے۔ اور اگر وہاں سے قریب ہوا ہو سکے تو کعبہ کے پردوں کو کپڑے در نہ دونوں ہاتھ اپنے سر پر رکھ کر دیوار کو لگا کر اس طرح کہ دونوں ہاتھ کھڑے ہوں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور ہو سکے تو اپنا رخسارہ دیوار سے لگائے یہ کافی میں لکھا ہے اور اللہ اکبر کہے اور لا الہ الا اللہ پڑھے اور حمد اور درود پڑھے اور اپنی حاجت کے واسطے دعا مانگے یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے پھر حجر اسود کو بوسہ دے اور اللہ اکبر پڑھے اور اگر بیت اللہ کے اندر داخل ہو سکے تو بہتر ہے ورنہ کچھ حرج نہیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور بظہر کات کب زمزم کے ہے کہ جس نیت سے بوسے اللہ تعالیٰ وہی عطا فرماتا ہے چنانچہ اکثر بزرگوں نے اُٹھ عمل کیا ہے ۱۱

۱۲ تیسرے دروازہ پر مانگنے والا تیسرے فضل وہاں سے مانگتا اور تیسری رحمت کا امیدوار ہے ۱۲

میں لکھا ہے پھر کعبہ کو منہ کیے ہوئے پیچھے کو لوٹے روتا ہوا اور کعبہ کی جدائی پر حسرت کرتا ہوا اور اس طرح مسجد الحرام سے باہر نکلے یہ کافی میں لکھا ہے اور جب مکہ سے نکلے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے نکلے جو مکہ کی نبی زمین میں ہے یہ فتح القدر میں لکھا ہے۔ عورت ان سب حکموں میں مثل مرد کے ہی اتنا فرق ہے کہ عورت اپنا سر نہ کھولے اور منہ کھولے اور اگر اپنے منہ پر کپڑا اس طرح ڈالے کہ منہ سے جدا ہو تو جائز ہے اور لبیک میں اپنی آواز بلند نہ کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہے بلکہ لبیک اس طرح کہے کہ وہ خود منہ غیر نہ منے تمام علماء کا اسی پر اجماع ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور عورت اگر کمر نہ چلے اور دونوں ستونوں کے درمیان میں سہی نہ کرے لیکن بال کمر سے یہ ہدایہ میں لکھا ہے ہے اور سلا ہو اگر کپڑا جو جی چاہے پہنے خواہ کمرتی ہو خواہ قمیص خواہ اوڑھنی خواہ مونے خواہ دستاں لیکن ورس اور زعفران اور کسم کا رنگا ہو اگر کپڑا نہ پہنے لیکن وہ رنگت کا کپڑا دھسل چکا ہو تو پہنے یہ کفایہ میں لکھا ہے۔ اور اگر احرام والی عورت سلا ہو اگر کپڑا حمیرہ وغیرہ اور نہ پور پہنے تو مضائقہ نہیں اور اگر حجر اسود کے پاس مردوں کا ہجوم ہو تو بوسہ نہ لے اور اگر وہ جگہ خالی ہو تو بوسہ لے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ حجتہ میں ہی کہ عورت پر صفا و مردہ پر چڑھنا واجب نہیں لیکن اس صورت میں جب جگہ خالی ہو یہ تانا خانہ میں لکھا ہے۔ اور غشی مشکل احتیاطاً اس بات کو تو میں مثل عورت کے ہی یہ تبیین میں لکھا ہے **فصل متفرقات کے بیان میں** جو شخص بیہوش ہو جائے اور اسکی طرف سے اس کے رفیق احرام باندھ لیں تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک جائز ہے اور صاحبین رحمہ کے نزدیک جائز نہیں اور اگر کوئی کسی آدمی کو یہ حکم کرے کہ اگر وہ بیہوش ہو جائے یا سو جائے تو اسکی طرف سے احرام باندھ لے پس جبکو حکم کیا تھا اس نے احرام باندھا تو بالا جملہ صحیح ہے۔ اور اگر اس شخص کو بیہوشی سے افاقہ ہوا یا نیند سے جاگے اور انفعال حج کے ادا کرے تو جائز ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور اگر نائب جو کسی بیہوش کی طرف سے احرام باندھے تو اسکو احرام کی حالت میں سے ہو کے کپڑوں سے بچنا واجب نہیں یہ بکر الرائق میں لکھا ہے اس میں اختلاف ہے کہ اگر کسیکو انفعال حج کے ادا کرنے کے وقت تک بیہوشی رہی تو کیا رفیقوں پر یہ واجب ہے کہ اسکو سب مقاموں میں لپکا دیں اور سعی اور وقوف کو ادا کر دیں یا اسکو نہ لپکا دیں بلکہ یہ سب رفیق ہی اسکی طرف سے کر لیں فقہا کی ایک جماعت نے پہلے قول کو اختیار کیا ہے اور ایک نے دوسرے کو اور بیہوش میں دوسرے قول کو اصرار کیا ہے یہ فتح القدر میں لکھا ہے۔ اور اگر اسکی طرف سے اس شخص نے جو اس کے رفیقوں میں سے نہیں ہے احرام اور طواف کیا اور کثر کیا یا نہیں لیکن تو فقہا کا اس میں اختلاف ہے بعضوں نے کہا ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک جائز نہیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ جائز ہے یہ محیط مشرق میں لکھا ہے۔ اور متقی میں ہے کہ علی بن ابان نے امام محمد رحمہ سے یہ روایت کی ہے کہ کسی شخص نے حج کا احرام باندھا اور وہ تندرست تھا پھر وہ خفیف العقل ہو گیا اور اس کے ساتھیوں نے اسکی طرف سے حج کے ارکان ادا کیے اور اسکو وقوف کرایا اور بیہوش تک یہی حال رہا پھر اسکو افاقتہ ہوا تو حج فرض اسکا ادا ہو گیا اور اس طرح اگر کوئی شخص کہ میں آیا اور وہ تندرست یا بیہوش تھا لیکن عقل درست

سلاہ لینے مسلوب بحواس جیسے بالحوالہ وغیرہ بیہوشی واسے کی حالت ہو جاتی ہے ۱۶

تھی پھر دن میں تھوڑی دیر بیوش ہو گیا اور اسی حالت میں اُسکے ساتھیوں نے اُسکو اٹھا کر طواف کرایا اور جب پورا یا
تھوڑا طواف کر چکے تو اسوقت اُسکو افاقہ ہو گیا اور بیوشی اُسکو پوسے دن نہیں رہی تھی تو وہ طواف اُس کا
جائز ہی یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اس بیجا بی کے کہا ہے کہ اگر کسیکو اٹھا کر طواف کرا دین تو اٹھانے والے کا اور جسکو اٹھایا
ہے دونوں کا طواف ہو جاوے گا خواہ اٹھانے والے نے اپنی طرف سے طواف کی نیت کی ہو یا جسکو اٹھایا ہے
اُسکی طرف سے یا کچھ نیت نہ کی ہو یا اٹھائیوا لا طواف عمرہ کا کرتا ہو اور جسکو اٹھایا ہے وہ حج کے طواف میں ہو
یا اُسکے برعکس ہو اور اگر اٹھائیوا لا صاحب حرام نہیں ہی تو جسکو اٹھایا ہو اُسکا طواف کسی چیز کی طرف سے ادا
ہو جاوے گا جسکا احرام باندھا تھا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اور یہی شرح طحاوی میں لکھا ہے اگر کوئی میں طواف کی
طاقت نہیں رکھتا اور وہ سوتا تھا اور اسی حالت میں اُسکے ساتھیوں نے اُسکو طواف کرایا تو اگر اُس نے اپنے
ساتھیوں کو یہ حکم نہیں کیا تھا تو طواف اُسکا جائز نہ ہوگا اور اگر اُنکو حکم کیا تھا اور پھر سوا تھا تو جائز ہوگا اور
اسی طرح اگر اُسکو طواف میں داخل کرایا یا اُدھر کو متوجہ کرایا اسوقت وہ سو گیا ہے اُسکو طواف کرایا تو جائز
ہے یہ محیط میں لکھا ہے کسی بیمار کو کنکریاں پھینکنے کی طاقت نہیں تو کنکریاں اُسکے ہاتھ پر رکھ دین اور اُسکے بعد
خود اُنہیں پھینک دے یا کسی اور کو پھینکنے کا حکم کرے یہ محیط شری میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے اپنے ساتھی سے کہا کہ میرے
دوستے لوگوں کو اجرت پر مقرر کرنا کہ جسکو اٹھا کر طواف کرا دین پھر وہ سو گیا اور جسکو حکم کیا تھا اُس نے فوراً حکم کو ادا کیا
بلکہ اور کام میں دیر تک مشغول رہا پھر اُسکے بعد کچھ لوگوں کو اجرت پر مقرر کر کے لایا اور اُنہوں نے اُس سے سوتے ہوئے
کو اٹھا کر طواف کرایا تو حسن نے کہا ہے کہ اگر وہ فوراً طواف کرا تا تو جائز ہوتا لیکن جب بہت دیر کے بعد سو گیا
پھر اُسکو اٹھا کر طواف کرایا اور وہ ویسے ہی سوتا رہا تو طواف جائز نہ ہوگا لیکن اجرت لازم ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے
اگر کچھ لوگوں کو اجرت دی اور اُنہوں نے طواف کی نیت کر کے اکیس عورت کو اٹھا کر طواف کرایا تو اُسکا طواف
ادا ہو گیا اور انکی اجرت بھی لازم ہوگئی اور عورت کا طواف بھی ادا ہو گیا اور اگر اٹھائیوا لے سے قرضہ اُسکے پاس نہ تھی
نیت کی تھی تو جسکو اٹھایا وہ ہوشیار تھا اور اُس نے طواف کی نیت کی تو اُسکا طواف ادا ہو جاوے گا اور اٹھائیوا لون کا
طواف نہوا اور اگر وہ بیوش ہے تو اُسکا طواف بھی ادا نہ ہوا یہ فی الفقہاء میں لکھا ہے۔ جو طواف کا طواف اور جب کے
وقت میں ادا ہو تو وہ اُسکا طواف ہوگا اگرچہ اُنہیں نفل کی یا کچھ اور نیت کی ہو پس حج کا احرام باندھنے والا اگر کہ میں
اُن کو نفل کی نیت سے طواف کرے تو طواف قدیم ادا ہوگا اور اگر عمرہ کا احرام باندھنے والا طواف کرے تو طواف
عمرہ ہوگا۔ اور اگر قرآن کریم لا طواف کرے تو پہلا طواف سکنا عہ کا اور دوسرا طواف حج کا ہوگا اور اگر طواف
زیارت کے وقت کسی اور نیت سے طواف کرے تو طواف زیارت ادا ہوگا لیکن طواف کی نیت ضروری ہے صرف پیر لیتے کا
اعتبار نہیں یہاں تک کہ اگر حالت کسب کا طواف اس غرض سے کیا کہ کسی قرضہ کا کہ بکڑا تھا یا دشمن سے بھاگتا تھا تو اُسکا
اعتبار نہیں لیکن وقف عرفہ کا حکم اُسکے خلاف ہے اسلئے کہ وہ ان کی نیت کے خلاف ادا ہو جائیگا یہ نما و سنے
تائیدیہ میں لکھا ہے۔ لڑکا اگر خود احرام باندھے یا اُسکی طرف سے کوئی اور باندھے تو احرام صحیح ہوگا یہ تائیدیہ میں لکھا ہے

اور اصل میں یہ کہ اگر باپ چھ کر اُسے تو اُسکی طرف سے ارکان ادا کرے اور جہر و ن پر کتکریاں مائے یہ حکم اُس صورت میں ہی کہ جب لڑکے کو خود ان لوکان کے ادا کرنے کا تیز نہ ہو یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر جہر و ن پر کتکریاں مارنا اور مزہ دلف کا وقت چھوڑے تو اُسپر کچھ لازم نہ ہوگا یہ محیط شری میں لکھا ہے۔ اور اگر لڑکا حج کے ارکان کو خود ادا کرنا جانتا ہے تو خود تمام ارکان بالغون کی طرح ادا کرے اور اگر حج کے بغیر حال ترک کر دے جیسے جہر و ن پر کتکریاں مارنا یا مثل اسکے تو اُسپر کچھ واجب نہ ہوگا۔ باپ اگر اپنے چھوٹے لڑکے کی طرف سے احرام باندھے اور اُس سے وہ امور صادر ہوں جو احرام میں منع ہیں تو اُسپر کچھ لازم نہ ہوگا یہ محیط کے باب حج عن غیر میں لکھا ہے۔ جو شخص لڑکا کوں کی طرف سے احرام باندھے اُسکو چاہیے کہ اُن لڑکا کوں کے کپڑے اتار کر دو کپڑے یعنی نہ بند اور چادر اُنکو پہنائے اور جو چیزیں احرام میں منع ہیں اُن سے اُسکو بچائے پھر اگر اُس نے کوئی ممنوع کام کر لیا تو نہ کچھ اُس لڑکے پر واجب ہوگا نہ اُسکے ولی پر اور اگر حج کو فاسد کر دیا تو اُسپر قضاء لازم نہ ہوگی۔ اور اگر اُس نے حرم میں کوئی شکار یا کھیل یا تو بھی کچھ لازم نہ ہوگا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اور اگر کوئی شخص اپنے اہل و عیال اور چھوٹے بچے کے ساتھ میں حج کرے تو لازم ہے کہ چھوٹے بچے کی طرف سے وہ شخص احرام باندھے جو قرابت میں اُس سے قریب ہو یا نہ کہ اگر بچہ کا باپ اور بھائی دونوں ساتھ ہوں تو باپ اُسکی طرف سے احرام باندھے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے

پہٹا باب عمرہ کے بیان میں عمرہ شرع میں خانہ کعبہ کی زیارت اور صفا و مردہ کے درمیان سعی کر نیکو کہتے ہیں جو احرام کے ساتھ ہوتی ہے یہ محیط شری میں لکھا ہے۔ عمرہ ہائے نزدیک سنت ہے وجہ نہیں ایک سال میں کئی عمرے کرنا جائز ہے عمرہ تمام سال میں جائز ہے لیکن وہ قارن کے سوا اور شخص پر سال کے پانچ دنوں میں مکروہ ہے اور وہ عرفہ اور قربانی کا دن اور ایام تشریق میں اظہر مذہب یہی ہے جو مذکور ہوا لیکن باوجود کہ بہتے کے بھی اگر ان دنوں میں عمرہ کر لیا تو صحیح ہوگا اور اسکا احرام باقی رہیگا یہ ہر ایہ میں لکھا ہے مفتی میں ہی کہ مالی میں بشرح نے ابو یوسف سے روایت کی ہے کہ جس شخص نے عمرہ کا احرام اول عشرہ میں باندھا اور مکہ میں ایام تشریق میں آیا تو میرے نزدیک بہتر یہ ہے کہ طواف میں مقدار تاخیر کرے کہ تشریق کے دن گذر جاوے پھر طواف کرے اور اُسکو حرام کا توڑنا واجب نہیں ہے اور اگر انھیں دنوں میں طواف کر لیا تو جائز ہے اور اُسپر قربانی واجب نہیں یہ محیط میں لکھا ہے۔ عمرہ کا رکن طواف ہے اور واجب عمرہ میں صفا و مردہ کے درمیان میں ہی کرنا اور ہر مونڈا نا یا بال کتر وانا ہے یہ محیط شری میں لکھا ہے وقت حج کے سوا شرطیں اُسکی وہی ہیں جو حج کی شرطیں ہیں یہ بدائع میں لکھا ہے سنتین اور آداب عمرہ کے وہی ہیں جو سعی سے فارغ ہونے تک حج کی سنتیں اور آداب ہیں اور مخلصات طواف کے اکثر

۱۔ قانون قرآن کریم والا اور اسکا بیان آئندہ آتا ہے ۲۔ صاف ہو کہ اہل سفر میں اس مقام پر ایک سہل مذکور ہے جسکا درجہ مترجم سے رہ گیا ہے اور اُسکی صورت یہ ہے کہ اگر کسی نے ایام تشریق میں عمرہ کا احرام باندھا تو اُسکو حکم دیا جاوے گا کہ اسے توڑنے پھر اگر اُس نے نہ توڑا اور نہ طواف کیا یہاں تک کہ تشریق کے دن گذر گئے پھر عمرہ کا طواف ادا کیا تو کافی ہے اور اُسپر ایسا کرنے سے جہانہ کی کچھ قربانی نہ ہوگی لہذا نے محیط ۱۲ امیر علی عفا اللہ عنہ

طواف سے پہلے اگر طبع کر لیا تو یہ عمرہ کا مقصد ہی ہے بجز الرائق باب نوات الحج میں بدائع سے نقل کیا ہے جو شخص فقط عمرہ کا احرام باندھے وہ میقات سے یا میقات کے قبل سے حج کے مہینوں میں یا اُسکے سوا اور مہینوں میں احرام باندھے اور لبیک کے وقت دل سے عمرہ کی نیت کر کے زبان سے بھی ذکر کرے اور یوں کہے لبیک بالعمرة یا فقط دل سے قصد کرے زبان سے نہ کہے اور زبان سے ذکر کرنا افضل ہے محیط میں لکھا ہے اور جو چیزیں حج کے احرام میں منع ہیں وہ عمرہ کے احرام میں بھی منع ہیں اور عمرہ کے احرام میں طواف اور صفا و مردہ کے درمیان میں کسی اسطرح کرے جیسے کہ حج میں کرتے ہیں اور جب طواف اور سعی کر چکے اور سر مونڈا لے تو عمرہ کے احرام سے باہر ہو گیا اور اصح روایت کے بموجب حج اسود کو دوسرے دیکر لبیک کے قوت کرے یہ ظہیر میں لکھا ہے

ساتواں باب نیت قرآن و مرتع کے بیان میں قارن وہ شخص ہے جو حج اور عمرہ دونوں کے احراموں کو جمع کرے خواہ میقات سے احرام باندھے خواہ اُسکے قبل سے خواہ حج کے مہینوں میں احرام باندھے یا اُسکے قبل سے یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے خواہ ان دونوں کا احرام ساتھ باندھا یا حج کا احرام باندھ کر پھر عمرہ کا احرام اٹھیں ملا لیا یا عمرہ کا احرام باندھ کر احرام حج ملا لیا لیکن اگر حج کا احرام باندھا پھر عمرہ کا احرام اٹھیں ملا لیا تو یہ نفل بُرا کیا یہ محیط میں لکھا ہے جب کوئی شخص قرآن کا ارادہ کرے تو اسطرح احرام باندھے جیسے حج کرنا والا باندھتا ہے یعنی وضو اور غسل کرے اور دو رکعت نماز پڑھے اور سلام کے بعد یوں کہے اللہم انی ارید العمرة دا حج پھر اسطرح لبیک کہے لبیک لعمرة و جہد مٹایے فائزے قاضی خان میں لکھا ہے اور لبیک کے وقت ان دونوں کی دل سے نیت کر کے زبان سے بھی ذکر کرے یا فقط دل سے نیت کرے زبان سے نہ کہے اور زبان سے کہنا افضل ہے پس جب اسطرح لبیک کہ چکا تو دونوں کا احرام ہو گیا پس حج کے مہینوں میں یا اس سے پہلے عمرہ کرے اور اُسی سال میں حج بھی کرے یہ محیط کے بیان تعلیم اعمال حج میں لکھا ہے اور قارن اول افعال عمرہ کے ادا کرے اُسکے بعد نفل حج کے ادا کرے یہ محیط بشری میں لکھا ہے پس قارن کو چاہیے کہ اول سات مرتبہ طواف قدوم کرے پھر سعی کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر حج اور عمرہ کے واسطے پے درپے دونوں طواف کر لے اور ان دونوں کے درمیان میں سعی نہ کی اور پھر ان دونوں کے واسطے دوبار سعی کی تو جائز ہے لیکن بُرا کیا یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اگر قارن تین مرتبہ عمرہ کا طواف کرے پھر عمرہ کی واسطے سعی کرے پھر اسطرح حج کا طواف کرے پھر عرفہ میں وقوف کرے تو حقیقتہً حج کا طواف کیا تھا وہ عمرہ کے طواف میں محسوب ہوگا اور ایک مرتبہ اور طواف کر کے عمرہ کا طواف تمام کرے اور دونوں کی سعی کا اعادہ کرے حج کی سعی کا اعادہ واجب ہے اور عمرہ کی سعی کا اعادہ مستحب اس حالت میں وہ شخص قارن ہو جاوے گا یہ محیط بشری میں لکھا ہے اگر قارن نے اول حج کے واسطے طواف اور سعی کر لی پھر عمرہ کے واسطے طواف اور سعی کی تو پہلا طواف و سعی محو سے ادا ہو گئے اور دوسرے حج سے یہ جوہرۃ البیہ میں لکھا ہے۔ اگر قارن نے عمرہ اور حج کے واسطے طواف کیا اور پھر حج کی نیت سے سعی کی تو وہ سعی عمرہ سے ادا ہو گی یہ محیط میں لکھا ہے۔ حج اور عمرہ کے درمیان میں سر نہ مونڈا لے یہ ہدایہ میں لکھا ہے جب قربانی کے روز جمرہ عقبہ پر نکلے

ما سے تو قرآن کی قربانی ذبح کرے اور یہ قربانی بھی منجھنا سک جج کے ہی یہ فتائے قاضیان میں لکھا ہی ہمارے
 نزدیک سرسبز اسے سے احرام سے باہر ہوتا ہو نہ ذبح کرنے سے یہ ہر ایہ میں لکھا ہی اگر قارن قربانی کو اپنے ساتھ
 ہا تک کر لیجئے تو افضل ہے پھر سرسبز اسے یا بال کتراف یہ فتائے قاضیان میں لکھا ہی متمتع وہ شخص ہے کہ عمرہ کے
 اعمال حج کے مہینوں میں ادا کرے یا تین مرتبہ زیادہ طواف عمرہ کا حج کے مہینوں میں کرے پھر حج کا
 احرام باندھے اور اسی سال میں اپنے اہل و عیال میں المام صحیح سے پہلے حج کرے یہ فتائے قاضیان میں لکھا ہی
 خواہ پہلے احرام سے باہر ہوا ہو یا نہ ہو یہ محیط شری میں لکھا ہی متمتع میں یہ شرط نہیں ہے کہ حج کے مہینوں میں عمرہ کا
 احرام موجود ہو بلکہ یہ شرط ہے کہ حج کے مہینوں میں عمرہ یا اکثر طواف عمرہ کے ادا ہوں پس اگر تین مرتبہ رمضان میں
 طواف کیا پھر شوال میں ادا رہا تو چار مرتبہ طواف شوال میں کیا پھر اسی سال میں حج کیا تو وہ متمتع ہی یہ فتح القدیر میں لکھا ہی اور
 اگر متمتع نے عمرہ کے اکثر طواف حج کے مہینوں سے پہلے ادا کر لیے اور اسی سال میں حج کیا تو متمتع ہوگا بلکہ اسے عمرہ اور حج جدا
 جدا کیا اور پھر قربانی واجب ہوگی یہ ظہیر یہ میں لکھا ہی اور متمتع میں یہ شرط نہیں کہ جس سال میں عمرہ کا احرام باندھے
 اسی سال میں حج بھی کرے بلکہ یہ شرط ہے کہ جس سال میں عمرہ کیا ہے اس سال میں حج کرے یا نہ کہ اگر رمضان میں
 احرام باندھا اور سال آئندہ کے شوال تک اس طرح احرام باقی رکھا پھر عمرہ کا طواف سال آئندہ کیا اور پھر اسی
 سال میں حج کیا تو وہ شخص متمتع ہوگا یہ بحر الرائق میں لکھا ہی اور المام صحیح اسکو کہتے ہیں کہ اپنے اہل و عیال میں لوٹ کر
 آئے اور مکہ کو لوٹا اس پر واجب نہ ہو یہ محیط میں لکھا ہی اور المام صحیح اس متمتع سے ہو سکتا ہے جو قربانی کو ہا تک کر
 نہ لیجائے لیکن اگر قربانی کو خود ہا تک کر لیگیا تو المام اسکا فاسد ہے اور وہ متمتع کے صحیح ہونے کا مانع نہیں ہے یہ
 سراج الودیع میں لکھا ہی اگر حج کے مہینوں میں عمرہ کیا پھر اس سے باہر ہو گیا اور اپنے اہل و عیال میں لوٹ کر آیا پھر
 اسی سال میں حج کیا تو متمتع ہوگا اور اگر حج کے مہینوں میں عمرہ کیا اور اس کے تین پھر کر لیے اور احرام سے باہر ہو گیا
 اور اپنے اہل و عیال میں لوٹ کر آیا پھر مکہ کو گیا اور جب قدر عمرہ باقی ہے اسکو تضا کیا اور احرام سے باہر ہو گیا اور اسی سال
 میں حج کیا تو وہ متمتع ہے اور اگر چار مرتبہ طواف کر لیا تھا پھر لوٹا باقی وہی صورتیں ہیں جو پہلے مسئلہ میں مذکور ہوئیں تو متمتع
 ہوگا یہ محیط شری میں لکھا ہی اگر حج کے مہینوں میں عمرہ کیا اور احرام سے باہر ہونے سے پہلے اپنے اہل و عیال میں لا کر
 آیا اور احرام اسکا اس طرح باقی تھا پھر اسی احرام سے مکہ کو گیا اور عمرہ کو تمام کیا پھر اسی سال میں حج کیا تو بالاجمل متمتع
 ہوگا اور یہ صورت یوں ہو سکتی ہے کہ کسی نے عمرہ کا تین بار یا اس سے کم طواف کیا پھر احرام کی حالت میں اپنے اہل و عیال
 میں آیا اور اگر عمرہ کا طواف نصف سے زیادہ مرتبہ یا کل کر چکا اور احرام سے باہر نہیں ہوا اور اپنے اہل و عیال میں
 آگیا اور احرام اس طرح باقی تھا پھر لوٹا اور مکہ کو گیا اور باقی عمرہ پورا کیا اور اسی سال میں حج کیا تو امام ابو حنیفہ
 اور امام ابو یوسف کے قول کے بموجب متمتع ہوگا اور امام محمد کے نزدیک متمتع ہوگا یہ ظہیر یہ میں ہے متمتع دو قسم کے
 ہیں ایک وہ جو قربانی کو ہا تکتا چلے دوسرے وہ جو قربانی کو نہ ہا تکے جو متمتع کہ قربانی کو نہیں ہا تکتا اسکی صفت یہ ہے

سلفہ المام فرد آمدن اہل بیان مراد ہے کہ سے لوٹ کر اپنے اہل و عیال میں آیا ۱۲

کہ بیقات سے ابتدا کر کے عمرہ کا احرام باندھے اور مکہ میں داخل ہوا اور عمرہ کے لیے طواف اور سعی کرے اور سر مونڈائے یا بال کترائے پس وہ عمرہ سے باہر ہو جاوے گا یہ سراج الوباح میں لکھا ہے بیقات سے احرام باندھنا عمرہ اور تمتع کے لیے شرط نہیں ہے یہاں تک کہ اگر اپنے گھر سے یا اور کہیں سے احرام باندھے تو تمتع ہو جاوے گا اور اس طرح عمرہ سے فارغ ہونیکے بعد سر مونڈنا تا آخر در نہیں ہے بلکہ اگر چاہے احرام سے باہر ہو اور اگر چاہے اس طرح احرام میں باقی ہے یہاں تک کہ حج کا احرام باندھے یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اور جب طواف شروع کرے اور حجرہ کو بوسے ہو تو تیس لمبیک چھوڑے یہ سراج الوباح میں لکھا ہے۔ پھر بغیر احرام کے مکہ میں ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ مکہ میں رہنا شرط نہیں ہے بلکہ مراد یہ ہے کہ اگر اسی سال میں حج کے واسطے رہنا منظور ہے تو حج کے احرام کے وقت تک بغیر احرام کے رہے اور اگر مکہ میں احرام کی حالت میں رہا تو جائز ہے یہ سراج الوباح میں لکھا ہے۔ جب آٹھویں تاریخ ہو حج کا احرام باندھنا یا عمرہ اور شرط یہ ہے کہ حرم سے باندھنا لازم نہیں ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور مسجد سے باندھنا افضل ہے اور مکہ سے باندھنا افضل ہے یہ نسب رحم کے اور مقاموں کے جو مکہ کے سوا ہیں یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور آٹھویں تاریخ احرام باندھنا بھی لازم نہیں بلکہ اگر عرفہ کے دن احرام باندھے تو جائز ہے یہ جوہرۃ انبیہ میں لکھا ہے۔ اور اگر آٹھویں تاریخ سے پہلے احرام باندھے تو جائز ہے اور وہ افضل ہے تبیین میں لکھا ہے اور حیدر علی کی کہ وہ افضل ہے یہ جوہرۃ انبیہ میں لکھا ہے۔ اور وہ سب فعال داکر کے کہ جو فقط حج کرنے والا کرتا ہے مگر طواف تھیتہ نہ کرے اور طواف زیارت میں اگر طواف علی اور اس کے بعد سعی کرے اور اگر اس تمتع سے حج کے احرام کے بعد طواف قدم کیا اور سعی کی تو طواف زیارت میں اگر طواف علی خواہ طواف قدم میں اگر طواف ہو یا نہ چلا ہو اور اس کے بعد سعی بھی نہ کرے یہ ہدایہ اور فتح القدیر میں لکھا ہے اور تمتع پر جو اللہ نے یہ انعام کیا ہے کہ اسکا حج اور عمرہ دونوں جمع ہوں اس کے شکر میں اس پر قربانی واجب ہے یہ فائدہ قاضی خان میں لکھا ہے اور جب تک قربانی ذبح نہ کرے تب تک سر نہ مونڈائے اور اگر تنگ دست ہو اور قربانی کی قیمت میر نہ تو ایام حج میں تین دن کے روئے رکھے اور یہ تین دن روئے عمرہ کے احرام کے بعد عرفہ کے دن تک کھنا جائز ہیں اس سے پہلے اور عرفہ کے بعد جائز نہیں اور افضل ہے کہ ساتویں اور آٹھویں اور نویں تاریخ روزہ رکھے تاکہ آخر روزہ عرفہ کے دن ہو یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ اور اگر رات سے نیت کرے گا تو یہ روزہ جائز نہ ہو گا جیسے کہ اور سب کفاروں کے روزوں کا حکم ہے اور یہ اختیار ہے کہ اگر چاہے برابر روزہ رکھے چاہے جدا جدا رکھے یہ جوہرۃ انبیہ میں لکھا ہے اور جب س سے فارغ ہوا اور سر مونڈانے کا دن آیا تب سر مونڈائے یا بال کترائے پھر ہمارے نزدیک ایام تشریق گزر جانے کے بعد سات روئے رکھے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور اگر یہ روزہ حج سے فارغ ہونے کے بعد مکہ میں ہے تو ہمارے نزدیک جائز ہے یہ قدوری میں لکھا ہے۔ امام ابو حنیفہ نے کہا ہے کہ جسے تین روزہ نہیں رکھے اس پر سات روئے رکھنا واجب نہیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اور اگر تین دن کے روزے پورے ہونے سے پہلے یا اس کے بعد ایام ذبح میں سر مونڈانے یا احرام سے باہر ہونے سے پہلے قربانی پر قادر ہو گیا تو اس کی تصریح اپنے مقام پر نہ کہ ہو چکی وہاں دیکھنا چاہیے ۱۲

اُسکے رونے باطل ہو جائیگے اور بغیر قربانی کے احرام سے باہر نہ ہوگا۔ اور اگر سر موڑنے اور احرام سے باہر ہونے کے بعد اور سات رونے رکھنے سے پہلے قربانی میسر ہوئی تو اُسکے رونے صحیح ہو گئے اور قربانی کا ذبح کرنا اُسپر لازم نہیں ہے اور اگر تین دن کے رونے رکھ لیے اور احرام سے باہر نہیں ہوا یا تاک کہ ذبح کے دن گزر گئے پھر قربانی میسر ہوئی تو رونے اُسکے جائز ہیں اور کچھ اُسپر واجب نہیں جس نے امام ابو حنیفہ رحمہ سے یہی روایت کی ہے اور اگر تین دن کے روزے نہیں رکھے تو اُسکے بعد اُسکو روزہ رکھنا جائز نہیں اور قربانی کے سوا اور کچھ اُسکو چار نہیں اور اگر قربانی نہ پائی اور احرام سے باہر ہو گیا تو اُسپر دو قربانیاں واجب ہیں ایک شہ کی اور ایک قربانی سے پہلے احرام سے باہر ہو جانے کی روزے چھوڑنے کی وجہ سے قربانی لازم نہ ہوگی یہ ظہیر بن یحییٰ لکھا ہے اور اُسکے آداب عاجز ہوا یا مر گیا اور وصیت کر گیا تو ذبیہ جائز نہ ہوگا قربانی ہی اُسکی طرف لازم ہوگی یہ تاجدار خانہ میں لکھا ہے اور اگر قربانی موجود ہے اور پھر بھی اُسے رونے رکھے تو اس بات کو دیکھینگے کہ اگر قربانی اُسکے پاس خمر کے دن تک باقی رہی تو وہ رونے جائز نہ ہو گئے اور اگر اُس سے پہلے ہلاک ہو گئی تو جائز ہونگے یہ یقین میں لکھا ہے قربانی کے وجوب میں قارن کا بھی وہی حکم ہے جو تمتع کا ہے یعنی اگر قربانی میسر ہو تو قربانی واجب ہے اور اگر سہرہ تو روزے رکھے یہ ظہیر بن یحییٰ لکھا ہے تمتع اگر قربانی ہانک کر لے چلے گا اما نہ کہے تو احرام باندھے پھر قربانی کو ہانکے یہ قدوری میں لکھا ہے قربانی ہانک کر لے چلے دالا اُس شخص سے افضل ہے جو قربانی ہانک کر نہ پہلے یہ جوہرۃ انیرہ میں لکھا ہے اور اگر قربانی ہانک کر لے چلا اور اسکی نیت تمتع کی تھی اور جب عمرہ سے فارغ ہوا تو اُسکا یہ قصد ہوا کہ تمتع نہ کرے تو اُسکو یہ اختیار ہے اور اپنی قربانی کو جو چاہے کرے یہ غایۃ اسر و جی شرح ہدایہ میں لکھا ہے۔ قرآن اُن لوگوں کے واسطے جو میقات سے باہر رہنے والے ہیں تمتع سے اور فردج کرنے سے افضل ہے اور تمتع اُنکے حق میں کیلئے ہے کہنے سے افضل ہے ظاہر بات میں یہی مذکور ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اہل مکہ کے واسطے تمتع اور قرآن نہیں اُنکے واسطے صرف حج ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور سیطرۃ میقات والوں اور میقات سے مکہ کی طرف رہنے والوں کا بھی وہی حکم ہے جو اہل مکہ کا ہے یہ سراج الودیع میں لکھا ہے۔ اگر کسی کو ذبح کو جائے اور وہاں سے آکر قرآن کرے تو اُسکا قرآن صحیح ہوگا اور اگر کو ذبح کو جائے اور عمرہ کا احرام باندھے اور عمرہ کا احرام باندھے اور عمرہ کرے پھر حج کرے تو تمتع نہ ہوگا۔ اور اگر کسی کو ذبح کو جائے اور عمرہ کا احرام باندھے اور قرآن بانی ہانک کر لے چلے تو تمتع نہ ہوگا اور قربانی ہانکنے کے ساتھ امام اُسکا صحیح ہو جائیگا کو ذبح میں رہنے والے کا حکم اُسکے خلاف ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر حج کے مہینوں سے پہلے عمرہ کا احرام باندھا اور عمرہ کو ادا کیا اور احرام سے باہر ہو گیا اور کہیں مقیم ہوا پھر عمرہ کا احرام باندھا پھر اسی سال میں حج کیا تو تمتع نہ ہوگا۔ پس اگر پہلے عمرہ سے فارغ ہو کر مکہ سے چلا گیا اور حج کے مہینوں سے پہلے میقات سے باہر ہو گیا اور وہاں سے عمرہ کا احرام حج کے مہینوں میں باندھا اور اسی سال میں حج کیا تو تمتع نہ ہوگا۔ اور اگر حج کے مہینوں میں میقات سے باہر ہو گیا تو تمتع نہ ہوگا لیکن اگر اپنے اہل و عیال میں چلا گیا پھر عمرہ کیا پھر اسی سال میں حج کیا تو تمتع ہو جائیگا یہ قول امام ابو حنیفہ رحمہ کا ہے اور حاکم میں کے

نزدیکتہ دونوں صورتوں میں تمتع ہوگا خواہ حج کے مہینوں میں پہلے میقات سے باہر ہو یا بعد یہ محیط سرخس میں لکھا ہے اور اگر کسی کو فی نے حج کے مہینوں میں عمرہ کیا اور مکہ یا بصرہ میں ٹھہرا اور اسی سال میں حج کیا تو تمتع ہو جائیگا یہ مہینوں میں لکھا ہے اور اگر حج کے مہینوں میں عمرہ کیا پھر اسکو فاسد کر دیا اور اسی فساد کی حالت میں پورا کیا اور اسی سال میں حج بھی کیا تو تمتع نہ ہوگا اور اگر فاسد عمرہ کی قضا کی اور اسی سال میں حج کیا تو اگر میقات کی طرف لوٹنے سے پہلے اسکی قضا کی تو فقہائے قول کے بموجب تمتع ہوگا اور اگر میقات کی طرف لوٹنے کے بعد اسکی قضا کی تو تمتع ہوگا اور اگر فاسد عمرہ کی قضا کی اور کسی ایسے موقع میں چلا گیا جہاں کے لوگ تواتر قرآن کر سکتے ہیں پھر مکہ کو لوٹا اور فاسد عمرہ کو قضا کیا اور اسی سال میں حج کیا تو امام ابوحنیفہ نے کہا ہے کہ وہ تمتع ہوگا لیکن اگر وہ اپنے اہل عیال میں چلا جائے پھر عمرہ کا احرام باندھ کر لوٹے تو تمتع ہوگا یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے یہ حکم اس صورت میں ہے کہ حج کے مہینوں میں عمرہ کرے اور اسکو فاسد کرے اور اگر اسنے حج کے مہینوں سے پہلے عمرہ کیا اور پھر اسکو فاسد کر دیا پھر اسی فساد کی حالت میں پورا کیا اور میقات سے باہر نہیں نکلا یا تنک کہ حج کے مہینے آگئے اور حج کے مہینہ میں عمرہ کو قضا کیا اور اسی سال میں حج کیا تو بالاجماع تمتع ہوگا اور اگر اپنے اہل عیال کے سوا کہیں اور ایسے مقام میں گیا جہاں کے لوگوں کو قرآن در قریب جائز ہے پھر مکہ کو آیا اور حج کے مہینوں میں عمرہ کو قضا کیا اور اسی سال میں حج کیا تو امام ابوحنیفہ کے قول کے بموجب اگر شوال کا چاند میقات سے باہر دیکھا تھا اور جب حج کے مہینے شروع ہوئے تو وہ تمتع کی اہلیت رکھتا تھا پھر مکہ کو آیا اور حج کے مہینوں میں عمرہ کو قضا کیا اور اسی سال میں حج کیا تو تمتع ہوگا اور اگر شوال کا چاند میقات کے اندر دیکھا اور حج کے مہینے جب شروع ہوئے تو وہ تمتع کی اہلیت نہیں رکھتا تھا اور توجہ کرنا اسکو جائز نہیں تو تمتع جائز نہونے کا حکم اسوقت تک نہ اٹھایا جائے تک وہ اپنے اہل عیال میں نہ آجائیگا اور صاحبین مد کے نزدیک دونوں صورتوں میں تمتع ہوگا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور جسے حج کے مہینوں میں عمرہ کیا اور اسی سال میں حج کیا اور ان دونوں میں کسیکو فاسد کر دیا تو اس کے ارکان اسطرح ادا کرنا ہے اور تمتع کی قربانی اس سے ساقط ہو جائیگی یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر تمتع کیا اور قربانی کی تو وہ تمتع کی قربانی نہوگی یہ کنز میں لکھا ہے

اسٹوان باب حج کے گناہوں کے بیان میں اور اس میں پانچ فصلیں ہیں پہلی فصل اس چیز کے بیان میں جو غشبو اور تیل لگانے سے واجب ہوتی ہے غشبو سے مراد وہ چیز ہے جس میں ابھی بو آتی ہے اور عقل نہ اسکو غشبو میں شمار کرتے ہیں یہ سراج الوباح میں لکھا ہے ہاں سے صحت سے کہا ہے کہ جو چیزیں بدن پر لگائی جاتی ہیں وہ تین قسم ہیں ایک قسم وہ ہے جو نری غشبو ہے اور غشبو میں ہی گئی جاتی ہے جیسے کہ مشک اور کاغذ اور غیر اسطرح کی اور چیزیں انکا استعمال کسیطرح سے کفرہ واجب ہوگا یا تنک کہ فقہائے کہا ہے کہ اگر ان چیزوں کو بطور دوا کے آٹکے میں لگا یا تو کفارہ واجب ہوگا دوسری قسم وہ ہے جسکی ذات میں

سہ لینے تمتع کی قربانی جو اس کے ذمہ واجب ہوتی ہے اس صورت میں ساقط ہو جائیگی لیکن وہ اس صورت میں تمتع نہوگا

خوشبو نہیں اور نہ وہ خوشبو کے حکم میں ہے اور نہ کسی طرح خوشبو بنتی ہے جیسے چربی پس خواہ اسکو کھائے یا پیے یا پانوں کی
 بوائی میں بھرے تو کفارہ واجب نہ ہوگا۔ ایک قسم وہ ہے جو اپنی ذات سے خوشبو نہیں ہے لیکن وہ خوشبو کی اصل ہے اور
 خوشبو کے طور پر بھی کام میں آتی ہے اور دوا کے طور پر بھی استعمال کی جاتی ہے جیسے ریتوں اور تل کا تیل تو استعمال کا
 اعتبار ہوگا اگر اسکو تیل لگانے کے طور پر استعمال کیا ہے تو خوشبو کا حکم ہوگا اور اگر کھانے میں یا بوائی کے اندر بھرنے
 میں استعمال کیا ہے تو اس کے واسطے خوشبو کا حکم نہ ہوگا یہ بدائع میں لکھا ہے۔ خوشبو کے منع ہونے کا حکم بدن و اقرار
 اور بچھونے میں برابر ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ اگر بہت سی خوشبو کا استعمال کیا تو قربانی واجب ہوگی اور اگر
 تھوڑی خوشبو کا استعمال کیا تو صدقہ واجب ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ قلیل اور کثیر کی حد میں مشائخ کا اختلاف ہے بعض
 مشائخ نے کثرت کا اعتبار بڑے عضو سے کیا ہے جیسے ران اور پٹلی اور بعض مشائخ نے کثرت کا اعتبار بڑے
 عضو کی چوتھائی سے کیا ہے اور شیخ امام ابو جعفر نے قلت اور کثرت کا اعتبار اصل خوشبو سے کیا ہے یعنی اگر
 اصل میں خوشبو اتنا ہو جسکو لوگ بہت سمجھتے ہیں جیسے دو چلو گلاب اور ایک چلو غالیہ اور مشک تو وہ کثیر ہے اور
 جسکو لوگ کثیر نہیں سمجھتے وہ قلیل ہے اور صحیح یہ ہے کہ ان دونوں قولوں میں موافقت کی جائے اور یوں کہا جائے
 کہ اگر خوشبو تھوڑی ہو تو عضو سے اسکا اعتبار کیا جاوے گا خوشبو کی ذات کا اعتبار نہ کیا جاوے گا پس اگر اسکو
 سائے عضو پر لگا دیا تو کثیر ہوگی اور قربانی لازم ہوگی اور تھوڑے عضو پر لگا دیا تو صدقہ واجب ہوگا اور
 اگر انہیں خوشبو بہت آتی ہو تو خوشبو کی ذات کا اعتبار ہی عضو کا اعتبار نہیں پس اگر چوتھائی عضو پر لگا دیا
 تو قربانی واجب ہوگی یہ محیط شری اور تبیین میں لکھا ہے یہ حکم بدن پر خوشبو لگانے کا تھا اور اگر کپڑے اور بچھونے
 پر خوشبو لگائی تو انہیں بھی ہر حال میں قلت اور کثرت کا اعتبار ہوگا اور قلیل اور کثیر میں فرق یہ ہے کہ جسکو عرف
 میں کثیر سمجھتے ہوں وہ کثیر ہے جسکو قلیل سمجھتے ہوں وہ قلیل ہے اور اگر عرف مقرر ہو تو خوشبو لگانے والا جسکو
 کثیر سمجھے وہ کثیر ہے اور جسکو قلیل سمجھے وہ قلیل ہے یہ نہر الفائق میں لکھا ہے اور خوشبو کے اجزاء سب صورتوں
 میں برابر ہیں خواہ عمد اللگائی ہو خواہ بھول کر لگائی ہو یا اپنی خوشی سے لگائی ہو یا کسی کی زبردستی سے لگائی
 ہو اور عورت اور مرد اس حکم میں برابر ہیں یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اور اگر تمام اعضاء پر خوشبو لگائی تو ایک ہی
 قربانی واجب ہوگی اسلئے کہ جنس ایک ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر ہر عضو پر جدا جدا مجلس میں خوشبو لگائی
 تو امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک ہر عضو کے عوض کفارہ واجب ہوگا اور امام محمد رحمہ کے
 نزدیک اگر اول عضو کا کفارہ دیکھا تھا تو دوسرے عضو کے بدلے قربانی واجب ہوگی اور اگر اول عضو کا کفارہ
 نہیں دیا ہے تو ایک ہی قربانی کافی ہے یہ سراج الوداج میں لکھا ہے۔ اگر سر پر ہندی سے خضاب کیا تو قربانی
 واجب ہوگی یہ حکم اس صورت میں ہے کہ وہ ہندی تیلی ہتی ہوئی ہو اور اگر گاڑھی سر پر لگائی تو دو قربانیاں
 واجب ہوں گی ایک خوشبو ملنے کی دوسری سر ڈھکنے کی یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر سر پر دھند سے خضاب کیا

سلہ غالبہ ایک قسم کی خوشبو دار مرکب چیز ہے جسکو عورتیں چھو پر ملتیں ہیں ہندی میں اسکو بولتے ہیں ۱۱

تو کچھ واجب نہ ہوگا اور امام ابو یوسف سے یہ روایت ہے کہ اگر سر پر دمہ کا خضاب درد سر کے علاج کی واسطے لگایا تو پھر جزا لازم ہوگی اسلئے کہ اس سے سر ٹھک جاتا ہے یہی صحیح ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ سر اور دماغ کو خطمی سے نہ دھوگا اور اگر دھویا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک قربانی لازم ہوگی۔ اور اگر صاحب حرام اٹھان سے نہائے اور نہین خوشبو نہ تو اگر وہ ایسی ہو کہ دیکھنے والا اسکو اٹھان کہے تو پھر صدقہ لازم ہوگا اور اگر دیکھنے والا اسکو خوشبو کہے تو قربانی لازم ہوگی یہ فائدہ تا ضیمان میں لکھا ہے۔ اور خوشبو ایک پوسے عطر لگانے تو قربانی لازم ہوگی خواہ خوشبو لگانے کا قصد کرے یا نہ کرے اور اگر اس سے کم لگائے تو صدقہ واجب ہوگا اور اگر خوشبو کو چھو اور وہ لگی نہین تو کچھ واجب نہ ہوگا اور امام محمد سے یہ روایت ہے کہ اگر کسی شخص نے خوشبو کا سرمہ ایک یا دو بار لگایا تو پھر صدقہ واجب ہوگا اور اگر بہت بار لگایا تو قربانی واجب ہوگی یہ سراج الاولیاء میں لکھا ہے اور اگر خوشبو اعضا پر جدا جدا لگائی تو وہ سب جمع کیجاوگی پس اگر وہ سب ایک عضو کامل کے برابر ہو تو پھر قربانی واجب ہوگی ورنہ صدقہ واجب ہوگا اور اگر زخم میں ایسی دوا لگائی جس میں خوشبو تھی پھر ایک دوسرا زخم پیدا ہوا اور ان دونوں زخموں میں ساتھ دوا لگائی پس جب تک پہلا زخم اچھا نہ ہو جاوے گا دوسرے زخم کا کفارہ اسپر واجب نہ ہوگا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر خوشبو کی چیز کسی کھانے میں پک گئی اور متغیر ہو گئی تو صاحب حرام پر اسے کھانے سے کچھ واجب نہ ہوگا خواہ انہیں خوشبو آتی ہو یا نہ آتی ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور اگر خوشبو کی چیز کسی کھانے کی چیز میں بغیر لکائے ملا دیا تو اگر خوشبو کی چیز مغلوبہ ہو تو کچھ واجب نہ ہوگا لیکن اگر خوشبو آتی ہوگی تو مکروہ ہے اور اگر خوشبو غالب ہو تو جزا واجب ہوگی اور اگر خوشبو کی چیز کو پیسنے کی چیز میں ملایا تو اگر خوشبو غالب ہوگی تو قربانی لازم ہوگی ورنہ صدقہ لازم ہوگا لیکن اگر بہت بار پیسے کا تو قربانی لازم ہوگی یہ نہر الفائق میں لکھا ہے اور اگر اصل خوشبو کی چیز بغیر کسی کھانے میں ملائے کھائے تو اگر بہت ہی تو قربانی لازم ہوگی یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی ایسے گھر میں داخل ہوا جو خوشبو میں بسایا گیا تھا اور اس کے کپڑے نہین خوشبو آنے لگی تو پھر کچھ واجب نہ ہوگا اسلئے کہ خود اس نے کوئی نفع نہین لیا لیکن اگر کپڑوں کو بسایا اور نہین خوشبو آنے لگی تو اگر بہت خوشبو آنے لگی تو قربانی واجب ہوگی اور اگر مٹوڑی تو صدقہ واجب ہوگا اسلئے کہ خود اس سے نفع لیا اور اگر کپڑے نہین کچھ خوشبو نہ بسی تو کچھ واجب نہ ہوگا یہ محیط شری میں لکھا ہے۔ اگر بدن پر تیل لگایا تو اگر خوشبو کا تیل ہے جیسے روغن بنفشہ اور خوشبو دار تیل تو اگر پوسے عضو کو لگا دیا تو قربانی واجب ہوگی اور اگر وہ تیل خوشبو دار نہین ہے جیسے زیتون اور تیل کل تیل تو بھی امام ابو حنیفہ کے قول کے بموجب قربانی لازم ہوگی یہ ہدایہ میں لکھا ہے جب خوشبو لگانے کی وجہ سے جزا لازم ہو تو اسکا بدن یا کپڑے سے دور کرنا بھی لازم ہے اور اگر کفارہ دینے کے بعد اسکو دور نہ کیا تو دوسری قربانی کے واجب ہونے میں اختلاف ہے اظہر ہے کہ اس کے باقی رہنے کی وجہ سے دوسری قربانی واجب ہوگی یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اور پھل اور خوشبو کی چیزیں اور خوشبو دھو لوٹے سو گھنے سے کچھ لازم نہین ہوتا لیکن اگر اسکو گھنا مکروہ ہے یہ غایۃ السیرۃ میں لکھا ہے۔ اور اگر مشک یا کافور یا عطر اپنی ازار کے کنارہ میں باندھ لیا تو فدیہ لازم ہوگا اور اگر عود باندھا تو کچھ

واجب جیسے دستور ہے کہ عرق گلٹ کیوڑہ وغیرہ پانی ملا کر پیئے ہیں ۱۲

لازم ہوگا اگرچہ اسکی خوشبو آتی ہو۔ اگر عطاری کی دکان یا ایسی جگہ بیٹھے جان خوشبو کی دھونی دیکھی ہو کچھ مضائقہ نہیں لیکن خوشبو سونگھنے کے واسطے وہاں بیٹھنا مکروہ ہے صاحب حرام کو خلیص کھانے میں مضائقہ نہیں۔ خلیص ایک حلوہ ہوتا ہے جس میں زعفران ڈالی جاتی ہے یہ سراج الودائع میں لکھا ہے اگر احرام سے پہلے خوشبو لگائی پھر وہ احرام کے بعد اس کے بدن میں دوسری جگہ منتقل ہوگئی تو بالاتفاق کچھ واجب نہ ہوگا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے دوسری فصل لباس کے بیان میں اگر صاحب حرام سہلے ہوئے کپڑے عادت کے موجب ایک دن رات تک پہنے تو قربانی واجب ہوگی اور اگر اس سے کم پہنے تو صدقہ لازم ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے برابر ہے کہ بھوکہ پہنے یا جاکر پہنے اور اس مسئلہ کا حکم جانتا ہو یا نہ جانتا ہو اور اپنے اختیار سے پہنے یا کسی کی زبردستی سے پہنے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر پہنے دو دن موٹھوں میں قب داخل کی اور دو دن ہاتھ آستینوں میں نہ ڈالے تو اس پر کچھ واجب نہ ہوگا۔ اس طرح اگر طلیسان پہنی اور اسکی گھٹیاں نہ لگائیں تو بھی یہی حکم ہے اور اگر قب یا طلیسان کی گھٹیاں ایک دن بھر لگائیں تو قربانی لازم ہوگی اور اگر چادر یا ادار کو ایک دن بھر کسی رسی سے باندھا تو کچھ واجب نہ ہوگا لیکن مکروہ ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ اگر صاحب احرام سہلے ہو کر کپڑا کئی دن پہنے پس اگر اُسے رات دن میں کبھی نہ نکالا تو بالاجماع ایک قربانی کافی ہے اور اگر قربانی کرنے کے بعد پھر کپڑے دن بھر پہنا تو بالاجماع دوسری قربانی واجب ہوگی اس لیے کہ اس پر مداومت کرنا دوسرے لباس کے حکم میں ہے چنانچہ اگر کوئی سہلے ہوئے کپڑے پہنکر احرام باندھے اور احرام کے بعد پورے ایک دن اُسی کو پہنے رہے تو اس پر قربانی لازم ہوتی ہے۔ اور اگر اُسکو نکال لیا اور اُسکے چھوڑنے کا ارادہ کیا پھر پہنا تو اگر اول کا کفارہ دیکھا ہے تو اس پر بالاجماع دوسرا کفارہ لازم ہوگا اور اگر اول کا کفارہ نہیں دیا ہے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف کے قول کے بموجب اس پر دو کفارتے لازم ہونگے۔ اور اگر اُسکو دن میں پہنتا ہو اور رات کو نکال لیتا ہو لیکن چھوڑنے کے ارادہ سے نہ نکالتا ہو تو بالاجماع ایک ہی قربانی لازم ہوگی یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اگر ایک دن کے کچھ حصہ میں قبض پہنی پھر اُسی دن پانچامہ پہنا پھر اُسی دن موٹے پہنے اور ٹوپی اور ٹھی تو ایک کفارہ واجب ہوگا یہ محیط غفری میں لکھا ہے۔ اگر ایک دن بھر صاحب حرام اپنا سر یا منہ ڈھکے تو اس پر قربانی لازم ہوگی اور ایک دن سے کم ڈھکے تو صدقہ لازم ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اس طرح اگر ایک پوری رات سر یا منہ ڈھکا تو بھی یہی حکم ہے خواہ جاکر ڈھکا ہو یا بھوکہ یا سوئے میں ڈھکا ہو یہ سراج الودائع میں لکھا ہے۔ اور اگر چوتھائی سر یا اس سے زیادہ ایک دن ڈھکا تو اس پر قربانی واجب ہوگی اور اگر اُس سے کم ڈھکا تو صدقہ واجب ہوگا روایت مشہور میں یہی مذکور ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور بغیر بیماری کے سر پر یا منہ پر ٹی باندھنا مکروہ ہے اور اگر پورے دن بغیر ٹی باندھی تو صدقہ واجب ہوگا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اور اگر اپنے بدن پر دوسری جگہ ٹی باندھی تو اگرچہ بہت ہو کچھ واجب نہ ہوگا لیکن بغیر عذر ایسا کرنا مکروہ ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اگر صاحب حرام نے کوئی چیز اپنے سر پر رکھی تو اگر وہ ایسی چیز ہے جس سے سر نہیں ڈھکا کرتے جیسے پشت اور برتن اور گیہون کے ناپنے کا پیمانہ اور مثل اُسکے اور چیزیں تو اس پر کچھ واجب نہ ہوگا اور اگر کپڑے کی قسم سے ایسی

چیزیں ہیں جن سے سر ڈھکنے میں توجہ لازم ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے اگر صاحب حرام کسی احرام دے یا بے احرام دے اسے
 کو سلا ہوا یا خوشبو لگا ہوا کپڑا پہننے سے تو بالاجماع اُسپر کچھ واجب نہ ہوگا یہ ظہیر میں لکھا ہے اگر صاحب حرام سلا ہوا
 کپڑا پہننے پر مضطر تھا اور جان ایک کپڑا پہننے کی ضرورت ہو وہاں دو کپڑے پہنے تو اُسپر ایک ہی کفارہ واجب ہوگا
 اور وہ ضرورت کا کفارہ ہو۔ مثلاً ایک قمیص کے پہننے پر مجبور تھا اور اُسے دو قمیصیں پہنیں یا ایک قمیص اور ایک جیب
 پہنایا ایک ٹوپی کی ضرورت تھی اور اُسے ٹوپی کے ساتھ عامہ بھی باندھا تو ایک ہی کفارہ واجب ہوگا۔ اور اگر
 دو کپڑے دو مختلف موقعوں پر پہنے جنہیں سے ایک موضع ضرورت تھا اور ایک نہ تھا مثلاً اُسکو عامہ یا ٹوپی کی
 ضرورت تھی اور اُسے اُن دونوں کے ساتھ قمیص پہنی یا اور کسی طرح ایسا ہی کیا تو اُسپر دو کفارے لازم ہونگے ایک
 کفارہ ضرورت کا اور ایک اختیار کا اور اگر ضرورت کی وجہ سے کپڑا پہنتا تھا پھر وہ ضرورت جاتی رہی اور وہ محیط
 ایک یا دو دن پہنتا رہا پس جب تک ضرورت کے زائل ہوتے ہیں شک ہو تب تک فقط کفارہ ضرورت کا واجب
 ہوگا اور جب ضرورت کے زائل ہو جائے کا یقین ہو گیا تو اُسپر دو کفارے لازم ہونگے ایک کفارہ ضرورت کا اور
 ایک کفارہ اختیار کا یہ برائے میں لکھا ہے اور اصل ان مسائل کے جنس میں یہ ہے کہ موضع ضرورت میں اگر زیادتی کرے
 تو وہ بھی گناہ سمجھا جاتا بلکہ کل کی ضرورت سمجھی جاتی ہے اور اگر موضع ضرورت کے سوا اور کہیں زیادتی کرے تو وہ
 نیا گناہ سمجھا جاتا ہے یہ محیط اور ذخیرہ میں لکھا ہے صاحب حرام اگر بیمار ہو یا اُسکو بخارا کرے اور اگر اُسکو بعض وقت میں
 کپڑا پہننے کی ضرورت ہو اور بعض وقت نہ تو جب تک وہ بیماری زائل ہوگی تب تک ایک ہی کفارہ لازم ہوگا اور
 اُس سے وہ بخار دفع ہو گیا اور دوبارہ بخارا یا یا وہ بیماری اُس سے زائل ہو گئی اور دوسری بیماری آگئی تو امام
 ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے قول کے بموجب اُسپر دو کفارے لازم ہونگے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اور اگر
 دشمن کا سامنا ہوا اور کپڑے پہننے کی حاجت ہوئی اور اُسے کپڑے پہنے پھر دشمن چلا گیا اور اُسے کپڑے اتار
 پھر دشمن لوٹا یا دشمن اپنی جگہ سے نہیں گیا تھا اور دن میں ہتھیار باندھ کر اُس سے لڑتا تھا اور رات کو آرام کرتا تھا
 تو اُسپر ایک ہی کفارہ واجب ہوگا جب تک یہ عذر زائل نہ ہوگا۔ اور اُن مسائل میں اصل یہ ہے کہ دیکھا جاتا ہے کہ ضرورت
 کپڑا پہننے کی ایک ہے یا مختلف ہیں صورت لباس کا اعتبار نہیں ہوتا یہ برائے میں لکھا ہے۔ تیسری فصل سر مونڈنے
 اور ناخن تراشوانے کے بیان میں اور بغیر ضرورت سر مونڈنا یا تو اُسپر قربانی واجب ہوگی قربانی کے سوا اور کسی چیز سے
 اُس کا کفارہ نہیں ہو سکتا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے قول کے بموجب حرم اور
 غیر حرم میں سر مونڈنا برابر ہے اور امام ابو یوسف نے یہ کہا ہے کہ اگر غیر حرم میں سر مونڈا دیکھا تو اُسپر کچھ واجب
 نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے۔ اور اگر چوتھا یا تہائی سر مونڈا یا تو بھی قربانی واجب ہوگی اور اگر
 چوتھا یا تہائی سے کم سر مونڈا یا تو صدقہ واجب ہوگا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اگر چوتھا یا ڈاڑھی یا اُس سے
 زیادہ مونڈائی تو قربانی واجب ہوگی اور اگر چوتھا یا تہائی سے کم مونڈائی تو صدقہ واجب ہوگا یہ سراج الوہاج میں
 لکھا ہے بیغ ضرورت ہی کا اعتبار ہوگا ۱۱

لکھا ہے اور اگر ساری گردن مونڈائی تو اُس پر قربانی واجب ہوگی یہ ہر ایہ میں لکھا ہے۔ اور اگر نائف کے نیچے کے بال مونڈے یا بٹلون کے بال مونڈے یا ان دونوں مقاموں یا انہیں سے ایک کے بال اکھاڑے تو قربانی واجب ہوگی یہ سراج الوداج میں لکھا ہے۔ اور اگر ایک بغل نصف زیادہ مونڈی تو صدقہ واجب ہوگا یہ شرح غامدی میں ہے اور اگر بچھنے لگانے کے مقام کو مونڈا تو امام ابوحنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب قربانی واجب ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر مونچھوں کے بال کترے تو یہ حساب کریں گے کہ جقدر بال کترے ہیں وہ چوتھائی دارالوجہ کا کونسا حصہ ہے پس اسی حساب کے بموجب اُس پر کھانا دینا واجب ہوگا مثلاً وہ چوتھائی دارالوجہ کے چار حصہ کے برابر ہے تو اُس پر بکری کی چوتھائی قیمت واجب ہوگی یہ ہر ایہ میں لکھا ہے۔ اور اگر ایک پوسے عضو کے بال مونڈے تو قربانی واجب ہوگی اور اگر عضو سے کم کے بال مونڈے تو صدقہ واجب ہوگا عضو سے مراد ران اور چنڈلی اور بغل ہی سہ اور داڑھی مردانین یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر سر یا ناک یا داڑھی کے چند بال اکھاڑے تو ہر بال کے عوض ایک کھانا واجب ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے کوئی شخص اصلے ہو اور اس کے بال چوتھائی سے کم ہیں تو اُن کے مونڈانے میں اُس پر صدقہ واجب ہوگا اور اگر چوتھائی سے کم برابر ہوئے تو قربانی واجب ہوگی یہ غایۃ اسروچی شرح ہر ایہ میں لکھا ہے اگر صاحب حرام روٹی پکاتا تھا اور اس کے کچھ بال جگتے تو صدقہ دیوے اور اگر صاحب حرام نے سر یا داڑھی کو کھجایا اور اس سے ایک بال ٹوٹ گیا تو صدقہ واجب ہوگا یہ سراج الوداج میں لکھا ہے۔ اگر سر اور داڑھی اور بٹلون اور کل بدن کے بال مونڈے پس اگر یہ سب ایک جگہ مونڈے تو ایک قربانی واجب ہوگی اور ہر جگہ کے بال جدا جدا مقاموں میں مونڈے تو ہر ایک کے عوض قربانی واجب ہوگی یہ قول امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف کا ہے۔ اگر سکر بال مونڈے اور اس کے عوض قربانی ذبح کی اور وہ ابھی تک اسی مقام میں ہو پھر داڑھی مونڈائی تو اُس پر دوسری قربانی لازم ہوگی اور اگر چوتھائی سر ایک مجلس میں اور چوتھائی سر دوسری مجلس میں اور پھر سیطر سے دوسری مجلس میں چوتھائی چوتھائی سر مونڈا کر کل سر چار مجلسوں میں مونڈا یا تو جب تک دل کا کفارہ نہیں دیا ہو یا اتفاقاً ایک ہی قربانی لازم ہوگی یہ نسخۃ القدیر میں لکھا ہے اگر کسی احرام والے یا بے احرام والے کا سر مونڈا اور وہ خود بھی صاحب حرام تھا اُس پر صدقہ واجب ہو خواہ اُس کے حکم سے مونڈا ہو یا بغیر حکم اور اُس نے خوشی سے سر مونڈا ہو یا کسی کی زبردستی سے یہ غایۃ اسروچی شرح ہر ایہ میں لکھا ہے اور اگر بے احرام والے نے کسی حرام والے کا سر اس کے حکم سے یا بغیر حکم کے مونڈا تو احرام والے پر کفارہ واجب ہوگا اور وہ مونڈنے والے سے کچھ نہ لیتا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور سر مونڈانے والا جو صاحب حرام نہیں ہو اُس پر صدقہ واجب ہوگا یہ غایۃ اسروچی شرح ہر ایہ میں لکھا ہے اور اگر احرام والے نے کسی بے احرام والے کی مونچھیں کتریں یا ناخن تراشے تو کچھ کھانا کھلانے سے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے جس شخص نے سر مونڈانے میں تاخیر کی یہاں تک کہ قربانی کے دن گذر گئے تو اُس پر قربانی لازم ہوگی۔ سیطر اگر قارئین اور متبع نے اگر ذبح میں تاخیر کی یہاں تک کہ قربانی

۱۲ صلیغہ دھنض جیسے سر کے بال مقدم سر میں پیدائشی نمونہ یا کسی عارضی جاتے دہے ہوں ۱۲ صلیغہ اسکی تو شیخ اپنے موقع پر دیکھو ۱۲

دن گذر گئے تو بھی یہی حکم ہی یہ محیط میں لکھا ہی۔ قارن نے اگر قربانی ذبح کرتے سے پہلے سر موٹا یا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس پر قربانیان واجب ہو گئی ایک ذبح سے پہلے سر موٹا اس کی اور دوسری قرآن کی یہ تبیین میں لکھا ہی صاحب احرام پر پٹے ناخن تراشتے جائز نہیں اور اگر ایک ہاتھ یا ایک پاؤں کے ناخن بغیر ضرورت تراشتے تو اس پر قربانی واجب ہوگی اور اگر دونوں ہاتھوں اور دونوں پاؤں کے ایک مجلس میں تراشتے تو ایک قربانی کافی ہے اور اگر ایک ہاتھ یا ایک پاؤں کے تین ناخن تراشتے تو صدقہ واجب ہوگا ہر ناخن کے برے نصف صاع گیہوں سے لیکن اگر سب صدقوں کی قیمت ایک ایک قربانی کے برابر ہو جائے تو کچھ کم کرے اور اگر پانچ ناخن ایک ہاتھ کے تراشتے اور کفارہ نہ دیا پھر دوسرے ہاتھ کے ناخن تراشتے تو اگر دونوں ہاتھوں کے ناخن ایک مجلس میں تراشتے تو ایک قربانی واجب ہوگی اور اگر دو مجلسوں میں تراشتے تو دو قربانیان واجب ہو گئی اور اگر پانچ ناخن ایک ہاتھ کے ایک مجلس میں تراشتے اور چوتھائی سر موٹا اور کسی عضو پر خوشبو لگائی خواہ ایک مجلس میں خواہ مختلف مجلسوں میں تو ہر ایک جنس کے برے علیحدہ قربانی واجب ہوگی اور اگر چاروں ہاتھ پاؤں میں پانچ ناخن متفرق تراشتے تو امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک ہر ناخن کے عوض نصف صاع گیہوں سے اور سبطر چاروں ہاتھ پاؤں میں سے جس کے ناخن تراشتے تو سبطر صدقہ واجب ہوگا اور اگر سب ناخن سولہ ہونگے تو ہر ناخن کے عوض نصف صاع گیہوں دیگا لیکن جب انکی قیمت قربانی کے برابر ہو جائے تو جعفر چاہے کم کرے یہ شرع طحاوی میں لکھا ہی صاحب احرام کا ناخن ٹوٹ کر ہلکا رہا پھر اسکو جدا کر لیا تو کچھ واجب نہ ہوگا یہ کافی میں لکھا ہی۔ بالوں کے اکھاڑنے اور کاٹنے اور نورۃ سے صاف کرنے اور دانتوں سے اکھاڑنے کا حکم مثل موٹنے کے ہے یہ سراج الوماج میں لکھا ہی یہ چند مسائل پہلی فصلوں سے متعلق ہیں جو افعال ایسے ہیں کہ انکو اپنے اختیار سے کرنے میں قربانی لازم آتی ہے جیسے سلعے کپڑے پہننا اور بال موٹنا اور خوشبو لگانا اور ناخن تراشنا تو ایسے افعال کو کسی بیماری یا ضرورت کی وجہ سے کر لیا تو کفارہ لازم ہوگا جو کفارہ چاہے اختیار کرے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہی اور کفارے یہ ہیں قربانی یا صدقہ یا روزہ اگر قربانی اختیار کرے تو حرم میں ذبح کرے یہ محیط میں لکھا ہی۔ اور اگر حرم سے باہر ذبح کر لیا تو قربانی ادا نہ ہوگی لیکن اگر چھ مسکینوں کو اسکا گوشت صدقہ کرے اور ہر مسکین کو ہفتہ روئے جسکی قیمت نصف صاع گیہوں ہو تو کفارہ ادا ہو جائیگا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہی۔ اور اگر روئے اختیار کرے تو جہاں چاہے وہاں تین دن کے روئے رکھنے یہ محیط میں لکھا ہی چاہے برابر برابر روئے رکھے چاہے جدا جدا رکھے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہی اور اگر صدقہ اختیار کرے تو تین صاع گیہوں چھ مسکینوں کو دے ہر مسکین کو نصف صاع دے اور بفضل یہ ہے کہ مکہ کے فقیر و نکو صدقہ دے اور اگر باہر کے فقیر و نکو کو دیا تو جائز ہے۔ اس صدقہ کا دوسرے کو مالک کر دینا یا اسکو مباح کر دینا امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک جائز ہے۔ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک مالک کر دینے کے سوا اور

کچھ جائز نہیں یہ ظہیر اور شرح طحاوی میں لکھا ہے چوتھی فصل جماع کے بیان میں جماع جو فرج سے باہر ہو اور مساس اور شہوت سے بوسہ حج اور عمرہ کو فاسد نہیں کرتا انزال ہو یا نہ ہو اس پر قربانی واجب ہوگی یہ محیط شری میں لکھا ہے اور سیطرہ اگر شہوت سے چھٹ جائے یا کسی چو پائے جا تو رک کے دخول کرنے تو کچھ واجب نہ ہوگا لیکن انزال ہو گیا تو قربانی واجب ہوگی اور اسکا حج اور عمرہ فاسد نہ ہوگا یہ شرح طحاوی باب الحج والعمرہ میں لکھا ہے اگر عورت کی فرج کو شہوت سے دیکھا اور انزال ہو گیا تو کچھ واجب نہ ہوگا جیسے تصور کرنے میں انزال ہونے میں کچھ واجب نہیں ہوتا یہ ہر ایہ میں لکھا ہے اور سیطرہ اگر بہت دیر تک کیجھتا رہا یا بار بار دیکھا تو کچھ واجب نہیں ہوتا یہ غایتہ اسروجی شرح ہر ایہ میں لکھا ہے۔ اور سیطرہ احتلام سے غسل کے سوا کچھ واجب نہیں ہوتا اور اگر ہاتھ کے غسل سے منی نکالنے کا ارادہ کیا اور انزال ہو گیا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک قربانی لازم ہوگی یہ سرچ الوباح میں لکھا ہے اگر فقط حج کیا تھا اور وقوف عرفہ سے پہلے عورت سے جماعت کی اور مرد اور عورت دونوں صاحبہ حرام تھے تو جسوقت دونوں کے عضو ملے اور حشفہ چھپا تو دونوں کا حج فاسد ہو جاوے گا اور ان دونوں پر واجب ہے کہ سیطرہ سب حج کے فحال ادا کریں اور اس فاسد حج کو تمام کریں دران دونوں پر علیحدہ علیحدہ قربانی واجب ہے اس قربانی میں بکری کافی ہوتی ہے اور ان دونوں پر واجب ہے کہ سال آئندہ میں حج کو تقاضا کریں اور ان دونوں پر عمرہ واجب نہیں یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اور اگر وطی بھوسے سے یا جانکر یا کسی زبردستی سے یا سوتے میں کی ہو تو سب کا حکم برابر ہے اور لڑکے اور مجنون کی وطی کا بھی یہی حکم ہے یہ محیط شری میں لکھا ہے۔ اور اگر شوہر ایسا لڑکا تھا کہ اسکی طرح کے لڑکے جماعت کر سکتے ہیں تو عورت کا حج فاسد ہوگا اور اس لڑکے کا حج فاسد نہ ہوگا اور عورت لڑکی یا مجنونہ تھی تو حکم برعکس ہوگا یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ اگر وقوف عرفہ سے پہلے جماعت کی اور اس کے بعد پھر جماعت کی تو اگر وہ دونوں فعل ایک مجلس میں ہوئے تو ایک ہی قربانی واجب ہوگی اور اگر دو مختلف مجلسوں میں ہوئے تو امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے قول کے بموجب نہیں سے ہر ایک پر دو قربانیاں واجب ہوگی اور اگر بار بار جماعت حرام کے توڑ دینے کے طور پر کی تو بھی ایک قربانی سے زیادہ واجب نہ ہوگا خواہ ایک مجلس میں ہو یا کسی مجلسوں میں ہو یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اگر وقوف عرفہ کے بعد جماعت کی خواہ بھول کر کی ہو یا جانکر تو حج فاسد نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے۔ اور انہیں سے ہر ایک پر بدلتہ بیعت اونٹ یا گائے کی قربانی واجب ہوگی اور اگر بار بار جماعت کی تو اگر مجلس ایک سے تو ایک بدلتہ کے سوا اور کچھ واجب نہ ہوگا اور اگر مجلسین دو ہیں تو امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے قول کے بموجب دل کے عوض بدلتہ اور دوسری کے عوض بکری واجب ہوگی یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اور اگر دوسرا جماع احرام توڑنے کے طور پر تھا تو اسکی قربانی واجب نہ ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر سر مونڈانے کے بعد جماعت کی تو ایک بکری کی قربانی واجب ہوگی یہ کافی میں لکھا ہے۔ اور اگر بوسے طواف زیارت یا نصف سے زیادہ کے بعد جماعت کی تو کچھ واجب نہ ہوگا اور اگر تین مرتبہ طواف کے بعد جماعت کی تو بدلتہ واجب ہوگا اور حج پورا ہو جاوے گا یہ شرح طحاوی

میں لکھا ہے۔ اور اگر طواف زیارت کیلئے سر نہ موڑ دیا اور سر موڑنے سے پہلے جماعت کی تو بکری کی قربانی واجب ہوگی یہ تبیین میں ہے اور اگر عمرہ میں چار مرتبہ طواف کرنے سے پہلے جماعت کی تو عمرہ فاسد ہو گیا اور اسے طواف اُسکو تمام کرے اور دوبارہ تضا کرے اور بکری کی قربانی اُسپر واجب ہوگی اور اگر چار طوافوں یا اُس سے زیادہ کے بعد جماعت کی تو اُسپر بکری کی قربانی واجب ہوگی اور عمرہ فاسد نہ ہوگا یہ ہر ایک میں لکھا ہے اور اگر عمرہ کر نیوالا دو عمرہ دن میں کئی بار جماعت کرے تو دوسری مجلس کے عوض بکری کی قربانی واجب ہوگی اور اسے طواف اگر صفا و مرہ و درمیان میں بھی سے فارغ ہونے کے بعد جماعت کی تو بھی یہی حکم ہے یہ ایضاً میں لکھا ہے یہ حکم اُن وقت ہے کہ جب سر موڑنے سے پہلے ہو اور اگر سر موڑنے کے بعد ہو تو کچھ واجب نہ ہوگا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اور اگر تارن ہو اور عمرہ کے طواف سے پہلے جماعت کرے تو عمرہ اور حج فاسد ہو جائیگا اور اُن دونوں کے افسال اسے طواف ادا کرنا ہے اور سال آئندہ میں اُسپر حج اور عمرہ واجب ہوگا اور قرآن کی قربانی اس سے ساقط ہو جائیگی یہ محیط میں لکھا ہے اور اُسپر دو بکریوں کی قربانی واجب ہوگی یہ محیط مشرقی میں لکھا ہے اور اگر تارن نے عمرہ کا طواف ادا کرنے کے بعد اور وقت عرفہ سے پہلے جماعت کی تو حج اُسکا فاسد ہو جائیگا اور عمرہ فاسد نہ ہوگا اور اس پر دو قربانیاں واجب ہوگی اور سال آئندہ میں حج کی تضا کرے اور قرآن کی قربانی اس سے ساقط ہو جائیگی اور اسے طواف اگر عمرہ کے چار مرتبہ طواف کرنے کے بعد جماعت کی تو بھی یہی حکم ہے اور اگر وقت عرفہ کے بعد جماعت کی تو عمرہ اور حج فاسد نہ ہوگا و بعض حج کے اونٹنی و عمرہ کے بکری کی قربانی واجب ہوگی اور قرآن کی قربانی بھی لازم ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر پوسے یا اکثر طواف زیارت کے بعد جماعت کی تو کچھ واجب نہ ہوگا لیکن اگر سر موڑنے یا بال کترانے سے پہلے طواف زیارت کیا تھا تو دو بکریوں کی قربانی واجب ہوگی اسلئے کہ حج اور عمرہ دونوں کا احرام ابھی باقی ہے اور اگر ایک ہی مجلس میں دوبارہ جماعت کی تو اُسپر قربانی کے سوا اور کچھ واجب نہیں اور اگر دوسری مجلس میں جماعت کی تو دو قربانیاں اور واجب ہوگی اور اُس قربانی میں دو بکریاں کافی ہیں یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اگر متمتع تھا پس اگر قربانی کو خود ہانک کر نہیں لے چلا تھا تو وہی حکم ہے جو صرف حج کر نیوالے اور صرف عمرہ کر نیوالے کا حکم بیان ہوا اور اگر قربانی خود ہانک کر لے چلا تھا تو متمتع اور تارن کا حکم بعض حکام میں برابر ہے اور وہ یہ ہیں اگر عمرہ کے طواف سے یا وقت عرفہ سے پہلے جماعت کی تو متمتع کی قربانی اُس سے ساقط ہو جائیگی اور اگر وقت عرفہ کے بعد جماعت کی تو دو قربانیاں واجب ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے عورت اور مرد اس حکم میں برابر ہیں اگر عورت سے سوئے ہیں یا زبردستی جماعت کی یا عورت سے لڑکے یا بچوں نے جماعت کی تو بھی یہی حکم ہے یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے

فصل طواف اربعی اور اگر کر چلنے اور جردن پر نکلیاں مارنے کے گناہوں کے بیان میں اگر بے وضو طواف زیارت کیا تو ایک بکری کی قربانی واجب ہوگی اور جنابت کی حالت میں کیا تو بھی یہی حکم ہے اور اگر نضت سے زیادہ طواف جنابت یا بے وضو ہونے کی حالت میں کیا تو بھی یہی حکم ہے جو کل کا ہے اور فضل یہ ہے کہ جب تک کہ میں ہی طواف کا اعادہ کرے اور قربانی اُسپر واجب نہ ہوگی اور اصح یہ ہے کہ بے وضو ہونے کی صورت میں اعادہ مستحب ہے اور

جنابت کی حالت میں وجہ ہو اور اگر بے وضو طواف کیا تھا اور پھر اسکا اعادہ کیا تو پھر قربانی واجب نہوگی اگرچہ
ایام نحر کے بعد اعادہ کیا ہو اور اگر جنابت کی حالت میں طواف کیا اور ایام نحر میں اسکا اعادہ کیا تو پھر کچھ وجہ
نہوگا اور اگر ایام نحر کے بعد اعادہ کیا تو تاخیر کی وجہ سے امام ابوحنیفہ کے نزدیک قربانی واجب ہوگی یہ کافی
میں لکھا ہے۔ اور پڑنے اس سے ساقط ہو جاوے گا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور اگر جنابت میں طواف کیا اور اپنے
اہل و عیال میں چلا آیا تو وجہ ہے کہ نیا احرام باندھ کر پھر لوٹے اور اگر نہ لوٹا اور بدینہ بھیج دیا تو کافی ہے لیکن لوٹنا
افضل ہے اور اگر بے وضو طواف کیا اور اپنے اہل و عیال میں چلا گیا تو اگر لوٹا اور طواف کیا تو جائز ہے اور
بکری کی قربانی بھیجی تو افضل ہے تین میں سے کبھی لکھا ہے اور جس شخص نے طواف زیارت میں سے تین یا زیادہ اس سے
کم طواف چھوڑ دیا تو پھر بکری کی قربانی واجب ہے اور اگر اپنے اہل و عیال میں چلا آیا اور پھر طواف کے واسطے نہ لوٹا
اور قربانی کے واسطے ایک بکری بھیجی تو جائز ہے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے اور اگر طواف زیارت نصف سے کم بے وضو
کیا تو اگر اپنے اہل و عیال میں چلا آیا تو پھر صدقہ واجب ہوگا ہر بار کے طواف کے عوض نصف صاع گیہون ہے
لیکن اگر اسکی قیمت قربانی کے برابر ہو جائے تو جہد چاہے کم کرے اور اگر طواف زیارت نصف سے کم جنابت کی
حالت میں کیا اور اپنے اہل و عیال کی طرف کو لوٹا تو پھر قربانی واجب ہے اور بکری کی قربانی کافی ہے۔ اور اگر ابھی کہ
میں ہے اور طہارت کی حالت میں اسکا اعادہ کر لیا تو جو قربانی واجب ہوتی تھی ساقط ہو جاوے گی اور امام ابوحنیفہ
نزدیک اگر ایام نحر میں اسکا اعادہ کیا تو قربانی ساقط ہوگی اور اگر اس کے بعد اعادہ کیا تو ہر بار کے طواف کے عوض
نصف صاع گیہون کا صدقہ واجب ہوگا یہ شرح طحاوی کے باب الحج والعمرة میں لکھا ہے اور اگر طواف زیارت
میں کپڑے پر قدر درہم سے زیادہ نجاست لگی تھی تو کراہت کے ساتھ جائز ہے اور پھر کچھ لازم نہوگا یہ محیط میں لکھا ہے
اور اگر طواف صدر بے وضو ہونے کی حالت میں کیا تو پھر صدقہ واجب ہوگا یہی اصح ہے اور اگر طواف زیارت
نصف سے کم بے وضو کیا تو بھی سب دایتوں کے بموجب صدقہ واجب ہوگا اور اعادہ سے بالاجماع ساقط
ہو جاوے گا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور اگر کل یا اکثر طواف صدر جنابت کی حالت میں کیا تو قربانی واجب ہوگی
اور اگر اپنے اہل و عیال میں چلا آیا تو بکری کی قربانی کافی ہے اور اگر مکہ میں ہے اور اسکا اعادہ کیا تو وہ قربانی ساقط
ہو جاوے گی اور تاخیر کی وجہ سے بالاتفاق کچھ پھر واجب نہوگا اور اگر نصف سے کم یہ طواف جنابت کی حالت میں
کیا اور اپنے اہل و عیال میں چلا آیا تو ہر بار کے طواف کی عوض نصف صاع گیہون کا صدقہ واجب ہوگا
اور اگر وہ مکہ میں ہے اور اسکا اعادہ کر لیا تو بالاجماع ساقط ہو جاوے گا یہ شرح طحاوی کے باب الحج والعمرة میں لکھا
ہے۔ اور اگر پورا یا اکثر طواف صدر چھوڑ دیا تو ایک بکری کی قربانی واجب ہوگی اور اگر طواف صدر میں تین بار
کا طواف چھوڑ دیا تو تین مسکیتوں کو کھانا دینا پھر واجب ہے ہر مسکین کو نصف صاع گیہون ہے یہ کافی میں لکھا ہے
اگر جنابت کی حالت میں طواف زیارت کیا اور اسکا اعادہ پھر واجب ہوا تو اگر آخر ایام نحر میں طہارت کی

حالت میں طواف الصدر کیا تو طواف الزیارت کے عوض میں واقع ہوگا اور طواف الصدر اس کے ذمہ باقی رہے گا اور اس کے چھوڑنے کی وجہ سے قربانی واجب ہوگی یہ حکم بلا خلاف ہے اور امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک طواف الزیارت میں تاخیر کرنے کی وجہ سے ایک قربانی اور واجب ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر بے وضو طواف الزیارت کیا اور آخر ایام تشریق میں طواف الصدر یا وضو کیا تو اس پر قربانی واجب ہوگی یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر طواف الزیارت بے وضو کیا اور طواف الصدر جنابت کی حالت میں تو بلا اتفاق اس پر دو قربانیاں واجب ہوں گی ایک قربانی طواف الزیارت کی اور ایک قربانی طواف الصدر کی۔ اور اگر طواف الزیارت اور طواف الصدر دونوں کو چھوڑ دیا تو اس پر عورت ہمیشہ کے واسطے حرام ہوگی اور اس پر وجہ ہے کہ پھر لوٹے اور ان دونوں طوافوں کو ادا کرے اور طواف الزیارت کی تاخیر کی وجہ سے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے قول کے بموجب قربانی واجب ہوگی طواف الصدر کی تاخیر کی وجہ سے کچھ وجہ ہوگا اس لیے کہ اس کا وقت مقرر نہیں ہے اور اگر خاص طواف الزیارت کو چھوڑ دیا اور طواف الصدر کیا تو طواف الصدر بعض طواف الزیارت کے واقع ہوگا اور طواف الصدر چھوڑنے کی وجہ سے اس پر قربانی واجب ہوگی اور اگر طواف زیارت میں سے نصف سے زیادہ چھوڑ دیا مثلاً فقط تین طواف کیے اور طواف الصدر پورا کیا اور سعی کی پھر اگر طواف چلا تو اس میں سے چار مرتبہ کا طواف طواف الزیارت میں شامل ہوگا اور امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے قول کے بموجب ایک قربانی طواف الزیارت کی تاخیر کی وجہ سے واجب ہوگی اور سب فقہاء کے قول کے بموجب ایک قربانی طواف الصدر کے چار مرتبہ چھوڑنے کی وجہ سے واجب ہوگی اور اگر طواف الزیارت میں سے تین مرتبہ کا طواف چھوڑ دیا تو ایک صدقہ خیر کی وجہ سے واجب ہوگا ایک طواف الزیارت میں سے تین یا طواف چھوڑنے کی وجہ سے واجب ہوگا اور اگر طواف الزیارت اور طواف الصدر دونوں میں سے چار مرتبہ کا طواف چھوڑ دیا تو کل طواف زیارت کا ہوگا اور وہ کل چھ مرتبہ طواف ہے اور ایک مرتبہ کا طواف زیارت جو باقی رہا اس کی وجہ سے قربانی لازم آدگی اور طواف الصدر کے چھوڑنے کی وجہ سے بھی قربانی لازم ہوگی اور اگر ان دونوں میں سے ہر ایک مرتبہ چار بار طواف کیا تو طواف الزیارت کی جو کمی ہے وہ طواف الصدر میں سے پوری کیا دگی اور ایک صدقہ طواف الزیارت کی تاخیر کی وجہ سے اور ایک صدقہ طواف الصدر کی کمی کی وجہ سے واجب ہوگا اور اگر طواف الزیارت چار مرتبہ کیا اور طواف الصدر نہ کیا تو ہمارے نزدیک حج اس کا جائز ہوگا اور اس پر دو بکریوں کی قربانی واجب ہوگی ایک بکری طواف الزیارت کی کمی کی وجہ سے اور دوسری بکری طواف الصدر کے چھوڑنے کی وجہ سے اور یہ دونوں قربانیاں سال آئندہ میں بھیجے اور سنہ میں ذبح کیا وین یہ فتاویٰ قاضی خاں میں لکھا ہے۔ اور اگر بے وضو طواف قدم کیا تو اس پر صدقہ واجب ہوگا اور اگر جنابت کی حالت میں طواف قدم کیا تو اس پر ایک بکری کی قربانی واجب ہوگی یہ سراج الولاہ میں لکھا ہے اور غایۃ البیان میں مذکور ہے کہ اگر بے وضو طواف قدم کیا اور اگر طواف چلا اور اس کے بعد سعی کی تو جائز ہے اور افضل یہ ہے کہ طواف زیارت کے لئے بیٹھ گیا صوبہ دیر صوبہ تاریخ ماہ ذی الحجہ کی ۱۲ سالہ طواف قدم و طواف الصدر و طواف الزیارت کی تصریح اپنے اپنے موقع پر کی ہو

بعد سعی اور اگر ذکر چلنے کا اعادہ کرے اور اگر جنابت کی حالت میں طواف قدم کیا اور اس کے بعد سعی کی اور اگر ذکر چلا تو اس کا اعتبار نہیں ہے اور واجب ہے کہ طواف زیارت کے بعد سعی کرے اور اس میں اگر ذکر چلے یہ بجز الرائق میں لکھا ہے اگر بے وضو یا جنابت کی حالت میں عمرہ کا طواف کیا پس جب تک مکہ میں ہی طواف کا اعادہ کرے اور اگر اپنے اہل و عیال میں آگیا اور طواف کا اعادہ نہ کیا تو بے وضو طواف کرنے کی صورت میں قربانی لازم ہوگی اور جنابت کی حالت میں بھی بطور استحسان کے ایک بکری کافی ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور جس شخص نے عمرہ کا طواف اور سعی بے وضو کی پس جب تک مکہ میں ہی اُن دونوں کا اعادہ کرے اور جب اُن دونوں کا اعادہ کر لیا تو کچھ مسپر واجب نہ ہوگا اور اگر اعادہ سے پہلے اپنے اہل و عیال میں چلا آیا تو طہارت کے چھوڑنے کی وجہ سے مسپر قربانی واجب ہوگی اور پھر مکہ کو لوٹنے کا حکم نہ کیا جائیگا اس لیے کہ رکن کے ادا کرنے سے وہ احرام سے باہر ہو گیا اور سعی کی وجہ سے کچھ مسپر واجب نہ ہوگا اور اگر طواف کا اعادہ کیا اور سعی کا اعادہ نہ کیا تو بھی صحیح قول کے بموجب یہی حکم ہے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے اور اگر طواف زیارت کی حالت میں اس کا ستر کھلا ہوا تھا تو جب تک مکہ میں ہی اس کا اعادہ کرے اور اگر اعادہ نہ کر لیا تو قربانی واجب ہوگی یہ فقہاء شریعت میں لکھا ہے۔ جو شخص عفا و مردہ کے درمیان میں بھی پھونکے اس پر قربانی واجب ہوگی اور حج اس کا پورا ہوگا یہ قدوری میں لکھا ہے۔ اور اگر جنابت یا حیض یا نفاس کی حالت میں سعی کی تو سعی اسکی صحیح ہے۔ اور اگر احرام سے باہر ہونے اور جماعت کرنے کے بعد یا حج کے عید کے بعد سعی کرے تو بھی یہی حکم ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اگر سواری پر طواف کیا یا اس طرح طواف کیا کہ کوئی اس کو اٹھائے ہوئے تھا اور عفا و مردہ کے درمیان میں سعی بھی اٹھین دونوں صورتوں میں سے کسی طرح کی تو اگر یہ فعل عذر سے تھا تو جائز ہے اور کچھ لازم نہ ہوگا اور اگر بغیر عذر تھا تو جب تک مکہ میں ہی اس کا اعادہ کرے اور جب اپنے اہل و عیال میں چلا گیا تو ہمارے نزدیک اس کے واسطے قربانی کرے یہ محیط میں لکھا ہے جو شخص عرفات کے امام کے جانے سے پہلے اور غروب قبل چلا گیا تو اس پر قربانی واجب ہوگی اگر غروب کے بعد چلا گیا تو کچھ واجب نہ ہوگا اور اگر غروب کے پہلے لوٹ آیا تو صحیح قول کے بموجب قربانی اس سے ساقط ہو جائیگی اور اگر غروب کے بعد لوٹا تو ظاہر روایت کے بموجب ساقط نہ ہوگی اس میں فرق نہیں ہے کہ اپنے اختیار سے جائے یا ادلت کی شوقی کی وجہ سے چلا جائے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے جو شخص مزدلفہ میں وقوف چھوڑے اس پر قربانی واجب ہوگی۔ یہ ہر ایہ میں لکھا ہے۔ اور اگر کل جہر دن پر کنکریاں مارنا چھوڑے یا صرف ایک جہرہ پر کنکریاں مارے یا پوم شکر کو صرف جہرہ عقبہ پر کنکریاں مارے تو اس پر ایک قربانی واجب ہوگی اور اگر کچھ چھوڑی سی کنکریاں مارنا چھوڑے تو ہر کنکری کے عوض نصف صاع گہیون صدقہ ہے لیکن جب سکی قیمت ایک بکری کے برابر ہو جائے تو جب قدر چاہے کم کرے یہ اختیار شریعت میں لکھا ہے۔ حج کے افعال میں سے جس فعل کو اس کے موقع سے تاخیر کر لیا تو بکری کی قربانی واجب ہوگی جیسے کہ کوئی شخص حرم سے نکلا اور اسے اپنا سر نہ ڈایا خواہ حج کے واسطے سر نہ ڈایا ہو یا عمرہ کے واسطے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک قربانی واجب ہوگی اور اگر قارن اور متمتع ذبح سے پہلے سر نہ ڈالیں

تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک دو قربانی واجب ہو گئی اور صاحبین کے نزدیک ایک قربانی واجب ہو گئی

یہ سحر الراقین میں لکھا ہے

تو ان باب شکار کے بیان میں شکار سے مراد وہ جانور ہے جو پہلی پیدائش میں وحشی ہو اور وہ دو قسم ہے ایک بڑی یعنی خشکی کے اور اُس سے مراد وہ جانور ہے جسکی پیدائش خشکی میں ہو اور دوسرے بھری جسکی پیدائش پانی میں ہو اس واسطے کہ اصل اس میں پیدائش کی جگہ ہے اور اُس کے بعد خشکی یا پانی میں رہنا عارضی ہے۔ پس اُس سگت سے اصل متغیر نہیں ہوتی بری شکار صاحب حرام پر حرام ہے بھری حرام نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اگر صاحب حرام شکار کو قتل کرے تو اس پر جزا واجب ہوگی یہ متون میں لکھا ہے۔ اور اس میں جانور اور بھوک اور خطا سے مانیوالا برابر ہے خواہ یہ اول بار شکار کر نیوالا ہو یا دوسری بار یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اور ابتداء کمر نیوالا اور اُس کا اعادہ کر نیوالا برابر ہے یہ تبیین میں لکھا ہے یہ شکار کسی کی ملک ہو یا مباح ہو دونوں برابر ہیں یہ محیط میں لکھا ہے اور جزا اُس کے شکار کی وہ قیمت ہوگی جو وہ عادل شخص اُسی مکان میں اور اُسی زمانہ میں جس میں وہ قتل ہوا ہے تجویز کریں اس واسطے کہ مکان اور زمانہ کے بدلنے سے قیمت بدل جاتی ہے اور اگر ایسا جنگل ہو جہاں شکار نہ ہو سکتا ہو تو جو سب سے زیادہ قریب ایسا موضع ہو جہاں شکار ہو سکتا ہو وہاں کی قیمت کا اعتبار کریں گے یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اور قیمت میں اُسکو اختیار ہے چاہے اُس سے کوئی قربانی خرید کر ذبح کرے اگر قیمت اس قدر ہو اور اگر چاہے کھانا خرید کر تصدق کرے ہر مسکین کو نصف صاع گیہون یا ایک صاع چھوٹے یا جوئے اور اگر چاہے روزہ رکھے یہ کافی میں ہے پھر اگر اسے روزہ رکھنا اختیار کیا تو اسے ہوتے شکار کی قیمت اناج سے اندازہ کی جائے اور یہ شخص ہر آدمی صاع اناج کے عوض ایک روزہ رکھے اور اگر اناج میں سے نصف صاع سے کم پڑھا تو اُسکو اختیار ہے چاہے اُس کے عوض روزہ رکھے یا اتنا طعام خرید کر صدقہ کرے یہ ایضاً میں لکھا ہے اور اگر اُسکی قیمت مسکین کے کھانے سے کم ہو تو یا اس قدر کھانا دے یا ایک دن کا روزہ رکھے یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر قربانی کا ذبح کرنا اختیار کرے تو حرم میں ذبح کرے اور اُسکا گوشت فقیروں کو تصدق کرے اور اگر کھانا دینا چاہے تو جہاں چاہے اور یہی حکم روزہ کا ہے یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اور اگر حرم سے باہر قربانی ذبح کی تو قربانی ادا نہ ہوگی لیکن اگر ہر فقیر کو اس قدر گوشت دیا ہے جسکی قیمت نصف صاع گیہون کے برابر ہو تو کھانے کا صدقہ ادا ہو جائیگا اور اگر قیمت اس سے کم ہے تو اس قدر اور دیگر اُسکو پورا کرے اور اگر قربانی کے ذبح کرنے کے بعد گوشت چوری کیا تو قربانی حرم میں ذبح کی تھی تو اُس پر بدل اُسکا واجب نہیں اور اگر حرم سے باہر ذبح کی تو اُسکا بدل اُس پر واجب ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر قربانی اختیار کی اور جو قیمت اُس پر واجب ہوئی تھی وہ کچھ بچ رہی اور جو بقدر بچ رہی ہے وہ قربانی کی قیمت کے برابر نہیں ہے تو اُسکا اختیار ہے کہ اگر چاہے تو اُس میں سے ہر نصف صاع گیہون کی قیمت کے عوض میں روزہ رکھے اور اگر چاہے تو اُسکا کھانا فقیروں کو تصدق کرے اور ہر مسکین کو نصف صاع گیہون دے

سلاہ عرب میں پیانہ متعارف ہے کہ دہان غلہ پیانہ کی ناپ ہے فروخت ہوتا ہے ۱۱

اور اگر چاہے تھوٹے کے عوض روزہ رکھے اور قنوطس کے عوض صدقہ دے اور اگر قیمت اسکی دو قربانیوں کے برابر ہو تو اسکو اختیار ہی چاہے دو قربانیاں ذبح کرے یا دونوں کے عوض صدقہ دے یا دونوں کے عوض رونے رکھے یا ایک قربانی ذبح کرے اور باقی کے عوض جو سکا کفارہ چاہے ادا کرے یا ایک قربانی ذبح کرے اور باقی کے عوض کچھ رونے رکھے کچھ صدقہ دے یہ تین میں لکھا ہے۔ اگر صاحب حرام حرم میں شکار کو قتل کرے تو اسپر وہی ذہب ہوگا جو حرم سے باہر شکار کرنے سے واجب ہوتا ہے۔ اگر حرم کی وجہ سے کچھ اور واجب ہوگا یہ نہایت میں لکھا ہے جو شخص احرام سے باہر ہو اگر وہ حرم میں شکار کو قتل کرے تو اسکا حکم بھی وہی ہے جو صاحب احرام کا ہے لیکن روزے اسکو کافی نہیں ہیں قارن اگر شکار کو قتل کرے تو اسپر دو چیزیں لازم ہوں گی یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے جو شخص کسی ایسے شکار کو قتل کرے جسکا گوشت نہیں کھایا جاتا جیسے درندہ جانور اور مثل اس کے تو اسپر جزا لازم ہوگی اور وہ جزا ایک بکری کی قیمت سے زیادہ نہ ہوگی۔ اور اگر درندہ جانور صاحب حرام پر حمل کرے اور وہ اسکو قتل کرے تو کچھ لازم ہوگا اور اسطرح اگر شکار حمل کرے تو بھی یہی حکم ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے صاحب حرام اگر کسی کے تعلیم یافتہ یا ذبح کو قتل کرے تو تعلیم یافتہ یا ذبح کی قیمت اس کے مالک کو دیوے اور غیر تعلیم یافتہ یا ذبح کی قیمت حق اللہ اسپر ذہب ہوگی جو شکار کیسی تک ہو اور بلا ہو اور تعلیم یافتہ ہو تو اس کے قتل کرنے میں اسطرح تعلیم یافتہ کی قیمت شد وجہ ہوگی یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اور اگر احرام سے باہر کوئی شخص کسی کے ملک میں تعلیم یافتہ شکار کو حرم میں قتل کرے تو بھی یہی حکم ہے یہ محیط سرخسی کے باب قتل الصيد میں لکھا ہے۔ اگر صاحب حرام شکار کو زخمی کرے تو اگر وہ مر جائے تو اسکی قیمت کا ضامن ہوگا اور اگر وہ اچھا ہو گیا اور کچھ اڑ باقی نہ رہا تو ضامن ہوگا اور اگر کچھ اڑ باقی رہا تو بمقدار اسکی قیمت میں نقصان اگیا ہے اسکا ضامن ہوگا۔ اور اگر یہ نہ معلوم ہو کہ وہ مر گیا یا اچھا ہو گیا تو استحسان یہ ہے کہ تمام قیمت لازم ہوگی یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اور اگر زخمی کرنے کے بعد اسکو مردہ پایا اور یہ معلوم ہو کہ وہ کسی درستی سے مرای تو زخمی کرنے سے جو واجب ہوا تھا اسکا ضامن ہوگا یہ نہ صرف الفوائد میں لکھا ہے۔ اور اگر کسی شکار کو زخمی کیا یا اس کے بال اکھاٹے یا کوئی عضو اسکا کاٹا تو اسوجہ سے جو اسکی قیمت میں نقصان ہو گیا ہے اسکا ضامن ہوگا اور اگر پرند یا فورکا بازو اکھاٹا یا کسی جانور کے پانوں کاٹ ڈالے جسکی وہ قیمت وہ اپنے آپ کو بچا نہیں سکتا تو پوری قیمت لازم ہوگی یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اگر صاحب حرام کسی شکار کا انڈا توڑ دے تو اگر وہ گندہ ہے تو کچھ واجب ہوگا اور اگر صحیح انڈا ہے تو ہمارے نزدیک اسکی قیمت کا ضامن ہوگا یہ نہایت میں لکھا ہے اگر شکار کا انڈا بھوتا تو بھی یہی حکم ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اگر کسی شکار کو زخمی کیا اور اسکا کفارہ دیا مگر اسکو قتل کیا تو دوسرا کفارہ دے اور اگر قتل کرنے سے پہلے کفارہ نہیں دیا تھا تو قتل کا کفارہ اور زخمی کرنے کی وجہ سے جو نقصان آیا تھا وہ واجب ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر اول شکار کو زخمی کر کے اسکو بچنے کے قابل نہ رکھا اور پھر قتل کیا تو دوسری جزا اسپر ذہب ہوگی وجہ میں لکھا ہے کہ اگر جزا اس کے

اور اگر نے سے پہلے اسکو قتل کیا تو دوسری جزا واجب نہوگی یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے احرام والے سے حرم کے
 شکار کو زخمی کیا پھر اس کے بالون یا بدن کی وجہ سے اسکی قیمت بڑھ گئی اور وہ زخم کی وجہ سے مر گیا تو اس زخمی ہونے
 کی وجہ سے جو نقصان ہوا ہو اسکا ضامن ہوگا اور مرنے کے دن جو اسکی قیمت تھی وہ واجب ہوگی اور اگر زخمی کرنے کے
 بعد اسکی قیمت بالون یا بدن کی وجہ سے گھٹ گئی اور وہ اسی زخم کی وجہ سے مر گیا تو جو اس کے زخمی ہونے کے دن
 اسکی قیمت تھی وہ واجب ہوگی اور اگر جزا ادا کر نیکی بعد اسکی قیمت حرم میں بالون یا بدن کی وجہ سے بڑھ گئی پھر
 اس زخم کی وجہ سے مر گیا تو اس زیادتی کا ضامن ہوگا جیسے کفارہ دینے سے پہلے حکم تھا اگر صاحب حرام نے
 حرم سے باہر کسی شکار کو زخمی کیا پھر وہ احرام سے باہر ہو گیا اور شکار کی قیمت بالون یا بدن کی وجہ سے زیادہ ہو گئی
 تو زخمی کرنے کی وجہ سے جو نقصان ہوا تھا اور اس کے علاوہ مرنے کے دن جو اسکی قیمت تھی وہ واجب ہوگی اور
 اگر قیمت زیادہ ہونے سے پہلے فدیہ دیدیا تو زیادتی کا ضامن نہ ہوگا اور اگر ابھی تک وہ صاحب حرام ہو تو فدیہ
 دینے کے بعد بھی زیادتی کا ضامن ہوگا اور اگر شکار اس کے قبضہ میں ہو اور اس کے زخمی کر نیکی فدیہ دیدیا پھر وہ مر گیا تو
 از سر نو اس قیمت کا ضامن ہوگا جو مرنے کے دن تھی سب احرام والے نے حرم کے شکار کو زخمی کیا لیکن اس میں
 بچنے کی قوت باقی ہو پھر کسی دوسرے احرام والے نے اسکی قیمت کو زخمی کیا اور ان دونوں زخمیوں سے وہ مر گیا
 تو اول شخص پر قیمت کا وہ نقصان واجب ہوگا جو تندرست شکار کو زخمی کرنے سے قیمت کی کمی ہوگی اور دوسرے
 شخص پر وہ نقصان واجب ہوگا جو زخمی شکار کو پھر زخمی کرنے سے قیمت میں کمی ہوگی اور پھر جو اسکی قیمت
 باقی رہی ہوگی تو ان دونوں پر نصف نصف واجب ہوگی اگر اول شخص نے اسکا ہاتھ یا بالون کاٹا اور اسکو بچنے کی
 قوت سے باہر کر دیا پھر دوسرے شخص نے اسکا ہاتھ یا بالون کاٹا تو پہلا شخص اسکی پوری قیمت کا ضامن ہوگا خواہ
 وہ مرے یا نہ مرے اور دوسرا شخص اس نقصان کا ضامن ہوگا جو اس کے کاٹنے کی وجہ سے اسکی قیمت میں کمی ہوئی اور اگر
 وہ مر گیا تو دوسرے شخص پر اسکی ایسی نصف قیمت واجب ہوگی جو دو زخموں کی حالت میں تھی اور اگر پہلے شخص کے
 زخمی کر نیکی بعد اور دوسرے شخص کے زخمی کرنے کے بیچ میں اس میں زیادتی ہو گئی پھر مرا تو پہلا شخص اس نقصان کا
 ضامن ہوگا جو اس کے زخمی کر کے کی وجہ سے اسکی قیمت میں کمی ہو گئی اور قیمت کی زیادتی اس کے ذمہ ہوگی اور
 اس کے مرنے کے روز کی قیمت بھی بحساب اس کے زیادہ ہونے اور دوسرے کے زخم سے زخمی ہونے کے سبب واجب
 ہوگی اور دوسرا شخص اس نقصان کا ضامن ہوگا جو اس کے زخمی کرنے کی وجہ سے اس کی قیمت میں کمی ہوئی اور
 اس فدیہ میں جو اسکی قیمت زیادہ ہو گئی ہو اسکا حساب کیا جاوے گا اور اس کے علاوہ اسکی ایسی نصف قیمت بھی اس پر
 لازم ہوگی جو اس کے مرنے کے دن دو زخموں کی حالت میں ہو اور اگر دوسرے شخص نے اسکو قتل کیا یا اسکی آنکھ
 پھوڑ لی تو پہلے زخم کی حالت میں جو اسکی قیمت تھی اسکا ضامن ہوگا اور اگر پہلے شخص نے ایسا زخمی کیا تھا جس سے
 وہ ہلاک نہوتا اور دوسرے شخص نے اس کے ہاتھ یا بالون کاٹے اور ان دونوں کی وجہ سے وہ مر گیا تو پہلا شخص اس نقصان
 کا ضامن ہوگا جو تندرست شکار کو زخمی کرنے کی وجہ سے اسکی قیمت میں کمی ہوئی اور اس کے علاوہ اسکی نصف قیمت کا

ضامن ہوگا جو دوزخون کی حالت میں اسکی قیمت ہو اور دوسرا شخص اس قیمت کا ضامن ہوگا جو پہلے زخم کی حالت میں اسکی قیمت تھی خواہ وہ مرے یا نہ مرے اور اگر وہ دونوں شخص صاحب حرام تھے تو بھی یہی حکم ہے لیکن قیمت دونوں پر پوری پوری واجب ہوگی یہ کافی میں لکھا ہے اگر دو صاحب حرام حرم سے باہر یا حرم کے اندر شکار کر قتل کریں تو ہر ایک شخص پر پوری جزا لازم ہوگی اسبطرح اگر ایک شکار قتل کرنے میں بیلا حرام واسلہ شریک ہوں تو ہر ایک پر پوری جزا لازم ہوگی یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اگر صاحب حرام کے ساتھ قتل کرنے میں کوئی لڑکا یا کافر شریک تھا تو لڑکے اور کافر پر کچھ واجب ہوگا اور صاحب حرام پر پوری جزا لازم ہوگی۔ اگر دو بے احرام واسلہ شخص حرم میں کسی شکار کو ایک ضرب سے قتل کریں تو ہر شخص پر نصف قیمت واجب ہوگی اور اگر ایک جماعت ایک ضرب سے قتل کرے تو بقدر آدمی ہر ایک بقدر اسکی قیمت کے حصے ہو کر ہر شخص پر ایک ایک حصہ واجب ہوگا اور اگر ایک شخص نے ایک ضرب لگائی اس کے بعد دوسرے شخص نے دوسری ضرب لگائی تو ہر شخص پر وہ واجب ہوگا جو اسکی ضرب کی وجہ سے اسکی قیمت میں کمی ہوئی پھر ہر ایک شخص پر دوزخون کی حالت میں جو اسکی قیمت تھی اسکا نصف واجب ہوگا اور اگر بے احرام شخص کے ساتھ قتل کرنے میں ایک حرام والا شریک تھا تو صاحب حرام پر پوری قیمت اور بے احرام پر نصف قیمت جو اسکی دوزخون کے کی حالت میں تھی واجب ہوگی۔ اگر بے احرام شخص نے حرم میں ایک شکار بکڑا اور دوسرے بے احرام نے اس کے ہاتھ میں اسکو قتل کر دیا تو ہر شخص پر پوری جزا لازم ہوگی اور شکار کے کپڑے واسلے کو جو دینا پڑا ہے وہ قاتل سے پھیر لیا یہ قتلے قاضیخان میں لکھا ہے اور اگر ایک بے احرام شخص اور ایک قارن دونوں کسی شکار کو حرم میں قتل کریں تو بے احرام شخص نصف قیمت اور قارن پر دو چند قیمت واجب ہوگی اور اگر ایک بے احرام شخص اور ایک مفرد حج کر نیوالا اور ایک قارن تینوں شخصوں نے شریک ہو کر حرم کے شکار کو قتل کیا تو بے احرام شخص پر ہمائی قیمت واجب ہوگی اور فقط حج کر نیوالے پر پوری قیمت اور قارن پر دو چند قیمت واجب ہوگی اور یہی قیاس ان مسائل میں جاری ہوتا ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اگر اول بے احرام نے اس کے ہارے میں تباہی پھر مفرد حج کرنے واسلے اور اس کے بعد قارن نے اسکو مارا اور وہ جانور مر گیا تو بے احرام شخص پر وہ نقصان واجب ہوگا جو تندرست شکار کے زخمی کرنے کی وجہ سے اسکی قیمت میں کمی ہو گئی اور اس کے علاوہ تین زخون کی حالت میں جو اسکی قیمت ہوگی اسکی ہمائی اُس پر واجب ہوگی اور فقط حج کر نیوالے پر جو پہلے زخم کی حالت میں اس کے دوسرے زخم لگانے سے قیمت میں کمی ہو گئی وہ واجب ہوگی اس کے علاوہ تین زخون کی حالت میں جو اسکی قیمت تھی وہ واجب ہوگی اور قارن پر وہ نقصان واجب ہوگا جو دوزخون کی حالت میں اس کے تیسرے زخم لگانے سے

سلہ اس سے کچھ خاص عدد دینے میں بلکہ مراد یہ ہے کہ اگر ایک لکھ سے قتل کیا تو اسی پر پوری جزا لازم ہوگی اور اگر چند زخون سے ملکر ایک شکار قتل کیا تو ہر ایک پر ایک ایک جزا پوری لازم آوے گی خواہ وہ کتنے ہی شخص کیوں نہ ہوں ۱۱ سلہ کیونکہ قارن نے دو زخون کی حالت میں ہر حیاتی کی تو بعض ہر احرام کی حیاتی کے ایک ایک جزا لازم ہوگی حاصل یہ کہ اس صورت میں اعتبار احرام کا کیا جاتا ہے نہ عدد صید کا ۱۲ نہ

اُسکی قیمت میں کمی ہوئی اور اُسکے علاوہ جو تینوں زخموں کی حالت میں اُسکی قیمت تھی وہ دو چند واجب ہوگی اور اگر پہلے شخص نے شکار کا ہاتھ یا پاؤں کا ٹاپا یا بازو توڑا اور دوسرے شخص نے دونوں آنکھیں پھوڑیں تو اول شخص پر تندرست شکار کی قیمت واجب ہوگی اور دوسرے شخص پر پہلے زخم کی حالت میں جو اُسکی قیمت تھی واجب ہوگی اور تارن پر دو زخموں کی حالت میں جو اُسکی قیمت تھی دو چند واجب ہوگی یہ غایہ اسرعی شجر ہدایہ میں لکھا ہے اگر عمرہ کے احرام میں کسی شکار کو ایسا زخمی کیا جس سے وہ ہلاک نہ ہوگا پھر اُس عمرہ کے احرام کیساتھ حج کا احرام بھی ملا لیا اور دوبارہ اُسکو زخمی کیا اور ان سب زخموں کی وجہ سے وہ مر گیا تو عمرہ کی وجہ سے اُس تندرست جانور کی قیمت اُسپر واجب ہوگی اور حج کی وجہ سے وہ قیمت واجب ہوگی جو پہلے زخم کی حالت میں تھی اور اگر وہ عمرہ کے احرام سے باہر ہو گیا اور پھر حج کا احرام باندھا اور پھر دوبارہ اُس شکار کو زخمی کیا تو عمرہ کی وجہ سے وہ قیمت لازم ہوگی جو دوسرے زخم کی حالت میں اور حج کی وجہ سے وہ قیمت لازم ہوگی جو پہلے زخم کی حالت میں تھی اور اگر عمرہ کے احرام سے باہر ہو کر حج اور عمرہ کے قرآن کا احرام باندھا اور پھر شکار کو زخمی کیا اور وہ مر گیا تو عمرہ کی وجہ سے اُس قیمت کا ضامن ہوگا جو دوسرے زخم کی حالت میں اُسکی قیمت تھی اور قرآن کی وجہ سے پہلے زخم کی حالت میں جو اُسکی قیمت تھی وہ دو چند واجب ہوگی اور اگر پہلا زخم ہلاک کر نوا لیا تھا مثلاً اُسکا ہاتھ کاٹ ڈالا اور باقی سب صورتیں اسی طرح ہیں تو عمرہ کی وجہ سے تندرست جانور کی قیمت لازم ہوگی اور قرآن کی وجہ سے پہلے زخم کی حالت میں جو اُسکی قیمت تھی وہ دو چند واجب ہوگی اور اگر دوبارہ بھی اُسکا ہاتھ کاٹا تھا تو پہلے زخم کی حالت میں جو واجب ہوا تھا وہی اس مرتبہ واجب ہوگا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اگر فقط عمرہ کر نوا لے کر کسی شکار کو زخمی کیا اور پھر کسی بے احرام شخص نے بھی اُس شکار کو زخمی کیا پھر فقط عمرہ کر نوا لے کر اپنے عمرہ کے احرام میں حج کا احرام بھی ملا لیا اور پھر اُسکو زخمی کیا اور ان سب زخموں سے وہ شکار مر گیا تو عمرہ کی وجہ سے اُس قیمت کا ضامن ہوگا جو بے احرام شخص کے زخمی کرنیکی حالت میں اُسکی قیمت تھی اور حج کی وجہ سے اُس قیمت کا ضامن ہوگا جو سب زخموں کی حالت میں اُسکی قیمت تھی اور بے احرام شخص اُس نقصان کا ضامن ہوگا جو پہلے زخم کی حالت میں دوبارہ زخمی کرنے سے اُسکی قیمت کم ہو گئی اور اُسکے علاوہ تینوں زخموں کی حالت میں جو قیمت ہی وہ نصف اُسپر واجب ہوگی اور اگر اُسکے زخمی کرنے کے بعد عمرہ کے احرام سے باہر ہو گیا پھر بے احرام شخص نے اُسکو زخمی کیا پھر پہلے شخص نے قرآن کیا اور اس حالت میں اُسکو دوبارہ زخمی کیا اور وہ جانور مر گیا تو عمرہ کی وجہ سے اُس قیمت کا ضامن ہوگا جو اخیر کے دو زخموں کی حالت میں اُسکی قیمت تھی اور قرآن کی وجہ سے پہلے زخم کی حالت میں جو اُسکی قیمت تھی وہ دو چند واجب ہوگی اور اگر پہلا زخم ہلاک کر نوا لے کر جیسے ہاتھ یا پاؤں کاٹنا اور آنکھیں پھوڑنا تو عمرہ کی وجہ سے تندرست جانور کی قیمت لازم ہوگی اور قرآن کی وجہ سے پہلے دو زخموں کی حالت میں جو اُسکی قیمت تھی وہ دو چند واجب ہوگی اور بے احرام شخص پر پہلے زخمی ہونے کی حالت میں جو اُسکے دوبارہ زخمی کرنے سے اُسکی قیمت میں کمی ہوئی وہ نقصان واجب ہوگا اور اُسکے علاوہ جو تینوں

از خون کی حالت میں قیمت ہو وہ نصف واجب ہوگی یہ کافی میں لکھا ہے۔ اگر کسی جانور کو مارا تو اسطرح کہی جزائین واجب ہوگی لیکن اگر اُس جانور کے مارنے میں احرام سے باہر ہونے یا احرام توڑنے کا ارادہ کیا ہو تو یہ حکم نہیں ہے جیسا کہ اہل میں مذکور ہے۔ صاحب حرام اگر بہت سے شکار احرام سے باہر ہونے یا احرام توڑنے کے ارادہ کرے تو ان سب کی وجہ سے ایک ایک قربانی واجب ہوگی اسلئے کہ وہ احرام سے باہر ہونے کا ارادہ کرتا ہے احرام کی حالت میں گناہ کا ارادہ نہیں کرتا اور جلد احرام سے باہر ہو جانے میں ایک قربانی واجب ہوتی ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اگر کوئی سبب پیدا کرنے سے شکار کا قتل کر نیوالا قرار پائے اگر سبب پیدا کر نہیں حکم شرع سے تجاوز کر نیوالا ہو تو قیمت کا ضامن ہوگا ورنہ ہوگا پس اگر کسی نے کوئی جال لگایا اور زمین کوئی جانور پھنس کر مر گیا یا پانی کے واسطے گڑھا کھودا اور اُس میں کوئی شکار گر کر مر گیا تو کچھ اور واجب ہوگا۔ اگر کسی صاحب حرام نے دوسرے شخص کی خواہ وہ احرام والا ہو یا بے احرام شخص ہو کسی شکار کے مارنے میں مدد کی تو اسکی قیمت کا ضامن ہوگا یہ بدائع میں لکھا ہے۔ جس طرح صاحب حرام پر شکار کا قتل کرنا حرام ہے اسی طرح شکار کو بتانا بھی حرام ہے اور شکار کے بتانے سے بھی اسقدر جزا لازم ہوگی جو قتل کرنے سے لازم ہوتی ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور جس ثلاث کہیو جسے جزا لازم ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ جس شخص کو بتایا وہ پہلے سے اُس شکار سے واقف نہ ہو اور اُس کے بتانے کو بیچ جان لے اور اگر اُس کے بتانے کو جھوٹ جانا اور پھر وہی شکار دوسرے شخص نے بتایا اور اُس کو بیچ جانا تو جس شخص کے قول کو جھوٹ جانا ہے اُس پر کچھ واجب ہوگا اور یہ بھی شرط ہے کہ جس شخص کو شکار بتایا ہے جب وہ شکار کو قتل کرے تو بتانیوالا اسوقت تک حرام میں ہو لیکن اگر بتانے والا احرام سے باہر ہو گیا پھر اُس شخص نے جس کو بتایا تھا قتل کیا تو بتانے والے پر کچھ واجب ہوگا مگر گنہگار ہوگا اور یہ بھی شرط ہے کہ جس شخص کو شکار بتایا ہے وہ اُس شکار کو دین پر کٹے جہاں اُس نے بتایا تھا اور اگر وہ شکار اُس جگہ سے چلا گیا پھر دوسری جگہ اُس نے پھونک کر قتل کیا تو بتانیوالے پر کچھ واجب ہوگا یہ سر اج الوہاج میں لکھا ہے۔ اگر کسی صاحب حرام نے کسی صاحب حرام کو شکار بتایا تو دونوں شخصوں پر پوری جزا لازم ہوگی۔ اگر احرام والے نے کسی بے احرام شخص کو شکار بتایا تو اُس نے شکار کو قتل کیا تو بتانے والے پر اسکی قیمت لازم ہوگی اور بے احرام شخص پر کچھ لازم ہوگا یہ محیط میں ہے کسی بے احرام شخص نے احرام والے یا بے احرام شخص کو حرام کا شکار بتایا تو بتانے والے پر کچھ واجب ہوگا اور قاتل پر جزا لازم ہوگی یہ محیط سبھی میں لکھا ہے اگر کسی شکار کی طرف کو اشارہ کیا تو جس شخص کو اُس نے اشارہ سے بتایا ہے اگر وہ اُس کے اشارہ کرنے سے پہلے اس شکار کو جانتا یا دیکھتا تھا تو اشارہ کر نیوالے پر کچھ واجب ہوگا مگر اگر وہ یہ بدائع میں لکھا ہے اگر کوئی احرام والا شخص دوسرے احرام والے کو کوئی شکار بتائے اور اُس کے قتل کا حکم کرے اور دوسرا شخص تیسرے کو حکم کرے اور تیسرا شخص قتل کرے تو ان میں سے ہر شخص پر پوری جزا لازم ہوگی اور اگر احرام والے نے کسی احرام والے کو شکار کی خبر کی لیکن اُس کو وہ شکار نظر نہ آیا پھر دوسرا

احرام واسے نے اس شکار کی خبر دی اُس نے پہلے شخص کی بات کو نہ سچ جانا نہ جھوٹ پھر شکار کو تلاش کر کے اسکو قتل کیا تو ہر شخص پر جزا لازم ہوگی اگر کسی احرام واسے نے کسی احرام واسے کو کسی احرام واسے کے پاس اسکو قتل بھیجا کہ اُس سے کہہ کہ فلان شخص یہ کہتا ہے کہ اس جگہ شکار ہے پس اُس شخص نے جا کر اسکو قتل کیا تو اُس قاصد اور بھیجے والے اور قاتل تینوں میں سے ہر شخص پر شکار کی قیمت واجب ہوگی اور جس شخص کے پاس پیغام بھیجا ہے اگر وہ پہلے سے اُس شکار کو دیکھتا اور جانتا تھا تو قاتل کے سوا کسی پر کچھ واجب نہ ہوگا اور قاتل پر جزا لازم ہوگی اگر احرام واسے نے شکار کی طرف اشارہ کر کے کسی شخص سے کہا کہ اس شکار کو گھونسلے میں سے پکڑ لے اور اشارہ کر نیو اسے کو ایک ہی شکار نظر آتا تھا پس وہ شخص گیا اور اُس نے اُس شکار کو پکڑا اور اُس کے ساتھ اور ایک شکار کو اُسی گھونسلے میں سے پکڑا تو حکم کر نیوالے پر اُس شکار کی جزا لازم ہوگی جسکا اُس نے حکم کیا ہے اور دوسرے شکار کی وجہ سے اس پر کچھ لازم نہ ہوگا اگر کسی احرام واسے نے شکار کو کسی ایسے موقع پر دیکھا کہ تیر مارنے کے سوا اور کسی طرح اس پر قابو نہیں ہو سکتا اور ایک دوسرے احرام واسے نے اسکو تیر کمان بتائی اور اسکو دی اور اُس نے تیر سے اسکو قتل کیا تو ہر شخص پر جزا لازم ہوگی یہ غلطی نہ لکھا ہے اگر کسی نے ایک حرام واسے سے پھری مانگ کر ایک شکار کو قتل کیا تو احرام واسے پر جزا لازم نہ ہوگی لیکن یہ اُس کے واسطے مکروہ ہے یہ حکم اُس وقت ہے کہ جب وہ شخص بغیر اُس کے پھری دینے کے بھی اُس کے ذبح پر قادر ہو اور اگر بغیر اُس کے پھری دیتے کے اُس کے ذبح پر قادر نہ تھا تو احرام والا قیمت کا ضامن ہوگا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے کئی احرام واسے مکہ میں کسی گھر میں تھے اور اُس گھر میں چڑیاں اور کبوتر تھے اور انہیں سے تین شخصوں نے چوتھے شخص کو دروازہ بند کرنے کا حکم کیا اور اُس نے دروازہ بند کر دیا اور وہ سب مٹی کو چلے گئے اور جب وہ لوٹا رستے تو انہوں نے دیکھا کہ کچھ جانور یا سکیوت جت مر گئے تو ہر شخص پر جزا لازم ہوگی یہ قایہ اسروجی شرح ہدایہ میں لکھا ہے اگر کسی صاحبِ حرام نے کوئی شکار پکڑا تو اس پر واجب ہے کہ اُسکو چھوڑے خواہ اُس کے ہاتھ میں ہو یا پیچہ میں اُس کے ساتھ ہو یا اُس کے گھر میں ہو اور اگر کسی دوسرے احرام واسے نے اُس کے ہاتھ سے چھوڑ دیا تو چھوڑنے والے پر کچھ واجب نہ ہوگا ایسے کہ شکار کر نیوالے شکار کا مالک نہیں ہوا تھا اور اگر دوسرے شخص نے اُس کے ہاتھ میں قتل کر دیا تو اُن دونوں میں سے ہر شخص پر جزا لازم ہوگی اور پہلے تینوں میں سے کسی کے نزدیک پکڑ نیوالے کو اختیار ہے کہ قاتل سے وہ پھیرے جو اُسکو کفارہ میں دینا پڑا ہے اگر بے احرام شخص نے کوئی شکار پکڑا پھر اُس شکار کو ہاتھ میں پکڑے ہوئے تھا اور اُسی حالت میں اُسے احرام باندھا تو اُس شکار کو چھوڑ دینا اس پر واجب ہے اور اگر اُس نے نہ چھوڑا اور وہ اُس کے ہاتھ میں مر گیا تو اُسکی قیمت کا ضامن ہوگا یہ بدائع میں لکھا ہے اور اُس چھوڑ دینے کی وجہ سے وہ شکار اسکی نکلتا باہر نہیں ہوتا یہاں تک کہ اگر اُس چھوڑ دینے کے بعد دوسرے شخص نے اُسکو پکڑ لیا تو یہ احرام سے باہر ہونیکے بعد اُسکو پھیر سکتا ہے یہ شرح مجمع میں لکھا ہے جو ابنِ مالک کی تصنیف ہے اور اگر کسی دوسرے شخص نے اُس کے ہاتھ میں سے چھوڑا دیا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس میں بھیجے والے اور قاصد دونوں کی سہری و دالالت ہائی گئی ۱۱

چھوڑنے والا مالک کو قیمت دیگا اور امام ابو یوسف کے نزدیک قیمت کا ضامن نہوگا۔ اور اگر شکار پتھر میں لے سکے ہاتھ یا اس کے گھر میں ہو تو ہمارے نزدیک اسکا چھوڑنا واجب نہیں ہے یہ بدلے میں لکھا ہے۔ جو شخص شکار لیکر حرم میں داخل ہو تو وہ اگر درحقیقت اس کے ہاتھ میں ہو تو حرم میں اسکو چھوڑ دینا اس پر واجب ہے اگر درحقیقت اس کے ہاتھ میں نہیں مثلاً سائین ہے یا پتھر میں ہے تو اس پر چھوڑنا واجب نہیں یہ کفایہ میں لکھا ہے۔ اور اگر احرام باندھا اور اس کے ہاتھ میں پتھر کے اندر شکار ہے یا احرام باندھا اور پتھر میں شکار ہے تو حرم میں اسکو داخل نہیں کیا تو ہمارے نزدیک اسکو چھوڑنا واجب نہیں ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص حرم میں باز لیکر داخل ہوا اور اسکو چھوڑ دیا اور اسے حرم کے کسی کو تر کو قتل کیا تو اس پر کچھ واجب نہوگا یہ محیط شری کے باب قتل الصيد میں لکھا ہے اگر کسی بے احرام شخص نے کسی بے احرام شخص کا شکار غضب کر لیا پھر غاصبے احرام باندھا اور شکار اس کے ہاتھ میں تھا تو اسکو چھوڑ دینا اسکو لازم ہے اور اسکی قیمت مالک کو دیگا اور اگر مالک کو حوالہ کر دیا تو اس کے ذمہ سے بری ہو گیا مگر اگر اس پر جزا واجب ہوگی یہ محیط شری میں ازالہ الامن عن الصيد کی فصل میں لکھا ہے اگر حرم میں داخل ہو نیکی بعد شکار بیجا تو اگر وہ شکار ابھی مشتری کے پاس باقی ہے تو اس بیع کا رد کرنا واجب ہوگا اور اگر مر گیا تو اسکی قیمت واجب ہوگی اس طرح صاحب حرام شکار بیچے تو بھی ہی حکم ہے اور اس میں فرق نہیں ہے کہ حرم کے اندر بیچے یا دہان سے نکلنے کے بعد حرم کے باہر بیچے اور اگر وہ شخص جو بے احرام ہوں حرم کے اندر شکار کی خرید و فروخت کریں اور وہ شکار حرم سے باہر ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک جائز ہے امام محمد رحمہ کے نزدیک جائز نہیں۔ اگر بے احرام شخص حرم کے شکار کو ذبح کرے تو اسکی قیمت کا عہدہ کرے روزہ رکھنا کافی نہیں ہے اور اسکی جزا میں قربانی کرنے میں اختلاف ہے بعضوں نے کہا ہے کہ جائز نہیں اور ظاہر روایت کے بموجب جائز ہے یہ تبیین میں لکھا ہے بے احرام شخص اگر حرم کا شکار ذبح کرے تو اسکا کھانا جائز نہیں صاحب حرام اگر حرم سے باہر یا حرم کے اندر ذبح کرے تو وہ مردار ہوگا اور صاحب حرام پر جزا واجب ہوگی یہ مسلحہ میں لکھا ہے۔ اگر صاحب حرام نے تیر سے کسی شکار کو قتل کیا یا کتے یا باز تعلیم یافتہ کو چھوڑا اور اسے قتل کیا تو اسکا کھانا حلال نہیں ہے اور اس پر جزا واجب ہوگی اور اگر صاحب حرام نے ایسے شکار میں سے کھایا جسکو خود ذبح کیا ہے تو اگر اسکی جزا کے ادا کرنے سے پہلے کھایا ہے تو جو کچھ کھایا ہے اسکا کفارہ بھی اسی میں داخل ہو جاوے گا اور اس پر ایک ہی جزا لازم ہوگی اور اگر جزا کے ادا کرنے کے بعد کھایا ہے تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک جو کھایا ہے اسکی قیمت واجب ہوگی اور امام ابو یوسف رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک تو یہ اور استغفار کے سوا اور کچھ واجب نہیں ہے اور اگر اس گوشت میں سے کسی بے احرام شخص یا کسی اور صاحب حرام نے کچھ کھایا تو تو یہ اور استغفار کے سوا بالاجماع اس پر اور کچھ واجب نہیں ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اس میں مضائقہ نہیں ہے کہ صاحب حرام اس شکار کا گوشت کھائے جسکو کسی بے احرام شخص نے شکار

۱۱۔ ایسے کہ حرم بوم احرام کے اسکا اہل نہیں ہے ۱۲

کر کے ذبح کیا ہو یہ حکم اُس وقت ہی کہ صاحبِ حرام نے وہ شکار اُسکو نہ بتایا ہو اور اُسکے ذبح کرنے یا شکار کرنے کا حکم نہ دیا ہو یا یہ مین لکھا ہو۔ اور اگر صاحبِ حرام نے کسی شکار کا انڈا توڑا اور اُسکی جزا ادا کر دی پھر اُسکو بھوکھا لیا تو اُسپر کچھ لازم نہیں ہے یہ غایۃ اسرو جی مین لکھا ہے اگر ایسے شکار کے تیر مارا جو کچھ حرم کے اندر ہے اور کچھ باہر تو شکار کے پانوں کا اعتبار ہے یہ محیط مین لکھا ہے اگر شکار کے پانوں حرم میں ہیں اور سر حرم سے باہر ہے تو وہ حرم کا شکار ہے اور اگر اُس شکار کے پانوں حرم سے باہر ہیں اور سر حرم کے اندر ہے تو وہ شکار حرم سے خارج ہے اور اگر کچھ پانوں حرم کے اندر ہیں اور کچھ باہر تو وہ احتیاطاً حرم کا شکار سمجھا جاوے گا یہ حکم اُس وقت ہی کہ جب وہ شکار کھڑا ہوا ہو اور اگر زمین پر لیٹا ہوا ہو تو اُسکے سر کا اعتبار ہے پانوں کا اعتبار نہیں پس اگر اُسکا سر حرم میں ہو اور پانوں حرم سے باہر ہوں تو وہ حرم کا شکار ہے اور اگر سر حرم سے باہر ہو اور پانوں حرم میں ہوں تو خارج حرم کا شکار ہے اور اگر شکار ایسے درخت پر ہو جسکی جڑ حرم میں ہو اور شاخیں حرم سے باہر ہوں اور شکار شاخوں کے اوپر ہے تو درخت کا اعتبار نہیں ہے شکار کی جگہ کا اعتبار کرے یہ سراج الودیع مین لکھا ہے اگر تیر مارا نہ والا اور وہ شکار جسکے تیر مارا تھا وہ ان دونوں میں سے ایک حرم کے اندر ہو تو تیر مارا نہ والے پر جزا لازم ہے اور اگر دونوں حرم سے باہر ہیں اور تیر حرم میں ہو کر زمین جاتا اور پھر تیر بھینکنے والا صاحبِ حرام نہیں تو کچھ وجہ نہیں ہے اور باز یا کتے کو اگر چھوڑے تو بھی یہی حکم ہے۔ ولواجبہ مین ہے کہ اگر حرم سے باہر کسی شخص نے ایسے شکار کے تیر مارا جو حرم سے باہر تھا اور وہ شکار زخمی ہونے کے بعد حرم میں داخل ہوا اور وہاں مر گیا تو اُسپر جزا واجب نہوگی اور اُسکا کھانا کر دے یہ تاتا خانہ مین لکھا ہے۔ اگر بے احرام شخص نے کسی شکار پر کتا چھوڑا جو حرم سے باہر ہے اور کتا اُسکے پیچھے گیا اور حرم کے اندر اُسکو پکڑا تو چھوڑنے والے پر کچھ واجب نہوگا لیکن اُس شکار کو کھانا نہ چاہیے اور اگر بے احرام شخص نے ایسے شکار پر تیر مارا جو حرم سے باہر تھا پھر شکار حرم میں داخل ہو گیا اور تیر اُسکے حرم میں لگا تو اُسپر جزا واجب نہوگی یہ محیط مین لکھا ہے خانہ مین ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب جزا لازم نہوگی یہ تاتا خانہ مین لکھا ہے۔ اگر حرم کے اندر بھیڑیے پر کتا چھوڑا اور اُس نے کوئی شکار مار لیا یا بھیڑیے کے واسطے جال لگایا اور اُنہیں کوئی شکار پھنس گیا تو اُسپر کچھ واجب نہوگا یہ فتاویٰ قاضیخان مین لکھا ہے۔ اور اگر کسی کے بھگانے سے کوئی جانور بھاگ کر کنوین مین گر گیا یا کسی اور چیز کی ٹکڑی لگی تو اُسپر جزا واجب نہوگی۔ اگر کوئی شخص سوار تھا یا جانور کو ہانک کر یا آگے سے کھینچ کر لیے جاتا تھا اور اُس جانور نے اپنے ہاتھ یا پانوں یا منہ سے کسی شکار کو مارا تو اُسپر جزا واجب نہوگی یہ معراج الدراہ مین لکھا ہے اگر کسی شخص نے حرم کی ہرنی کو حرم سے باہر نکالا اور اُسکے بچے پیدا ہوئے پھر وہ ہرنی اور بچے مر گئے تو اُسپر اُن سب کی جزا واجب نہوگی اگر کوئی بے احرام شخص ہرنی کو حرم سے باہر نکال لے گیا تو اُسپر اُسکا چھوڑ دینا واجب ہے اور جب تک وہ حرم میں نہ پہنچ جائے وہ اُسکا غنا مین ہے اور اگر حرم میں پہنچنے سے پہلے اُسکے بچے پیدا ہو یا اُسکے بدن یا بالوں میں زیادتی ہوئی اور اُسکے کفارہ دینے سے

پہلے وہ مرگئی تو کل کا ضامن ہوگا اور اگر کفارہ دینے کے بعد مرئی تو اصل کا ضامن ہوگا زیادتی کا ضامن ہوگا اور اگر اسکو بیچ ڈالا اور مشتری کے پاس اس کے بچے پیدا ہوئے یا اس کے بدن یا بالوں میں زیادتی ہوئی پھر وہ ہرنی اور اس کے بچے سب مر گئے تو اگر بالغ نے اس کی جزا بھی ادا نہیں کی تو کل کا ضامن ہوگا اور اگر جزا ادا کرنے کے بعد بچے پیدا ہوئے یا زیادتی ہوئی تو اصل کا ضامن ہوگا بچہ اور زیادتی کا ضامن ہوگا یہ غایت اسخسی میں لکھا ہے۔ اگر کسی جو ن کو مارا تو چاہے صدقہ کرے مثلاً ایک چنگل بھراناج دیدے یہ حکم ہو قوت ہے کہ جو ن کو اپنے بدن یا سر یا کپڑے سے کپڑا ہوا اور اگر زمین پر سے کپڑا کر مارا تو کچھ واجب نہیں اور جو ن کا مارنا اور زمین پر ڈالنا یا بڑا ہرنی۔ اور اگر دو یا تین جو ن مارے تو ایک چنگل بھراناج دیدے اور اگر اس سے زیادتی کی تو نصف صاع گیون لے اور جس طرح جو ن کا مارنا جائز نہیں اس طرح مارنے کے واسطے غیر کو دینا بھی جائز نہیں اور اگر ایسا کرے گا تو ضامن ہوگا اور اس طرح یہ جائز نہیں ہے کہ جو ن کو اشارہ سے بتائے اور یہ بھی جائز نہیں ہے کہ اپنے کپڑے دھوپ میں اس غرض سے ڈالے کہ جو ن مر جائے اور جو ن کے مارنے کی نیت سے کپڑوں کو دھونا بھی جائز نہیں ہے اگر کپڑے دھوپ میں ڈالے اور اس سے جو ن مرے تو اگر بہت تھیں تو نصف صاع گیون واجب ہونگے اور اگر کپڑے خشک کرنے کے واسطے دھوپ میں ڈالے اور اس سے کچھ جو ن وغیرہ مر گئے لیکن یہ اس کی نیت نہ تھی تو کچھ واجب نہ ہوگا اور اگر صاحب حرام نے اپنے کپڑے کسی بے احرام شخص کو جو ن مارنے کو دیے اور اسے جو ن مارے تو حکم کر نیا لے پر جزا واجب ہوگی اور اگر اشارہ سے کسی کو جو ن پٹائی اور اسے اسکو مارا تو جزا واجب ہوئی۔ کٹے کٹے اور بھڑیے اور جیل در کوئے اور بچا ست کھانیا لے جانوروں کے مارنے میں کچھ واجب نہیں ہوتا۔ اور جو کوئے غراب لزرع کھلاتے ہیں لینے کھیتی کھاتے ہیں وہ شکار میں داخل ہیں اور سانپ اور بھڑا اور چوہے اور بھڑا اور چوٹی اور گنیگپ اور لکھی اور بھنگا اور بھڑا اور سپو اور جھڑی اور کچھوے کے مارنے میں کچھ واجب نہ ہوگا اور زمین کے کپڑوں کے مارنے میں بھی کچھ واجب نہ ہوگا جیسے کہ سیسی اور حنشا یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے۔ اور گوہ اور گرگٹ اور بھینگرا کا بھی یہی حکم ہے یہ سراج الوہج میں لکھا ہے۔ اور کفتارا اور لومڑی جو اکثر انڈیا دینے میں ابتدا نہیں کرتی جو صاحب حرام کو اسکا قتل جائز ہے اس سے کچھ واجب نہیں ہوتا یہ غایت اسروہی میں لکھا ہے خشکی کے تمام شکار کو مارنا صاحب حرام کو منع ہے لیکن جو جانور انڈیا دینے میں ابتدا کرتے ہوں انکا مارنا جائز ہے یہ جامع صغیر میں لکھا ہے جو قاضیان کی تصنیف ہے صاحب حرام کو بکری اور گائے اور اونٹ اور مرغی اور بلی ہونی بطور کا ذبح کرنا جائز ہے یہ ستر میں لکھا ہے۔ حرم کے درخت چار قسم کے ہوتے ہیں تین قسمیں ایسی ہیں کہ انکو کاٹنا اور اسے نفع لینا جائز ہے اور اسے جزا لازم نہیں آتی اول درخت وہ ہیں جنکو آدمیوں نے بویا ہوا اور وہ اس قسم سے ہوں جنکو آدمی بویا کرتے ہوں دوسرے ہر وہ درخت کہ جسکو آدمی نے بویا ہوا اور وہ اس قسم سے ہوں جنکو آدمی بویا کرتے ہیں تیسرے وہ درخت خود ہی ہوں اور وہ اس قسم سے ہوں جنکو آدمی بویا کرتے ہوں اور چوتھی قسم ایسی ہے جسکا کاٹنا اور اس سے

لے دونوں صورتوں میں صدقہ دینا ہوگا ۱۱ صرح میں کہ حنشا ایک جانور گندہ ہوتا ہے ۱۲ کھنسا جو ہندی میں ہندا کہتے ہیں ۱۳

نفع لینا حلال نہیں اگر اُسکو کوئی شخص کا ٹیکا تو اُسپر جزا لازم ہوگی وہ سب ایسے درخت ہیں جو آپ کے ہون
اور اس جنس سے تنوں جٹکو آدمی بویا کرتے ہیں اور اس قسم کے درخت خواہ کسی کے ملک ہو یا انہوں سب کا
حکم برابر ہو یا تنک کہ فقہانے کہا ہے کہ اگر کسی شخص کی ملکیت زمین میں ام غیلان بھی اور اُسکو کوئی شخص کاٹے
تو وہ مالک کو قیمت دے گا اور حق اللہ بھی بقدر قیمت اُسکو دینا واجب ہے یہ محیط میں لکھا ہے اگر کوئی شخص حرم کا
ایسا درخت کاٹے جو سبز ہو اور نشو و نما کی حالت میں ہو پس اگر وہ کاٹنے والا شریعت کے خطاب کے لائق ہو
تو اُس درخت کی قیمت سے کھانا خرید کر فقیر دن پر صدقہ کرے اور ہر مسکین کو جان چاہے نصف صاع
کیون میں ہے اور اگر چاہے اُس سے قربانی خرید کر حرم میں ذبح کرے روئے اُٹھیں جائز نہیں ہیں کاٹنے والا
خواہ صاحب حرام ہو یا بے احرام یا قارن سب کا حکم برابر ہے پس جب سب کی قیمت ادا کرے تو اُس کے ہوتے
درخت سے نفع لینا مکروہ ہے اور اگر اُسکو بیجا تو بیع جائز ہے اور اس کی قیمت تصدق کرے اور حرم کے جو درخت
خشک ہو گئے ہوں اور نشو و نما کی حد سے نکل گئے ہوں اُنکے اکھاڑنے میں اور اُن سے نفع حاصل کرنے میں
مضائق نہیں یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اگر درخت کاٹے تو ٹکی بڑکا اعتبار نہ بنائو کا اعتبار نہیں پس اگر درخت کی جڑ حرم
میں ہو اور شاخیں حرم سے باہر ہوں تو وہ حرم کا درخت ہے اور اگر کچھ جڑ حرم میں اور کچھ حرم سے باہر ہو تو
احتیاطاً حرم کا درخت ہو گا حرم کے درخت کے پتے لینے اُسوقت جائز ہونگے کہ اُس سے کچھ درخت کا
نقصان نہ پڑتا ہو اور اُٹھیں کچھ جزا لازم نہیں ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اگر حرم کا کوئی درخت اکھاڑا اور اُسکی
قیمت دیدی پھر اُسکو وہیں بودیا اور وہ جم گیا پھر دوبارہ اکھاڑا تو اُسپر کچھ وجب نہوگا اسلئے کہ وہ جزا دینے سے
اسکا مالک ہو گیا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر حرم کا درخت کاٹنے میں دو احرام وارے یا دو بے احرام شخص یا ایک
احرام والا اور ایک بے احرام شخص شریک ہوں تو اُن دونوں پر قیمت واجب ہوگی یہ غایۃ السروجی شرح ہدایہ میں
لکھا ہے اگر حرم کی ہری گھاس لی تو اُسپر قیمت واجب ہوگی سوکھی گھاس لینے میں کچھ مضائقہ نہیں یہ شرح طحاوی میں
لکھا ہے حرم کی گھاس نہ چرا دین نہ کاٹیں مگر اگر خرا کاٹنا جائز ہے حرم کے اندر کمالت کے توڑ لیتے ہیں کچھ
مضائقہ نہیں یہ کافی میں لکھا ہے

دسوان باب میقات سے بغیر احرام کے گذر جانے کے بیان میں۔ جب میقات سے باہر رہتے والا شخص
بغیر احرام کے مکہ میں داخل ہو جائے اور اُسکا ارادہ حج اور عمرہ کا نہیں ہے تو مکہ میں داخل ہونے کی وجہ سے اُسپر
حج اور عمرہ واجب ہے پس اگر حج یا عمرہ کا احرام باندھنے کی واسطے میقات کو نہ لوٹے تو حق میقات ترک
ہونے کی وجہ سے اُسپر قربانی واجب ہے اور اگر میقات کو لوٹے اور وہاں سے احرام باندھے تو اُسکی وجہ سے
ہیں کہ اگر اُس حج یا عمرہ کا احرام باندھا جو اُسپر لازم ہوا ہے تو بری لازم ہو گیا اور اگر حج فرض یا ایسے عمرہ کا احرام
سلا ایک جگہ درخت ہوتا ہے وہیں کاٹنے ہوتے ہیں اور بعض کے نزدیک درخت بول ہے جسکے گوند کو صغیر عربی کہتے ہیں واللہ اعلم ۱۲ مکات النفع
اس میں مذکور کہتے ہیں جو برسات کے موسم میں چھتری کی صورت میں آگتی ہے وہاں انارسی نامی سب سے چھتری کہتے ہیں اُسی کو دھرق کا پھول بھی کہتے ہیں ۱۲

باندھا جو اُس پر واجب تھا تو اگر وہ اُسی سال باندھا تو مکہ میں بغیر احرام داخل ہونے کی وجہ سے جو اُس پر واجب ہوا تھا بحکم استحسان وہ بھی ادا ہو جائیگا یہ محیط میں لکھا ہے اس طرح اگر اُس سال میں وہ حج کیا جسکی نذر کی ہے تو بھی یہی حکم ہے یہ نہایت میں لکھا ہے اور اگر سال بدل گیا اور باقی مسئلہ کی وہی صورت ہے جو مذکور ہوئی تو مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہونے کی وجہ سے جو اُس پر واجب تھا ادا نہ ہوگا یہ محیط کے باب المیقات میں ہے اگر کوئی شخص حج اور عمرہ کے ارادہ پر جاتا تھا اور وہ میقات سے بغیر احرام کے گذر گیا تو پھر یا تو اُسے میقات کے اندر احرام باندھا یا پھر میقات کو لوٹ کر آیا اور وہاں سے احرام باندھا تو اگر میقات کے اندر احرام باندھا ہے تو اس بات پر غور کریں گے کہ اگر میقات کے آنے میں حج کے فوت ہونے کا خوف تھا تو حکم یہ ہے کہ اسکو میقات کو آنا نہ چاہیے اور اُسی احرام سے سب رکاز ادا کرے اور اُس پر قربانی لازم ہوگی اور اگر حج کے فوت ہونے کا خوف نہیں ہے تو اسکو چاہیے کہ میقات تک آئے اور میقات تک آنے کی بھی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ بے احرام آئے اور ایک یہ کہ احرام باندھ کر آئے پس اگر بے احرام آیا اور میقات سے احرام باندھا تو قربانی اُس سے ساقط ہوگئی اور اگر میقات تک احرام باندھ کر آیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ نے کہا ہے کہ اگر وہ لبیک کہہ چکا ہے تو قربانی اُس سے ساقط ہوگئی اور اگر لبیک نہیں کہی ہے تو ساقط نہ ہوگی اور صاحبین کے نزدیک دونوں صورتوں میں ساقط ہو جاتی ہے اور جو شخص اپنے میقات سے بغیر احرام کے گذر جائے پھر ایک دوسرے میقات میں جو وہاں سے زیادہ قریب ہے جا کر احرام باندھے تو جائز ہے اور کچھ اُس پر واجب نہ ہوگا اور اگر کوئی شخص میقات سے گذرا اور وہ بستان بنی عامر کو جانے کا ارادہ کرتا ہے مگر کو جانے کا ارادہ نہیں رکھتا تو اُس پر کچھ واجب نہ ہوگا اگر کوئی شخص کو ذکا میقات سے بغیر احرام کے گذر گیا اور اُسے عمرہ کا احرام باندھا پھر حج کا احرام باندھا تو اسکی بہت سی صورتیں ہیں یا یہ کہ اول عمرہ کا احرام باندھا پھر حج کا احرام باندھا یا یہ کہ اول حج کا احرام باندھا پھر عمرہ کا احرام حرم سے باندھا یا دونوں کا قرآن کیا پس اگر اول عمرہ کا احرام باندھا پھر حج کا احرام باندھا یا دونوں میں قرآن کیا تو اتسا اُس پر ایک قربانی واجب ہوگی اور اگر اول حج کا احرام باندھا پھر عمرہ کا احرام حرم سے باندھا تو اُس پر دو قربانیاں واجب ہوگئی ایک حج کا احرام میقات سے چھوڑنے کی وجہ سے دوسرے عمرہ کا احرام خارج حرم سے چھوڑنے کی وجہ سے کوئی آدمی میقات سے گذرا اور اُسے حج کا احرام باندھا پھر اس حج کو فاسد کر دیا یا حج فوت ہو گیا پھر اُسکو قضا کیا تو جو قربانی میقات کی وجہ سے واجب ہوئی تھی وہ ساقط ہو جائیگی اگر غلام میقات سے بغیر احرام کے گذرا پھر اُسکے مالک نے اُسکو احرام باندھنے کی اجازت دی اور اُس نے احرام باندھا تو میقات سے بغیر احرام گذرنے کی قربانی اُس پر اسوقت واجب ہوگی جب وہ آزاد ہوگا۔ کا فرقہ میں داخل ہوا پھر وہ مسلمان ہوا پھر احرام باندھا تو اُس پر کچھ واجب نہیں ہے اور اس طرح سے نابالغ اور کا بغیر احرام کے میقات سے گذرا پھر اُسکو احرام ہوا اور اُس نے احرام باندھا تو اسکا بھی یہی حکم ہے یہ محیط شری میں لکھا ہے۔ اور اگر کوئی میقات سے بغیر احرام کے مکہ کے جانے کے ارادہ پر کہی بار گذرے تو ہر بار کے

گزرنے کی وجہ سے اسپر حج یا عمرہ واجب ہو گا پس اگر اسی سال میں اُسے میقات تک آکر حج فرض یا اور حج کی نیت سے احرام باندھا تو آخر مرتبہ کے گزرنے کی وجہ سے اسپر جو واجب ہوا تھا وہ ساقط ہو جاوے گا اور اس سے پہلے گزرنے کی وجہ سے جو واجب ہوا تھا وہ ساقط نہ ہو گا اس واسطے کہ آخر مرتبہ کے گزرنے سے جو پہلے گزرنے سے واجب ہوا ہو وہ اُسکے ذمہ فرض ہو گیا پس جب تک اُسکی نیت معین نہ کر گیا تب تک وہ ساقط نہ ہو گا یہ شرح طحاوی کے باب ذکر الحج و عمرہ میں لکھا ہے کہ کا رہنے والا حرم سے حج کے ارادہ پر نکلا اور اُس نے احرام باندھا اور حرم کو نہ لوٹا یا تاک کہ عرفہ میں وقوف کیا تو اسپر بکری کی قربانی واجب ہوگی اور اگر حرم کے لوٹنے تک اعمال حج میں مشغول نہیں ہوا تو اگر وہ لبیک کہتا ہوا حرم کو لوٹا تو بلا خلاف قربانی اُس سے ساقط ہو جائیگی اور اگر بغیر لبیک کے لوٹا تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک قربانی اُس سے ساقط نہ ہوگی صاحبین کا اس میں اختلاف ہے یہ تا تارخانیہ میں لکھا ہے۔ اگر مکہ والا حرم سے باہر کسی حاجت کو گیا پھر اُس نے حرم سے باہر حج کا احرام بھی باندھا اور عرفہ میں وقوف کیا تو اسپر کچھ واجب نہ ہوگا اور متمتع اگر عمرہ سے فارغ ہو کر حرم سے نکلا پھر اُس نے خارج حرم سے حج کا احرام باندھا اور عرفہ میں وقوف کیا تو اسپر قربانی واجب ہوگی اور صاحبین کے نزدیک اگر وہ احرام کی حالت میں حرم کو لوٹا اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک اگر وہ احرام کی حالت میں لبیک کہتا ہوا حرم کو لوٹا تو اُس سے قربانی ساقط ہو جائیگی اور اگر حرم کو لوٹ کر وہاں سے اُس نے پھر احرام باندھا تو بالاتفاق اسپر کچھ واجب نہ ہوگا یہ غایۃ اسر و جی شرح ہدایہ میں لکھا ہے

گیا رصوان باب ایک احرام سے دوسرا احرام ملانے کے بیان میں۔ اس بات کا جاننا ضروری ہے کہ حج یا عمرہ کے دو احراموں کو جمع کرنا بدعت ہے لیکن اگر اُن دونوں کو جمع کرے تو امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک دونوں لازم ہو جائیں گے اور امام محمد کے نزدیک ایک لازم ہوگا لیکن امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک بھی اُن دونوں میں سے ایک کا احرام توڑ دینا ضروری نہیں اگر حج کے دو احراموں کو جمع کیا تو جب پہلے سے فارغ ہو تو دوسرے کو دوسرے سال میں قضا کرے اور اگر عمرہ کے دو احراموں کو جمع کیا تو دوسرے کو اسی سال میں ادا کرے اس واسطے کہ عمرہ کی تکرار ایک سال میں جائز ہے برخلاف حج کے کہ ہیکل مکہ میں اور اسی طرح حج کے اعمال پر عمرہ کے اعمال کی بنا کر نابدعت ہے لیکن عمرہ کے احرام پر حج کے احرام کی بنا کر نابدعت نہیں پس اگر کسی نے حج کا احرام باندھا اور ایک بار اسکا طواف کیا پھر عمرہ کا احرام باندھا تو عمرہ کو توڑ دے یا محیط میں لکھا ہے۔ اور اسکے توڑنے کی وجہ سے قربانی لازم ہوگی اور پھر عمرہ کی قضا لازم ہوگی یہ نہایت میں لکھا ہے اور اگر کسی نے حج کا احرام باندھا پھر ایک بار حج کا طواف کرنے سے پہلے عمرہ کا احرام باندھا تو عمرہ کو نہ توڑے یہ محیط میں لکھا ہے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ اگر مکہ کا رہنے والا عمرہ کا احرام باندھے اور اُسکے واسطے ایک بار طواف کرے پھر حج کا احرام باندھے تو حج کے احرام کو توڑے اور اُسکے توڑنے کی وجہ سے قربانی لازم ہوگی

اس لیے کہ وہ میقات پر احرام کی اہلیت میں رکھتا تھا جو بے احرام گزرنے پر گناہگار ہوتا ۱۱

اور اگر حج اور عمرہ لازم ہوگا یہ ہر ایہ میں لکھا ہے اور اگر عمرہ کا احرام باندھا پھر حج کا احرام باندھا اور عمرہ کے افعال میں سے کچھ ادا نہ کیا تو بالاتفاق یہ حکم ہے کہ عمرہ کے احرام کو توڑے یہ کافی میں لکھا ہے۔ پس اگر عمرہ کا چارم مرتبہ طواف کر لیا پھر حج کا احرام باندھا تو بلا خلاف یہ حکم ہے کہ حج کے احرام کو توڑے اور حج اور عمرہ جس کے احرام کو توڑے گا اس پر قربانی واجب ہوگی لیکن عمرہ کا احرام توڑنے میں صرف عمرہ کی قضا لازم ہوگی اور حج کا احرام توڑنے میں حج کی قضا اور عمرہ لازم ہوگا اور اگر احرام نہ توڑا اور ان دونوں کو اسطرح ادا کیا تو جائز ہے اور ان دونوں کے جمع کرنے کی قربانی اس پر لازم ہوگی یہ ہر ایہ میں لکھا ہے کو نہ واسے نے حج کا احرام باندھا پھر عمرہ کا احرام باندھا تو دونوں لازم ہونگے اور ان کی وجہ سے وہ قارن ہو جائیگا لیکن اسے بڑا کیا پس اگر عرفات میں وقوف کیا اور افعال عمرہ کے ادا نہ کیے تو عمرہ کا احرام ٹوٹ گیا اور اگر عرفات کی طرف متوجہ ہوا تو جب تک وہ ان وقوف نہ کرے گا عمرہ نہ ٹوٹے گا پس اگر حج کا طواف تخیہ کیا پھر عمرہ کا احرام باندھا تو دونوں لازم ہونگے اور اگر ان دونوں کو اسطرح ادا کیا تو جائز ہے اور ان دونوں کو جمع کرنے کی وجہ سے اس پر قربانی لازم ہوگی اور یہ قربانی حج کی نہیں ہے بلکہ کفارہ کی ہے اور مستحب یہ ہے کہ عمرہ کو توڑے یہ کافی میں لکھا ہے۔ اگر حج کا احرام باندھا اور اس سے فارغ ہوا پھر دوسرے حج کا احرام دسویں تاریخ باندھا تو دوسرا حج لازم ہوگا پھر اگر دوسرے حج کے احرام باندھنے سے پہلے حج اول میں سر مونڈا لیا تھا تو کچھ وجہ نہ ہوگا اور اگر ابھی تک سر نہیں مونڈا یا تھا تو اس پر قربانی واجب ہوگی خواہ دوسرے احرام کے بعد سر مونڈا لے یا نہ مونڈا لے یہ تبیین میں لکھا ہے جو شخص عمرہ سے فارغ ہوا لیکن ابھی تک اسے بال نہیں کترائے پھر اسے دوسرے عمرہ کا احرام باندھا تو اس پر وقت سے پہلے احرام باندھنے کی وجہ سے قربانی لازم ہوگی اور یہ قربانی کفارہ کی ہے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے حج کر نیوالا اگر دسویں تاریخ یا ایام تشریق میں عمرہ کا احرام باندھے تو وہ اس کے ذمہ لازم ہوگا لیکن اس حالت میں اس کا توڑنا واجب ہے پس اگر اس کو توڑ دیا تو توڑنے کی وجہ سے قربانی لازم ہوگی اور عمرہ بھی لازم ہوگا اور اگر نہ توڑا اور اسطرح ادا کیا تو جائز ہے اور کفارہ کی قربانی واجب ہوگی اور اگر حج میں سر مونڈا لیا پھر دوسرا احرام باندھا تو اس کو نہ توڑے اہل میں یہی مذکور ہے اور ہمارے مشائخ نے کہا ہے کہ اس کو توڑے اور اگر کسی کا حج فوت ہو گیا پھر عمرہ کا احرام باندھا تو اس کو توڑے اور اگر حج کا احرام باندھا تو اس کو بھی توڑے اور توڑنے کی وجہ سے اس پر قربانی لازم ہوگی اور عمرہ کا احرام توڑنے سے عمرہ کی قضا اور حج کا احرام توڑنے کی وجہ سے حج اور عمرہ کی قضا لازم ہوگی یہ کافی میں لکھا ہے۔

باب حصار یعنی حج سے روکے جانے کے بیان میں۔ محصورہ شخص ہے جس نے احرام باندھا پھر جس کا احرام باندھا تھا اس کے ادا کرنے سے روکا گیا خواہ وہ کنا دتین یا مرض یا قید ہو جائے یا کسی عضو کے ٹوٹ جانے یا زخمی ہو جانے کی وجہ سے ہو یا اور کوئی ایسا سبب ہو جو اس چیز کے پورا کرنے سے جس کا احرام باندھا ہے حقیقۃً یا شرعاً مانع ہو یہ ہمارے اصحاب کا قول ہے یہ برائے میں لکھا ہے مرض کی حد جس سے کہ احصار ثابت ہوتا ہے

یہ کہ اسکو چلنے اور سوار ہونے کی طاقت نہ ہے لیکن اگر نے احوال قدرت ہو اور پیادہ چلنے یا سواری پر چلنے سے مرض کی زیادتی کا خوف ہو تو بھی یہی حکم ہے اور دشمن میں مسلمان اور کافر اور زندہ سب شامل ہیں یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اگر کسی کے خرچ کے دام چوری گئے یا سواری کا جانور ہلاک ہو گیا اور وہ پیادہ چلنے پر قادر نہیں ہو تو وہ محصر ہے اور اگر پیادہ چلنے پر قادر ہو تو محصر نہیں۔ اگر کسی عورت نے حج کا احرام باندھا اور اسکا شوہر نہیں ہو اور کوئی محرم اس کے ساتھ ہو پھر اسکا محرم مر گیا یا کسی عورت نے حج کا احرام باندھا اور اس کے ساتھ محرم نہیں ہو لیکن اس کے ساتھ اسکا شوہر ہو پھر اسکا شوہر مر گیا تو وہ عورت محصر ہے یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اور اگر عورت کا محرم راستہ میں مر جائے اور وہاں سے مکہ تک تین دن یا اس سے زیادہ کا راستہ ہو تو وہ بمنزلہ محصر کے ہے۔ اور اسطرح اگر کسی عورت نے بغیر اجازت شوہر کے نفل حج کا احرام باندھا پھر اس کے شوہر نے اسکو حج کے جانے سے منع کر دیا تو وہ بمنزلہ محصر کے ہے اور اسطرح غلام اور باندی اگر حج کا احرام باندھیں تو ان کے مالکوں کو جائز ہے کہ انکا احرام کھلوادین اور وہ دونوں محصر ہوں گے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور اگر عورت نے حج فرض کا احرام باندھا اور اس کے ساتھ شوہر یا محرم نہیں ہو تو وہ محصر ہے اور اگر اسکا محرم یا شوہر ہو اور جب وقت اس شہر کا قافلہ حج کو جاتا ہے اس وقت اس عورت کو استطاعت حج کی بھی ہو تو وہ محصر نہیں ہے اور اگر اسکا شوہر ہو اور کوئی اور محرم اس کے ساتھ نہیں ہو اور شوہر نے اسکو منع کیا تو وہ محصر ہے کیا شوہر کو یہ اختیار ہے کہ عورت کو احرام سے باہر کرے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ سے یہ روایت ہے کہ شوہر کو یہ اختیار ہے۔ عامہ علماء کے نزدیک بطرح حج سے حصار ہوتا ہے اسطرح عمرہ سے بھی حصار ہوتا ہے۔ حصار کی حالت میں حکم یہ ہے کہ قربانی کو بھیجے یا اسکی قیمت کو بھیجے کہ اسکی قربانی خرید کر ذبح کی جائے اور جب تک وہ ذبح نہ ہو احرام سے باہر نہ ہو عامہ علماء کا یہی قول ہے اور اگر احرام کے وقت یہ شرط کی ہو کہ اگر حصار ہوا تو قربانی نہ کرے گا یا یہ شرط نہ کی ہو دونوں کا حکم برابر ہے اور وجہ ہے کہ جب تک اس کے ذبح نہ ہو تو قربانی کے ذبح کرنا ایک روز معین کر کے وعدہ لے پس وہ اس قربانی کے ذبح ہونے کے بعد احرام سے باہر ہو جائے اس سے پہلے احرام سے باہر نہ ہو اور اگر قربانی کے ذبح ہونے سے پہلے کوئی ایسا نفل کیا جو احرام میں جائز نہیں تو اس پر وہی واجب ہوگا جو صاحب احرام پر محصر ہونے کی صورت میں واجب ہوتا امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد کے قول کے بموجب احرام سے باہر ہونے کیلئے سر مونڈنا شرط تین اور اگر سر مونڈا لے تو بہتر ہے یہ بدائع میں لکھا ہے۔ محصر کو اگر قربانی میسر نہ ہو اور نہ اسکی قیمت میسر ہو تو ہمارے نزدیک روزہ رکھ کر احرام سے باہر نہیں ہو سکتا۔ یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اگر قربانی ذبح کرنے کے وعدہ کے روز اس گمان پر احرام سے باہر ہو گیا کہ قربانی ذبح ہو چکی ہوگی پھر معلوم ہوا کہ قربانی اس روز ذبح نہیں ہوئی تو وہ اسطرح صاحب احرام رہے گا اور قبل وقت احرام سے باہر ہونے کی وجہ سے اس پر قربانی واجب ہوگی اور اگر اسی وعدہ کے روز قربانی ذبح ہو گئی

تو بطور احسان کے جائز ہی یہ غایت اسروجی شرح ہدایہ میں لکھا ہے جب محصر قربانی دیکر احرام سے باہر ہو گیا تو اگر فقط حج کا اسنے احرام باندھا تھا تو سال آئندہ میں اسپر حج اور عمرہ لازم ہوگا اور اگر فقط عمرہ کا احرام باندھا تھا تو اسے عوض میں عمرہ لازم ہوگا اور اگر قارن تھا تو وہ دو قربانیوں کے ذبح ہونے کے بعد احرام سے باہر ہوگا اور سال آئندہ میں اسپر دو عمرے اور ایک حج واجب ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر فقط حج کا احرام باندھا تھا اور اسنے دو قربانیاں بھیجیں تو وہ پہلی قربانی ذبح ہونے کے وقت احرام سے باہر ہو جاوے گا اور دوسری قربانی نفل ہوگی اور قارن دو قربانیوں کے ذبح ہونے کے بعد احرام سے باہر ہوگا یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اور اگر قارن حج کے احرام سے باہر ہونے کے واسطے ایک قربانی بھیجے اور عمرہ کا احرام ہی طرح باقی رکھے تو ان دونوں احراموں میں سے ایک احرام سے بھی باہر ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر قارن نے دو قربانیاں بھیجیں اور حج اور عمرہ کی واسطے جدا جدا قربانی معین نہ کی تو اس میں کچھ حرج نہیں یہ محیط مشرقی میں لکھا ہے۔ اور اگر قارن مکہ میں داخل ہوا اور اسنے عمرہ اور حج کا طواف پورا کیا پھر وہاں سے نکلے اور عرفہ کے وقت سے پہلے محصر ہو گیا تو وہ ایک قربانی بھیج کر احرام سے باہر ہو جائے اور حج کے عوض سال آئندہ میں اسپر حج اور عمرہ لازم ہوگا اور عمرہ کے عوض عمرہ لازم ہوگا اور حرم سے باہر یاں کتر دانے کے عوض امام ابو حنیفہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک اسپر قربانی واجب ہے اور اگر محصر اسی سال میں اپنا حج ادا کرے تو اسپر عمرہ واجب نہیں یہ غایت اسروجی شرح ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور اگر کسی نے احرام باندھا اور نہ حج کی نیت کی نہ عمرہ کی پھر وہ محصر ہو گیا تو ایک قربانی بھیج کر احرام سے باہر ہو جائے اور سال آئندہ میں استحساناً عمرہ لازم ہوگا اور اگر کسی چیز کا احرام باندھا اور اسکو معین کیا پھر اسکو بھول گیا اور پھر محصر ہو گیا تو ایک قربانی بھیج کر احرام سے باہر ہو جائے اور سال آئندہ میں اسپر حج اور عمرہ لازم ہوگا یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے دو حج یا دو عمرہ کا احرام باندھا پھر محصر ہو گیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک قربانیوں کے بھیجے سے اسکو احرام کے نزدیک ایک قربانی بھیج کر احرام سے باہر ہو جاوے گا یہ غایت اسروجی شرح ہدایہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص نے دو عمرہ کا احرام باندھا اور اسنے ادا کرنے کے واسطے مکہ کی طرف چلا پھر اگر محصر ہو گیا تو ایک عمرہ کے عوض اسپر ایک قربانی واجب ہوگی اور اگر ابھی نہیں چلا تھا اور محصر ہو گیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک دو قربانیاں واجب ہیں اور امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک اسپر دو عمرے واجب ہونگے امام محمد رحمہ کا اس میں خلاف ہے کسی محصر نے قربانی بھیجی پھر ہزار اس سے رد ہو گیا پس اگر وہ یہ جانتا ہی کہ قربانی اور حج اسکو ملجا دے گا تو اسکو چلنا واجب ہے اور اگر یہ جانتا ہی کہ دونوں نہ ملینگے تو چلنا واجب نہیں اور اگر یہ جانتا ہی کہ قربانی ملجا دیگی حج نہ ملے گا تو بھی چلنا واجب نہیں اور اگر وہ یہ جانتا ہی کہ حج ملے گا تو قربانی نہ ملے گی تو قیاساً چلنا واجب ہے استحساناً واجب نہیں یہ محیط مشرقی میں لکھا ہے اور اگر قربانی اسکو ملے تو اسکو چاہئے کہ یہ محیط میں لکھا ہے

محصر نے اگر صرف حج کا احرام باندھا پھر وہ احرام سے باہر ہو گیا پھر اس سے احصار زائل ہو گیا پھر اسی سال میں اس نے حج کا احرام باندھا تو اس پر نیت قضا کی واجب نہیں اور نہ عمرہ واجب ہے یہ غایۃ بشریٰ شرح ہدایہ میں لکھا ہے کسی شخص نے حج یا عمرہ کا احرام باندھا تھا اور محصر ہو گیا پھر اس نے احصار کی قربانی بھیجی پھر احصار زائل ہو گیا اور دوسرا احصار پیدا ہوا پس اگر وہ یہ جانتا ہے کہ قربانی تک پہنچ سکتا ہے اور اس نے اس قربانی کی دوسرے احصار کے واسطے نیت کر لی تو جائز ہے اور اس کے سبب سے وہ احرام سے باہر ہو جائیگا اور اگر نیت نہ کی یہاں تک کہ وہ قربانی ذبح ہو گئی تو جائز نہیں یہ محیط بشریٰ میں لکھا ہے کسی شخص نے عرفہ میں وقوف کیا پھر اس کو کوئی امر مانع ہوا تو وہ محصر ہو گا اور جس کو کہ میں کوئی امر مانع پیش آیا اور وہ طواف اور دو توفت نہیں کر سکتا تو وہ محصر ہے یہ تبیین میں لکھا ہے جصاص نے کہا ہے کہ یہی صحیح ہے یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اگر طواف اور دو توفت میں سے صرف ایک پر قادر ہے تو محصر نہیں اس لیے کہ اگر وہ دو توفت پر قادر ہے تو حج پورا ہو گا اور اگر طواف پر قادر ہے تو جس شخص کا حج فوت ہو جاتا ہے وہ صرف طواف سے احرام سے باہر ہو جاتا ہے یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اور جس شخص کو دو توفت عرفہ کے بعد کوئی امر مانع پیش آیا اور یا تم تشریف اسی قدر کی حالت میں گذر گئے تو اس پر مزولفہ کا دو توفت چھوڑنے کی وجہ سے ایک قربانی اور جبرون پر کنکریاں مارنے کی وجہ سے ایک قربانی واجب ہوگی اور اس کو چاہیے کہ طواف زیارت کرے اور اس طواف کی تاخیر کی وجہ سے بھی قربانی واجب ہوگی اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب سر موٹا آنے کی تاخیر کی وجہ سے بھی ایک قربانی لازم ہوگی اور صاحبین کے نزدیک سر موٹا آنے کی تاخیر اور طواف کی تاخیر کی وجہ سے کچھ واجب ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ احصار کی قربانی کو ہائے نزدیک حرم کے سوا اور کہیں ذبح کرنا جائز نہیں اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک قربانی کے دن سے پہلے اور بعد اس کو ذبح کرنا جائز ہے اور صاحبین کے نزدیک قربانی کے دن کے بعد ذبح کرنا جائز نہیں ہے اور اس بات پر اجماع ہے کہ اگر عمرہ سے احصار ہوا تو حرم میں اس کی قربانی ہر وقت جائز ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے

تیرھواں باب حج فوت ہو جانے کے بیان میں جس شخص نے حج کا احرام باندھا خواہ وہ فرض ہو یا نذر یا نفل ہو اور خواہ وہ حج صحیح ہو یا فاسد ہو اور خواہ وہ فساد حج کے درمیان میں آگیا ہو یا ابتداء سے ہی فاسد ہو جیسے کہ جماعت کی حالت میں احرام باندھا تھا یا عرفہ کا دو توفت اس سے چھوٹ گیا اور قربانی کے دن بغیر طلوع ہو گئی پس اس سے حج فوت ہو گیا تو ایسے شخص پر واجب ہے کہ طواف کرے اور سعی کرے اور احرام سے باہر ہو جائے اور سال آئندہ میں حج کو قضا کرے قربانی اس پر واجب ہوگی یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر جس شخص کا حج فوت ہوا وہ قارن تھا تو اس کو چاہیے کہ اول عمرہ کا طواف و سعی کرے پھر حج کے فوت ہو جانے کے عوض میں طواف و سعی کرے اور سر موٹا آنے اور بال کترانے قرآن کی قربانی اس کے ذمہ سے ساقط ہو جائیگی اور جب وہ طواف

شروع کرے جس سے احرام سے باہر ہوگا تو لیکھ کو قطع کرے یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اگر تمتع کا حج فوت ہوا اور وہ قربانی کو ہانک کرے چلا تھا تو اسکا تمتع باطل ہو گیا اور قربانی کو جو چاہے کرے یہ محیط میں لکھا ہے۔ پہلے صحاب کا امین اختلاف ہے کہ جس طواف سے حج کا فوت کرنا لا احرام سے باہر ہوتا ہے وہ حج کے احرام سے اُسپر واجب ہوتا ہے یا عمرہ کے احرام سے۔ امام ابوحنیفہ اور امام محمد کا یہ قول ہے کہ حج کے احرام سے واجب ہوتا ہے اور امام ابو یوسف کا یہ قول ہے کہ عمرہ کے احرام سے واجب ہوتا ہے اور حج کا احرام عمرہ کے احرام سے بدل جاتا ہے یہ بدائع میں لکھا ہے اور اس اختلاف کا فائدہ اُس صورت میں ظاہر ہوتا ہے کہ اگر کسی شخص نے دوسرے حج کا احرام باندھا تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک جب تک وہ دوسرے حج کے احرام کو توڑے تاکہ دو حجوں کا احرام جمع نہ ہو اور امام ابو یوسف کے نزدیک سیطرہ احرام کو باقی رکھے یہ محیط میں لکھا ہے۔ جس شخص کا حج فوت ہو جائے اُسپر طواف اصد و واجب نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے

چودھو ان باب غیر کی طرف سے حج کرنے کے بیان میں۔ اصل اس باب میں یہ ہے کہ انسان کو جائز ہے کہ اپنے عمل کا ثواب دوسرے شخص کو اسطے کرے خواہ نماز ہو یا روزہ ہو یا صدقہ ہو یا سوا اسکے کوئی اور عمل ہو جیسے حج اور قرآن کی قرات اور ذکر اور انبیاء علیہم السلام اور شہداء اور اولیاء اور صالحین کے قبور کی زیارت اور مردوں کو کفن دینا اور سیطرہ اور سائے نیک کاموں کا یہی حکم ہے یہ غایۃ السروی شرح ہدایہ میں لکھا ہے اور عبادتین میں تمم کی ہوتی ہیں ایک وہ کہ فقط مالی عبادت ہو جیسے کہ زکوٰۃ اور صدقہ فطر اور دوسری یہ ہے کہ صرف بدنی ہو جیسے کہ نماز اور روزہ تیسری یہ کہ دونوں سے مرکب ہو جیسے کہ حج اور پہلی صورت میں دونوں حالتوں میں نیابت جاری ہوتی ہے خواہ حالت اختیار ہو یا اضطرار ہو اور دوسری صورت میں نیابت جاری نہیں ہوتی اور تیسری صورت میں عاجز ہونیکے وقت نیابت جاری ہوتی ہے یہ کافی میں لکھا ہے۔ اور حج میں نیابت جاری ہونیکلی بہت سی شرطیں ہیں مہتملہ لکھے یہ ہے کہ جس شخص کی طرف سے حج کیا جائے وہ بذات خود ادا کرنے سے عاجز ہو اور اسکے پاس مال ہو پس اگر خود ادا کرنے پر قادر ہو مثلاً تندرست صاحب مال ہو یا فقیر تندرست تو اُسکی طرف سے دوسرے کو حج کرنا جائز نہیں ہے اور مہتملہ لکھے یہ ہے کہ حج کرائیکے وقت سے مرنے تک وہ عجز بانی ہے یہ بدائع میں لکھا ہے۔ پس اگر کسی شخص نے اپنی طرف سے حج کرایا تو اگر وہ اسی مرض میں مر گیا تو جائز ہے اور اگر اچھا ہو گیا تو حج باطل ہو گیا اور اگر کسی قیدی نے اپنی طرف سے حج کرایا تو بھی حکم ہے یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اگر کسی تندرست شخص نے اپنی طرف سے حج کرایا اسکے بعد وہ عاجز ہو گیا تو حج اُسکی طرف سے جائز نہیں ہے سراج الوہاج میں لکھا ہے جس شخص کی طرف سے حج کیا جائے اُسکا عاجز ہونا حج فرض میں شرط ہے حج نفل میں شرط نہیں ہے کنز میں لکھا ہے پس حج نفل میں قادر ہونے کی صورت میں بھی نیابت جائز ہے اسلئے کہ نفل میں آسانی لگی ہے

یعنی ان عبادت میں نیابت جاری ہوتی ہے جو مالی ہوں اور حالت اختیار وہ کہ بذات خود ادا کرنے میں کوئی عذر اسکو نہ ہو اور حالت اضطرار

وہ کہ کوئی عذر مانع ہو جسکے سبب سے وہ خود ادا کرنے سے عاجز ہو ۱۲

یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے یہ ہے کہ جسکی طرف سے حج کیا جائے اُسے حج کا حکم کیا ہو پس بغیر اُسکے حکم کے دوسرے کاج اُسکی طرف سے جائز نہیں لیکن وارث کاج مورث کی طرف سے بغیر حکم کے بھی جائز ہے اور منجملہ اُنکے احرام کے وقت اُس شخص کے حج کی نیت کرنا جسکی طرف سے حج کر رہا ہے اور افضل یہ ہے کہ یوں کہے کہ لبیک عن فلان اور منجملہ اُنکے یہ ہے کہ جسکو حج کا حکم کیا ہے وہ شخص حج کر انیو اسے کے مال سے حج کرے پس اگر حج کر نیوالا اپنے کو بطور حسان کے اُسکی طرف سے خرچ کرے تو اُسکی طرف سے جائز نہ ہوگا جب تک اُسکے مال سے حج نہ کرے اور یہی حکم اس صورت میں ہے کہ اگر کسی شخص نے وصیت کی کہ اُسکے مال سے حج کرایا جائے پھر وہ شخص مر گیا اور اُسکے وارثوں نے اپنے مال سے اُسکی طرف سے حج کیا یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص نے کسی شخص کو اس واسطے مال دیا کہ کسی میت کی طرف سے حج کرے اور اُس شخص نے اُس حج میں کچھ مال اپنی طرف سے بھی صرف کیا پس جو مال اُسکو دیا تھا اگر حج کے خرچ کی واسطے کافی تھا تو مخالفت نہ ہوگی اور بقدر اسنے اپنے پاس سے خرچ کیا اس میں استحسان یہ ہے کہ میت کے مال سے پھرے اور تیس یہ ہے کہ نہ پھرے اور اگر میت کا مال بقدر نہ تھا کہ خرچ کو پورا ہوتا اور اُسنے اپنے مال میں سے خرچ کیا تو اس بات پر غور کریں گے کہ اگر اکثر خرچ میت کے مال سے ہوا ہے تو جائز ہے اور وہ حج میت کی طرف سے ادا ہوا ورنہ جائز نہیں یہ حکم استحسان ہے اور تیس یہ ہے کہ دونوں صورتوں میں جائز نہ ہو اور منجملہ اُنکے یہ ہے کہ سوار ہو کر حج کرے یہاں تک کہ اگر کسیکو حج کا حکم کیا اور اُسے پیادہ پا چل کر حج کیا تو وہ اُس خرچ کا ضامن ہوگا اور اُسکی طرف سے سوار ہو کر حج کرے یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اور صحیح مذہب یہ ہے کہ جو شخص غیر کی طرف سے حج کرتا ہے اُس شخص کا اصل حج غیر کی ہی طرف سے ادا ہوتا ہے اور اُس حج کو نیوالے کا فرض اُس حج سے ادا نہیں ہوتا یہ یقین میں لکھا ہے اور افضل یہ ہے کہ جب کوئی شخص یہ قصد کرے کہ کسی شخص کو اپنی طرف سے حج کرنے کی واسطے مقرر کرے تو ایسے شخص کو مقرر کرے جو اپنی طرف سے حج کر چکا ہو اور با اینہم اگر ایسے شخص کو مقرر کیا جسے اپنی طرف سے حج فرض ادا نہیں کیا ہے تو ہمارے نزدیک جائز ہے اور حکم کر نیوالے کے ذمہ سے حج ساقط ہو جائیگا یہ محیط میں لکھا ہے اور کرانی میں ہے کہ افضل یہ ہے کہ ایسے شخص کو حج کرنے کے واسطے اپنی طرف سے مقرر کرے جو مان کے راستہ اور افعال سے وقف ہو اور آزاد اور عاقل و بالغ ہو یہ غایت اسروچی شرح ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر کسی کی طرف سے عورت نے حج کیا یا غلام یا باندی نے اپنے مالک کی اجازت سے حج کیا تو جائز ہے اور مکروہ ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور اگر کسی شخص کو دو شخصوں نے اپنی اپنی طرف سے حج کی واسطے مقرر کیا اور اُسنے اُن دونوں کی طرف سے ایک حج کا احرام باندھا پس یہ حج اُس حج کو نیوالے کی واسطے ہوگا اور اُن دونوں میں سے کسی کی طرف سے ہوگا اور جو خرچ اُسے لیا ہے اُسکا ضامن ہوگا اور اُسکے بعد وہ اس حج کو اُن دونوں میں سے کسی ایک کی طرف سے نہیں کر سکتا اور برخلاف اسکے اگر کسی نے اپنے مال سے ایک کی طرف سے حج کیا تو اُسکو اختیار ہے کہ ان میں سے جسکی طرف سے چاہے اس حج کو مقرر کرے اور اگر حج کر نیوالے نے احرام میں

دو شخصوں میں سے کسی کو معین نہیں کیا اور بلا تعین کے حج ایک کی طرف سے کیا پس اگر اس طرح کی نیت سے اس نے حج تمام کیا تو حج کرنے والوں کے حکم کی مخالفت کی اور اگر تمام ہونے سے پہلے ایک کو معین کیا تو امام ابو یوسف کا یہ قول ہے کہ اس صورت میں بھی وہ حج کرانے والے کے حکم کا مخالف ہے اور حج اس کی ذات کی طرف سے واقع ہوگا اور امام ابو حنیفہ اور محمد کا یہ قول ہے کہ حج اس کی طرف سے واقع ہوگا جسکو معین کیا ہو اور یہ خلاف اس کے اگر احرام کی نیت کو ہم کیا یعنی یہ نہ معین کیا کہ حج کا احرام باندھتا ہو یا عمرہ کا تو پھر اسکو اختیار ہے جسکو چاہے معین کرے یہ فسخ جمع میں لکھا ہے جو صاحب جمع کی تصنیف ہے اور اگر کسی نے احرام میں جسکی طرف سے حج کرتا ہے اسکا کچھ ذکر ہی نہ کیا نہ معین ذکر کیا نہ ہم تو کافی میں لکھا ہے کہ اس مسئلہ میں معتدین سے کوئی تصریح نہیں ہے اور چاہیے کہ اس صورت میں بالاجماع اس کا معین کرنا صحیح ہو اس لیے کہ حج کرنا اس کے حکم کی مخالفت نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر کوئی شخص کسی کو اپنی طرف سے جدا جدا حج یا عمرہ کا حکم کرے اور وہ شخص دونوں کو ملا کر قرآن کرے تو امام ابو حنیفہ کے قول کے بموجب وہ شخص اس کے حکم کا مخالف ہو خیر کا ضامن ہوگا اور امام ابو یوسف اور امام محمد کے قول کے بموجب بطور استحسان وہ قرآن حکم کرنا اس کی طرف سے ادا ہوگا اور یہ خلاف اس صورت میں ہے کہ جب وہ حکم کرنا اس کی طرف سے قرآن کرے اور اگر قرآن کے حج یا عمرہ میں سے کسی ایک میں کسی اور شخص کی طرف سے یا اپنی طرف سے نیت کی تو بلا خلاف وہ مخالف ہو اور خیر کا ضامن ہوگا اور اگر کسی شخص نے کسی کو حج کا حکم کیا تھا اور اس نے اول عمرہ کیا پھر مکہ سے احرام باندھ کر حج کیا تو وہ سب کے قول کے بموجب مخالف ہو یہ محیط میں لکھا ہے۔ خانہ میں ہے کہ اس حج سے اس حج کرنا اس کے حج فرض بھی ادا ہوگا یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے۔ اور اگر کسی نے کسی کو عمرہ کا حکم کیا پھر اس نے اول عمرہ کیا پھر اپنی طرف سے حج کیا تو وہ حکم کرنا اس کے مخالفت میں ہے اور اگر اول حج کیا پھر عمرہ کیا تو وہ سب کے قول کے بموجب مخالف ہو یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر کسی کو ایک شخص نے حج کا حکم اور دوسرے نے عمرہ کا حکم کیا اور ان دونوں نے حج اور عمرہ کو جن کرنے کا حکم نہیں کیا اور اس شخص نے حج اور عمرہ کو جمع کیا تو ان دونوں کا مال پھر بیکار اور اگر ان دونوں نے جمع کر لیا حکم کیا تھا تو جائز ہوگا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے جس شخص کو کسی نے حج کے واسطے مقرر کیا ہو وہ مکہ کو جانے اور آنے میں حکم کرنا اس کے مال سے خیر کرے یہ سراجہ میں لکھا ہے۔ اور اگر کسی شخص کو حج کے واسطے اس طرح مقرر کیا کہ وہ حج ادا کرے مکہ میں مقیم ہو تو جائز ہے اور افضل ہے کہ حج کر کے لوٹے جس شخص کو حج کا حکم کیا تھا اگر وہ حج سے فارغ ہو کر چند دن یا زیادہ ٹھہرنے کی نیت کرے تو اپنے مال سے خیر کرے اور اگر حکم کرنا اس کے مال میں سے خیر کر لیا تو ضامن ہوگا اور اگر بغیر نیت اقامت کے وہاں چند روز تک مقیم رہا تو ہمارے اصحاب نے کہا ہے کہ اگر آتے دنوں اقامت کی جتنے دنوں وہاں لوگوں کو اقامت کی عادت ہو تو میں کی طرف سے حج کیا ہے اس کے مال میں سے خیر کر لیا اور اگر اس سے زیادہ اقامت کی تو اپنے مال میں سے خیر کر لیا اور یہ حکم پہلے

مسئلہ کہ یہ خیر جائز ہے ان ایام میں اٹھا یا وہ کسی کو جس سے حج کرنا اس سے اہل بیت کے مال میں ہو تو ضامن نہیں ۱۲

زمانہ کا تھا اور ہمارے زمانہ میں ایک شخص کو بلکہ چھوٹی جماعت کو بھی بغیر قافلہ کے مکہ سے نکلنا ممکن نہیں پس جب تک قافلہ کے نکلنے کا منتظر ہوگا تو خرچہ اُسکا حج کرانے والے کے مال سے ہوگا اور اسطرح جبکہ بعد اذین مقیم ہوگا اُسکا خرچہ بھی حج کرانے والے کے مال سے ہوگا اور آنے جانے میں جو مدت گزرے گی اس میں اعتماد قافلہ کے آنے جانے پر ہوگا اور اگر کسی نے پندرہ دن یا زیادہ ٹھہرنے کی نیت کی اور خرچہ اُسکا حکم کرنا والے کے مال سے ساقط ہو گیا پھر اُسکے بعد لوٹا تو اب پھر حکم کرنا والے کے مال میں سے خرچہ کرے گا یا نہیں تو قدرتی مختصر بطور ہی شرع میں ذکر کیا ہے کہ امام محمد کے قول کے بموجب پھر وہ حکم کرنا والے کے مال سے خرچہ کرے گا اور ظاہر روایت ہی ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک بپھر اُسکو حکم کرنا والے کے مال میں سے خرچہ کرے گا اختیار نہیں ہے یہ حکم اس صورت میں ہے کہ جب مکہ میں گھر نہ بنا لیا ہو اور اگر مکہ میں گھر نہ بنا لیا ہو تو بلا خلاف یہ حکم ہے کہ اُسکا خرچہ حکم کرنا والے کے مال میں نہیں ہے بدائع میں لکھا ہے۔ اور جس شخص کو حج کرنا حکم کیا ہے اگر وہ ایام حج سے پہلے چلا تو چاہیے کہ بغداد یا کوفہ کے پہنچنے تک حکم کرنا والے کے مال میں سے خرچہ کرے پھر حج کے زمانہ تک جبکہ ٹھہرے اس میں اپنے مال سے خرچہ کرے پھر جب وہاں سے چلے تو میت کے مال میں سے خرچہ کرے تاکہ راستہ میں میت کے مال میں سے خرچہ کرنا جو شرط ہے وہ ادا ہو جائے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اور اگر غیر محیط سے حج کرنا والا اپنے کاموں میں ایسا مشغول ہو کہ حج فوت ہو گیا تو مال کا ضامن ہوگا اور اگر اُس نے میت کی طرف سے سال آئندہ میں اپنا مال خرچ کر کے حج کیا تو جائز ہے۔ اور اگر کسی آسمانی آفت سے حج فوت ہو گیا مثلاً اونٹ سے گر گیا تو امام محمد کا یہ قول ہے کہ اس سے پہلے جو خرچہ کر چکا ہے اُسکا ضامن نہ ہوگا اور لوٹنے میں وہ خاص اپنے مال میں سے صرف کرے یہ سراج الوداع میں لکھا ہے۔ جس شخص کو حج کا حکم کیا گیا ہے اگر وہ کسی دوسرے راستہ کو جائے اور اس میں خرچہ زیادہ ہو تو اگر اس طرف سے بھی حج کرنا والے جاتے ہیں تو اُسکو اختیار ہے محیط سرخی میں ہے پندرہ سوال باب حج کی وصیت کے بیان میں جس پر حج فرض ہو تو اگر وہ حج کے ادا کرنے سے پہلے بغیر وصیت کے مر گیا تو بلا خلاف یہ حکم ہے کہ گنہگار ہوگا اور اگر وارث اس کی طرف سے حج کرنا چاہے تو حج کر سکتا ہے اور امام ابو حنیفہ نے یہ ذکر کیا ہے کہ محکوم امید ہے کہ انشاء اللہ تعالیٰ وہ حج اس میت کی طرف سے ادا ہو جائے گا اور اگر حج کی وصیت کر کے مرنے والا حج اُسکے ذمہ سے ساقط ہوگا اور جب اس کی طرف سے حج کیا جائے گا تو ہمارے نزدیک اگر دوسرے کی طرف سے حج کرنے کی مشیہ طین جمع ہوگی تو جائز ہے اور وہ شرطین یہ ہیں کہ حج کرنا والا اس کی طرف سے حج کی نیت کرے اور وصیت کرنا والے کے مال میں سے کل یا اکثر خرچہ کرے اور کوئی اور غیر شخص بطور احسان نہی طرف سے مال لے اور سوار ہو کر حج کو جائے پیادہ نہ جائے اور اُسکے تمام مال میں سے صرف کرے خواہ اُس نے وصیت میں تمائی کی تھی لگائی ہو یعنی یوں کہا ہو کہ میرے تمام مال میں سے خرچہ کر کے حج کرنا چاہئے یا کوئی قید لگائی ہو مثلاً یہ وصیت کی ہو کہ میری طرف سے حج کرنا چاہئے یہ بدائع میں لکھا ہے اور اگر وصیت کرنا والے نے سوا کیوں کہ وصیت میں مال سے تمام حصہ نہیں جائز نہیں ہے بلکہ اس کے وارث جو ہیں تمائی کی خواہ لگائی یا نہ لگائی اس سے دائرہ وصیت خرچہ نہ کیا جائے گا ۱۲

کوئی مقام نہیں بیان کیا جہاں سے حج کرایا جائے تو ہمارے علماء کے نزدیک اسکے وطن سے حج کرایا جائے
یہ حکم ہو وقت ہی جب اُسکا تہائی مال وطن سے حج کرانے کو کافی ہو اور اگر اُسکا تہائی مال وطن سے حج کرانیکو
کافی نہ ہو تو اسقدر مال جہاں سے حج کرانے کو کافی ہو وہاں سے حج کرایا جائے یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر اُسکا
کوئی وطن نہ ہو تو جہاں وہ مرا ہو وہاں سے حج کرایا جائے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اگر اُسکے کوئی وطن ہو تو
بلا خلاف یہ حکم ہے کہ جو وطن اُسکا مکہ سے زیادہ قریب ہو وہاں سے حج کرایا جائے دور کے وطن سے حج نہ
کرایا جائے یہ ہمارا غائیہ میں لکھا ہے اور اگر اُسنے وصیت میں بیان کر دیا کہ فلاں موضع سے حج کرایا جاوے اور وہ
اُسکا وطن نہیں تھا تو اُسکے تہائی مال میں سے وہیں سے حج کرایا جائے جہاں سے اُسنے بیان کیا ہے خود وہ
موضع مکہ سے قریب ہو یا بعید ہو حج کر نیو اسکے پاس اگر میت کے مال میں سے حج کو جانے اور آنے کے صرف کے
بعد کچھ بچے ہیں تو وارثوں کو پھیرے اُسکو ہمیں سے کچھ لینا جائز نہیں ہے یہ بدائع میں لکھا ہے اور اگر میت کے تہائی مال میں
سے اُسکے وطن سے حج ہو سکتا ہے اور وہی نے کسی اور جگہ سے حج کرایا جو اُسکا وطن نہیں ہو تو اُس مال کا ضامن ہو گا
اور وہ حج وصی کی طرف سے ہو گا اور میت کی طرف سے دوبارہ حج کرانے لیکن اگر وہ مقام جہاں سے حج کرایا ہے میت کے وطن سے
اسقدر قریب ہو کہ رات پہلے وہاں جا کر واپس آسکیں تو اس صورت میں وصی ضامن نہ ہو گا اور اگر کسی مقام سے
میت کی طرف سے حج کرایا اور وہاں سے حج کرانے کے صرف کے بعد اُسکے تہائی مال میں سے کچھ بچ رہا اور یہ ظاہر ہو کہ
اسقدر مال میں اس سے زیادہ دور سے حج کر سکتے تھے تو وصی مال کا ضامن ہو گا اور جہاں سے اتنے مال
میں حج ہو سکتا ہے وہاں سے حج کرانے لیکن اگر بہت تھوڑا بچا جو غوراکا در لباس کو کافی نہ ہو تو وصیت کی مخالفت
ہوگی اور جو مال فاضل ہے وہ وارثوں کو پھیرے یہ ظہیر بن عیین لکھا ہے اگر کوئی شخص اپنے وطن سے نکلا کسی ایسے
شہر کو گیا جو مکہ سے زیادہ قریب تھا اور وہاں مر گیا تو اگر وہ حج کیوا سنے نہیں کیا تھا کسی اور کام کو گیا تھا تو سب
فقہاء کے قول کے بموجب اسکی طرف سے حج اُسکے وطن سے کرایا جاوے گا اور اگر حج کیوا سنے گیا تھا اور راستہ میں مر گیا
اور اُسنے وصیت کی کہ میری طرف سے حج کرایا جائے تو بھی امام ابو حنیفہ کے قول کے بموجب یہی حکم ہے اور امام ابو یوسف
اور امام محمد کے نزدیک جہاں تک وہ پہنچ چکا ہے وہاں سے حج کرایا جائے یہ بدائع میں لکھا ہے اور زاد میں ہے کہ
صحیح امام ابو حنیفہ کا قول ہے یہ حضرات میں لکھا ہے اور اگر کوئی حج کے واسطے نکلا اور راستہ میں کسی شہر میں ٹھہر
بیٹا تک کہ حج کا موسم گزر گیا اور دوسرا سال آگیا پھر وہ وہاں مر گیا اور اُسنے وصیت کی کہ میری طرف سے حج کرایا
جائے تو سب فقہاء کے قول کے بموجب اُسکے وطن سے حج کراوینگے یہ غایۃ اسروری شرح ہدایہ میں لکھا ہے کسی
شخص نے وصیت کی کہ میری طرف سے حج کرایا جائے اور جو شخص اُسکی طرف سے حج کے واسطے چلا وہ راستہ میں
مر گیا تو اس میت کا جو باقی مال ہے اُسکے تہائی میں سے اُسکے گھر سے حج کرایا جائے یہ قول امام ابو حنیفہ کا ہے
یہ تبیین میں لکھا ہے یہ حکم ہو وقت ہی جب اُسکا تہائی مال اُسکے گھر سے حج کرانے کو کافی ہو اور اگر کافی نہ ہو تو اُسکا
یہ حکم ہے کہ جہاں تک وہ پہنچ چکا ہے کسی وارث کو میت کی طرف سے حج کرایا جائے یہ ہمارا غائیہ میں لکھا ہے کسی

شخص نے اپنی طرف سے حج کی وصیت کی تھی اور وصی نے اس کی طرف سے کسی شخص کو حج کیواسطے مقرر کیا اور جو خرچ اس حج کیلئے مقرر کیا تھا وہ اس کے سفر کو نکلنے سے پہلے یا سفر کو نکلنے کے بعد راستہ میں یا اس کو دینے سے پہلے وصی کے پاس سے تلف ہو گیا یا چوری ہو گیا تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا یہ قول ہے کہ میت کے باقی مال کی تہائی سے حج کرایا جائے یہ قمر تاشی اور تاتار خانہ میں لکھا ہے اگر کسی شخص نے کئی حجوں کی وصیت کی اور مال اس کا صرف ایک حج کو کافی ہو دوسرے کو کافی نہیں تو اس کی طرف سے ایک حج کرایا جاوے گا اور جو بچے گا وہ دارثون کو پھر دینگے یہ غایۃ السروجی شرح ہدایہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص نے یہ وصیت کی کہ اس کے تہائی مال میں سے اس کی طرف سے حج کرایا جائے اور اس کے تہائی مال میں کئی حج ہو سکتے ہیں پس اگر اس نے یہ کہا ہے کہ اجموعۃ ثلث مالی حجۃ واحدة یعنی میرے تہائی مال میں سے ایک حج کرا دیجیو یا حجۃ کہا اور واحدة نہ کہا تو اس کی طرف سے ایک ہی حج کراوین اور اگر یوں کہا کہ اجموعۃ ثلث مالی یعنی میرے تہائی مال میں حج کرائیے اور اس سے اور کچھ زیادہ نہ کہا تو جس قدر کو اس کا تہائی مال کافی ہوگا۔ بقدر حج کرا دیں گے اور وصی کو یہ اختیار ہے کہ اگر چاہے تو اس کی طرف سے ایک سال میں کئی حج کرائے اور اگر چاہے تو ہر سال میں ایک بار ایک شخص کو حج کیواسطے معین کرے اور پہلی صورت افضل ہے پس اگر وصی نے اس کے تہائی مال میں سے کئی حج کرائے اور اس کے تہائی مال میں سے تھوڑا باقی رہ گیا ہو اس کے وطن سے حج کرانے کو کافی نہیں ہو اور جو میقات سے زیادہ مکہ سے قریب ہو یا خاص مکہ سے یا اور اس طرح کسی قریب جگہ سے حج کرانے کو کافی ہو تو وہ میں سے حج کرائے اور باقی دارثون کو نہ پھرے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر اس نے یہ وصیت کی کہ میرے تہائی مال میں سے ہر سال ایک حج کرایا جائے تو اصل میں یہ مسئلہ مذکور نہیں اور امام محمد رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ یہ دو تشری صورت کے مانند ہے یہ غایۃ السروجی شرح ہدایہ میں لکھا ہے۔ اگر میت نے وصی سے یہ کہا تھا کہ جو شخص میری طرف سے حج کرے اس کو مال دیجیو تو وصی کو یہ جائز نہیں ہے کہ خود اس کی طرف سے حج کرے اور اگر میت نے یہ وصیت کی تھی کہ میری طرف سے حج کرایا جائے اور اس سے زیادہ اور کچھ نہیں کہا تھا تو وصی کو خود حج کرنے کا اختیار ہے پس اگر وصی خود وصیت کا دارثون سمجھا اس نے دارثون کو حج کرانے کے واسطے مال دیدیا ہے پس اگر سب دارثون نے اجازت دیدی اور وہ سب بالغ ہیں تو جائز ہے اور اگر انھوں نے اجازت نہ دی تو جائز نہیں اگر اس نے یہ وصیت کی تھی کہ میرے مال میں سے حج کرایا جائے اور وارث یا کسی اور شخص نے بطور تبرع اپنی طرف سے حج کرایا تو جائز نہیں اور اگر کسی شخص نے یہ وصیت کی تھی کہ میری طرف سے حج کرایا جاوے پس اگر وارث نے اپنے مال سے اس غرض سے حج کرایا کہ میت کے مال سے اس کے عوض میں پھر لے گا تو جائز ہے اور اس کو اختیار ہے کہ میت کے مال میں سے پھر لیوے زکوٰۃ اور کفارہ کا بھی یہی حکم ہے اور اگر کسی اجنبی نے

۱۵۰ یعنی ایک ہر سال میں کئی حج کرائے کیونکہ کاخیر میں تمیل بہتر ہے اور وصیت کو جس قدر جلد ثواب پہونچے وہ اس کے حق میں مفید ہے ۱۲

۱۵۰ یعنی ہر سال ایک حج کراوے ۱۲

ایسا کیا تو جائز نہیں اگر کسی نے وصیت کی کہ میری طرف سے حج کرایا جائے پس ارشاد اپنے مال سے حج کرایا اور یہ نیت نہ کی کہ وصیت کے مال میں سے پھر لینگا تو وصیت کیواسطے حج فرض سے جائز ہے یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے۔ اگر وصیت نے یہ وصیت کی کہ اسکی طرف سے حج کر نیوالے کے پاس لوٹنے کے بعد جو کچھ مال وصیت کا بیج ہے وہ اسی کا ہی تو یہ وصیت جائز ہے اور حج کر نیوالے کو وہ فاضل مال وصیت کے سبب سے لینا حلال ہے یہی اصح ہے اگر وصیت نے یہ وصیت کی کہ سودرم میں اسکی طرف سے حج کرایا جاوے پس جہان سے سودرم میں حج ہو سکتا ہے وہاں سے حج کرایا جائے اور اگر اسکے مال کی تنائی میں سودرم نہیں نکلتے تو اسکے تنائی مال سے جہان سے حج ہو سکتا ہے وہاں سے حج کرایا جائے اور وصیت باطل نہوگی اور اگر وصیت نے وصیت میں سودرم معین کر دیے کہ اُن سے حج کرایا جائے اور انہیں سے ایک درہم یا کچھ زیادہ تلف ہو گیا تو جو باقی ہے اُس سے حج کرایا جائے اور وصیت باطل نہوگی یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اگر وصیت نے ہزار درہم کی ایک شخص کے واسطے اور ہزار درہم کی مسالین کیواسطے وصیت کی اور یہ وصیت کی کہ میری طرف سے ہزار درہم میں حج فرض کرایا جائے اور اسکا تنائی مال و ہزار درہم ہوتے ہیں تو اسکے تنائی مال کے تین حصہ کر کے اُن تینوں پر تقسیم کرینگے اور اگر حج کے خرچ میں کچھ کمی ہوگی تو مسالین کے حصہ میں سے لینگے اور اگر کچھ بچ رہیگا تو وہ مسالین کو دینگے اور اگر کسی نے وصیت میں حج کرانے کیلئے ہزار درہم معین کر دیے جو حج میں مروج نہیں ہیں تو وصی کو اختیار ہے کہ اُن کے عوض میں وہ درہم بدلے جو حج میں مروج ہوں اور اگر چاہے تو انکی قیمت میں دینار دیدے اور اگر وصی نے نہ سیکو یہ حکم کیا کہ وصیت کیطرف سے اس سال میں حج کرے اور اسکو خرچ دیدیا اور اُس نے حج نہ کیا اور وہ سال گذر گیا اور سال آئندہ میں حج کیا تو جائز ہے اور نفقہ کا وہ ضامن ہوگا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے وصیت کیطرف سے حج کر نیوالا اگر وقوت عہد کے بعد مر گیا تو وصیت کیطرف سے حج جائز ہو گیا اور اگر نہ مرا اور طواف زیارت سے پہلے لوٹ آیا تو اُس شخص کو عورت حرام ہے اسکو چاہیے کہ بغیر احرام اپنے خرچ سے مکہ کو جاوے اور جو کچھ باقی رہ گیا ہے اسکو قضا کرے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اگر وصیت کیطرف سے حج کر نیوالے نے وقوت سے پہلے جلع کر کے حج کو فاسد کر دیا تو جو کچھ اسکے پاس مال باقی ہے اسکو پھرے اور جو کچھ راستہ میں خرچ ہو چکا ہے اسکا ضامن ہوگا اور وہ سال آئندہ میں اپنے مال سے حج اور عمرہ کرے اور اگر وقوت کے بعد جماعت کی تو حج فاسد ہوگا اور خرچ کا ضامن ہوگا اور اسکے اوپر اپنے مال میں سے قربانی واجب ہوگی یہ سر لج الوہاج میں لکھا ہے کسی نے یہ وصیت کی کہ فلاں شخص میری طرف سے حج کرے اور وہ مر گیا تو امام محمد سے یہ روایت ہے کہ کوئی اور شخص اسکی طرف سے حج کرے لیکن اگر یوں وصیت کی تھی کہ فلاں شخص کو اسکا حج نہ کرے تو اور کوئی حج نہ کرے اگر شخص جسکو حج کا حکم کیا تھا راستہ میں بیمار ہو گیا اور وصیت کیطرف سے حج کرنے کے واسطے کسی اور شخص کو معین کیا تو یہ جائز نہیں لیکن اگر حکم کر نیوالے نے اسکو یہ اجازت دی تھی تو جائز ہے اور وصی کو چاہیے کہ جسکو وصیت کیطرف سے حج کرنے کیواسطے مقرر کرے اسکو یہ اجازت دیدے کہ اگر بیمار ہو جائے تو کسی اور سے حج کرے اور یہ

سراج الوہاج کی فضل الحج عن بغیرین لکھا ہوا میت کی طہارت سے حج کر نہیوالا اگر بیمار ہو گیا اور کل مال خرچ کر دیا تو وصی پر یہ واجب نہیں ہے کہ اُسکے لوٹنے کیواسطے اور مال بھیجے اگر وصی نے حج کر نہیوالے سے یہ کہہ دیا تھا کہ اگر مال تمام ہو جائے تو میری طرف سے قرض لے لیجیو اس قرض کا ادا کرنا میرے ذمہ ہے تو یہ جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر میت کی طہارت سے حج کر نہیوالے نے میقات سے یا اُسکے بعد سے احرام باندھا اور مال ضائع ہو گیا پھر اپنے پاس سے خرچ کر کے حج کے ارکان ادا کیے اور لوٹ کر اپنے اہل و عیال میں آیا تو وصی سے وہ خرچ نہ لے لیا لیکن اگر قاضی حکم کرے گا تو لے لیا یہ غایت اسرو جی شجر ہرایہ میں لکھا ہے۔ اور اگر خرچ کا مال کہہ میں یا اُسکے قریب ضائع ہو گیا یا اُنمیں سے کچھ باقی نہ رہا اور حج کر نہیوالے نے اپنے مال میں سے صرف کیا تو میت کے مال میں سے وہ دام لے لینے کا اُسکو اختیار ہے یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے جس شخص کو حج کا حکم کیا گیا تھا اگر اُسنے کوئی خادم اپنی خدمت کیلئے اجرت پر مقرر کیا تو اگر اُسکے مثل کے شخص اپنا کام خود کر لیتے ہیں تو اُسکی اجرت اپنے مال میں سے دیگا اور اگر اُسکے مثل کے لوگ اپنا کام خود نہیں کرتے تو میت کے مال میں سے دیگا۔ اور جس شخص کو حج کا حکم کیا گیا ہے اُسکو چاہیے کہ تمام من داخل ہو اور وہاں کے محافظوں کو اجرت وغیرہ بے جسطرح حج کے جانے والے کر لے لے ہیں۔ وصی نے اگر کسی شخص کو درہم دیے کہ میت کی طہارت سے حج کرے پھر اُسے ارادہ کیا کہ وہ مال پھیرے تو جب تک اُسنے احرام نہیں باندھا ہے وہ مال پھیر سکتا ہے جس سے وہ مال پھیر لیا اور اُس شخص نے اپنے وطن کو لوٹنے کا خرچ مانگا تو اس بات پر غور کریں گے کہ اگر اس سے کوئی خیانت ظاہر ہوئی تھی اسوجہ سے مال پھیرا تو وہ خاص اپنے مال میں سے خرچ کرے اور اگر اُسکی رے کے ضعیف ہونے یا احکام حج کے ناواقف ہونیکلی وجہ سے مال پھیرا تو خرچ میت کے مال سے ہوگا اور اگر نہ کوئی خیانت ظاہر ہوئی اور نہ اور کسی قسم کا عیب تھا تو خرچ وصی کے مال میں سے ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر میت کی طہارت سے حج کر نہیوالے سے حج سے فارغ ہوئیے بعد اپنی طرف سے عمرہ کیا تو خرچ کا ضامن ہوگا اور جب تک عمرہ میں مشغول ہے اپنی طرف سے خرچ کرے گا اور جب عمرہ سے فارغ ہوگا تو میت کے مال میں سے خرچ کرے گا یہ غایت اسرو جی شجر ہرایہ میں لکھا ہے

مسو طہوران باب ہدی کے بیان میں۔ اس باب میں کئی امور کا بیان ہے اول ہدی کی پہچان ہدی وہ چیز ہے کہ جو حلال جا فور حرم کو ہر لیجاتے ہیں یہ تبین میں لکھا ہے اور وہ ہدی اُسوقت میں ہوتے ہیں کہ جب بطور صراحت کے اتکو ہدی مقرر کریں یا بطور دلالت کے اور دلالت یا نیت سے ہوتی ہے یا مکہ کی طہارت بد نہ کو ہانک کر لے چلنے سے بطور استحسان ہوتی ہے اگر چہ نیت نہ کی ہو یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اور ہدی میں قسم ہے اونٹ اور گائے و بیل اور بھیڑ و بکری یہ ہرایہ میں لکھا ہے۔ اور ہائے نزدیک سے افضل اونٹ ہے پھر گائے و بیل پھر بھیڑ و بکری یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور بد نہ خاص اونٹ اور گائے و بیل سے ہوتے ہیں یہ محیط شری میں لکھا ہے و دوم ہدی میں کیا چیز جائز ہے اور کیا چیز جائز نہیں۔ ہدی میں وہی چیزیں جائز ہیں جو قربانی میں جائز ہیں اور بکری

اسی کے مثل دوسرے اور میں جنکی ضرورت محرم کو پڑتی ہے پس انہیں بھی یہی حکم ہوگا ۱۲

ہر چیز میں جائز ہی گرد و مقاموں میں جائز نہیں جس شخص نے زیارت کا طواف جنابت کی حالت میں کیا ہو اور
 جس نے وقوف کے بعد جماعت کی ہو اسکو بکری کی ہدی جائز نہیں یہ ہر ایہ میں ہر تیسری ہدی میں کیا چیز
 سنت ہی اور کیا چیز مکروہ ہی ہدی کے پٹہ ڈالنا سنت ہی یہ محیط سرخی میں لکھا ہی۔ نفل اور مستحب اور قرآن کی
 ہدی کے پٹہ ڈالین اور اسطرح جو ہدی نذر سے اپنے اوپر واجب کر لی ہو اس کے پٹہ ڈالین احصار یا گناہوں کی
 وجہ سے جو ہدی واجب ہوئی اس کے پٹہ نہ ڈالین اور اگر احصار یا گناہوں کی ہدی کے پٹہ ڈالنا تو جائز ہی نہیں
 کچھ مضائقہ نہیں یہ سراج الہی میں لکھا ہی بکری کے پٹہ ڈالنا ہمارے نزدیک سنت نہیں یہ ہر ایہ میں لکھا ہی
 چوتھی ہدی کے ساتھ کیا کرنا جائز ہی اور کیا کرنا جائز نہیں۔ ہدی پر سواری نہ کرین لیکن یہ ضرورت کی است
 میں جائز ہی اور سپر بوجھ بھی نہ لادین اس واسطے کہ ہدی کی تعظیم واجب ہے اور بوجھ لادنے اور سواری کرنے میں
 اسکی ذلت ہی اور یہ امر تعظیم کے خلاف ہی اسلئے حرام ہی یہ محیط سرخی میں لکھا ہی۔ اگر ہدی پر سواری کی یا سپر بوجھ لادنا
 اور ہوجہ سے اس میں کچھ نقصان ہو گیا تو جعفر کی ہو گئی ہی وہ اس کے ذمہ واجب ہے اور اس کی کے عوض کو فقیروں پر
 تصدق کرے اغنیاء کو نہ دے یہ بحر الرائق میں لکھا ہی اسکا دودھ نہ دوسے اور اس کے تھنوں پر سرد پانی چھڑک
 دے تاکہ دودھ اترتا موقوف ہو جائے یہ حکم ائو قوت ہی کہ ذبح کا مقام قریب ہو اور اگر ذبح کا مقام دور ہو اور
 دودھ نہ دوہنا نقصان کرتا ہو تو اسکا دودھ دوسے اور اسکو صدقہ کرے اور اگر اسکو اپنی حاجت میں صرف
 کیا تو ویسا ہی دودھ یا اسکی قیمت تصدق کرے یہ کافی میں لکھا ہی اور اسطرح اگر اسکو غنی کو دیدیا تو بھی یہی
 حکم ہی یہ بحر الرائق میں لکھا ہی۔ اور اگر ہدی کے بچ پیدا ہوا تو اسکو بھی تصدق کرے یا اس کے ساتھ ذبح کرے
 اور اگر اسکو بیچ ڈالا تو اسکی قیمت تصدق کرے یہ تین میں لکھا ہی۔ اگر بچ کو ہلاک کر دیا تو اسکی قیمت دینا
 پڑیگی اور اگر اس کے عوض میں کوئی اور ہدی مولے لی تو بہتر ہی یہ بحر الرائق میں لکھا ہی۔ اگر کوئی شخص ہدی کو ہلاک
 لے چلا اور وہ ہلاک ہو گئی پس اگر وہ نفل تھی تو اس کے اوپر اور واجب نہیں اور اگر واجب تھی تو اور اسکی
 جگہ قائم کرے اور اگر اس میں بہت عیب گیا تو بھی اور ہدی قائم کرے اور اس عیب والی کو جو چاہے کرے
 یہ کافی میں لکھا ہی یہ حکم ائو قوت ہی جب وہ مالدار ہو اور اگر تنگ دست ہے تو وہی عیب الی جائز ہی یہ سراج الہی
 میں لکھا ہی اگر بدنہ راستہ میں ہلاک ہو گیا پس اگر نفل تھا تو اسکو ذبح کرے اور اس کے نفل کو خون میں رنگ کر
 اس کے کوہان کے ایک جانب بٹا دین اور خود اس میں سے کچھ نہ کھائے اور نہ کوئی غنی شخص کھائے بلکہ تصدق
 کرے اور یہی افضل ہی اس بات سے کہ اسکا گوشت درندوں کیلئے چھوڑے اور اگر وہ بدنہ واجب تھا تو اور اسکی
 جگہ قائم کرے اور اسکو چاہے کرے یہ کافی میں لکھا ہی۔ جب نفل کی ہدی حرم میں پہنچ جائے اور وہ ان
 قربانی کے دن سے پہلے معنوب ہو جائے تو اگر اس میں کوئی نقصان آگیا ہو جسکی وجہ سے وہ انہیں ہو سکا
 تو اسکو ذبح کرے اور اسکا گوشت تصدق کرے اور اس میں سے خود نہ کھائے اور اگر نقصان چھوڑا تھا اور جس کے
 سے گوشت خوردہ اور طبی مانتے تھا کہ کھانے سے عاجز ہو یا بیماری کی وجہ سے نہ چل سکے ۱۲

ادا ہونے کا مانع نہیں تو اسکو ذبح کرے اور اس کے گوشت کو تصدق کرے اور خود بھی کھائے تمتع کی ہدی کا حکم اس کے خلاف ہے اس لیے کہ وہ اگر حرم میں قربانی کے دن سے پہلے معتب ہو جائے اور اسکو ذبح کرے تو کافی ہوگی اور اگر کسی کی ہدی چوری گئی اور اسے اسی جگہ دوسری ہدی خریدی اور اس کے پٹہ ڈالا اور حرم کی طرقت کو متوجہ کیا پھر پہلی ہدی لگائی تو اگر ان دونوں کو ذبح کرے تو افضل ہے اور اگر اول کو ذبح کیا اور دوسری کو بیچ ڈالا تو جائز ہے اور اگر دوسری کو بیچ ڈالا تو اگر دوسری کی قیمت اول کے برابر ہو یا کچھ زیادہ ہو تو کچھ سپروا جب تین اور اگر کم ہو تو جب قدر کمی ہو اسکو بھی صدقہ کرے یہ محیط میں لکھا ہے نفل ہدی کو قربانی کے دن سے پہلے ذبح کرنا صحیح قول کے بموجب جائز ہے یہ کافی میں لکھا ہے اور قربانی کے دن میں اسکو ذبح کرنا افضل ہے یہ تین میں لکھا ہے اور تمتع اور قرآن کی ہدی کو قربانی کے دن کے سوا اور کسی روز ذبح کرنا جائز نہیں یہ ہر ایہ میں لکھا ہے پس اگر اس سے پہلے ذبح کرے تو بالا جماع جائز نہیں اور اگر اس کے بعد ذبح کرے تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک تارک واجب ہوگا پس قربانی اسپر لازم ہوگی یہ بحر الرائق میں لکھا ہے باقی اور قسموں کی ہدی جو تمتع چاہے ذبح کرے اور ہدی کا ذبح کرنا حرم کے سوا اور کہیں جائز نہیں یہ ہر ایہ میں لکھا ہے حرم اور غیر حرم کے مسکینوں پر اسکو تصدق کرنا جائز ہے لیکن حرم کے مسکینوں پر تصدق کرنا افضل ہے لیکن غیر حرم کے مسکین اگر زیادہ محتاج ہوں تو انکو دینا افضل ہے یہ جو ہرۃ البیہ میں لکھا ہے جس ہدی کا کھانا مالک کو جائز ہے اسکو ذبح کے بعد تصدق کر دینا واجب نہیں بلکہ تمنا کی تصدق کرنا مستحب ہے اور جب کھانا جائز نہیں ہے اسکا تصدق کر دینا واجب ہے اور اگر ذبح کے بعد تلف ہو جائے تو ہر طرح کی ہدی میں عوض اس کے اور پر واجب نہیں ہے اور اگر ذبح کے بعد وہ خود اسکو تلف کرے تو اگر وہ اس قسم سے نفی جسکا تصدق کرنا واجب ہے تو اسکی قیمت اس کے ذمہ واجب ہوگی اسکو تصدق کرے اور اگر اس قسم سے ہے جسکا تصدق کرنا واجب نہیں تو اس کے عوض میں کچھ واجب نہ ہوگا۔ ہدی کے گوشت کی بیع جائز ہے خواہ وہ اس قسم سے ہو جسکا گوشت کھانا اسکو جائز ہے خواہ اس قسم سے ہو جسکا گوشت کھانا اسکو جائز نہیں بلکہ اسکا گوشت صدقہ کر دینا واجب ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے ہدی کو نپوائے کو مستحب ہے کہ نفل کی ہدی اگر حرم میں پہونچ گئی ہو تو اسکا گوشت کھائے اور تمتع اور قرآن کی ہدی کا یہی حکم ہے یہ تین میں لکھا ہے اور غنی کو بھی اسکا گوشت کھلانا جائز ہے باقی جو او قسم کی ہدی ہو اسکا گوشت کھانا جائز نہیں جیسے کفارہ اور نذر اور احصار کی ہدی اور نفل کی وہ ہدی جو اپنے محل میں نہ پہونچی یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے ہدی کو عرفات میں لیجانا واجب نہیں ہے اور اگر تمتع اور قرآن کی ہدی کو عرفات میں لیجائے تو بہتر ہے اونٹ میں خرافض ہے اور گادیل اور بھڑو بکری میں ذبح افضل ہے۔ اونٹ کو کھڑا کر کے نحر کرین اور اگر لٹا کر نحر کرین تو جائز ہے اور پہلی صورت افضل ہے اور گائے و بیل اور بھڑو و بکری کو لٹا کر ذبح کرے کھڑا کر کے ذبح نہ کرے اور جہور کے نزدیک مستحب یہ ہے

لحج دعوت دون کا حرام ساتھ ساتھ بانہض اور دون کو ادا کر کے طلال ہونا۔

کہ ذبح کی وقت اسکو قبلہ کی طرف متوجہ کریں اور ادائیگی یہ ہو کہ ہری کر نیوالا اگر خود اچھی طرح ذبح کر سکتا ہو تو خود ذبح کرے یہ نہیں بین لکھا ہے اور اسکی جھول اور مہار تصدق کر دین اور گوشت بنانے واسطے کی اجرت اسین سے نہ دین یہ کنز میں لکھا ہے۔ اگر اجرت کے علاوہ گوشت بنانے واسطے کو اسین سے کچھ بطور تصدق کے دے تو اکثر کے نزدیک جائز ہے اور اگر گوشت بنانے کی اجرت میں کچھ دیکھا تو اسکا ضامن ہوگا یہ غایہ اسری شرح ہدایہ میں لکھا ہے یا پھر بین ہری کی نذر کا بیان اگر کسی نے یون کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ ہری واجب ہے تو اگر اسنے ہری کی تینون قسموں میں سے کسیکو معین کیا ہے تو وہی واجب ہوگی اور اگر کسی کو معین نہیں کیا تو ہرے نزدیک بکری واجب ہوگی اور اگر یون کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ بدنہ واجب ہے تو اگر اسکی دونون قسموں میں سے کسیکو معین کیا ہے تو وہی واجب ہوگا اور اگر کسیکو معین نہیں کیا تو دونون قسموں میں سے جسکو چاہے اختیار کرے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر بدنہ کو نذر سے واجب کیا تو اسکو جہان چاہے ذبح کرے لیکن اگر مکہ میں ذبح کرنے کی نیت کی تو مکہ کے سوا اور کہیں ذبح کرنا جائز نہیں یہ قول امام ابوحنیفہ اور امام محمد کا ہے اور امام ابو یوسف نے یہ کہا ہے کہ میری رسلے یہ ہو کہ بدنہ مکہ ہی میں ذبح کرے اگر جزیرہ کو نذر میں واجب کیا ہے تو اونٹوں کو ذبح کرنا واجب ہوگا یہ برائے میں لکھا ہے اگر ہری کی نذر کی تو بالاتفاق اسکا ذبح کرنا حرام سے مختص ہے اور اگر جزیرہ کی نذر کی تو بالاتفاق غیر حرام میں جائز ہے یہ شرح مجمع البحرین میں لکھا ہے جو ابن ملک کی تصنیف ہے اور اگر کسی نے یون کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ میں بکری کی ہری کروں اور اونٹ کی ہری کی تو جائز ہے جو ہری نذر میں معین کی تھی اگر اسکے مثل یا اس سے افضل دیدی یا بھکی قیمت تصدق کر دی تو جائز ہے یہ مبسوط میں لکھا ہے جو امام شریکی کی تصنیف ہے

سترھواں باب۔ حج کی نذر کے بیان میں۔ حج جیسے کہ ابتداء اللہ تعالیٰ کے واجب کرنے سے اس شخص پر واجب ہوتا ہے جسین وجوب حج کی شرطین جمع ہوں اور وہ حجت الاسلام ہے اسطرح کہی اللہ تعالیٰ کے واجب کرنے سے اس شخص پر واجب ہوتا ہے جسین سبب وجوب کا اس بندہ کی طرف سے پایا جاتا ہے اور وہ یہ ہے کہ یون کے کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ حج واجب ہے یا یون کے کہ میرے ذمہ حج واجب ہے خواہ حج میں کوئی شرط لگائے یا نہ لگائے مثلاً یون کے کہ اگر میں ایسا کروں گا تو اللہ تعالیٰ میرے ذمہ حج واجب ہے پس جب وہ شرط پائی جائے تو اس نذر کا پورا کرنا لازم ہوگا ظاہر روایت میں امام ابوحنیفہ سے یہ مروی ہے کہ کفارہ اسکے عوض میں کافی نہیں ہو سکتا یہ برائے میں لکھا ہے۔ اگر حج کو کسی شرط پر معلق کیا پھر ایک دوسری شرط پر معلق کیا اور دونون شرطین پائی گئیں تو ایک حج کافی ہے یہ حکم اس صورت میں ہے کہ اگر دوسری قسم میں اسے یون کہا کہ میرے ذمہ حج ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے نذر کی یون کہا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے میرے ذمہ احرام ہے یا یون کہا کہ میرے ذمہ احرام حج کا ہے تو پھر حج یا عمرہ واجب ہوگا اور اسکو اختیار ہے جسکو چاہے معین کرے اور اسطرح اگر کوئی ایسا لفظ کہتا کہ جو احرام کے لازم ہونے پر دلالت کرتا ہے مثلاً یون کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ بیت المقدس تک یا کعبہ تک

یا کہ تک پیادہ چلنا واجب ہے تو جائز ہے اور اگر حج یا عمرہ واجب ہو گا یہ بدائع میں لکھا ہے اور یہی استحسان ہے یہ محیط شخصی
میں لکھا ہے پس اگر حج یا عمرہ کو معین کیا تو پیادہ یا چل کر حج یا عمرہ کرنا واجب ہے اب سین بحث ہے کہ جب وہ پیادہ یا
چل کر حج یا عمرہ کرے تو کمان سے پیادہ یا چلے اور تک پیادہ یا چلنا چھوڑے حج میں طواف زیارت کے بعد اور
عمرہ میں طواف اور سعی کے بعد پیادہ یا چلنا چھوڑے اور پیادہ یا چلنے کی ابتدا میں مشائخ کا اختلاف ہے بعضوں کا
یہ قول ہے کہ جہاں سے احرام باندھے وہاں سے پیادہ یا چلے اور بعضوں کا یہ قول ہے کہ جب اپنے گھر سے نکلے تو وہیں
سے پیادہ یا چلے یہ محیط میں لکھا ہے یہی صحیح ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے اگر کل راستہ یا اکثر رہتہ سوار ہو کر
چلے تو قربانی مے اور اگر تھوڑا راستہ سوار ہو کر چلے تو اسکے حساب کے بموجب اس قدر حصہ قربانی کا واجب ہو گا
اصل میں ہے کہ اسکو اختیار ہے خواہ پیادہ چلے خواہ سوار ہو کر چلے فقہانے کہا ہے کہ صحیح پہلا قول ہے یہ تبیین میں
لکھا ہے اور اگر کسی نے یوں کہا کہ میرے ذمہ حرم تک یا مسجد احرام تک پیادہ یا چلنا واجب ہے تو صحیح نہیں ہے
اور امام ابو حنیفہ کے قول کے بموجب اگر کچھ واجب نہ ہو گا اور صاحبین کے نزدیک یہ صحیح ہے اور اگر حج یا عمرہ
لازم ہو گا اور اگر یوں کہا کہ میرے ذمہ صفا و مردہ تک پیادہ یا چلنا واجب ہے تو سب کے قول کے بموجب صحیح
نہیں اور اگر یوں کہا کہ میرے اوپر بیت اللہ تک جانا یا بیت اللہ کی طرف نکلنا یا بیت اللہ کو سفر کرنا یا بیت اللہ میں
آنا واجب ہے تو سب کے قول کے بموجب صحیح نہیں اور اگر یوں کہا کہ یہ بکری بیت اللہ یا کعبہ یا مکہ یا مسجد احرام
یا صفا و مردہ تک پہنچی تو وہی حکم ہو گا جو اس کہنے کی صورت میں مذکور ہوا کہ اللہ تعالیٰ اسے میرے ذمہ بیت اللہ
وغیرہ تک پیادہ یا چلنا واجب ہے اور جو اتفاق و اختلاف وہاں تھا یہاں بھی جاری ہو گا یہ بدائع میں لکھا ہے اور اگر
یوں کہا کہ اللہ تعالیٰ اسے میرے اوپر حج فرض دو بار واجب ہے تو کچھ لازم نہ ہو گا یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر یوں کہا کہ اللہ
تعالیٰ اسے میرے ذمہ اس سال میں دو حج واجب ہیں تو اگر دو حج واجب ہونگے یا یوں کہا کہ اللہ تعالیٰ اسے
میرے ذمہ اس سال میں دو حج واجب ہیں تو اگر دو حج واجب ہونگے اور اگر کسی نے اپنے اوپر سو حج
واجب کیے تو اسے طح لازم ہونگے اور اگر یوں کہا کہ اللہ تعالیٰ اسے میرے ذمہ آدھا حج ہے تو امام محمد کا یہ قول ہے
کہ اگر سو حج لازم ہو گا اور اگر کسی نے حج کی لبیک میں یہ شرط لگائی کہ میں ایسا حج کروں گا کہ نہ طواف زیارت کروں گا
نہ وقوف عرفات کروں گا تو اگر سو حج لازم ہو گا یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے یوں کہا کہ اللہ تعالیٰ اسے
میرے ذمہ تیس حج واجب ہیں اور ایک سال میں تیس دیون سے حج کر لیا پس اگر وہ حج کا وقت آنے سے پہلے مر گیا تو کل
جائز ہوے اور اگر حج کے وقت میں وہ زندہ ہے اور حج پر قادر ہے تو انہیں سے ایک باطل ہو گیا اور سطر حج ایک
سال کا دیکھا ایک حج باطل ہو جاوے گا یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر مریض نے یہ کہا کہ اگر اللہ تعالیٰ مجھے اس مریض سے اچھا کرے تو
میرے ذمہ حج واجب ہے پس اچھا ہو گیا تو اسکے ذمہ حج لازم ہے اگرچہ اُس نے یہ نہ کہا کہ اللہ تعالیٰ اسے کبھی حج تو
اللہ تعالیٰ ہی کیو اسے ہوتا ہے اور اگر یوں کہا کہ اگر میں اچھا ہو جاؤں تو میرے ذمہ حج ہے پس اچھا ہوا اور حج کیا تو

اسی حج میں فرض ادا ہوگا اور حج فرض کے سوا اور کچھ نیت کی تو نیت اسکی صحیح ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے
متفرق مسئلے اہل عرفہ نے کسی روز وقوف کیا اور ایک قوم نے یہ گواہی دی کہ انھوں نے وقوف کے دن سے
پہلے وقوف کیا ہے یعنی آٹھویں تاریخ وقوف کیا ہے تو انکا قول قبول ہوگا اور وقوف کا اعادہ واجب ہوگا اور اگر
قوم نے یہ گواہی دی کہ انھوں نے روز وقوف کے بعد وقوف کیا ہے یعنی دسویں تاریخ وقوف کیا ہے تو قبول نہ کیا
جائیگا اور استحسان یہ ہے کہ وہ حج جائز ہوگا اور اگر آٹھویں تاریخ یہ گواہی دی کہ آج عرفہ کا دن ہے پس اگر امام یہ
کر سکتا ہے کہ سب لوگوں کے ساتھ یا اکثر کیساتھ دن میں وقوف کرے تو انکی شہادت قیاساً اور استحساناً قبول
ہوگی اور اگر آخر دن سے لیکر وقوف نہ کرینگے تو انکا حج فوت ہو جائیگا اور اگر امام لوگوں کیساتھ رات میں وقوف
کر سکتا ہے دن میں نہیں کر سکتا تو بھی استحساناً ہی حکم ہے پس اگر وقوف نہ کیا تو حج فوت ہو جائیگا اور اگر اکثر لوگوں کے
ساتھ رات میں بھی وقوف نہیں کر سکتا ہے تو انکی شہادت مقبول نہوگی اور استحسان یہ ہے کہ دوسرے دن وقوف
کرنے کا حکم ہے اور گواہوں کا بھی وہی حال ہوگا جو اور لوگوں کا ہے پس اگر اپنی رسل سے وقوف کرینگے اور
لوگوں کے ساتھ وقوف نہ کرینگے تو انکا حج فوت ہو جائیگا یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اور اس صورت میں انپر واجب
ہوگا کہ عمرہ کر کے احرام سے باہر ہوں اور سال آئندہ میں حج کریں گواہوں نے اگر ایسے وقت میں شہادت دی
کہ وقوف عرفہ دن میں ممکن ہو تو دو عادل گواہوں کی گواہی مقبول ہوگی اور اگر ایسے وقت میں گواہی دی کہ وقوف
عرفہ دن میں ممکن نہیں رات میں کرنا پڑیگا تو اس میں دو عادل گواہ بھی کافی نہیں اسلئے کہ انکی گواہی کیوجہ سے وقوف
دن کے عوض رات میں بدلتا ہے پس میں وہی امر قبول کیا جائیگا جو خوب ثابت ہو یہ محیط میں لکھا ہے اور حاصل یہ ہے کہ
جو ایسا موقع ہو کہ اگر گواہی قبول کریں تو سب کا حج فوت ہوتا ہے تو وہاں امام گواہی قبول نہ کرے اگرچہ گواہ بہت
ہوں اور جو ایسا موقع ہو کہ شہادت کے قبول کرنے سے بعض کا حج فوت ہوتا ہے بعض کا فوت نہیں ہوتا تو شہادت
قبول کیجاوگی یہ غایت اسروحی شرح ہدایہ میں لکھا ہے اگر عورت نے حج فرض کے سوا کسی اور حج کا احرام باندھا اور اس کے
ساتھ محرم تھا پس اگر اسکا شوہر نہیں ہے تو اس حج کو ادا کرے یہ شرح طحاوی کے باب لغدیہ میں لکھا ہے۔ اگر اسکا
شوہر ہے اور شوہر نے اسکو حج کی اجازت دی اور عورت نے حج کا احرام حج کے مہینوں سے پہلے باندھا تو شوہر کو
احرام سے حلال کرالینے کا اختیار ہے کہ اسکو احرام سے باہر کرانے اور اگر حج کے مہینوں میں احرام باندھا ہے تو اسکو
اختیار نہیں اور اگر اسکا شوہر اتنی دور ہے کہ وہاں کے لوگ حج کے مہینوں سے پہلے نکلتے ہیں اور انکے نکلنے کیوقت
اس عورت نے احرام باندھا تو شوہر اس عورت کو احرام سے باہر نہیں کر سکتا اور اگر اس سے پہلے عورت نے
احرام باندھا ہے تو باہر کر سکتا ہے لیکن اگر اس نے احرام بہت تھوڑے دن پہلے باندھا تھا تو باہر نہیں کر سکتا یہ
محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر بغیر اجازت شوہر کے عورت نے احرام باندھا تو شوہر کو اختیار ہے کہ اسکو منع کرے اور بغیر ہرجی
اسکو احرام سے باہر کرانے اور احرام سے باہر ہونا صرف اسی سے ثابت نہیں ہو جاتا کہ شوہر یوں کہہ دے کہ میں نے
جھکوا احرام سے باہر کر دیا بلکہ کم سے کم کوئی فعل جو احرام میں منع ہے وہ اس کے ساتھ کرے مثلاً اس کے ناخن تراشنے یا

بال کترے یا خوشبو لگائے یا بوسہ لے یا معانقہ کرے پس ایسے فعل سے وہ احرام سے باہر ہو جاوے گی اور
 احتضار کی ہدی اور سال آئندہ میں حج اور عمرہ کی قضا اُس پر لازم ہوگی پس اگر اسکے بعد اسی سال میں شوہر نے
 اُس کو احرام کی اجازت دیدی اور اُس نے احرام باندھا اور قضا کی نیت کی یا نہ کی تو وہ حج قضا نہوگا اور اس
 حج کا مواخذہ جاتا رہیگا اور عمرہ اُس پر واجب نہوگا اور پہلے احرام کے توڑنے کی وجہ سے اُس پر قربانی لازم ہوگی
 اور اگر سال بدل گیا تو بغیر نیت کے وہ حج ساقط نہوگا اُس پر حج اور عمرہ اور قربانی لازم ہوگی یہ شرح طحاوی
 باب لعدیہ میں لکھا ہے اور اگر عورت نے حج نفل کا احرام باندھا اُس کے بعد نکاح کر لیا تو ہا سے نزدیک
 شوہر کو اختیار ہے کہ اُس کو احرام سے باہر کرے اور اگر حج فرض کا احرام باندھا تو شوہر کو احرام سے باہر
 کرنے کا اختیار نہیں ہے یہ حکم اُس صورت میں ہے کہ اُس کے ساتھ محرم ہو اور اگر اُس کے ساتھ محرم نہ ہو تو اُس کو منع
 کرنے کا اختیار ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر کسی نے اپنی زوجہ یا باندی سے جو حالت احرام میں تھی جماعت کی
 اور اُس کو احرام کا حال معلوم نہیں تھا تو وہ حلال کرانیوالا نہوگا مگر اگر حج فاسد ہو گیا اور اگر اُس کو معلوم تھا
 تو اُس نے احرام سے باہر کر لیا اور اگر شوہر نے عورت کو احرام سے باہر کر لیا یا پھر سال گزر جانے کے بعد
 اجازت دی تو عورت پر حج اور عمرہ واجب ہے اور اگر مرد نے اُس کو احرام سے باہر کر لیا اور پھر اُس نے
 احرام باندھ لیا پھر شوہر نے احرام سے باہر کر دیا اور اُس نے احرام باندھ لیا اور سیطرہ کئی بار ہوا پھر
 اُس نے اسی سال میں حج کیا تو سب مرتبہ احرام سے باہر ہونے کے بدلے وہ ایک حج کافی ہے اور اگر سال آئندہ میں
 حج کیا تو ہر مرتبہ احرام سے باہر ہونے کے بدلے ایک عمرہ واجب ہوگا یہ فتح القدیر میں لکھا ہے غلام اور باندی اگر
 بغیر اجازت مالک کے احرام باندھیں تو مالک کو اختیار ہے کہ اُن کو منع کرے اور بغیر ہدی کے اُن کو احرام سے
 باہر کرے اور انہیں سے ہر ایک پر حصار کی ہدی اور حج اور عمرہ کی قضا آزاد ہونے کے بعد واجب ہوگی
 اور اگر غلام اور باندی مالک کی اجازت لینے کے بعد محصر ہو گئے تو مالک کو چاہیے کہ اُن کی طرف سے ہدی
 بھیجے تاکہ وہ حرم میں ذبح کیجائے اور وہ احرام سے باہر ہوں یہ شرح طحاوی کے باب لعدیہ میں لکھا ہے
 اور اگر غلام یا باندی کو احرام کی اجازت دیکھا ہو تو پھر بھی مالک کو اختیار ہے کہ اُن کو احرام سے باہر کر دے
 مگر اگر وہ ہدی اور جب مالک اپنے غلام کو احرام سے باہر کرنے کا ارادہ کرے تو اُس کے ساتھ کم سے کم کوئی ایسا
 فعل کرے جو احرام میں منع ہے مثلاً ناخن تراشے یا بال کترے یا خوشبو لگائے یا اور کوئی ایسا فعل کرے
 صرف منع کرنے یا یہ کہ دینے سے کہ میں نے تجھ کو احرام سے باہر کر دیا وہ احرام سے باہر نہوئے یہ سراج الوہاج
 میں لکھا ہے اگر غلام یا باندی مالک کے حکم سے احرام باندھے پھر مالک اُن کو بیچے تو بیع جائز ہے اور ہمارے
 نزدیک مشتری کو یہ اختیار ہے کہ اُن کو حج سے منع کرے اور احرام سے باہر کرے یہ شرح طحاوی کے باب لعدیہ
 میں لکھا ہے۔ اسبیحانی نے ذکر کیا ہے کہ حج کرنے پر یا اور عبادتوں و معصیتوں پر اجارہ لینا جائز نہیں اور اگر

حج کیلئے اجرت پر مقرر کیا اور حج کرانے والے نے اجرت دیدی اور اسے میت کی طرف سے حج کیا تو میت کی طرف سے جائز ہوگا۔ اور اسکو اجرت اسقدر جائز ہوگی جو راستہ کے جانے آتے ہیں اس کے کھانے اور پینے اور کپڑے اور سواری اور دیگر ضروری اخراجات میں اوسط طور پر بغیر اسراف اور کمی کے صرف ہوا اور جو کچھ اس کے پاس ہے وہ لوٹنے کے بعد وارثوں کو بھیجے اور جو فاضل ہے اسکو خود لے لینا جائز نہیں ہے لیکن اگر وارث بطور احسان کے حج کرنا والے کے ملک میں چھوڑ دیں تو وارثوں کے مالک کر دینے سے اسکو جائز ہوگا و یگانہ یہ شرح طحاوی کے ابتدائے کتاب حج میں لکھا ہے۔ جس شخص کو میت کی طرف سے حج کرنا حکم کیا گیا ہو اگر وہ راستہ میں سے لوٹ آئے اور پون کئے کہ حج سے کوئی مانع پیش آگیا اور میت کا مال لوٹنے میں خرچ ہو گیا تو اس کے قول کی تصدیق نہ کریں گے اور وہ تمام خرچ کا ضمان ہوگا لیکن اگر کوئی امر ظاہر کے قول کی تصدیق کرتا ہو تو اسکی تصدیق کریں گے جس شخص کو حج کا حکم کیا گیا تھا اگر اسے کہا کہ میں نے میت کی طرف سے حج کیا اور وارثوں نے یا وصی نے انکار کیا تو اسکا قول تم کے ساتھ قبول کیا جاوے گا لیکن اگر اس شخص پر حکم کیا گیا تھا میت کا کچھ قرض تھا اور میت نے پون کہا تھا کہ میری طرف سے اس مال میں حج کچھ بیس اُسے ہنگامی ہو سکتا ہے حج کیا تو اس پر واجب ہے کہ اپنے حج کر نیکی گواہ پیش کرے یہ محیط میں لکھا ہے حرم کے پھر دن اور مٹی کو حرم سے باہر لیجانے میں ہمارے نزدیک کچھ مضائقہ نہیں اور محیط خارج حرم کی مٹی حرم میں لی جانے میں کچھ مضائقہ نہیں تھا کا اجماع ہے کہ حرم کا پانی حرم سے باہر لیجانا مباح ہے۔ کعبہ کے پردوں سے کچھ نہ لے اور جو اس میں سے اگر جملے وہ فقیر دن پر صرف کر دے پھر اگر اسے خرید لے تو مضائقہ نہیں یہ غایۃ اسوجی شرح ہدایہ میں لکھا ہے حرم کے درخت اراک اور دوسرے درختوں کی سواک بنانا جائز نہیں اور کعبہ کی خوشبو تبرک کیلئے یا کسی اور غرض سے لینا جائز نہیں اور اگر کوئی اس میں سے کچھ لے تو اسکو اسکا پھیر دینا واجب ہے اور اگر کوئی تبرک کا ارادہ کرے تو اپنے پاس سے خوشبو لا کر کعبہ کو لٹکائے پھر اسکو لے یہ سراج الوہاب میں لکھا ہے

حاتمہ قبر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کے بیان میں۔ ہمارے مشائخ نے کہا ہے کہ زیارت قبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی افضل مندوبات ہے اور مناسک رسی اور شرح مختار میں ہے کہ جس شخص کو استطاعت ہو اس کے لیے قریب ہو واجب ہے اور حج اگر فرض ہے تو احسن یہ ہے کہ اول حج کرے پھر زیارت کو جائے اور اگر افضل ہے تو اسکو اختیار ہے پس جب زیارت قبر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نیت کرے تو چاہیے کہ اس کے ساتھ زیارت مسجد نبوی کی بھی نیت کرے اسلئے کہ وہ ایک ن تین مسجد وغیرہ کی ہے کہ جس کے سوا اور کہیں کو سفر نہیں کیا جاتا اور حدیث میں آیا ہے کہ لا تشد الرحال الا ثلثہ مساجد مسجد احرام مسجدی ہذا و مسجد الاقصی یعنی سفر کا سامان نہ باندھا جائے مگر تین مسجدوں کیلئے مسجد احرام اور یہ میری مسجد اور مسجد الاقصی جب زیارت کیواسطے متوجہ ہو تو جب تک اسے میں ہے درود اور سلام بہت پڑھے یہ فتح القدیر میں ہے اور مکہ اور مدینہ کے راستہ میں جو مسجدیں ملے جاوے عمل خرچ کرنے کو کہتے ہیں ۱۲ ع ۵ بیچا ہے پہلے زیارت کو جائے یا بعد حج کے جملے ۱۲ م

میں انہیں نماز پڑھے اور وہ میں مسجد میں یہ کرمانی نے اپنی مناسک میں ذکر کیا ہے۔ جب مدینہ کے درخت
نظر آئے لیکن تو درود اور سلام میں اور زیادتی کرے یہ غایت اسروجی شرح ہدایہ میں لکھا ہے اور جب مدینہ کی
دیواروں کو دیکھے تو درود پڑھے اور یہ دعا پڑھے اللھم ہذا حرم نبیک فاجعلہ وقایۃ لی من النار واما نامن العذاب
وسورہ احزاب اور اگر ہو سکے تو مدینہ میں داخل ہونے سے پہلے بھی غسل کرے اور بعد کو بھی غسل کرے اور خوشبو
لگائے اور اچھے کپڑے پہنے اور عاجزی کرتا ہوا تسلی اور وقار کے ساتھ داخل ہو یہ اختیار شرع مختار میں لکھا ہے
اور یہ جو بعض آدمیوں کا دستور ہے کہ مدینہ کے قریب اترتے ہیں اور وہاں سے پیادہ پا چلکر مدینہ میں داخل ہوتے
ہیں یہ بہتر ہے اور جس چیز میں ادب و تعظیم زیادہ ہو وہ بہتر ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور جب مدینہ میں داخل ہو تو
یہ پڑھے اللھم رب السموات وما ارضی رب الارضین یا اقلن در رب لریاح و ما ذرین اسالک خیر ہذا البلدة و
خیر اهلها و خیر ما فیہا و اعدو ذبک من شر باطن و شر ما فیہا و شر اهلہا اللھم ہذا حرم رسولک فاجعل دخولی فیہ وقایۃ لی
من النار واما نامن العذاب وسورہ احزاب یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور جب مسجد میں داخل ہو تو وہی
افعال کرے جو مسجدوں کے داخل ہونے کے وقت سنت میں لینے اول داہن یا اذان پڑھے یہ فتح القدیر میں
لکھا ہے اور یہ دعا پڑھے اللھم صل علی محمد وعلی آل محمد اللھم اغفر لی ذنوبی دا فتی لی ابواب جنتک اللھم اجعلنی ایوم
من اوجہ من توجہ الیک اقرب من تقرب الیک انج من دعاک دا فتی ہر ضا تک یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے
اور چاہیے کہ مسجد میں باب جبریل یا اور کسی دروازہ سے داخل ہو یہ غایت اسروجی شرح ہدایہ میں لکھا ہے اور منبر کے
پاس دو کھیتیں پڑھے اور اس طرح کھڑا ہو کہ منبر کا عمود دہستے ہو نہ ٹھکے کے سامنے ہو یہی رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے کھڑے ہونے کی جگہ ہے اور وہ مقام درمیان قبر اور منبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہے اور اللہ
تعالیٰ نے جو یہ توفیق دی ہے اس کے شکر میں اللہ تعالیٰ کی واسطے مسجدہ کرے اور جس عا کو بہتر سمجھے پڑھے پھر کھڑا
ہوئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک کی طرف متوجہ ہو اور سر مبارک کے قریب قبلہ رکھ کر کھڑا ہو
پھر اس سے تین یا چار گز قریب ہو اس سے اور زیادہ قریب نہ ہو اور تربت کی دیواروں پر نظر رکھے اس واسطے کہ
بہت ہیبت کی جگہ ہے اور عظمت اس کی اعظم ہے اور اس طرح کھڑا ہو جیسے نماز میں کھڑا ہوتا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم حرم تہ ہے ہی کا ہے کہ تو اس کو بچا تو لا داسطے میرے تار سے اور کر اس کو اس میں عذاب کی بڑائی سے ۱۲ سالے
اللہ ربک سامان کے اور ان چیزوں کے جنہ وہ سایہ ڈالتے ہیں اور رب زمینوں کے اور ان چیزوں کے جنکو وہ اٹھائے ہوئے ہیں اور
پروردگار جو ان کے اور ان چیزوں کے جنکو وہ اٹھاتی ہیں سوال کرتا ہوں میں تجھ سے بھلائی اس شکر کی اور بھلائی اس شکر کی
اور بھلائی اس کی جو اس میں ہے اور پناہ مانگتا ہوں تجھ سے اس شکر کی اور جو چیز اس میں ہے اس کی اور اسکے لوگوں کی برائی
سے ملے میرے اللہ یہ تیرے رسول کا حرم ہے اس میں میرا داخل ہونا میرے لیے دوزخ سے بچا تو لا اور عذاب حساب کی بڑائی سے امان کرے ۱۲
سالے اللہ درود بھیج اور تجھ کے اور اوپر اکل تجھ کے اور بخش میرے لیے گناہ میرے اور کشادہ کر میرے لیے دروازے رحمت کے ملے اللہ تعالیٰ کر
بھلا کر آج کے دن زیادہ وجہ ان لوگوں کا جنہوں نے توجہ کی تیری طرف اور قریب یا وہ ان لوگوں کا جنہوں نے توجہ کی تیری چاہی تیری نگاہ میں اور دعا کرنے
والوں میں ہے زیادہ امید پوری ہو تو لا اور زیادہ تیری مرضی چاہنے والا ۱۲ سالے تو قبلہ را کچھ یہ فیہ ابو الیشیہ اچھے ریلے سے خلافت سنت نکالا ہے اس واسطے
فتح القدیر میں لکھا ہے کہ یہ قول مردود ہے اور صحیح یہ کہ اس کے مزار مبارک کی طرف متوجہ ہو اور قبلہ کی طرف پٹھ کرے ۱۲ عین الہدایہ اردو شرح ہدایہ۔

علیہ وسلم کی صورت کریم کا یوں تصور کرے کہ گویا آپ محمد بن سوئے ہیں اور اُس کے حال سے واقف ہیں اور اُس کا کلام سنئے ہیں یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہے پھر یوں کہے السلام علیک یا نبی اللہ ورحمۃ اللہ وبرکاتہ واشہد انک رسول اللہ قد بلغت لرسالتہ وادیت الامانۃ وصحبت الامۃ وجاہدک فی امر اللہ حتی قبض روحک حمید محمود واخیرک اللہ عن صغیرنا وکبیرنا خیر الجزاء وصل علیک افضل الصلوٰۃ واذکابا وادائم التیمۃ واما ہا اللہم جمل نبینا یوم القیامۃ اقرب النبیین واستنمان کاسہ وارزقنا من شفاعتہ وجعلنا من یقول اللہ یوم القیامۃ اللہم لا تجعل ہذا آخر العہد بقبر نبینا علیہ السلام وارزقنا العود الیہ یا ذوالجلال والاکرام یہ محیط میں لکھا ہے اور نہ اپنی آواز بلند کرے اور نہ بہت پست بلکہ درمیانی کرے یہ غایۃ اسروجی شرح ہدایہ میں لکھا ہے اور جس شخص نے وصیت کی ہو اس کا بھی سلام ہو پوچھا ہے اور یوں کہے السلام علیک یا رسول اللہ فلان بن فلان مستشفع یک لی ربک فاشفع لہ وسمیع المسلمین پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک کے سامنے چہرہ مبارک کے پاس قبیلہ کو پیچھے کر کے کھڑا ہو کر جتنا چاہے درود پڑھے پھر ایک ہاتھ جگہ سے ہٹ کر حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کے سر مبارک کے سامنے آئے اور یوں کہے السلام علیک یا خلیفۃ رسول اللہ السلام علیک یا صاحب رسول اللہ فی الغار السلام علیک یا رفیق فی الاسفار السلام علیک یا امین علی الاسرار جزاک اللہ نعم عنا افضل ماجزا اما عن امۃ نبیہ ولقد خلفتہ باحسن خلف طریقیہ ومنہا جہ خیر مساک وقاتل اهل الردۃ والبدع وهدت الاسلام ووصلت الارحام ولم یزل قاطلا للحق ناصر الایمان حتی اتاک البیقین و السلام علیک رحمۃ اللہ وبرکاتہ اللہم انتما علی عہدہ ولا تخیب سعینا فی زیارتہ برحمتک یا کریم پھر وہاں سے ہٹ کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی قبر مبارک کے سامنے ہو اور یوں کہے السلام علیک یا امیر المؤمنین السلام علیک یا منظر الاسلام السلام علیک یا مکر الاصنام جزاک اللہ عنا افضل الجزاء وصی ہمین اختلاف نقد نظر الاسلام و المسلمین حیاً و متناً فکلفت الایمان ووصلت الارحام اوسے پاک الاسلام وملت المسلمین امام مرئینا و ہادیاعیدنا بحجۃ شلم و غنیت فقر ہم وجبرت کسر ہم فالسلام علیک رحمۃ اللہ وبرکاتہ پھر وہاں سے بقدر آدھ گز کے لوٹے اور یوں کہے السلام علیک یا صاحبی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم در فقیہ و وزیر و مشیر و امین لہ علی القیام فی الدین ولقائہم بعدہ بمصلح المسلمین جزاکما اللہ احسن جزاء جتنا لکما تنوسل لہا لے رسول اللہ لیتفق لنا ویسأل ربنا ان یقبل سعینا ویمیدنا علی ملتہ ویمیدنا علیہا ویمشیرنا فی زمیرہ پھر اپنے اور اپنے والدین کیواسطے اور جس شخص نے وصیت کی ہو اُس کے واسطے اور سب مسلمانوں کیواسطے دعا مانگے پھر پہلی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سر مبارک کے سامنے کھڑا ہو اور یوں کہے اللہم انک قلت فاولک الحق ولوانہم اذ ظلموا انفسہم جاؤک فاستغفر اللہ لہ سلامتی ہو جو اوپر ہے یا نبی اللہ کے اور رحمت اللہ کی اور برکت اُس کی گواہی دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ نے تو سے رسالت اور ارادہ کر دی امانت اور نصیحت کی تو نے امت کو اور کوشش کی تو نے اللہ کے کام میں جانک کہ قبض کی گئی روح تیری در عالم حیدر اور محمود ہے عافیت پس جزائے تجھ کو اللہ تعالیٰ چوٹوں چاہے اور ٹروں ہمارے سے اچھی جزا اور درود بھیجے تجھے افضل درود اور پاک زیادہ پوری تھیہ اور برصحتی ہوئی ملے اللہ میرے کہہ جائے نبی کو قیامت کے روز سب نبیوں سے زیادہ قرب والا اور سب پر ہکوں کے جام کوثر سے اور نصیب کر ہکو انکی شفاعت اور کون قیامت میں انکے ساتھیوں میں سے کرے اور ملے اللہ میرے یہ میرا آخری عہد ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کے ساتھ نہ کیجیو اسے در کمال والا کرام ہو پھر آنا بیان نصیب فرما جو ۱۱

و استغفر لکم الرسول اوجہ اللہ تو ایارحیا وقد جئناک سامعین تو کلمات اللہ میں کہ مستغفرین نبیک لیک اللهم ربنا اغفر لنا ولانحنا
الذین سبقونا بالایمان ربنا انک انما عذاب النار سبحان ربک بل العزۃ عما یصفون سلام علیہ
المرسلین اکھتر رب العالمین اور جو چاہے اس میں یادہ کرے اور جو چاہے کم کرے اور اسکے سوا جو عباد ادا کرے اور توفیق الہی
ہو پڑھے پھر سطاوانہ ابی کیا ہے پرکے جہان ابی کیا ہے نہ اپنے آپ کو باندھا تھا اور اللہ نے انکی دعا قبول کر لی تھی اور وہ دریا
قبر اور قبر کے دو ہاں دو کھتین پڑھے اور اللہ کے سامنے توبہ کرے اور جو چاہے دعا مانگے پھر روضہ میں آئے اور وہ مثل حوض کے
مریچ ہو اور نام موضع اس زمانہ میں وہیں نماز پڑھتا ہو وہاں حقد ہو سکے نماز پڑھے اور دعا مانگے اور تسبیح اور ثناء اور استغفار بہت پڑھے
پھر منبر کے پاس آئے اور اپنا ہاتھ اس کے کنارے مشابہ گزری پڑھے پھر خطبہ پڑھتے وقت سوال اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنا مبارک ہاتھ
رکھتے تھے تاکہ برکت سوال اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حاصل ہو اور درود پڑھے اور اللہ سے جو چاہے دعا مانگے اور اسکی جہت کے طفیل میں
اسکے غضب سے پناہ مانگے پھر تونہ خانہ پر آئے اور وہ دستوں پر خمیں اس کثرت کا بقیہ لگا ہوا ہو کہ جب سوال اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اسکو چھو کر منبر پر خطبہ پڑھا تو ہمیں سے روئی کی آواز نکلی تھی پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منبر سے اتر کر اسکو بغل میں لیا
تب اسکو تسکین ہوئی۔ اور اس بات میں کوشش کرے کہ جب تک زمین ہے شب بیداری کرے اور ملاوت قمر آن در ذکر اللہ میں
مشغول ہے اور منبر و قبر کے پاس اور ان دونوں کے درمیان آہستہ آہستہ دعا مانگتا رہے یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہو اور جب تک
مدینہ میں ہے درود بہت پڑھے یہ محیط میں لکھا ہو اور مستحب ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کے بعد بقیع کیطرت جلتے اور
وہاں کے مزارات خصوصاً قبر سید الشہداء حضرت رضی اللہ عنہ کی زیارت کرے اور بقیع میں حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے قبر کی زیارت کرے
اور اسی جرح بن علی اور زین العابدین اور ان کے بیٹے محمد باقر اور ان کے بیٹے جعفر صادق رضی اللہ عنہم مدفون ہیں اور وہیں قبر امیر المومنین
عثمان رضی اللہ عنہ کا اور قبر ابراہیم ولد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہو اور کئی میدان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اور انکی پچھلی
صفیر رضی اللہ عنہما اور بیٹے صحابہ و تابعین مدفون ہیں اور بقیع میں سیدنا فاطمہ رضی اللہ عنہا میں نماز پڑھے اور مستحب ہے کہ بیچنہ کے روز شہداء
احد کی زیارت کرے اور یوں کہ سلام علیکم یا ابراہیم ثم فقم عقب الدار سلام علیکم دار قوم مہاجرین ان انشاء اللہ لکم للاحول و راتۃ الکری اور
سورۃ اخلاص پڑھے اور مستحب ہے کہ ہفتہ کے روز مسجد قبا میں آئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اسطرح وارد ہو اور طرح دعا مانگے۔
یا صریح المستضرین و یا غیاث المستغیثین و یا مفرج کرب المکروبین یا مجیب عوۃ المضطربین صل علی محمد و آلہ و استغفر لکم ربی و
حزنی کما کشفتم عن رسولک کریم و حزنہ فی ہذا المقام یا حنان یا منان یا کثیر المعروف و یا دالیم الاحسان و یا ارحم
الرحمین یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہو۔ فقہائے کہا ہو کہ ان مقامات میں کوئی دعا معین نہیں ہو جو چاہے دعا
مانگے جائز ہو یہ فائدے قاضیخان میں لکھا ہو۔ اور مستحب ہے کہ جب تک مدینہ میں ہے سب نمازین مسجد نبوی میں پڑھے
اور جب اپنے شہر کو لوٹے کا ارادہ کرے تو مستحب ہے کہ مسجد سے دو کھتین پڑھکر حضرت ہو اور جو دعا ہر سبھے وہ پڑھے
اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک پر آئے اور سلام کا اعادہ کرے یہ سراج الوہاب میں لکھا ہو

سلامتی اور فحاشے سبیل سکے کہ تم نے صبر کیا پس اچھا ہو آخرت کا کھڑا ستی اور پڑھائے جو قوم مومنین اور ہم انشاء اللہ تم سے ملنے والے ہیں ۱۲ سنہ ۱۵۰۰
لے فرما دینے فرمایا کہ خواہوں کہ اور ملے غیاث مستغیثوں کے اور سختی کھولنے والے غنی داہوں کے اور ملے دعا قبول کریں اور نصیر لوگوں کے رحمت بھیجے اور
محمد کے اور اسکی آل کے اور کھول بھیجے اور میں یہ نصیر اکھڑا دے رسول نبی کریم در حزن انکا اس مقام پر آگئے ۱۲

کتاب نکاح

اس میں گیارہ باب ہیں

باب اول نکاح کی تفسیر شرعی و اسکی صفت و رکن و شرط و حکم کے بیان میں

واضح ہو کہ شرع میں نکاح ایسے عقد کو کہتے ہیں جو قصد ملک متعبر و وارد ہوتا ہو یہ گھر میں لکھا ہو اور نکاح کی صفت یہ ہے کہ حالت اعتدال میں نکاح کرنا سنت ہو نہ کہ ہر وقت اور شدت شہوت کی حالت میں واجب ہو اور اگر آدمی کو نکاح کرنے میں یہ خوف ہو کہ احکام نکاح کی پابندی کرنے میں اسکی طرف سے ظلم صادر ہوگا تو اسکو نکاح کرنا مکروہ ہے نہ تنبیہ شرع مختار میں لکھا ہو اور نکاح کا رکن ایجاب قبول ہی کذا فی الکافی اور ایجاب کے کلام ہی جو پہلے بولا جاتا ہو خواہ مرد کی طرف ہو یا عورت کی طرف ہو اور اس کے جواب کو قبول کہتے ہیں یہ عنایہ میں ہے نکاح کی شرطیں بہت ہیں ازجملہ جو شخص اس عقد کا باندھنے والا ہو اسکا عاقل و بالغ و آزاد ہونا شرط ہے مگر جاننا چاہیے کہ امر اول یعنی عاقل ہونا سو نکاح منعقد ہو نیکی واسطے شرط ہے پس اگر مجنون عقد باندھے یا دیوانہ کا جو مفاد عقد نکاح کو نہیں سمجھتا ہی تو منعقد ہوگا اور پھیلی دونوں باتیں یعنی بالغ و آزاد ہونا نکاح نافذ ہونے کے واسطے شرط ہیں پس اگر طفل عاقل و بالغ نے عقد باندھا تو اسکا نافذ ہونا اس کے ولی کی اجازت پر موقوف ہوگا یہ بدلے میں ہے۔ ازجملہ محل قابل نکاح ہونا شرط ہے یعنی ایسی عورت ہو جسکو شرع نے ہر نکاح حلال رکھا ہے یہ نہایہ میں ہے۔ ازجملہ دونوں عقد باندھنے والوں میں سے ہر ایک کو دوسرے کا کلام سننا شرط ہے کذا فی فتاویٰ قاضیخان اور اگر دونوں نے ایسے لفظ کے ساتھ نکاح باندھا جس سے نکاح منعقد ہونا نہیں سمجھتے ہیں تو بھی نکاح منعقد ہوگا یہی مختار الفتاویٰ میں ہے۔ ازجملہ گواہی ہونا شرط ہے اور عامہ علماء نے فرمایا کہ یہ امر جو از نکاح کے واسطے شرط ہے کذا فی البدائع اور گواہ میں چار باتیں شرط ہیں یعنی آزادی و عقل و طہارت و اسلام میں علاموں کی گواہی سے نکاح منعقد ہوگا خواہ غلام قن ہو یا مدبر یا مکاتب ہو کچھ فرق نہیں ہے اور مجنون

سلا قولہ ہذا یعنی بالقصد یعنی کا فائدہ پہنچے پس اگر ضابطہ کا فائدہ پہنچے بیسے کو لہری ولی کر نیکی لیے خریدی تو اگرچہ بمرض و ملی خریدی ہی مگر خرید سے پہلی عقد ہو گیا ہے اور ولی کرنا ضابطہ ہے تو اس وقت میں نکاح نام نکاح نہیں ہے ۱۱ قولہ شدت شہوت یعنی جبکہ بدون اس کے زمان میں پڑ جانے کا خوف غالب ہو نہایہ میں ہے کہ اگر برون نکاح کے زلمے بجا و نہ تو نکاح فرض ہے اور اگر اس صورت میں مرد و عورت پر قدرت ہو تو ترک میں گنہگار ہوگا البتہ ۱۲ قولہ خوف یعنی زیادہ تر گمان اسکا ہی ہو بغیر اس کے کہ دل میں جمع جائے ۱۳ قولہ عاقل اس سے یہ مراد ہے کہ وہ عقد کا فائدہ سمجھتا ہو کہ اسکا یہ حکم ہے ۱۴ قولہ نکاح بعضی باطل ہوتا ہے کبھی منعقد نہیں ہوتا مگر لازم و غیر لازم پھر لازم نافذ و غیر نافذ ہوتا ہے مثلاً مسلمان سے ہندو عورت سے نکاح کیا تو یہ نکاح باطل ہے اگرچہ ایجاب قبول پایا جائے یا مجنون کا خود عقد کرنا منعقد نہیں لازم جیسے طفل سمجھتا رہا یا بالغ نے اپنا نکاح کیا پس نکاح تو منعقد ہو جائیگا مگر اس کے ولی کی اجازت پر لازم ہونا موقوف ہے پھر اگر نکاح کی اجازت دی گئی ہے کہ لازم ہو گیا یعنی کونٹ نہیں سکتا مگر نصف ہر پیشگی پھر اس پر تو یہ ابھی نافذ ہوگا جب تک کہ مرنے سے پہلے یہ لازم غیر نافذ ہے ۱۵ قولہ منعقد ہوگا قال ابوہریرہ قال ابوہریرہ انکاح دان لم یعلما معناه قال یہ حکما ہے اور دیا یہ واقع ہونے میں اختلاف ہے صحیح یہ کہ اگر اس نے سمجھیں کہ یہ نکاح ہے تو منعقد ہوگا عداوی میں کہ اگرچہ جمیع معاملات میں یہی حکم ہے اور بعض نے کہا کہ سب عقود بغیر معنی مانے صحیح ہیں بعض نے کہا کہ نہیں نکاح کی طرح عداوی میں لیکن یہ وہ صحیح ہے ورنہ عین کافی طین الریور ۱۲ منہ ۱۶ قولہ مختار ہی اس میں اختلاف کا اشارہ ہے اور مزہم کہتا ہے کہ معمول کے واسطے لازم ہے کہ عدم علم کی صورت میں اعادہ کریں ۱۷ منہ ۱۸ یعنی لڑکا جو مفاد عقد کو سمجھتا ہے ۱۹ منہ ۲۰ اگرچہ نکاح کا اعتقاد بدو ان اس کے ہو جائیگا ۱۲ منہ

اور نابالغ لڑکوں کی گواہی سے بھی منع نہ ہوگا اور دونوں مسلمانوں کے نکاح میں کافروں کی گواہی سے بھی اعتقاد نہ ہوگا کذا فی البحر الرائق اور اگر شوہر مرد مسلمان ہو اور چار عورت ذمیہ ہو تو دو ذمیوں کی گواہی سے نکاح منع نہ ہو جائیگا خواہ دونوں گواہ اس عورت ذمیہ کے ہم ملت ہوں یا مخالفت ملت ہوں یہ سراج الوہاج میں ہے اور ہر دو کافروں کے نکاح میں گواہوں کا مسلمان ہونا شرط نہیں ہے پس کافر مرد و عورت کا نکاح دو کافر گواہوں کی گواہی سے منع نہ ہوگا خواہ دونوں گواہ ان کے ہم ملت ہوں یا ان کے خلاف ملت ہوں یہ بدائع میں ہے اور دو فاسق دو اندھوں کی گواہی سے نکاح صحیح ہو جاتا ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے اور سیطرہ دو محدود عقد کی گواہی سے بھی نکاح صحیح ہو جاتا ہے اگرچہ دونوں نے تو یہ نہ کی ہو کذا فی البحر الرائق اور سیطرہ جسکو زنا کاری کی حد ماری گئی ہو انکی گواہی سے بھی نکاح صحیح ہو جاتا ہے یہ خلاصہ میں ہے اور جن لوگوں کی گواہی عاقد کے حق میں اصلاً قبول نہیں ہوتی ہے ان کے شاہد ہونے سے بھی نکاح منع نہ ہوگا مثلاً زید کے دو لڑکے ہند کے پڑے ہیں پھر زید نے بعد طلاق کے ہندہ نکورہ سے انھیں دونوں بالغ لڑکوں کی گواہی پر نکاح کیا تو منع نہ ہوگا اور سیطرہ اگر یہ دونوں لڑکے اس ہندہ کے پڑے نہ ہوں یا اس ہندہ کے پڑے ہوں مگر زید کے نطفہ سے نہ ہوں تو بھی یہی حکم ہے یہ بدائع میں ہے اور اصل اس باب میں یہ ہے کہ جو شخص اپنی ذاتی ولایت سے نکاح میں ولی ہو نیکی صلاحیت رکھتا ہے وہ شاہد ہونیکی بھی صلاحیت رکھتا ہے اور جو ایسا نہیں ہے وہ گواہ بھی نہیں ہو سکتا ہے یہ خلاصہ میں ہے اور گواہ نہیں عدو شرط ہے پس خالی ایک گواہ کی گواہی پر نکاح منع نہ ہوگا یہ بدائع میں ہے اور سب گواہوں کا مذکر ہونا شرط نہیں ہے تا آنکہ ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی سے نکاح منع نہ ہو جاتا ہے کذا فی البدایہ مگر خالی دو عورتوں کی گواہی سے بدون کسی مرد کے منع نہ ہوگا سیطرہ خالی دو غنی کی گواہی سے بھی بدون کسی مرد کے نکاح منع نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے اور انجملہ یہ شرط ہے کہ دونوں گواہ دونوں عقد باندھنے والوں کا کلام مؤمنین کذا فی فتح القدیر پس سوتے ہوئے دو گواہوں کی گواہی سے درحالیکہ دونوں نے دونوں عقد باندھنے والوں کا کلام نہیں سنا ہے نکاح منع نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے اور اگر ایسے دو آدمی ہوں جو ہرے مادر زاد ہیں کہ نہیں سنتے ہیں تو اس میں مشائخ نے اختلاف کیا ہے اور صحیح یہ ہے کہ نکاح منع نہ ہوگا کذا فی شرح الجامع الصغیر لقاضیخان اور پہلے کی گواہی سے اور گونگے کی گواہی سے بشرطیکہ سنا ہو نکاح منع نہ ہوگا کذا فی خلاصہ اور اگر دونوں گواہوں نے فقط ایک کلام سنا اور دوسرے کا نہیں سنا یا ایک گواہ نے ایک کلام سنا اور دوسرے گواہ نے دوسرے کلام سنا تو نکاح جائز نہ ہوگا یہ بدائع

۱۱ قولہ ذمیہ مراد ہے کہ ایسی عورت ہو جو کسی آسانی کتاب کی معتقد ہو جیسے یہودیہ و نصرانیہ ۱۲ منہ مسئلہ قولہ منع نہ ہو جائیگا قال لم یخرج منعہ ہونے میں تو شک نہیں ہے لیکن اگر نیکی عورت نے دفعہ نکاح سے انکار کیا اور مرد مسلمان مٹی ہوا تو ان گواہوں کی گواہی سے نکاح ثابت ہوگا اور اگر اسکے برعکس واقع ہوا تو ایسے گواہوں سے ثبوت نہ ہوگا لہذا لا یقبل شہادۃ الکافر علی مسلم ذمہ فائزہ مزیدۃ فقہر ۱۳ منہ ۱۴ یعنی جو مرد مسلمان ہوں ۱۲ یعنی جو مرد اور مرد ۱۳ منہ مثلاً سب نصرانی ہوں ۱۳ منہ لعمریہ مثلاً عقد کرنا یا یہودی اور گواہ نصرانی ہوا ۱۴ منہ تمہت لگانے سے جسکو حد ماری گئی ہو ۱۵ یعنی دو یا زیادہ ہوں ۱۶ منہ خواہ دو ہوں یا چار ہوں ۱۷

مین ہی۔ اور اگر عقد میں دو گواہ حاضر ہوں مگر دونوں میں سے ایک گواہ ہر ایک پر سنے والے گواہ نے یا کسی دوسرے نے ہرے کے کان میں پکار کر کہہ دیا تو نکاح جائز نہیں ہوگا جب تک کہ دونوں ایک ساتھ نہ سنیں یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ اور نظم زندہ دوسی میں مذکور ہے کہ اگر ایک گواہ نے فقط مرد کا کلام سنا اور دوسرے نے فقط عورت کا کلام سنا پھر دونوں نے عقد کو نہرایا اور اس مرتبہ جس گواہ نے پہلے مرد کا کلام سنا تھا اس عقد میں فقط عورت کا کلام سنا اور جس نے پہلے عقد میں عورت کا کلام سنا تھا اس مرتبہ فقط مرد کا کلام سنا اور اس سے زیادہ کچھ نہیں سنا پس اگر یہ دونوں عقد دو مجلسوں میں واقع ہوئے تو بالاتفاق عقد جائز ہوگا اور اگر ایک ہی مجلس میں واقع ہوئے تو عامہ علماء نے فرمایا کہ عقد منعقد ہوگا اور بعض نے مثل شیخ ابی سہل کے فرمایا کہ منعقد ہوگا اور شیخ زندہ دوسی فرماتے ہیں کہ ہم قول شیخ ابی سہل کو نہیں لیتے ہیں یہ ذخیرہ میں ہی۔ اور اگر دونوں ہر دو عقد باندھنے والوں کا کلام سنا کر اسکی تفسیر نہ سمجھے تو بعض نے کہا کہ عقد صحیح ہوگا مگر ظاہر اسکے برخلاف ہے اور امام محمد سے مروی ہے کہ اگر کسی مرد نے کسی عورت سے دھڑکی یا ہندوستانی گواہوں کے سامنے نکاح کیا تو امام محمد رحمہ فرماتے ہیں کہ اگر دونوں گواہ اس کلام کو جو انھوں نے عاقدین سے سنا ہی تعبیر کر سکتے ہیں تو نکاح جائز ہوگا ورنہ انہیں کذا فی فتاویٰ قاضیان قال مترجم اس واسطے ظاہر ہے کہ امام محمد رحمہ کے نزدیک یہ شرط ہے کہ گواہ کو گم مفہوم عقد کو سمجھیں اگرچہ علمائے اختلاف کیا ہی چنانچہ پھر کتاب میں فرمایا اور آیا یہ شرط ہے کہ گواہ کو گم مفہوم عقد کو سمجھیں یا نہیں شرط ہے تو فتاویٰ میں مذکور ہے کہ گواہوں کا فقط سنا معتبر ہے سمجھنا شرط نہیں ہے حتیٰ کہ اگر عربی مرد و عورت نے عجمی دو گواہوں کے سامنے عقد باندھا تو جائز ہے اور امام ظہیر الدین مرغینانی نے فرمایا کہ ظاہر یہ ہے کہ گواہوں کا سمجھنا بھی شرط ہے کذا فی سراج الوہاج اور یہی صحیح ہے جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے۔ اور اگر کسی عورت سے ایسے گواہوں کے سامنے جو نشہ میں ہیں نکاح کا عقد کیا اور ان نشہ کے مستون نے نکاح کو پہچان لیا مگر بات اتنی ہی کہ جب وہ ہوش میں آئے اور نشہ اُتر گیا تو اب انکو عقد یا نہیں ہے تو نکاح منعقد ہو جائیگا یہ خزانۃ المفتین میں ہے۔ فتاویٰ ابوالیشاہ میں ہے کہ ایک مرد نے ایک قوم سے کہا کہ تم گواہ رہو کہ میں اس عورت سے جو اس کو ٹھہری میں ہی نکاح کیا پس عورت نے کہا کہ میں نے قبول کیا اور گواہان مذکور نے عورت کا کلام سنا مگر اس عورت کو آنکھوں سے نہیں دیکھا پس اگر اس کو ٹھہری میں وہ اکیلی ہو تو نکاح جائز ہوگا اور اگر اسکے ساتھ کوئی اور عورت ہو تو نکاح جائز ہوگا ایک مرد نے اپنی لڑکی کو دوسرے مرد کے ساتھ بیاہ دیا اور یہ دونوں ایک کو ٹھہری میں ہیں اور دوسری کو ٹھہری میں چاہے مرد بیٹھے ہیں کہ وہ اس اقامت کو سنتے ہیں مگر عاقد نے انکو گواہ نہیں کیا پس اگر دونوں کو ٹھہری کے بیچ میں کوئی موکھلا ایسا ہو کہ جس سے ان مردوں نے دختر کے باپ کو دیکھا ہو تو انکی گواہی مقبول ہوگی اور اگر نہ دیکھا ہو تو مقبول نہ ہوگی یہ ذخیرہ میں ہے۔ ایک مرد نے چند مردوں کو ایک عورت کے باپ کے پاس بھیجا کہ اس سے بھینچنے

سلۃ قول مقبول ہوگی یعنی اگر تائیدی کے سامنے دعویٰ نکاح دائر ہو شاذ ہوئے دعویٰ کیا اور ان مردوں کو گواہ مقرر کیا اور ان مردوں نے گواہی دی پس اگر انھوں نے نکاح کے وقت دختر کے باپ کو دیکھا ہو تو گواہی مقبول ہوگی ورنہ نہیں ۱۱ منہ ۱۲ یعنی کیا عرض مراد اس سے ہے ۱۲ منہ ۱۳ یعنی اسکے معنی بیان کر سکتے ہیں ۱۴ سے جو عربی زبان میں جاتے ہیں ۱۵ ظاہر ہے کہ خواہ عورت ہو یا مرد کوئی آدمی ہو ۱۶

و اس کے واسطے اس عورت کی درخواست کرین پس باپ کے کہنا کہ میں نے بھیجے والے کے ساتھ نکاح کر دیا اور بھیجے
والے کی طاعت سے ان مردوں میں سے ایک مرد نے قبول کیا تو نکاح صحیح ہوگا اور بعض نے فرمایا کہ نکاح صحیح ہوگا
اور یہی صحیح ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ محیط سرخی و بختیس میں ہے۔ اگر کسی مرد نے ایک عورت سے اللہ تعالیٰ کے واسطے
رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی گواہی پر نکاح کیا تو نکاح جائز ہوگا بختیس میں ہے۔ ایک عورت نے ایک مرد کو وکیل کیا
کہ اپنے ساتھ میرا نکاح کر لے پس وکیل نے گواہوں کے سامنے کہا کہ میں نے فلاں عورت کے نکاح کر دیا مگر گواہوں
نے اُس عورت کو نہ پہچانا تو نکاح جائز ہوگا جب تک کہ وکیل مذکور اس عورت کا نام اور اس کے باپ دادا کا نام بیان
کرے اس وجہ سے کہ عورت مذکورہ غائبہ ہے یعنی آنکھوں سے اوٹ ہے اور غائبہ کی شناخت اسطرح نام بیان
کرنے سے ہوتی ہے کہ ذاتی محیط سرخی اور قاضی امام رکن الاسلام علی سفدیٰ اجتہادین دادا کا نام بیان کرنا شرط
نہیں کرتے تھے پھر اپنی آخر عمر میں اس سے رجوع کیا اور دادا کا نام بھی بیان کرنا شرط کرنے لگے اور یہی صحیح ہے اور
اسی پر فتویٰ ہے یہ مضمرات میں ہے۔ اور اگر عورت حاضر ہو مگر اُس کے چہرہ پر نقاب ہو اور گواہ لوگ اُس کو نہ پہچانتے
ہوں تو نکاح جائز ہوگا اور یہی صحیح ہے اور اگر مرد نے احتیاط کی تو چاہیے کہ اُس کا چہرہ مکھولہ سے تاکہ گواہ لوگ
اُس کو دیکھ لیں یا اُس کا اور اُس کے باپ دادا کا نام بیان کرے۔ اور اگر گواہ لوگ اُس عورت کو پہچانتے ہوں
حالانکہ وقت عقد کے وہ عورت غائبہ ہی ہیں مرد نے فقط اُس عورت کا نام بیان کیا اور گواہوں کو معلوم ہو گیا
کہ اس نے اُسی عورت کو مراد لیا ہے جس کو گواہ لوگ پہچانتے ہیں تو نکاح جائز ہو جائیگا یہ محیط سرخی میں ہے۔ اگر زید نے
عمر کو وکیل کیا کہ زید کی دختر نابالغہ کا نکاح کرے پس عمر نے بکر کی موجودگی میں درحالیکہ زید بھی موجود تھا
نکاح کر دیا تو صحیح ہوگا ورنہ نہیں یہ کفر میں ہے۔ اور مشائخ نے فرمایا کہ اگر ایک شخص نے اپنی دختر بکرہ بالغہ کا نکاح
اسکی اجازت سے درحالیکہ دختر مذکورہ حاضر تھی کسی مرد کے ساتھ کر دیا اور باپ کے ساتھ دوسرا مرد گواہ موجود ہی تو نکاح صحیح
ہوگا اور اگر دختر مذکورہ غائب ہو تو صحیح ہوگا یہ محیط سرخی میں ہے۔ اور اگر ایک شخص نے دوسرے کو وکیل کیا کہ اُس کے
غلام کا بیاہ کرے پس وکیل نے غلام کی موجودگی میں ایک مرد یا دو عورت کے حضور میں غلام کے ساتھ ایک عورت کا
نکاح کر دیا تو جائز ہوگا یہ بختیس میں ہے۔ اور اگر کسی شخص نے اپنے غلام کو نکاح کر لینے کی اجازت دیدی پھر غلام نے
ہوئی کی موجودگی میں دوسرے ایک مرد کی گواہی پر نکاح کیا تو ٹھیک یہ ہے کہ یہ جائے اصحاب کے نزدیک جائز ہے یہ
بختیس میں ہے۔ اور اگر مولیٰ نے اپنے غلام بالغ کا نکاح فقط ایک مرد گواہ کی موجودگی میں درحالیکہ غلام مذکور حاضر نہ
کسی عورت سے کر دیا تو صحیح ہے اور اگر غلام حاضر نہ ہو جائز ہوگا اور یہی حکم باندی کا ہے اور امام مرغنیانی نے فرمایا کہ
نہیں جائز ہے کہ ذاتی بختیس میں اور اسی جنس کا ایک مسئلہ مجموعہ انوار میں مذکور ہے کہ ایک عورت نے ایک مرد کو وکیل
کیا کہ کسی مرد سے اُس کا نکاح کرے پس وکیل نے دو عورتوں کی موجودگی میں درحالیکہ مکمل حاضر تھی ایک مرد سے اُس کا
نکاح کر دیا تو امام نجم الدین نے فرمایا کہ نکاح جائز ہوگا یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور واضح ہو کہ گواہوں کے حاضر ہونا یکا دو وقت سے

ساتھ ہو کر نکاح کو وسطے دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتوں کا گواہ ہونا چاہیے اور بیان اس صورت میں ایک ہی مرد یا فقط دو عورتیں ہی ہیں ۱۱

جسوقت ایجاب قبول واقع ہوتا ہے اور اجازت کے وقت گواہوں
 با اجازت ہوا اور گواہ لوگ وقت ایجاب قبول کے حاضر نہ تھے یا بیکار نہ ہو چنانچہ اگر عقد نکاح موقوف
 باکرہ بالغہ ہو یا ثیبہ ہو تو کسی رضامندی شرط نہیں ہوتی ہاں یہ شرط ہے کہ اگر عورت
 یہ قائلہ قاضیخانہ میں ہو یا از انجملہ شرط ہے کہ ایجاب قبول دونوں
 جائے مثلاً دونوں ایک مجلس میں ہوں پھر ایک سے ایجاب کیا گیا پس میں ہوں جیسے کہ اگر مجلس بدل
 کام میں مشغول ہو گیا جو مجلس بدل جانیکا موجب ہے تو پھر قبول کرے جیسے پہلے دوسرا بیٹھ کر اہوا یا کسی ایسے
 ایک غائب ہو تو بھی یہی ہوگا کہ نکاح منعقد ہوگا چنانچہ اگر ایک عورت کو گواہوں کے سامنے کہا کہ میں نے اپنے
 نفس کو فلان مرد کے نکاح میں دیا حالانکہ مرد مذکور غائب ہے پھر اس نے کہا کہ میں نے قبول کیا
 یا مرد نے دو گواہوں کے سامنے کہا کہ میں نے فلانہ عورت سے نکاح کر لیا ہے اور اسے کہا کہ میں نے قبول کیا
 غیر ہونچے اور اسے کہا کہ میں نے اپنے نفس کو اس کے نکاح میں دیا ہے عورت مذکور غائب ہے پھر اس کو
 دونوں گواہوں کے ہوا اور یہ امام ابو حنیفہ اور امام محمد رحمہما اللہ تعالیٰ انہوں کو اگر یہ قبول ہو جو دگی نہیں
 اس کو خط لکھا پس عورت مذکورہ نے اسے دو گواہوں کے سامنے لایا اور اگر عورت کے پاس ایلی بھی بھیجا یا
 سنی ہے قبول کیا تو عقد جائز ہوگا سو جب کہ مجلس میں حیث یعنی متین نے ایلی کا کلام سنا یا عبارت خط
 عبارت خط نہ سنی ہو تو امام عظیم و امام محمد کے نزدیک جائز ہوگا اور اگر دونوں گواہوں نے ایلی کا کلام یا
 برائے میں ہے اور اگر عورت کو خط پہنچا اور اسے خط کو پڑھا پھر اس خط کو پوسٹ کے نزدیک جائز ہوگا یہ
 خط بھیجنے والے کے نکاح میں نہ دیا بلکہ دوسری مجلس میں گواہوں نے اپنے اپنے نفس کو اس کے نکاح میں دیا
 حالانکہ گواہوں نے اس عورت کا کلام اور عبارت خط سنی ہے تو نکاح جائز ہوگا یہ خلاصہ میں ہے۔ اور اگر عورت نے
 گواہوں سے کہا کہ فلان مرد نے مجھے خط لکھا ہے اس میں یہ مضمون ہے کہ وہ مجھے نکاح کرتا ہے پس تم لوگ گواہ رہو کہ
 میں نے اپنے نفس کو اس کے نکاح میں دیا تو نکاح صحیح ہوگا کیونکہ گواہوں نے اسے ایجاب کرنے سے سنا
 اور مرد کا کلام بدین طور سنا کہ عورت مذکورہ نے اس کا کلام ان گواہوں کو سنا کہ اس کے ایجاب کرنے سے سنا
 صغیر و کبیر اور عادل و فاسق ایلی گری میں کیساں ہیں اس واسطے کہ ایلی ہاں یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور امام عظام اور
 یہ خلاصہ میں ہے۔ اور اگر دونوں نے ایسی حالت میں عقد باندھا کہ دونوں نے اپنی پرہیزی کہ بھیجنے والے کی عبارت پہنچا
 پر سوار ہیں تو عقد جائز ہوگا اور اگر دونوں روانہ کشتی میں سوار ہوں تو جائز ہے کہ بجز الراحہ میں ہے۔ اور بقول ایجاب
 قبول واقع ہوتا ہاں یہ نزدیک شرط نہیں ہے یہ یعنی شرح ہدایہ میں ہے۔ اور از انجملہ یہ شرط ہے کہ ایجاب سے
 قبول مخالف نہ ہو چنانچہ اگر مخالف ہو مثلاً ایک نے دوسرے سے کہا کہ میں نے اپنی دختر ہزار درہم میں بیہ تیرے
 سلمے یعنی کچھ یہ شرط نہیں ہے کہ اسی مجلس میں وہ ایجاب کرے بلکہ اس کو اختیار ہے لیکن جب
 ایجاب کرے تو اسوقت گواہ کرنا ضرور ہے۔

۱۲۔ یا نہیں قبول کیا ۱۳۔ یا نہیں دی ۱۴۔ یا نہیں ملے

کسی کے ساتھ نکاح منعقد نہ ہوگا یہ ظہیر میں ہے۔ اگر نابالغہ لڑکی کے باپ نے کہا کہ میں نے اپنی دختر فلانہ کو فلان کے نابالغ پسر کے نکاح میں دیا اور نابالغ پسر کے باپ نے کہا کہ میں نے اپنے پسر کے واسطے اسکو قبول کیا مگر پسر کا نام نہ لیا پس اگر اس کے دو پسر ہوں تو نکاح جائز ہوگا اور اگر ایک ہی لڑکا ہو تو جائز ہوگا۔ اور اگر لڑکی کے باپ نے پسر کا نام بیان کر دیا ہو مثلاً کہا کہ میں نے اپنی دختر فلانہ کو تیرے پسر مہی فلان کے نکاح میں دیا اور پسر کے باپ نے کہا کہ میں نے قبول کیا تو صحیح ہے۔ دو غشی ہیں کہ ایک کے والد نے کہا کہ میں نے اپنی اس دختر کو ان کو اپنے سامنے تیرے اس پسر کے نکاح میں دیا اور دوسرے کے والد نے قبول کیا پھر بعد کو جسکو لڑکی قرار دیا تھا وہ لڑکا نکلا اور جسکو لڑکا قرار دیا تھا وہ لڑکی نکلی تو نکاح جائز ہوگا یہ ظہیر یہ وقت کے قاضی خان میں ہے۔ اور اگر دختر صغیرہ والد نے پسر صغیر کے والد سے کہا کہ میں نے اپنی دختر نکاح میں دی اور اس سے زیادہ کچھ نہ کہا پس پسر صغیر کے والد نے کہا کہ میں نے قبول کی تو باپ کے ساتھ نکاح واقع ہوگا اور یہی مختار ہے کہ اسے مختار لفظ سے اور یہی صحیح ہے یہ ظہیر میں ہے اور احکام نکاح یہ ہیں کہ جو مرد و دونوں میں سے ہر ایک کو دوسرے کے ساتھ ہر ایسے متمتع کا اختیار حاصل ہوتا ہے جسکی شرع نے اجازت دی ہے کذا فی فتح القدیر اور مرد کو اختیار ہوتا ہے کہ عورت کو محسوس رکھے یعنی اسکو باہر نکلنے اور بے پردہ ہونے سے ممانعت کرے اور عورت کے واسطے مرد پر حرم اور نفقہ اور کپڑا واجب ہوتا ہے اور حرمت مصابہ اور استحقاق میراث دونوں طرف سے متحقق ہوتی ہے اور چار زوجہ تک جتنی جو رہوں ان کے درمیان عدل کرنا اور ان کے حقوق بالاضافہ شرعی ملحوظ رکھنا واجب ہوتا ہے اور ہر گاہ کہ شوہر اپنی زوجہ کو اپنے بستر پر بلائے تو اس پر اطاعت کرنی واجب ہوتی ہے اور اگر عورت نشوز و سرکشی کرے تو مرد کو اختیار ہوتا ہے کہ جو روکی تادیب کرے جبکہ اطاعت سے منہ پھیرے اور منتخب ہے کہ مرد اپنی جو رو کے ساتھ بطور شرعی معاشرت رکھے کذا فی البحر الرائق اور حرام ہو جاتا ہے کہ مرد اپنی جو رو کی حقیقی بہن کو یا جو اس کے حکم میں ہے دونوں کو جمع کرے یہ سراج الوہاج میں ہے۔ قال المترجم ازراہ دیانت جب کہ عورت گھر کا دھندھا کرے اور روئی پکڑے اور اولاد کو دودھ پلائے اور مثل اس کے جو کام میں اور مرد کے حق میں کر دے کہ بے وجہ اسکو طلاق دے کہ اقا لور

باب دوم جن الفاظ صیغوں سے نکاح منعقد ہوتا ہے اور جن سے نہیں منعقد ہوتا ہے ان کے بیان میں۔ اگر ایجاب و قبول ایسے دو صیغوں سے واقع ہو جو زمانہ ماضی کے واسطے موضوع ہیں یا ایک صیغہ زمانہ ماضی کی واسطے ہو اور دوسرا غیر ماضی کے واسطے خواہ استقبال کے واسطے ہو جیسے امر یا حال کے واسطے ہو جیسے مضارع تو نکاح منعقد ہو جاتا ہے یہ ہر الفائن میں ہے۔ پس اگر مرد نے عورت سے کہا کہ میں تجھ سے بوضو اس قدر ہر کے نکاح کرتا ہوں پس عورت نے کہا کہ میں نے قبول کیا ہے تو نکاح پورا ہو جائیگا اگرچہ شوہر نے پھر یہ نہ کہا ہو کہ میں نے قبول کیا ہے ذخیرہ میں ہے۔ اور اگر مرد نے کہا کہ تو اپنے نفس کو میرے نکاح میں دے پس عورت نے قبول کیا تو نکاح منعقد ہوگا بشرطیکہ اسے قائل لے کر اس نیت سے عورت کے ساتھ اعلام کرنا یا حیض میں جماع کرنا یا نہ میں داخل کرنا وغیرہ افعال و صیغہ سب غارج ہو گئے۔ ۱۷۔ یعنی اپنے پسر کے واسطے ۱۸۔ یعنی اپنے پسر نابالغ کے باپ کے ساتھ ۱۹۔ یعنی باہر سے مقرر کرنا ۲۰۔ یعنی مثلاً اسکی حقیقی بہن کے نکاح کرے یا اسکی خالہ سے ۲۱۔

مرد نے صیغہ مذکور سے معنی مستقبل مراد نہ لیے ہوں (یعنی آئندہ دیے) یہ نہرالفائق میں ہی اور نکاح کا انعقاد جس طرح عبادت
سے ہوتا ہے اسی طرح گوئی کے کثیر سے اشارہ سے بھی ہوتا ہے بشرطیکہ اسکا اشارہ معلوم و مفہوم ہوتا ہو یہ بدائع میں ہی اور
تعلاتی سے منعقد نہیں ہوتا کذا فی انہما یہ اور اگر مرد و عورت حاضر ہوں اور دونوں نے تحریر کر دیا تو انعقاد ہوگا مثلاً
مرد نے لکھا کہ میں نے تیرے ساتھ نکاح کیا پس عورت نے لکھا کہ میں نے قبول کیا تو نکاح منعقد ہوگا یہ نہرالفائق میں ہے
اور جس سے نکاح منعقد ہوتا ہے اسکی دو قسمیں ہیں ایک صریح اور دوسری کنایہ پس صریح تو لفظ نکاح و تزویج ہی اور ان
دونوں لفظوں کے سوا جو الفاظ ایسے ہیں کہ فی الحال ملک میں کا فائدہ دیتے ہیں وہ کنایہ ہیں یہ نہرالفائق میں
بسوط سے منقول ہے پس بلفظ ہبہ نکاح منعقد ہوگا کذا فی الہدایہ اور فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے کہ اگر عورت نے کہا کہ
میں نے اپنے نفس کو تجھے ہبہ کیا پھر مرد نے کہا کہ میں نے لیا تو مشائخ نے فرمایا کہ یہ نکاح ہوگا یہ فتاویٰ قاضیان میں
ہے قال مترجم و ہوناظاہر اور اگر کہا کہ میں نے اپنی دختر تیری خدمت کیواسطے دی اور مخاطب نے کہا کہ میں نے قبول کی
تو نکاح ہوگا یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور اگر ایک مرد نے کسی عورت سے کہا کہ تیری در خواست کی پس سے کہا کہ میں نے اپنے نفس کو
تجھے ہبہ کر دیا پس مرد نے کہا کہ میں نے قبول کیا تو یہ نکاح ہوگا یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے اور بلفظ تملیک سے بلفظ صدقہ
و بلفظ بیع نکاح منعقد ہو جاتا ہے اور یہی صحیح ہے کذا فی الہدایہ اور اسطرح بلفظ خرید بھی صحیح قول کے موافق منعقد
ہو جاتا ہے کذا فی فتاویٰ قاضیان اور اسطرح بلفظ جعل بھی بنا بر قول صحیح کے منعقد ہوتا ہے یہ علینی مشرع کفر
و تبیین میں ہے۔ اور اگر کسی عورت نے کہا کہ کنت لی یعنی تو میرے واسطے ہوئی یا صرت لی یعنی میرے واسطے ہو گئی
پس عورت نے جواب دیا کہ ہاں یا کہا کہ صرت لکنتی میں تیرے واسطے ہو گئی ہوں تو یہ نکاح ہو جائیگا یہ ذخیرہ میں ہے
اسطرح اگر مرد نے کہا کہ کوئی امر اتی بآء فقلت یعنی تو بعوض ہو درم کے میری جو رد ہو جا پس عورت نے قبول کیا یا کہا
کہ میں نے تجھ کو سو درم اس شرط پر دیے کہ تو میری جو رد ہو جا پس عورت نے قبول کیا تو نکاح ہو جائیگا یہ ذخیرہ میں ہے
میں ہے اور اگر مرد نے کہا کہ میرا حق تیری بیعت سے نفع حاصل کرنے میں بعوض نہرا درم کے ثابت ہو گیا پس عورت نے
کہا کہ میں نے قبول کیا تو نکاح صحیح ہو جائیگا یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور اگر عورت نے کہا کہ میں نے اپنے نفس کو تیری عود سی میں
میں یا پس مرد نے کہا کہ میں نے قبول کیا تو نکاح ہو جائیگا یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ اور اگر ایک عورت نے جو اپنے
شوہر سے بائنہ ہو کر اس لائق تھی کہ نکاح کر کے اپنے اس شوہر کے پاس جسے اُسکو بائنہ کیا تھا چلی جائے پس اس
عورت نے کہا کہ میں نے اپنے نفس کو تیری طرف دیا پس شوہر نے کہا کہ میں نے قبول کیا اور یہ دو گواہوں کے
سامنے واقع ہوا تو یہ نکاح ہو جائیگا یہ محیط شری میں لکھا ہے اور اجناس نا طفی میں ہے کہ اگر اپنی جو رو کو تین طلاق یا ایک

سے اپنے زبانی ایجاب قبول ہو لکہ مرد عورت کے روبرو ہر رکھ دے اور عورت اُسکو اٹھائے اور مرد اپنے ساتھ عورت کو لے جائے ۱۲۷ قال مترجم
بیض نے فرمایا ہے کہ ہبہ کے ساتھ انعقاد مخصوص ہے پس عموم امر کے واسطے انعقاد ہوگا اور ظاہر امر صاحب ہر ایک کی اس سے یہ ہے
کہ ہبہ ہر ہوتے نہ نفس ہبہ بدون معاوضہ اور اسی امر پر محمول کیا جائیگا قول امام حسن بن منصور قاضیان کا و اللہ اعلم ۱۲۸ منہ ۱۲۷ قول بیض درمسل
نفس یعنی پارہ گوشت بدن اور کیا غیر سے ہے ۱۲۸ ع مثلاً عورت نے کہا کہ میں نے تجھے اپنے نفس کا مالک کر دیا یا صدقہ دیدیا یا تیرے ہاتھ بیچ کیا یا مرد
نے کہا کہ میں نے خریدنا ۱۲۸ منہ ۱۲۷ قال حبلت لک نفسی یعنی میں نے اپنے نفس کو تیرے واسطے کر دیا ۱۱

اطلاق بانہ دی پھر اس سے کہا کہ میں نے تجھ سے اس قدر مال پر رجوع کیا اور عورت اُس سے راضی ہو گئی اور یہ واقعہ
گو اہوں کے حضور میں واقع ہوا تو نکاح صحیح ہوگا اور اگر مال مہر کا ذکر نہ کیا پس اگر دونوں نے اس امر پر اتفاق کیا کہ
شوہر کی مراد اس کلام سے نکاح تھا تو نکاح ہو جائیگا ورنہ نہیں یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور اگر ایسا کلام کسی اجنبیہ عورت سے
جس کے ساتھ کبھی نکاح واقع ہوا تھا گو اہوں کے حضور میں کہا پس عورت نے جواب دیا کہ میں راضی ہوئی تو یہ نکاح ہوگا یہ
فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور ایک مرد نے ایک عورت سے کہا کہ مرا باشیدی میری ہوئی تو پس اس سے کہا کہ باشیدم ہوئی میں
تو نکاح منعقد ہوگا لیکن اگر عورت سے یوں کہا کہ مرا باشیدی بڑی بیعت جو مرد ہو جانے کے حق میں تو میری ہوئی اور اس نے
جواب دیا کہ باشیدم تو نکاح منعقد ہو جائیگا اور بعض نے فرمایا ہے کہ صورت اولیٰ میں بھی نکاح منعقد ہو جائیگا اور عرف
رواج کی راہ سے بھی ظاہر ہے یہ خلاصہ میں ہے اگر ایک مرد نے دوسرے سے کہا کہ اپنی دختر مجھے ہے پس اس سے کہا کہ
میں نے دی تو نکاح منعقد ہو جائیگا اگرچہ ممکنہ واسطے نے پھر یہ نہ کہا ہو کہ میں نے قبول کی اور اگر مانگنے واسطے نے
یوں کہا کہ مراد دی یعنی آیا تو نے مجھے دی پس اس نے جواب دیا کہ میں نے دی تو جب تک مانگنے والا پھر یہ نہ کہے کہ
میں نے قبول کی تب تک نکاح منعقد ہوگا لیکن اگر اس نے اپنے کلام مراد دی سے استفہام و تجوکی مراد نہیں لی بلکہ یہ
مراد لی کہ دیدی یعنی بر سبیل تحقیق واقع تو البتہ منعقد ہو جائیگا اگرچہ وہ پھر یہ نہ کہے کہ میں نے قبول کی۔ اور
مجموع التوازل میں شیخ امام غلام الدین نسفی سے مروی ہے کہ دختر خویش مراد ہے اپنی دختر مجھے ہے اس کلام کے
ساتھ یہ کہ حاضر ہو کہ میری جو رو ہونے کے واسطے نے اپنی دختر مجھے میری جو رو ہو نیکی واسطے اور ضرور ہے کہ
دوسرا بھی یوں کہے کہ میں نے تیری جو رو ہو نیکی واسطے دی اور اگر بدولت اس کے ہوگا تو بعض مسائل کے نزدیک نکاح
منعقد ہوگا مگر بعضوں کے نزدیک منعقد ہو جائیگا بہر حال مقدار لفظ بڑھا دینا چاہیے ہے تاکہ یہ مسئلہ سب کے نزدیک بالاتفاق
صحیح ہو جائے یہ محیط میں ہے۔ ایک عورت سے کہا گیا کہ تو نے اپنے آپ کو فلان مرد کی جو رو ہو نیکی واسطے دیا پس اس نے
جواب دیا کہ داد یعنی دیا پھر شوہر سے کہا گیا کہ تو نے قبول کیا اس سے کہا کہ پذیرفت یعنی قبول کیا تو نکاح منعقد ہو جائیگا
اگرچہ عورت نے یوں نہ کہا کہ دادم یعنی میں نے دیا اور شوہر نے یوں نہ کہا کہ پذیرفتم یعنی میں نے قبول کیا۔ اگر ایک
عورت سے کہا گیا کہ تو نے اپنے آپ کو میری جو رو دیا پس اس نے کہا کہ میں نے کر دیا تو نکاح منعقد ہو جائیگا اس طرح
اگر عورت سے کہا گیا کہ تو نے اپنے آپ کو میری جو رو دیا پس اس نے کہا کہ میں نے بنا دیا تو بھی یہی حکم ہے یہ ذخیرہ میں ہے
ایک عورت سے کہا گیا کہ تو نے اپنے نفس کو فلان مرد کے نکاح میں دیا پس اس نے کہا کہ نہیں پھر اثنائے گفتگو میں کہا کہ
من دیر خواستم یعنی میں نے اس مرد کو مانگا اور مرد نے کہا کہ میں نے قبول کیا تو نکاح صحیح ہوگا یہ خلاصہ میں ہے۔ شیخ
نجم الدین سے دریافت کیا گیا کہ ایک شخص نے ایک عورت سے کہا کہ تو نے اپنے آپ کو بعض ہزار درم مہر کے میری
جو رو ہو نیکی واسطے دیا پس اس نے کہا کہ باسحق و اطاعت یعنی بسر چشم تو شیخ نے فرمایا کہ نکاح منعقد ہو جائیگا اور

۱۷ این فارسی ترکستان است کہ بزبان ایران خیلے مسئلہ است نافتم ۱۱۷۰ قال المترجم والکاح فی ذلک لغیر البیع عندنا ۱۷
۱۷ اور علامہ ہو گیا ۱۷ مرد و عورت ۱۷ م یعنی میں نے تجھ سے رجوع کیا ۱۷

کہ اس سے نکاح منعقد ہوگا یہ تاتار خانہ میں ہے۔ ایک مرد سے کہا گیا کہ دختر خویشتم را بہ سپرمن ارزانی دشتی یعنی
تو نے اپنی دختر کو میرے سپر کے واسطے ارزانی رکھا پس اُس نے جواب دیا کہ دشتم تو دونوں میں نکاح منعقد ہوگا
یہ ذخیرہ میں ہے۔ طفل صغیر کے والد نے گواہوں سے کہا کہ تم لوگ گواہ رہو کہ میں نے فلان کی دختر صغیرہ کو
اپنے سپر فلان کے نکاح میں بعض ملتے مہر کے کر دیا پھر دختر صغیرہ کے باپ نے پوچھا گیا کہ کیا ایسا نہیں ہے
اُس نے جواب دیا کہ ایسا ہی ہے اور اس سے زیادہ کچھ نہ کہا تو اُس نے یہ ہو کہ نکاح کی تجدید کر لیں اور اگر تجدید نہ کی
تو بھی جائز ہے یہ فتاویٰ قاضیخانہ و طہیرہ میں ہے اور اگر فارسی میں مرد سے کہا کہ خویشتم را بہرے دادم بتو
بہزار درم یعنی میں نے اپنے آپ کو بعض ہزار درم مہر کے تیری جو رہو ہونے کے واسطے دیا پس عورت نے
جواب دیا کہ پذیرم یعنی میں نے قبول کیا تو نکاح منعقد ہوگا اس واسطے کہ بڑی یعنی جو رہو ہونے کا لفظ
فارسی میں مرد پر اطلاق نہیں ہو سکتا ہے یہ تجنیس میں ہے۔ اور اگر دختر کے باپ سے کہا کہ آیا تو نے اپنی دختر سے
نکاح میں دی اور اُس نے جواب دیا کہ نکاح میں دی یا کہا کہ ہاں تو جب تک اسکے بعد مرد نہ کہے کہ میں نے
قبول کی تب تک نکاح منعقد ہوگا اس واسطے کہ قولہ آیا تو نے اپنی دختر سے نکاح میں دی یہ استہتام ہے
یہ فتاویٰ قاضیخانہ میں ہے۔ اور لفظ قرض و رہن سے نکاح منعقد ہونے میں مشابہت کا اختلاف ہے اور صحیح یہ
ہے کہ ان لفظوں سے منعقد نہیں ہوتا ہے یہ فتاویٰ قاضیخانہ میں ہے اور بعض نے فرمایا کہ بنا بر قیاس قول
امام ابو حنیفہ و امام محمد کے لفظ قرض سے منعقد ہوگا اس واسطے کہ نفس قرض ان دونوں اماموں کے
نزدیک تملیک ہے اور یہی مختار ہے یہ مختار لغتائے میں ہے۔ اور لفظ سلم سے بعضوں نے کہا کہ منعقد ہوتا ہے
اور بعضوں نے کہا کہ نہیں منعقد ہوتا ہے اور سبط سبب صرف کی لفظ سے بھی نکاح منعقد ہونے میں دو قول ہیں
یعنی بعض کے نزدیک منعقد ہوتا ہے اور بعض کے نزدیک نہیں یہ یعنی شرح کنز میں ہے۔ اور جو نکاح کہ مضاف ہو
مثلاً دختر کے باپ سے کہا کہ میں نے اپنی دختر فلاں کو کل کے روز تیرے نکاح میں دیا یعنی آئندہ جو کل ہوگا تو
یہ صحیح ہوگا اور جو نکاح کہ معلق ہو پس اگر ایسی چیز ہو معلق ہو جو گذر چکی ہو تو نکاح صحیح ہوگا اس واسطے کہ اُس کا
حال معلوم ہے چنانچہ اگر زید کی دختر کا عہدہ کیا گیا اور اُس نے خبر دی کہ میں نے فلان مرد سے اُس کا نکاح کر دیا
ہے پس مخاطب نے اس قول کی تکذیب کی پس زید نے کہا کہ اگر میں نے فلان مرد سے اس کا نکاح نہ کیا ہو تو میں
تیرے سپر کے ساتھ اس کا نکاح کر دیا پس سپر کے باپ اس کو قبول کیا پھر ظاہر ہوا کہ زید نے کسی کے ساتھ اس کا
نکاح نہیں کیا تھا تو نکاح صحیح ہوگا یہ ہر الفائق میں ہے۔ اور اگر گواہوں کے حضور میں ایک عورت سے کہا کہ میں نے
تجھ سے اس قدر مہر پر نکاح کیا بشرطیکہ میرا باپ جائز دہے یا راضی ہو جائے پس عورت نے قبول کیا تو
نکاح صحیح ہوگا۔ ایک مرد نے ایک عورت سے بربین شرط نکاح کیا کہ وہ عورت طالق نہ ہو یا بدین شرط کہ معا ملہ

۱۴۰۰ یعنی آٹھ عطا کیا ۱۴۰۱ اول بجلات لفظ زوج کے عربی میں کہ وہ مرد و عورت دونوں پر اطلاق ہوتا ہے ۱۴۰۲ یعنی

رکھا میں نے ۱۴۰۳ اور یہاں ہر دو کا لفظ ۱۴۰۴ اور نکاح ایسے لفظ سے منعقد ہوتا ہے جو بے تملیک ہو ۱۴۰۵ اطلاق کی ہوئی

طلاق میں عورت مذکورہ کا اختیار اُس کے قبضہ میں ہو تو امام محمد نے جامع میں ذکر فرمایا کہ نکاح جائز ہے اور طلاق باطل ہے اور عورت کا اختیار عورت کے قبضہ میں ہوگا اور فقہ ابوالمہدی نے فرمایا کہ یہ حکم اُس وقت ہے کہ جب مرد نے پہل کر کے یون کہا کہ میں نے تجھ سے اس شرط پر نکاح کیا کہ تو طائفہ ہو اور اگر عورت نے پہل کی اور کہا کہ میں نے اپنے نفس کو تیرے نکاح میں بدین شرط دیا کہ میں طائفہ ہوں یا بدین شرط کہ اس طلاق میرے اختیار میں ہے جب چاہو تگی اپنے آپ کو طلاق دیدو تگی پس شوہر نے کہا کہ میں نے قبول کیا تو نکاح جائز ہوگا اور طلاق واقع ہوگی اور اگر طلاق اُس عورت کے اختیار ہوگا۔ اس طرح اگر مولیٰ نے اپنی باندی کا نکاح اپنے غلام کے ساتھ کیا پس اگر غلام نے پہل کی اور کہا کہ میرے ساتھ اپنی اس باندی کا نکاح بوجہ ہزار درم میرے اس شرط پر کر کے کہ اس باندی کی طلاق کا اختیار میرے ہاتھ میں ہوگا جب چاہے طلاق دیدیتا پس موسیٰ نے باندی مذکورہ اس غلام کے نکاح میں دی تو نکاح صحیح ہوگا مگر اگر طلاق کا اختیار موسیٰ کے قبضہ میں ہوگا اور اگر موسیٰ نے ابتدا کی اور کہا کہ میں نے اپنی یہ باندی تیرے نکاح میں بدین شرط دی کہ اس کے طلاق کا اختیار میرے قبضہ میں ہے جب چاہو نکاح طلاق دیدو نکاح پس غلام نے اس کو قبول کیا تو نکاح جائز ہوگا اور موسیٰ کو اس طلاق کا اختیار حاصل ہوگا۔ اور اگر غلام نے اپنے موسیٰ سے کہا کہ اگر میں نے اُس کو اپنے نکاح میں لیا تو اُس کے طلاق کا اختیار ہمیشہ تجھ کو ہی پھر اُس کو اپنے نکاح میں لیا تو اُس کے طلاق کا اختیار ہمیشہ مولیٰ کو حاصل رہے گا اور غلام مذکور موسیٰ کو اس اختیار سے کبھی خارج نہیں کر سکتا یہی فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور غرض لائنہ سرخسی نے ذکر فرمایا کہ اگر کسی عورت سے ہزار درم پر بوجہ عقد و دیاس نکاح کیا تو ہمارے مشائخ نے اس میں اختلاف کیا ہے اور میرے نزدیک مختار یہ ہے کہ نکاح منعقد ہو جائیگا اور مہر میں یہ مدت میعاد ثابت ہوگی یہ مختار افتائے میں ہے اور نکاح میں اختیار ویت و خیار شرط و خیار عیب ثابت نہیں ہوتا یہی خواہ خیار مرد کے واسطے قرار دیا جاوے یا عورت کے واسطے یا دونوں کے واسطے قرار دیا جائے خواہ تین روز کا خیار ہو یا کم کا یا زیادہ کا اور اگر یہ شرط کے ساتھ نکاح کیا تو نکاح جائز ہوگا مگر شرط مذکور باطل ہوگی لیکن عیب جبت یا خضی یا عتہ ہو تو عورت کو خیار حاصل ہوتا ہے قال المترجم جبت ذکر مرد کا جڑ سے قطع ہونا اور محبوب وہ شخص ہے جس کا ذکر جڑ سے کٹ گیا ہو اور خضی سے مراد یہ ہے کہ اُس کے خضیے نکالے یا کوئی نہ ہوں جسے بدھیا کہتے ہیں اور عتہ نام دی معروف و غنیم نام مرد۔ اور یہ امام عظیم و امام ابو یوسف کا قول ہے یہ شرط طحاوی میں ہے۔ اور اگر دونوں میں سے ایک نے دوسرے پر شرط لگائی کہ آنکھ سے کا نا نہویا لٹیا نہویا خوبصورت ہونے کی شرط لگائی یا شوہر نے یہ شرط لگائی کہ عورت باکرہ ہو پھر اس شرط کے برخلاف پایا تو اُس کو خیار حاصل ہوگا یہ تاجرانہ میں ہے اگر ایک مرد نے ایک عورت سے بدین شرط نکاح کیا کہ یہ مرد مذکور شہر کا ہے پھر ظاہر ہوا کہ وہ دیہاتی ہے تو نکاح جائز ہوگا بشرطیکہ مرد مذکور کا کفو

۱۔ قول طائفہ یعنی طائفہ یعنی طلاق دی ہوئی ہے پس اس طول عبارت کو چھوڑ کر مترجم نے بجائے طائفہ کے طائفہ اختیار کیا ہے نیز کہ طائفہ کا اطلاق عورت پر صحیح ہے اور عیب بھی یہی کہ یہ صفت مشبہ الطلاق عرس ہے لہذا از دین ایک کو اس زبان کی پیٹ آتی چاہیے جیسے حائضہ طائفہ نامہ ۱۲ مستم ۱۲ حصہ ۱۲ ج ۱۲ دقت اور دیاس اُس کے روزے جائیگا دقت ۱۲ حصہ ۱۲ یعنی عورت مختار ہے جب چاہے ۱۲ حصہ ۱۲ دقت اور دیاس اُس کے روزے جائیگا دقت ۱۲ حصہ ۱۲

اور عورت مذکورہ کو کچھ اختیار حاصل نہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان مین ہو اور فتاویٰ ابواللیث مین ہو کہ ایک مرد سے ایک عورت کے بدین شرط نکاح کیا کہ میرے باپ کو اختیار حاصل ہو تو نکاح صحیح ہوگا اور شوہر کے باپ کو اختیار حاصل نہوگا یہ ذخیرہ مین ہے

تیسرا باب محرمات کے بیان مین قال مترجم محرمات یعنی ایسی عورتوں کے بیان مین جو ہمیشہ یا فی الحال کے واسطے حرام مین قال اور محرمات کی دو قسمیں مین قسم اول محرمات ہر نسب کے بیان مین یعنی رحم کی قرابت کی وجہ سے جو عورتیں ہمیشہ کے واسطے حرام مین چنانچہ ایسی محرمات عورتیں امہات یعنی مائیں مین اور بیٹیاں اور بہنیں اور بھوپھیاں اور خالائیں اور بھائی کی بیٹیاں اور بہن کی بیٹیاں پس یہ عورتیں جو مذکور ہوئی مین نکاح کی راہ سے بھی ہمیشہ کے واسطے حرام مین اور اسے وطی کرنا اور جو امور مقتضی بجانب وطی ہوتے ہیں وہ بھی سب ان عورتوں سے ہمیشہ کے واسطے حرام مین اور واضح ہو کہ امہات یعنی ماؤں سے یہ مراد ہے کہ اس شخص کی ماں ہو یا اس کی سگی دادی وغیرہ یا سگی نانی وغیرہ چاہے جتنے اونچے مرتبہ کی ہو سب قطعی دائمی حرام مین اور بیٹیوں سے یہ مراد ہے کہ اس مرد کی صلیبی دختر ہو یا اس کے پسری دختر ہو یا اس کی دختر ہو اور چاہے جتنے نیچے مرتبہ پر ہو بہر صورت دائمی حرام مین اور بہنوں سے یہ مراد ہے کہ سگی ایک ماں و باپ کے مین ہو یا فقط باپ کی طرف سے بہن ہو یا فقط ماں کی طرف سے بہن ہو پس یہ بیٹیوں اور بہنوں کی بیٹیوں سے انھیں بھائیوں اور انھیں بہنوں کی بیٹیاں خواہ ایک درجہ کی ہوں یا پوتیاں و پوتیاں نوہیاں و پوتیاں وغیرہ چاہے کتنے ہی نیچے درجے پر ہوں قطعی دائمی حرام مین اور بھوپھیاں بھی تین طرح کی ہوتی ہیں ایک تو باپ کی سگی یعنی ایک ماں و باپ کی بہن اور دوسری فقط باپ کی طرف سے بہن اور تیسری فقط ماں کی طرف سے بہن یہ سب بھوپھیاں مین اور سبطہ باپ کی بھوپھیاں بھی انھیں تین طرح کی ہوتی ہیں اور اس سبطہ ماں کی بھوپھیاں بھی اور اس سبطہ جداد کی بھوپھیاں اور اس سبطہ جدات کی بھوپھیاں بھی اس سبطہ ہوتی ہیں اور چاہے جس قدر اونچے مرتبہ پر ہوں سب کا یکساں حکم ہے کہ سب قطعی دائمی حرام مین اور واضح رہے کہ بھوپھیاں کی صورت مین دیکھا جائیگا کہ اگر بھوپھیاں اس مرد کے باپ کی ایک ماں و باپ کی طرف سے سگی بہن ہو یا فقط باپ کی طرف سے بہن ہو تو بھوپھیاں کی بھوپھیاں بھی حرام ہوں گی اور اگر بھوپھیاں اس کی فقط ماں کی طرف سے بھوپھیاں ہو تو بھوپھیاں کی بھوپھیاں حرام ہوں گی اور

۱۔ قال مترجم اگرچہ سب مین مان لینے جو باپ کی سمت مین ہو وہ بھی سبطہ حرام ہے لیکن چونکہ اس سے نسب کی قرابت نہ تھی اس واسطے اس مقام پر بیان نہیں کیا کہ ۲۔ جتنے نکاح سے جائز ہو سکتی ہے ۱۱۔ منہ ۱۲۔ جیسے منہ ۱۳۔ جیسے پر تانی و پردادی وغیرہ ۱۴۔ جیسے اس سے ۱۵۔ لفظ ۱۶۔ دانیز ۱۷۔ دانی ۱۸۔

اور یہ صورت ہوئی کہ اس عورت کا پیشاب کا مقام اور پانچخانہ کا مقام بھلا کر ایک کر دیا تو اس عورت کی مان اس مرد پر حرام نہوگی کیونکہ اس امر کا یقین نہیں ہے کہ یہ دلی فرج میں واقع ہوئی الٰہین اگر عورت مذکورہ کو حل رہ جائے اور معلوم ہو جائے کہ دلی فرج میں واقع ہوئی ہو تو البتہ اس کی مان اس مرد پر حرام ہو جاوے گی یہ بھلا کر الٰہین میں ہے۔ اور واضح ہے کہ جسطرح یہ حرمت مصاہرہ بوجہ دلی کے ثابت ہوتی ہے اسی طرح شہوت کے مساس کرنے اور بوسہ لینے اور فرج پر نظر کرنے سے ثابت ہوتی ہے یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور ہمارے نزدیک یہ امور خواہ بطریق نکاح واقع ہوں یا بطریق نکاح ہوں یا بوجہ فسق و فجور ہوں کچھ فرق نہیں ہے یہ ملتقط میں ہے۔ اور ہمارے اصحاب نے فرمایا کہ خواہ یہ عورت ربیعہ ہو یا کوئی اور ہو کچھ فرق نہیں ہے یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور جو مباشرت شہوت ہو وہ بمنزلہ بوسہ لینے کے ہے اور اسی طرح معاہدہ کا بھی یہ حکم ہے یہ فتاویٰ قاضیخانہ میں ہے اور اسی طرح اگر عورت کو شہوت سے دانتوں سے داب کر کاٹا تو بھی یہ حکم ہے یہ خلاصہ میں ہے اور اگر عورت نے کسی مرد کے ذکر کو دیکھا یا مرد مذکور کو شہوت مساس کیا یا اس کا شہوت سے بوسہ لیا تو حرمت مصاہرہ ثابت ہو جائیگی یہ جو ہرۃ البیہ میں ہے۔ اور باقی اعضا کی طرقت نظر کرنے سے حرمت مصاہرہ ثابت نہیں ہوتی ہے الا جبکہ شہوت ہو اور نیز باقی اعضا کے مساس کرنے سے بھی ثابت نہیں ہوتی ہے الا جبکہ شہوت ہو اور اس میں کچھ اختلاف نہیں ہے یہ بدائع میں ہے۔ اور نظر وہ معتبر ہے جو دلی فرج میں ہو یہ ہر ایہ میں ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ ظہیر پر وجوہ اغلاطی میں ہے اور مشائخ نے فرمایا کہ اگر مرد نے کھڑی ہوئی عورت کی فرج کو دیکھا تو حرمت مصاہرہ ثابت نہوگی اور دلی فرج میں جب نظر پڑے گی کہ جب وہ عورت تکلیف لگائے بیٹھی ہو یعنی دونوں ٹانگیں کشادہ ہوں یہ فتاویٰ قاضیخانہ میں ہے۔ اور اگر کسی عورت کی فرج کو شہوت سے بار یک پردہ یا شیشہ کی آڑ سے جس سے فرج نظر آتی ہے دیکھا تو حرمت مصاہرہ ثابت ہو جائیگی۔ اور اگر آئینہ دیکھا اور انہیں کسی عورت کی فرج نظر آئی پھر اس کو شہوت سے دیکھا تو اس عورت کی مان دلی اس آئینہ دیکھنے والے پر حرام نہوگی اس واسطے کہ اسے اس کی فرج نہیں دیکھی بلکہ اس کی فرج کا عکس دیکھا ہے اور اگر کوئی عورت کسی حوض کے کنارہ پر بیٹھی ہو پانی کے پل پر ہو اور ایک مرد نے پانی میں نگاہ کی اور پانی میں اس عورت کی فرج دیکھی پھر نظر شہوت دیکھی تو حرمت مصاہرہ ثابت نہوگی کذا فی فتاویٰ قاضیخانہ اور یہی صحیح ہے یہ خلاصہ میں ہے اور اگر عورت پانی میں ہو اور باہر سے کسی مرد نے پانی میں اس کی فرج کو دیکھا اور شہوت سے نگاہ کی تو حرمت مصاہرہ ثابت ہو جائیگی یہ فتاویٰ قاضیخانہ میں ہے۔ اور اگر کسی مرد نے اپنی دختر کی فرج کو بغیر شہوت دیکھا اور اس کو تنہا ہوئی کہ کاش میرے پاس یہی کوئی باندی ہوتی پس اس نگاہ کے ساتھ اس میں شہوت بھی پانی لگتی تو مشائخ نے فرمایا ہے کہ اگر یہ شہوت اس کو اپنی دختر پر واقع ہوئی ہو تو اس کی جوہرہ پھر حرام ہو جاوے گی اور اگر یہ شہوت

سلہ قال المخرج من مقام سے ظاہر ہے کہ اگر کسی عورت سے لواطت کی تو حرمت مصاہرہ ثابت نہیں ہوتی ہے اور واضح ہے کہ فرج و در کے درمیان ایک جھلی سخت گندہ عارض ہوتی ہے جب وہ جاک ہو جاتی ہے تو دونوں سوراخ ایک ہو جاتے ہیں پس عبارت مذکور محتمل ہے کہ عدم تحقیق انزال بغير دم ہے وہ بعد از اگر نفوذ اول سے آخر تک ایک ہو گیا تو داخل فرج میں نہ ہوگا ۱۱ نہ عینہ اگر بیہوشے ایسا کیا تو اس کی مان جو مرد کی جوہرہ پر حرام ہو جائیگی ۱۲ عینہ مباشرت بدن سے بدن طائفا ۱۳ عینہ بعض اعضا سے مذکورہ میں اگر اختلاف ہے تو باقی اعضا میں باخلاص شہوت شرط ہے ۱۴

اُسکو اس باندی کے خیال پر اپنی ہر چسکی اسے تمتا کی تھی تو اسکی جو رو اسپر حرام نہوگی اسواسطے کہ ایسی صورت میں
 اسکی نظر اپنی دختر کی فرج پر بسبب شہوت نہیں ہوئی ہو یہ فتاویٰ قاضیخان و ذخیرہ میں ہی اور مساس کر نیسے
 جو حرمت ثابت ہوتی ہو چاہے عہد اساس کیا ہو یا بھوکریا یا کراہ یا براہ خطا ہو کچھ فرق نہیں ہو کہ انی فتح القدر یا
 سوئے میں ہوں یہ معراج الدرایہ میں ہے۔ اور اگر کسی مرد نے اپنی جو رو کو جمع کرنے کی غرض سے رات کو جگایا مگر اُسکا ہاتھ
 اپنی دختر پر جو اسی جو رو کے پیٹ سے ہو جا پونچا اور اُسکے بدن کو اپنی انگلی سے گرفت کر کے مس کیا بدین گمان
 کہ یہ اُسکی بان ہو یعنی میری جو رو ہے حالانکہ یہ لڑکی ایسی تھی کہ اس سے شہوت اٹھتی تو اس لڑکی کی مان یعنی مرد
 مذکور کی جو رو مرد مذکور پر ہمیشہ کے واسطے حرام ہو جائیگی یہ فتح القدر میں ہے اور اگر عورت کے بال شہوت کے ساتھ چھوئے
 پس اگر وہ بال چھوئے جو اُسکے سر کے متصل ہیں تو حرمت مصاہرہ ثابت ہوگی اور اگر نکلے ہوں سر سے چھوئے
 تو حرمت مصاہرہ ثابت نہوگی مگر امام ناطقی نے یہ تفصیل نہیں فرمائی ہے بلکہ مطلق بال کے چھونے سے حرمت مصاہرہ کا
 حکم دیا ہے یہ ظہیر و جزیرہ درسی و معراج الوداع میں ہے۔ اور اگر شہوت اُسکے ناخن چھوئے تو حرمت مصاہرہ ثابت
 ہو جائیگی یہ خلاصہ میں ہے و لیکن واضح ہے کہ مساس سے حرمت مصاہرہ جب ہی ثابت ہوتی ہے جب چھو نیو اسے مرد
 اور بدن عورت کے درمیان کوئی کپڑا حائل نہو اور اگر کوئی کپڑا حائل ہو گا تو دیکھنا چاہیے کہ اگر کپڑا اسقدر گندہ ہو کہ
 چھونے والے کو بدن عورت کی حرارت محسوس نہیں ہوتی تو بھی حرمت مصاہرہ ثابت نہوگی اگرچہ اس فعل سے
 اُسکے آئینہ ناسل کو انتشار ہو ا ہو اور اگر کپڑا باریک ہو کہ جس سے تن عورت کی حرارت چھونے والے کے ہاتھ کو پہنچے
 تو حرمت مصاہرہ ثابت ہوگی یہ ذخیرہ میں ہے اور اسطرح اگر مرد نے عورت کے موزہ کا تھلا چھوا تو بھی شہوت سے
 چھونے میں ہی حکم ہے لیکن اگر موزہ مذکور منغل یعنی تھلا رہا ہو کہ جس سے قدم کی زحی معلوم و محسوس نہوتی ہو تو یہ حکم
 ثابت نہوگا یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے اور اگر مرد نے عورت کا بوسہ لیا حالانکہ دونوں کے درمیان کپڑا حائل ہے پس
 اگر عورت مذکورہ کے اگلے دانتوں کی ٹھنڈک یا ہونٹوں کی ٹھنڈک پائی تو یہ بوسہ لینے اور مس کرنے میں داخل
 ہے یہ محیط میں ہے۔ اور حرمت مصاہرہ ثابت ہونیکے واسطے یہ شرط نہیں ہے کہ مساس بدوام یا یا جائے جسے کہ کہا گیا
 کہ اگر مرد نے کسی عورت کی جانب شہوت سے اپنا ہاتھ دراز کیا اور ناگاہ اُسکا ہاتھ اُسکی دختر کی ناک پر جا پڑا کہ اُسکی
 شہوت زیادہ ہو گئی تو اس مرد پر اُسکی جو رو یعنی دختر کی مان حرام ہو جائیگی اگرچہ ایک وقت اپنا ہاتھ ہٹا لیا ہو کہ انی
 الذخیرہ مگر یہ شرط ہے کہ عورت شہتاء ہو یعنی ایسی ہو کہ مرد کو اُس سے شہوت ہوتی ہو یہ تمیز میں ہے اور نو برس کی
 لڑکی کی محل شہوت سے اس سے کم کی شہتاء نہیں ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ معراج الدرایہ میں ہے اور فقیہ ابو اللیث نے
 فرمایا کہ نو برس سے کم سن کی لڑکی شہتاء نہیں ہوتی ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے اور شیخ امام
 ابو بکر نے مقول ہے کہ فرماتے تھے کہ مفتی کو چاہیے کہ سات آٹھ برس کی لڑکی کی صورت میں یوں فتویٰ دے کہ وہ
 مشہات نہیں ہے پس اس سے حرمت مصاہرہ ثابت نہوگی لیکن اگر سائل مبالغہ کرے کہ یہ لڑکی موٹی تازی تن دار ہے
 لہذا کہ مرد پر کہ دختر ایسی عمر کی ہو کہ مرد کو اُس سے شہوت ہوتی ہے اسے چھوئے وہ بالغ یا قریب بہ بلوغ ہو ۱۱

تو ایسی صورت میں سات آٹھ برس کی صورت میں بھی حرمت کا فتوے دیکھا یہ ذخیرہ و مضمرات میں ہی پس اگر ایسی لڑکی سے جماع کیا جو مشہات میں نہ ہو تو حرمت مصاہرہ ثابت نہوگی یہ بحر الرائق میں ہے اور یہ حکم فقط صغیرہ میں ہے اور کبیرہ عورت اگر بہت بڑھی ہو جائے کہ وہ مشہات کی حد سے باہر ہو جائے تو بھی اس سے حرمت مصاہرہ ثابت نہوگی اس واسطے کہ وہ حرمت میں داخل ہو چکی ہو پس سبب بڑھی ہو جانے کے خارج نہوگی بخلاف صغیرہ کے کہ اس میں یہ بات نہیں پائی گئی ہے یہ تبیین میں ہے اور اس سبب یہ بھی شرط ہے کہ مذکور کی طرف سے بھی ثبوت پائی گئی ہو جیسے کہ اگر چار برس کے لڑکے نے اپنے باپ کی جوڑ سے جماع کیا تو اس سے حرمت مصاہرہ ثابت نہوگی یہ فہم القدیر میں ہے۔ اور اس حکم کے ثابت ہونے کو واسطے جو لڑکا ایسا ہو کہ اس کے مثل لڑکے جماع کر سکتے ہیں اسکی دلی بمنزلہ مرد بالغ کی دلی کے قرار دیا گیا اور مشائخ نے فرمایا کہ ایسا لڑکا جسکے مثل جماع کر چکے لائق ہوتا ہے وہ ہر ایسا لڑکا ہوتا ہے جو جماع کرے اور اسکو ثبوت ہوا اور جو زمین اس سے حیا کریں یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور ثبوت اس وقت کی معتبر ہے کہ جو وقت اس نے چھو اور دیکھا ہے جیسے کہ اگر مرد نے عورت کو چھو اور دیکھا اور حالیکہ اسکو ثبوت نہ تھی پھر جب چھو دیا تب اسکو ثبوت ہوئی تو اس سے حرمت مصاہرہ ثابت نہوگی۔ اور واضح ہو کہ ثبوت مرد کی حد یہ ہے کہ مرد کے آلہ تناسل کو انتشار ہو یا اگر منتشر ہو تو انتشار میں زیادتی ہو جائے یہ تبیین میں ہے اور یہی صحیح ہے جو ہر اخلاطی میں ہے اور اسی پر فتوے دیا جائے یہ خلاصہ میں ہے پس اگر کسی مرد کا آلہ تناسل منتشر ہوا اور اس نے ثبوت میں اپنی جوڑ کو طلب کیا اور اس درمیان میں اس نے اپنے آلہ تناسل کو اسکی دختر کی ٹانگوں کے درمیان داخل کر دیا تو دختر مذکورہ کی مان اچھڑا کر نہو جائیگی تا وقتیکہ اس حرکت سے اسکی ثبوت میں اس انتشار کے ساتھ انتشار میں زیادتی نہ ہو یہ تبیین میں ہے اور یہ حد مذکور ہوئی ایسے لوگوں کے واسطے مقرر ہے جو مرد جو ان جماع کرنے پر قادر ہو اور اگر بڑھاپا عین ہو تو اس کے حق میں ثبوت کی حد یہ ہے کہ خواہش کیلئے اس کے قلب کو حرکت ہو اگر قبل اس کے اسکا قلب متحرک نہ ہو اور اگر پہلے سے متحرک ہو تو حرکت قلبی میں زیادتی ہو جائے یہ محیط میں ہے۔ اور عورتوں اور مرد جو جب کے حق میں ثبوت کی حد یہ ہے کہ قلب کو حرکت و خواہش ہو اور زمین لذت پیدا ہو بشرطیکہ پہلے سے قلب کو حرکت نہ ہو اور اگر پہلے سے ہو تو اس میں زیادتی ہو جائے یہ شرع نقایہ شیخ ابو ہریرہ میں ہے اور واضح ہے کہ مرد و عورت دونوں میں سے ایک کی طرف سے ثبوت کا پایا جانا حرمت ثابت ہونے کے واسطے کافی ہے مگر شرط یہ ہے کہ اسکو انزال ہو جائے جسے کہ اگر چھوٹے یا دیکھنے کے ساتھ انزال ہو گیا تو حرمت مصاہرہ ثابت نہوگی یہ تبیین میں ہے اور علامہ صدر رشید نے فرمایا کہ اسی پر فتوے ہے یہ شرع نقایہ علامہ شمسینی میں ہے اور اگر مساس کیا پس انزال ہو گیا تو حرمت مصاہرہ بنا بر قول صحیح کے ثابت نہوگی اس واسطے کہ انزال سے یہ بات ثابت ہو گئی کہ یہ فعل داعی بجانہ دلی نہیں ہے یہ کافی میں ہے۔ اور اگر عورت کی دیر یعنی پانچ گھنٹہ کے مقام کو دیکھا تو اس سے حرمت مصاہرہ ثابت نہیں ہوتی اور اول یہ مراد نہیں ہے کہ نعوذ باللہ اسے اسکی دختر سے دلی کر لی بلکہ یہ مراد ہے کہ سبب غلبہ شیطانی کے اس نے فقط جوڑ کی دختر کو انزال کے بیچ رکھا

یہ فتاویٰ قاضیان میں ہیں اور سید طرح اگر بائناح شیطان کسی عورت کی دیرین دخول کیا تو اس سے حرمت مصاہرہ ثابت ہوگی یہ تبیین میں ہیں اور یہی اصح ہے یہ محیط میں ہیں اور اسی پر فتویٰ ہے جو اہل غلطی میں ہیں اور اگر مرد سے جماع کیا تو حرمت مصاہرہ ثابت ہوگی یہ فتاویٰ قاضیان میں ہیں مسائل متصلہ اگر جو مرد مردین سے کسی نے حرمت مصاہرہ واقع ہونے کا اقرار کیا تو اسکا اقرار مانگو کیا جائیگا اور دونوں میں جدائی کرادیا جائیگی اور سید طرح اگر نکاح سے پہلے ایسا واقع ہونے کا اقرار کیا مثلاً اپنی جو رو سے کہا کہ میں نے تیرے ساتھ نکاح کرنے سے پہلے تیری مان سے جماع کیا ہے تو اس اقرار پر ہواخذہ کہ کے دونوں میں تفریق کرادیا جائیگی و لیکن ہر کے حق میں مرد مذکور کے قول کی تصدیق نہ کیا جائیگی حتیٰ کہ جو ہر قرار پایا ہے وہ دلا یا جائیگا اور یہ ہوگا کہ اسپر عقد واجب ہو اور ایسے اقرار پھیر رہنا شرط نہیں ہے چنانچہ اگر اسے اس اقرار سے رجوع کیا اور کہا کہ میں بھوٹ بولا ہوں تو قاضی اس کے قول کی تصدیق نہ کریگا و لیکن اگر وہ اپنے اقرار میں در واقع بھوٹا ہوگا تو دنیا بینہ و بین اللہ تعالیٰ جسکی عورت اسپر حرام ہوگی قال مترجم مگر دنیا میں دونوں میں جدائی ضرور کرانی جائیگی۔ اور امام محمد نے کتاب النکاح میں ذکر فرمایا کہ اگر ایک مرد نے کسی عورت سے کہا کہ یہ عورت میری رضاعی مان ہے پھر اس کے بعد اس سے نکاح کرنا چاہا اور کہا کہ مجھ سے اس میں خطا ہوئی ہے تو احتساباً اسکو اختیار ہوگا کہ عورت مذکورہ سے نکاح کرے اور ان دونوں صورتوں میں فرق اس طور سے کیا گیا ہے کہ اس صورت میں کہ جب اس نے اپنی جو رو کی مان سے دلی کرنے کی خبر دی تو اس نے اپنے فعل کی خبر دی ہے اور جو فعل اس نے کیا ہے اس کے اوپر ہی خطا و غلطی واقع ہونا ایکنا در بات ہے پس اسکی تکذیب کی تصدیق نہ کیا جائیگی اور رضاعت میں اس نے اپنے ایسے زمانہ کے فعل کی خبر نہیں دی کہ جب کو وہ یاد رکھتا ہو بلکہ سولے اس کے کیا ہو سکتا ہے کہ اس نے کسی دوسرے سے سنا ہے اور یہی خبر میں خطا واقع ہونا کچھ نادرات نہیں ہے یہ جنہیں و مزید میں ہیں اور اگر مرد نے کسی عورت کا بوسہ لیا پھر کہا کہ یہ شہوت ہے نہ تھا یا اسکا مساس کیا یا اسکی فرج کیطرت دیکھا پھر کہا کہ شہوت ہے نہ تھا تو صدر الشہید رحمہ اللہ نے اسے بوسہ لینے کی صورت میں ذکر فرمایا کہ حرمت مصاہرہ ثابت ہوئیگا حکم دیا جائیگا تا وقتیکہ یہ امر ثابت ہو کہ یہ فعل بدون شہوت کے تھا اور چھوٹے اور فرج کے دیکھنے کی صورت میں ثبوت حرمت مصاہرہ کا حکم نہ دیا جائیگا تا وقتیکہ یہ ثابت ہو جائے کہ یہ فعل بشہوت تھا اسواسطے کہ بوسہ لینے میں اصل یہ ہے کہ شہوت ہے ہوتا ہے بخلاف چھوٹے اور نظر کر نیلے گذارنے محیط اور یہ ہر وقت ہے کہ اس نے فرج کے سولے کسی چیز بدین کو چھوا ہوا اور اگر فرج کو چھوا ہے تو اس میں بھی اس کے قول کی تصدیق نہ کیا جائیگی یہ ظہیر یہ میں ہے۔ اور شیخ امام ظہیر الدین مرغنیانی منہ اور گال دس کے بوسہ میں اگرچہ مقنعہ کے اوپر سے ہو حرمت مصاہرہ ثابت ہوئیگا فتویٰ دیتے تھے اور فرمایا تھے کہ اگر اس نے بدون شہوت ہوئیگا دعویٰ کیا تو اس کے قول کی تصدیق نہ کیا جائیگی اور بقالی میں لکھا ہے کہ اگر اس نے چھوئیگی صورت میں شہوت ہوئیے انکا کیا تو اس کے قول کی تصدیق کیا جائیگی لیکن اگر ایسا ہوا کہ اسکا آلہ تناسل کھڑا رہا قال مترجم ہاے نزدیک لواطت کی سزا یہ ہے کہ لوطی پر دو اگر گرا دیا جائے یا پاڑ پر سے گرا دیا جائے اور اس کے سزا میں ہیں در بانی اور اس کے نزدیک نہ لکی سزا دیا جائے اور یہ جنہی مرد و عورت و طفل میں ہیں اور زوجہ سے حرام قطع ہے ۱۲

اور اسے عورت کو ایسی حالت میں چٹایا گیا تو تصدیق نہ کی جائیگی یہ محیط میں ہے۔ اور اگر عورت کی چھاتی پکڑ لی اور کہا کہ یہ فعل بشہوت نہ تھا تو تصدیق نہ کی جائیگی اس واسطے کہ اکثر یہ واقعہ بشہوت ہوتا ہے اس طرح اگر عورت کے ساتھ جانور سواری پر سوار ہوا تو بھی یہی حکم ہے بکلاف اسکے اگر اسکی پیٹھ پر سوار ہو کر اسکے ساتھ پانی سے عبور کیا تو ایسا حکم نہیں ہے یہ وجہ کر درمی میں ہے۔ اور اگر گواہوں نے یوں گواہی دی کہ اسے اقرار کیا کہ میں نے شہوت سے چھوایا بوسہ لیا ہے تو گواہی مقبول ہوگی یہ جوہر اخلاطی میں ہے اور خالی شہوت سے چھونے اور بوسہ لینے پر گواہی یا مقبول ہوگی یا نہ ہوگی تو اس میں اختلاف ہے اور مختار یہ ہے کہ مقبول ہوگی اور فخر الاسلام علی بزدی کا یہی مذہب ہے کذا فی التعمین فی المزیہ اور ایسا ہی امام محمد نے نکاح اجماع میں ذکر فرمایا ہے اس واسطے کہ شہوت ایسی چیز ہے کہ فی الجملہ اس پر وقوف حاصل ہو جاتا ہے پس جبکہ اگر تناسل جنبش کرتا ہے اسکی جنبش اگر اسے اور جبکہ اگر نہیں حرکت کرتا ہے اسکے دوسرے آثار سے معلوم ہو جاتا ہے کذا فی الذخیرہ اور یہی معمول ہے جوہر اخلاطی میں ہے۔ قاضی علی سفدی رحمہ اللہ سے دریافت کیا گیا کہ ایک مرد نشہ کے مدہوش نے اپنی دختر کو پکڑ لیا اور اسکا بوسہ لیا اور اسکے ساتھ جماع کر لیا تصدیق یا نہ کی دفر نے کہا کہ میں تیری بیٹی ہوں پس اسکو چھوڑ دیا پس کیا اس دختر کی مان اس مرد پر حرام ہو جائیگی تو فرمایا کہ ہاں یہ تاتا رفا نیہ میں ہے۔ ایک شخص سے دریافت کیا گیا کہ تو نے اپنی جو رو کی مان کے ساتھ کیا کیا اسے جواب دیا کہ میں نے اسکے ساتھ جماع کیا تو فرمایا کہ حرمت مصاہرہ ثابت ہو جائیگی پھر پوچھا گیا کہ اگر پوچھنے والا اور جواب دینے والا دونوں آدمی مسخرے تھے باز یوں تو فرمایا کہ کچھ فرق نہوگا اور اگر اسے دعوے کیا کہ میں نے جھوٹے طور سے کہا ہے تو اسکی تصدیق نہ کی جائیگی یہ محیط میں ہے۔ ایک مرد کے پاس ایک باندی ہے اسے کہا کہ میں نے اس باندی سے وطی کی ہے تو یہ باندی اس کے بیٹے کے واسطے حلال نہوگی اور اگر اس شخص کی ملکیت یہ باندی نہو اور اسے کہا کہ میں نے اس سے وطی کی ہے تو اسکے پسر کو اختیار ہے کہ اسکی تکذیب کرے اور باندی سے وطی کرے اس واسطے کہ ظاہر حال اسکے پسر کے واسطے شاہد ہے اور اگر باپ کی میراث میں باندی پانی تو بیٹا اس سے وطی کر سکتا ہے تاہیکہ یہ معلوم نہو کہ باپ اس سے وطی کی ہے یہ محیط شری میں ہے۔ ایک مرد نے ایک عورت سے بدین شرط نکاح کیا کہ وہ باکرہ ایسی ہو کہ اسکا پردہ بکارت موجود ہے پھر جب اسکے ساتھ وطی کرنی چاہی تو اسکو پردہ دیدہ پایا پس اس سے پوچھا کہ تجھ سے کس شخص نے یہ حرکت کی ہے کہ تیرا پردہ جاتا رہا پس اسے جواب دیا کہ تیرے باپ نے پس اگر شوہر نے اس قول کی تصدیق کی تو وہ بائٹہ ہو گئی اور اسکو کچھ مہر ملیگا اور اگر تکذیب کی تو وہ اسکی جو رو رہیگی یہ ظہیر میں ہے اور اگر زید کی جو رو نے دعوے کیا کہ زید کے پسر نے مجھ کو بشہوت چھوایا ہے تو اسکے قول کی تصدیق نہ کی جائیگی اور زید کے بیٹے کا قول قبول ہوگا یہ سراج الوہاج میں ہے۔ ایک شخص نے اپنے باپ کی جو رو کا شہوت سے بوسہ لیا یا اپنے بیٹے کی جو رو کا شہوت سے بوسہ لیا حالانکہ عورت مذکورہ باکرہ محبوسہ لگی تھی اور اسکے

اسلامی شہوت لینے اگر گواہوں نے کہا کہ اسے شہوت سے ایسا کیا تو اختلاف ہے بعض کے نزدیک مقبول نہیں اور یہی ادھر ہے اور اگر گواہوں نے کہا کہ اسے اقرار کیا کہ میں نے شہوت سے ایسا کیا ہے تو بالاتفاق مقبول ہے ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱

شوہر نے اس فعل کے ثبوت ہونے سے انکار کیا تو شوہر کا قول قبول ہوگا اور اگر شوہر نے اس زبردستی کرنا کے قول کی تصدیق کی تو عدائی واقع ہو جائیگی اور شوہر پر ہر مرد واجب ہوگا پھر جو کچھ وہ دیگا اسکے اس فعل کے کرنے والے سے واپس لیکنا بشرطیکہ اسے عذر افساد ڈالنے کا قصد کیا ہو اور اگر عذر ایسا نہیں کیا ہو تو واپس نہیں لے سکتا اور واپس کر لینے کی صورت میں واپس نہیں لے سکتا اگرچہ اسے عذر افساد ڈالنے کے واسطے دلی کی ہو اس واسطے کہ اس صورت میں اس پر حد شرعی واجب ہوگی اور حد کے ساتھ مال دونوں جمع نہیں ہوتے ہیں۔ ایک شخص نے دوسرے کی باندی سے نکاح کیا پھر ہنوز اس مرد نے اس کے ساتھ دخول نہ کیا تھا کہ باندی نے اپنے شوہر کے پسر کا شہوتے بوسہ لیا پس شوہر نے دعویٰ کیا کہ اسے پہلے پسر کا شہوتے بوسہ لیا ہو اور باندی کے موٹی نے اس کی تکذیب کی تو باندی مذکورہ اپنے شوہر سے بانہ ہو جائیگی کیونکہ شوہر نے اقرار کیا کہ اسے شہوتے میرے بیٹے کا بوسہ لیا ہو اور شوہر پر نصف مرد واجب ہوگا کیونکہ موٹی نے اس کی تکذیب کی ہے یعنی اسے شہوتے بوسہ نہیں لیا ہو اور اگر اس معاملہ میں باندی نے خود کہا کہ میں نے شہوتے بوسہ لیا ہو تو اس کا قول قبول ہوگا یہ محیط میں ہے۔ اور اگر اس نے لڑائی میں اپنے داماد کا کہنا سنا لیا پھر کہا کہ یہ ام شہوتے نہ تھا تو عورت مذکورہ کے قول کی تصدیق کیا جائیگی یہ خزانہ الفتاویٰ میں ہے۔ اور امام محمد نے نکاح الاصل میں ذکر فرمایا کہ بسبب حرمت مصاہرہ و حرمت رضاع واقع ہونے کے نکاح مرتفع نہیں ہو جاتا ہی بلکہ فاسد ہو جاتا ہے جسے کہ اگر تفریق و جدائی واقع ہونے سے پہلے شوہر نے اس عورت سے واپس کی تو شوہر پر حد واجب نہ ہوگی خواہ یہ امر اُس پر مشتبہ ہو یا نہ ہو ذخیرہ میں ہے۔ اور اگر کسی عورت سے نہ نکاح پھر تو بہ کرنی تو بھی اس کی دختر اس مرد پر حرام رہیگی اس واسطے کہ اس کی دختر اس مرد پر ہمیشہ کیواسطے حرام ہو گئی ہے کہ کبھی اس سے نکاح نہیں کر سکتا ہو اور یہ اس امر کی دلیل ہے کہ حرمت بسبب دلی حرام کے ثابت ہوئی اور جس چیز سے حرمت مصاہرہ ثابت ہوتی ہے اس سے بھی ثابت ہوتی ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ اور اگر ایک شخص نے ایک عورت سے نکاح کیا تو کچھ مضائقہ نہیں ہے کہ اس کا بیٹا اس عورت کی بیٹی یا مان سے نکاح کیے یہ محیط مشرعی میں ہے اور فتاویٰ صغریٰ میں ہے کہ اگر ایک شخص نے اپنے ذکر پر کپڑا لپیٹ کر ایک عورت منکو ح سے جماع کیا پس اگر وہ کپڑا گندہ ہو کہ فرج کی حرارت اس کے ذکر سے محسوس ہونے سے مانع نہ ہو تو یہ عورت بعد اس جماع و طلاق کے اپنے پہلے شوہر پر جسے اس پر تین طلاق دیدی تھیں حلال ہو جائیگی اور اگر کپڑا گندہ ہو کہ وصول حرارت سے مانع ہو جسے موٹا رومال تو عورت مذکورہ پہلے شوہر پر حلال نہ ہوگی گندہ اسے انکلاصہ قسم سوم وہ عورتیں جو بسبب ضاعت کے حرام ہوتی ہیں پس ہر وہ عورت جو بسبب قرابت نسب یا صہرت کے حرام ہوتی ہے وہ رضاعت سے بھی حرام ہو جاتی ہے جیسا کہ کتاب البرضاعہ میں مذکور ہے یہ محیط مشرعی میں ہے قسم چہارم محرمات جمیع یعنی اُن کے جمع کرنے کی حیثیت سے حرام ہیں اور وہ دو قسم کی ہیں اول جنبیات کا جمع کرنا اور دوم ذوات ارحام کا جمع کرنا یعنی جن عورتوں میں رجم و نسب کی قرابت ہے۔ پس جنبیات میں یہ حکم ہے

۱۔ انکار لینے کا کہ اسے زبردستی کی لیکن شہوتے ایسا نہیں کیا ۱۷۔ مشتبہ لینے کے کہ میں نے حرمت کو نہیں جانتا تھا یا مجھے خبر تھا ۱۸۔

تو اس کا بیٹا اچھ سینے ایسا بیٹا جو اس عورت کے سولے دوسری عورت سے پیدا ہو ہو ۱۹۔ حرام ہونا ۱۲۔

کہ مرد کو یہ حلال نہیں ہے کہ چار عورتوں سے زیادہ ایک وقت میں اپنے نکاح میں جمع کرے یہ محیط سرخی میں ہے اور غلام کو یہ حلال نہیں ہے کہ دو عورتوں سے زیادہ اپنے نکاح میں جمع کرے یہ بدائع میں ہے اور مکاتب و مدرجہ پیرام و لداس حکم میں مثل غلام کے ہیں یہ کفایہ میں ہے۔ اور مرد آزاد کو روا ہے کہ جتنی اپنی باندیاں چاہے اپنے تخت میں رکھے اگرچہ انکی تعداد کثیر ہو اور غلام کو باندیاں رکھنا جائز نہیں ہے اگرچہ اس کے مونس نے اس کو اجازت دیدی ہو یہ حادی میں ہے۔ اور مرد آزاد کو روا ہے کہ چار عورتیں آزاد و باندیاں اپنے نکاح میں لائے کذا فی الہدایہ اور غلام کو روا ہے کہ دو عورتیں خواہ آزاد ہوں یا باندیاں اپنے نکاح میں لائے یہ بحر الرائق میں ہے۔ اور اگر مرد آزاد نے اس کے پیچھے پانچ عورتوں سے نکاح کیا تو پہلی چار عورتوں سے نکاح جائز ہوگا اور پانچویں کا نکاح جائز نہ ہوگا اور اگر ایک ہی عقد میں پانچ عورتوں سے نکاح کیا تو پانچویں کا نکاح فاسد ہوگا یعنی باطل ہوگا اسبطر اگر تین عورتوں سے غلام نے نکاح کیا تو بھی یہی حکم ہے اور اگر حربی کافر نے پانچ عورتوں سے اس کے پیچھے نکاح کیا پھر یکبارگی سب مسلمان ہو گئے تو باتفاق کل چار عورتیں اس کے واسطے جائز رہیں گی اور پانچویں سے جدائی کرادی جائیگی اور اگر حربی مذکور سے سے یکبارگی نکاح کیا ہو تو امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک اس کے ساتھ سے اسکی سب عورتیں جدا کرادی جائیگی اور اگر ایک عورت سے نکاح کیا پھر چار عورتوں سے یکبارگی نکاح کیا تو فقط پہلی عورت کا نکاح جائز ہوگا یہ فائز بنیان میں ہے۔ ایک مرد نے ایک عورت سے ایک عقد میں نکاح کیا اور دو عورتوں سے ایک عقد میں اور تین عورتوں سے ایک عقد میں نکاح کیا اور تقدیم و تاخیر معلوم نہیں ہے تو پہلے فریق والی عورت کا نکاح ہر حال جائز ہوگا اور اس کو اسکا مہر سنے ملیگا اور باقی دو فریق کا یہ حکم ہے کہ اسکا بیان بقول یا بفعل مذکور ہو جو خواہ ہر دو فریق کی عورتیں زندہ ہوں یا مر گئی ہوں پس بعد بیان کے جس کے نکاح کا باطل ہونا ظاہر ہوا اسکو نہ مہر ملیگا اور نہ میراث یہ تاثرانیہ میں ہے اور اگر ایک عورت سے دو شوہروں سے ایک ہی عقد میں نکاح کیا تو باطل ہے لیکن اگر ان دونوں میں سے کسی کے پاس چار عورتیں نکاحی موجود ہوں تو دوسرے کے ساتھ عقد جائز ہوگا یہ محیط سرخی میں ہے اور وہ عورتیں جتنے درمیان رحم و نسب کی قرابت سے سو یہ حکم ہے کہ مرد کو یہ حلال نہیں ہے کہ سکی دو بہنوں کو نکاح کرے جمع کرے اور یہ حلال نہیں ہے کہ دو باندیاں جو سکی بہنیں ہیں اپنی ملک میں لاکر دونوں سے وطی کرے اگرچہ جمع کرے یا نہ کیا مضائقہ نہیں ہے اور یہی حکم دو رضاعی بہنوں کا ہے یہ سراج الوہاج میں ہے اور اصل یہ ہے کہ ہر ایسی دو عورتیں کہ اگر دونوں میں سے کسی ایک جائز ہے ہم ایک کو نہ کر فرض کریں تو دونوں میں بسبب ضاعت یا نسب کے انکا نکاح جائز نہ ہو تو ایسی دو عورتوں کا جمع کرنا بھی جائز نہیں ہے کہ نہ نے محیط پس یہ جائز نہیں ہے کہ مرد ایک عورت اور اسکی بیٹی یا رضاعی بہن یا بیٹی یا رضاعی خالہ کو جمع کرے اور مثال اس کے اور عورتیں جنہیں قاعدہ مذکور جاری ہو جمع نہیں کر سکتا ہے۔ اور اگر زید نے ہند سے نکاح کیا اور ہند کے پہلے شوہر کی ایک دختر کسی دوسری عورت کے پیٹ سے ہے اس سے بھی نکاح کیا تو جائز ہے کیونکہ اگر

سلفہ قال لشرع دافع ہو کہ باندیوں سے یہ مرد ہے کہ وہ چادہین گرفتار ہو کر آئی ہوں یا انکی اولاد ایسی ہو جو اس کے مونس کے مونس سے ہو اور مونس

انکے باندیوں کا اطلاق بطور عورت حال بقول صحابہ جائز نہیں ہے اور انکی باندیاں اپنے تخت میں رکھنا حرام ہے ۱۲

ہندہ کو مذکر فرض کیا جائے تو اسکو یہ دختر مذکورہ علل ہوتی ہے بخلاف اسکے مکس کے اسطرح ہندہ اور اسکی باندی کا نکاح میں جمع کرنا بھی جائز ہے اسواسطے کہ اس صورت میں بقاعدہ مذکورہ فرض کرتے سے عدم جواز نکاح پر یہ قرابت نسبی کے یا علاقہ رضاعت کے نہیں ہے یہ شرع نقایہ شیخ ابو لکھارم میں ہے۔ پس اگر ایک شخص نے دو بیٹوں کو ایک نکاح میں جمع کیا تو اسکے اور دونوں کے درمیان جدائی کر دیا جائیگی پس اگر ہندو اسے دخول دلی نہ کی ہو تو دونوں کو کچھ نہ ملیگا اور اگر بعد دخول کے ایسا ہوا تو ہر ایک کو اس کے مہر سے اور مہر مثل میں سے جو کم مقدار ہو وہ ملیگی یہ مضمون میں ہے اور اگر دونوں کے ساتھ دو عقد و نین نکاح کیا تو اخیر والی کا نکاح فاسد ہوگا اور مرد مذکور پر اسکا چھوڑنا واجب ہوگا اور اگر قاضی کو معلوم ہو گیا تو دونوں میں تفریق کر دیا جائیگا پس اگر مرد مذکور نے اسکو قبل دخول کے چھوڑا تو کوئی حکم ثابت نہ ہوگا اور اگر بعد دخول کے چھوڑا تو اسکو مہر ملیگا مگر مہر سے اور مہر مثل میں سے کم مقدار ملیگی اور عورت مذکورہ پر عدت واجب ہوگی اور اگر عمل نہ کیا ہو تو بچہ کا نسب ثابت ہوگا اور مرد مذکور اپنی عورت سے جدا ہوگا یہاں تک کہ اسکی عورت کی بہن کی عدت گذر جائے یہ محیط مشری میں ہے اور اگر دونوں سے دو عقد و نین نکاح کیا مگر یہ معلوم نہیں ہوتا ہو کہ دونوں میں سے کون عورت پہلی ہے تو شوہر کو حکم دیا جائیگا کہ خود بیان کرے پس اگر اسے بیان کیا تو اسکے بیان پر عمل درآمد ہوگا اور اگر بیان نہ کیا تو اس میں تخری نہ کی جائیگی بلکہ مرد مذکور اور دونوں عورتوں میں جدائی کر دیا جائیگی یہ شرح طحاوی میں ہے اور دونوں کو نصف مہر ملیگا بشرطیکہ دونوں کا مہر برابر ہو اور عقد میں بیان و مقرر کر دیا گیا ہو اور طلاق واقع ہونا دخول سے پہلے ہو اور اگر دونوں کا مہر مختلف ہو تو ہر ایک کے واسطے اسکے چوتھائی مہر کا حکم دیا جائیگا اور اگر عقد میں مہر سے نہ تو دونوں کے واسطے ایک متعہ واجب ہوگا جو نصف مہر کے بدلے میں ہوگا اور اگر جدائی بعد دخول کے واقع ہو تو ہر ایک کے واسطے اسکا پورا مہر واجب ہوگا کذا فی التبین در شیخ ابو جعفر ہندوانی نے فرمایا کہ اس مسئلہ کے معنی یہ ہیں کہ یہ حکم اسوقت ہے کہ دونوں میں سے ہر ایک عورت دعوائے کرے کہ میرے ساتھ پہلے نکاح ہوا ہے اور کسی کے پاس حجت نہ ہو تو دونوں کے واسطے نصف مہر کا حکم دیا جائیگا اور اگر دونوں نے کہا کہ ہم نہیں جانتے ہیں کہ پہلے کون عقد واقع ہوا تھا تب تک دونوں باہم صلح نہ کریں کسی امر کا حکم نہ دیا جائیگا کذا فی غایۃ السروی اور صلح باہمی کی صورت یہ ہے کہ دونوں عورتیں قاضی کے حضور میں کہیں کہ ہمارا اس مرد پر مہر ہے اور یہ حق ایسا ہے کہ ہم دونوں سے متجاوز نہیں ہیں پس ہم باہم صلح کرتے ہیں کہ نصف مہر لین پس قاضی نصف مہر کا حکم دیدیگا یہ نمایاں ہے اور اگر دونوں میں سے ہر ایک نے اپنے نکاح کے مقدم ہونے پر گواہ پیش کیے تو مرد مذکور پر نصف مہر دونوں کے واسطے برابر مشترک جب ہوگا اور یہ حکم اتفاقی ہے بنا برآں کہ روایت کتاب نکاح میں مذکور ہے اور یہی ظاہر روایت کافی میں ہے اور یہ احکام جو دو بیٹوں کے جمع کرنے کی صورت میں مذکور ہوئے ہیں ہر ایسی دو عورتوں کے حق میں

مسئلہ مکس یعنی اس دختر کو لڑکا فرض کریں تو یہ عورت اسکی سوتیلی ماں ہے لیکن دلیل تو فقط اول جملہ سے تمام ہو چکی ہے ۱۲ مسئلہ قولہ عدم جواز نکاح یہ مراد نہیں کہ قرابت یا رضاعت سے عدم جواز نہیں بلکہ دوسری علت ہے بلکہ مراد یہ کہ بیان کسی وجہ سے جواز میں غل نہیں ہے ۱۲ مسئلہ تخری یہ کہ دل کو کامل توجہ سے جائے کہ ان دونوں میں کون عورت ہے جیسے ہندو بیچ میں ایک مرد اور ملے تو تخری کرنا جائز ہے لیکن بیان نہیں ہے ۱۲ مسئلہ متعہ وہ مال جو قطع و راحت کے لیے ایسی مطلقہ کو دیا جائے اور اسکا بیان کتاب الطلاق میں آتا ہے ۱۲

جاری ہیں جنکا جمع کرنا حرام ہے یہ فتح القدر میں ہے۔ اور جدائی کے بعد اگر اُسے چاہا کہ دونوں میں سے کسی ایک سے نکاح کرے تو اُسکو اختیار ہے بشرطیکہ قبل دخول کے تفریق واقع ہوئی ہو اور اگر بعد دخول کے واقع ہو تو جب تک دونوں کی عدت نہ گزر جائے تب تک کسی سے نکاح نہیں کر سکتا ہے اور اگر ایک کی عدت گزر گئی اور دوسری عدت میں ہی تو جو عدت میں ہے اُس سے نکاح کر سکتا ہے دوسری سے نہیں کر سکتا ہے تا وقتیکہ اُسکی عدت نہ گزر جائے۔ اور اگر ایک کے ساتھ دخول کیا ہو تو اُسکی ساتھ نکاح کر سکتا ہے نہ دوسری کے ساتھ تا وقتیکہ اُسکی عدت پوری ہو جائے اور جب مدخل کی عدت پوری ہو گئی تو پھر اُسکو اختیار ہے کہ دونوں میں سے کسی ایک سے جس سے چاہے نکاح کر سکتا ہے یہ تبیین میں ہے اور ملوکہ دو بہنوں کو بھی وطی کا نفع حاصل کر سکتے واسطے جمع کرنا نہیں جائز ہے جیسے دو بہنوں کا جنکاح جمع کرنا نہیں جائز ہے اور اگر دو بہنوں کا مالک ہو تو اُسکو اختیار ہے کہ دونوں میں سے جس سے چاہے تمتع حاصل کرے اور جب اُسے دونوں میں سے ایک باندی سے تمتع حاصل کیا تو پھر اسکے بعد دوسری سے تمتع نہیں حاصل کر سکتا ہے (اسی طرح اگر ایک باندی خریدی اور اُس سے وطی کر لی پھر دوسری باندی جو اُسکی بہن ہو خریدی تو وہ پہلی باندی سے وطی کر سکتا اور دوسری سے نہیں کر سکتا ہے تا وقتیکہ پہلی باندی کو اپنے اوپر حرام نہ کرے اور حرام کر لینے کے یہ معنی ہیں کہ کسی مرد سے اُسکا نکاح کرے یا اپنی ملک سے نکال دے خواہ بائینطور کہ اُسکو آزاد کرے یا ہمہ کرے یا فروخت کرے یا کسی کو صدقہ دیدے یا اُسکو نکاح کرے یہ شرح طحاوی میں ہے۔ اور باندی کا کوئی حصہ آزاد کر دینا بمنزلہ کل کے آزاد کر دینے کے ہے اسی طرح بعض حصہ کا مالک کرنا گویا بمنزلہ کل کے مالک کر دینے کے ہے یہ تبیین میں ہے اور اگر زبان سے کہد یا کہ یہ مجھے حرام ہے تو ایسی حالت میں اُسکی دوسری بہن اُسپر حلال نہوگی جیسے حالت حیض و نفاس و احرام و صیام میں حلال نہیں ہو جاتی ہے یہ غایۃ السروی میں ہے۔ اور اگر اُسے دونوں سے وطی کر لی ہو تو اُسکو یہ اختیار نہوگا کہ دونوں میں سے کسی سے وطی کرے تا وقتیکہ دونوں میں سے ایک کو اپنے اوپر حرام نہ بنے بیان کیا ہے حرام نہ کرے اور اگر اُسے اس طرح حرام کر لیا کہ دونوں میں سے ایک کو فروخت کر دیا یا کسی سے اُسکا نکاح کر دیا یا ہمہ کر دی پھر بیعہ سبب عیب کے اُسکو واپس دی گئی یا اُسے ہمہ سے رجوع کیا یا اُسکے شوہر نے اُسکو طلاق دیدی اور اشکی عدت گزر گئی تو پھر دونوں میں سے کسی سے وطی نہ کر سکیگا جب تک کہ دونوں میں سے ایک کو اپنے اوپر بطریق مذکورہ بالا حرام نہ کرے یہ فقہائے قاضیان میں ہے اور اگر ایک باندی سے نکاح کیا اور بہنوں اُسکے ساتھ ہمبستر نہو اتھا کہ اشکی بہن کو خود خرید لیا تو خریدی ہوئی باندی سے ہمبستر نہیں ہو سکتا ہے اسواسطے کہ منکوحہ باندی کے واسطے نفس نکاح سے بستر ثابت ہو گیا ہے پس اگر خریدی ہوئی سے وطی کر لیا تو ایک بستر میں دونوں کو جمع کرنے والا ہو جائیگا یہ شرح طحاوی میں ہے۔ اور اگر اپنی باندی کی بہن سے نکاح کیا حالانکہ باندی سے وطی کر چکا ہے تو نکاح صحیح ہوگا اور جب نکاح صحیح ہو تو پھر باندی مذکورہ ملوکہ سے وطی نہ کرے اگرچہ اُسے منکوحہ سے بہنوں وطی کر لی ہو اور نیز منکوحہ سے بھی وطی نہیں کر سکتا ہے جب تک کہ ملوکہ کو اپنے اوپر اسباب مذکورہ میں سے کسی سبب سے حرام نہ کرے

۱۵۔ دونوں وطی سے ہر ایک سے ایسی حالت میں کہ جمع نہ نہیں ۱۶۔ اسباب مذکورہ یعنی بیچ کر یا کسی کو ہمہ یا صدقہ سے یا نکاح کرے یا منکر اس کے جو مذکور ہو ۱۷۔ اسباب مذکورہ

پھر البتہ منکوحہ سے وطی کر سکتا ہے اور اگر ملوکہ سے وطی نہ کی ہو تو منکوحہ سے وطی کر سکتا ہے یہ ہر ایہ میں ہے اور اگر
اپنی باندی کی بین سے بیکل فاسد نکاح کیا تو اسکی باندی جس سے اس نے وطی کر لی ہے اس پر حرام نہ ہوگی لیکن اگر
اس نے منکوحہ سے وطی کر لی تو البتہ اسکی ملوکہ باندی اس پر حرام ہو جائیگی یہ بحر الرائق میں ہے۔ دو بہنوں نے ہر ایک سے
ایک ہی مرد سے کہا کہ میں نے بعض اس قدر ہسر کے لیے آپ کو تیرے نکاح میں دیا اور دونوں کا کلام دونوں کے
منہ سے ایک ساتھ نکلا اگر مرد نے دونوں میں سے ایک کا نکاح قبول کیا تو یہ جائز ہے اور اگر شوہر نے ابتدا کی
اور کہا کہ میں نے تم دونوں سے ہر ایک سے بعض ہزار درم ہسر کے نکاح کیا پس دونوں میں سے ایک نے کہا کہ میں
راضی ہوئی اور دوسری نے راضی ہونے سے انکار کیا تو دونوں کا نکاح باطل ہو گا یہ ذخیرہ میں ہے امام محمد نے
جامع میں فرمایا کہ ایک شخص نے ایک شخص کو وکیل کیا کہ کسی عورت سے اسکی شادی کرے اور دوسرے شخص کو بھی اسی
کام کے واسطے وکیل کیا پس دونوں وکیلوں میں سے ہر ایک نے ایک ایک عورت سے بدون حکم اس عورت کے اس کے
ساتھ نکاح کر دیا حالانکہ دونوں عورتیں باہم رضاعی بہنیں ہیں اور دونوں کلام ایک ساتھ ہی منہ سے نکلا تو دونوں
نکاح باطل ہیں اسبطرے اگر دونوں میں سے ایک نکاح برضا مندی عورت ہو یا دونوں برضا مندی عورت کے
ہوں تو بھی یہ حکم ہے یہ محیط میں ہے اور امام محمد نے فرمایا کہ دو شخص ایسے ہیں کہ وہ وکیل نہیں کیے گئے ہیں بلکہ نفقہ
ہیں اور دونوں نے دو بہنوں کا نکاح ہر دونوں کی اجازت سے دو عقد متفرق میں ایک مرد کے ساتھ باندھا اور
ہر دو عورت میں سے ہر ایک کی طرف سے ایک ایک غائب ہوا اور ہر دو عقد بیجا واقع ہوئے پھر ہر خبر مرد کو
ہونچتی ہو شوہر قرار دیا گیا ہے پس اسے ہر دین سے ایک نکاح کی اجازت دی تو وہ نکاح جائز ہو گا اور اگر ان
دونوں نے ایک ہی عقد میں دونوں کا نکاح کر دیا مثلاً بائین طور کہ ہر دو وکیل میں سے ہر ایک نے کہا کہ میں نے فلاں و
فلاں عورت کا نکاح کر دیا اور ہر دونوں کی طرف سے دوسرے دو غائب ہوئے تو انہیں سے کوئی نکاح جائز نہ ہو گا یہ ذخیرہ
میں ہے۔ ایک شخص نے دو بہنوں سے نکاح کیا حالانکہ ایک بہن کسی شخص غیر کی عدت میں ہو یا اسکی منکوحہ ہو تو جو بہن خالی
ہے اسکا نکاح صحیح ہو جائیگا یہ محیط سہری میں ہے۔ اور جس شوہر کو طلاق دی ہے اور وہ حالت عدت میں ہو پس حالت
عدت میں اسکی بہن سے نکاح نہیں جائز ہے خواہ طلاق رجعی کی عدت میں ہو یا بائن کی یا تین طلاق کی یا نکاح فاسد کی
یا وطی شہہ کی عدت میں ہو اور جیسے کہ عدت میں اسکی بہن سے نکاح نہیں جائز ہے اسبطرے ہر ایسی عورت سے جسکا اسکے
ساتھ جمع کرنا نہیں جائز ہے نکاح جائز نہ ہو گا اور اسبطرے یہ بھی جائز نہیں ہے کہ اس عدت والی عورت کے علاوہ
چار عورتوں سے نکاح کرے یہ کافی میں ہے۔ اور اگر اسے اپنی ام ولد کو آزاد کر دیا تو جب تک اسکی عدت نہ گذر جائے
ترب تک اسکی بہن سے نکاح نہیں کر سکتا اور امام اعظم کے نزدیک مدام مستعدہ کے سواے چار عورتوں سے نکاح

۱۲۵ فاسد بیخہ خالی نکاح فاسد سے وطی کرنا حرام نہیں ہوتا بلکہ جب فاسد منکوحہ سے وطی کرے تب حرام ہو گیا کہ ملوکہ سے وطی نہ کرے ۱۲
۱۲۵ نفولی اگرچہ وکیل نہیں ہوتا اور نہ ولی ہے لیکن نکاح وغیرہ میں اسکا کام منعقد ہوتا ہے کیونکہ وہ جسکی طرف سے نفولی ہے خواہ مرد ہو یا
عورت ہو اسکی اجازت پر وقت ہے تو کسی کا کچھ ضرر نہیں سوائے لقمہ کے ۱۲۵ اس کے بغیر کے نکاح میں ہے ۱۲۵
جیسے سکی خالہ وغیرہ ۱۲

نہا کر دیا اور صاحبین کے نزدیک اسکی بہن سے بھی نکاح جائز ہو یہ فتح القدیر میں ہے اور اگر شوہر نے کہا کہ اس مطلقہ نے مجھے خبر دی تھی کہ میری عدت گزر گئی پس اگر اتنی مدت گزر گئی ہو کہ ایسی کم مدت میں عدت نہیں پوری ہو جاتی ہو تو مرد کا قول قبول نہوگا اور نیز عورت کا بھی قول قبول نہوگا والا اس صورت میں کہ ایسے امر کو بیان کرے جو محتمل ہے مثلاً کہ اسے ایسا صلہ جسکی خلقت و اعضا ظاہر ہو گئی تھی ساقط ہو گیا ہو اور مثل اسکے۔ اور اگر اتنی مدت گزر گئی ہے کہ ایسی مدت میں عدت گزر جاتی ہو پس اگر عورت مذکورہ نے مرد کے قول کی تصدیق کی یا خاموش رہی یا غائب تھی تو مرد مذکور کو اسکی بہن سے یا دوسری عورت سے نکاح کرنے کا اختیار ہوگا اور بشرط اگر عورت اسکی تکذیب کی تو یہی ہمارے علماء کے نزدیک یہ حکم ہے یہ مبسوط میں ہے۔ اور جو عورت مرتدہ ہو گئی جب وہ دار الحرب میں جا ملی تو اسکے مرد کو اسکی عدت پوری ہو جانے سے پہلے اسکی بہن کے ساتھ نکاح کر لینا جائز ہو جیسا کہ عورت مذکورہ کے مرجعہ کی صورت میں ہے پھر اگر وہ مسلمان ہو کر واپس آئی تو وہ حال سے خالی نہیں یا تو بہن کے ساتھ نکاح کر لینے سے پہلے واپس آئی یا اسکے بعد واپس آئی پس اگر بہن سے نکاح کر لینے کے بعد واپس آئی تو بہن کا نکاح فاسد نہوگا کیونکہ عدت عود نہ کر گئی اور دوسری صورت میں بھی امام اعظم کے نزدیک یہ حکم ہے کیونکہ عدت بعد ساقط ہونے کے بعد اسبب جدید عود نہ کر گئی اور صاحبین کے نزدیک مرد کو اسکی بہن سے نکاح کرنا جائز نہیں ہے اور مسلمان ہو کر اسکے واپس آنے کی صورت میں اسکا دار الحرب میں جا ملنا شرعاً مثل اسکے غائب ہو جانے کے قرار دیا جائیگا یا اسکو نہیں دیکھتے ہو کہ اسکو اسکا مال واپس آیا جاتا ہے اور وہ عود کر کے حالت عدت میں ہوگی یہ فتح القدیر میں ہے اور ایسی دو عورتوں کا جمع کرنا کہ دونوں میں سے ہر ایک عورت دوسری عورت کی بھوپتی ہو جائز نہیں ہے اور نیز ایسی دو عورتوں کا جمع کرنا جنہیں سے ہر ایک دوسری کی خالہ ہو جائز نہیں ہے اور اسکی صورت یہ ہے کہ دو مردوں میں سے ہر ایک دوسرے مرد کی ماں کے ساتھ نکاح کرے اور دونوں سے لڑکی پیدا ہو پس ہر ایک لڑکی دوسری لڑکی کی بھوپتی ہوگی اور اگر دونوں مرد میں سے ہر ایک دوسرے کی دختر سے نکاح کرے اور دونوں کی لڑکیاں پیدا ہوں تو ہر ایک لڑکی دوسری لڑکی کی خالہ ہوگی یہ ہدایہ میں ہے۔ ایک مرد نے دو عورتوں سے نکاح کا عقد باندھا حالانکہ دونوں میں سے ایک عورت ایسی ہو کہ اس سے نکاح کرنا حلال نہیں ہے مثلاً اس مرد کی ذوات حرام مثل بھوپتی وغیرہ ہے یا شوہر دانی ہو یا بت پرست ہے اور دوسری سے نکاح کرنا حلال ہے تو جس سے نکاح حلال ہے اسکے ساتھ نکاح صحیح ہوگا اور دوسری کا نکاح فاسد ہو جائیگا اور جو مرد قرار پایا ہے وہ سب اسی کے واسطے ہوگا جس سے نکاح صحیح ہو اور یہ امام اعظم کا قول ہے یہ تبیین میں ہے۔ اور اگر اس عورت کے ساتھ جو حلال نہیں ہے اس نے دخول کر لیا تو اصل میں مذکور ہے کہ اسکو کفر المشمل ملکیا چاہے جہد نہ ہو اور جو مرد قرار پایا ہے وہ سب اسی کو ملکیا جو حلال ہے اور مبسوط میں فرمایا کہ بناءً بر قول امام اعظم کے یہی قول اصح ہے فتح القدیر میں ہے۔ قسم پنجم باندیان جو عروہ کے ساتھ یا سرہ کے اور پر نکاح میں لائی جاوے ہیں سرہ کے ساتھ یا سرہ کے اور پر باندی کا نکاح میں لانا جائز نہیں ہے یہ محیط سرخسی میں ہے اور مردہ و ام ولد

بھی ہی حکم ہے یہ فتح القدر میں ہے اور اگر حرہ و باندی کو ایک ہی عقد میں جمع کیا تو حرہ کا نکاح صحیح ہوگا اور باندی کا نکاح باطل ہو جائیگا اور یہ اس وقت ہے کہ جب اس حرہ سے تنہا نکاح کر لینا جائز ہو اور اگر اس حرہ سے نکاح حلال نہ ہو تو باندی کیساتھ اسکو ملائے سے باندی کا نکاح باطل ہوگا یہ خلاصہ میں ہے اور اگر پہلے باندی سے نکاح کیا پھر حرہ سے تو دونوں کا نکاح صحیح ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور اگر حرہ کو طلاق بائن یا تین طلاق دیکر اسکی عدت میں باندی سے نکاح کیا تو امام عظیم کے نزدیک نہیں جائز ہے اور صاحبین کے نزدیک جائز ہے اور اگر حرہ مذکورہ طلاق رجعی کی عدت میں ہو تو بالاتفاق باندی سے نکاح نہیں جائز ہے یہ کافی میں ہے اور اگر باندی و حرہ سے نکاح کیا حالانکہ وہ مذکورہ کسی کے نکاح فاسد کی عدت میں ہے یا وطی بشبہ کی عدت میں ہے تو حسن بن زیاد نے ذکر کیا کہ یہ صورت بھی امام عظیم کو صاحبین کے اختلاف کی ہے اور انکے سولے مشائخ نے فرمایا کہ اس صورت میں باندی کا نکاح بالاتفاق جائز ہوگا اور یہی ائمہ و مشہر ہے۔ اور اگر باندی کو رجعی طلاق دیکر حرہ سے نکاح کیا پھر باندی سے رجوع کر لیا تو جائز ہے یہ ذخیرہ میں ہے غلام نے ایک حرہ عورت سے نکاح کیا اور اس کے ساتھ دخول کر لیا حالانکہ بدون اجازت اپنے مولے کے ایسا کیا پھر بدون اجازت اپنے مولے کے باندی سے نکاح کیا پھر مولے نے دونوں کے نکاح کی اجازت دیدی تو حرہ کا نکاح جائز ہوگا اور باندی کا نکاح جائز ہوگا یہ محیط سرخسی میں ہے۔ اور اگر بدون اجازت باندی کے مولیٰ کے باندی سے نکاح کیا اور اس کے ساتھ دخول نہ کیا پھر آزاد عورت سے نکاح کیا پھر مولے باندی نے اجازت دی تو نکاح جائز ہوگا اور اگر باندی مذکورہ کی دختر سے جو حرہ ہے قبل اجازت کے نکاح کر لیا پھر باندی کے مولے نے اجازت دی تو نکاح جائز ہوگا یہ محیط سرخسی میں ہے۔ ایک شخص کی ایک دختر بالغہ اور ایک باندی بالغہ ہیں اس نے ایک مرد سے کہا کہ میں نے یہ دونوں عورتیں ہر ایک انہیں سے بوجہ عقد مہر کے تیرے نکاح میں دین اور اس مرد نے باندی کا نکاح قبول کیا تو باطل ہوگا پھر اگر اسکے بعد حرہ کا نکاح قبول کر لیا تو جائز ہے یہ محیط میں ہے۔ اور باندی کے ساتھ نکاح کرنا خواہ باندی مسلمہ ہو یا کتبا یہ ہو جائز ہے اگرچہ اسکو حرہ عورت سے نکاح کر نیکی و مسترس ہو یہ کافی میں ہے مگر باوجود مسترس حرہ کے باندی سے نکاح کرنا مکروہ ہے یہ بدائع میں ہے۔ اور چار باندیوں اور پانچ آزاد عورتوں سے ایک ہی عقد میں نکاح کیا تو باندیوں کا نکاح صحیح ہو جائیگا یہ محیط سرخسی میں ہے۔ قسم ششم ان عورات کے بیان میں جنہیں غیر کا حق متعلق ہے کسی مرد کو روانہ نہیں ہے کہ دوسرے کی متکوحہ سے یا دوسرے کی ملکہ سے نکاح کرے کذا فی سراج الوہاج خواہ عدت بطلاق ہو یا عدت بوفات شوہر یا نکاح فاسد میں دخول کر نیکی عدت ہو یا وطی بشبہ کی عدت میں ہو یہ بدائع میں ہے اور اگر کسی نے غیر کی متکوحہ سے نکاح کیا حالانکہ وہ نہیں جانتا ہے کہ غیر کی متکوحہ ہے پھر اس سے وطی کر لی تو عدت واجب ہوگی اور اگر جانتا ہے کہ غیر کی متکوحہ ہے تو واجب نہ ہوگی جسے کہ اس کے شوہر کو اس سے وطی کرنا حرام نہیں ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور جس شخص کی عدت میں ہے اسکو اسکے ساتھ نکاح کر لینا جائز ہے یہ محیط سرخسی میں ہے اور یہ حکم اس وقت ہے کہ جب اس صورت میں سولے عدت کے اور کوئی امر مانع نہ ہو یہ بدائع میں ہے۔ اور امام ابو حنیفہ و امام محمد رحمہ نے فرمایا کہ زنا سے جو عورت حاملہ ہو اس سے نکاح کرنا جائز ہے لیکن اس کے ساتھ وطی نہ کرے یہاں تک کہ وضع حمل ہو اور امام ابو یوسف رحمہ نے فرمایا کہ نہیں صحیح ہے مگر فتوے

اور صاحبین کے نزدیک سہر عدت ہو اور اسکا نکاح جائز نہیں ہو اور ہر اتفاق ہو کہ ایک حیض سے ہتہیز اور کراہنے سے پہلے اس کے ساتھ وطی کرنا حلال نہیں ہو یہ بدائع میں ہے۔ قسم منقطعہ محرمات بشر کے بیان میں۔ آتش پرست عورتوں اور روشن پرست عورتوں کے ساتھ نکاح جائز نہیں ہو خواہ آزاد ہوں یا باندیان ہوں کچھ فرق نہیں ہو کذا ہے السراج الوہاج اور روشن پرستوں میں وہ عورتیں بھی داخل ہیں جو آفتاب ستاروں کی پرستش کرتی ہیں اور اپنی معتقد تصویروں کو پوجتی ہیں اور معتطلہ و زمانہ و باطنیہ و باجمیہ اور ہر ایسے مذہب کی عورتیں جنکا معتقد کافر ہو یا ہے داخل ہیں یہ فتح القدیر میں ہے اور اگر کوئی شخص مشرک و مجوسیہ عورت کا مالک ہو تو اس سے وطی نہیں کر سکتا ہے اور کتابیہ عورت کے خواہ حرثیہ ہو یا ذمیہ ہو خواہ آزاد ہو یا باندی ہو مسلمان کو نکاح کر لینا جائز ہے کذا ہے عیط اسخسی مگر اوئے یہ کہ ایسا نہ کرے اور بدون ضرورت کے انکا ذبیحہ نہ کھایا جائیگا یہ فتح القدیر میں ہے۔ اور اگر مسلمان نے کتابیہ سے نکاح کیا تو مسلمان کو اختیار ہے کہ اسکو بیعہ و کینسہ جائیے منع کرے کذا ہے السراج الوہاج اور اپنے گھر میں شراب بنانیسے منع کرے کذا ہے اہم الفائق اور خون حیض و نفاس و جنابت سے غسل کرنے پر مجبور نہ کرے گیارہ سراج الوہاج میں ہے۔ اور اگر مسلمان نے دار احرب میں کتابیہ عورت سے نکاح کیا تو جائز ہے مگر مکروہ ہے اور اگر اسکو دار الاسلام میں لے آیا تو دونوں اپنے مکمل قدیم پر باقی رہیں گے یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ اور اگر مسلمان خود نکاح لایا اور اس کو دار احرب میں چھوڑ آیا تو بسبب تبائن دارین کے فرقہ واقع ہو جائیگی یہ مشہور بمسوط سرخسی میں ہے۔ اور بعض نے اگر بیعت سے گواہوں ولی کے ساتھ نکاح کیا پھر دونوں مسلمان ہو گئے اور باطن میں جو اتفاق دین اسلام رکھتے تھے وہ چھوڑ دیا یعنی دل سے مسلمان ہو گئے حالانکہ شوہر نے اس کے ساتھ خلوت کر لیا مگر وطی نہیں کی تھی پھر مسلمان ہو نیکی بعد عورت مذکورہ نے قبل اسکے کہ پہلے شوہر سے جدائی واقع ہو دوسرے شوہر سے نکاح کر لیا تو شیخ امام ابو بکر محمد بن الفضل نے فرمایا کہ اگر دونوں اسلام کا اظہار کرتے تھے مگر دل سے کفر کے معتقد تھے تو دونوں کا نکاح اول جائز ہوگا اور دوسرے شوہر سے عورت کا نکاح جائز نہ ہوگا اور اگر دونوں یا ایک کفر کا اظہار کرتے ہوں تو دونوں بمنزلہ دومترد و نکے ہونگے کہ انکا نکاح اول صحیح نہ ہوگا اور عورت کا دوسرے سے نکاح صحیح ہوگا یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ اور ہر وہ آدمی جو دین آسمانی کا معتقد ہو اور اس کے لیے کوئی کتاب کے سمائی ہے جیسے صحیفہ اہیم و شیش و زبور و داؤد وہ اہل کتاب میں شمار ہوگا پس اس فرقہ کی عورتوں سے نکاح کر لینا جائز ہوگا اور انکا ذبیحہ کھانا بھی جائز ہوگا یہ تبیین میں ہے۔ اور صاحبیہ فرقہ کی عورتوں سے نکاح کرنا امام اعظم کے نزدیک جائز مگر مکروہ ہے اور صاحبین کے نزدیک نہیں جائز ہے اور یہی حال ان کے ذبیحہ کا ہے اور یہ اختلاف اس بنا پر ہے کہ امام اعظم کے نزدیک صابی ایک نصرانی قوم ہے کہ مذکور پڑھتے ہیں اور بعض کو اکب کی ہر طرح تعظیم کرتے ہیں

مسئلہ معتطلہ یونانی حکماء کے مذہب پر خدا کو معتطل ماننے و زمانہ و ہر وہ غیر باطنی قرآن کے باطنی معنی لینے والا فرقہ مستحکم سے مستحکم ایک مصر و دبار میں تھے قاکان بن چنگیز خان نے انکو مجاہد کیا اباحیہ ہر طرح کے من کو مباح ٹھہراتے ہیں اور یہ باطنیہ کا بھی عقیدہ تھا بعض ایک فرقہ اباحیہ میں سے ہے ۱۲۰۰ حریمہ کا فر خود مختار جو مسلمانوں کے ماتحت نہیں ہیں اور ذمیہ ماتحت ہیں ۱۲۰۱ شمار ہوگا کچھ یہود و نصاریٰ کی خصوصیت نہیں ہے ۱۲

جیسے ہم لوگ قبلہ کی تعظیم کرتے ہیں اور صاحبین نے انکا کو اکب کی تعظیم کرنا ستارہ پرستی قرار دیا پس مثل و شن پرستوں کے ہوسے یہ کافی و اکثر شروع ہرایہ میں ہی اور جس دختر کے مادر و پدر میں سے ایک کتابی ہوا اور دوسرا مجوسی ہو تو وہ اہل کتاب کے حکم میں ہوگی یہ بدائع میں ہی اور اگر مسلمان نے کتابیہ عورت سے نکاح کیا پھر وہ مجوسی ہوگئی تو نکاح ٹوٹ جائیگا اور اگر یہودیہ سے نکاح کیا پھر وہ نصرانیہ ہوگئی یا نصرانیہ سے پھر وہ یہودیہ ہوگئی تو نکاح فاسد نہوگا اور اگر صابیہ ہوگئی تو امام اعظم کے نزدیک فاسد نہوگا اور صاحبین کے نزدیک فاسد ہو جائیگا یہ جو ہرۃ البیہرہ میں ہے۔ اور شیخ عجمدی نے فرمایا کہ اصل یہ ہے کہ جو مرد و مر دین سے اگر ایک ایسے حال پر ہو گیا کہ اگر از سر نو نکاح کیا جائے تو ناجائز ہو تو ایسی حالت میں جائز نکاح بھی باطل ہو جائیگا پھر جب مجوسیت اختیار کرنے سے نکاح فاسد ہو گیا پس اگر یہ فعل اس عورت کی طرف سے ہو تو جدائی ہو جائیگی اور عورت مذکورہ کو اس کے مہر سے کچھ نہ لے لیا اور نہ متعلقہ لیا اگر قبل دخول کے مجوسیہ ہوگئی ہی اور اگر مرد کی طرف سے یہ فعل صادر ہوا پس اگر دخول سے پہلے پایا گیا تو عورت کو نصف مہر لیا بشرطیکہ مہر منسے و مقرر ہو گیا ہو اور عقد میں منسے نہوا ہو تو متعلقہ جب ہوگا اور اگر بعد دخول کے مرد مجوسی ہو گیا تو پورا مہر واجب ہوگا یہ سراج الوہاج میں ہے۔ اور مرد مذکور و انہیں ہی کہ مرتدہ یا مسلمہ یا اصلی کا فرہ عورت سے نکاح کرے اسبطر مرتدہ عورت کا نکاح بھی کسی کے ساتھ نہیں جائز ہے یہ بیسوطین ہے اور مسلمان عورت کا نکاح کسی مرد مشرک یا کتابی سے نہیں جائز ہے یہ سراج الوہاج میں ہے اور بت پرست اور مجوسیہ عورت سولے مرتد کے ہر کافر کے واسطے جائز ہے یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ اور ذمی لوگ آپس میں ایک مرد و دوسری عورت سے نکاح کر سکتے ہیں اگرچہ باہم انکی شریعتیں مختلف ہوں یہ بدائع میں ہے۔ اور مسلمان عورت سے نکاح کرنے کے بعد اسکے اوپر کتابیہ آزاد عورت سے نکاح کر سکتا ہے اور اسبطر کتابیہ عورت پر مسلمہ عورت کو بیاہ لاسکتا ہے اور باری میں دونوں برابر ہوگئی کیونکہ دونوں محلیت نکاح میں برابر ہیں یہ قاضیان کی شرح جامع فقیرین ہی قسم مشتم محرمات ہلک یعنی ملوک میں سے جو حرام ہیں پس عورت کے واسطے یہ جائز نہیں تو کہ اپنے غلام کے نکاح میں آوے اور نہیں جائز ہے کہ ایسے غلام کے نکاح میں آوے جو اسکے وغیرہ کے درمیان مشترک ہے۔ اور جب نکاح پر ملکیتیں وارد ہو تو نکاح باطل ہو جاتا ہے چنانچہ اگر جو مرد و مر دین سے کوئی دوسرا تمام کا یا اُسے کسی حصہ کا مالک ہوا تو نکاح باطل ہو جائیگا یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر کسی مرد نے اپنی باندی یا مکاتبہ یا بندیرہ یا ام ولد سے نکاح کیا یا ایسی باندی سے نکاح کیا جسکے کسی حصہ کا مالک ہے تو یہ نکاح نہوگا یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے اسبطر ایسی باندی سے بھی نکاح نہیں جائز ہے بسین اسکا کچھ حق ملک ہے مثلاً ایسی باندی جسکو اسکے مکاتبہ نے اپنی کمائی سے خریدا ہے یا اسکے مازون غلام فرخندار نے خریدا ہے یہ محیط خسی میں ہے اور

۱۵۴ فقیرین اسکی مترجم کے عین الہدیہ ترجمہ ہایہ میں ہے ۱۲۷ ملک میں لینے بعد نکاح کے شوہر و زوہب میں سے کوئی دوسرا مالک ہو جائے ۱۵۵ قال المترجم پس اگر مرد نے ایک باندی سے نکاح کیا پھر اُسکو خرید لیا تو نکاح باطل ہوا اور ملک میں اُسکو اپنے تحت میں رکھے اور اگر عورت نے غلام کو جو اُسکا شوہر ہے خرید لیا تو نکاح باطل ہوا اور پھر اُس سے وطن نہیں کر سکتی ہے اور نہ نکاح کر سکتی ہے ۱۵۶

یہ الفاظ میں ہیں جو شیخ امام غفرلہ حلوئی نے فرمایا کہ ہمارے بہت سے مشائخ نے فرمایا کہ اگر دونوں ایسی کثیر مدت بیان کرے کہ یہ یقین یہ بات معلوم ہو کہ یہ دونوں اپنی مدت زندہ نہ رہیں گے جیسے ہزار برس مثلاً تو نکاح منعقد ہوگا اور شرط باطل ہوگی چنانچہ تا قیام قیامت یا خروج دجال یا نزول عیسیٰ علیہ السلام کی مدت لگانے میں بھی یہی حکم ہے اور ایسا ہی حسن نے امام ابو حنیفہ سے روایت کی ہے یہ محیط میں ہے۔ اور اگر نکاح مطلقاً بلا قید مدت کیا ولیکن اپنے دل میں کچھ نہایت کر لی کہ اتنی مدت تک سکونے ساتھ رکھوں گا تو نکاح صحیح ہوگا یہ تبیین میں ہے۔ اور اگر اس سے نکاح کیا بریکہ بعد ایک ماہ کے اسکو طلاق دیدو گا تو یہ جائز ہے یہ بحر الرائق میں ہے اور عز ورج نہاریات میں کچھ مضائقہ نہیں ہے عورت سے اس شرط پر نکاح کرے کہ اس کے ساتھ فقط دن میں رہیگا رات میں نہ رہیگا تو مضائقہ نہیں ہے یہ تبیین میں ہے اور اگر ایک مرد احرام میں ہو اور ایک عورت احرام میں ہو تو حالت احرام میں دونوں کا نکاح کرنا جائز ہے اسطرح اگر ولی محرم نے جسکا ولی ہے اسکا نکاح کر دیا تو جائز ہے اور اگر کسی عورت نے ایک مرد پر دعویٰ کیا کہ اسے میرے ساتھ نکاح کیا ہے اور گواہ قائم کیے اور قاضی نے حکم دیدیا کہ یہ اس مرد کی جو رہے حالانکہ مرد مذکور نے اس سے نکاح نہیں کیا تھا تو اس مرد کو اس عورت کے ساتھ رہنا جائز ہے اور اگر وہ اس سے خواہش کرے تو اس سے جماع کر سکتا ہے اور یہ امام اعظم کے نزدیک ہے اور یہی امام ابو یوسف کا پہلا قول ہے اور امام ابو یوسف کے دوسرے قول کے موافق اور وہی امام محمد کا قول ہے یہ حکم ہے کہ مرد مذکور اس سے وطی نہیں کر سکتا ہے یہ ہر ایک میں ہے پھر وضع ہو کہ قضاے قاضی انشاء عقد جدید قرار دیا جائیگی اسی واسطے یہ شرط ہے کہ عورت مذکورہ اس انشاء عقد کے واسطے محل قابل ہوتے کہ اگر یہ عورت مثلاً شوہر والی ہوگی یا کسی دوسرے کی عدت میں ہو یا اسی مرد کی طرف سے تین طلاق یا نہ ہو تو قضاے مذکور نافذ ہوگی اور عامہ مشائخ کے نزدیک قضاے مذکور کے وقت گواہوں کا حاضر ہونا شرط ہے یہ تبیین میں ہے اور اسطرح اگر مرد نے عورت پر نکاح کا دعویٰ کیا تو اسکا بھی یہی حکم ہے اور اسطرح اگر بھوٹے گواہوں پر طلاق واقع ہونے کا حکم دیدیا گیا باوجود اسکے کہ عورت جانتی ہے کہ یہ غلط واقع ہے تو عورت مذکورہ کو بعد عدت کے دوسرے مرد سے نکاح کر لینا حلال ہے اور گواہ کو بھی اسکے ساتھ نکاح کر لینا حلال ہے اور مرد اول پر حرام ہو جائیگی اور امام ابو یوسف کے نزدیک عورت مذکورہ نہ اول کے واسطے حلال ہوگی نہ دوسرے کے واسطے اور امام محمد کے نزدیک جب تک دوسرے شوہر نے اسکے ساتھ دخول نہیں کیا تو تب تک پہلے خاوند کے واسطے حلال ہوگی اور جب دوسرے خاوند نے اسکے ساتھ دخول کر لیا تو اول پر حرام ہو جائیگی کیونکہ عدت واجب ہو گئی اور دوسرے مرد کے واسطے بھی حلال ہوگی یہ بحر الرائق میں ہے۔ زید نے ایک عورت پر نکاح کا دعویٰ کیا اور اسے انکار کیا پس زید نے اس سے سو درم پر بدین شرط صلح کی کہ عورت مذکورہ

۱۵۵ ان چیزوں کی درازی مدت اسقدر کہ دونوں زندہ نہ رہیں گے شاید اس دلیل سے کہ آثار پائے نہیں جاتے لیکن شک نہیں کہ یقینی ثبوت نہیں ہے خصوصاً جبکہ قرب قیامت کے واسطے احادیث و آیات موجود ہیں جز ایک تا قیامت روا ہونا اسوجہ سے مسلم کہ اسوقت بقاے زوجیت کی حاجت نہیں اور سوچا اسکے خروج دجال و نزول عیسیٰ میں مترجم کو سخت تامل ہے اگرچہ ہزار برس کے اندر عورت کرنے میں اتفاق ہو ناظم و اندر اعلم ۱۲۷ جائز ہے کیونکہ عدہ طلاق بعد نکاح ہوگا ۱۲

اسکا اقرار کرے پس عورت مذکورہ نے اقرار کیا تو یہ مال بذمہ زید بلام ہوگا اور یہ اقرار بمنزلہ انشاء نکاح کے قرار دیا جائیگا پس اگر اقرار مذکور گواہوں کے سامنے ہو تو نکاح صحیح ہوگا اور عورت کو اس کے ساتھ رہنا نیا بیہودہ بین اللہ تعالیٰ روا ہوگا ورنہ نکاح منعقد نہ ہوگا اور عورت مذکورہ کو زید کے ساتھ رہنا روانہ ہوگا اور یہی صحیح ہے یہ محیط میں ہے۔

چوتھا باب اولیا کے بیان میں۔ اولیا جمع ولی کہ جو شرعاً دوسرے کے امور کا متولی ہو تو قال ولایت چار سیبوں سے ثابت ہوتی ہے قرابت دولہ و امانت و ملک یہ بحر الرائق میں ہے اور عورت کے واسطے اقرب ولی یعنی سب سے قریب ولی اسکا بیٹا ہے پھر پوتا پھر اسطرح پر دتا چاہے جتنے اون کے درجہ پر ہو پھر باپ ہے پھر باپ کا باپ یعنی دادا پھر پردا اس کے بعد چاہے جتنے اون کے درجہ پر ہو یہ محیط میں ہے پس اگر محض عورت کا بیٹا ہو اور باپ ہو یا بیٹا و دادا تو یحییٰ کے نزدیک کا ولی اسکا بیٹا ہوگا اور امام محمد کے نزدیک باپ ہوگا کذا نے اس طرح الواج اور افضل اسی صورت میں یہ ہے کہ اسکا باپ اس کے بیٹے کو حکم دیدے کہ تو اسکا نکاح کر لے تاکہ بلا خلاف جائز ہو یہ شرح طحاوی میں ہے پھر عورت کا سگا بیٹا ایک مان و باپ کا پھر علاقائی بیٹا یعنی فقط باپ کی طرف سے پھر سگے بھائی کا بیٹا پھر علاقائی بھائی کا بیٹا اگرچہ نیچے درجہ میں پوتا وغیرہ ہوں اسی مرتبہ میں ہیں پھر عورت کا سگا چچا یعنی اس کے باپ کا ایک مان باپ سگا بھائی پھر علاقائی چچا پھر سگے چچا کا بیٹا پھر علاقائی چچا کا بیٹا اگرچہ نیچے تک پوتا وغیرہ ہوں اسی درجہ میں ہیں پھر باپ کا سگا چچا ازیک مادر و پدر پھر باپ کا علاقائی چچا از جانب پدر فقط پھر ان دونوں کی اولاد اسی ترتیب سے پھر سگے دادا کا سگا چچا ازیک مادر و پدر پھر دادا کا علاقائی چچا از جانب پدر فقط پھر ان دونوں کی اولاد اسی ترتیب سے پھر وہ مرد جو عورت کا سب سے بعد عصہ ہوتا ہے اور وہ دوسرے چچا کا بیٹا ہے یہ تانا را خانیہ میں ہے اور ان سب کو اسی ترتیب سے دختر صغیرہ و پسر صغیرہ کہنے کا بھی اختیار ہے اور بالوغ ہو جانے کی حالت میں اگر محض ہوا وین تو بھی جبر کا اختیار ہے یہ بحر الرائق میں ہے۔ پھر ان اولیا مذکورین کے بعد مولائے عتاقہ کو ولایت حاصل ہے خواہ مذکور ہو یا موش ہو پھر اس کے بعد مولائے عتاقہ کے عصہ کو ولایت ملتی ہے یہ تبیین میں ہے اور اگر عصہ نہ ہو تو ذوی الارحام میں سے ہر قرابت از جو صغیرہ و صغیرہ کا وارث ہو سکتا ہے و ان دونوں کی تزویج کا مختار ہوتا ہے ہی امام عظیم سے ظاہر الروایۃ ہے اور امام محمد نے فرمایا کہ ذوی الارحام کے واسطے ولایت کا کچھ سمعقات نہیں ہے اور امام ابو یوسف کا قول مضطرب ہے اور امام عظیم کے نزدیک نہیں بھی مرتبہ ہیں چنانچہ سب سے قریب یعنی اقرب مان ہے پھر دختر پھر پسر کی دختر پھر دختر کی دختر پھر پسر کی دختر پھر دختر کی دختر سب سے قریب یعنی اقرب مان ہے سگی بہن پھر فقط باپ کی طرف سے علاقائی بہن پھر فقط مان کی طرف سے خیاانی بھائی بہن پھر اسی ترتیب سے انکی اولاد ہیں کذا نے فتاویٰ قاضیان پھر بہنوں کی اولاد کے بعد چچا پھر مان پھر مانوں پھر خالائین پھر چچاؤں کی بیٹیاں پھر بھوپھوں کی بیٹیاں۔ اور واضح ہے کہ حد فاسد امام عظیم کے نزدیک بہن کے سہ درجہ یعنی اگر گواہوں کے سامنے نہ ہو ۱۲ سہ جسکی نسبت میں موش بیچ میں داخل ہو و اللہ اعلم ۱۲ منہ ۱۲ نکاح کے واسطے ۱۲ عصہ

بہ نسبت اولے و اقدم ہوتا ہے یہ فتح القدر میں ہے پھر اُنکے بعد موٹے الموالات کو ولایت حاصل ہوتی ہے پھر سلطان
کو پھر قاضی کو اور جسکو قاضی نے مقرر کیا ہے یہ محیط میں ہے۔ اور واضح ہو کہ جسکے نکاح میں ولی کی ضرورت ہے اُسکے
نکاح کرانے کا قاضی کو جب ہی اختیار ہوگا کہ جب قاضی کے مشورین اور عمدین یہ امر درج ہو اور اگر قاضی کے
عمد و مشورین یہ امر درج نہ ہو تو وہ ولی نہیں ہو سکتا ہے پس اگر قاضی نے عورت کا نکاح کر دیا حالانکہ سلطان نے
اُسکو اس طرح ولی ہونے کی اجازت نہیں دی تھی پھر اُسکو اس امر کی اجازت دی پھر قاضی نے اس نکاح کی اجازت
دیدی تو استحساناً نکاح جائز ہو جائیگا کذا فی فتاویٰ قاضیخان اور یہی صحیح ہے یہ محیط شری میں ہے قاضی نے اگر
صغیرہ کو اپنے ساتھ لیا تو یہ نکاح بلا ولی ہوگا اس واسطے کہ قاضی اپنی ذات کے حق میں رعیت ہے اور اس کا
حق اُسکو حاصل ہے جو اس سے اوپر ہے یعنی ولی ملک و در واضح ہے کہ ولی ملک بھی اپنی ذات کے حق میں رعیت ہے
اور اس طرح خلیفہ اسلام بھی اپنی ذات کے حق میں رعیت ہے یہ محیط میں ہے۔ اور چاہے پسر کو اختیار ہو کہ اپنے چچا کی دختر کا
نکاح اپنے ساتھ کرے یہ حاوی میں ہے اور قاضی نے اگر دختر صغیرہ کا نکاح اپنے پسر کے ساتھ کر دیا تو نہیں جائز ہے
بمخلاف باقی اولیاء کے یہ تجنیس مزید میں ہے اور وحی کو صغیرہ یا صغیرہ کے نکاح کر لینے کی ولایت نہیں ہے خواہ صغیرہ یا
صغیرہ مذکور کے باپ نے اس وحی کو اس امر کی وصیت کی ہو یا نہ کی ہو لیکن اگر وحی ایسا شخص ہو جسکو ان دونوں کی
ولایت پہنچتی ہے تو ایسی حالت میں وہ یکم ولایت کا نکاح کر دیا مگر وحی ہونیکی وجہ سے نہیں کر سکتا ہے یہ محیط میں
ہے اور اگر صغیرہ یا صغیرہ کسی مرد کی گود میں پرورش پاتے ہوں جیسے منقطع وغیرہ تو یہ مرد انکا نکاح کر لینے کا مختار
ہوگا یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے اور ملوک کا استحقاق ولایت کسی پر نہیں ہے اور نیز مکاتب کی ولایت اُسکے فرزند پر
نہیں ہے یہ محیط شری میں ہے۔ اور مسلمان مرد یا عورت پر نابالغ و مجنون اور کافر کی ولایت نہیں ہے کذا فی احادیث اور
نیز کافر مرد یا عورت پر مسلمان کی ولایت نہیں ہے یہ مضمرات میں ہے مگر مشائخ نے فرمایا کہ اس مقام پر یون کتنا چاہیے
کہ لیکن اگر مسلمان کسی کافر یا باندی کا مولیٰ ہو یا سلطان ہو تو اُسکو ولایت حاصل ہوگی یہ بھرا لائق میں ہے۔
اور کافر کو اپنے مثل کا فر پر ولایت حاصل ہوتی ہے یہ تبیین میں ہے اور مرتد کی ولایت کسی پر نہیں ہوتی ہے یہ مسلمان پر اور
نہ کا فر پر اور اپنے مثل مرتد پر یہ بدائع میں ہے اور فاسق ہونا ولی ہونے سے مانع نہیں ہوتا ہے یہ فتاویٰ قاضیخان
میں ہے اور اگر ولی کو جنون ہو گیا کہ برابر رہتا ہے اور جنون مطبق ہے تو اُسکی ولایت جاتی رہیگی اور اگر کبھی جنون رہتا ہے
اور کبھی اُسکو افاقہ ہو جاتا ہے تو حالت افاقہ میں اُسکے تصرفات نافذ ہونگے یہ ذخیرہ میں ہے اور جنون مطبق کی مقدار
امام نے ایک روایت کے موافق ایک مہینہ کامل مقدار فرمائی ہے اور اسی پر فتوے دیا جاتا ہے یہ وجہ کر دہی ہے اگر
میں ہے اور اگر بٹیا جب بالغ ہوا تو معتوہ یا مجنون بالغ ہوا تو اُسکی جان و مال پر اُسکے باپ کی ولایت باقی رہیگی
یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور فتاویٰ ابوالیث میں ہے کہ باپ نے اپنے پسر بالغ کے ساتھ کسی عورت کا نکاح کر دیا اور
ہو تو اُسکے پسر بالغ مذکور نے اجازت نہ دی تھی کہ اُسکو جنون مطبق ہو گیا پس باپ نے اس نکاح کی اجازت دیدی

تو جائز ہو جائیگا اور فقہ ابو بکر نے اس صورت کے سولے دوسری صورت میں اختلاف ذکر کیا ہے اور فرمایا کہ اگر پس جب بالغ ہوا تو عاقل تھا پھر مجنون یا مستوہ ہو گیا تو بتا بر قول امام ابو یوسف کے قیاساً یا پکی ولایت عود نہ کر لگی جسے کہ اگر یا اپنے اسکے مال میں تصرف کیا یا کسی عورت کو اسکے نکاح میں کر دیا تو جائز نہیں ہے بلکہ یہ ولایت قاضی کی طرف عود کر لگی اور امام محمد کے نزدیک استثناء ولایت باپ کی طرف عود کر لگی اور فقہ ابو بکر میدانی نے فرمایا کہ ہمارے علماء و فاضلہ کے نزدیک ولایت باپ کی طرف عود کر لگی یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور اگر باپ مجنون یا مستوہ ہو گیا تو اپنے اسکے مال میں تصرف کر لگی ولایت حاصل ہوگی اور نکاح کر دینے میں امام اعظم و امام ابو یوسف کے نزدیک ولایت حاصل ہوگی کذا فی الوجیز لکھنوی اور یہی صحیح ہے یہ غیاث میں ہے اور اگر صغیر یا صغیرہ کے دو ولی برابر رتبہ کے جمع ہوئے جیسے گے دو بھائی یا دو چچا تو ہمارے نزدیک دونوں میں سے جس نے نکاح کر دیا جائز ہے کذا فی فتاویٰ قاضیان خواہ دوسرا ولی اسکے اجازت سے یا بیخبر سے بہر حال جائز ہوگا بخلاف اسکے اگر ایک باندی دو آدمیوں میں مشترک ہو اور ایک نے اسکا نکاح کر دیا تو بدرجہ اجازت دوسرے شریک کے جائز ہوگا اور فتاویٰ میں مذکور ہے کہ اگر ایک باندی کے جو دو آدمیوں میں مشترک ہے بچہ پیدا ہوا اور دونوں نے معا اسکے نسب کا دعویٰ کیا جسے کہ ہر ایک دونوں سے اسکا نسب ثابت ہو گیا تو ہر ایک دونوں میں سے اسکے نکاح کر دینے کا متنازعہ ہوگا یہ سراج الوہاج میں ہے اور اگر دونوں نے اس کے بیچے اسکا نکاح کیا تو پہلا نکاح جائز ہوگا اور دوسرا جائز ہوگا اور اگر دختر مذکورہ کا نکاح دونوں میں سے ہر ایک نے ایک ایک مرتبہ کے ساتھ ایک ہی وقت میں معا کر دیا یا اس کے بیچے کیا مگر یہ معلوم نہیں ہوتا ہے کہ اول کون نکاح ہے تو دونوں عقد باطل ہو جائیگے یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ اور اگر صغیر یا صغیرہ کا نکاح ایسے ولی نے کر دیا جو بعد میں اس کا قرب بیٹے سے قریب رتبہ کا ولی حاضر ہوا اور وہ ولی ہونے کی اہلیت بھی رکھتا ہے تو دور واسے ولی کا نکاح اقرب ولی کی اجازت پر موقوف ہوگا اور اگر اقرب ولی اہلیت ولایت نہ رکھتا ہو مثلاً نابالغ ہو یا بالغ مجنون ہو تو دور واسے کا نکاح کر دینا جائز ہوگا اور اگر اقرب ولی غائب ہو پس اگر مطرح غائب ہو کہ جسکی غیبت منقطع ہو تو دور واسے ولی کا نکاح کر دینا جائز ہوگا یہ محیط میں ہے۔ اور باندی کا مولیٰ اگر غائب ہو تو اقرب کو اسکے نکاح کر دینے کا اختیار نہیں ہے یہ سراج الوہاج میں ہے اور واضح ہو کہ نسبت قطعیہ کی تقدیر میں مانگی ہو کہ لاتی اور وہ کہ متنی وری پر سافر نماز کو قصر کرتا ہے اور سیکڑا کر متاخرین نے اختیار کیا ہے اور اسی پر فتاویٰ اور نسائے شری در امام محمد بن حنفیہ نے فرمایا کہ اصح یہ ہے کہ سب حالتیں ہو کہ اسکی رائے لینے کے وقت تک نہیں رہنے بیٹھنے کی ہے اور وہ ہر طرح سے کفو ہے یا تھمت سے جاسا رہے اور یہ حسن قول ہے کذا فی التبین اور اسی پر فتوے ہو کذا فی جوہر افلاطینی جسے کہ اگر وہ شہر ہی میں کسی جگہ اس طرح چھپا ہو کہ اسکے حال پر وقت نہیں ہوتا ہے تو یہ بھی غیبت منقطع ہوگی یہ شرح مجمع البحرین میں ہے۔ اور اگر دوسرے ولی نے نزدیک کے ولی کے موجود ہونے کی صورت میں نکاح کر دیا جسے کہ نزدیک نے اسے ولی کی اجازت پر نکاح موقوف ہوا پھر نزدیک کا ولی غائب ہو گیا اور ولایت

۱۵۸ قول در حقیقت یہ اختلاف نہیں ہے بلکہ امام ابو یوسف نے قیاس کو لیا اور امام محمد نے استحسان کو اختیار کیا لہذا

بجانب ولی بعید منتقل ہوئی تو جب تک کہ ولی بعید از سر نو اس نکاح کی اجازت اسکی جانب لایت منتقل ہو جائیکے بعد نہ ملے تب تک نکاح مذکور جائز نہ ہوگا یہ ظہیر بہین ہے۔ اور پہلے مشائخ نے اس میں اختلاف کیا ہے کہ دلی اقرب کے غائب ہو جائیسے اسکی ولایت جاتی رہتی ہو یا باقی رہتی ہو تو بعض نے فرمایا کہ دلی اقرب کی ولایت باقی رہتی ہے لیکن ولی بعید کے واسطے دلی قریب کے غائب ہو جانے کی حالت میں استحقاق ولایت جدید پیدا ہوتا ہے پس ایسا ہو جاتا ہے کہ گویا عورت کے واسطے مساوی درجہ کے دو دلی مثل و بھائی یا دو چچا کے موجود ہیں اور بعضوں نے فرمایا کہ دلی قریب کی ولایت زائل ہو کر دلی بعید کی جانب منتقل ہو جاتی ہو اور یہی صحیح ہے یہ بدلے میں اگر دلی قریب نے جہان ہی دہین سے عورت کا نکاح کر دیا تو اس میں کوئی روایت نہیں ہے اور چاہیے کہ یہ جائز نہ ہو اس واسطے کہ اسکی ولایت زائل ہو گئی ہو کذا فی محیط الشری اور قاضی قاضیخان و ظہیر بہین ہے کہ اگر دلی اقرب نے جہان ہی دہین سے عورت کا نکاح کر دیا تو اس میں اختلاف ہے اور ظاہر ہے کہ جائز ہوگا انتہی۔ پس اگر دلی قریب اور دلی بعید دونوں کا عقد کرنا معاً واقع ہوا تو دونوں عقد جائز نہ ہونگے اسبطح اگر اسی صورت واقع ہو کہ ہر دو عقد اس کے پیچھے واقع ہوئے ہوں مگر یہ معلوم نہ ہو کہ اول کون واقع ہوا ہے تو یہی حکم ہوگا یہ شرح طحاوی میں ہے اور دلی قریب کے آجانے پر دلی بعید کی ولایت باطل ہو جائیگی مگر جو عقد اس نے قرار دیا ہے وہ باطل نہ ہوگا کیونکہ یہ نصرت و عقد اس نے پوری ولایت حاصل ہونے کی حالت میں کیا ہے یہ تبیین میں ہے۔ اور اس میں ہر اجماع ہے کہ اگر دلی اقرب نے تنگ کرنا شروع کیا اور ظلم کرنا چاہا تو ولی بعید کی جانب ولایت منتقل ہو جائیگی یہ خلاصہ میں ہے اور اگر دلی غائب ہو گیا یا اس نے تنگ کرنا شروع کیا یا باپ دادا مرد فاسق ہیں تو قاضی کو اختیار ہوگا کہ عورت کا نکاح اس کے کفو کے ساتھ کرے یہ وجہ کر دی میں ہے۔ اور صغیر و صغیرہ کے ولی کو اختیار ہے کہ دونوں کا نکاح کرے اگرچہ دونوں اسپر راضی نہ ہوں یہ بر حندی میں ہے خواہ عورت بکرہ ہو یا ثیبہ ہو یہ عینی شرح کنز میں ہے اور معتوہ و معتوہہ اور مجنون و مجنونہ مثل صغیر و صغیرہ کے ہیں کہ ان کے ولی کو ان کے نکاح کرنے کا اختیار ہے بشرطیکہ جنون مطبق ہو یہ ہر الفائق میں ہے اور اگر دختر صغیرہ کا نکاح باپ اور اس کے سولے دوسرے ولی نے باہر صا تو احتیاط یہ ہے کہ عقد دوم مرتبہ یا نہ سے ایک مرتبہ بعوض مہر سے کے یعنی مہر مقرر کر کے اسکو بیان کرے اور دوسری بار بغیر مہر سے کے اور یہ دو باتوں کے واسطے کرنا اچھا ہے ایک بات تو یہ ہے کہ اگر مہر سے میں کچھ کمی ہوگی تو نکاح اول صحیح ہوگا پس اسی صورت میں دوسرے نکاح بعوض مہر مثل کے صحیح ہو جائیگا اور دوسری بات یہ ہے کہ شاید اگر شوہر نے اس لفظ سے قسم کھائی ہو کہ اگر میں کسی عورت سے نکاح کروں یا با بن لفظ کہ ہر عورت جس سے میں نکاح کروں اسکو طلاق ہے تو عقد اول سے قسم پوری ہو جائیگی اور دوسرے عقد بعوض مہر مثل کے منعقد ہوگا۔ اور اگر نکاح باندہ منہ والا باپ یا دادا ہو تو بھی صاحبین کے نزدیک انھیں جنون و جہون سے ایسا کرنا چاہیے اور امام عظیم کے نزدیک فقط و جانیم کے لحاظ سے ایسا کرنا چاہیے یہ بخنیس و مزید میں ہے۔ اور اگر صغیر و صغیرہ کا نکاح اس کے باپ دادا نے کر دیا ہو تو بعد بالغ ہونے کے دونوں کو اختیار ہوگا اور اگر سولے باپ دادا کے دوسرے ولی نے نکاح کر دیا ہو تو وقت بالغ ہونے کے دونوں میں سے ہر ایک کو اختیار ہوگا چاہے نکاح پر قائم ہے اور چاہے فسخ کرے

اور یہ امام اعظم و امام محمد کا قول ہے اور اس میں حکم قاضی سے لینا شرط ہی بخلاف اسکے جو باندی کہ کسی غلام کے نکاح میں ہے اور اس کا دل لگی ہو اور اس کو اختیار حاصل ہوا کہ چاہے اپنے شوہر کے ساتھ رہے یا نہ رہے بلکہ بیخ کرے تو اس میں بیخ کے واسطے حکم قاضی شرط نہیں ہے یہ ہر ایہ میں ہے پس اگر بلوغ کے بعد صغیر یا صغیرہ سے جدائی اختیار کی اور قاضی نے دونوں میں تفریق نہ کرانی یہاں تک کہ دونوں میں سے ایک مر گیا تو باہم ایک دوسرے کے وارث ہونگے اور جب تک قاضی دونوں میں تفریق نہ کرے تب تک شوہر کو اسکے ساتھ وطی کرنا حلال ہے یہ مبسوط میں ہے۔ اور اگر قاضی نے یا امام المسلمین نے نکاح کر دیا تو اختیار بلوغ ثابت ہوگا اور یہی صحیح ہے اور اسی پر فتوے ہے یہ کافی نہیں ہے۔ اور قاضی بدیع الدین سے دریافت کیا گیا کہ ایک صغیرہ نے اپنے آپ کو اپنے کفومر کے نکاح میں دیا اور اس صغیرہ کا کوئی ولی نہیں ہے اور اس موضوع میں کوئی قاضی نہیں ہے تو فرمایا کہ نکاح منعقد ہوگا ولیکن اس صغیرہ کے بالغ ہونے کے بعد کی اجازت پر موقوف رہیگا یہ تاتار خانہ میں ہے۔ اور اگر صغیرہ لڑکی نے اپنے تئیں نکاح میں دیا پھر اسکے بھائی نے جو اس کا ولی ہے اجازت دیدی تو نکاح جائز ہوگا اور صغیرہ مذکورہ کو اختیار بلوغ حاصل ہوگا یہ محیط مشرقی میں ہے اور جو اختیار صغیرہ کو حاصل ہے وہ بعد بلوغ کے اسکی خاموشی سے باطل ہو جائیگا درحالیکہ وہ باکرہ ہو اور اس اختیار کا امتداد آخر مجلس تک کہ جس میں اسکو خبر نکاح پہنچی ہے ہوگا چنانچہ اگر اس نے بالغ ہونے پر سکوت کیا حالانکہ وہ باکرہ ہے تو اختیار باطل ہو جائیگا اور اگر یہ عورت دراصل غیب ہو یا باکرہ ہو ولیکن اسکے خاوند نے اسکے ساتھ وطی کر لی ہو پھر وہ شوہر کے پاس بالغ ہوئی تو سکوت سے اسکا اختیار باطل ہوگا اور نہ مجلس سے کھڑے ہو جانے سے باطل ہوگا بلکہ غیب ہی باطل ہوگا کہ وہ صریحاً نکاح پر رضی ہو جائے یا اسکی طرف سے ایسا فعل پایا جائے جو رضامندی پر دلالت کرتا ہو جیسے جماع کرنے پر مرد کو قابو دیرے یا نفقہ طلب کرے یا اسکے مثل کوئی فعل کرے اور اگر اسے شوہر کا کھانا کھایا یا بدستور اسکی خدمت کی تو اپنے اختیار پر رہیگی اور اگر بالغ ہوتے ہی اسکو نکاح کا حال معلوم ہوا کہ فلان مرد کے ساتھ اسکا نکاح کیا گیا ہے ولیکن اسکو اپنے واسطے اختیار ثابت ہوئیے جیل طاری ہوا پس خاموش ہو رہی تو اسکا اختیار باطل ہو جائیگا اور اگر اسکو بالغ ہوتے ہی اپنے نکاح ہو جانے کا حال معلوم ہوا تو بروقت معلوم ہونے کے اسکو اختیار حاصل ہوگا۔ اور اگر بالغ ہونے پر اسے شوہر کا نام پوچھا یا مہر سے دریافت کیا یا شہود کو سلام کیا تو اختیار بلوغ باطل ہو جائیگا یہ محیط میں ہے اور اگر عورت کے واسطے بالغ ہونے پر رد حق مجتمع ہوں ایک حق شفعہ اور دوسرا اختیار بلوغ تو یوں کہے کہ میں دونوں حق طلب کرتی ہوں پھر دونوں کی تفسیر بیان کرنے میں پہلے اختیار نفس بیان کرے یعنی مثلاً کہے کہ میں نے نکاح بیخ کیا یہ سراج الوباح میں ہے اور طفل کا اختیار بلوغ باطل نہیں ہوتا ہے جب تک کہ نہ کہے کہ میں رضی ہوا یا ایسا فعل نہ کرے جو رضامندی پر دلالت کرتا ہو اور مجلس سے کھڑے ہو جائیے طفل کا اختیار نہیں جاتا ہے بلکہ رضامند ہوئیے جاتا رہتا ہے

۱۔ دونوں حق کہ جانا چاہیے حق شفعہ بعد علم کے فوراً طلب کرنا چاہیے درنہ باطل ہو جائیگا اور سبطہ اختیار بلوغ میں بھی نے انور کے کہ بیخ نکاح بیخ کیا درنہ اختیار باطل ہوگا پس وقت پیش آئی کہ اگر اختیار نفس طلب کرتی ہے تو شفعہ جاتا ہے اور اگر شفعہ طلب کرتی ہے تو اختیار جاتا ہے اسواسطے اسکی صورت بیان کر دی تاکہ دونوں میں سے کوئی ایک حق سے نہ جاوے اور مطلب حاصل ہو ۱۲ منہ ۷ یعنی بیخ نکاح کے واسطے ۱۱ عمل یعنی خبر پوچھنے پر ۱۲ منہ گواہ عین شاہ پر ۱۲

یہ ہر یونین ہے۔ اور اگر دختر حیض کرنے سے بالغ ہوئی تو خون دیکھنے کے ساتھ اگر وہ اپنے نفس کو اختیار کرے تو کچھ مضائقہ نہیں ہے اور اگر اسے رات میں خون دیکھا تو کہہ میں نے نکاح منع کیا اور جب صبح ہو تو گواہ کر لے اور اسکو یہی کہنا چاہیے کہ میں نے اسوقت خون دیکھا ہے اسوجہ سے کہ اصل شرعی کے موافق اسکا یہ قول کہ میں نے رات کو خون دیکھا نکاح منع کیا ہے محکمہ قضائین قبول نہوگا یہ بموجب انوار میں مذکور ہے اور شیخ رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ عورت کا یہ کہنا کہ میں نے اسوقت خون دیکھا ہے اگرچہ کذب ہے لیکن بعضی جگہ کذب مباح ہے یہ خلاصہ میں نے ہشام نے فرمایا کہ میں نے امام محمد سے دریافت کیا کہ ایک صغیرہ کو اس کے چچا نے بیاہ دیا پھر اسکو حیض پائسل سے کہا کہ الحمد للہ میں نے اپنے نفس کو اختیار کیا پس وہ اپنے خیار پر پس اسے وقت حیض کرنے کے اپنے خادم کو بھیجا کہ گواہ بلالائے تاکہ اسکو اپنے اختیار پر گواہ کرے پس اسکو گواہ نہ ملے اور وہ اسی جگہ پر مقیم تھی کہ لوگ وہاں ملتے نہ تھے تا آنکہ چند روز تک وہ اسی حال پر رہی کہ اسکو گواہ نہ ملے تو امام محمد نے فرمایا کہ میں نکاح اس کے حق میں لازم کر دوں گا پس امام محمد نے اصل مرد کو عدالت میں ٹھہرایا یہ محیط میں ہے۔ ابن سماعہ نے امام محمد سے روایت کی ہے کہ اگر صغیرہ نے بالغ ہونے پر اپنے نفس کو اختیار کیا اور اس پر گواہ کر لیے مگر وہ ہیت تک قاضی کے حضور میں نہ گئی تو وہ اپنے خیار پر رہی تا وقتیکہ اسے شوہر کو ملے ساتھ جامع نہ کرنے دیا ہو یہ ذخیرہ میں ہے اور اگر خیار بلوغ میں اختلاف ہو کہ عورت کہتا کہ میں نے بالغ ہوتے ہی اپنے نفس کو اختیار کیا اور نکاح کر دیا ہو اور شوہر نے کہا کہ نہیں بلکہ خاموش رہی اور تیرا خیار ساقط ہو گیا ہے تو قول شوہر کا معتبر ہوگا یہ محیط میں ہے۔ اگر کو بڑی صغیرہ اور غلام صغیرہ کی کہ موٹے نے ان دونوں کا نکاح کر دیا پھر ان دونوں کو آزاد کر دیا پھر دونوں بالغ ہوئے تو دونوں کو خیار بلوغ حاصل ہونے کی کوئی ضرورت نہیں ہے اسواسطے کہ خیار عرق دونوں کو حاصل ہوا ہے ہی کافی ہے جسے کہ اگر موٹے نے صغیرہ باندی کو آزاد کر کے اسکا نکاح کیا پھر وہ بالغ ہوئی تو اسکو خیار بلوغ حاصل ہوگا جیسا کہ امام سیبانی نے ذکر کیا یہ بھر الرائق میں ہے ایک مسلمان مرد ہو گیا اور دار احکام میں جا ملا اور اپنی جرد و صغیرہ دختر دار الاسلام میں چھوڑ گیا اور صغیرہ مذکور کے چچا نے کسی مسلمان سے اسکا نکاح کر دیا تو نکاح جائز ہوگا اور صغیرہ مذکور کو بر وقت بلوغ کے خیار حاصل ہوگا اور اگر تہنوز بالغ نہ ہوئی تھی کہ یہ دختر اور اسکا شوہر اسکی ماں سب کجست مرتد ہو کر دار احکام میں چلے گئے تو نکاح بجالا رہے ہیں اگر سب قید ہو کر اسلام میں داخل ہوئے تو دختر اور اسکی ماں دونوں ملک ہو گئی اور باپے شوہر دونوں آزاد ہونگے پھر اگر باندی صغیرہ بالغ ہوئی تو اسکو کچھ اختیار حاصل نہوگا ہاں اگر آزاد کر دیا جائے تو اسکو خیار عرق حاصل ہوگا یہ محیط شرعی میں ہے۔ اور واضح ہے کہ خیار بلوغ کی وجہ سے جو فرقت و جدائی ہو جاتی ہے وہ طلاق نہیں ہے کیونکہ اس فرقت کا سبب فقط مرد کے ہاتھ میں نہیں ہے بلکہ عورت و دونوں مشترک ہیں اور اسطرح خیار عرق سے جو فرقت پیدا ہوتی ہے وہ بھی طلاق نہیں ہے۔ بخلاف عورت تنہا کے لینے جسکو اس کے خاوند نے لے لے کذب اقوال بظاہر اس مقام پر بھی کذب مباح ٹھہرایا اور اس میں تامل ہے ۱۲ قول شوہر اگر نکاح کیا ہو غیر وہاں یا کہ قول عورت کا معتبر ہوگا اور شوہر پر گواہ لائے واجب ہیں اور تحقیق میں الہدایہ میں ہے ۱۲

اختیار دیا ہو کہ جب چاہے اپنے کو طلاق دے یہ سراج الوہاج میں ہو اور ضابطہ یہ مقرر ہوا ہو کہ جو فرقت از جانب عورت حاصل ہو مگر شوہر کے سبب سے نہ ہو تو وہ نسخ نکاح ہو جیسے خیارت عتق و خیاری بلوغ اور جو فرقت از جانب شوہر ہو وہ طلاق ہو جیسے ایلا کرنا و محبوب ہونا اور عین ہونا یہ نہ الفائق میں ہو اور جب بہ سبب خیاری بلوغ کے فرقت ہو گئی ہو اگر شوہر نے اس کے ساتھ دخول نہ کیا ہو تو عورت کو کچھ مہر نہ ملیگا خواہ مرنے نسخ اختیار کیا ہو یا عورت نے اور اگر مرد نے اس کے ساتھ دخول کر لیا ہو تو اسکو پورا مہر ملیگا خواہ عورت کے اختیار سے فرقت واقع ہوئی ہو یا مرد کے اختیار سے پیدا ہوئی ہو یہ محیط میں ہے۔ معقولہ عورت کو اگر اس کے باپ یا دادا اس کے سولے دوسرے نے بیاہ دیا پھر وہ عاقلہ ہو گئی تو اسکو اختیار حاصل ہوگا اور اگر باپ یا دادا اس کے بیاہ کر دینے بعد وہ عاقلہ ہوئی تو اسکو اختیار حاصل ہوگا یہ محیط سرخسی میں ہے۔ اور اگر پسر نے اسکا نکاح کر دیا تو یہ مثل ولایت باپ کے ہے بلکہ اس سے بھی ادنیٰ ہے یہ خلاصہ میں ہے۔ اور واضح ہو کہ صغیرہ کے ساتھ دخول کر نیکی وقت میں خلات ہے پس بعض نے فرمایا کہ جب تک اس کے ساتھ دخول نہ کرے اور بعض نے کہا کہ جب نے برس کی ہو جائے تو اس کے ساتھ وطی کر سکتا ہے یہ بحر الرائق میں ہے اور اکثر مشائخ کا یہ قول ہے کہ اس باب میں سن کا کچھ اعتبار نہیں ہے بلکہ طاقیت کا اعتبار ہے پس اگر بیماری بھر کم موٹی تازی ہو کہ مرد کے ہمبستری کی طاقت رکھتی ہو اور اس فعل سے اس کے مریض ہو جانے کا خوف نہ ہو تو شوہر اس کے ساتھ دخول کر سکتا ہے اگرچہ وہ نو برس کی بھی ہو اور اگر تپلی دہلی ہو کہ جماع کی طاقت نہ رکھتی ہو اور اس فعل سے اس کے بیمار ہو جائیگا خوف ہو تو شوہر کو اس کے ساتھ دخول کرنا حلال نہیں ہے اگرچہ اسکا سن زیادہ ہو اور یہی صحیح ہے اور اگر شوہر نے مہر ادا کیا اور قاضی سے درخواست کی کہ عورت کے باپ کو حکم دیا جائے کہ عورت کو سپرد کرے پس اس کے باپ کے حکم کا وہ صغیرہ ہے کہ مرد کے لائق نہیں ہوئی ہے اور جماع کی متحمل نہیں ہو سکتی ہے اور شوہر نے کہا کہ نہیں بلکہ وہ متحمل ہو سکتی ہے تو دیکھنا چاہیے کہ اگر عورت مذکورہ باہر نکلتی ہو تو محکمہ قضائین حاضر کرائی جائے اور دیکھا جائے پس اگر مرد کے لائق ہو تو اس کے باپ کو حکم دیا جائیگا کہ شوہر کے سپرد کرے اور اگر مرد کے لائق نظر نہ آئے تو یہ حکم نہ دیا جائیگا اور اگر عورت مذکورہ باہر نکلتی ہو تو معتد عورتوں کو بھیج کر دریافت کر آئے پس اگر انھوں نے کہا کہ مرد کا بوجھ اٹھا سکتی ہے اور جماع کی طاقت رکھتی ہے تو باپ کو اسکی سپردگی کا حکم دیا جائیگا اور اگر ثقہ عورتوں نے کہا کہ وہ برداشت نہیں کر سکتی ہے تو باپ کو شوہر کے سپرد کر نیکی حکم نہ دیا جائیگا یہ محیط میں ہے۔ اور امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف کے نزدیک ظاہر الروایۃ کے موافق عورت آزادہ عاقلہ بالغہ کا نکاح بدون ولی کے نافذ ہو جاتا ہے یہ تمیین میں ہے۔ اور شیخ الاسلام عطایین حمزہ سے دریافت کیا گیا کہ شافعیہ عورت نے جو باکرہ بالغہ ہے کسی مرد خفی سے بدون اجازت اپنے باپ کے نکاح کر لیا اور باپ سیر راضی نہوا اور اسے نکاح مذکور رد کر دیا پس کیا یہ نکاح صحیح ہوگا تو فرمایا کہ سلف زیادہ سن سے یہ مرد ہو کہ نو برس سے زیادہ ہو ۱۲ منہ سلف قال المترجم شاید پچھنے دے کی غرض یہ ہے کہ موافق مذہب حنفی کے کیا حکم ہے ورنہ شافعی مذہب کے موافق نکاح منع نہ ہوگا ۱۲ منہ

ہاں اور اسطرح اگر اسے مرد شافی سے نکاح کر لیا تو یہی حکم ہی یہ ظہیر یہ مین ہی اور جو عورت عاقلہ بالغہ ہے اگر
 اسکی بلا اجازت کسی نے اسکا نکاح خواہ باپ ہو یا سلطان ہو کر دیا تو یہ نکاح اس عورت پر نافذ نہ ہوگا خواہ یہ
 عورت باکرہ ہو یا ثیبہ ہو پس اگر ولی نے ایسا کیا تو یہ نکاح اس عورت کی اجازت پر موقوف ہوگا پس اگر اسے
 اجازت دیدی تو جائز ہو جائیگا اور اگر رد کر دیا تو باطل ہو جائیگا یہ سراج الوہاج مین ہی اور اگر اجازت لینے کے
 وقت باکرہ بالغہ ہنسی یا بشر نکاح ہو نہ لینے کے بعد ہنسی تو یہ رضامندی ہی ایسا ہی شیعہ مذہبی شیخ الاسلام نے
 ذکر کیا ہے یہ محیطہ کا فی مین ہی اور مشائخ نے فرمایا کہ اگر وہ اسطرح ہنسی کہ گویا جو کچھ اُسے سنا ہے نہیں سمجھتا اور کیا
 یہ رضامندی نہیں ہے یہ مبسوطہ کا فی مین ہی اور اسی پر فتوے ہے یہ بحر الرائق مین ہی اور اگر اُسے تبسم کیا یعنی مسکرائی
 تو یہ رضامندی ہی اور یہی صحیح مذہب ہے اسکو شمس الائمہ حلوانی نے ذکر کیا ہے یہ محیط مین ہی اور اگر وہ روئے لگی تو اس مین
 اختلاف ہے اور صحیح یہ ہے کہ اگر مردن آواز کے آنسوؤں سے روئی تو یہ رضامندی ہی اور اگر چہ اگر آواز سے روئی
 تو یہ رضامندی نہیں ہے یہ فتاویٰ قاضی خان مین ہی اور یہی اور اسی پر فتوے ہے یہ ذخیرہ مین ہی اور اگر ولی
 نے باکرہ بالغہ سے اجازت طلب کی اور وہ خاموش رہی تو یہ اجازت ہی اسطرح اگر ولی کے نکاح کو دینے کے
 بعد اُسے شوہر کو لینے اور قابو دیدیا تو یہ رضامندی ہی اور اسطرح اگر انگاہ ہو چکے بعد اپنے مہر محل کا مطالبہ
 کیا تو یہ رضامندی ہی ہے سراج الوہاج مین ہی۔ اور اگر ولی نے اُس سے اجازت طلب کی کہ میرا قصد ہے کہ فلان
 مرد کے ساتھ بیوی بنوں ہزار دم ہر کے تیرا نکاح کر دوں پس وہ خاموش ہو رہی پھر ولی نے اسکا نکاح کر دیا تب اُسے
 کہا کہ مین راضی نہیں ہوتی ہوں یا ولی نے اسکی تزویج کر دی پھر اسکو خیر ہو چکی اور اُسے سکوت کیا تو دونوں
 صورتوں مین اسکا سکوت کرنا رضامندی ہی بشرطیکہ نکاح کر لینے والا پورا ولی ہو اور اگر نکاح کنندہ کی یہ نسبت
 کوئی اور ولی اقرب ہو تو اسکا سکوت رضامندی مین شمار نہ ہوگا بلکہ اسکو اختیار ہوگا چاہے راضی ہو چاہے رد
 کوئے اور اگر اسکو فقط ایک مرد نے خیر ہو چکی پس اگر یہ شخص ولی کا ایلی ہی ہو تو اسکا سکوت کرنا رضامندی ہوگا
 خواہ یہ مرد ایلی ثقہ ہو یا غیر ثقہ ہو یہ مضمرات مین ہی۔ اور اگر خبر دینے والا کوئی شخص فضولی ہو تو امام اعظم کے
 نزدیک اس مین عدل اور عدالت یعنی عادل ہونا شرط ہے اور صاحبین کا خلافت ہے یہ کافی مین ہی اور ہاے بعض
 مشائخ نے فرمایا کہ اگر خبر دینے والا غیبی ہو کہ ولی کا ایلی یا خود ولی ہو پس اگر خبر دینے والا ایک مرد غیر ثقہ ہو پس اگر عورت نے
 اس کے قول کی تصدیق کی ہو تو نکاح ثابت ہو جائیگا اور اگر تکذیب کی ہو تو ثابت نہ ہوگا اگرچہ صدق مخبر بھی ظاہر
 ہو جائے یا امام اعظم کا قول ہے اور صاحبین کے نزدیک اگر صدق مخبر ظاہر ہو جائیگا تو نکاح ثابت ہو جائیگا یہ ذخیرہ
 مین ہی۔ اور اگر کسی عورت کو خیر ہو چکی پس اسے کسی غیر معاملہ مین کچھ باتیں شروع کر دیں تو اس مقام پر یہ بمنزلہ
 سکوت کے ہے پس اسکی طرف سے رضامندی ثابت ہوگی یہ بحر الرائق مین ہی۔ باکرہ بالغہ کو نکاح کی خبر ہو چکی پس
 اُس کو چھپکے نے لگی یا کھانسی آنے لگی پھر جب ٹھہری تو اُسے کہا کہ مین نہیں راضی ہوتی ہوں تو یہ رد کرنا

۱۵ صدق مخبر یعنی بعد کو ظاہر ہو کہ کچھ اُسے خبر دی تھی وہ کچھ تھی اور فضولی اور شخص کا ایلی وغیرہ نو ۱۵ یعنی ۱۱ مرد ہو نام کے ۱۱ م

جائز ہوگا بشرطیکہ علی الاصل ہو اس طرح اگر اسکا منہ بند کر لیا گیا پھر چھوڑا گیا تب ہی اسے کہا کہ میں راضی نہیں ہوتی ہوں تو بھی اس مقام پر یہ رد صحیح ہوگا یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور عورت کے اجازت لینے میں شوہر کا نام اس طرح بیان کرنا کہ وہ پہچان جائے ضرور معتبر ہے یہ ہر ایہ میں ہے جسے کہ اگر عورت سے یوں کہا کہ میں ایک مرد سے تیرا نکاح کر دینا چاہتا ہوں اور وہ خاموش رہی تو یہ رضامندی نہوگی اور اگر عورت سے کہا کہ میں تجھے فلاں یا فلاں ایک جماعت کو بیان کیا کہ انہیں سے کسی مرد سے تیرا بیاہ کر دینا چاہتا ہوں اور وہ خاموش رہی تو یہ رضامندی ہو کہ ولی کو اختیار ہوگا کہ جس سے چاہے نکاح کرے اور اگر کہا کہ اپنے بڑے بیٹے یا چچا کی اولاد سے تیرا نکاح کرنا چاہتا ہوں اور وہ خاموش رہی پس اگر یہ لوگ معدود ہوں کہ اسکی شناخت میں ہوں تو یہ رضامندی ہے ورنہ نہیں یہ تبیین میں ہے اور یہ سب اسوقت ہے کہ عورت مذکورہ نے امر نکاح ولی کو نہ سونپا ہو اور اگر یہ کہدیا کہ چند لوگ تجھے خطبہ کرتے ہیں پس عورت نے کہا کہ تو کہے مجھے منظور ہے یا جسکو تو پسند کرے اس کے ساتھ میرا نکاح کرے یا مثل اس کے اور الفاظ کے تو یہ اجازت کیجی ہے اور بعض نے فرمایا کہ مہر کا بیان کرنا شرط ہے اور یہ متاخرین کا قول ہے اور فتح القدیر میں ہے کہ یہ ادھر ہے یہ بھراؤن میں ہے۔ اور اگر باپ نے قبل نکاح کے اس سے اجازت طلب کی اور کہا کہ میں تیرا نکاح کر دینا چاہتا ہوں اور اجازت لینے میں مہر کا اور شوہر کا ذکر نہ کیا پس اس نے سکوت کیا تو اسکا ساکت ہونا رضامندی نہوگی جسے کہ بعد نکاح کے عورت کو رد کر دینے کا اختیار ہوگا اور اگر اس نے شوہر کا نام و نشان و مہر کا ذکر کیا ہو تو اسکا ساکت ہونا رضامندی نہوگی اور اگر شوہر کا ذکر کیا اور مہر کا ذکر نہ کیا اور عورت نے سکوت کیا تو مشائخ نے فرمایا کہ اگر باپ نے عورت مذکورہ کو کسی مرد کو ہیہ کیا تو اسکا نکاح نافذ ہو جائیگا اس واسطے کہ عورت مذکورہ ایسے نکاح پر راضی ہوئی ہے کہ حسین بیان مہر نہیں ہے اور ظاہر ہے کہ کل بعض مہر مثل کے ہوگا اور لفظ ہیہ جو نکاح ہوتا ہے وہ موجب مہر مثل ہوتا ہے اور اگر ولی نے نکاح میں کچھ مہر بیان کیا ہو تو ولی کا نکاح کرنا نافذ نہوگا اس واسطے کہ عورت مذکورہ ولی کے تسمیہ پر راضی نہیں ہوئی ہے پس ولی کا اس طرح کا نکاح نافذ نہوگا الا اس صورت میں کہ جدید اجازت حاصل کرے۔ اور اگر ولی نے بدو دن اجازت حاصل کر لیکے اسکا نکاح کر دیا پھر بعد نکاح کے اسکو خبر دی اور وہ خاموش ہو رہی پس اگر خالی نکاح کی خبر دی اور مہر اور شوہر کا بیان نہ کیا تو اس میں مشائخ نے اختلاف کیا ہے اور صحیح یہ ہے کہ یہ رضامندی نہوگی اور اگر ولی نے شوہر و مہر کا بھی حال بیان کر دیا ہو پس اس نے سکوت کیا تو یہ رضامندی اجازت نہوگی اور اگر شوہر کا نام بیان کر دیا اور مہر بیان نہ کیا تو اس میں وہی تفصیل ہے جو پہلے قبل نکاح کے اجازت حاصل کرنے کی صورت میں بیان کر دی ہے اور اگر مہر کا ذکر کیا اور شوہر کو بیان نہ کیا پس وہ خاموش رہی تو اسکا سکوت دلیل رضامندی نہوگی خواہ قبل نکاح کے اجازت چاہی ہو یا بعد نکاح خبر دی ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ اور اگر ولی نے اسکا نکاح کر دیا پس اسے کہا کہ میں راضی نہیں ہوتی ہوں پھر اسی مجلس میں راضی ہوگئی تو نکاح جائز نہو جائیگا یہ محیط خسی میں ہے۔ اور اگر ولی نے اسکا نکاح کر دیا پس اس نے رد کر دیا پھر دوسری مجلس میں کہا کہ چند لوگ تجھے خطبہ کرتے ہیں پس اسے کہا کہ جو کچھ تو کہے میں اپنی راضی ہوں پس لی نے اسی پہلے کے ساتھ اسکا نکاح کر دیا پس اس نے نکاح کی اجازت دینے سے انکار کیا تو اسکو اختیار ہوگا یہ فتاویٰ

۱۶۲

قاضی خان میں ہوا اور شیخ امام فقیہ ابو نصر سے دریافت کیا گیا کہ ایک شخص نے اُس عورت کو جس کا ولی ہے بیاہ دیا اور جب اُس عورت کو خبر ہو چکی تو اُسے کہا کہ جس مرد سے نکاح کیا ہے وہ بد شکل ہے مین راضی نہیں ہوں یا کہا کہ وہ موچی ہے مین راضی نہیں ہوں تو شیخ نے فرمایا کہ یہ ایک ہی کلام ہے پس پہلا فقرہ اُس کے حق میں مضر ہوگا اور نکاح باطل ہو جائیگا یہ محیط میں ہے۔ اور اگر دلی نے کسی مرد کے ساتھ نکاح کرنے کے واسطے عورت سے اجازت چاہی مگر اُسے انکار کیا پھر ولی نے اُس کے ساتھ نکاح کر دیا پھر وہ خاموش رہی تو یہ رضامندی ہے یہ شرع جامع صغیر قاضی خان میں ہے۔ اور اگر دلی نے عورت کے حضور میں اسکا نکاح کیا اور وہ خاموش رہی تو اس میں مشائخ نے اختلاف کیا ہے اور اصح یہ ہے کہ یہ رضامندی ہے اور اگر مساوی درجہ کے دو بیویوں میں سے ہر ایک نے ایک ایک مرد سے اسکا نکاح کیا پس عورت نے ایک ساتھ دونوں نکاحوں کی اجازت دیدی تو دونوں باطل ہو جائیں گے کیونکہ دونوں میں سے کوئی اُس نے نہیں ہوا اور اگر ساکت رہی تو دونوں نکاح موقوف رہیں گے یہاں تک کہ وہ دونوں میں سے کسی ایک کی اجازت دیدے کذا نے التبتین اور یہی ظاہر ایچا ہے یہ بھرا لائق میں ہے اور اگر دلی نے باکرہ بالغہ سے کسی مرد کے ساتھ اسکا نکاح کر نیکی اجازت چاہی اُسے کہا کہ اُس کے سولے دوسرا بہتر ہے تو یہ اجازت ہوگی اور اگر دلی نے بعد نکاح کر نیکی اُسکو خبر دی پس اُس نے یہ لفظ کہا کہ دوسرا بہتر تھا تو یہ اجازت ہے یہ ذخیرہ میں ہے باکرہ بالغہ کا نکاح اُس کے باپ نے کر دیا پھر اُسکو خبر ہو چکی پس اُس نے کہا کہ میں نہیں چاہتی ہوں یا کہا کہ میں فلاں شخص سے نکاح نہیں چاہتی ہوں تو مختار یہ ہے کہ وہ دونوں صورتوں میں نکاح رد ہوگا یہ تاتار خانیہ میں عتابیہ سے منقول ہے اور اگر دلی نے اُس سے کہا کہ میں چاہتا ہوں کہ فلاں مرد سے تیرا نکاح کر دوں پس اُس نے کہا کہ صلاحیت رکھتا ہے یعنی اچھا ہے پھر جب لی اُس کے پاس سے باہر چلا گیا تو اُس نے کہا کہ میں راضی نہیں ہوں اور ولی کو اس مقولہ کا حال معلوم ہوا یہاں تک کہ اُس نے فلاں مرد کو اسے اسکا نکاح کر دیا تو صحیح ہوگا اور اگر دلی نے اُسکا نکاح کر دیا پس اُس نے کہا کہ ولی نے اچھا کام کیا تو اصح یہ ہے کہ یہ اجازت ہے اور اگر اُس نے ولی سے کہا کہ اُختنت یعنی خوب کیا یا اُصبت یعنی صواب کی راہ پائی یا کہا کہ اللہ تعالیٰ تجھے برکت دے یا ہکو برکت دے یا اُسے مبارکبادی قبول کی تو یہ سب رضامندی میں داخل ہے اور شیخ ابن اسلام نے فرمایا کہ اگر دلی نے اُس سے کہا کہ میں تجھے فلاں مرد کے ساتھ بیاہ دوں اُسے جواب دیا کہ کچھ ڈر نہیں ہے تو یہ رضامندی ہے اور اگر یہ کہا کہ مجھے نکاح کی حاجت نہیں ہے یا کہا کہ میں تجھ سے کہہ چکی تھی کہ میں نہیں چاہتی ہوں تو یہ اُس نکاح کا رد ہے جسکو ولی عمل میں لایا ہے اور اس طرح اگر کہا کہ میں نہیں راضی ہوں یا مجھ سے صبر ہو گیا یا میں اُسکو بُرا جانتی ہوں تو امام ابو یوسف سے مردی ہے کہ یہ رد نکاح ہے اور اگر یہ کہا کہ مجھے خوش نہیں آیا ہے یا میں ازدواج کو نہیں چاہتی ہوں تو یہ رد ہوگا جسے کہ اگر اُس کے بعد راضی ہو جائے تو نکاح صحیح ہو جائیگا اور اگر اُس نے یوں کہا کہ میں فلاں مرد کو نہیں چاہتی ہوں تو یہ رد ہے کذا نے اظہیر یہ ادبی اظہر و اقرب لی الصواب ہے یہ محیط میں ہے اور اگر اُس نے کہا کہ انت اعلم یعنی تو خوب جانتا ہے یا فارسی میں کہا کہ تو بہ دانی یعنی تو بہتر جانتا ہے تو یہ رضامندی نہیں ہے اور

سے یعنی وہ بد شکل ہے یا وہ موچی ہے یہ فقرہ مضر ہوگا بلکہ یہ بھی رد نکاح ہے کلام دیگر ۱۲ منہ

اگر کہا کہ یہ تیری رسلے کے سپرد ہی تو یہ رضامندی ہی یہ ظہیر میں ہی۔ ایک باکرہ سے اُسکے چپا کے بیٹے نے اپنے ساتھ نکاح کر لیا حالانکہ باکرہ مذکورہ بالغہ ہی پھر اُسکو خبر ہو چکی پس وہ خاموش ہو رہی پھر کہا کہ میں راضی نہیں ہوں تو اُسکو یہ اختیار ہوگا اس واسطے کہ اُسکے چپا کا بیٹا اپنی ذات کے حق میں اسلئے تھا اور عورت کی جانب سے فضولی تھا پس امام اعظم و امام محمد کے قول کے موافق عقد نکاح تمام ہوگا پس عورت کی اول رضامندی کچھ کار آمد نہ ہوگی اور اگر مرد مذکور نے پہلے اس سے اپنے ساتھ نکاح کی اجازت طلب کی اور وہ خاموش رہی پھر اُس نے اپنے ساتھ اُسکا نکاح کر لیا تو بالاجماع جائز ہوگا یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہی۔ اگر باجئے باکرہ بالغہ سے کہا کہ فلاں مرد تجھے بے عرض سقد رہے مانگتا ہی پس باکرہ مذکورہ دو مرتبہ اپنی جگہ سے اچکی حالانکہ وہ خاموش تھی پھر باجئے اُسکا نکاح کر دیا تو جائز ہی یہ غایہ اسروجی میں ہی۔ اور اگر ولی نے بدون اُسکی اجازت لینے کے اُسکا نکاح کر دیا پھر دونوں نے اختلاف کیا یعنی شوہر نے کہا کہ تجھکو نکاح کی خبر ہو چکی تھی پس تو خاموش رہی تھی اور عورت نے کہا کہ نہیں بلکہ میں نے رد کر دیا تھا تو عورت کا قول قبول ہوگا یہ شرح جامع صغیر قاضیخان میں ہی پھر اگر شوہر نے اس دوسرے پر کہ عورت مذکورہ وقت خبر ہو چنے کے خاموش رہی تھی گواہ قائم کیے تو وہ اُسکی جو رد ہوگی ورنہ دونوں کے درمیان نکاح ہوگا اور امام اعظم کے نزدیک عورت پر قسم عائد نہیں ہوتی ہر صاحبین کے نزدیک عورت پر قسم عائد ہوگی کذا فی المحیط اور اسی پر فتوے ہی یہ شہر نقایہ شیخ ابوالکلام میں ہیں پس اگر عورت نے قسم سے انکار کیا تو بوجہ نکول کے اسپر دگر کی سببائیگی اور اگر دونوں نے گواہ قائم کیے شوہر نے اس امر کے گواہ دیے کہ وقت خبر ہو چنے کے یہ خاموش رہی اور عورت نے اس امر کے گواہ دیے کہ میں نے رد کر دیا تو عورت کے گواہ مقبول ہوگا کذا فی المحیط اور اگر گواہوں نے کہا کہ ہم اُسکے پاس تھے مگر ہم نے اُسکو کچھ بولتے نہیں سنا تو ایسی گواہی سے ثابت ہو جائیگا کہ وہ ساکت رہی تھی یہ فقہ القدر میں ہی۔ اور اگر شوہر نے گواہ دیے کہ عورت نے بروقت خبر رسانی کے عقد کی اجازت دیدی اور عورت نے گواہ دیے کہ اس عورت نے خبر ہو چنے کے وقت رد کر دیا ہی تو شوہر کے گواہ مقبول ہونگے یہ سراج الوہاب میں ہی۔ اور اگر باکرہ کے ساتھ اُسکے شوہر نے دخول کر لیا ہو پھر عورت نے کہا کہ میں راضی نہیں ہوں تو اُسکے قول کی تصدیق نہ کی جائیگی اور دخول کرنے کا قابو دینا یہ رضامندی قرار دیا جائیگا الا اس صورت میں رضامندی ثابت نہ ہوگی کہ زبردستی اُسکے ساتھ یہ فعل کیا ہو پھر اگر اس صورت میں اُس نے رد کر دینے کے گواہ قائم کیے تو فتاویٰ فضلی میں مذکور ہے کہ گواہ مقبول ہونگے اور بعض نے فرمایا کہ صحیح یہ ہے کہ قبول ہونگے اسوجہ سے کہ اُسکو دلی کر لینے کا قابو دینا عورت کی طرف سے بمنزلہ اقرار رضامندی کے ہی اور اگر رضامندی کا اقرار کر کے پھر رد نکاح کا دعویٰ کرے تو دعویٰ صحیح نہیں ہوتا ہی اور گواہ قبول نہیں ہوتے ہیں پس ایسا ہی اس صورت میں ہوگا یہ محیط میں ہی۔ اور اُسکے دلی کا قول کہ وہ رضامند ہو گئی ہی مقبول نہ ہوگا۔ اس واسطے کہ وہ عورت پر زوج کی ملک ثابت ہو نہیگا اقرار کرتا ہی اور بعد عورت کے باجئے ہونیکے دلی کا اقرار عورت پر نکاح کا صحیح نہیں

اسلئے اسلئے جو اپنے واسطے حاصل ہو ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴۶۱ ۱۴۶۲ ۱۴۶۳ ۱۴۶۴ ۱۴۶۵ ۱۴۶۶ ۱۴۶۷ ۱۴۶۸ ۱۴۶۹ ۱۴۷۰ ۱۴۷۱ ۱۴۷۲ ۱۴۷۳ ۱۴۷۴ ۱۴۷۵ ۱۴۷۶ ۱۴۷۷ ۱۴۷۸ ۱۴۷۹ ۱۴۸۰ ۱۴۸۱ ۱۴۸۲ ۱۴۸۳ ۱۴۸۴ ۱۴۸۵ ۱۴۸۶ ۱۴۸۷ ۱۴۸۸ ۱۴۸۹ ۱۴۹۰ ۱۴۹۱ ۱۴۹۲ ۱۴۹۳ ۱۴۹۴ ۱۴۹۵ ۱۴۹۶ ۱۴۹۷ ۱۴۹۸ ۱۴۹۹ ۱۵۰۰ ۱۵۰۱ ۱۵۰۲ ۱۵۰۳ ۱۵۰۴ ۱۵۰۵ ۱۵۰۶ ۱۵۰۷ ۱۵۰۸ ۱۵۰۹ ۱۵۱۰ ۱۵۱۱ ۱۵۱۲ ۱۵۱۳ ۱۵۱۴ ۱۵۱۵ ۱۵۱۶ ۱۵۱۷ ۱۵۱۸ ۱۵۱۹ ۱۵۲۰ ۱۵۲۱ ۱۵۲۲ ۱۵۲۳ ۱۵۲۴ ۱۵۲۵ ۱۵۲۶ ۱۵۲۷ ۱۵۲۸ ۱۵۲۹ ۱۵۳۰ ۱۵۳۱ ۱۵۳۲ ۱۵۳۳ ۱۵۳۴ ۱۵۳۵ ۱۵۳۶ ۱۵۳۷ ۱۵۳۸ ۱۵۳۹ ۱۵۴۰ ۱۵۴۱ ۱۵۴۲ ۱۵۴۳ ۱۵۴۴ ۱۵۴۵ ۱۵۴۶ ۱۵۴۷ ۱۵۴۸ ۱۵۴۹ ۱۵۵۰ ۱۵۵۱ ۱۵۵۲ ۱۵۵۳ ۱۵۵۴ ۱۵۵۵ ۱۵۵۶ ۱۵۵۷ ۱۵۵۸ ۱۵۵۹ ۱۵۶۰ ۱۵۶۱ ۱۵۶۲ ۱۵۶۳ ۱۵۶۴ ۱۵۶۵ ۱۵۶۶ ۱۵۶۷ ۱۵۶۸ ۱۵۶۹ ۱۵۷۰ ۱۵۷۱ ۱۵۷۲ ۱۵۷۳ ۱۵۷۴ ۱۵۷۵ ۱۵۷۶ ۱۵۷۷ ۱۵۷۸ ۱۵۷۹ ۱۵۸۰ ۱۵۸۱ ۱۵۸۲ ۱۵۸۳ ۱۵۸۴ ۱۵۸۵ ۱۵۸۶ ۱۵۸۷ ۱۵۸۸ ۱۵۸۹ ۱۵۹۰ ۱۵۹۱ ۱۵۹۲ ۱۵۹۳ ۱۵۹۴ ۱۵۹۵ ۱۵۹۶ ۱۵۹۷ ۱۵۹۸ ۱۵۹۹ ۱۶۰۰ ۱۶۰۱ ۱۶۰۲ ۱۶۰۳ ۱۶۰۴ ۱۶۰۵ ۱۶۰۶ ۱۶۰۷ ۱۶۰۸ ۱۶۰۹ ۱۶۱۰ ۱۶۱۱ ۱۶۱۲ ۱۶۱۳ ۱۶۱۴ ۱۶۱۵ ۱۶۱۶ ۱۶۱۷ ۱۶۱۸ ۱۶۱۹ ۱۶۲۰ ۱۶۲۱ ۱۶۲۲ ۱۶۲۳ ۱۶۲۴ ۱۶۲۵ ۱۶۲۶ ۱۶۲۷ ۱۶۲۸ ۱۶۲۹ ۱۶۳۰ ۱۶۳۱ ۱۶۳۲ ۱۶۳۳ ۱۶۳۴ ۱۶۳۵ ۱۶۳۶ ۱۶۳۷ ۱۶۳۸ ۱۶۳۹ ۱۶۴۰ ۱۶۴۱ ۱۶۴۲ ۱۶۴۳ ۱۶۴۴ ۱۶۴۵ ۱۶۴۶ ۱۶۴۷ ۱۶۴۸ ۱۶۴۹ ۱۶۵۰ ۱۶۵۱ ۱۶۵۲ ۱۶۵۳ ۱۶۵۴ ۱۶۵۵ ۱۶۵۶ ۱۶۵۷ ۱۶۵۸ ۱۶۵۹ ۱۶۶۰ ۱۶۶۱ ۱۶۶۲ ۱۶۶۳ ۱۶۶۴ ۱۶۶۵ ۱۶۶۶ ۱۶۶۷ ۱۶۶۸ ۱۶۶۹ ۱۶۷۰ ۱۶۷۱ ۱۶۷۲ ۱۶۷۳ ۱۶۷۴ ۱۶۷۵ ۱۶۷۶ ۱۶۷۷ ۱۶۷۸ ۱۶۷۹ ۱۶۸۰ ۱۶۸۱ ۱۶۸۲ ۱۶۸۳ ۱۶۸۴ ۱۶۸۵ ۱۶۸۶ ۱۶۸۷ ۱۶۸۸ ۱۶۸۹ ۱۶۹۰ ۱۶۹۱ ۱۶۹۲ ۱۶۹۳ ۱۶۹۴ ۱۶۹۵ ۱۶۹۶ ۱۶۹۷ ۱۶۹۸ ۱۶۹۹ ۱۷۰۰ ۱۷۰۱ ۱۷۰۲ ۱۷۰۳ ۱۷۰۴ ۱۷۰۵ ۱۷۰۶ ۱۷۰۷ ۱۷۰۸ ۱۷۰۹ ۱۷۱۰ ۱۷۱۱ ۱۷۱۲ ۱۷۱۳ ۱۷۱۴ ۱۷۱۵ ۱۷۱۶ ۱۷۱۷ ۱۷۱۸ ۱۷۱۹ ۱۷۲۰ ۱۷۲۱ ۱۷۲۲ ۱۷۲۳ ۱۷۲۴ ۱۷۲۵ ۱۷۲۶ ۱۷۲۷ ۱۷۲۸ ۱۷۲۹ ۱۷۳۰ ۱۷۳۱ ۱۷۳۲ ۱۷۳۳ ۱۷۳۴ ۱۷۳۵ ۱۷۳۶ ۱۷۳۷ ۱۷۳۸ ۱۷۳۹ ۱۷۴۰ ۱۷۴۱ ۱۷۴۲ ۱۷۴۳ ۱۷۴۴ ۱۷۴۵ ۱۷۴۶ ۱۷۴۷ ۱۷۴۸ ۱۷۴۹ ۱۷۵۰ ۱۷۵۱ ۱۷۵۲ ۱۷۵۳ ۱۷۵۴ ۱۷۵۵ ۱۷۵۶ ۱۷۵۷ ۱۷۵۸ ۱۷۵۹ ۱۷۶۰ ۱۷۶۱ ۱۷۶۲ ۱۷۶۳ ۱۷۶۴ ۱۷۶۵ ۱۷۶۶ ۱۷۶۷ ۱۷۶۸ ۱۷۶۹ ۱۷۷۰ ۱۷۷۱ ۱۷۷۲ ۱۷۷۳ ۱۷۷۴ ۱۷۷۵ ۱۷۷۶ ۱۷۷۷ ۱۷۷۸ ۱۷۷۹ ۱۷۸۰ ۱۷۸۱ ۱۷۸۲ ۱۷۸۳ ۱۷۸۴ ۱۷۸۵ ۱۷۸۶ ۱۷۸۷ ۱۷۸۸ ۱۷۸۹ ۱۷۹۰ ۱۷۹۱ ۱۷۹۲ ۱۷۹۳ ۱۷۹۴ ۱۷۹۵ ۱۷۹۶ ۱۷۹۷ ۱۷۹۸ ۱۷۹۹ ۱۸۰۰ ۱۸۰۱ ۱۸۰۲ ۱۸۰۳ ۱۸۰۴ ۱۸۰۵ ۱۸۰۶ ۱۸۰۷ ۱۸۰۸ ۱۸۰۹ ۱۸۱۰ ۱۸۱۱ ۱۸۱۲ ۱۸۱۳ ۱۸۱۴ ۱۸۱۵ ۱۸۱۶ ۱۸۱۷ ۱۸۱۸ ۱۸۱۹ ۱۸۲۰ ۱۸۲۱ ۱۸۲۲ ۱۸۲۳ ۱۸۲۴ ۱۸۲۵ ۱۸۲۶ ۱۸۲۷ ۱۸۲۸ ۱۸۲۹ ۱۸۳۰ ۱۸۳۱ ۱۸۳۲ ۱۸۳۳ ۱۸۳۴ ۱۸۳۵ ۱۸۳۶ ۱۸۳۷ ۱۸۳۸ ۱۸۳۹ ۱۸۴۰ ۱۸۴۱ ۱۸۴۲ ۱۸۴۳ ۱۸۴۴ ۱۸۴۵ ۱۸۴۶ ۱۸۴۷ ۱۸۴۸ ۱۸۴۹ ۱۸۵۰ ۱۸۵۱ ۱۸۵۲ ۱۸۵۳ ۱۸۵۴ ۱۸۵۵ ۱۸۵۶ ۱۸۵۷ ۱۸۵۸ ۱۸۵۹ ۱۸۶۰ ۱۸۶۱ ۱۸۶۲ ۱۸۶۳ ۱۸۶۴ ۱۸۶۵ ۱۸۶۶ ۱۸۶۷ ۱۸۶۸ ۱۸۶۹ ۱۸۷۰ ۱۸۷۱ ۱۸۷۲ ۱۸۷۳ ۱۸۷۴ ۱۸۷۵ ۱۸۷۶ ۱۸۷۷ ۱۸۷۸ ۱۸۷۹ ۱۸۸۰ ۱۸۸۱ ۱۸۸۲ ۱۸۸۳ ۱۸۸۴ ۱۸۸۵ ۱۸۸۶ ۱۸۸۷ ۱۸۸۸ ۱۸۸۹ ۱۸۹۰ ۱۸۹۱ ۱۸۹۲ ۱۸۹۳ ۱۸۹۴ ۱۸۹۵ ۱۸۹۶ ۱۸۹۷ ۱۸۹۸ ۱۸۹۹ ۱۹۰۰ ۱۹۰۱ ۱۹۰۲ ۱۹۰۳ ۱۹۰۴ ۱۹۰۵ ۱۹۰۶ ۱۹۰۷ ۱۹۰۸ ۱۹۰۹ ۱۹۱۰ ۱۹۱۱ ۱۹۱۲ ۱۹۱۳ ۱۹۱۴ ۱۹۱۵ ۱۹۱۶ ۱۹۱۷ ۱۹۱۸ ۱۹۱۹ ۱۹۲۰ ۱۹۲۱ ۱۹۲۲ ۱۹۲۳ ۱۹۲۴ ۱۹۲۵ ۱۹۲۶ ۱۹۲۷ ۱۹۲۸ ۱۹۲۹ ۱۹۳۰ ۱۹۳۱ ۱۹۳۲ ۱۹۳۳ ۱۹۳۴ ۱۹۳۵ ۱۹۳۶ ۱۹۳۷ ۱۹۳۸ ۱۹۳۹ ۱۹۴۰ ۱۹۴۱ ۱۹۴۲ ۱۹۴۳ ۱۹۴۴ ۱۹۴۵ ۱۹۴۶ ۱۹۴۷ ۱۹۴۸ ۱۹۴۹ ۱۹۵۰ ۱۹۵۱ ۱۹۵۲ ۱۹۵۳ ۱۹۵۴ ۱۹۵۵ ۱۹۵۶ ۱۹۵۷ ۱۹۵۸ ۱۹۵۹ ۱۹۶۰ ۱۹۶۱ ۱۹۶۲ ۱۹۶۳ ۱۹۶۴ ۱۹۶۵ ۱۹۶۶ ۱۹۶۷ ۱۹۶۸ ۱۹۶۹ ۱۹۷۰ ۱۹۷۱ ۱۹۷۲ ۱۹۷۳ ۱۹۷۴ ۱۹۷۵ ۱۹۷۶ ۱۹۷۷ ۱۹۷۸ ۱۹۷۹ ۱۹۸۰ ۱۹۸۱ ۱۹۸۲ ۱۹۸۳ ۱۹۸۴ ۱۹۸۵ ۱۹۸۶ ۱۹۸۷ ۱۹۸۸ ۱۹۸۹ ۱۹۹۰ ۱۹۹۱ ۱۹۹۲ ۱۹۹۳ ۱۹۹۴ ۱۹۹۵ ۱۹۹۶ ۱۹۹۷ ۱۹۹۸ ۱۹۹۹ ۲۰۰۰ ۲۰۰۱ ۲۰۰۲ ۲۰۰۳ ۲۰۰۴ ۲۰۰۵ ۲۰۰۶ ۲۰۰۷ ۲۰۰۸ ۲۰۰۹ ۲۰۱۰ ۲۰۱۱ ۲۰۱۲ ۲۰۱۳ ۲۰۱۴ ۲۰۱۵ ۲۰۱۶ ۲۰۱۷ ۲۰۱۸ ۲۰۱۹ ۲۰۲۰ ۲۰۲۱ ۲۰۲۲ ۲۰۲۳ ۲۰۲۴ ۲۰۲۵ ۲۰۲۶ ۲۰۲۷ ۲۰۲۸ ۲۰۲۹ ۲۰۳۰ ۲۰۳۱ ۲۰۳۲ ۲۰۳۳ ۲۰۳۴ ۲۰۳۵ ۲۰۳۶ ۲۰۳۷ ۲۰۳۸ ۲۰۳۹ ۲۰۴۰ ۲۰۴۱ ۲۰۴۲ ۲۰۴۳ ۲۰۴۴ ۲۰۴۵ ۲۰۴۶ ۲۰۴۷ ۲۰۴۸ ۲۰۴۹ ۲۰۵۰ ۲۰۵۱ ۲۰۵۲ ۲۰۵۳ ۲۰۵۴ ۲۰۵۵ ۲۰۵۶ ۲۰۵۷ ۲۰۵۸ ۲۰۵۹ ۲۰۶۰ ۲۰۶۱ ۲۰۶۲ ۲۰۶۳ ۲۰۶۴ ۲۰۶۵ ۲۰۶۶ ۲۰۶۷ ۲۰۶۸ ۲۰۶۹ ۲۰۷۰ ۲۰۷۱ ۲۰۷۲ ۲۰۷۳ ۲۰۷۴ ۲۰۷۵ ۲۰۷۶ ۲۰۷۷ ۲۰۷۸ ۲۰۷۹ ۲۰۸۰ ۲۰۸۱ ۲۰۸۲ ۲۰۸۳ ۲۰۸۴ ۲۰۸۵ ۲۰۸۶ ۲۰۸۷ ۲۰۸۸ ۲۰۸۹ ۲۰۹۰ ۲۰۹۱ ۲۰۹۲ ۲۰۹۳ ۲۰۹۴ ۲۰۹۵ ۲۰۹۶ ۲۰۹۷ ۲۰۹۸ ۲۰۹۹ ۲۱۰۰ ۲۱۰۱ ۲۱۰۲ ۲۱۰۳ ۲۱۰۴ ۲۱۰۵ ۲۱۰۶ ۲۱۰۷ ۲۱۰۸ ۲۱۰۹ ۲۱۱۰ ۲۱۱۱ ۲۱۱۲ ۲۱۱۳ ۲۱۱۴ ۲۱۱۵ ۲۱۱۶ ۲۱۱۷ ۲۱۱۸ ۲۱۱۹ ۲۱۲۰ ۲۱۲۱ ۲۱۲۲ ۲۱۲۳ ۲۱۲۴ ۲۱۲۵ ۲۱۲۶ ۲۱۲۷ ۲۱۲۸ ۲۱۲۹ ۲۱۳۰ ۲۱۳۱ ۲۱۳۲ ۲۱۳۳ ۲۱۳۴ ۲۱۳۵ ۲۱۳۶ ۲۱۳۷ ۲۱۳۸ ۲۱۳۹ ۲۱۴۰ ۲۱۴۱ ۲۱۴۲ ۲۱۴۳ ۲۱۴۴ ۲۱۴۵ ۲۱۴۶ ۲۱۴۷ ۲۱۴۸ ۲۱۴۹ ۲۱۵۰ ۲۱۵۱ ۲۱۵۲ ۲۱۵۳ ۲۱۵۴ ۲۱۵۵ ۲۱۵۶ ۲۱۵۷ ۲۱۵۸ ۲۱۵۹ ۲۱۶۰ ۲۱۶۱ ۲۱۶۲ ۲۱۶۳ ۲۱۶۴ ۲۱۶۵ ۲۱۶۶ ۲۱۶۷ ۲۱۶۸ ۲۱۶۹ ۲۱۷۰ ۲۱۷۱ ۲۱۷۲ ۲۱۷۳ ۲۱۷۴ ۲۱۷۵ ۲۱۷۶ ۲۱۷۷ ۲۱۷۸ ۲۱۷۹ ۲۱۸۰ ۲۱۸۱ ۲۱۸۲ ۲۱۸۳ ۲۱۸۴ ۲۱۸۵ ۲۱۸۶ ۲۱۸۷ ۲۱۸۸ ۲۱۸۹ ۲۱۹۰ ۲۱۹۱ ۲۱۹۲ ۲۱۹۳ ۲۱۹۴ ۲۱۹۵ ۲۱۹۶ ۲۱۹۷ ۲۱۹۸ ۲۱۹۹ ۲۲۰۰ ۲۲۰۱ ۲۲۰۲ ۲۲۰۳ ۲۲۰۴ ۲۲۰۵ ۲۲۰۶ ۲۲۰۷ ۲۲۰۸ ۲۲۰۹ ۲۲۱۰ ۲۲۱۱ ۲۲۱۲ ۲۲۱۳ ۲۲۱۴ ۲۲۱۵ ۲۲۱۶ ۲۲۱۷ ۲۲۱۸ ۲۲۱۹ ۲۲۲۰ ۲۲۲۱ ۲۲۲۲ ۲۲۲۳ ۲۲۲۴ ۲۲۲۵ ۲۲۲۶ ۲۲۲۷ ۲۲۲۸ ۲۲۲۹ ۲۲۳۰ ۲۲۳۱ ۲۲۳۲ ۲۲۳۳ ۲۲۳۴ ۲۲۳۵ ۲۲۳۶ ۲۲۳۷ ۲۲۳۸ ۲۲۳۹ ۲۲۴۰ ۲۲۴۱ ۲۲۴۲ ۲۲۴۳ ۲۲۴۴ ۲۲۴۵ ۲۲۴۶ ۲۲۴۷ ۲۲۴۸ ۲۲۴۹ ۲۲۵۰ ۲۲۵۱ ۲۲۵۲ ۲۲۵۳ ۲۲۵۴ ۲۲۵۵ ۲۲۵۶ ۲۲۵۷ ۲۲۵۸ ۲۲۵۹ ۲۲۶۰ ۲۲۶۱ ۲۲۶۲ ۲۲۶۳ ۲۲۶۴ ۲۲۶۵ ۲۲۶۶ ۲۲۶۷ ۲۲۶۸ ۲۲۶۹ ۲۲۷۰ ۲۲۷۱ ۲۲۷۲ ۲۲۷۳ ۲۲۷۴ ۲۲۷۵ ۲۲۷۶ ۲۲۷۷ ۲۲۷۸ ۲۲۷۹ ۲۲۸۰ ۲۲۸۱ ۲۲۸۲ ۲۲۸۳ ۲۲۸۴ ۲۲۸۵ ۲۲۸۶ ۲۲۸۷ ۲۲۸۸ ۲۲۸۹ ۲۲۹۰ ۲۲۹۱ ۲۲۹۲ ۲۲۹۳ ۲۲۹۴ ۲۲۹۵ ۲۲۹۶ ۲۲۹۷ ۲۲۹۸ ۲۲۹۹ ۲۳۰۰ ۲۳۰۱ ۲۳۰۲ ۲۳۰۳ ۲۳۰۴ ۲۳۰۵ ۲۳۰۶ ۲۳۰۷ ۲۳۰۸ ۲۳۰۹ ۲۳۱۰ ۲۳۱۱ ۲۳۱۲ ۲۳۱۳ ۲۳۱۴ ۲۳۱۵ ۲۳۱۶ ۲۳۱۷ ۲۳۱۸ ۲۳۱۹ ۲۳۲۰ ۲۳۲۱ ۲۳۲۲ ۲۳۲۳ ۲۳۲۴ ۲۳۲۵ ۲۳۲۶ ۲۳۲۷ ۲۳۲۸ ۲۳۲۹ ۲۳۳۰ ۲۳۳۱ ۲۳۳۲ ۲۳۳۳ ۲۳۳۴ ۲۳۳۵ ۲۳۳۶ ۲۳۳۷ ۲۳۳۸ ۲۳۳۹ ۲۳۴۰ ۲۳۴۱ ۲۳۴۲ ۲۳۴۳ ۲۳۴۴ ۲۳۴۵ ۲۳۴۶ ۲۳۴۷ ۲۳۴۸ ۲۳۴۹ ۲۳۵۰ ۲۳۵۱ ۲۳۵۲ ۲۳۵۳ ۲۳۵۴ ۲۳۵۵ ۲۳۵۶ ۲۳۵۷ ۲۳۵۸ ۲۳۵۹ ۲۳۶۰ ۲۳۶۱ ۲۳۶۲ ۲۳۶۳ ۲۳۶۴ ۲۳۶۵ ۲۳۶۶ ۲۳۶۷ ۲۳۶۸ ۲۳۶۹ ۲۳۷۰ ۲۳۷۱ ۲۳۷۲ ۲۳۷۳ ۲۳۷۴ ۲۳۷۵ ۲۳۷۶ ۲۳۷۷ ۲۳۷۸ ۲۳۷۹ ۲۳۸۰ ۲۳۸۱ ۲۳۸۲ ۲۳۸۳ ۲۳۸۴ ۲۳۸۵ ۲۳۸۶ ۲۳۸۷ ۲۳۸۸ ۲۳۸۹ ۲۳۹۰ ۲۳۹۱ ۲۳۹۲ ۲۳۹۳ ۲۳۹۴ ۲۳۹۵ ۲۳۹۶ ۲۳۹۷ ۲۳۹۸ ۲۳۹۹ ۲۴۰۰ ۲۴۰۱ ۲۴۰۲ ۲۴۰۳ ۲۴۰۴ ۲۴۰۵ ۲۴۰۶ ۲۴۰۷ ۲۴۰۸ ۲۴۰۹ ۲۴۱۰ ۲۴۱۱ ۲۴۱۲ ۲۴۱۳ ۲۴۱۴ ۲۴۱۵ ۲۴۱۶ ۲۴۱۷ ۲۴۱۸ ۲۴۱۹ ۲۴۲۰ ۲۴۲۱ ۲۴۲۲ ۲۴۲۳ ۲۴۲۴ ۲۴۲۵ ۲۴۲۶ ۲۴۲۷ ۲۴۲۸ ۲۴۲۹ ۲۴۳۰ ۲۴۳۱ ۲۴۳۲ ۲۴۳۳ ۲۴۳۴ ۲۴۳۵ ۲۴۳۶ ۲۴۳۷ ۲۴۳۸ ۲۴۳۹ ۲۴۴۰ ۲۴۴۱ ۲۴۴۲ ۲۴۴۳ ۲۴۴۴ ۲۴۴۵ ۲۴۴۶ ۲۴۴۷ ۲۴۴۸ ۲۴۴۹ ۲۴۵۰ ۲۴۵۱ ۲۴۵۲ ۲۴۵۳ ۲۴۵۴ ۲۴۵۵ ۲۴۵۶ ۲۴۵۷ ۲۴۵۸ ۲۴۵۹ ۲۴۶۰ ۲۴۶۱ ۲۴۶۲ ۲۴۶۳ ۲۴۶۴ ۲۴۶۵ ۲۴۶۶ ۲۴۶۷ ۲۴۶۸ ۲۴۶۹ ۲۴۷۰ ۲۴۷۱ ۲۴۷۲ ۲۴۷۳ ۲۴۷۴ ۲۴۷۵ ۲۴۷۶ ۲۴۷۷ ۲۴۷۸ ۲۴۷۹ ۲۴۸۰ ۲۴۸۱ ۲۴۸۲ ۲۴۸۳ ۲۴۸۴ ۲۴۸۵ ۲۴۸۶ ۲۴۸۷ ۲۴۸۸ ۲۴۸۹ ۲۴۹۰ ۲۴۹۱ ۲۴۹۲ ۲۴۹۳ ۲۴۹۴ ۲۴۹۵ ۲۴۹۶ ۲۴۹۷ ۲۴۹۸ ۲۴۹۹ ۲۵۰۰ ۲۵۰۱ ۲۵۰۲ ۲۵۰۳ ۲۵۰۴ ۲۵۰۵ ۲۵۰۶ ۲۵۰۷ ۲۵۰۸ ۲۵۰۹ ۲۵۱۰ ۲۵۱۱

ہے یہ شرح بسوٹ امام سرخسی میں ہے ایک مرد نے اپنی دختر بالغہ کا نکاح کیا اور اسکا راضی ہونا یا نکاح رد کرنا معلوم نہوا یہاں تک کہ شوہر مر گیا پس ارثان شوہر نے کہا کہ یہ عورت بدون اپنے حکم کے بیاہ دی گئی ہے اور اسکو نکاح کا حال معلوم نہیں ہوا اور نہ یہ راضی ہوئی پس اسکو میراث نہ ملیگی اور عورت کے کہنا کہ میرے باپ نے میرے حکم سے مجھے بیاہ دیا ہے تو عورت کا قول قبول ہوگا اور عورت کو میراث ملیگی اور اسپر عدت واجب ہوگی اور اگر عورت نے کہا کہ میرے باپ نے بغیر میرے حکم کے مجھے بیاہ دیا ہے مجھے خبر پہنچی اور میں راضی ہو گئی تو عورت کو میراث ملیگا اور نہ میراث ملیگی یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور اگر ثیبہ عورت سے اجازت طلب کی جائے تو زبان سے اسکی رضامندی ضرور ہے سیطرع اگر اسکو غیر نکاح ہوئے تو بھی زبان سے رضامندی ضرور ہے یہ کافی میں ہے اور جیسے زبان سے اسکی رضامندی تحقیق ہوتی ہے مثلاً اسنے کہا کہ میں راضی ہوئی یا میں نے قبول کیا یا تو نے بھلا کام کیا یا کا رصواب کیا یا اللہ تعالیٰ تجھ کو یا ہکو برکت عطا فرمائے یا مثال سکے اور الفاظ کے سیطرع رضامندی پستلہ متحقق ہوتی ہے مثلاً اسنے اپنا مطلب کیا یا نفقہ مانگا یا شوہر کو اپنے ساتھ وطن کرنے دی یا مبارکبادی قبول کی یا خوشی کا ہنسنا ہنسی بدون اسکے کہ باستعزاء ہنسی ہو یہ تبیین میں ہے۔ اور ثیبہ جب بیاہ دی گئی پھر بعد نکاح کے اسنے شوہر کا ہر یہ قبول کیا تو یہ رضامندی میں داخل نہیں ہے۔ سیطرع اگر شوہر کا کھانا کھایا یا اسکی خدمت کی جیسے پہلے کیا کرتی تھی۔ اور اگر عورت مذکورہ کی رضامندی کے ساتھ اسکا شوہر اسکے ساتھ تخلیہ میں بیٹھا تو اس مسئلہ کی کوئی روایت نہیں ہے اور شیخ رحمہ اللہ نے فرمایا کہ میرے نزدیک یہ امر اجازت نکاح میں شمار ہوگا یہ ظہیر یہ میں ہے۔ اور اگر کسی لڑکی کا پردہ بکارت سبب اچاک کر کو دے یا اور از حیض یا زخم یا تنہائیس کے زائل ہو گیا تو یہ عورت باکرہ کے حکم میں ہے۔ اور اگر زنا کاری کی وجہ سے زائل ہو گیا تو بھی امام عظیمہ کے نزدیک یہی حکم ہے اور صاحبین کے نزدیک اسکے سکوت پر اکتفا کیا جائیگا اور اگر باہر لاکر سپردا لگئی تو صحیح ہے کہ اسکے سکوت پر اکتفا نہ کیا جائیگا سیطرع اگر زنا کاری انکی عادت ہو گئی تو بھی یہی حکم ہے یہ کافی میں ہے۔ اور اگر باکرہ کا شوہر قتل سکے کہ اسکے ساتھ وطن کرے مر گیا یا انکے اسکے ساتھ تخلیہ ہو چکا ہے تو یہ عورت پھر مثل باکرہ عورت کے بیاہی جائیگی سیطرع اگر عینین اور اسکی عورت باکرہ کے درمیان جدائی ہوئی تو اسکا بھی یہی حکم ہے اور سیطرع اگر اسنے جسے خزانہ سے اسکی بکارت زائل ہوئی تو بھی یہی حکم ہے اور اگر نکاح فاسد میں اس سے مجامعت کی گئی اور اسکی بکارت زائل ہوئی یا شبہ میں اس سے وطن کی گئی اور انکی بکارت زائل ہوئی تو ثیبہ عورت کی طرح اسکا نکاح کیا جائیگا یعنی صریح قول سے اسکی رضامندی لیا جائیگی ریضا لہ میں ہے

پانچواں باب۔ اکفار کے بیان میں۔ قال مترجم اکفار جمع کفو یعنی ہمسر اور شرع میں اسکی تفسیر یہ ہے جو ذلیل کے مسائل سے واضح ہو جائنا چاہیے کہ نکاح لازم ہو نیکی واسطے مردوں کا عورتوں کے لیے کفو ہونا معتبر ہو کہ نہ لے محیط اسخشی اور مردوں کے واسطے عورتوں کی طرف سے کفو ہونا معتبر نہیں ہے یہ بدائع میں ہے۔ پس اگر کسی عورت نے

لے خوت بڑے بھرم سفال ریزہ بیٹے مٹی کے برتن کا ٹکڑا اور خوت کی خید تصویر سکہ کے واسطے ہو کہ اکثر اسکی سختی اور نوکے ایسا

دفعہ میں آنا متصور ہے ۱۱۷ یعنی رضامندی نہیں ہے ۱۱۸ یعنی تنہائیس لڑکی کا عمر حد تک بن بیاہی رہنا ۱۱۹

لپٹنے سے بہتر مرد سے نکاح کر لیا تو دلی کو دو تون میں تفریق کرانے کا اختیار ہوگا اس واسطے کہ مرد کے نیچے اگر ایسی عورت ہو جو اسکے ہمسرہ میں ہو تو دلی کو انہیں کوئی عار لاحق ہوگا یہ شرع بمسوط امام شری میں ہے اور کفارت کا اعتبار چند چیزوں میں ہے اور از انجملہ نسب سے پس قریش میں بعض دوسرے بعض کے کفو میں ہے جیسے ہوں جتنے کہ جو قریشی ہاشمی نہیں ہے وہ ہاشمی کا کفو ہوگا اور قریش کے سولے باقی عرب اس قبیلہ قریش کے کفو نہیں ہیں ہاں اسپس ایک دوسرے کے کفو ہونگے اسپس انصاری دھما جری برابر ہونگے یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے اور نبی ہاں عامہ عرب کے کفو نہیں ہیں مگر صحیح یہ ہے کہ سولے قریش کے تمام عرب باہم کفو ہیں ایسا ہی ابوہریرہ نے اپنی بمسوط میں لکھا ہے یہ کافی میں ہے اور مولیٰ کہ جو غیر عرب ہیں وہ عرب کے کفو ہونگے ہاں اسپس بعض مولیٰ دوسرے مولیٰ کے کفو ہیں یہ عتبار میں آؤد مشائخ نے فرمایا کہ جو شخص حسب الایہ وہ نسب الیک کفو ہو سکتا ہے چنانچہ مرد عالم فقیہ ایسی عورت کا جو حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی اولاد سے ہو کفو ہوگا یہ قاضیخان نے اور جوامع الفتنہ میں عتباری نے ذکر کیا ہے اور تباہ میں لکھا ہے کہ عربیہ عورت اور علویہ عورت کا کفو عالم ہوتا ہے مگر اصح یہ ہے کہ علویہ عورت کا کفو عالم ہوگا یہ غایۃ السروجی میں ہے۔ از انجملہ آباء کا اسلام چنانچہ جو شخص خود مسلمان ہوا ہے اور اسکے آباؤ میں کوئی مسلمان نہیں ہے وہ ایسے شخص کا کفو ہوگا جسکا ایک باپ بھی مسلمان ہوا ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے اور جسکا ایک باپ مسلمان گذرا ہے وہ ایسے کا کفو ہوگا جسکے دو یا زیادہ باپ مسلمان گذرے ہیں یہ بدائع میں ہے اور جو مرد خود مسلمان ہوا ہے وہ ایسی عورت کا کفو ہوگا جسکے دو یا تین باپ اسلام میں گذرے ہیں ہاں لپٹنے مثل عورت کا کفو ہوگا اور یہ حکم ایسی جگہ کے واسطے ہے جہاں زمانہ اسلام دراد گذرا ہے اور اگر زمانہ قریب ہو کہ اس بات کا عار نہ گنا جائے اور یہ امر عیث شمار کیا جائے تو وہ کفو ہوگا یہ مسلح الوہاب میں ہے اور جس مرد کے دو باپ اسلام میں آئے ہیں وہ ایسی عورت کا کفو ہوگا جسکی تین پشتیں یا زیادہ اسلام میں گذری ہیں یہ محیط میں ہے۔ اور جو عیال و اولاد لے کر ہوں مسلمان ہو گیا وہ ایسی عورت کا کفو ہوگا جو کبھی مرتد نہیں ہوئی ہے یہ فقیہ میں ہے۔ اور از انجملہ حریت میں کفالت معتبر ہے پس ملوک چاہے جیسا ملوک ہو آزادہ عورت کا کفو نہیں ہے اور اسطر جیسا باپ زاد ہوا ہو وہ صلی آزادہ عورت کا کفو نہیں ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے اور آزادہ مرد لپٹنے مثل آزادہ عورت کا کفو ہوتا ہے کذا فی شرح الطحاوی اور جسکا باپ زاد ہوا ہے وہ ایسی عورت کا کفو نہیں ہے جسکی دو پشتیں آزادہ عورت کا کفو نہیں ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے اور جو مرد اپنے دادا سے آزاد مسلمان ہے یعنی اسکا دادا آزاد مسلمان پیدا ہوا ہے وہ ایسی عورت کا کفو ہے جسکے آباؤ اجداد آزاد مسلمان ہوں اور اگر اس مرد کا دادا آزاد کیا گیا ہو یا کافر ہو پھر مسلمان ہو گیا ہو تو عورت مذکورہ کا کفو ہوگا اور جو مرد آزاد کیا گیا ہے وہ ایسی عورت کا کفو ہوگا جسکی ماں صلی حرہ ہے اور باپ زاد شدہ ہے اور بعض نے فرمایا کہ اس مسئلہ میں کوئی

سلف انصاری جنہوں نے حضرت مسلم کی مدد کی ہے اور غالباً مدینہ کے رہنے والے ہیں وہ انصاری کہلاتے ہیں در جو حضرت کے ساتھ ہجرت کر کے چلے گئے وہ مہاجر ہیں پس انصاری باہم کفو ہیں اور سولے مہاجرین قریش کے مثل ابوہریرہ دوسری وغیرہ بھی انکے کفو ہیں ۱۲ ملوک الخ یعنی بعض ملوک کہ من ہوا مدبر یا مکاتب و متقی بعض ۱۲ منہ ۱۳ یعنی باپ دادا پر دادا وغیرہ ۱۴ عسہ دو پشت باپ دادا یا زیادہ ۱۵ عسہ یعنی نو مسلم ہوا

روایت نہیں ہے یہ عقاب میں ہے۔ اور ذیل قوم کا آزاد شدہ غلام ایسی عورت کا کفو نہیں ہے جو شریف قوم کی آزاد شدہ باندی ہو اس واسطے کہ دلازمۃ نسب کے چنانچہ بنی ہاشم کی آزاد شدہ باندی نے اگر کسی عربی کے آزاد شدہ غلام سے نکاح کیا تو اس کے آزاد کر جانے کو حق تعرض حاصل ہوگا یہ مشرعی طحاوی میں ہے۔ بلکہ بنی ہاشم کی آزاد کردہ شدہ باندی قریش کے آزاد کردہ شدہ غلام کی کفو نہیں ہے یہ عمر ناشی میں ہے اور شریف قوم کی آزاد شدہ باندی موالی غیر عرب کی کفو ہے یہ ذخیرہ میں ہے اور عجیبوں کے حق میں کفارت کا اعتبار حریت و اسلام کی راہ سے ہے اس واسطے کہ محبی انھیں دونوں باتوں سے فخر کرتے ہیں نہ نسب یہ تبیین میں ہے اور حق عرب میں باب کا اسلام شرط نہیں ہے یہ محیط میں ہے پس اگر ایسے عربی نے جس کا باپ کافر ہو ایسی عربیہ عورت سے نکاح کیا جس کے آباؤ اجداد ہندو تھے تو وہ کفو ہوگا اور یہی آزادی سودہ عرب کے حق میں لازم ہے اس واسطے کہ ان کا رقیق کرنا جائز نہیں ہے یہ بحر الرائق میں ہے اور اگر ان کے مال میں کفارت معتبر ہو اور اس کے معنی یہ ہیں کہ مہر و نفقہ کا مالک ہو اور یہی ظاہر روایت کے موافق معتبر ہے کہ جو شخص مہر و نفقہ دونوں کا مالک نہیں ہے وہ کفو نہ ہوگا کذا فی البدایہ چاہے عورت خوش حال ہو یا تنگ دست ہو کذا فی التجنیس المزیل اور اس کے زیادہ ہونا اعتبار نہیں کیا گیا ہے کہ جو مرد مہر و نفقہ کا مالک ہے وہ عورت کا کفو ہوگا اگرچہ یہ عورت مال کثیر رکھتی ہو اور یہی صحیح مذہب ہے اور اگر مرد کمائی کے عورت کا نفقہ دے سکتا ہو اور مہر پر قدرت نہ رکھتا ہو تو اس میں مشائخ نے اختلاف کیا ہے اور عامہ مشائخ کا یہ قول ہے کہ وہ کفو نہ ہوگا یہ محیط میں ہے اور واضح ہو کہ مہر سے مراد اس مقام پر مہر معجل ہے یعنی اس قدر مہر جس کے لئے احوال دینار و اج میں ہو اور باقی مہر کا اعتبار نہیں ہے اگرچہ وہ بھی نے احوال ٹھہرا ہو یہ تبیین میں ہے۔ اور شیخ ابو نصر نے فرمایا کہ نفقہ میں ایک سال کا روزینہ معتبر ہے اور شیخ نصیر فرماتے تھے کہ ایک مہینہ کا روزینہ معتبر ہے اور یہی اصح ہے یہ تجنیس مزیل میں ہے اور امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ اگر مہر دینے پر قادر ہو اور ہر روز اس قدر کما تا ہو کہ عورت کے نفقہ کے واسطے کفایت کرتا ہو تو اس کا کفو ہوگا اور یہی صحیح ہے یہ قاضی حسان کی مشرعی جامع صغیر میں ہے۔ اور اہل حنفیہ کے حق میں یہ قول امام ابو یوسف کا احسن ہے یہ قاضی حسان میں ہے۔ اور نفقہ پر قادر ہونا جب ہی معتبر ہے کہ جب عورت بالغ ہو یا ایسی بالغ ہو کہ جماع کرنے کے لائق ہو اور اگر ایسی صغیر ہو کہ قابل جماع نہ ہو تو مرد کے حق میں نفقہ پر قادر ہونا معتبر نہیں ہے اس واسطے کہ ایسی صورت میں مرد پر نفقہ واجب نہیں ہوتا ہے پس خالی مہر پر قادر ہونے کا اعتبار ہوگا یہ ذخیرہ میں ہے ایک مرد نے جو فقیر ہے ایک عورت سے نکاح کر لیا پھر اس عورت سے اس کو مہر معاف کر دیا تو مرد کو اس کا کفو نہ جائیگا۔ اس واسطے کہ مہر پر قادر ہونیکا اعتبار عقد واقع ہونیکے حالت میں ہے یہ تجنیس مزیل میں ہے۔ ایک مرد نے اپنی صغیرہ میں کا نکاح ایسے صغیر طفل سے کر دیا جو نفقہ دینے پر قادر اور مہر دینے پر قادر نہیں ہے پھر اس کے باپ نے اس نکاح کو قبول کیا حالانکہ باپ غنی ہے تو عقد جائز ہوگا اس واسطے کہ

سلہ قال لعمریہ بعضون نے وہ تعلیل یون بیان کی ہے کہ ہم نے تفسیر انساب کر دی ہے پس ہا ہر بار اس تعلیل کے ضمیمہ انسا ہم کے یہ معنی ہونگے کہ انسا کہ کھو یا پست لکھا ہے اور اس کی کچھ قدر نہ کی بلکہ حریت و اسلام کی قدر کی ہے لہذا انھیں کی راہ سے اختیار کرتے ہیں ۱۲ منہ ۱۱ یعنی منع و نسخ کر سکتا ہے ۱۱ منہ لفظ مشترک ہے آزاد کیا ہوا اور یہ معنی آزاد کرنا والا ۱۲ منہ

طفل مذکور ملنے باپ کے غنی ہونے سے حق مہر میں غنی قرار دیا جائیگا نہ حق نفقہ میں اس واسطے کہ عادت یوں جاری ہو کہ لوگ اپنے صغیر لڑکوں کی جو روڈن کا مہر اٹھا لیتے ہیں اور نفقہ نہیں اٹھاتے ہیں یہ ذخیرہ میں ہی۔ اور اگر مرد پر بقدر مہر کے قرضہ ہو اور اس قدر مال سکے پاس ہی تو وہ کفو ہوگا اس واسطے کہ اسکو اختیار ہو کہ دین مہر و دین دیگر دونوں سے جسکو چاہے ادا کرے یہ ہر الفانی میں ہی اور از اجملہ یہ ہو کہ دیانت میں کفارت معتبر ہے اور یہ امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف کا قول ہی اور یہی صحیح ہی یہ ہر ایہ میں ہی۔ پس مرد فاسق عورت صالحہ کا کفو نہ ہوگا گذارنے المجمع خواہ مرد مذکور باعلان فتن کا مرتکب ہو یا ایسا نہ ہو یہ محیط میں ہی اور سرخی نے ذکر کیا کہ امام ابو حنیفہ کا صحیح مذہب یہ ہے کہ پرہیزگاری کی راہ سے کفارت کا اعتبار نہیں ہی یہ سراج الوہاج میں ہی ایک مرد نے اپنی دختر صغیرہ کا نکاح کسی مرد کے ساتھ بدین گمان کہ وہ شرابخوار نہیں ہو کر دیا پھر باپ نے اسکو دہی شرابخوار یا پھر جب لڑکی بالغ ہوئی تو اسے کہا کہ میں نکاح پر راضی نہیں ہوتی ہوں پس اگر باپ کو اس کے شرابخوار ہونیکا حال معلوم ہوا تھا اور عامہ المہبت اس کے پرہیزگاری میں تو نکاح باطل ہو جائیگا اور میرے بلال اتفاق ہے کہ ان فی الذخیرہ اور اختلاف درمیان امام ابو حنیفہ و اس کے دونوں شاگردوں کے اسی صورت میں ہی کہ باپ نے دختر کا نکاح ایسے مرد سے کر دیا جسکو وہ غیر کفو جانتا ہی پس امام اعظم کے نزدیک جائز ہی اس واسطے کہ باپ کامل الشفقہ وافر اہل ہے پس ظاہر یہ ہے کہ اسے بخوبی فکر و تامل کے بعد غیر کفو کو نہایت کفو کے زیادہ لائق پایا ہے یہ محیط میں ہی پھر واضح ہو کہ پرہیزگاری کی کفارت ابتداً نکاح میں معتبر ہی اور بعد نکاح کے اسکا استمرار معتبر نہیں ہی چنانچہ اگر مرد نے کسی عورت سے نکاح کیا اور حالت نکاح میں اسکا کفو ہی پھر مرد مذکور فاجہ و ظالم وراہزن ہو گیا تو نکاح نسخ ہوگا یہ سراج الوہاج میں ہی۔ از اجملہ امام ابو حنیفہ سے ظاہر الروایت کے موافق حنفیہ میں کفارت معتبر نہیں ہی چنانچہ بیٹا ہر قوم عطار کی عورت کا کفو ہوگا اور امام اعظم سے ایک روایت کے موافق اوماجہیں کے قول کے موافق جسکا پیشہ دنی و دہلیل ہو جیسے بیطار و حجام و جولاہہ و بھنگی و موچی تو وہ عطار و بزاز و صرف کا کفو نہ ہوگا اور یہی صحیح ہی یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہی اور اسطرح نالی بھی ان پیشہ درون کا کفو نہ ہوگا یہ سراج الوہاج میں ہی اور امام ابو یوسف کا قول مردی ہی کہ جب و پیشہ باہم تقارب ہوں تو ادا دے تفاوت کا کچھ اعتبار نہ ہوگا اور کفو ثابت ہوگا چنانچہ جولاہہ پچھنے لگانے والے کا کفو ہوگا اور موچی بھی بھنگی کا کفو ہوگا اور پیتل کے برتن بنانے والا لوبہ کا کفو ہوگا اور عطار بھی بزاز کا کفو ہوگا اور شمس لائے حلوائی نے فرمایا کہ اسی پر فتوے ہی یہ محیط میں ہی قال مترجم یہ عرف اپنے اپنے ملک کا ہی اور اصل یہ ہے کہ عرف میں جنکو رذیل پیشہ جانتے ہوں وہ رذیل ہیں

مسئلہ نور اعتبار نہیں اتھ مترجم اتھ ہی کہ بنظر اصول و دلائل کے جسکو یا قسے بخوبی جانتا ہی کہ شرع میں نہی کفو کچھ چیز نہیں ہی بلکہ حدیث صحیح میں تعدید و تفسیر کہ دیندار پسندیدہ سے ترویج نہ کر دے تو ملک میں بہت فساد ہوگا۔ پھر مسجرہ کے طور پر یہ بھی آگاہ فرمایا ہے کہ میری امت بھی نہیں غرضنا جائیگا جب یہ معلوم ہوا تو فقہاء نے دیکھا کہ زہر دشوہر میں ہوجہل نہی کے نفاق رہتا ہے اور وہ حرام ہی تو انھوں نے رفع حرج کے لیے کفو نکالا اس واسطے جب دلیاے فائز ان مترض ہوں تب نکاح نسخ کر نیسے نسخ ہوتا ہی نا حفظ اور تمام تحقیق میں اہل ہدیہ میں ہی ۱۷۰ مسئلہ بیطار ورجو لوگ جانوروں کا علاج کرنا جانتے ہیں ۱۷۱ مسئلہ پچھنے لگانے والا ۱۷۲

اور جبکہ قریب قریب مساوی جانتے ہوں وہ روایت پر مبنی اور اسی پر فتوے دینا لائق و صالح ہی قائم اور کفو ہونے میں جمال خوبصورتی کا اعتبار نہیں ہی یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہی اور صاحب کتاب انصیو نے فرمایا کہ ادلیاے عورت کو چاہیے کہ حسن جمال میں بھی یکساں ہونا ملحوظ رکھیں یہ مائمار خانہ میں مجتہد سے منقول ہی قال مترجم یہ صلح وادنی ہی خصوصاً اس زمانہ فاسد میں محالست بعض امور طبعیہ مثل مناسبات جسم وغیرہ بھی ضرور مرعی ہونی چاہیے ہیں اگرچہ یہ امر گوئی کے نزدیک مستعجب ہے مگر استعجاب بر بنائے اوہام شیطان ہی اور در واقع اس زمانہ کے لوگوں کے حق میں صلح وادنی ہے و فیصلہ امام حسن و امام حسین علیہ السلام رضی اللہ عنہما من رزق المعرفۃ بالناس ما نزل بہم اللہ الموفق والہادی فاستقم او عقل کی راہ سے کفو ہونے میں اختلاف ہی اور بعض نے فرمایا کہ عقل کی راہ سے کفو ہونیکا اعتبار نہیں ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہی۔ پھر واضح ہو کہ اگر عورت نے غیر کفو سے اپنا نکاح کر لیا تو امام عظیم رحمہ سے ظاہر الروایۃ کے موافق نکاح صحیح ہوگا اور یہی قول امام ابو یوسفؒ کا اور یہی آخر قول امام محمدؒ کا ہے جسے کہ جب تک قاضی کی طرف سے بر بنائے خصوصاً نہ لیا تو نہیں تفریق نہ واقع ہونی ہو تب تک طلاق و طہار دایلا و باہمی وراثت وغیرہ حکم نکاح ثابت ہونگے لیکن ادلیاے عورت کو اعتراض کا استحقاق ہی اور حسن نے امام عظیم رحمہ سے روایت کی ہو کہ نکاح منعقد ہوگا اور اسی کو ہائے ہتھکے مشائخ نے اختیار کیا ہے کذا فی محیط اور ہائے زمانہ میں فتوے کیواسطے یہی روایت حسن کی مختار ہی اور شمس لائے سرخی نے فرمایا کہ حسن کی روایت اقرب باعتبار ہی یہ فتاویٰ قاضیخان کے شرائط نکاح میں ہی۔ اور بزاز یہ میں مذکور ہو کہ برہان لائے نے ذکر فرمایا کہ جابر قول امام عظیم رحمہ کے فتوے اس امر پر ہو کہ نکاح جائز ہوگا خواہ عورت باکرہ ہو یا ثیبہ ہو اور یہ سب ایسی عورت ہیں کہ جب عورت کا کوئی ولی ہو اور اگر نہ ہو تو بالاتفاق نکاح صحیح ہوگا یہ نہر الفائق میں ہے اور ایسے نکاح میں دو نہیں تفریق کا وقوع بدون حکم قاضی کے ہوگا اور اگر قاضی نے نسخ نہ کیا تو دو نہیں کسی طرح سے نکاح نسخ ہوگا اور یہ جراثی بدون طلاق ہوگی چنانچہ اگر شوہر نے اُسکے ساتھ دخول نہ کیا ہو تو عورت مذکورہ کو کچھ مہر نہ ملے گا کذا فی محیط اور اگر مرد نے اُسکے ساتھ دخول کر لیا یا خلوت صحیح ہو گئی تو شوہر ہر پورا مہر سے واجب ہوگا اور نفقہ عدت واجب ہوگا اور عورت پر عدت واجب ہوگی یہ سراج الوداج میں ہے اور قاضی کے سامنے اس مقدمہ کا مرافعہ ہی مرد کرے گا جو اس عورت کے محارم میں سے ہی یعنی جسکے ساتھ کبھی نکاح جائز نہیں ہو سکتا ہی یہ بعض مشائخ کا قول ہی اور بعض مشائخ کے نزدیک محارم وغیرہ محارم اسمیں یکساں ہیں چنانچہ حجاز کا بیٹا اور جو اُسکے مثل ہو اُسکا مہر دفعہ کر سکتا ہی اور یہی صحیح ہی یہ محیط میں ہی۔ اور یہ ولایت ذوی الارحام کے واسطے ثابت نہ ہوگی بلکہ فقط عصبات کے واسطے ثابت ہوگی یہ خلاصہ کی جنس خیال الیبلغ میں ہی۔ اور اگر کسی عورت نے غیر کفو سے نکاح کر لیا اور اُسکے ساتھ دخول کیا اور پھر ولی کی نالاش سے قاضی نے دو نہیں تفریق کرادی اور مرد پر مہر واجب کیا اور عورت پر عدت لازم کر دی پھر مرد نے اُس عورت سے عدت میں بدون ولی کے نکاح کیا اور پھر منسلک سے یعنی اہل بیان میں نکاح ثانی سے بہت بجا و تھاجب مرد عورت میں موافقت نہ ہو کر لیا پھر شیطان نے اسے عار دلایا اور باہر بھرنے لگا اور میں بتلا ہوتے ہیں لہذا اول سے ضروری موافقت نہ کر لیا چاہیے۔ ۱۷۱ بدون طلاق یعنی محض نسخ ہی اور طلاق نہیں ہی۔

دخول کے قاضی نے دونوں میں تفریق کرادی تو مرد پر عورت کے واسطے دوسرا مہر لپورا واجب ہوگا اور عورت پر از سر نو دوسری عدت واجب ہوگی یہ امام اعظم و امام ابو یوسف کا قول ہے یہ امام شافعی کی شہرہ مسوط میں ہے اور اگر عورت نے بدون رضا دلی کے غیر کفو سے نکاح کر لیا پھر ولی نے اُسکا مہر وصول کیا اور اُسکو شوہر کے پاس رخصت کر دیا تو یہ امر اس دلی کی جانب سے رضامندی و تسلیم عقد ہوگا اور اگر مہر پر قبضہ کیا اور عورت کو رخصت نہ کیا تو اس میں مشائخ نے اختلاف کیا ہے اور صحیح یہ ہے کہ یہ بھی رضامندی و تسلیم عقد ہے اور اگر مہر وصول نہیں کیا ہے لیکن عورت کی دکان سے عورت کے نفقہ و تقدیر مہر میں اُسکے شوہر سے خاصہ کیا تو مستحسانا یہ امر اُسکی طرف سے رضامندی و تسلیم عقد قرار دیا جائیگا اور یہ اس صورت میں ہے کہ دلی کے مہر و نفقہ میں شوہر سے خاصہ کر نیسے پہلے غیر کفو ہونا قاضی کے نزدیک ثابت ہو اور اگر قبیل اسکے قاضی کے نزدیک یہ امر ثابت نہ ہو تو قیاساً مستحساناً یہ امر اُسکی طرف سے رضامندی و تسلیم نکاح ہوگا یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور ولی اگر جدائی کرانے کے مطالبہ سے خاموش رہے تو اُسکا حق فسخ کرانیکا باطل نہو جائیگا اگرچہ زمانہ دراز گزر جائے لیکن اگر عورت مذکورہ سے بچہ پیدا ہو جائے تو حق جاتا رہیگا یہ قاضی خان کی شرح جامع صغیر میں ہے۔ اور جب عورت کے اس غیر کفو سے بچہ پیدا ہو تو اولیاء عورت کو حق فسخ حاصل نہ رہیگا لیکن مسوط شیخ الاسلام میں مذکور ہے کہ اگر عورت نے غیر کفو سے نکاح کر لیا اور ولی کو اُسکا حال معلوم ہوا مگر وہ خاموش رہا یا تنک کہ اُس سے چند اولاد ہوئیں پھر ولی کی رسل میں آیا کہ خاصہ کرے تو اُسکو اختیار ہوگا کہ دونوں میں تفریق کر لے یہ نہا یہ میں ہے اور اگر عورت نے غیر کفو سے نکاح کر لیا اور اولیاء میں سے کوئی دلی راضی ہوا تو پھر اس کی کو یا جو اسکے مرتبہ میں ہیں اور جو اس سے نیچے درجہ کے ہیں حق فسخ حاصل نہوگا مگر جو اس سے اونچے درجہ کے دلی ہیں اُنکو حق فسخ حاصل رہیگا۔ یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ اسطرع اگر کسی ولی نے اولیاء میں سے خود رضامندی عورت اُسکا نکاح کر دیا تو بھی یہی حکم ہے یہ محیط میں ہے۔ اور اگر دلی نے غیر کفو سے اُسکا نکاح کر دیا۔ اور مرد نے اُس سے دخول کیا پھر شوہر نے اُسکو طلاق بائن دیدی پھر عورت مذکورہ نے اسی شوہر سے بدون دلی کے نکاح کیا تو ولی کو فسخ کرانے کا اختیار ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور اگر شوہر نے اُسکو طلاق رجعی دیکر بغیر رضامندی ولی کے اُس سے مرجعت کر لی تو ولی کو جدائی کرانے کا استحقاق حاصل نہوگا یہ خلاصہ میں ہے مفتی ابن بروایت ابن سماعہ کے امام محمد سے مروی ہے کہ ایک عورت ایک مرد غیر کفو کے تحت میں ہو پس اُس عورت کے بھائی نے اس معاملہ میں نالش کی اور اس عورت کا باپ بغیبت منقطعه غائب ہو یا کسی دوسرے ولی نے نالش کی حالانکہ اُس سے اونچے رتبہ کا ولی موجود ہے مگر بغیبت منقطعه غائب ہے پس شوہر نے دعویٰ کیا کہ اونچے درجہ کے ولی نے جو کہ غائب ہے اُسکو میرے ساتھ بیاہ دیا ہے تو اُسکو حکم دیا جائیگا کہ اسپر گواہ قائم کرے پس اگر اُسے گواہ قائم کیے تو گواہ قبول ہونگے اور ان سے اونچے درجہ کے ولی پر ثبوت ہوگا اور اگر وہ گواہ قائم نہ کر سکا تو دونوں میں جدائی کر دیا جائیگی

۱۷ غیبت منقطعه ایک مہینہ یا قدر سفر یا غنی روپوش ۱۷ ثبوت ہوگا کہ اس نے بیاہ دیا ہے ۱۷

یہ ذخیرہ میں ہے منتہی میں بروایت بشرہ از امام ابو یوسف مردی ہو کہ ایک شخص نے اپنی صغیرہ باندی کا نکاح
ایک مرد کے ساتھ کر دیا پھر دعویٰ کیا کہ میری بیٹی ہے تو نسب ثابت ہو جائیگا اور نکاح بحال خود باقی رہیگا بشرطیکہ
شوہر اسکا کفو ہو اور اگر کفو نہ ہو تو بھی قیاساً نکاح لازم ہوگا اس واسطے کہ خود ہی مدعی نسب اسکا نکاح کر دیا ہے
اور یہی ولی ہے اور اگر اسنے کسی شخص کے ہاتھ اسکو فروخت کر دیا پھر مشتری نے دعویٰ کیا کہ یہ میری بیٹی ہے
تو بھی یہی حکم ہے کہ اگر شوہر کفو ہے تو نکاح رہیگا اور اگر غیر کفو ہے تو بھی قیاساً لازم ہوگا کیونکہ اسکو ولی مالک نے
بیہ دیا ہے اور کتاب لاصل کے ابواب النکاح میں مذکور ہے کہ ایک غلام نے باجارت اپنے مولے کے
ایک عورت سے نکاح کر لیا اور وقت عقد کے آگاہ نہ کیا کہ میں غلام ہوں یا آزاد ہوں اور عورت و اس کے
اولیاء کو بھی اسکا آزاد یا غلام ہونا معلوم ہوا پھر معلوم ہوا کہ وہ غلام ہے پس اگر عورت خود ہی مباشر نکاح ہو
تو اسکو اختیار حاصل نہوگا لیکن اس کے اولیاء کو اختیار حاصل ہوگا اور اگر اس کے اولیاء مباشر نکاح ہوں اور باقی
مسئلہ بجا نہ ہو تو عورت و اولیاء دونوں کو اختیار حاصل نہوگا اور اگر غلام مذکور نے خبر دی ہو کہ میں آزاد ہوں
اور باقی مسئلہ بجا نہ ہو تو اولیاء کو اختیار حاصل ہوگا پس مسئلہ اس امر کی دلیل ہے کہ عورت نے اگر اپنے آپ کو
کسی مرد کے نکاح میں دیا اور اپنا کفو ہونے کی شرط نہ لگائی اور یہ نہ جانا کہ وہ کفو یا غیر کفو ہے پھر اسکو معلوم ہوا
کہ مرد اسکا کفو نہیں ہے تو اس عورت کو اختیار نہوگا لیکن اس کے اولیاء کو اختیار حاصل ہوگا اور اگر اولیاء نے عقد
نکاح قرار کر دیا اور عورت کی رضامندی سے عقدا بندھا اور یہ نہ جانا کہ یہ مرد اسکا کفو ہے یا نہیں ہے تو عورت
اولیاء دونوں سے کسی کو اختیار حاصل نہوگا لیکن اگر مرد مذکور نے انکو دھوکا دیا اور آگاہ کیا ہو کہ میں اسکا
کفو ہوں یا نکاح میں کفو ہونے کی شرط کی گئی ہو پھر ظاہر ہو کہ وہ کفو نہیں ہے تو اولیاء عورت کو اختیار حاصل
ہوگا۔ اور شیخ الاسلام سے دریافت کیا گیا کہ مرد مجبوراً نسب عورت معروف نسب کا کفو ہے فرمایا کہ نہیں ہے
یہ محیط میں ہے اور اگر مرد نے عورت سے اپنے نسب کے سولے دوسرا نسب بیان کیا پھر اگر بعد نکاح کے اسکا
نسب ظاہر ہوا اور وہ ایسا نکلا کہ عورت کا کفو نہیں ہے تو عورت و اس کے ولیوں سب کو اختیار فتح حاصل ہوگا
اور اگر اسکا کفو نکلا تو حق فتح عورت کے واسطے حاصل ہوگا اس کے اولیاء کے واسطے ثابت نہوگا اور اگر
ایسا نسب ظاہر ہو کہ وہ بیان کیے ہوئے نسب سے بھی بالا ہے تو حق فتح کسی کے واسطے حاصل نہوگا یہ ظہیر
میں ہے۔ اور اگر عورت نے مرد کو دھوکا دیا کہ اپنے نسب کے سولے دوسرا نسب بیان کیا تو شوہر کو اختیار فتح حاصل
نہوگا بلکہ وہ اسکی جو رہی چاہے رکھے اور چاہے طلاق دیدے یہ شرع جامع صغیر قاضیخان میں ہے۔ اور اگر
زید نے کسی عورت سے بدین اقرار نکاح کیا کہ وہ زید بن خالد ہے پھر معلوم ہوا کہ وہ خالد کا باپ کی طرٹ
سے بھائی ہے یا باپ کی طرٹ سے چچا ہے تو عورت کو حق فتح حاصل ہوگا یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے
اور اگر کسی مرد نے ایک عورت مجبوراً نسب سے بیہ کیا پھر اولاد قریش میں سے ایک مرد نے دعویٰ کیا
اسے تو مجبوراً نسب جسکا نسب معلوم نہوا ہو کہ کس کا بیٹا ہے اور عورت نسب اس کے برعکس ہے ۱۲ م

کہ یہ عورت میری بیٹی ہے اور قاضی نے اس عورت کا نسب اس مدعی سے ثابت کر دیا اور اسکی دختر قرار دیا اور اسکا شوہر مرد حجام ہے پس اس کے اس باپ کو اختیار ہو گا کہ اس کے شوہر سے جدائی کر اسے اور اگر ایسا نہ ہو بلکہ یہ ہو کہ اس عورت مذکورہ نے اقرار کیا کہ میں فلان مرد کی ملوکہ باندی ہوں تو اس کے اس بولی کو نکاح باطل کرانیکا اختیار ہو گا یہ ذخیرہ میں ہے اور جب عورت نے کسی غیر کفو سے نکاح کر لیا پس کیا اس کو یہ اختیار ہے کہ تارضامندی اپنے اولیاء کے اپنے آپ کو شوہر کے تحت میں لینے سے انکار کرے تو فقہ ابو الیث نے فتوے دیا کہ عورت کو ایسا اختیار ہے اگرچہ یہ خلاف ظاہر الروایہ ہے اور بہتے مشائخ نے ظاہر الروایہ کے موافق فتوے دیا ہے کہ عورت کو ایسا اختیار نہیں ہے یہ خلاصہ میں ہے۔ اور اگر عورت نے اپنا نکاح کر لیا اور ہر مثل سے اپنا مہر کم رکھا تو اس کے ولی کو اس پر اعتراض ہو جاتا ہے یا شک کہ شوہر ہر مثل پورا کرے یا اس کو جدا کرے پس اگر قبیل غول کے اس کو جدا کر دیا تو عورت مذکورہ کو کچھ مہر نہ ملیگا اور اگر بعد دخول کے جدا کیا تو عورت مذکورہ کو مہر سے ملیگا اور اس طرح اگر جدائی سے پہلے دونوں میں سے کوئی مر گیا تو بھی امام عظیم کے نزدیک یہی حکم ہے اور صاحبین نے فرمایا کہ ولی کو اعتراض کا استحقاق نہیں ہے یہ تبیین میں ہے اور اسی جدائی اور تفریق سولہ حضور قاضی کے نہیں ہو سکتی ہے اور جب تک قاضی یا بھی تفریق کا حکم صادر نہ فرمائے تب تک حکام نکاح مثل طلاق و ظہار دایلا و میراث وغیرہ برقرار ثابت ہونگے یہ سراج الودائع میں ہے۔ اور اگر سلطان نے کسی شخص کو مجبور کیا کہ وہ فلان عورت کو جس کا وہ ولی ہے اس کے ہر مثل سے کم مقدار پر فلان مرد کفو کے ساتھ بیاہے اور عورت مذکورہ اس پر رضی ہو گئی پھر یہ اکراہ وہ جہاں جو سلطان کی طرف سے تھا زائل ہو گیا تو ولی کو اس کے شوہر کے ساتھ خصوصیت کا اختیار ہو گا تا انکار اسکا شوہر اس کے ہر مثل کو پورا کرے یا قاضی دونوں میں تفریق کر دے گا اور صاحبین کے نزدیک یہی کو یہ استحقاق ہو گا اور اس طرح اگر عورت بھی ہر مثل سے کم مقدار پر نکاح کرنے پر مجبور کی گئی پھر اکراہ وہ جہاں زائل ہو گیا تو امام عظیم کے نزدیک عورت کو مع اس کے ولی کے مہر کی بابت خصوصیت کا اختیار ہو گا اور صاحبین کے نزدیک حق خصوصیت فقط عورت کو حاصل ہو گا اور ولی کو حاصل ہو گا یہ محیط کی فصل معرفۃ الاولیاء کے مضامین میں ہے۔ اور اگر کوئی عورت اس پر مجبور کی گئی کہ اپنے مہر مثل پر اپنے کفو کے ساتھ نکاح کرے پھر اکراہ زائل ہو گیا تو عورت کو اختیار حاصل ہو گا۔ اور اگر عورت مذکورہ غیر کفو سے یا ہر مثل سے کم مقدار پر نکاح کرنے پر مجبور کی گئی پھر اکراہ زائل ہوا تو عورت مذکورہ کو اختیار حاصل ہو گا یہ محیط میں ہے۔ اور اگر کسی شخص نے کسی عورت کو نکاح کرنے پر مجبور کیا پس عورت نے ایسا کیا تو عقد جائز ہو گا اور اکراہ کر نیوالے پر کسی حال میں ضیاع عائد نہ ہوگی پھر دیکھا جائیگا کہ اگر اسکا شوہر اس کا کفو ہے اور ہر سے اس کے ہر مثل سے زائد یا مساوی ہے تو عقد جائز ہو گا اور اگر ہر مثل سے کم ہو اور عورت نے درخواست کی کہ میرا ہر مثل پورا کر دیا جائے تو اس کے شوہر سے کما جائیگا کہ چاہے اسکا ہر مثل پورا کرے یا اس کو چھوڑے پس اگر اسکا اکراہ و حقیقت ایسے شخص سلطان غیرہ کی طرف سے جو جان مارنے یا ہتھ کٹانے وغیرہ پر قادر ہو اور دھمکائے بغلات اس کے کوڑے مارنے وغیرہ بد و حکمی اور باطل لاکراہ میں عورت سے دیکھو مع مسائل متفرقہ ۱۲

شوہر نے اسکا ہر مثل پورا کر دیا تو خیر بہتر ہی در نہ اگر چھوڑا تو دیکھا جائیگا کہ اگر قبل دخول کے چھوڑا ہی تو مرد مذکور پر کچھ لازم ہوگا اور اگر مرد مذکور نے اس کے ساتھ ایسی حالت میں دخول کر لیا ہو کہ وہ مکرمہ و محبوبہ تھی تو یہ امر اس مرد کی طرف سے اس مرد کی رضا مندی ہوگی کہ اسکا ہر مثل پورا کر گیا اور اگر عورت کی رضا مندی سے اس کے ساتھ دخول کیا ہو تو یہ امر عورت کی طرف سے ہر مسئلے پر رضا مندی ہوگی و لیکن امام عظیم کے نزدیک عورت کے اولیاء کو عورت پر اعتراض کا استحقاق ہوگا اور صاحبین کے نزدیک اولیاء کو یہ اختیار ہوگا۔ یہ سب اس عورت میں ہی کہ شوہر اسکا کفو ہو اور اگر شوہر مذکور اسکا کفو نہ ہو تو عورت کے اولیاء کو اختیار ہوگا کہ دونوں میں تفریق کر دیں پھر اگر شوہر اس کے ساتھ دخول کر چکا ہو پس اگر عہد کے اکراہ کی حالت میں دخول کر لیا ہو تو مرد مذکور پر ہر مثل لازم ہوگا اور جو کفو نہ ہونے کے اولیاء کا اعتراض ہو تو باقی رہیگا اور اگر عورت اس کی رضا مندی کے ساتھ دخل کی ہو تو ہر مسئلے لازم ہوگا اور اس سے زیادہ نہ دلایا جائیگا اور یہ امر عورت کی طرف سے نکاح پر اس کی رضا مندی شمار کیا جائیگا اس واسطے کہ عورت کا اپنے اوپر دخل کے واسطے قابو دینا عقد کی اجازت ہے جیسے اس نے یون کہا کہ میں رہتی ہو گئی اور ہر دو خیال عورت کے واسطے ثابت تھے یعنی بسبب عدم کفو ہونے کے تفریق کرانیکا اور مکرم ہونے کی وجہ سے پورا کرانیکا۔ دونوں خیال ساقط ہو جائینگے و لیکن اس کے اولیاء کو امام عظیم کے نزدیک نقصان مرد وغیرہ کفو ہونے کی وجہ سے تفریق کا خیال اور صاحبین کے نزدیک فقط غیر کفو ہونے کی وجہ سے تفریق کا خیال باقی رہیگا اور اگر قبل دخول کے دونوں میں تفریق واقع ہوئی تو شوہر ہر کچھ لازم ہوگا یہ کتاب الاکراہ سراج الوہاج میں ہے۔ اور اگر کسی مرد نے اپنی اولاد وغیرہ کو غیر کفو کے ساتھ بیاہ دیا مثلاً اپنے پسر کو کسی باندی کے ساتھ یا دختر کو کسی غلام کے ساتھ بیاہ دیا یا غنیمت فاحش یعنی خسارہ کثیر کے ساتھ بیاہ دیا مثلاً دختر کو اس کے ہر مثل سے کم پر بیاہ دیا یا پسری جو روکا مرد زائد باندھا تو جائز ہے اور یہ امام عظیم کے نزدیک ہے یہ تبیین میں ہے اور صاحبین کے نزدیک زیادتی یا نقصان صرف اس قدر جائز ہوگا جب قدر لوگ خسارہ اٹھا لیتے ہیں اور بعض نے فرمایا کہ اصل نکاح صحیح ہوگا اور صحیح یہ ہے کہ صاحبین کے نزدیک نکاح باطل ہوگا کذا فی الکافی اور امام ابو حنیفہ کا قول صحیح ہے یہ عہد میں ہی نکاح بالاجماع ہو کہ الیائہ انما ہے اپنے دادا کے واسطے کی طرف سے نہیں جائز ہے اور نیز قاضی کی طرف سے بھی نہیں جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور یہ اختلاف ایسی صورت میں ہے کہ باپ کا یہ فعل اختیار کرنا اور اہل مباحات یا فتنہ نوا اور اگر براہ فہق و مہانت اس کی طرف سے معلوم ہو تو بالاجماع نکاح باطل ہوگا اور اسی طرح اگر دہشتہ میں مدہوش ہو تو بھی دختر کے حق میں اس کی تزویج بالاجماع صحیح ہوگی یہ سراج الوہاج میں ہے اور اگر زیادتی یا نقصان صرف بقدر ہو کہ بقدر ایسے امور میں لوگ برداشت کر جاتے ہیں تو بالاتفاق نکاح جائز ہوگا اور اگر ایسی صورت میں سولے باپ دادا کے دوسرے کسی ولی نے کیا تو بھی ہی حکم ہی یہ محیط میں ہے سولہ نہیں فاحش جبکہ کوئی اندازہ نہ کرے اور اگر اندازہ نہ کرے کوئی بھی اندازہ کرے تو بین سیر ہے اور مزید کا ترجمہ بطور سہولت ہر مقام پر ایسا ہی ہو جیسا میان دونوں الفاظ کا مذکور ہے ۷۷ یعنی بالاتفاق جائز ہے اور

یا مثلاً یہ عورت نکاح کر دیا تو بھی ایسا ہی اختلاف ہے یہ نہایہ میں ہے۔ وکیل کیا کہ گوری عورت سے شادی کرانے
اُسے نکاحی عورت سے کرادی یا اسکے برعکس ہوا تو صحیح نہوگا اور اگر اندھی سے شادی کرانے کا حکم دیا اور اُس نے
آنکھوں والی سے شادی کرادی تو صحیح ہے یہ وجہ کر درمی میں ہے۔ وکیل کو حکم کیا کہ باندی سے شادی کرانے
اُسے آزاد سے شادی کرادی تو جائز نہوگا اور اگر مکاتبہ یا مدبرہ یا ام ولد سے نکاح کر دیا تو جائز ہوگا یہ خلاصہ میں ہے۔
اور اگر نکاح فاسد کے واسطے وکیل کیا اور اُسے نکاح جائز نکاح کر دیا تو جائز نہوگا یہ محیط سرخی میں ہے اور اگر
وکیل کیا کہ کسی عورت سے بیاہ کرانے پس وکیل نے ایسی عورت سے جسکو موکل طائفہ کر چکا ہو نکاح کر دیا پس اگر نکاح
کر دیا تو نکاح جائز اور طلاق واقع ہوگی یہ محیط میں ہے۔ وکیل کیا کہ کسی عورت سے اسکا نکاح کرانے پس وکیل نے ایسی عورت سے
نکاح کر دیا جسکو موکل قبل وکیل کرنے کے ہائے کر چکا ہو تو نکاح جائز ہوگا بشرطیکہ موکل نے وکیل سے اس عورت کی
بیطرفی کی شکایت نہ کی ہو یا اور مثل اسکے کسی امر کی شکایت وغیرہ نہ کی ہو اور اگر ایسی عورت سے نکاح کر دیا جس کو
موکل نے بعد توکیل کے جد اکلیا ہو تو جائز نہوگا یہ کتاب لو کاتہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ اور اگر کسی نے دوسرے کو
وکیل کیا کہ کسی عورت سے میر نکاح کرے اور جب تو ایسا کر گیا تو عورت مذکورہ کو اپنے امر طلاق کا اختیار اپنے ہاتھ میں
ہوگا پس وکیل نے ایک عورت سے نکاح کر دیا مگر یہ امر اُس کے واسطے شرط نہ کیا تو امر طلاق کا اختیار اُس عورت سے ہاتھ
میں ہو جائیگا اور اگر کہا کہ میرے ساتھ کسی عورت کا بیاہ کرے اور اُس کے واسطے شرط کر دی کہ جب میں اُس سے نکاح
کر لوں گا تو اُسکا امر طلاق اُس کے ہاتھ میں ہوگا پس وکیل نے ایک عورت سے نکاح کر دیا تو عورت کے اختیار میں امر طلاق
نہوگا الا اُس صورت میں کہ وکیل مذکور اُس کے واسطے نکاح میں شرط کرے۔ اور اگر عورت نے وکیل کیا کہ کسی مرد سے
اسکا نکاح کرانے پس وکیل نے شوہر سے شرط لگائی کہ جب وہ اپنے نکاح میں لائیگا تو امر طلاق عورت مذکورہ کے
اختیار میں ہوگا پھر اُس کے ساتھ نکاح کر دیا تو نکاح جائز ہوگا اور بروقت تزدج کے امر طلاق عورت کے اختیار میں ہو جائیگا
موکل کے ساتھ ایسی عورت کا نکاح کر دیا جس سے موکل نے ایلا کیا تھا یا وہ موکل کے طلاق کی عدت میں تھی
تو وکیل کا نکاح کرنا جائز ہوگا اور اگر وکیل نے ایسی عورت کا نکاح کر دیا جو غیر کے نکاح یا غیر کی عدت میں ہے۔ خواہ
وکیل اس امر کو جانتا ہو یا نہ جانتا ہو اور موکل نے اس عورت سے ساتھ دخول کر لیا در حالیکہ اُسکو اس امر سے
آگاہ ہی نہ ہوئی تو دونوں میں تفریق کر دیا جائیگی اور موکل پر مہر سے اور مہر مثل دو تو نہیں سے کم مقدار واجب ہوگی اور
موکل اس مال کو وکیل سے واپس نہیں لے سکتا ہی اسطرح اگر اُسکی جو روکی مان کے ساتھ نکاح کر دیا تو بھی یہی
حکم ہوگا۔ اور اگر کسی کو وکیل کیا کہ ہندو سے یا سائے سے اسکا نکاح کرانے تو دونوں میں سے جس عورت سے نکاح کر دیا
جائز ہوگا۔ اور ایسی جمالت کی وجہ سے توکیل باطل نہیں ہوتی ہو اور اگر دونوں سے ایک ہی عقد میں نکاح کر دیا
تو دونوں میں سے کوئی جائز نہوگی یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ ایک شخص کو وکیل کیا کہ ایک عورت سے نکاح کرانے
اُسے دو عورتوں سے ایک ہی عقد میں نکاح کر دیا تو دونوں میں سے کوئی موکل کے ذمہ لازم نہوگی اور یہی صحیح ہے

۱۔ قول طائفہ کر چکا ہو یعنی موکل یہ کہ چکا ہو کہ اگر تہہ سے نکاح کر دے تو کچھ کو طلاق ہے ۱۷۷ جسکو فاج نے مارا ہو ۱۷۸

کذا فی شرح الباقع لصغیر قاضیخان پھر اگر موکل نے دونوں کا نکاح یا ایک کا نکاح جائز رکھا تو نافذ ہو جائیگا یہ
بکر الران میں ہے۔ اور اگر اُسے دو عقد و عین دونوں سے نکاح کرایا تو پہلا نافذ ہو جائیگا اور دوسری عورت کا
نکاح موکل کی اجازت پر موقوف رہیگا یہ یعنی شرع ہدایہ میں ہے۔ اگر ایک شخص کو وکیل کیا کہ فلا نہ عورت معین
سے اُسکا نکاح کرائے پس وکیل نے اُس عورت معین اور اُسکے ساتھ دوسری ایک عورت دونوں سے نکاح کرا دیا
تو موکل کے واسطے یہ عورت معین لازم ہوگی۔ اور اگر وکیل کیا کہ دو عورتوں سے ایک عقد میں نکاح کرائے
پس اُسے ایک عورت سے نکاح کرایا تو جائز ہوگا اسطرح اگر وکیل کیا کہ ان دونوں عورتوں سے ایک عقد میں
نکاح کراوے پس وکیل نے دونوں میں سے ایک عورت سے نکاح کرا دیا تو جائز ہوگا اور عقد میں تفریق کر دینا یہ
مخالفت میں داخل نہیں ہے ولو قال لا تزوجنی الا اثنتين فی عقدۃ یعنی موکل نے کہا کہ میرے ساتھ کسی کا نکاح
نہ کرائے الا دو عورتوں کا ایک عقد میں پس وکیل نے ایک عورت سے نکاح کرا دیا تو موکل کے ذمہ لازم نہ ہوگی
اسطرح دو عورتوں کے نکاح کی وکالت میں اگر اُس نے اپنے آخر کلام میں کہہ دیا ہو کہ ایک کے ساتھ بیڑن دوسرے کے
نکاح نہ کرانا تو بھی یہ حکم ہے کہ اگر اُسے ایک کے ساتھ کرا دیا تو جائز ہوگا یہ محیط میں ہے۔ اور اگر کہا کہ ان دونوں
ہبتوں کا میرے ساتھ نکاح کرائے پس اگر وکیل نے دونوں میں سے ایک کے ساتھ کرا دیا تو جائز ہوگا الا اس
صورت میں یہ بھی جائز ہوگا کہ جب اُسے وکالت میں یہ کہہ دیا ہو کہ ایک ہی عقد میں ایسا کرائے یہ محیط میں ہے
اور اگر کہا کہ میرے ساتھ ان دونوں ہبتوں کا نکاح کرائے پس اگر وکیل نے ایک کے ساتھ نکاح کرا دیا تو جائز
ہوگا لیکن اگر اُسے کہہ دیا ہو کہ ایک ہی عقد میں ایسا کرائے تو ناجائز ہوگا اور اگر کہا کہ ان دونوں سے ایک عقد
میں نکاح کرائے حالانکہ وہ دونوں ہبتیں ہیں تو جدا جدا نکاح کرا دینا جائز ہوگا لیکن اگر اُسے تفریق سے
منع کر دیا ہو تو جائز ہوگا یہ تا تار خانہ میں ہے۔ اور اگر کسی کو وکیل کیا کہ فلا نہ عورت سے اُسکا نکاح کرا دے
پھر وہ عورت شوہر دانی کھلی گرا سکے بعد اُسکا شوہر مر گیا یا اُسکو طلاق دیدی اور اُسکی عدت گزر گئی پھر وکیل نے
اپنے موکل کے ساتھ اُسکا نکاح کرا دیا تو نکاح جائز ہوگا یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اگر وکیل کیا کہ میرے
کے لئے سے میرے ساتھ کسی عورت کا نکاح کرائے پس وکیل نے دوسرے کہنے کی عورت سے اُسکا نکاح کرا دیا تو
جائز ہوگا یہ خلاصہ میں ہے ایک شخص کو وکیل کیا کہ فلا نہ عورت سے اُسکا نکاح کرائے پس وکیل نے اُسکے ساتھ
نکاح کر لیا تو وکیل کا نکاح جائز ہوگا پھر اگر وکیل نے ایک مہینہ تک اُسکو اپنے ساتھ رکھ کر طلاق دیدی اور اُسکی
عدت منقضی ہو نیکی کے بعد موکل کے ساتھ اُسکا نکاح کرا دیا تو موکل کا نکاح جائز ہوگا یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے
اور اگر وکیل نے اُس سے خود نکاح نہ کیا بلکہ خود موکل نے اپنے آپ سے نکاح کر لیا پھر طلاق دیکر اُسکو بائٹہ
کر دیا پھر وکیل نے موکل کے ساتھ اُسکو بیاہ دیا تو نکاح جائز ہوگا یہ خلاصہ میں ہے۔ اگر ایک شخص کو وکیل کیا
کہ فلا نہ عورت سے اُسکا نکاح کرائے پس وکیل نے اُسکے مرثیہ سے زیادہ کے ساتھ نکاح کرا دیا پس اگر یہ
زیادتی ایسی ہو کہ لوگ اتنا خسارہ برداشت کر لیتے ہیں تو بلا خلاف نکاح جائز ہوگا اور اگر اس قدر زیادہ ہو کہ

لوگ اپنے اندازہ میں ایسا ضارہ نہیں اٹھاتے ہیں تو بھی امام اعظم رحمہ اللہ کے نزدیک یہ حکم ہی اور مباح حبیب کے نزدیک جائز ہوگا۔ ایک شخص کو وکیل کیا کہ ہزار درم مہر کے عوض کسی عورت کے ساتھ نکاح کر دیوے پس وکیل نے اس سے زائد کے عوض نکاح کر دیا پس اگر زیادتی مجہول ہو تو دیکھا جائیگا کہ اگر اسکا ہر مثل ہزار درم ہون یا کم ہو تو نکاح جائز ہوگا اور عورت مذکورہ کے واسطے یہ مقدار واجب ہوگی اور اگر اسکا ہر مثل ہزار سے زیادہ ہو تو نکاح جائز ہوگا جب تک موکل اسکی اجازت نہ دیدے اور اگر وکیل نے کوئی چیز معلوم زائد کر دی ہو تو بھی جب تک موکل اسکی اجازت نہ دے جائز ہوگا یہ محیط میں ہے اور اگر کسیکو وکیل کیا کہ فلاں عورت سے بعوض ہزار درم کے نکاح کر دے پس وکیل نے دو ہزار درم مہر کے عوض نکاح کر دیا پس اگر موکل نے اسکی اجازت دیدی تو نکاح جائز ہو جائیگا اور اگر رد کر دیا تو باطل ہو جائیگا اور اگر موکل کو یہ بات معلوم نہ ہوئی یہاں تک کہ عورت کے ساتھ دخول کر لیا تو بھی اسکا اختیار باقی رہیگا کہ چاہے اجازت دے یا رد کرے پس اگر اجازت دیدی تو نکاح جائز ہوگا اور موکل پر فقط مہر مستی واجب ہوگا اور اگر رد کر دیا تو نکاح باطل ہو جائیگا پس اگر مہر مستی سے اسکا ہر مثل کم ہو تو مہر مثل واجب ہوگا ورنہ مہر مستی واجب ہوگا اور اگر زیادہ مقدار پر موکل کی ناراضا مندی صورت میں وکیل نے کہا کہ یہ زیادتی میں تاوان دوں گا اور تم دونوں کا نکاح لازم کروں گا تو اسکو یہ اختیار ہوگا یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور اگر وکیل نے عورت کے واسطے مہر مستی کی ضمانت کر لی اور عورت کو آگاہ کیا کہ موکل نے اسکو ایسا حکم دیا تھا پھر موکل نے انکار کیا کہ میں نے ہزار درم سے زیادہ کرتے کی اجازت نہیں دی تھی تو زیادتی کی اجازت سے انکار کرنا نکاح مذکور کے حکم دینے سے انکار ہوگا اور موکل پر مہر واجب ہوگا اور عورت کو اختیار ہوگا کہ وکیل سے مہر کا مطالبہ کرے پھر ہم کہتے ہیں کہ بنا بر روایت کتاب نکاح و بعض روایات نکاح کے عورت مذکورہ اسی صورت میں وکیل سے نصف مہر کا مطالبہ کرے گی اور بعض روایات نکاح کے موافق کل مہر کا مطالبہ کرے گی اور مشائخ رحمہم اللہ تعالیٰ نے ہمیں اختلاف کیا ہے اور صحیح یہ ہے کہ اختلاف جواب بسبب اختلاف موضوع مسئلہ کے ہے چنانچہ کتاب نکاح کا موضوع مسئلہ یہ ہے کہ عورت کی درخواست سے قاضی نے دونوں میں تفریق کر دی تا آنکہ عورت مذکورہ متعلقہ نہیں رہی پس بزم عورت مذکورہ نصف مہر مذکور اصل سے ساقط ہو گیا کیونکہ فرقت قبل دخول کے از جاتے وجہ پائی گئی اور بعض روایات کتاب لکھنا کا موضوع یہ ہے کہ عورت مذکورہ نے تفریق کی درخواست نہیں کی بلکہ یہ کہا کہ میں صبر کرتی ہوں یہاں تک کہ شوہر نکاح کا اقرار کرے یا میں اس مر کے گواہ پاؤں کہ اُس نے نکاح کا حکم دیا تھا پس بزم عورت مذکورہ پورا مہر اصل پر باقی رہا پس پورا مہر کفیل پر بھی رہیگا یہ محیط میں ہے۔ ایک شخص کو وکیل کیا کہ سو درم مہر کے عوض کسی عورت سے نکاح کرے بدین شرط کہ اس میں سے بیس درم مجھ ہوں اور اٹھارہ درم موکل کے پس وکیل نے معجل بیس درم قرار دیے تو عقد صحیح ہوگا بلکہ موکل کی اجازت پر موقوف رہیگا پس اگر موکل نے وکیل کی حرکت سے واقف ہو گئے

۱۷۹ اس واسطے کہ نکاح مذکور زیادتی سے ۱۷۹ متعلقہ نکلی ہوئی کہ نہ شوہر دانی اور نہ بے شوہر ۱۷۹ یہی ظاہر ہے ۱۷۹ عہد یعنی موکل ۱۷۹

پہلے وطنی پر اقدام کیا تو عقد لازم نہ ہوگا یعنی موکل کو اختیار رہیگا اور اگر بعد جانتے کے اقدام کیا تو موکل کا فیصلہ
 رضامندی قرار دیا جائیگا۔ ایک عورت سے وکیل کیا کہ دو ہزار درم پر اسکا نکاح کر اے پس وکیل نے ہزار درم
 پر نکاح کر دیا اور اس کے شوہر نے اس کے ساتھ دخول کر لیا حالانکہ عورت مذکورہ کو وکیل کی اس حرکت سے
 انکا ہی نہوئی تو اسکو اختیار رہیگا چاہے نکاح رد کرے اور رد کر نیکی صورت میں عورت مذکورہ کو اسکا مہر مثل
 چاہے جب قدر ہوگا نیکو یہ خزانہ لفظین میں ہے۔ ایک شخص کو وکیل کیا کہ کسی عورت سے بعوض ہزار درم کے نکاح
 کر اے پھر عورت سے انکار کیا یہاں تک کہ وکیل نے اپنے ذاتی کپڑوں میں سے کوئی کپڑا بڑھا دیا تو نکاح
 مذکور موکل کی اجازت پر قوت ہوگا کیونکہ وکیل نے موکل کے حکم کے خلاف کیا ہے اور یہی مخالفت ہے جس میں شوہر کے
 حق میں مضرت ہے کیونکہ اگر یہ کپڑا کسی شخص نے استحقاق ثابت کر کے لے لیا تو اسکی قیمت شوہر پر واجب ہوگی وکیل
 پر واجب نہوگی اس واسطے کہ وکیل نے تبرع کیا ہے اور تبرع پر ضمان نہوگی اور اگر موکل کو معلوم نہو کہ وکیل نے
 مہر میں کچھ بڑھایا ہے یہاں تک کہ اسے عورت سے وطنی کرنی تو بھی موکل کو اختیار رہیگا اور وطنی کر لینا وکیل کے فعل
 خلاف پر رضامندی نہ ٹھہریگا پس چاہے عورت مذکورہ کو اپنے ساتھ رکھے اور چاہے جدا کرے پھر اگر
 جدا کیا تو عورت کے واسطے اس کے مہر مثل سے اور وکیل کے مسمیٰ مہر سے جو مقدار کم ہو موکل پر واجب ہوگی یہ
 تجنیس مزید میں ہے۔ ایک شخص کو وکیل کیا کہ کسی عورت سے اسکا نکاح کر اے پس وکیل نے اپنے ذاتی غلام یا
 کسی اسباب پر نکاح کر دیا تو تزویج صحیح ہوگی اور نافذ ہو جائیگی اور وکیل پر لازم ہوگا کہ جو مہر میں قرار دیا ہے
 وہ عورت کو سپرد کرے اور جب سپرد کرے تو شوہر سے کچھ واپس نہیں لے سکتا ہے اور اگر عورت نے مہر کے
 غلام پر قبضہ نہ کیا یہاں تک کہ وہ مر گیا تو وکیل ضامن نہوگا بلکہ عورت مذکورہ اسکی قیمت اپنے شوہر سے لیگی اور
 اگر وکیل نے ہزار درم پر اپنے مال سے نکاح کر دیا مثلاً یون کہا کہ میں نے اپنے ہزار درم مال کے عوض تیرے
 ساتھ اس عورت کا نکاح کر دیا یا کہا کہ میں نے اپنے ان ہزار درم کے عوض تیرے ساتھ اس عورت کا نکاح
 کر دیا تو نکاح جائز ہوگا اور مال مہر شوہر پر واجب ہوگا چنانچہ ہزار درم مشارالہ کا وکیل سے مطالبہ نہ کیا جائیگا
 یہ ذخیرہ میں ہے اور اگر موکل کے غلام پر اس کے ساتھ نکاح کر دیا تو نکاح جائز اور استحساناً شوہر پر غلام کی قیمت
 واجب ہوگی یہ محیط سرخی میں ہے اور خود غلام مہر نہوگا تا وقتیکہ شوہر اس پر رضی نہو جائے۔ یہ محیط میں ہے۔ وکیل
 کیا کہ کسی عورت سے اسکا نکاح کر دیوے پس وکیل نے عورت سے موکل کا نکاح کر کے موکل کی طرقت سے عورت کے
 واسطے مہر کی ضمانت کر لی تو جائز ہے مگر وکیل اسکو شوہر سے واپس نہیں لے سکتا ہے یہ مبسوط میں ہے۔ وکیل کیا کہ
 ہزار درم پر کسی عورت سے نکاح کرے اور اگر اپنے پرہ مانے تو ہزار سے دو ہزار تک درمیان بڑھائے پس ایسا
 ہو کہ عورت سے انکار کیا پس وکیل نے دو ہزار درم پر نکاح کر دیا تو اصل میں مذکور ہے کہ یہ جائز اور موکل کے ذمہ
 لازم ہوگا یہ محیط میں ہے۔ عورت سے ایک شخص کو وکیل کیا کہ کسی مرد سے چار سو درم پر اسکا نکاح کرے پس وکیل نے

نکاح کر دیا اور یہ عورت اپنے شوہر کے ساتھ ایک سال تک ہی بھر شوہر نے کہا کہ وکیل نے میرے ساتھ اس کا نکاح ایک دینار پر کر دیا ہے اور وکیل نے اسکی تصدیق کی تو دیکھا جائیگا کہ اگر شوہر نے اقرار کیا کہ عورت مذکورہ نے اسکو ایک دینار پر نکاح کرنے کا وکیل نہیں کیا تھا تو عورت مختار ہوگی چاہے نکاح کو باقی رکھے اور اسکو ایک دینار کے سولے کچھ نہ ملیگا اور اگر چاہے رد کرے تو شوہر پر اسکا ہر مثل واجب ہوگا چاہے مجتہد ہو اور اسکو نفقہ عدت نہ ملیگا اور اگر شوہر نے یہ قرار نہ کیا بلکہ انکار کیا تو بھی یہ حکم ہے یہ محیط ستر خیمین ہی اور یہ حکم اسوقت ہے کہ مہربان ہو گیا ہو اور اگر ایسا نہ ہو مثلاً ایک شخص نے دوسرے کو وکیل کیا کہ کسی عورت سے اسکا نکاح کرے پس وکیل نے ایک عورت کے بعوض اسقدر مہر کثیر کے کہ لوگ اپنے اندازہ میں اتنا خسارہ نہ اُند بہ نسبت مہر مثل کے نہیں اٹھاتے ہیں کر دیا یا عورت نے وکیل کیا کہ کسی مرد سے اسکا نکاح کرے پس وکیل نے اسقدر قلیل مہر پر کہ لوگ اپنے اندازہ میں بہ نسبت مہر مثل کے اتنا خسارہ نہیں اٹھاتے ہیں کر دیا تو امام اعظم کے نزدیک جائز ہوگا اور صاحبین نے اس میں خلاف کیا ہے یہ خلاصہ میں ہے۔ وکیل کیا کہ کسی عورت سے ہزار درم مہر پر اس کے ساتھ نکاح کرے پس اس نے پچاس دینار کے عوض عورت کی اجازت سے یا بلا اجازت نکاح کر دیا پھر ہزار درم کے عوض عورت کی اجازت سے یا بلا اجازت نکاح کر دیا تو پہلا نکاح دوسرے سے باطل ہو جائیگا اور اگر پہلا نکاح بعوض ہزار درم کے بلا اجازت عورت ہو اور دوسرے بعوض پچاس دینار کے بلا اجازت عورت ہو تو پہلا نہ ٹوٹے گا اور اگر دوسرا عقد عورت کی اجازت سے ہو تو پہلا باطل ہو جائیگا یہ کافی میں ہے۔ مرد نے وکیل کیا کہ کل بعد ظہر کے عورت سے میرا نکاح کرے پس وکیل نے کل کے روز قبل ظہر کے یا کل کے بعد نکاح کیا تو جائز ہوگا۔ اور اگر عورت نے بدین شرط وکیل کیا کہ نکاح کرے مہر کا نوشتہ لے لے پس وکیل نے بدون مہر نامہ لکھانے کے نکاح کر دیا تو صحیح ہوگا یہ وجیز کہ درمی میں ہے ایک شخص نے دوسرے کو وکیل کیا کہ میری اس دختر کا نکاح ایسے شخص سے کرے جو ذی علم و دیندار ہو بشورہ فلان شخص کے پھر وکیل نے ایک مرد ذی علم و دیندار سے بدون مشورہ فلان شخص کے نکاح کر دیا تو جائز ہوگا اس واسطے کہ مشورہ اسکی غرض یہ ہے کہ نکاح ایسے شخص کے ساتھ واقع ہو جو اس صفت کا ہے پس جب غرض حاصل ہو گئی تو مشورہ کی کچھ حاجت نہ رہی یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ ایک شخص نے دوسرے کو بھیجا کہ فلان شخص سے اسکی بیٹی میرے واسطے خطیبہ کرے پس اس نے دختر مذکورہ سے بھیجے دے کہ نکاح کر دیا تو جائز ہے خواہ مہر مثل ہو یا بغین فاحش ہو یا سزاوارت میں ہے۔ ایک مرد کو وکیل کیا کہ میرے واسطے فلان کی دختر کا خطیبہ کرے پس وکیل مذکورہ دختر مذکورہ کے والد کے پاس آیا اور کہا کہ اپنی دختر مجھے مہر کرے پس باپ نے جواب دیا کہ میں نے مہر کی پھر وکیل نے دعوے کیا کہ میری مراد اس سے اپنے موکل کے ساتھ نکاح کی تھی پس دیکھنا چاہیے کہ اگر وکیل کا کلام بطور خطیبہ تھا اور باپ کی طرف سے جواب بطریق اجابت یعنی منظور کر لینے کا تھا نہ بطور قبول عقد کے تو دونوں میں اصلاً نکاح منعقد

نہوگا اور اگر بطریق عقد تھا تو وکیل کے واسطے نکاح منعقد ہوگا موکل کے واسطے منعقد نہوگا اور اگر بیس طرح اگر وکیل نے یہ کہا ہو کہ میں نے فلان کے واسطے قبول کیا تو بھی یہی حکم ہے کیونکہ ہر گاہ وکیل نے کہا کہ اپنی دختر مجھے ہیہ کر دے اور باپ نے کہا کہ میں نے ہیہ کر دی تو دونوں عقد پورا ہو گیا اور اگر وکیل نے کہا کہ اپنی دختر فلان مرد کو ہیہ کر دے اور باپ نے کہا کہ میں نے ہیہ کر دی تو نکاح منعقد نہوگا جب تک وکیل یہ نہ سکے کہ میں نے قبول کی پس جب وکیل نے کہا کہ میں نے فلان کے واسطے قبول کیا یا کہا کہ میں نے قبول کی یعنی مطلقاً تو دونوں صورتوں میں موکل کے واسطے نکاح منعقد ہوگا یہ محیط میں ہے اور اگر دختر کے باپ اور وکیل کے درمیان پیشتر سے مقدمات نکاح موکل کے واسطے گفتگو میں بیان ہو چکے ہوں پھر دختر کے باپ نے وکیل سے کہا کہ میں نے اس قدر میری اپنی دختر کو نکاح میں دیا اور یہ نہ کہا کہ مخاطب کو دیا یا اس کے موکل کو دیا پس مخاطب نے کہا کہ میں نے قبول کیا تو مخاطب کے واسطے نکاح منعقد ہوگا یہ تائیداً رخصت میں ہے۔ وکیل تزدیج کو یہ اختیار نہیں ہے کہ اپنی طرف سے دوسرے کو وکیل کرے اور اگر اُس نے وکیل کیا پس دوسرے وکیل نے پہلے وکیل کے حضور میں نکاح کر دیا تو جائز ہوگا یہ کتاب لکھ لکھ قاضیخان میں ہے۔ اور اگر عورت نے کسی کو وکیل کیا کہ اسکا نکاح کرے اور کہہ دیا کہ جو کچھ تو کرے وہ جائز ہوگا تو وکیل کو اختیار ہوگا کہ اسکی تزدیج کے واسطے دوسرے کو وکیل کرے اور اگر وکیل اول کو موت آئی اور اُس نے دوسرے مرد کو اس کے تزدیج کے نکاح کی وصیت کی پس دوسرے وکیل نے بعد موت وکیل اول کے اُس کا نکاح کر دیا تو جائز ہوگا یہ محیط میں ہے۔ اور اگر عورت یا مرد نے اپنی تزدیج کے واسطے دومردوں کو وکیل کیا پس ایک تزدیج کی توقع جائز نہوگا یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ ایک مرد نے کسی مرد کو وکیل کیا کہ فلان عورت معینہ سے اسکا نکاح کرے اور ای مخاطب کے واسطے ایک دوسرا بھی وکیل کیا اور عورت مذکورہ نے بھی اسی طرح دوم وکیل اسی واسطے کیے پھر مرد کے دونوں وکیل اور عورت کے دونوں باہم ملائی ہوئے پس مرد کے ایک وکیل نے ہزار درم پر نکاح کیا اور عورت کی طرف کے ایک وکیل نے اسکو قبول کیا اور مرد کے دوسرے وکیل نے سودینار پر نکاح کیا اور عورت کے دوسرے وکیل نے اسکو قبول کیا اور دونوں عقد ایک ہی ساتھ واقع ہوئے یا آگے پیچھے واقع ہوئے مگر ہمیں بھگوار ہوا کہ اول کون سی اور حالت مجہول رہی تو بعض مہر مثل کے نکاح صحیح ہوگا یہ کافی میں ہے ایک مرد نے دوسرے کو وکیل کیا کہ ایک عورت اسکا نکاح کرے پس اُس نے ایک عورت سے نکاح کر دیا پھر وکیل دشوہر میں اختلاف ہوا شوہر نے کہا کہ تو نے مجھ سے اس عورت کا نکاح کر دیا ہے اور وکیل نے کہا کہ نہیں بلکہ اس دوسری سے نکاح کر دیا ہے تو شوہر کے قول کی تصدیق ہوگی بشرطیکہ عورت اس کے قول کی تصدیق کرے کیونکہ دونوں نے نکاح پر ایک دوسرے کی تصدیق کی پس دونوں کے تصادق سے نکاح ہو جائیگا اور یہ مسئلہ اس امر کی دلیل ہے کہ تصادق سے نکاح حاصل ہو جاتا ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور اگر عورت نے تزدیج کے واسطے وکیل کیا پھر اُس نے خود ہی نکاح کر لیا تو وکیل مذکور نکاح سے خارج ہو جائیگا خواہ وکیل کو

سے مخاطب خطبہ کرنے والا ۱۲ منہ ۵۰ یعنی وکیل کے واسطے ۱۲ منہ ایک دوسرے کی تصدیق کرنا ۱۳

یہ بات معلوم ہوئی ہو یا نہ ہو اور اگر عورت نے اسکو دکالت سے خارج کیا حالانکہ وکیل اس سے واقف نہوا تو دکالت سے خارج نہوگا پھر اگر وہ بکھل کر دیگا تو نکاح جائز ہوگا۔ اور اگر مرد وکیل سے کسی خاص عورت کے ساتھ تزویج کرنے کا وکیل ہو پھر موکل نے اس عورت کی مان یا بیٹی سے نکاح کر لیا تو وکیل دکالت سے خارج ہو جائیگا یہ محیط میں ہے۔ ایک عورت نے کسی مرد سے تزویج کے واسطے وکیل کیا پھر قبل تزویج کے بیکھل فاسد نکاح کر لیا تو بعضے مشائخ بخارانے فرمایا کہ وکیل دکالت سے معزول ہو جائیگا اور یہی امام بہان مرغینانی نے اختیار کیا ہے اور قاضی بہان ہی فتوے دیتے تھے اور بعضے مشائخ بخارانے فتوے دیا کہ معزول نہوگا ہاتھ خانہ میں فتاویٰ اس سے منقول ہے۔ اور اگر معینہ عورت سے نکاح کرنے کا وکیل کیا پھر وہ عورت نفوذ باندھنے والی ہو کر دار احرب میں جا ملی پھر وہ گرفتار ہو کر آئی اور مسلمان ہو گئی پھر وکیل نے موکل کے ساتھ نکاح کر دیا تو امام اعظم کے نزدیک نکاح جائز ہوگا قال المترجم اور اس میں صاحبین کا خلاف بر بنائے اصل معروف ہے۔ ایک مریض کی زبان بند ہو گئی پس اس سے ایک شخص نے کہا کہ میں تیری دختر فلانہ کی تزویج کا وکیل ہو گا اس نے فارسی میں جواب دیا کہ آری آری یعنی ہان ہان اس سے زیادہ کچھ نہیں کہا پس وکیل نے نکاح کیا تو صحیح نہوگا یہ ظہیر یہ میں ہے۔ ایک شخص کا ایک بیٹا ہی اور اس بیٹے کی دختر ہے پس اس شخص نے اپنے بیٹے کو باکراہ مجبور کیا کہ مجھے اپنی دختر کی تزویج کا وکیل کرے پس بیٹے نے کہا کہ میں تجھ سے اور تیری فرزندی دونوں سے بیزار ہوں جو تیرا چاہے وہ کر پس باپ نے جا کر اپنی پوتی کو بیاہ دیا تو شیخ ابو بکر محمد بن الفضل نے فرمایا کہ یہ نکاح صحیح نہوگا یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ اگر ایک شخص نے دوسرے کو وکیل کیا کہ اس کے ساتھ کسی عورت کا نکاح کرے حالانکہ اس مرد موکل کے نکاح میں چار عورتیں ہیں تو ایسی دکالت ایسے وقت کے واسطے محمول کی جائیگی کہ جب موکل کسی عورت سے نکاح کرنے کا شرعاً مختار ہو جائے تب وہ کسی عورت سے اسکا نکاح کرے یا بن طور کہ مثلاً وہ ان چاروں میں سے کسیکو بائن طلاق دیکر الگ کرے یہ محیط ہستی میں ہے اور اس مرد پر ہمارے اصحاب کا اجماع ہے کہ ایک ہی مرد نکاح میں طرفین کا وکیل اور جانبین کا ولی اور ولی ایک جانب ہے اور وکیل ایک جانب ہے اور وکیل دوسری جانب ہے اور ولی ایک جانب ہے اور وکیل دوسری جانب ہے ہو سکتا ہے اور برابر امر کہ ایک ہی شخص دونوں جانب سے فصولی یا ایک جانب سے ولی اور دوسری جانب سے فصولی یا وکیل ایک جانب سے اور فصولی یا فصولی یا ایک جانب سے اور وکیل دوسری جانب سے ہو سکتا ہے کہ عقد اجازت پر موقوف ہے یا نہیں امام اعظم و امام محمد کے نزدیک نہیں ہو سکتا ہے یہ قاضیان کی شرح جامع صغیر میں ہے۔ اور اگر ایک فصولی نے عقد باندھا اور دوسرے شخص نے قبول کیا خواہ یہ دوسرا شخص فصولی ہو یا وکیل ہو یا وکیل ہو تو عقد کا انعقاد ہوگا مگر جسکی طرف سے فصولی ہے اسکی اجازت پر موقوف رہے گا یہ نمایاں میں ہے۔ اور بشرط عقد اسی مجلس کے قبول پر موقوف ہے ہاتھ اور مادر اس مجلس کے موقوف نہیں ہوتا ہے یہ سران الوہاج میں ہے ایک فرد نے کہا کہ تم لوگ گواہ رہو کہ میں نے فلاں عورت سے نکاح کیا پھر اس عورت کو خبر ہوئی اور اس نے اجازت دیدی تو یہ باطل ہے اس طرح اگر عورت نے کہا کہ تم لوگ گواہ رہو

عہ اگر خود نکاح نہ کیا ہو ۱۲۔ یعنی جسکی طرف سے فصولی ہے اسکی اجازت پر ۱۲۔ یعنی بعد اس مجلس کے ۱۲

کہ میں نے اپنے نفس کو فلان مرد کے نکاح میں دیا حالانکہ یہ مرد غائب ہی پھر اسکو خبر ہو چکی اور اسے اجازت دیدی تو عقد جائز نہ ہوگا اور اگر دونوں صورتوں میں غائب عورت یا غائب مرد کی طرف سے کسی فضولی نے قبول کر لیا تو البتہ ہمارے اصحاب کے نزدیک اجازت پر موقوف رہے گی یہ قاضیان کی شرح جامع صغیر میں ہے۔ اور نکاح فضولی کی اجازت دینا بقول ثابت ہوتا ہے اور بفعل بھی ثابت ہوتا ہے یہ بحر الرائق میں ہے پس اگر فضولی نے ایک مرد کا نکاح جو غائب ہے ایک عورت سے کر دیا اور یہ بدوئن اجازت مرد کے ہوا پھر مرد مذکور کو خبر ہو چکی تو اسے کہا کہ تو نے خوب کیا یا کہا کہ بھلا اللہ تعالیٰ اس میں برکت دے یا کہا کہ تو نے حسان کیا یا کہا کہ تو براہ ضواب کیا تو یہ الفاظ اجازت ہیں کذا فی فتاویٰ قاضیان اور یہی مختار ہے اور اسی کو شیخ ابوالیسے نے اختیار کیا ہے یہ محیط میں ہے۔ اور اگر سیاق کلام سے یہ معلوم ہو جائے کہ اس نے بطور ہتھڑا ایسے الفاظ کہے ہیں تو اس صورت میں یہ الفاظ اجازت نہ ہونگے اور اگر لوگوں نے اسکو مبارکباد دی اور اسے قبول کی تو یہ اجازت ہوگی یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے اور حجتہ میں ہے کہ فقہ نے فرمایا کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہ تاتار خانیہ میں ہے۔ ایک شخص نے ایک مرد کے ساتھ ایک عورت کا بدون اجازت عورت کے نکاح کر دیا پس عورت نے کہا کہ مجھے تیرا قتل خوش نہ آیا یا فارسی میں کہا کہ مرا خوش بنیا مداین کا تو تو یہ مرد نکاح نہیں ہی جتنے کہ اگر اس کے بعد راضی ہو جائے تو یہ نکاح نافذ ہو جائیگا یہ فصول عمادیہ میں ہے۔ مہر کا قبول کرنا اجازت ہے اور ہر یہ کا قبول کرنا اجازت نہیں ہے یہ فتح القدیر میں ہے۔ اور فوائد صاحب محیط میں ہے کہ اگر مرد نے فضولی سے کہا کہ تو نے بڑا کیا تو یہ نکاح کی اجازت ہے ایسا ہی امام محمد سے مروی ہے اور ظاہر الروایۃ کے موافق یہ کلام مرد نکاح ہے اور اسی پر فتوے ہیں۔ اور فعل کے ساتھ اجازت کہ ہے کہ عورت کا مہر اسکو بھیج دے اور آیا بشرط ہے کہ عورت کو مہر پہنچ جائے یا نہیں تو امام ظہیر الدین نے فرمایا کہ بشرط ہے اور مولانا اور قاضی امام فخر الدین نے فرمایا کہ نہیں بشرط ہے۔ اور اگر عورت کے ساتھ خلوت کی پس آیا یہ اجازت ہے تو مولانا نے فرمایا کہ اجازت ہے اور بعض نے فرمایا کہ نفس خلوت اجازت نہیں ہے یہ فصول عمادیہ میں ہے۔ ایک شخص نے ایک عورت کو ایک مرد کے ساتھ بدون اجازت عورت کے بیاہ دیا پھر عورت کو خبر ہو چکی پس عورت نے کہا کہ باک نیست یعنی کچھ ڈر نہیں ہے تو یہ اجازت ہے ایسا ہی فقہ ابو الیسے نے ذکر فرمایا ہے اور فقہ ابو جعفر اسی پر فتوے دیتے تھے یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور اگر فضولی نے چار عورتیں ایک عقد میں اور تین عورتیں ایک عقد میں زید کے ساتھ بیاہ دیں پس زید نے ایک فریق میں سے ایک عورت کو طلاق دیدی تو اسی فریق کے نکاح کی اجازت ہوگی یہ فتح القدیر میں ہے۔ اور اگر فضولی نے ایک مرد سے دس عورتوں کا نکاح مختلف عقدوں میں کیا اور ان دسوں عورتوں کو خبر ہو چکی اور انہوں نے سب نے اجازت دی تو نوین و دسویں عقد کی دونوں عورتیں جائز ہونگی اور علیٰ ہذا دس مرد و تین سے ۱۲ اس فقرہ سے توضیح مراد ہے ورنہ فضولی ہمیشہ بلا اجازت مکمل ہوتا ہے ۱۲ منہ ۱۲ قال لہر جم قول امام محمد ظاہر ہے اگر ظاہر الروایۃ اس کے برخلاف ہے ۱۲ یعنی ایک بعد دوسرے کے ورنہ ایک عقد میں سب باطل ہونگے ۱۲ یعنی مہر جانکر قبول کرنا ۱۲ علیہ از جانب شوہر ۱۲

ہر ایک نے اپنی اپنی دختر کا نکاح ایک مرد سے کیا اور یہ سب عورتیں بالغہ ہیں پس بھون نے نکاح جائز رکھا تو نوین و دسویں کا نکاح جائز ہوگا اور اگر گیارہ مرد ہوں تو اخیر کی تین عورتوں کا جائز ہوگا اور اگر بارہ مرد ہوں تو چار عورتوں کا نکاح جائز ہوگا اور اگر تیرہ مرد ہوں تو اکیلی تیرہ عورت کا نکاح جائز ہوگا یا تیرہ عورت میں ہی۔ قال المشرعیم کیونکہ جب چار عورتوں کے بعد پانچویں سے عقد کیا تو پہلے سب چاروں باطل ہو گئے پھر جب چھٹے دسویں کے بعد نوین سے عقد کیا تو یہ چاروں بھی باطل ہوئے اب رہی نوین پھر اسکے بعد دسویں سے نکاح کیا تو یہی دونوں باقی رہی ہیں پس اجازت انہیں دونوں کی معتبر ہوگی اور بعد اس بیان کے سب صورتیں تجرید آسان ہیں فافہم۔ ایک فضولی نے ایک مرد سے عقد متفرقہ میں پانچ عورتوں کا نکاح کر دیا تو شوہر کو اختیار ہوگا کہ انہیں سے چار اختیار کر کے پانچویں کوئی ہو اسکو جدا کرے یہ ظہیر یہ میں ہی۔ اور اگر فضولی نے چار عورتوں سے بدون انکی اجازت کے چار عورتوں سے بدون انکی اجازت کے پھر دو عورتوں سے نکاح کر دیا تو اخیر کی دو عورتوں کا نکاح متوقف رہیگا یہ عنایہ میں ہی امام محمد نے فرمایا کہ ایک مرد نے ایک عورت کو بدون اسکی اجازت کے ایک مرد سے بیاہ دیا اور ہزار درم مہر لکھ لیا اور اسی مرد کی طرف سے دوسرے مرد نے بدون اجازت اس مرد کے خطبہ کیا پس دونوں فضولی ہوئے پھر دونوں نے پچاس نیا پر بغیر اجازت اس مرد و اس عورت کے جدید نکاح بائنا جئے کہ دونوں نکاح ان دونوں کی اجازت پر موقوف ہوئے پھر عورت مذکورہ نے دونوں نکاحوں میں سے ایک کی اجازت دی اور مرد نے بھی دونوں میں سے ایک نکاح کی اجازت دی پس اگر شوہر نے اسی نکاح کی اجازت دی جسکی عورت نے اجازت دی ہو مثلاً عورت نے ہزار درم دے نکاح کی اجازت دی اور مرد نے بھی اسی نکاح کی اجازت دی تو ہزار درم کے مہر والا نکاح جائز ہوگا اور اگر شوہر نے سولے اس نکاح کے جسکی عورت نے اجازت دی ہو دوسرے نکاح کی اجازت دی مثلاً پچاس نیا روائے نکاح کی اجازت دی تو جائز ہوگا پھر اگر اسکے بعد دونوں دوسرے نکاح کی اجازت پر اتفاق کریں تو وہ جائز ہوگا اور اگر پہلے نکاح کی اجازت پر اتفاق کریں تو وہ جائز ہوگا اسی طرح اگر عورت نے ابتداً دوسرے نکاح کی اجازت دی تو یہ امر اسکی طرف سے نکاح اول کا فسخ ہوگا پس اگر دونوں دوسرے نکاح پر اتفاق کرینگے تو جائز ہو جائیگا اور اگر پہلے نکاح پر اتفاق کرینگے تو جائز ہوگا اور اسی طرح اگر شوہر نے پہلے کر کے دونوں میں سے کسی ایک نکاح کی اجازت دی تو یہ امر اسکی طرف سے دوسرے نکاح کا فسخ ہوگا پس وہ باطل ہو جائیگا اور یہ سب صورتیں ہیں کہ پہلا اجازت دیا ہوا معلوم ہو کہ یہ پہلا اجازت دیا ہوا ہی اور یہ دوسرا ہی اور اگر دونوں پہلے اجازت دیے ہوئے کو بھول گئے پھر دونوں نے ان دونوں میں سے کسی ایک نکاح پر اتفاق کیا یعنی آنکہ ایک نے دوسرے کی تصدیق کی کہ ہم نے یا کیا کہ یہی پہلا اجازت دیا ہوا ہے تو نکاح جائز ہوگا اور اگر ان دونوں نے یاد نہ کیا کہ یہی پہلا سہ متوقف رہیگا جسے کہ اگر دونوں منظور کریں تو نافذ ہو جائیگا اور پہلا دونوں چوڑی کے فرق ساقط ہو گئے کیونکہ انہیں ترجیح نہ رہے ۱۲

نکاح خلیعہ یعنی اسی عورت سے درخواست کی ۱۲

اجازت دیا ہوا ہو لیکن دونوں کسی ایک نکاح پر متفق ہوئے بدون اسکے کہ یاد کریں کہ یہی پہلا اجازت دیا ہوا ہے تو ان دونوں عقد و نہیں سے کوئی بھی نکاح جائز ہوگا اور اگر عورت نے پہلے کر کے کہا کہ میں نے دونوں عقد و ن کی اجازت دیدی تو مرد کو اختیار ہوگا کہ چاہے ہزار درم و لے کی اور چاہے پچاس مینار و لے کی جسکی چاہے انہیں سے ایک کی اجازت دیدے اور یہی جائز ہوگا اور جو مرد اس میں ٹھہرا ہو وہ اسکے ذمہ لازم ہوگا اور اگر ایک نے درم و لے اور دوسرے نے دینار و لے کی اجازت دی اور دونوں کی اجازت کا کلام ایک ساتھ ہی دونوں کے ٹھنڈے سے نکلا تو دونوں نکاح ٹوٹ جاوینگے اور اگر دونوں میں سے ہر ایک نے دونوں نکاحوں کی اجازت دی اور دونوں کے کلام ایک ساتھ ہی نکلے تو اس میں وہی حکم ہو جو ایک ہی ساتھ اجازت کا کلام نہ نکلنے کی حالت میں ہر ایک کے دونوں نکاحوں کی اجازت دینے کا حکم ہو یعنی دونوں میں سے ہر ایک نے آگے پیچھے دونوں نکاحوں کی اجازت دیدی اور اسکا حکم یہ ہو کہ دونوں نکاحوں میں سے ایک نکاح لا محالہ نافذ ہو جائیگا اور اگر دونوں میں سے ہر ایک نے ان دونوں نکاحوں میں سے غیر معین ایک نکاح کی اجازت دی مثلاً مرد نے کہا کہ میں نے دونوں میں سے ایک نکاح کی اجازت دی یا کہا کہ میں نے اس نکاح کی یا اس دوسرے نکاح کی اجازت دی تو اس مسئلہ میں شکری اجازت چار صورتوں سے خالی نہیں آوے اول نیکہ عورت نے کہا کہ میں نے اس نکاح کی اجازت دی جسکی شوہر نے اجازت دی ہے حالانکہ دونوں کے کلام ایک ہی ساتھ دونوں کے ٹھنڈے سے نکلے تو اس صورت میں دونوں میں سے ایک نکاح جائز ہوگا دوم آنکہ عورت نے کہا کہ میں نے اس نکاح کے سولے جسکی شوہر نے اجازت دی ہے دوسرے نکاح کی اجازت دی اور دونوں کے کلام ایک ہی ساتھ نکلے تو اس صورت میں دونوں نکاح ٹوٹ جاوینگے۔ سوم آنکہ عورت نے کہا کہ میں نے دونوں نکاحوں کی اجازت دی تو اسکا وہی حکم ہو جو در صورتیکہ اس نے کہا کہ جسکی شوہر نے اجازت دی ہے اسکی میں نے اجازت دی مذکور ہوا ہے یعنی دونوں میں سے ایک نکاح جائز ہوگا چہلہم آنکہ عورت نے کہا کہ میں نے دونوں میں سے ایک نکاح کی اجازت دی یا کہا کہ میں نے اسکی یا اسکی اجازت دی جیسے کہ شوہر نے کہا ہے اور دونوں کے کلام ایک ساتھ ہی نکلے تو مذکور ہو کہ دونوں میں سے کسی نے ابھی تک کچھ اجازت نہیں دی ہے اور دونوں کو اختیار ہوگا کہ دونوں میں سے ایک نکاح جسپر چاہیں اتفاق کر لیں اور چاہیں دونوں کو فسخ کر دیں کذا فی الذخیرہ اور اگر عورت نے مثلاً کہا کہ میں نے ایک کی اجازت دیدی اور دوسرے نے اسکے بعد کہا کہ میں نے ایک کی اجازت دیدی تو امام اعظم کے نزدیک نکاح جائز ہوگا یہ محیط مشری میں ہے۔ ایک فتویٰ نے ایک غلام سے دو عورتوں کا نکاح ایک عقد میں کیا پھر دو عورتوں کا نکاح ایک عقد میں کیا اور یہ سب عورتوں کی رضامندی سے کیا پھر وہ غلام آزاد ہو گیا تو اسکو اختیار ہوگا کہ دو عورتوں کے نکاح کی اجازت دے چاہے پہلے فریق کی دونوں عورتوں کے نکاح کی اجازت دے اور چاہے دوسرے فریق کی دونوں عورتوں کے نکاح کی اجازت دے۔ اور اگر تین کے نکاح کی اجازت دی تو سب باطل ہوئے اور اگر چوتھی کے نکاح کی اجازت دی تو جائز ہوگا۔ اور اگر

سب نکاح ایک ہی عقد میں واقع ہوئے ہوں تو اسکی اجازت کبھی نہیں ہو سکتی یہ کافی میں ہے۔ اور اگر غلام نے بدون اجازت ہوئے کے تین عورتوں سے تین عقدوں میں نکاح کیا پھر موئے نے سب کی اجازت دیدی تو تیسرے عقد والی عورت جائز ہوگی یہ عتائے میں ہے اور اصل یہ ہے کہ حق محل میں اجازت بمنزلہ انشاء عقد کے ہے پس اگر محل ایسا ہو کہ انشاء عقد میں اسکا مجتمع کرنا صحیح ہو تو تو بحالت اجازت وہ منشاء عقد بھی صحیح ہوگا اور اگر بانشاء عقد صحیح ہو تو بااجازت بھی صحیح ہوگا۔ ایک مرد نے دوسرے مرد کے ساتھ بدون اجازت کے دو صغیرہ کا نکاح ایک ہی عقد میں بدون دونوں کے باپوں کی اجازت کے کر دیا اور ان دونوں صغیرہ کی طرف سے کوئی قبول نہ کیا گیا پھر ایک عورت نے ان دونوں صغیرہ کو دودھ پلایا پھر جب شوہر کو خبر ہوئی تو اس نے ان دونوں میں سے ایک کے نکاح کی اجازت دی اور اس صغیرہ کے باپ نے بھی اجازت دی تو نکاح جائز ہوگا اور اگر ایک عورت مذکورہ نے دونوں میں سے ایک کو دودھ پلایا پھر دوسری دختر کو دودھ پلایا پھر شوہر نے خبر ہوئی تو اس کے نکاح کی اجازت دی اور اس کے باپ نے بھی اجازت دی تو نکاح جائز ہوگا اور اگر ہر دو صغیرہ کا نکاح دونوں کے ولیوں نے علیحدہ علیحدہ عقد میں کیا پھر دونوں رضاعی بہنیں ہو گئیں پھر شوہر نے ایک کے نکاح کی اجازت دی تو نکاح جائز ہوگا۔ دو صغیرہ دونوں چچا زاد بہنیں ہیں اور دونوں کا نکاح ان کے چچا نے ایک مرد سے بدون اسکی اجازت کے کر دیا اور علیحدہ علیحدہ عقد میں کیا پھر ایک عورت نے ان دونوں کو دودھ پلایا پھر شوہر نے دونوں میں سے ایک کے نکاح کی اجازت دی تو جائز ہوگا اور اگر دونوں میں سے ہر ایک کا ایک چچا اسکا ولی ہو اور باقی مسئلہ بحال ہے پھر شوہر نے ایک کے نکاح کی اجازت دی تو جائز ہوگا۔ اور اگر دو باندیوں سے دو نکاحی عتائے میں سے ایک ہی عقد میں بدون اجازت ان کے موئے کے نکاح کر لیا پھر موئے نے ان دونوں میں سے خاص ایک کو آزاد کیا پھر موئے کو نکاح کی خبر ہوئی پس اس نے باندی کے نکاح کی اجازت دیدی تو نکاح جائز ہوگا۔ اسی طرح اگر فضولی نے کسی مرد کے ساتھ دو باندیوں کا نکاح انکی اور ان کے موئے کی اجازت سے کر دیا پھر موئے نے دونوں میں سے ایک کو آزاد کر دیا پھر شوہر کو خبر ہوئی اور اس نے باقی باندی کے نکاح کی اجازت دی تو جائز ہوگا اور اگر آزاد شدہ باندی کے نکاح کی اجازت دی تو نکاح جائز ہوگا اور اگر موئے نے دونوں کو ایک ہی ساتھ آزاد کر دیا پھر شوہر نے دونوں یا ایک کے نکاح کی اجازت دی تو جائز ہوگا اور اگر موئے نے یوں کہا کہ فلاں باندی آزاد ہے اور فلاں باندی آزاد ہے یا ایک کو آزاد کیا اور چپ رہا پھر دوسری کو آزاد کیا پھر شوہر کو خبر ہوئی اور اس نے ایک ساتھ یا آگے پیچھے دونوں کے نکاح کی اجازت دی تو پہلی آزاد شدہ کا نکاح جائز ہوگا دوسری کا جائز ہوگا اور اگر نکاح دو عقد میں واقع ہوا ہو پس اگر دونوں باندیاں دو موئے کی بیٹن ہوں ہر ایک کی ایک ایک باندی کو آزاد کیا تو شوہر کو اختیار ہوگا کہ چاہے اس منشاء عقد یعنی اس عقد کو جو منقذ ہے چھوڑ کر آزاد جاری کرنا انشاء از سر نو یہ اگرنا اس منشاء عقد چھپانے پر ایک ولی علیحدہ ہو تاکہ عاقد بجا رہے بخلاف دل کے کہ وہ ان کو یا ایک نے دونوں کو جمع کر دیا تو بلا تریج باطل ہے ۱۱

جسکے نکاح کی اجازت دے جائز ہوگا اور اگر دونوں ایک ہی شخص کی ملوکہ ہوں تو آزاد شدہ کا نکاح صحیح ہوگا باندی کا صحیح ہوگا یہ محیط سہری میں ہے۔ اگر ایک مرد کے نیچے آزاد عورت ہو اور ایک فضولی نے ایک باندی سے اسکا نکاح کر دیا پھر عورت آزادہ مرگئی یا فضولی نے اسکی جوڑو کی بہن سے نکاح کر دیا پھر اسکی جوڑو مرگئی تو مرد مذکور کو اجازت نکاح کرنے کا اختیار نہیں ہے اسبطر اگر اُسکے نیچے چار عورتیں ہوں اور فضولی نے پانچویں سے نکاح کر دیا پھر ان چار وعین سے ایک مرگئی تو مرد مذکور فضولی داسے نکاح کی اجازت نہیں دے سکتا ہے اور اگر فضولی نے ایک ساتھ ہی پانچ عورتوں سے نکاح کر دیا تو اُسکو بعض کے نکاح کی اجازت دینے کا اختیار ہوگا یہ سراج الوباح میں ہے۔ ایک آزاد مرد کے نیچے ایک عورت ہے اس مرد کے ساتھ ایک فضولی نے بلا اجازت چار عورتوں سے نکاح کر دیا پھر اُسکو یہ خبر ہوئی پس اُسے بعض کے نکاح کی اجازت دی تو جائز ہوگا اور اگر علیحدہ علیحدہ عقد میں ہر ایک کا چار دن میں سے نکاح کیا اور مرد مذکور نے بعض کی اجازت دیدی تو جنکی اجازت دی ہے وہ نکاح جائز ہونگے لیکن اگر اُسے اس صورت میں کل کے نکاح کی اجازت دی تو ناجائز اور سب کے نکاح باطل ہو جائینگے جیسے کہ اگر اسکے بعد اسے بعض کے نکاح کی اجازت دی تو بعض بھی ناجائز ہونگے اور اگر قبل اجازت کے اسکی جوڑو مرگئی پھر مرد نے چار دن کے نکاح کی اجازت دی خواہ چار دن کا عقد واحد میں نکاح کیا ہو یا عقود متفرق میں کیا ہو بہر حال اجازت کوئی عقد جائز ہوگا یہ محیط میں ہے۔ اور اگر ایک شخص نے اپنی دختر بالغہ کو کسی مرد غائب کے ساتھ بیاہ دیا اور مرد غائب کی طر سے ایک فضولی نے قبول کیا پھر قبل اجازت مرد غائب کے عورت کا باپ مر گیا تو اسکی موت سے نکاح باطل ہوگا۔ ایک مرد نے اپنے پسر بالغ کا نکاح ایک عورت سے بدون اجازت پسر مذکور کے باندھا پھر قبل اجازت کے بیٹا مجنون ہو گیا تو مشائخ نے فرمایا کہ باپ کو یوں کہنا چاہیے کہ میں نے اپنے بیٹے کی طر سے نکاح کی اجازت دی یہ فتائے قاضیان میں ہے۔ ایک شخص نے اپنے بھائی کی دختر اپنے پسر کے ساتھ بیاہ دی حالانکہ یہ دونوں صغیر ہیں اور بھائی کی دختر کا باپ موجود ہے پھر قبل اجازت نکاح کے اُسکا باپ مر گیا پھر چچا نے قبل بلوغ دختر مذکورہ کے اس نکاح کی اجازت دیدی تو اجازت صحیح اور نکاح نافذ ہوگا اسبطر اگر کسی مرد نے اپنے پسر نا بالغ کا نکاح بذن اسکی اجازت کے ایک عورت سے کر دیا اور پھر پسر مذکور بالغ ہوا تھا کہ وہ معتوہ ہو گیا پھر باپ نے اس نکاح کی اجازت دی تو جائز ہوگا۔ اسبطر اگر غلام نے بدون اجازت مہلے کے نکاح کیا پھر قبل اجازت کے وہ اس مہلے کی ملک کے محکمہ دوسرے مہلے کی ملک میں داخل ہوا پھر دوسرے مہلے نے نکاح کی اجازت دی تو اجازت صحیح اور نکاح نافذ ہوگا اور اسبطر اگر باندی نے بدون اجازت مہلے کے اپنا نکاح کر لیا پھر اس مہلے کی ملک کے محکمہ دوسرے کی ملک میں داخل ہوئی خواہ بطریق بیع کے یا بوجہ ہبہ یا ارش کے پس اگر یہ باندی اس دوسرے مالک کے واسطے حلال ہو مثلاً یہ صورتیں ہوں کہ ایک جماعت اُسکی وارث ہوئی یا فقط بیٹا وارث ہوا اگر باپ نے

۱۵ یعنی اجازت سے نکاح جائز ہوگا بے فائدہ ہے ۱۲ منہ ۵ یعنی ایک ہی عقد میں ۱۲

اس باندی سے دہلی کر لی تھی یا مولائے اول نے ایک جماعت کے ہاتھ بیع کی یا اسکو ہبہ کر دی یا اپنے پسر کے ہاتھ بیع یا ہبہ کی مگر باپ اس سے دہلی کر چکا ہو تو اسی صورت میں دوسرے مولیٰ کی اجازت سے نکاح جائز ہو سکتا ہے اور اگر دوسرے دہلی کے واسطے باندی حلال ہو یا بن طور کہ مولائے اول نے کسی غیبی کے ہاتھ بیع یا اسکو ہبہ کی یا اپنے پسر کے ہاتھ بیع یا ہبہ کی مگر خود اس سے دہلی نہیں کر چکا ہے یا فقط بیٹا اسکا وارث ہو در حالیکہ باپ میت اس سے دہلی نہیں کر چکا ہو تو اسی حالت میں دوسرے مولیٰ کی اجازت ناجائز اور اس اجازت سے نکاح جائز نہ ہوگا یہ محیط میں ہے۔ متصلاات این باب مسائل الفسخ جاننا چاہیے کہ نکاح بندہ جانے کے بعد اس کے فسخ کر نیوے چار طرح کے لوگ ہوتے ہیں اول یہا عقد باندہ سے والا جو بقول یا بفعل کی طرح فسخ کا اختیار نہیں رکھتا ہے اور یہ فضولی ہے۔ پس اگر فضولی نے ایک مرد کا نکاح بدون اسکی اجازت سے کسی عورت سے کر دیا پھر کہا کہ میں نے عقد کو فسخ کیا تو فسخ نہ ہوگا۔ بشرطیکہ اگر اسی عورت کی بہن سے اسکا نکاح باندھا تو دوسرا نکاح مرد کی اجازت پر موقوف ہوگا اور یہ نکاح اول کا فسخ نہ ہوگا۔ دوم وہ عاقد ہے جو قول سے فسخ کر سکتا ہے اور فعل سے فسخ نہیں کر سکتا ہے اور یہ وکیل ہے چنانچہ اگر ایک شخص نے کسی وکیل سے کہا کہ میرے ساتھ فلاں عورت معینہ کا نکاح کرے پس اسے اس عورت سے نکاح کر دیا اور عورت کی طرف سے کسی فضولی نے قبول کیا تو اس وکیل کو اختیار ہے کہ قول سے نکاح فسخ کرے یعنی کہہ کر میں نے یہ نکاح فسخ کیا۔ اور اگر وکیل مذکور نے اس عورت کی بہن کے ساتھ بھی موکل کا نکاح کر دیا تو عقد اول فسخ نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور اگر وکیل مذکور نے بعینہ اسی عورت سے دوسرا نکاح کر دیا تو عقد اول ٹوٹ جائیگا یہ محیط مشری میں ہے اور سوم وہ عاقد جو بفعل فسخ کر سکتا ہے اور بقول فسخ نہیں کر سکتا ہے اور اسکی صورت یہ ہے کہ ایک مرد نے ایک مرد کے ساتھ بدون اسکی اجازت سے ایک عورت کا نکاح کر دیا پھر شوہر مذکور نے اس فضولی کو وکیل کیا کہ میرے ساتھ کسی عورت کا نکاح کرے اور کسی عورت کو میں نہ کیا پس وکیل مذکور نے اس عورت کی بہن کے ساتھ اسکا نکاح کر دیا تو پہلا نکاح فسخ ہو جائیگا حالانکہ اگر وہ اس نکاح کو بقول فسخ کرے تو فسخ صحیح نہیں ہے۔ چارم وہ عاقد جو قول و فعل دونوں طرح سے فسخ کر سکتا ہے اور اسکی صورت یہ ہے کہ ایک مرد نے دوسرے کو کسی عورت سے بطور غیر معینہ نکاح کرنے کا وکیل کیا پس وکیل نے ایک عورت سے نکاح کر دیا اور عورت کی طرف سے ایک فضولی نے قبول کیا پس اگر وکیل اس عقد کو فسخ کرے تو فسخ صحیح ہے اور اگر وکیل نے اس عورت کی بہن سے بھی موکل کا نکاح کر دیا تو عقد اول فسخ ہو جائیگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے پس باب نکاح میں فضولی کو قبل اجازت سے رجوع کا اختیار نہیں ہوتا ہے اور وکیل کو نکاح موقوف کی صورت میں قول و فعل دونوں سے رجوع کا اختیار ہوتا ہے یہ ظہیر یہ میں ہے۔ اور اگر زید کے ساتھ فضولی نے ایک عورت کا نکاح کر دیا پھر زید نے ایک شخص کو وکیل کیا کہ کسی عورت سے اسکا نکاح کرے پس وکیل نے اس نکاح کی اجازت دیدی پھر اسکو فسخ کیا تو بہت ابر

سلہ پس فضولی کا فسخ کرنا باطل ہوگا ۱۲ منہ ۱۱ منہ مثال فسخ بقول ۱۲ منہ مثال فسخ بفعل ۱۲ منہ

روایت جامع کے اسکا نسخ کرنا صحیح ہوگا اور اگر اسی عورت کی بہن کا باجارت بہن کے موکل کے ساتھ نکاح کر دیا تو پہلا نکاح باطل ہو جائیگا۔ اور اگر مطلق نکاح کے واسطے دو وکیل ہوں تو ایک وکیل کے باندھے عقد موقوف کو قصداً دوسرا باطل نہیں کر سکتا ہو وکیل اگر ایسا فعل کرے کہ اس عورت کی بہن سے موکل کا نکاح کرے یا دوسرے مہر پر پہلے نکاح کی تجدید کرے تو پہلا نکاح نسخ ہو جائیگا یہ عتابیہ میں ہے۔ اور اگر زید نے ایک عورت سے بدن اجازت عورت مذکورہ کے نکاح کیا پھر وکیل کیا کہ کسی عورت سے اسکا نکاح کرنے پس وکیل نے اپنے قول سے فعل زید کو نسخ کیا تو نہیں صحیح ہوگا اور اگر وکیل نے اسی عورت کی بہن سے زید کا نکاح کر دیا تو نکاح اول ٹوٹ جائیگا۔ اور اگر وکیل نے موکل کے ساتھ ایک ہی عقد میں دو عورتوں کا نکاح کر دیا کہ ان دونوں میں سے ایک عورت زید کی نکاح والی کی بہن ہو یا ایک ہی عقد میں چار عورتوں سے نکاح کر دیا تو پہلا نکاح نسخ ہوگا یہ محیط سرخسی میں ہے۔

ساتواں باب۔ مہر کے بیان میں اس میں چند فصلیں ہیں فصل اول۔ ادنیٰ مقدار مہر کے بیان میں اور جو چیزیں مہر ہو سکتی ہیں اور جو چیزیں نہیں ہو سکتی ان کے بیان میں۔ کم سے کم مقدار مہر دس درم ہو خواہ سکہ دار ہوں یا نہ ہوں چنانچہ دس درم وزن کی خالی چاندی پر مہر جائز ہے اگرچہ اس قدر چاندی کی قیمت بہ نسبت دس درم کے کم ہو یہ تبیین میں ہے۔ اور سولے درم کے جو چیز ہو وہ وقت عقد کی قیمت کے حساب سے درمون کی قائم مقام رکھی جائیگی یہ ظاہر الروایہ کے موافق ہے چنانچہ اگر کپڑے یا کیلی یا دوزی چیز پر نکاح کیا اور اس چیز کی قیمت وقت عقد کے دس درم ہو تو نکاح جائز ہوگا اگرچہ قبضہ کرنے کے دن اس کی قیمت دس درم سے گھٹ گئی ہو پس عورت کو رد کرنے کا اختیار ہوگا اور اگر اس کے برعکس ہو کہ وقت عقد کے دس سے کم ہوا اور وقت قبضہ کے عرصہ زیادہ ہو گیا کہ دس درم قیمت ہو گئی تو وقت عقد کے عقد کی تھی وہ عورت کو دلائی جا دیگی اگرچہ وقت قبضہ کے پوری دس درم قیمت ہو یہ نہر الفائق میں ہے اور اگر کپڑے کا کسی جزو میں نقصان ہو جانے سے قبضہ سے پہلے اس کی قیمت میں نقصان آ گیا تو عورت کو اختیار ہوگا چاہے اسی ناقص کو لے لے یا اس کی قیمت دس درم لے لے یہ محیط سرخسی میں ہے۔ اور واضح ہو کہ ہر ایسی چیز جو مال مقیم ہو مہر ہو سکتی ہے۔ اور منافع بھی مہر ہو سکتے ہیں مگر بات یہ ہے کہ اگر شوہر مرد اکڑا ہوا درائے عورت سے اس منافع پر نکاح کیا کہ میں تیری خدمت کروں گا تو امام اعظم و امام ابو یوسف کے نزدیک مہر مثل کا حکم دیا جائیگا اور نکاح جائز ہوگا یہ ظہیر یہ میں ہے اور اگر عورت سے اپنے سولے کسی دوسرے آزاد کی خدمت پر نکاح کیا پس اگر اس غیر کے حکم سے نہواور نہ اسنے اجازت دی تو اس کی خدمت کی قیمت واجب ہوگی اور اگر غیر مذکور کے حکم سے ہو پس اگر کوئی خدمت معین ایسی ہو کہ جس سے بے پردگی و فتنہ سے بچاؤ نہیں ہو سکتا ہے تو واجب ہے کہ منع کی جائے اور اسکو خدمت مذکورہ کی قیمت دی جائے اور اگر ایسی خدمت نہ ہو تو اس خدمت کا ادا کرنا واجب ہوگا اور اگر خدمت غیر معین ہو بلکہ اس غیر مذکور کے منافع پر نکاح کیا جتنے کہ عورت مذکورہ ہی اس غیر مذکور سے

۵۰ یعنی بقول خود ۱۲ عہد یعنی عورت کی اجازت سے ۱۲ عہد قبل اجازت اول کے ۱۲ عہد اسوا سطلے کے نکاح وکیل ناجائز ہے ۱۲ عہد عقد کے وقت جو اس کی قیمت ۱۲ عہد مثلاً ایک سال ۱۲ عہد

خدمت لینے کی مستحق ہونی کیونکہ یہ اجیر خاص ہوا تو دیکھا جائیگا کہ اگر عورت مذکورہ نے ایسی خدمت یعنی مشروع کی جسکی صورت مثل ڈال کے ہو تو اسکا حکم مثل حکم اول کے ہوگا اور اگر بطور صورت دوم ہو تو اسکا حکم مثل صورت دوم کے ہوگا یہ فتح القدیر میں ہے۔ اور اگر مرد نے عورت سے اپنے غلام یا باندی کی خدمت پر نکاح کیا تو صحیح ہے یہ نہرائٹھ میں ہے اور اگر شوہر غلام ہو تو شوہر کو اسکی خدمت جائز ہے یہ بالا جماع ہے کذا فی محیط السخسی اور اگر کسی عورت سے اس مہر پر نکاح کیا کہ اس کو قرآن شریف تعلیم کر دیا تو عورت مذکورہ کو اسکا مہر مثل ملیکا یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے اور اگر عورت سے اس مہر پر نکاح کیا کہ عورت مذکورہ کی بکریاں چرا دیا گیا یا اسکی زمین میں زراعت کر دیا تو ایک روایت میں نہیں جائز ہے اور ایک روایت میں جائز ہے کذا فی محیط السخسی اور روایت اول کتاب الاصل پنجاب کی ہے اور وہی اصح ہے کذا فی انہرائٹھ اور یہ خطا ہے صواب یہ ہے کہ بالا جماع یہ خدمت جو مقرر دی ہو ادا کئے بغیر قصہ مونس و غضیب علیہا السلام کے اور اگر کوئی کہے کہ وہ مونس و غضیب علیہما السلام کی شریعت میں تھا اور ہم امت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں تو جواب یہ ہے کہ پہلے انبیاء علیہم السلام کی شریعت جسکو اللہ تعالیٰ دے سکے رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے بغیر کسی نوع انکار کے بیان فرمایا ہوئے ہمہ لازم ہے یہ کافی میں ہے اور اگر حلال حرام حکام کی تعلیم یا حج یا عمرہ وغیرہ عبادات کو مقرر قرار دیا تو ہمارے نزدیک تسمیہ نہیں صحیح ہے۔ پھر واضح ہو کہ تسمیہ میں اصل یہ ہے کہ جب تسمیہ صحیح ہو جائے و مقرر ہو جائے تو وہی مسمیٰ واجب ہوگا پھر دیکھا جائیگا کہ اگر مہر سے دس روم یا زیادہ ہے تو عورت کو بس ہی ملیکا اسکے سوا کچھ ہوگا اور اگر دس سے کم ہو تو ہمارے صحاب ثلثہ کے نزدیک دس پورا کر دیے جائینگے اور اگر تسمیہ فاسد یا متزلزل ہو تو مہر مثل واجب ہوگا اور اگر مہر یہ قرار دیا کہ عورت مذکورہ کو اسکے شہر سے باہر نہ لیجا جائیگا یا اسکے اوپر دوسرا نکاح نہ کرے گا تو یہ تسمیہ صحیح نہیں ہے کیونکہ یہ امر مذکور مال نہیں ہے اور اسطرح اگر مسلمان مرد نے مسلمان عورت سے مردار یا خون یا غیر یا سوہر پر نکاح کیا تو تسمیہ صحیح ہے اور اگر اعیان مال کے منافع پر بدت معلومہ تک واسطے نکاح کیا مثل اپنے دار کی سکونت داپنے جانور سواری کی سواری و بار برداری و زراعت کی زمین دینے وغیرہ بدت معلومہ تک واسطے نکاح قرار دیا تو تسمیہ صحیح ہے یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر غلام نے اپنے مولے کی اجازت سے اپنے رقبہ پر کسی باندی یا مدبرہ یا ام ولد سے نکاح کیا تو جائز ہے اور اگر اپنے رقبہ پر کسی آزاد عورت یا مکاتبہ سے نکاح کیا تو نہیں جائز ہے اور غلام کی قیمت پر بھی نافذ ہوگا یہ غایۃ السرخسی میں ہے۔ اور اگر کسی عورت سے اس مہر پر نکاح کیا کہ اپنی دوسری جو کو طلاق دیدیگا یا مرد کا بجانب اس عورت کے جو حق قتل عمد کا ہے اس پر نکاح کیا یا کہا کہ تمھکو حج کرالو تمھکا تو عورت مذکورہ کو مہر مثل ملیکا یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے ایک مرد کے ایک عورت پر ہزار درم کسی خریدی ہوئی چیز کے واجب ہیں پس مرد مذکور نے اس عورت سے بدین مہر نکاح کیا کہ ان درمون کے مطالبہ میں ہملت دو تمھکا تو یہ ہملت باطل ہے اور نکاح منعقد اور مہر مثل واجب ہے گا یہ ظہیر میں ہے۔ ایک مرد نے ایک عورت سے اس ہزار درم پر جو اسکے فلان مرد پر آئے ہیں نکاح کیا تو نکاح جائز ہوگا

سہ قال ینبغی دگر وقتہ سے بجاؤ نہیں ہو سکتا ۱۲ منہ ۱۵ قال ینبغی عورت سے پہلے اس مرد کے کسی کی کو عقد نقل کیا ہے پس مرد نے اس عورت سے اسکی معافی پر نکاح کیا ۱۲ منہ ۱۵ عتق یعنی رقبہ کی قیمت ۱۱

حکم دیا تو جائز ہے اور اگر ہر مثل سے زیادہ کا حکم دیا تو شوہر کی رضامندی پر موقوف ہوگا اور اگر ہر مثل سے کم کا حکم دیا تو عورت کی رضامندی پر موقوف ہوگا یعنی عورت اگر اس کمی پر رضی ہو جائے تو صحیح ہے یہ بدائع میں ہے دوسری فصل ان امور کے بیان میں جسے ہر متمتع متاکد ہو جاتا ہے۔ واضح ہو کہ تین باقون میں سے کسی بات کے پائے جانے سے ہر متاکد ہو جاتا ہے ایک دخول دوسری غلوت صحیحہ اور تیسری جور و مردان دونوں میں سے کسی کامر جانا پس انہیں سے جب کوئی بات پائی جائے ہر متاکد ہو جائیگا خواہ ہر مسکے ہو یا ہر مثل سے کہ بعد اسکے ہر میں سے کچھ ساقط نہیں ہوتا ہے الا یا میں طور کہ جو حقدار ہے وہ بری کرنے سے بدائع میں ہے۔ اور اگر کسی عورت سے نکاح کیا اور اسکا کچھ ہر بیان نہ کیا یا بدین شرط نکاح کیا کہ اسکے واسطے کچھ ہر نہیں ہے تو اس عورت کو اسکا ہر مثل ملے گا بشرطیکہ اسکے ساتھ دخول کہے یا شوہر ہر جادے یا خود عورت مر جائے اور اگر دخول یا غلوت صحیحہ سے پہلے اسکو طلاق دیدی تو عورت کو متمتع ملے گا اور اگر بعد عقد کے قاضی نے اسکے واسطے کچھ ہر مقدر کر دیا یا شوہر نے مقدر کر دیا پس در صورت متاکد ہو جائیکے مانند ہر مثل کے متاکد ہوگا اور در صورتیکہ دخول سے پہلے طلاق دیدی تو متمتع واجب ہوگا اور یہ ہوگا کہ ہر مقدر نہ کرے اور کا نصف واجب ہو یہ امام ابوحنیفہ و امام محمد کا قول ہے یہ سراج الوہاج میں ہے۔ اور متمتع بھی جب ہی واجب ہوتا ہے کہ شوہر کی طرف سے فرقت پائی جاوے مثلاً شوہر نے طلاق دیدی یا ایلا کر کے الگ کیا یا لعان کیا یا محبوب نکلا یا عین ظاہر ہوایا اسلام سے منکر ہو کر مرتد ہو گیا یا عورت کی مان یا بیٹی کا شہوت سے بوسہ لیا وغیر ذلک اور اگر عورت کی طرف سے فرقت پیدا ہو تو متمتع واجب ہوگا مثلاً عورت ہلام سے منکر ہو کر مرتد ہو گئی یا اسے شوہر کے پسر کا شہوت سے بوسہ لیا یا سوت کو دو دھملا دیا یا بخیار بلوغ یا بخیار علق اسے الگ ہو جانا اختیار کیا یا عدم کفو ہوئے کی وجہ سے حیرانی اختیار کی وغیر ذلک اور اگر اس طرح اگر اپنی زوجہ کو زہر یا باندی کی زہر سے خرید کیا یا اسکے وکیل نے زہر سے خرید تو بھی متمتع واجب ہوگا اور اگر موٹے نے اس باندی کو کسی غیر کے ہاتھ فروخت کیا اور اس غیر سے شوہر نے خریدی تو متمتع واجب ہوگا اور جن صورتوں میں ہر سے ہونے پر متمتع بھی واجب نہیں ہوتا ہے تو ہر سے ہونے پر نصف سے واجب ہوگا یہ تبیین میں ہے اور جن صورتوں میں بقیہ فصل عقد ہر اشل واجب ہوتا ہے اگر طلاق قبل دخول واقع ہو تو فقط متمتع واجب ہوگا یہ تہذیب میں ہے۔ اور واضح ہو کہ متمتع سے اس مقام پر متمتع شیعہ مراد نہیں ہے بلکہ حکم اللہ تعالیٰ نے کلام محمد میں فرمایا ہے یعنی تین کپڑے ہیں قمیص و چادر و منقنہ اور یہ کپڑے اوسط درجے کے ہونگے نہ بہت بڑھکے نہ بہت گھٹے گز اسٹے المحیط اور یہ رواج اماموں کے زمانہ کا ہے اور ہمارے ملک میں ہمارا عرف معتبر ہوگا یہ خلاصہ میں ہے۔ اور اگر عورت کو کپڑوں کی قیمت میں درم و دینار دیے تو قبول کرنے پر مجبور کیا جائیگی یہ بدائع میں ہے مگر واضح رہے کہ نصف ہر سے زیادہ قیمت بھانٹا لازم نہیں ہے سہ قہر دیا بشرطیکہ اسی عمر میں پایا ہو کہ عین رضاعت معتبر ہو اور یا نہ ہو نیکی دقت اسکو اختیار ہوتا ہے کہ نکاح رکھے یا توڑے باندی جب آزاد کی جائے تو اسکو اختیار ہوتا ہے کہ نکاح رکھے یا توڑے ۱۲ عہ یا غلوت صحیحہ کرے ۱۳

اور پانچ درم سے کم نہ ہونگے یہ کافی ہیں ہر اور ان کی طرف سے کا محاط کرنے میں عورت کا حال دیکھا جائیگا کیونکہ یہ کپڑے
مہر اشل کے قائم مقام ہیں یہ امام کرمی کا قول ہے یہ تمیز میں ہے۔ پس اگر ادا کرنے درجہ کی عورت ہو یعنی سفتہ
لوگوں میں ہو تو اسکو کرباس کے کپڑے دیکھا اور اگر اوسط درجہ میں ہو تو اسکو قمر کے کپڑے دیکھا اور اگر مرتفعہ الحیا
ہو تو اسکو ابریشم کا لباس دیکھا اور یہی اصح ہے یہ نایع میں ہے اور صحیح ہے کہ مرد کے حال کا اعتبار کیا جائیگا یہ ہر ایہ کافی
میں ہے اور بعض نے فرمایا کہ دونوں کے حال کا اعتبار کیا جائیگا اسکو صاحب بدائع نے نقل کیا ہے اور یہ قول شریف ہے
کذا نے التبتین اور دلو الجی نے فرمایا کہ یہی صحیح ہے اور اسی پر فتوے ہے یہ نہ الفائق میں ہے۔ اور جس عورت کا شوہر مر گیا
اُسکے واسطے متعہ نہیں ہے خواہ عقد میں اسکا مہر مقرر کیا ہو یا بیان نہ کیا ہو اور خواہ اُسکے ساتھ دخول کر لیا ہو یا نہ کیا ہو
اور اسطرح پر نکاح فاسد نہیں قبل عورت کے ساتھ دخول کرنے اور قبل خلوت صحیح کے یا بعد خلوت کے درحالیہ شوہر اُسکے
ساتھ دخول کرنے سے منکر ہو فاضی نے دونوں میں تفریق کرادی تو متعہ واجب ہوگا اور متعہ واجب ہو چکے حق میں مطلق
بمنزلہ آزاد ہے بشرطیکہ غلام نے باجارت موئے کے نکاح کیا ہو یہ محیط میں ہے۔ ہمارے نزدیک متعہ میں طرح کا ہوتا ہے
ایک متعہ واجبہ اور وہ اسی عورت کے واسطے ہوتا ہے جسکو قبل دخول کے طلاق دیدی ہو اور عقد میں اُسکے واسطے
مہر ملے نہ کیا ہو اور دوسرا متعہ مستحبہ اور وہ اسی عورت کے واسطے ہے کہ جسکو بعد دخول کے طلاق دیدی اور تیسرا واجبہ
و متعہ اور وہ اسی عورت کے واسطے ہے کہ جسکو قبل دخول کے طلاق دیدی اور عقد میں اسکا مہر بیان کیا ہے یہ سراج الوبان
میں ہے۔ اور خلوت صحیح کے یہ معنی ہیں کہ مرد و عورت دونوں ایسے مکان میں تنہا جمع ہوں جہاں وطی کرنے سے
کوئی جبری یا شرعی یا طبعی مانع نہ ہوئے یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور خلوت فاسدہ اسکو کہتے ہیں کہ حقیقتہً وطی کرنے
پر قدرت نہ پائے جیسے مریض مدفن کہ وطی کرنے کی طاقت نہیں رکھتا ہے اور اس صورت میں چاہے عورت مریضہ
ہو یا مرد مریض ہو حکم یکساں ہے اور یہی صحیح ہے یہ خلاصہ میں ہے۔ اور واضح ہو کہ مرض سے ایسا مرض مراد ہے جو جماع سے
مانع ہو یا جماع سے ضرر لاحق ہو اور صحیح ہے کہ مرد کا مریض ہونا تکثر و قنور سے خالی نہیں ہوتا ہے پس جماع سے مانع
ہوگا خواہ مرد کو ضرر لاحق ہو یا نہ ہو اور یہی تفصیل عورت کے مرض میں ہے کہ کافی میں ہے۔ اور اگر مرد نے اپنی عورت کے
ساتھ خلوت کی حالانکہ دونوں میں سے ایک حج فرض یا نفل کے احرام میں ہے یا روزہ فرض یا نماز فرض میں ہے تو
خلوت صحیح ہوگی اور روزہ قضا اور روزہ نذر و روزہ کفارہ میں دور و استین ہیں اور اصح یہ ہے کہ ایسا روزہ مانع خلوت ہوگا
اور نفل روزہ ظاہر الروایہ میں مانع خلوت نہیں ہے اور نماز نفل مانع خلوت نہیں ہے اور حیض یا نفاس مانع ہے اور اگر دونوں کے
ساتھ کوئی شخص دہان سویا ہو یا اعمی ہو تو خلوت صحیح ہوگی اور اگر دونوں کے ساتھ کوئی نابالغ نا سمجھ ہو یا
ایسا آدمی ہو جسپر بہوشی طاری ہے تو خلوت سے مانع ہوگا اور اگر دونوں کے ساتھ نابالغ سمجھ دار ہو یعنی ایسا ہو کہ
جو کچھ ان دونوں میں واقع ہوا اسکو بیان کرے یا ان دونوں کے ساتھ کوئی ہر یا گونگا ہو تو خلوت صحیح نہ ہوگی
۱۱ غلام اگر بچہ یا آزاد کی طرح غلام ہے مہر واجب ہوگا جسکے موئے نہ دے تو غلام اُسکے لیے نفرت ہوگا ۱۲ اگرچہ ایسی حالت میں نے تحقیقت وطی
نہ کی ہو ۱۳ نہ کسر شہوت میں اسکا دقت ہوگا ۱۴ عہ یعنی خلوت صحیح ہوگی ۱۵

یہ فتاویٰ قاضیان میں ہیں۔ اور مجنون و مستوہ مثل بچہ کے ہیں پس اگر دونوں سمجھتے ہوں تو خلوت صحیحہ ہوگی اور اگر نہ سمجھتے ہوں تو خلوت صحیحہ ہی یہ سراج الوداع میں ہے۔ اور اگر دونوں کے ساتھ عورت کی باندی ہو تو اس میں اختلاف ہے اور فتوے اسپر ہی کہ خلوت صحیحہ ہوگی یہ جوہرہ الثیرہ میں ہے۔ اور اگر مرد کی باندی ساتھ ہو تو خلوت صحیحہ ہوگی یہ معراج الکباب میں ہے۔ اور امام محمد ابدا میں فرماتے تھے کہ اگر خلوت میں مرد کی باندی ہو تو خلوت صحیحہ ہوگی بخلاف اسکے اگر عورت کی باندی ساتھ ہو تو صحیحہ ہوگی پھر اس سے رجوع کیا اور فرمایا کہ بہر حال خلوت صحیحہ ہوگی اور پہلی امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف کا قول ہی یہ محیط و ذخیرہ فتاویٰ قاضیان میں ہے اور اگر دونوں کے ساتھ مرد کی دوسری جو رہو تو خلوت صحیحہ ہوگی اور اگر دونوں کے ساتھ کھٹا کھٹا ہو تو خلوت مانع ہو اور اگر کھٹا کھٹا ہو پس اگر عورت کا ہو تو بھی یہی حکم ہے اور اگر شوہر کا ہو تو خلوت صحیح ہوگی یہ تبیین میں ہے۔ اور اگر عورت اپنے شوہر کے پاس چلی گئی حالانکہ وہ اکیلا سو رہا تھا تو خلوت صحیح ہوگی خواہ مرد کو اسکے آنے کا حال معلوم ہو یا نہ معلوم ہو اور یہ جواب امام اعظم کے قول پر محمول ہے اس واسطے کہ امام کے نزدیک سویا ہوا جاگتے ہوئے کے حکم میں ہی یہ ظہیرہ میں ہے۔ عورت اگر شوہر کے پاس چلی گئی حالانکہ وہ تنہا تھا اور مرد نے اسکو نہیں پہچانا پس وہ ایک گھر والی بیٹیکر چلی آئی یا شوہر اپنی عورت کے پاس چلا گیا مگر عورت کو نہیں پہچانا تو جب تک اسکو نہ پہچانے تب تک خلوت صحیحہ ہوگی اسی کو شیخ امام فقیر ابو الیث نے اختیار کیا ہے کذا فی محیط اور حجتہ میں لکھا ہے کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں کذا فی التاثرانیہ اور اگر مرد نے دعویٰ کیا کہ میں نے عورت کو نہیں پہچانا تو اسکے قول کی تصدیق کی جائیگی یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ اور اگر عورت نے مرد کو نہ پہچانا مگر مرد نے عورت کو پہچان لیا کہ یہ وہی ہے جس سے میرا نکاح ہوا ہے تو خلوت صحیح ہوگی یہ تبیین میں ہے اور ایسے طفل کے ساتھ خلوت کرنا کہ جیسے اطفال طلع نہیں کر سکتے ہیں خلوت صحیحہ ہوگی اور نیز ایسی لڑکی کے ساتھ خلوت کہ ایسی لڑکیوں سے جلع نہیں کیا جاتا ہے خلوت صحیحہ ہوگی اور اگر کافر نے اپنی جو رہ کے ساتھ بعد جو رہ کے مسلمان ہو جانے کے خلوت کی تو صحیح ہوگی اور اگر کافر مسلمان ہو گیا اور عورت کافرہ رہی پس اسکے ساتھ خلوت میں بیٹھا تو خلوت صحیحہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ اور صحت خلوت کے موانع میں سے یہ بھی ہے کہ عورت رتقاد یا قرنا یا عقل یا شعر اور ہو تو خلوت صحیحہ ہوگی یہ تبیین میں ہے اور اگر عورت کے ساتھ طہار کیا پھر کفارہ دینے سے پہلے اسکے ساتھ خلوت کی تو صحیحہ ہوگی کیونکہ مرد پر اس عورت سے وطی کرنا حرام ہے یہ بحر الرائق میں ہے اور اگر مرد نے عورت کے ساتھ خلوت کی مگر عورت مذکورہ نے اسکو اپنے اوپر قابو نہ دیا تو اس میں متاخرین نے اختلاف کیا ہے بعض نے کہا کہ خلوت صحیحہ ہوگی اور بعضوں نے کہا کہ صحیح ہوگی یہ سراج الوداع میں ہے اور محبوب کی خلوت امام اعظم کے نزدیک خلوت صحیحہ ہے اور عین خصی کی خلوت صحیحہ ہوتی ہے یہ ذخیرہ میں ہے اور جس مکان میں خلوت صحیحہ متحقق ہوتی ہے وہ ہر ایسا مکان ہے جس میں دونوں اس بات سے بے گھٹکے ہوں کہ بدون انکی اطلاع کے کوئی سلاہ تو رخاہ مرد کو انکو اسواسطے کہ وہ کھٹا جاتا ہے ۱۲ سلاہ قال المترجم بظاہر ہم ہے کہ خلوت میں دتوجہ و طلی ضرور ہو مگر یہ نہیں بلکہ عادتاً امکان ہے ۱۲ منہ ۵ یعنی مرد و عورت کی خلوت میں مجنون یا مستوہ ساتھ ہو ۱۲ منہ

وہاں نہ آئیگا جیسے دار و بیت یہ قاضیخان کی شرح جامع صغیر میں ہے۔ اور صحرا میں جہاں دونوں کے قریب کوئی
 نہو خلوت صحیحہ نہوگی جبکہ کسی آدمی کے ادھر گزرنے سے بچوٹ نہون اور اسطرح اگر ایسی بھت پر ہوں
 کہ اُسکے چاروں طرف پردہ نہیں ہی یا پردہ باریک ہو یا چھوٹا ہو کہ اگر کوئی کھڑا ہو تو اُسکی آنکھ ان دونوں
 پر پڑے تو خلوت صحیحہ نہوگی جبکہ غیر کے ہجوم سے بچوٹ نہون اور اگر بے خوف ہوں تو خلوت صحیح ہوگی یہ ظہیر
 میں ہے۔ اور اگر راستہ پر اُسکے ساتھ خلوت کی پس اگر یک ڈنڈی ہو تو تین صحیح ہے ورنہ صحیح ہی یہ سراج الوہان میں
 ہے اور مسجد و حمام میں خلوت نہیں صحیح ہے اور اگر عورت کو دیہات کی طرف ایک یا دو قریب سوار کرے گیا اور
 راستہ سے مرکر ایک طرف ہو گیا تو موافق ظاہر کے خلوت ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور اگر جنگل کے درمیان
 غیمہ میں اُسکے ساتھ خلوت میں بیٹھا تو صحیح ہے یہ ظہیر میں ہے۔ اور اگر عورت کے ساتھ چل گیا اور جنگل میں بدو
 غیمہ کے آقا تو خلوت صحیحہ نہوگی اور یہی حکم ہمالین میں ہے تبیین میں ہے۔ اور چار دیواری کے باغ میں جبین ایسا
 دروازہ نہیں ہے جو بند کر دیا جائے تو وہاں خلوت صحیحہ نہوگی اور اگر دروازہ ہو اور بند کر دیا جائے تو خلوت
 صحیحہ ہے یہ خلاصہ میں ہے۔ اور اگر قبہ دار محل میں دن میں یا رات میں خلوت میں بیٹھا پس اگر زمین دلی کرنا ممکن ہو تو
 خلوت صحیح ہوگی اور اگر عورت کو بے بھت کی کوٹھری میں تنہا ساتھ رکھا یا چار دیواری کے باغ انگور میں ساتھ
 رکھا تو ظاہر الروایہ میں خلوت صحیحہ نہوگی کذا فی فتاویٰ قاضیخان اور یہ اسی صورت پر محمول ہے کہ جب باغ انگور
 چار دیواری دار مع دروازہ ہو یہ ظہیر میں ہے اور اگر حبلہ میں یا قلعہ میں خلوت میں بیٹھا اور پردہ چھوڑ دیا تو خلوت
 صحیحہ ہے یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر بیت میں اُسکے اور باقی عورتوں کے درمیان پردہ پڑا ہو تو خلوت صحیحہ ہے اور
 شقی میں ہے کہ امام ابو یوسف نے فرمایا کہ اگر یہ پردہ باریک ہو کہ زمین سے نظر آتا ہو یا چھوٹا ہو کہ اگر آدمی
 کھڑا ہو تو دونوں دیکھے تو خلوت صحیحہ نہوگی یہ خلاصہ میں ہے۔ اور اگر تین یا چار کوٹھریاں ایک بعد دوسرے کے
 ہوں اور سب کھلی کوٹھری میں اپنی جگہ کے ساتھ تنہا بیٹھا پس اگر دروازے کھلے ہوں کہ جو شخص داخل ہوتا
 چاہے وہ بدون اجازت لینے کے دونوں کے پاس چلا آئے تو خلوت صحیحہ نہوگی اسطرح اگر دار کی کوٹھری
 میں جسکا دروازہ دار کی جانب کھلا ہو وہی اسطرح کہ اُسکے نائے دار اور جنبیوں میں سے جو چاہے دونوں کے
 پاس چلا آئے کچھ اجازت لینے کی ضرورت نہ پڑے تو خلوت صحیحہ نہوگی یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور
 مجموع النوازل میں ہے کہ شیخ الاسلام سے دریافت کیا گیا کہ ایک مرد نے ایک عورت کے خلع کیا پس
 اس عورت کو اُسکی ماں مرد کو رکے پاس داخل کر کے خود باہر نکل آئی اور دروازہ بھیڑ دیا لیکن اُسے بند
 نہیں کیا اور یہ کوٹھری ایک کارروان سرے میں ہے کہ زمین بہت لوگ رہتے ہیں اور اس کوٹھری میں
 روشتان کے موکھلے کھلے ہوئے ہیں اور لوگ کارروان سرے کے صحن میں بیٹھے ہیں کہ دور سے دیکھتے ہیں
 پس کیا ایسی خلوت صحیحہ ہے تو شیخ نے فرمایا کہ اگر لوگ ان موکھلون میں نظر ڈالتے اور انکے مترصد ہیں اور

سے مترجم کتابی کہ ہندوستان میں یہ حکم قابل تاوی ہے قدامت صحیح ۱۲۷۱ھ لینے ظاہر الروایہ کے موافق ۱۲

یہ دونوں اس سے وقت ہیں تو خلوت صحیح ہوگی اور رہا دوسرے دیکھنا اور میدان میں بیٹھا ہوتا تو یہ خلوت کے صحیح ہونے سے مانع نہیں ہے کیونکہ وہ دونوں ایسا کر سکتے ہیں کہ کوٹھری کے کسی کونے میں چلے جاوین کہ کوٹھری نظر انہیں نہ پڑے یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور واضح ہے کہ خلوت خواہ صحیح ہو یا فاسدہ ہو عورت پر احتسابا عدت واجب ہوتی ہے کیونکہ توہم شغل ہے اور شیخ قدوری نے ذکر کیا کہ مانع اگر کوئی امر شرعی ہو تو عدت واجب ہوگی اور اگر مانع حقیقی ہو جیسے مرض یا صغر سن تو عدت واجب ہوگی اور ہمارے اہل بیت نے بعض حکام میں خلوت صحیح کو بجائے وطی کے قرار دیا ہے اور بعض حکام میں نہیں پس ہمارے اہل بیت نے ہر متنازعہ ہونے اور ثبوت نسب و عدت و نفقہ و سکنی اس عدت میں اور اسکی بہن کے ساتھ نکاح حرام ہونے اور اسکے سولے چار عورتوں کے نکاح کر لینے میں اور نکاح باندی حرام ہونے میں تباہ قیاس قول امام ابوحنیفہ کے اور اسکے حق میں رعایت و سنت طلاق میں وطی کا قائم مقام رکھا ہے اور حق جھان میں اور دختر و ن کے حرام ہونے میں اور دل کے واسطے اس عورت کی حلت میں درجعت و میراث میں وطی کے قائم مقام نہیں رکھا ہے اور رہا دوسری طلاق واقع ہونے میں سواہ میں دو روایتیں ہیں اور اقرب یہ ہے کہ دوسری طلاق واقع ہوگی یہ تبیین میں ہے اور بکارت زائل ہونے کے حق میں خلوت کو بجائے وطی کے قائم نہیں رکھا ہے چنانچہ اگر کسی باکرہ کے شوہر نے اس سے خلوت صحیح کی پھر اسکو طلاق دیدی تو یہ عورت مثل باکرہ عورتوں کے بیاہی جاوے گی یہ وجہ کردری میں ہے۔ اور جب بکارت زائل ہو گیا تو پھر ساقط ہوگا اگرچہ جدائی کا سبب عورت کی جانب سے پیدا ہو مثلاً مرتد ہو جائے یا شوہر کے پسر کی مطاوعت کرے حالانکہ شوہر اس عورت سے وطی کر چکا ہے یا اسکے ساتھ خلوت صحیح کر چکا ہے اور بعض نے فرمایا کہ تمام مہر ساقط ہو جائیگا کیونکہ فرقت کا باعث عورت کی طرف سے پیدا ہوا ہے یہ محیط میں ہے۔ اور اس میں کچھ اختلاف نہیں کہ اگر چہ مرد و مرد میں سے کوئی قبل وطی واقع ہو نیکی اپنی موت سے مر گیا حالانکہ نکاح ایسا تھا کہ اس میں مہر بیان کر دیا گیا تھا تو مہر متا کہ ہو جائیگا خواہ عورت آزاد ہو یا باندی ہو اور اسطرح اگر دو نو میں سے ایک قتل کیا گیا خواہ آپس میں ایک نے دوسرے کو قتل کیا یا کسی غیبی نے قتل کیا یا مرد نے خود اپنے آپ کو قتل کیا تو بھی یہی حکم ہے اور اگر عورت نے اپنے آپ کو قتل کیا پس اگر عورت آزاد ہو تو شوہر کے ذمہ سے کچھ مہر ساقط نہ ہوگا بلکہ ہمارے نزدیک پورا مہر متا کہ ہو جائیگا یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر عورت باندی ہو اور اس نے اپنے آپ کو قتل کر ڈالا تو حسن نے امام ابوحنیفہ سے روایت کی ہے کہ اسکا مہر ساقط ہو جائیگا اور امام ابوحنیفہ سے دیگر روایت ہے کہ ساقط ہوگا اور یہی صاحبین کا قول ہے اور اگر باندی کو قبل دخول کے اسکے مولے نے قتل کیا تو امام اعظم کے نزدیک اسکا مہر ساقط ہو جائیگا اور صاحبین کے نزدیک ساقط ہوگا اور یہ اختلاف اس وقت ہے کہ مولے آدمی کا قبل بالغ ہو اور اگر لڑکا یا مجنون ہو تو بالاجماع مہر ساقط ہوگا یہ سراج الوہاج میں ہے

۱۷۰ یعنی وہم کہ عورت کا رحم مشغول نہ ہو گیا ہو جسکو وہ کسی غرض سے پوشیدہ کرے ۱۷۱ یعنی پہلے شوہر تین طلاق دینے والے کیلئے جو بدون جماع کے ملال نہیں ہوتی یہ خلوت بمنزلہ وطی ہوگی ۱۷۲ منہ ۱۷۳ مناکہ یعنی ناکہ سے مقرر ہو چکا یعنی بعد نکاح کے لازم ہو کر بعد وطی یا خلوت صحیح کے مناکہ ہو گیا۔ قول پسر کی مطاوعت یعنی پسر کی خواہش وطی پر رضی ہو کر تابع ہو گئی ۱۷۴ سگسا کر نکاحی شرط بانی جانیہ

پوری نہ کی تو بھی یہی حکم ہے اس طرح ہر ایسی شرط میں جس میں عورت کے واسطے کوئی منفعت ہو یہی حکم ہے جبکہ شوہر اُسکو پورا نہ کرے یہ محیط میں ہے۔ اور یہ حکم ایسی صورت میں ہے کہ جب عورت کا ہر مثل اس مقدار سے سے زائد ہو اور اگر مہر سے اسکے ہر مثل کے برابر یا زیادہ ہو اور شوہر نے وعدہ پورا نہ کیا تو عورت کو خالی ہر مہر سے ملے گا اور اگر شرط پوری کی تو بھی عورت کو مہر سے ملے گا اور اگر مہر سے اسکے ساتھ کسی عیب کے واسطے کوئی منفعت شرط کی اور پوری نہ کی تو عورت کو فقط مہر سے ملے گا یہ بجز اہل النہی میں ہے اور اگر مسلمان نے کسی مسلمان عورت سے نکاح کیا اور اُسکے مہر میں ایسی دو چیزیں تھیں جن میں سے ایک حلال ہے دوسری حرام ہے مثلاً مہر صحیح کے ساتھ چار طل شراب مقرر کی تو اس عورت کا مہر وہی ہے جو صحیح بیان کیا ہے بشرطیکہ دس درم یا اس سے زائد ہو اور جو حرام بیان کیا ہو وہ باطل ہوگا اور یہ ہوگا کہ عورت مذکورہ کو اُسکا پورا مہر مل لایا جائے اس واسطے کہ شراب میں کسی مسلمان کے واسطے منفعت نہیں ہے یہ سراج الوہاج میں ہے اور اگر عورت سے ہزار درم اور فلا نہ جو رد کی طلاق پر بدین شرط نکاح کیا کہ عورت اُسکو ایک غلام دیدے تو عقد ہوتے ہی طلاق واقع ہو جائیگی اور ہزار درم و طلاق اس عورت کی بضع و غلام پر تقسیم ہونگے پس اگر غلام کی قیمت در بضع کی قیمت برابر ہو تو با پنجسو درم و نصف طلاق بمقابلہ غلام کے من میں اور باقی با پنجسو درم و نصف طلاق بمقابلہ بضع کے مہر ہونگے اور بضع و غلام بھی ہزار درم و طلاق پر تقسیم ہونگے میں بمقابلہ طلاق کے نصف غلام و نصف بضع ہوگی اور بمقابلہ ہزار درم کے نصف غلام و نصف بضع ہوگی اور اس صورت میں پہلی جو رد کی طلاق بائیم ہوگی پھر اگر غلام مذکور قبل شوہر کے سپرد کر نیلے مگر یا یا استحقاق میں لیلیا گیا تو شوہر با پنجسو درم و نصف غلام و نصف بضع کی قیمت بھی اُسے ملے گا۔ اور اگر عورت سے نکاح کرنا ہزار درم پر اور اسل قرار پر ہو کہ اپنی جو رد فلا نہ کو طلاق دیدیگا بدین شرط کہ عورت مذکورہ اُسکو ایک غلام دیدے تو ایسی صورت میں جب تک پہلی جو رد فلا نہ مذکورہ کو طلاق نہ دے تب تک طلاق واقع ہوگی اور با پنجسو درم مذکورہ کے مہر کے اور با پنجسو درم غلام کا من ہونگے بشرطیکہ بضع کی اور غلام کی قیمت برابر ہو بعد اسکے بعد دیکھا جائیگا کہ اگر مرد مذکور نے شرط پوری کی یعنی پہلی فلا نہ جو رد کو طلاق دیدی تو عورت کو فقط با پنجسو درم ملینگے اور اگر اسکی سوت کو طلاق نہ دی تو عورت مذکورہ کو اُسکا پورا مہر مثل ملے گا یہ محیط میں ہے۔ اور اگر کسی عورت سے ہزار درم پر اور اسل مہر پر کہ اُسکی سوت کو طلاق دیدیگا نکاح کیا بدین شرط کہ عورت اُسکو ایک غلام دے پس بے پھر مرد نے اس عورت کو طلاق دیدی تو آگاہ ہونا چاہیے کہ اس صورت میں تین طرح کے عقود ہیں نکاح و بیع و طلاق بعوض پس جو کچھ مرد کی طرف سے ہے یعنی طلاق و ہزار درم وہ اُسپر جو عورت کی طرف سے ہے (یعنی بضع و غلام پر) تقسیم ہوگا پس ہزار کا آدھا یعنی با پنجسو درم بمقابلہ غلام کے ہونے پس یہ اُسکا من ہونگے اور باقی با پنجسو درم بمقابلہ

سہ قول بضع یعنی فرج اور بضع کی قیمت سے ہر مثل مراد ہے ۱۱ سہ یعنی جبکہ دونوں کی قیمت مساوی ہے ۱۲ منہ

عہ مثلاً درم و دنیا وغیرہ ۱۱

بضع کے ہوئے پس یہ ہر ہونگے رہا سوت کا طلاق دینا پس نصف طلاق بمقابلہ غلام کے ہوگی پس ہر خلع قرار دیا جائیگا اور نصف طلاق باقی بمقابلہ بضع کے ہوگی پس ہر تو نہیں ہو سکتی اس واسطے کہ وہ مال نہیں ہے لیکن یہ قرار دیا جائیگا کہ وہ عورت کا حق ہے پھر جانا چاہیے کہ جب مرد نے اس عورت کو طلاق دیدی تو دو حال سے خالی نہیں یا تو قبل دخول کے طلاق دیدی یا بعد دخول کے طلاق دی اور ہر صورت بھی دو حال سے خالی نہیں ہے یا تو مرد نے سوت کو طلاق دی یا نہیں دی پس اگر مرد نے اس کو قبل دخول کے طلاق دیدی اور سوت کو طلاق نہیں دی اور غلام کی قیمت اور ہر مثل دونوں برابر ہیں تو عورت مذکورہ شوہر کو دوسو پچاس درم واپس دیگی اور آدھا غلام مرد کا ہوگا اور اگر اسی صورت میں شوہر نے سوت کو طلاق دیدی ہو تو شوہر کو دوسو پچاس درم ملینگے اور پورا غلام مرد کا ہوگا۔ اور اگر شوہر نے اس عورت کو بعد دخول کے طلاق دی اور سوت کو بھی طلاق دی تو ہزار درم عورت کو ملینگے اور غلام شوہر کو ملیگا اور اگر سوت کو طلاق نہ دے تو عورت کو اسکا ہر مثل ملیگا پھر اگر شوہر نے سوت کو طلاق دیدی ہو اور غلام جو اپنا ٹھہرا ہی استحقاق میں لے لیا گیا تو شوہر مذکور عورت سے ہزار درم میں سے غلام کا حصہ پانچ سو درم واپس لیگا اور نیز غلام کی نصف قیمت بھی لیگا اور اگر شوہر نے سوت کو طلاق نہ دی ہو اور غلام مذکور استحقاق میں لے لیا گیا تو پانچ سو درم جو غلام کا مشن تھے واپس لیگا اور نصف قیمت غلام مذکور نہیں لے سکتا ہے جو محیط شہر میں ہے جو بھی فصل ہر کی شرطوں کے بیان میں اگر کسی عورت سے ہزار درم پر نکاح کیا اور ہر نکاح میں عورت کے ذمہ ایک کپڑا معین ہو یا شرط کیا تو ہزار درم مذکور اس عورت کے ہر مثل اور کپڑے مذکور کی قیمت پر تقسیم ہونگے پس جب قدر کپڑے کے حصہ میں پڑے وہ اسکا مشن ہوگا اور جو بضع کے مقابلہ میں آوے وہ عورت کا ہر ہوگا یہ عتایہ میں ہے اور اگر کسی عورت سے نکاح کیا بدین شرط کہ اگر مرد مذکور کی کوئی جوڑو ہو تو ہزار درم ہر پر اور اگر ہو تو دو ہزار درم ہر پر ہے یا ہزار درم پر اگر اسکا مشن سے باہر نہ لیجائے اور دو ہزار درم پر اگر لیجائے یا ہزار درم پر اگر یہ عورت مولاء ہو اور دو ہزار درم پر اگر عربیہ ہو یا اسی ہی اور شرطین کین تو اس میں شک نہیں ہے کہ نکاح جائز ہوگا اور رہا ہر سو واضح ہو کہ پہلی شرط بلا خلاف جائز ہے پس اگر مرد نے شرط پوری کی تو عورت کے واسطے جو کچھ اس شرط پر بیان کیا گیا ہے وہی ملیگا اور اگر شرط پوری نہ کی پس اگر اس کے خلاف نکلا یا شرط کے برخلاف فعل کیا تو عورت کو اسکا ہر مثل ملیگا کہ ہر سے کی کم مقدار سے گھٹا یا نہیں جائیگا اور اسکی زیادہ مقدار سے بڑھا یا نہ جائیگا اور یہ امام ابو حنیفہ کا قول ہے اور امام ابو یوسف و امام محمد نے فرمایا کہ دونوں شرطین جائز ہیں یہ بدائع میں ہے اور اگر عورت سے اگر کوئی بیعت ہو تو دو ہزار درم پر اور اگر بیعت نہ ہو تو ایک ہزار درم پر نکاح کیا تو صحیح ہے اور دونوں شرطین بلا خلاف جائز ہونگی یہ خلاصہ میں ہے اور اگر ہر مثل سے زیادہ

سے ہر نکاح یعنی ہر ہزار درم اس شرط پر کہ عورت اسکو معین کپڑا ۱۲ سے مولاء سے مراد ہے جو کہ غیر قوم کی عورت ہے کہ عربیہ سوالات کر کے انکی طرف منسوب ہو گئی ہے یا یہ مراد ہے کہ آزاد کی ہوئی ہے ۱۲ سے یعنی دونوں سے اول مثلاً باہر لیجائے تو ہزار درم ہر پر ہے پس یہ اول شرط تو بلا خلاف جائز ہے اور دوسری شرط کہ اگر لیجائے تو دو ہزار درم ہے اس میں اختلاف ہے صاحبین کے نزدیک جائز اور امام کے نزدیک نہیں جائز ہے تا فہم ۱۲ سے دائرہ میں مثلاً دو ہزار درم پر حالانکہ ہر مثل ایک ہزار ہے ۱۲ سے اور غلام شوہر کو ملیگا ۱۲ سے یعنی حاضر ہر کے نسل کی جڑہ جلیا ۱۲ سے مثلاً عورت کی نسل کی جڑہ جلیا ۱۲ سے

بدین شرط نکاح کیا کہ یہ باکرہ ہو پھر وہ ثبہ نکلی تو زیادتی واجب ہوگی یہ قنہ میں ہے۔ ایک مرد نے ایک عورت سے بدین شرط کہ باکرہ ہو نکاح کیا اور اس کے ساتھ دخول کیا پس اسکو غیر باکرہ پایا تو پورا مہر واجب ہوگا یہ تنہیں مہر بدین میں ہے اور اگر کسی عورت سے ہزار درم نے نکاح کیا پر یا ہزار درم بیعادی ایک سال پر نکاح کیا تو امام اعظم کے نزدیک اسکا مہر مثل حکم رکھا جائیگا پس اگر اسکا مہر مثل ہزار درم یا زیادہ ہو تو اسکو ہزار درم نے نکاح لینے اور اگر کم ہو تو ہزار درم بوجہ ایک سال کے لینے۔ اور اگر عورت سے ہزار درم نے نکاح کیا یا دو ہزار درم بوجہ ایک سال کے نکاح کیا تو امام اعظم کے نزدیک اگر اسکا مہر مثل دو ہزار درم یا زیادہ ہو تو عورت کو اختیار ہوگا چاہے دو ہزار درم بوجہ ایک سال کے لے اور چاہے ہزار درم نے نکاح لے لے اور اگر اسکا مہر مثل ہزار درم سے کم ہو تو مرد کو اختیار ہوگا کہ دو نون مالو میں سے جو چاہے عورت کو لے اور اگر مہر مثل ہزار سے زیادہ ہو اور دو ہزار سے کم ہو تو امام اعظم کے نزدیک عورت کو اسکا مہر مثل ملے گا یہ کافی میں ہے اور اگر دخول پہلے طلاق نہ ہو تو مقدار مہر میں سے جو سب سے کم مقدار ہو اسکا نصف بالا جماع واجب ہوگا یہ عتایہ میں ہے۔ اور فتی میں ہے کہ اگر کسی عورت سے کہا کہ میں تجھ سے ہزار درم مہر پر بدین شرط نکاح کرتا ہوں کہ تو مجھے فلا نہ عورت اپنے پاس سے اسکا مہر دیکر بیاہ لے پس اس شرط پر اس سے نکاح کیا تو ہزار درم ان دونوں کے مہر پر تقسیم کیے جائیں گے پھر جقدر اس منکوہ مذکورہ کے حصہ میں آئے وہی اسکا مہر ہوگا اور اس پر واجب نہ ہوگا کہ فلا نہ عورت سے نکاح کر لے اور اگر عورت سے کہا کہ تجھ سے ہزار درم پر بدین شرط نکاح کرتا ہوں کہ تو فلا نہ عورت کا مہر ساتھ ہزار درم پر نکاح کر لے یعنی یہ مہر اپنے پاس سے لے پس عورت سے یہ امر قبول کیا اور اسی پر نکاح کر لیا تو یہ ایسی عورت ہوگی کہ بدون مہر سے نکاح میں آئی ہے پس اسکو اسکے مثل عورتوں کا مہر ملے گا جیسے کسی مرد نے ایک عورت سے ہزار درم پر بدین شرط کہ عورت اسکو ہزار درم واپس دے نکاح کیا تو یہی حکم ہے کہ یہ عورت بغیر مہر سے کے منکوہ قرار دیا جائیگی پس اسکو مہر مثل ملے گا اور اگر اس عورت نے جس کے نکاح کی شرط نکاحی تھی فقط پانچ سو درم پر نکاح منظور کر لیا تو جائز ہے اور پہلی عورت کے نکاح کا وہی حال رہے گا جو پہنچے بیان کر دیا ہے کہ اسکا نکاح بغیر مہر سے رہے گا اور اگر کسی عورت سے اس شرط پر نکاح کیا کہ مرد مذکور اس عورت کے باپ کو ہزار درم ہبہ کرے تو یہ ہزار درم مہر ہونگے اور شوہر پر جبر نہ کیا جائیگا کہ ہبہ کرے پس عورت کو اسکا مہر مثل ملے گا اور اگر مرد نے ہزار درم دے دیے تو یہی ہبہ کر نیوالا قرار دیا جائیگا اور اسکو اختیار ہوگا کہ چاہے ہبہ سے رجوع کرے اور اگر عورت سے یہ شرط کی کہ تیری طرف سے اسکو ہزار درم ہبہ کروں تو یہ ہزار درم مہر ہونگے پس اگر عورت کو قبل دخول کے طلاق دیدی حالانکہ ہبہ مذکورہ وقوع میں آچکا ہو تو اس سے اسکا نصف واپس لیگا۔ اور عورت مذکورہ واپس ہوگی یہ محیط میں ہے۔ اور اگر کسی عورت سے ایک باندی پر نکاح کیا بدین شرط کہ مرد کو جب تک سالہ جس کے نکاح یعنی دوسری عورت جس سے نکاح کرانا ہزار درم پر پڑھ تھا ۱۲ سالہ رجوع کرے اگر چہ حرام ہے جیسے کتابی سے پھر کھائے لگتا ہے لکھنے احدیث ۱۲ سالہ یعنی حقیقت عورت نے اپنے باپ کو اپنا مہر بیکار اور شوہر فقط دکیل ہوا ۱۲ سالہ یعنی مہر نے دلا نہ ہوگا ۱۲ سالہ یعنی ہبہ کر نیوالی

کہ خود زندہ ہو اس سے خدمت لینے کا اختیار ہی یا جو اس باندی کے پیٹ میں ہو وہ مرد کا ہی تو یہ کچھ نہ ہوگا بلکہ باندی
 و اسکی خدمت اور جو کچھ اس کے پیٹ میں ہو سب عورت کے واسطے ہو جائیگا بشرطیکہ عورت کا ہر مثل اس باندی کا
 قیمت کے مساوی ہو یا زیادہ ہو اور اگر اسکا ہر مثل باندی کی قیمت سے کم ہو تو عورت کو ہر مثل ملیگا لیکن اگر شوہر
 مذکور اپنے اختیار پر یہ باندی بدوین شرط خدمت کے عورت مذکورہ کے سپرد کرے تو وہ اس پر فتائے قاضیان میں
 ہے اور اگر کسی عورت سے ایک معین باندی پر نکاح کیا مگر جو باندی کے پیٹ میں ہو اسکو مستثنیٰ کر لیا تو عورت
 کو باندی اور جو اس کے پیٹ میں ہو سب ملیگا اسکو امام کرخی و طحاوی نے بلا خلاف بیان کیا ہے یہ بدائع میں ہے۔
 اور اگر بکری کے ایک معین گلہ پر نکاح کیا بدین شرط کہ ان بکریوں پر جو وقت ہو وہ میرا ہو تو مرد کو استحسانا انکا
 صدف ملیگا یہ ظہیر میں ہے اور اگر عورت سے کہا کہ میں نے تجھ سے اس شرط پر نکاح کر لیا کہ تو مجھے یہ کپڑا دے تو
 عورت مذکورہ کو اسکا ہر مثل ملیگا اور کپڑا دینا اس کے ذمہ لازم نہ ہوگا۔ اور اگر دو ہزار درم پر عورت سے بدین
 شرط نکاح کیا کہ اس میں سے ایک ہزار درم اللہ تمہارے واسطے یا اہل قریب کے واسطے یا مسکینوں کے واسطے بدین
 یا عورت نے کہا کہ ہزار درم اللہ تمہارے یا اہل قریب کے یا مسکینوں کے یا غلیبوں کے لیے میں نے چھوڑے
 تو استحسانا اسکا ہر ہزار درم ہوگا خواہ شرط مذکور شوہر کی طرف سے ہو یا عورت کی طرف سے ہو۔ اور اگر مرد
 نے کہا کہ بدین شرط کہ دو ہزار درم میں سے ایک ہزار درم اس عورت کے باپ کے واسطے یا فلان شخص معین کے
 واسطے ہوں تو یہ کچھ نہیں ہے کیونکہ مرد نے اس میں ہر باطلہ کی شرط لگائی ہے اور مرد پر اسکا پورا ہر مثل واجب
 ہوگا بشرطیکہ ہزار سے ہر مثل زائد ہو یہ عتاب میں ہے ابن سماعہ نے امام محمد سے روایت کی ہے کہ ایک
 مرد نے ایک عورت سے دو ہزار درم پر نکاح کیا کہ اس میں سے ہزار درم عورت کے اور ہزار درم عورت کے باپ کے
 ہوں یا عورت نے کہا کہ میں نے اپنے تین تیرے نکاح میں دو ہزار درم پر دیا کہ جس میں سے ایک ہزار درم میرے
 واسطے اور ایک ہزار درم میرے باپ کے واسطے ہیں تو یہ جائز ہے اور دونوں ہزار عورت ہی کو ملینگے یہ محیط غفری
 میں ہے اور اگر کسی عورت سے کہا کہ میں تجھ سے بدین شرط نکاح کرتا ہوں کہ تجھے ہزار درم سہہ کر دے گا یا بدین شرط
 کہ تجھے اپنا غلام سہہ کر دے گا پس سی قرار دلو پر اس سے نکاح کیا تو امام ابو یوسف نے فرمایا کہ جو بیان کیا ہے وہ
 اگر سہہ کر دیا اور دیدیا تو بیٹی اسکا ہر ہزار اور اگر بیٹے سے انکا کر لیا تو اس پر جبر نہیں کیا جائیگا مگر اس پر عورت کا ہر مثل
 واجب ہوگا جو ہزار درم سے بڑھا یا نہ جائیگا اور غلام کی قیمت سے زائد نہ کیا جائیگا اور یہی امام ابو حنیفہ کا قول
 ہے یہ فتائے قاضیان میں ہے۔ نوادر ہشام میں امام محمد سے مروی ہے کہ اگر عورت کے ولیوں نے خطیبہ کے نیوالے
 مرد سے کہا کہ ہم نے تیرے ساتھ ہزار درم پر بدین شرط نکاح کر دیا کہ اس میں سے سو درم تیرے ہیں تو یہ جائز ہے اور
 ہر نو سو درم ہوگا اور اگر کہا کہ ہم نے تیرے ساتھ ہزار درم پر بدین شرط نکاح کر دیا کہ بچا جس پر نکاح ہوا ہو اس کے نو
 سو کو یا صدف اسی واسطے ہے کہ کاٹ لیا جائے لہذا جائز ہے ۱۲۱ سو واسطے کہ یہ ایسا ہے سبہ جکودہ درپس

نہیں سے سکنا ہے پر لاوی ہوگا ۱۲۱ منہ ۵۵ یعنی مرد کی لک سے ۱۲

سب درم و دینار عورت ہی کے ہونگے یہ محیط میں ہی۔ اور اگر عورت سے چار سو دینار پر بدین شرط نکاح کیا کہ ہر سو دینار کے عوض اسکو ایک غلام یعنی غیر مہین دیکھا تو شرط باطل ہو اور عورت کو اسکا مہر مثل ملیگا مگر چار سو دینار سے زائد نہ دیا جائیگا اور نیز چار در ثانی غلاموں سے کہ نہ کیا جائیگا اور اگر غلام مہین ہوں تو شرط جائز ہو اور عورت کو یہی چار غلام ملینگے گویا عورت سے انھیں غلاموں پر نکاح کیا ہو یہ محیط شری میں ہے اور عورت سے سو درم پر بدین شرط نکاح کیا کہ انکے عوض اسکو دس اور وسط درم کے اونٹ دیکھا تو مستحباتا جائز ہو یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہی۔ ابن سماعہ نے امام محمد سے روایت کی ہے کہ ایک عورت سے ایک مہر سے بدین شرط نکاح کیا کہ تو فلاں شخص کو اس قرض سے جو تیرا اس پر آتا ہو بری کر دے تو فلاں شخص مذکور اس کے قرض سے بری ہو جائیگا اور عورت کا مہر مثل سپردا جب ہو گا اور امام ابو یوسف سے امالی میں روایت ہے کہ ایک شخص نے اپنی دختر دوسرے کے نکاح میں بدین شرط دی کہ شوہر اسکو اپنے قرض سے جو شوہر کا اس پر آتا ہے بری کر دے یا عورت نے خود اپنے تین ایک مرد کے نکاح میں بدین شرط دیا کہ مرد کا جو قرض اس عورت پر آتا ہو اس سے بری کر دے اور وہ اس قدر ہو تو براست جائز ہو اور عورت کو اسکا مہر مثل ملیگا یہ محیط میں ہے ایک مرد نے ایک عورت سے ہزار درم پر بدین شرط نکاح کیا کہ عورت کو نفقہ نہ دیکھا حالانکہ اس عورت کا مہر مثل سو درم ہیں تو عورت مذکورہ کو ہزار درم مہر ملینگے اور نفقہ بھی ملیگا یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہی۔ اور اگر ایک شخص نے اپنی باندی سے کہا کہ میں نے تجھے آزاد کیا بدین شرط کہ تو مجھ سے نکاح کرے اور تیرا مہر یہی تیرا آزاد کرنا ہو پس باندی نے قبول کیا تو آزاد ہوگی پھر اگر باندی مذکورہ نے شرط پوری کی اور اس مرد آزاد کنندہ سے نکاح کر لیا تو باندی پر کچھ لازم نہ ہو گا ورنہ باندی مذکورہ پر اپنی ذات کی قیمت واجب ہوگی اور اگر عورت نے اپنے غلام سے کہا کہ میں نے تجھے آزاد کیا بدین شرط کہ تو مجھ سے ہزار درم پر نکاح کر لے یا مجھے ہزار درم دے پس غلام نے قبول کیا تو آزاد ہو جائیگا پھر اگر اسے عورت مذکورہ سے نکاح کرنے سے انکار کیا تو غلام پر اپنی ذات کی قیمت واجب ہوگی اور اگر عورت مذکورہ سے ہزار درم پر نکاح کر لیا تو ہزار درم اس غلام کی قیمت اور عورت کے مہر مثل تقسیم ہونگے پس جو غلام کے قرض کے حصہ میں پڑے وہ غلام کا شن اور جو مہر کے مقابلہ میں پڑے وہ عورت کا مہر ہوگا کہ قبل دخول طلاق دینے سے ہی کا نصف دینا چاہیگا یہ غنا بیہ میں ہے۔

پانچویں فصل ایسے مہر کے بیان میں جس میں جہالت ہی واضح ہو کہ مہر سے تین طرح کا ہوتا ہے۔ ایک نوع یہ ہے کہ مہر سے کی جنس و وصف و نون جہول ہوں مثلاً کپڑے یا چوبایہ یا دار پر نکاح کیا تو ایسی صورت میں عورت کو اسکا مہر مثل ملیگا اور یہ طریق اگر اس چیز پر جو اسکی باندی کے پیٹ میں ہے یا بکری کے پیٹ میں ہے یا اس چیز پر جو اسکا اسکے درخت خرما میں پھل آوین نکاح کیا تو بھی یہی حکم ہے۔ نوع دوم یہ کہ جنس معلوم اور وصف جہول ہو جیسے غلام یا گھوڑے یا بیل یا بکری یا ہری کپڑے پر نکاح کیا تو مہر جنس میں سے اور وسط درجہ کا

سہ یعنی اوسط درجہ کے غلام یا باندیاں کو نکاح غلام کا لفظ دو کو شامل ہے ۱۲ منہ یعنی بیان کر دیا ۱۲ منہ یعنی ذات ۱۲ منہ

واجب ہوگا پس اختیار ہوگا چاہے بعینہ اوسط درجہ کا دیدے یا اسکی قیمت دیدے یہ ظہیر یہ مین ہے۔ اور یہ حکم اسوقت ہو کہ غلام یا کپڑے کو مطلقاً بدون اضافت کے ذکر کیا ہو اور اگر کپڑے یا غلام کو اپنی طرف مضاف کیا مثلاً کھما کہ مین نے مجھ سے اپنے غلام یا اپنے کپڑے پر نکاح کیا تو قیمت دینے کا مختار ہوگا اسواسطے کہ حسب طرح اشارہ سے معترف ہوتا ہے ویسے ہی اضافت سے بھی معترف ہو جاتا ہے کذا نے محیط اور نرخ کے بھاری دہلے ہو نیکیے حساب سے اوسط فرد کی قیمت معتبر ہوگی یہ امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کا قول ہے اور یہی صحیح ہے کذا نے ارکانی اور یہی پر فتوے ہے یہ غایۃ السروی مین ہے۔ اور اگر اوسط غلام کی قیمت سے زیادہ پردونوں نے صلح کی تو صلح جائز ہوگی اور کم پر صلح جائز ہوگی یہ عتایہ مین ہے۔ توقع سوم یہ کہ خفس و صفت دونوں معلوم ہوں مثلاً کسی عورت کی سیلی یا وزنی چیز پر جسکا وصف بیان کر کے اپنے ذمہ لی ہے نکاح کیا تو تسمیہ صحیح ہوگا اور مرد پر اسکا سپرد کرنا لازم ہوگا یہ ظہیر یہ مین ہے۔ اور اگر مطلق ایک گھر کیوں پردون بیان و صفت کے نکاح کیا تو چاہے درمیانی ایک گھر کیوں دے اور چاہے انکی قیمت دیدے یہ محیط سرخی مین ہے۔ اور جو حکم گھون کی صورت مین بیان ہوا ہے وہی باقی کیلی وزنی چیزوں مین ہے یہ محیط مین ہے۔ اور اگر اس غلام یا ان ہزار درم پر نکاح کیا تو مہر مثل حکم ہوگا اور اسطرح اگر اس غلام یا اس دوسرے غلام پر نکاح کیا حالانکہ ان دونوں مین سے ایک غلام بہ نسبت دوسرے کم قیمت ہے تو مہر مثل حکم ہوگا اور مہر مثل حکم ہونے کے یہ معنی ہین کہ اگر اسکا مہر مثل ونجی قیمت دے لے غلام کے برابر یا زیادہ ہو تو اوچا غلام اسکو ملیگا کیونکہ عورت اسپر راضی ہو گئی ہے اور اگر گھٹے غلام کے برابر یا کم ہو تو گھٹا ہو غلام ملیگا کیونکہ عورت کے مہر مین مرد اسپر راضی ہو چکا ہے اور اگر مہر مثل ان دونوں کے درمیان مین ہو تو عورت کو مہر مثل ملیگا اور یہ امام اعظمؒ کے نزدیک ہے اور صاحبینؒ نے فرمایا کہ عورت کو سب صورتوں مین گھٹا ہو غلام ملیگا اور اسطرح اگر ہزار درم یا دہ ہزار درم پر نکاح کیا تو بھی ایسا ہی ختمائے یہ تبیین مین ہے۔ اور اگر اسی صورت مین مرد نے قبل دخول کے عورت کو طلاق دیدی تو بالاجماع عورت کو گھٹے ہوئے غلام کا نصف ملیگا یہ عتایہ مین ہے اور اگر گھٹے ہوئے کا نصف بہ نسبت متعہ کے کم ہو تو عورت کو متعہ ملیگا یہ فتاویٰ قاضیان مین ہے۔ اور اگر ایک کو ٹھری پر عورت نکاح کیا تو دیکھا جائیگا کہ اگر مرد بدوئی ہے تو عورت کو بالوں کا بیت ملیگا اور اگر مرد شہری ہو تو امام محمدؒ نے فرمایا کہ عورت کو بیت وسط ملیگا اور اس سے مراد یہ ہے کہ اثاث البیت درمیانی درجہ کا ملیگا لیکن بیت کے لفظ سے اسے کنایہ مراد لیا ہے یعنی اثاث البیت کیونکہ دونوں مین اتصال ہے اور شارح نے فرمایا کہ یہ عرف اس دیار کا ہے اور ہمارے عرف مین بیت سے مراد اثاث نہ لیا جائیگی کیونکہ ہمارے عرف مین اسطرح بولنے سے متلع مراد نہیں ہوتی ہے بلکہ بیت کچا گھر جو بطور کوٹھری کے ہو مراد ہوتا ہے اور یہ مہر ہونے کی صلاحیت نہیں رکھتا ہے بشرطیکہ معین نہ ہو یہ محیط سرخی مین ہے۔ پس مہر مثل واجب ہوگا جیسے دار غیر معین پر نکاح کرنے کی صورت مین مہر مثل واجب

۱۵ اوسط یعنی اوسط ہونا قیمت کی راہ سے ہے ۱۶ نصف یعنی مثلاً دس ہن چنانچہ خالص ہے مٹری ۱۷ یعنی بطور تہدید کے ۱۸ دونوں مین سے کسی ایک پر نکاح کیا ۱۹ مہر جو لوگ بادیہ مین رہتے ہین یعنی جنگلوں اور اجالہ کا نون مین ۲۰ بالوں کا بنا ہوا کوٹھری یا خانہ ۲۱ اور اگر مین ہو تو مہر ہو سکتا ہے ۲۲

عسلام وہیں لاؤنگا نکاح کیا تو ہر مثل واجب ہوگا یہ عتابیہ میں ہے اور اگر ہزار رطل سرکہ پر نکاح کیا پس اگر اکثر اس
 شہر میں چھوڑے گا سرکہ ہو تو یہی مرقے ذمہ ہوگا اور اگر اکثر اس شہر میں شراب کا سرکہ ہو تو وہ مرد کے ذمہ ہوگا۔
 اس طرح اگر ہزار رطل دودھ پر نکاح کیا تو جو اس شہر میں غالب ہو وہی لیا جائیگا اور اگر مسبب میں کوئی غالب ہو
 تو عورت کو اسکا ہر مثل ملیگا یہ محیط میں ہے۔ اور اگر عورت سے ایک بیٹا اور ایک چیز پر نکاح کیا تو ہر مثل واجب
 ہوگا اور ایک دینار پر زیادہ نہ کیا جائیگا بشرطیکہ دس درم ہو یہ غایۃ اسروجی میں ہے۔ ایک مرد نے ایک
 عورت سے دس درم اور ایک کپڑے پر نکاح کیا اور کپڑے کا کوئی وصف بیان نہ کیا تو عورت کو دس درم ملیگے
 اور اگر عورت کے ساتھ دخول سے پہلے اسکو طلاق دیدی تو عورت کو پانچ درم ملیگے الا اس صورت میں کہ عورت
 کا متعہ اس سے زیادہ ہو تو اسکو اپنا متعہ ملیگا یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے اور اگر عورت سے پانچ درم دیکر
 پر نکاح کیا تو عورت کو ہر مثل ملیگا اور اگر قبل دخول کے اسکو طلاق دیدی تو عورت کو پانچ درم ملیگے اور
 اگر کہا کہ اس چیز پر جو میرے ہاتھ میں ہے نکاح کیا اور ہاتھ میں دس درم ہیں تو عورت کو اختیار ہے چاہے انکو
 لے لے اور چاہے ہر مثل لے یہ غایۃ اسروجی میں ہے اور اگر دو عورتوں سے ہزار درم پر نکاح کیا تو ہزار درم
 دونوں کے ہر مثل پر تقسیم کیے جاویں جو جسکے حصہ میں پڑے وہی اسکا ہر ہوگا اور اگر قبل دخول کے دونوں کو
 طلاق دیدی تو ہزار کے نصف سے دونوں میں سے ہر ایک کو بقدر سہنے اپنے ہر کے حصہ رسد ملیگا یہ محیط مشی
 میں ہے۔ اور اگر دونوں میں سے ایک عورت سے قبول کیا اور دوسری سے قبول نہ کیا تو جس نے قبول کیا ہو اسکا
 نکاح بعض اسکے حصہ کے جائز ہوگا یعنی ہزار درم دونوں کے ہر مثل پر تقسیم کر کے جو قبول کرنے والی کے
 حصہ میں پڑے وہی اسکا ہر ہوگا اور باقی شوہر کو واپس ہو جائیگا یہ بدائع میں ہے اور اگر ان دونوں میں سے
 ایک عورت ایسی ہو کہ اسکا نکاح صحیح ہو تو پورے ہزار درم دوسری کو ملیگے یہ امام اعظم کا قول ہے اور اگر
 اس عورت کے ساتھ جس سے نکاح صحیح نہ تھا دخول کر لیا تو اسکو ہر مثل ملیگا اور یہ امام اعظم کا قول ہے اور یہی
 صحیح ہے یہ محیط مشی میں ہے۔ اور اگر ایک بھائی اور اسکی بہن نے ایک دار پسنے باپ کی میراث میں پانچواں
 بھائی نے اس کی ایک کوٹھری معین پر ایک عورت سے نکاح کیا پھر بھائی نے انتقال کیا اور بن اس پر راضی نہیں
 ہوئی تھی تو مشائخ نے فرمایا کہ دار مذکور بھائی کے وارثوں اور بن کے درمیان تقسیم ہوگا پس اگر یہ کوٹھری مذکور
 بھائی کے حصہ میں آئی تو عورت مذکورہ کو اس کے ہر میں ملیگی اور اگر بن کے حصہ میں پڑی تو عورت کو اس
 کوٹھری کی قیمت شوہر کے ترکہ سے ملیگی یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور اگر پسنے غلاموں میں سے ایک غلام پر یا پسنے
 قیسوں میں سے ایک قیس پر یا غلاموں سے ایک غلام پر نکاح کیا تو صحیح ہے اور انہیں سے درمیانی واجب
 ہوگا یا قرعہ ڈالا جائیگا یہ غایۃ اسروجی میں ہے اور اگر عورت سے دختر کے بہتر پر نکاح کیا تو بہتر جو عورتوں کو دیا جاتا
 ہے اس میں سے درمیانی چیز عیساً دیا جاتا ہے وہ عورت مذکورہ کو ملیگا یہ تاتار خانہ میں ہے چھٹی فصل اسے ہر کے

لے غالب مثلاً بھینس کا دودھ زیادہ ہو ۱۲۵ متعہ لباس متعہ معروف ۱۱ متعہ صحیح نہو مثلاً مرد کی رضاعی بہن یا اس کے مانند ۱۲

روایت ہے کہ اگر کسی عورت سے ایک راضی کو مہر قرار دے کر نکاح کیا اور زمین کے حدود بیان کر دیے اور شرط کی کہ دس جریب زمین ہی پس عورت نے اس پر قبضہ کر لیا پھر وہ چھ جریب نکلی اور عورت نے اس کو ناپ بنین لیا تھا تو عورت کو اختیار ہوگا چاہے اسی زمین کو لے لے اور اس کو زیادہ کچھ نہ ملیگا اور اگر چاہے تو زمین واپس کر کے اس موضع کی قیمت زمین بحساب دس جریب کے لے لے۔ اور اگر عورت نے یہ زمین فروخت کر دیا یا مہر کر کے سپرد کر دی پھر اس کو معلوم ہوا کہ زمین چھ جریب ہے تو عورت کو سولہ زمین کے اور کچھ نہ ملیگا اس طبع اگر موتی اسی طور سے قرار پایا پھر وہ عورت کے پاس دزن میں گھٹا نکلا یا کپڑا اسی طور سے عورت کے پاس ناپ میں گھٹا نکلا تو بھی اسی تفصیل سے حکم ہے۔ اور اگر عورت نے زمین کو مہر یا فروخت نہ کیا و لیکن مثل گنگا وغیرہ کے کوئی دریا چڑھا دیا اور اسی زمین میں بننے لگا اور یہ زمین تیار ہو گئی پھر عورت کو معلوم ہوا کہ وہ چھ جریب ہے تو پوری دس جریب تک باقی چار جریب کی قیمت لے لیگی اور اس طبع اگر عورت کے دس ہر دی کپڑوں پر جو معین ہیں بدین شرط نکاح کیا کہ انہیں سے ہر کپڑا دس تارا ہی پس عورت نے سب کو سات تارا پایا تو عورت کو اختیار ہی چاہے ان کپڑوں کو لے لے اور چاہے انکو واپس کر کے بحساب انکی موجودہ حالت کے دس تارے کی قیمت لے لے اور اگر عورت نے سب کو دس تارا پایا سولہ ایک کپڑے کے کہ وہ سات تارا نکلا تو عورت کو اختیار ہی چاہے سب کپڑے لے لے اور عورت کو سولہ ان کپڑوں کے اور کچھ نہ ملیگا اور اگر چاہے تو دس تارا کپڑے لے لے اور جو سات تارا ہی اس کو واپس کر کے اس کی قیمت جو اس کے دس تارے ہوں سے عمدگی و بڑھیا ہونے پر ہوتی وہ لے لے یہ محیط میں ہی اور اگر معین شیرہ انگور نکاح کیا اور وہ قبضہ سے پہلے شراب ہو گئی تو امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ عورت کو اس عصیر کے مثل شیرہ انگور ملیگا بشرطیکہ ہاتھ آسکے اور اگر نہ ملے گا تو اس کی قیمت ملیگی یہ محیط شخصی میں ہی۔ اور اگر عورت کے ان دس کپڑوں پر نکاح کیا پھر وہ نو نکلے تو امام محمد نے فرمایا کہ عورت کو یہ نو کپڑے ملیں گے اور تمام مہر مثل میں ان کپڑوں سے جو کمی پڑتی ہو وہ کمی ملیگی بشرطیکہ اسکا مہر مثل ان نو کپڑوں کی قیمت سے زائد ہو اور بقیاس قول امام عظیمہ کے عورت مذکورہ کو نو ہی کپڑے ملیں گے اور زیادہ کچھ نہ ملیگا بشرطیکہ انکی قیمت دس درم تک پہنچ جاتی ہو اور اگر گیارہ کپڑے نکلے تو امام محمد نے فرمایا کہ ان میں سے عورت کو دس کپڑے جو اس کی رقم میں آویں گے دیدیگا اور بقیاس قول امام عظیمہ کے اگر عورت کا مہر مثل ان کپڑوں میں سے سے گھٹا ہو انکالنے کے بعد دس کپڑوں کی قیمت کے مساوی ہو تو سب گھٹا ہوا نکال کر باقی دس کپڑے عورت کو ملیں گے اور عورت کو سولہ انکے کچھ نہ ملیگا اور اگر سب بڑھیا نکالنے کے بعد باقی دس کپڑوں کی قیمت مہر مثل کے برابر ہو تو سب بڑھیا نکال لیا جائیگا اور فقط باقی دس کپڑے عورت کو ملیں گے اور کچھ نہ ملیگا اور اگر بڑھیا کپڑا نکالنے پر باقی سے اسکا مہر مثل زیادہ ہو جاتا ہو اور گھٹا نکالنے سے اسکا مہر مثل کم ہو جاتا ہو تو عورت کو اسکا مہر مثل ملیگا اور فتوے امام عظیمہ کے قول پر ہی زمین سے قاضی خان میں ہے۔ اور اگر عورت کے ان دس ہر دی کپڑوں

لے ان کو بظاہر بیان لفظ اشارہ نہ کرنا چاہیے اگرچہ اصل میں موجود ہے ۱۱

نکاح کیا پھر وہ تو نکاح تو عورت کو تو کپڑے موجودہ اور ایک ہر دی ہر مہرین درجہ کا کپڑا دیا جائیگا اور یہ بالا جماع ہی
 پہ محیط سرخسی میں ہی۔ ایک عورت سے معین کہیوں پر بدین شرط کہ یہ دس گز میں نکاح کیا پھر وہ تو کپڑے تو عورت کو
 تو کپڑے موجودہ اور ایک گز میں موجودہ کے مثل اور دیا جائیگا یہ فتاویٰ فاضلان میں ہی۔ اور اگر کسی عورت سے اراضی
 پر بدین شرط نکاح کیا کہ اس اراضی میں ہزار دھت خرابیوں اور اسکے حد درمیان کر دیے یا ایک ارب پر بدین شرط نکاح کیا کہ وہ پختہ
 اینٹ و گچ و ساکھو کی لکڑی کا بنا ہوا ہو اور اسکے حد درمیان کر دیے پھر دیکھا تو زمین میں کوئی دھت نہ تھا یا دس گز عمارت نہ تھی
 تو عورت کو یہ اختیار ہی چاہیے یہ اراضی یہ دار لے لے اور سو اس کے کچھ نہ دیکھا اور اگر چاہے اپنا مہر لے لے اور اگر اس کو قبل دخول کے طلاق
 دیدی تو عورت مذکورہ کو سو نصف دار نصف زمین کے جس حالت پر اس کو پایا ہو کچھ نہ دیکھا لیکن اگر اس کا مہر اس سے زیادہ ہو تو عورت
 کو اختیار ہوگا چاہے نصف زمین و نصف دار لینا منظور کرے اور زیادہ کچھ نہ پا دیگی اور چاہے مہر سے لے بیٹھ جائے
 فصل ساتویں مہر میں گھٹانے و بڑھانے و زیادہ و کم شدہ کے بیان میں۔ قیام نکاح کی حالت میں
 ہمارے علمائے شہد کے نزدیک مہرین بڑھا دینا صحیح ہی ہے محیط میں ہی۔ پس اگر مہرین بعد عقد کے بڑھایا تو زیادہ
 بڑھنا ضرور لازم ہوگی یہ سراج الوہاج میں ہی۔ اور یہ حکم اسی صورت میں ہی کہ جب عورت نے بیادتی قبول کر لی ہو
 خواہ یہ زیادتی جس مہر سے ہو یا نہ ہو اور خواہ شوہر کی طرف سے ہو یا دلی کی طرف سے ہو یہ نہ انفاق میں ہے اور
 زیادتی بھی تین باتوں میں سے کسی ایک بات کے پائے جانے سے متاثر ہو جاتی ہے ایک یہ کہ وہ طہی ہو گئی ہو دوم
 آنکہ خلوت صحیح متحقق ہوئی سوم آنکہ جو رد و مرد میں سے کوئی مر گیا اور اگر ان باتوں میں سے کوئی نہ پائی گئی مگر
 دونوں میں حیض آئی پیش آئی تو زیادتی باطل ہو جائیگی پس فقط اصل مہر کی تصفیہ کی جائیگی اور زیادتی کی تصفیہ
 نہ ہوگی یہ مضمون اس میں ہی اور فتاویٰ شیخ ابواللیث میں ہی کہ مہر مہر کرنے کے بعد بھی مہرین بڑھانا صحیح ہے اور
 کتاب لاکراہ شیخ الاسلام خواہ مرادہ میں ہی کہ فرقت واقع ہونے کے بعد مہرین بڑھانا باطل ہی اور ایسا ہی بشر
 رحمہ اللہ نے امام ابو یوسف سے روایت کی ہے اور جو بشر نے امام ابوالیوسف سے روایت کی ہے اس کی صورت یہ ہے
 کہ اگر عورت کو دخول کرتے کے بعد یا دخول سے پہلے تین طلاق دیدیں پھر اس کے مہرین کچھ بڑھایا تو صحیح نہیں
 ہے اس طرح اگر طلاق رجعی ہو مگر رجوع نہ کیا یا تنک کہ عدت گذر گئی پھر اس کے بعد مہرین بڑھایا تو زیادتی
 نہیں صحیح ہی اور قدری میں ہی کہ عورت کی موت کے بعد مہرین بڑھانا امام اعظم کے نزدیک جائز ہی اور صحیح ہے
 نزدیک نہیں جائز ہی یہ محیط میں ہی۔ اگر مطلقہ رجعی سے اس کے شوہر کے کہا کہ مہرین بڑھادیا تو
 نہیں صحیح ہی اس واسطے کہ یہ مجہول ہی اور اگر اسی عورت کے کہا کہ مہرین بڑھادیا تو مہرین بڑھادیا تو
 عورت نے قبول کیا تو جائز ہی در نہ نہیں جائز ہی اس واسطے کہ یہ مہرین زیادتی ہی پس عورت کے قبول پر موقوف
 ہوگی اور رہا یہ امر کہ جس مجلس میں زیادہ کیا ہی اسی مجلس میں قبول کر لینا شرط ہی یا نہیں پس صحیح یہ ہے کہ اسی مجلس
 میں قبول کرنا شرط ہی یہ ظہیر یہ میں ہی ایک عورت نے اپنا مہر اپنے شوہر کو مہر کر دیا پھر شوہر نے گواہ کیے کہ عورت

مجھ پر اقرار ہو تو اس میں اختلاف ہو اور فقیہ ابو الیسٹ کے نزدیک مختار یہ ہو کہ شوہر کا اقرار جائز ہو بشرطیکہ عورت قبول کرے یہ خلاصہ میں ہو اور اشیاء یہ ہو کہ اقرار صحیح ہو اور بلا قصد نہ یا دتی کے زیادتی قرار نہ دیجائیں یہ وہ چیز کہ دہری میں ہو۔ اور اگر کسی عورت سے ہزار درم پر نکاح کیا پھر دو ہزار درم پر نکاح کی تجدید کی تو اس میں اختلاف ہو شیخ امام خواہ زندہ نے کتاب النکاح میں ذکر فرمایا کہ بنا بر قول امام ابو حنیفہ داماد محمد کے شوہر پر فقط ہزار درم لازم ہو گئے باقی ہزار درم لازم نہ ہو گئے اور عورت کا مہر ہزار درم ہو گا اور بنا بر قول امام ابو یوسف کے مرد پر باقی ہزار درم دوسرے بھی واجب ہو گئے اور بعض نے اسکے برعکس اختلاف ذکر کیا ہو اور ہمارے بعض مشائخ نے فرمایا کہ ہمارے نزدیک مختار یہ ہو کہ مرد پر دوسرے ایک ہزار درم لازم نہ ہو گئے یہ ظہیر میں ہو۔ اور قاضی امام کا فتوے یہ ہو کہ دوسرے عقد پر کچھ واجب ہو گا لیکن اگر دوسرے عقد سے اسکی مراد یہ ہو کہ مہر میں آستے بڑھایا ہو یعنی مہر ہزار درم ہو اور ہر ایک ہزار درم آستے زیادہ کیے تو یہ جائز ہو اور دوسرا مہر یعنی دو ہزار درم واجب ہو گئے یہ خلاصہ میں ہو۔ اور بعض نے فرمایا کہ اگر عورت نے اپنا مہر مہر کہ دیا پھر مہر کی تجدید کی تو بالا اتفاق دوسرا مہر لازم نہ ہو گا اور بعض نے اسی صورت میں ذکر کیا ہو کہ اس میں اختلاف ہو یہ معراج الدرایہ میں ہو اور اگر نکاح کی تجدید بغرض احتیاط ہو تو زیادتی بلا خلاف لازم نہ ہوگی یہ وہ چیز کہ دہری میں ہو۔ اور امام محمد سے روایت کی کہ ایک شخص نے اپنی باندی کسی مرد کے نکاح میں بہر معلوم دی پھر اسکو آزاد کر دیا پھر شوہر نے اسکے مہر میں کوئی مقدار معلوم بڑھادی تو یہ زیادتی موئے کو ملیگی اور ابن سماع نے امام ابو یوسف سے روایت کی ہو کہ یہ زیادتی اس عورت کو ملیگی اور میں شوہر پر جبر نہ کر دنگا کہ یہ زیادتی اسکے موئے کو دیدے اور اگر مولائے اقل نے باندی کو فروخت کر دیا ہو تو یہ زیادتی مشتری کو ملیگی اور میں شوہر پر جبر نہ کر دنگا کہ یہ زیادتی موئے کو دیدے اور امام محمد نے جامع میں فرمایا کہ آزاد مرد نے ایک باندی سے باجائز اسکے موئے کے سود درم پر نکاح کیا پس شوہر نے موئے سے کہا کہ تو نے نکاح کی اجازت دیدی اُسے کہا کہ میں نے اس شرط پر اجازت دی کہ تو مہر میں پچاس درم بڑھائے پس اگر شوہر اس پر رضی ہو گیا تو صحیح ہو اور زیادتی ثابت ہو جائیگی اور اگر شوہر رضی نہ ہو تو اجازت ثابت نہ ہوگی اور نیز جامع میں ہو کہ ایک منکوحہ باندی آزاد کی گئی تھی کہ اسکے لیے خیار عقیق ثابت ہوا پھر شوہر نے اس عورت سے کہا کہ میں نے تیرے مہر میں پچاس درم بڑھائیے بدین شرط کہ تو میرے ساتھ میرے نکاح میں رہنا اختیار کرے پس اُس نے یہی اختیار کیا تو یہ اختیار صحیح ہو اور زیادتی ثابت ہو جائیگی اور یہ زیادتی اُس کے موئے کو ملیگی اور اگر باندی مذکورہ سے کہا کہ تیرے مجھ پر ہزار درم ہیں بدین شرط کہ تو مجھے اختیار کرے اور اسے ایسا ہی کیا تو اسکو کچھ نہ ملیگا اور خیار باطل ہو جائیگا اور نکاح کفایتی میں ہو کہ ایک مرد نے ایک عورت کے نکاح کا دعویٰ کیا حالانکہ وہ نکاح کرتی ہو پھر شوہر نے عورت سے صلح کی کہ اگر وہ اجازت نکاح دیدے جسکا وہ دعویٰ کرتا ہو تو مرد اسکو ہزار درم دیگا تو یہ جائز ہو بشرطیکہ اگر عورت سے کہا کہ اگر تو اقرار نکاح کرے تو تیرے

عہدہ کہ چاہے اس شوہر کے ساتھ رہے یا نہ رہے ۱۵

واسطے سودرم زیادہ کر دوں گا پس عورت نے ایسا کیا پس اگر نکاح اول کے گواہ موجود ہوں تو شوہر کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ ان سودرم سے رجوع کرے اس واسطے کہ یہ بمنزلہ مہرین زیادہ کرنے کے ہے یہ محیطین ہے۔ اور اگر عورت کے مہرین کے خود عورت نے گھٹا دیا تو گھٹانا صحیح ہے یہ ہدایہ میں ہے۔ اور گھٹانے میں عورت کی رضامندی ضرور ہے جسے کہ اگر اس نے باکراہ مجبوری کے ساتھ گھٹایا تو صحیح نہ ہوگا اور نیز ضرور ہے کہ عورت مذکورہ مرضی بمرض الموت ہو یہ بجز الرائی میں ہے اگر ایک مرد نے ایک عورت سے ایک غلام یا باندی یا کسی مال میں پر نکاح کیا پھر مہرین خود زیادتی ہو گئی پھر قبل دخول کے طلاق دیدی پس اگر عورت کے قبضہ سے پہلے مہر کی چیز میں زیادتی ہو گئی ہے اور یہ زیادتی منقطع ہو جو اصل چیز سے پیدا ہوئی ہے جیسے مہر کی باندی یا غلام موٹی تازی ہو گئی یا بالغ ہو گئی یا حسن و جمال بڑھ گیا یا ایک آنکھ میں جالہ تھا وہ روشن ہو گئی یا گونگا تھا وہ بولنے لگا یا بہر اتھا وہ سننے لگا یا درخت خرا تھا کہ انہیں پھل آئے یا زمین تھی کہ انہیں زرعت کی گئی اور یا بیہ داتی منقطع ہو جو اصل سے پیدا ہوئی ہے جیسے بچہ دارش و عقرد و ہر در صورتیکہ کاٹ سیلے گئے ہوں یا بشم و بال جب الگ کر لیے جاویں یا چھوٹے درخت سے توڑ لیے گئے یا کھیتی اُس زمین میں سے کاٹ لی گئی تو ایسی صورت میں اصل و زیادتی دونوں بالاجماع آدھی آدھی کیجا دینگی یہ شرح طحاوی میں ہے۔ اور اگر عورت نے اصل مع زیادت متولدہ کے اپنے قبضہ میں کر لی پھر مرد نے عورت کو قبل دخول کے طلاق دی تو بھی اصل مع زیادتی کے آدھی آدھی کیجا نیکی یہ موقوف میں ہے۔ اور اگر زیادتی منقطع ہو جو اصل سے متولد نہیں ہے جیسے کپڑے کو رنگا یا عمارت بنائی تو عورت اس سے قابض شمار ہوگی پس تنصیف نہ کیجا نیکی اور جس وز قبضہ کا حکم دیا گیا ہے اس وز کی نصف قیمت دینی عورت پر و جب ہوگی اور اگر زیادتی منقطع ہو جو اصل سے متولد نہ ہو جیسے کسی مرد نے مہر کے غلام کو کچھ مہر کیا یا اسے خود کما یا یا دار مہر کا کر ایہ آیا تو امام غزالی کے نزدیک اصل چیز کی تنصیف ہوگی اور زیادتی سب عورت کو ملیگی اور صاحبین کے نزدیک اصل زیادت دونوں کی تنصیف ہوگی یہ شرح طحاوی میں ہے اور اگر شوہر نے غلام کو اجارہ پر دیا ہو تو مرد وری شوہر کو ملیگی مگر اسکو صدقہ کرنے یہ محیط مشری میں ہے۔ اور اگر قبضہ کے بعد ہو اور زیادتی منقطع متولدہ از اصل ہو تو شوہر کو نصف کر کے نہیں یا جاسکتا ہے بلکہ جس دن عورت کو سپرد کیا ہے اس وز کی نصف قیمت ملیگی اور یہ امام ابو حنیفہ داماد ابو یوسف کا قول ہے اور امام محمد نے فرمایا کہ یہ امر مانع تنصیف نہیں ہے یہ شرح طحاوی میں ہے۔ اور اگر زیادتی منقطع ایسی ہو کہ اصل سے متولد نہ ہو تو وہ مانع تنصیف ہے اور عورت پر اصل کی نصف قیمت و جب ہوگی یہ بدائع میں ہے اور اگر زیادتی منقطع اصل سے متولد ہو تو بالاجماع مانع تنصیف ہے اور اگر زیادتی منقطع اصل سے متولد نہ ہو تو فقط زیادتی عورت کو ملیگی اور اصل دونوں

تنبیہ تالیف مترجم خادم عربین غلام کو کہتے ہیں اور لوہڑی کو بھی کہتے ہیں ۱۱ م سہ قال فی ہذا کی تہمین ہیں زیادت منقطع و منقطع پھر منقطع کی دو قسمیں ہیں متولدہ از اصل جیسے کن و جمال وغیرہ دوم زیادتی منقطع غیر متولدہ از اصل جیسے رنگ وغیرہ پھر منقطع از اصل کی دو قسمیں ہیں متولدہ از اصل جیسے بچہ غیر متولدہ از اصل جیسے بہرہ وغیرہ پھر واضح ہو کہ قول بالاجماع آدھی آدھی کیجا دینگی یعنی قبل دخول کے طلاق دی تو عورت کو نصف مہر چاہیے اور مہرین زیادتی ہو گئی ہے تو اصل مع زیادت ملا کر نصف نصف کیجا نیکی ۱۲ م سہ قولہ ہر وقت ہے کہ عورت نے قبضہ نہ کیا ہو اس واسطے کہ اجارہ میں ہو کہ قبضہ بھی ہے کسی طور سے ہو ثابت ہوا کہ عورت نے قبضہ نہیں کیا ہے ۱۳ م سہ بلکہ عورت قابض ہو گئی ہو ۱۴ م سہ یعنی اصل کی نصف قیمت ۱۵ م

نصفاً نصف مشترک ہوگی اور یہ سب اُس صورت میں ہی کہ زیادتی پیدا ہونے کے بعد طلاق قبل دخول کے واقع ہوئی ہو اور اگر طلاق پہلے واقع ہوئی پھر زیادتی پیدا ہوئی پس یا تو شوہر کے واسطے نصف دہیں دینے کا حکم قضا جاری ہونے سے بعد ہوگی یا اسکے پہلے ہوگی خواہ قبضہ ہو گیا ہو یا نہوا ہو پس اگر قبل قبضہ کے ہو تو زیادتی و اصل دونوں میں نصفاً نصف ہوگی خواہ حکم قضا پایا گیا ہو یا نہ پایا گیا ہو اور اگر بعد قبضہ کے ہو اور شوہر کے واسطے نصف دینے کا حکم بھی ہو گیا ہو تو یہی حکم ہو اور اگر شوہر کے واسطے نصف دینے کا حکم نہوا ہو تو عورت کے پاس مال مثل عقد فاسد کے مقبوضہ کے حکم میں ہو گا یہ شرح طحاوی میں ہے۔ اور اگر زیادتی پیدا ہونے کے بعد دخول سے پہلے عورت مرتد ہو گئی یا اپنے شوہر کے پس کاپس لیا تو یہ سب زیادتی عورت کو ملے گی۔ اور عورت پر واجب ہو گا کہ قبضہ کے روز کی اصل کی قیمت واپس کرے یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر شوہر کے قبضہ میں مہربن نقصان آگیا پھر قبل دخول کے مرد نے اُسکو طلاق دیدی تو اس میں چند صورتیں ہیں وجہ اول یہ کہ نقصان کسی آفت آسمانی سے ہو اور اس میں دو صورتیں ہیں کہ اگر نقصان خفیف ہو تو اس صورت میں عورت کو نصف خادم عیب دار لیگا بدو تاوان نقصان کے اور اسکے سولے اُسکو کچھ نہ ملے گا اور اگر نقصان فاحش ہو تو عورت کو اختیار ہے چاہے اس مال مہر کو شوہر کے پاس چھوڑ کر اُس سے روز عقد کی قیمت کا نصف لے لے اور چاہے نصف خادم عیب دار لے لے اور اُس کے ساتھ شوہر بالکل تاوان نقصان کا ضامن ہو گا وجہ دوم یہ کہ نقصان بفعل زوج ہو اور اس میں بھی دو صورتیں ہیں کہ اگر نقصان خفیف ہو تو عورت نصف خادم لے گی اور شوہر نصف قیمت نقصان کا ضامن ہو گا اور عورت کو یہ اختیار نہیں ہے کہ خادم مذکور شوہر کے ذمہ چھوڑ کر نصف قیمت خادم لے لے اور اگر نقصان فاحش ہو تو عورت کو اختیار ہے چاہے روز عقد کی نصف قیمت خادم لے اور خادم شوہر کے پاس چھوڑے اور چاہے نصف خادم لیکر شوہر سے نصف قیمت نقصان لے اور وجہ سوم آنکہ نقصان خود عورت کے فعل سے ہو اور اس صورت میں عورت کو نصف خادم کے سولے کچھ نہ ملے گا اور عورت کو کچھ اختیار ہو گا خواہ نقصان خفیف ہو یا شدید ہو اور وجہ چارم آنکہ جو چیز مہر ٹھہری ہے وہ خود ایسا فعل کرے جس سے اس میں نقصان آجائے تو ظاہر ہے کہ موافق یہ نقصان مثل آسمانی آفت کے نقصان کے ہے اور وجہ پنجم آنکہ نقصان کسی جنبی کے فعل سے ہو تو اس میں دو صورتیں ہیں کہ اگر نقصان خفیف ہو تو عورت نصف خادم لے کر جنبی سے نقصان کی نصف قیمت تاوان لے گی اور اسکے سولے اُسکو کچھ اختیار نہیں ہے اور اگر نقصان فاحش ہو تو اُسکو اختیار ہے چاہے نصف خادم لے کر جنبی سے نصف قیمت نقصان کا مواخذہ کرے اور چاہے خادم بذمہ شوہر چھوڑ کر اُس سے روز عقد کی نصف قیمت خادم لے لے پھر شوہر اُس جنبی سے پورے نقصان کا مطالبہ کرے گا۔ اور یہ سب ایسی صورت میں تھا کہ جب نقصان شوہر کے قبضہ میں ہونے کی حالت میں واقع ہوا اور اگر عورت کے قبضہ میں واقع ہوا پھر مرد نے قبل دخول کے عورت کو طلاق دی پس اگر نقصان یا آفت آسمانی اور خفیف ہو تو شوہر نصف خادم عیب دار لے لے گا اسکے سولے کچھ نہیں کر سکتا ہے اور اگر نقصان فاحش ہو تو چاہے نصف عیب دار لے اور اسکے سولے اُسکو کچھ

تاوان نقصان نہ لگے اور اگر چاہے عورت کے ذمہ چھوڑ کر عورت کے قبضہ کے روز کی نصف قیمت بہ اعتبار صحیح و سالم کے لے لے اور اگر بعد طلاق کے ایسا نقصان عورت کے قبضہ میں واقع ہو تو عامہً مثلاً بیچنے کے نزدیک یہ حکم ہے کہ شوہر اس کے نصف کو مع نصف نقصان کے لے لے لگا اور ایسا ہی امام قدوری نے اپنی شرح میں ذکر فرمایا ہے اور یہی صحیح ہے اور اگر عورت کے فعل سے نقصان ہوا خواہ قبل طلاق کے یا بعد طلاق کے تو یہ صورت اور آفت آسانی سے نقصان ہونے کی صورت دونوں یکساں ہیں اگرچہ چیز ہر کی ہو مثل غلام وغیرہ اس کے خود فعل سے نقصان ہوا ہو تو بھی یہی حکم ہے اور اگر عورت کے فعل سے قبل طلاق کے نقصان واقع ہوا تو مال مہر سے شوہر کا حق منقطع ہو جائیگا اور شوہر کے واسطے عورت پر عورت کے قبضہ کے روز کی نصف قیمت واجب ہوگی اس واسطے کہ عورت نے تاوان نقصان نہ پاس یہ زیادت منقطع ہو گئی لیکن اگر عورت نے اس مجرم عورت کو بری کر دیا ہو یا تاوان نقصان قبل طلاق کے عورت کے پاس تلف ہو گیا ہو تو اسی حالت میں سبب والے مال مذکور کی تہذیب ہوگی اور اگر یہ نقصان بعد طلاق کے واقع ہوا تو حاکم شہید نے ذکر فرمایا کہ یہ صورت اور قبل طلاق کے نقصان واقع ہونے کی صورت دونوں یکساں ہیں اور قدوری نے اپنی شرح میں ذکر فرمایا کہ شوہر نصف اصل لے لگا اور ارش یعنی جرمانہ میں اس کو اختیار ہوگا چاہے مجرم عورت کا دامنگیر ہو کر اس سے نصف جرمانہ لے اور چاہے عورت سے لے اور اگر قبل طلاق کے شوہر کے فعل سے نقصان ہوا تو یہ صورت اور عورت کے فعل سے نقصان ہونے کی صورت دونوں یکساں ہیں اور اگر مال مہر شوہر کے قبضہ میں تلف ہوا پھر عورت کو قبل طلاق کے دیدی تو عورت کے واسطے شوہر پر روز عقد کی نصف قیمت واجب ہوگی اور اگر عورت کے ہاتھ میں قبل طلاق کے تلف ہوا پھر قبل طلاق کے اس کو طلاق دیدی تو شوہر کے واسطے عورت پر روز قبضہ کی نصف قیمت واجب ہوگی یہ محیط میں ہے۔ اور مہر کے مال میں عورت کے واسطے خیاریت ثابت نہیں ہوتا ہے اور نیز اس کو واپس نہیں کر سکتی ہے الا اسی صورت میں کہ جب عیب فاحش ہو لیکن عیب خفیف کی صورت میں جب ہی واپس نہیں کر سکتی ہے کہ جب مال مہر کلی یا درنی ہوا اور اگر کلی یا درنی ہو تو عیب خفیف کی وجہ سے بھی واپس کر سکتی ہے یہ ظہیر میں ہے اور اگر معین یا ندی پر ایک عورت سے نکاح کیا اور وہ باندی عورت کے قبضہ میں مگر عورت کو معلوم ہوا کہ وہ اندھی تھی تو عورت مذکورہ اندھی ہونے کا نقصان شوہر سے واپس لے لی جیسے بیع میں ہوتا ہے اور اگر باندی معینہ ہو تو عورت ایک اندھی باندی کی قیمت کی ضمانت اور شوہر ایک وسط درجہ کی خادمہ کی قیمت کا ضامن ہوگا پس دونوں یا ہم ان دونوں قیمتوں میں بدلاؤ تا کہ حقد مرد پر فاضل نہ لگے گا وہ عورت کو واپس کر دے گا اگر اس باندی کی قیمت بہ نسبت اوسط درجہ کی خادمہ سے زیادہ ہو تو دونوں میں سے کوئی دوسرے سے کچھ واپس نہیں لے سکتا ہے یہ محیط ہر خشی میں ہے۔ اٹھویں فصل نکاح میں سماعت کے بیان میں۔ قال المترجم بیئہ پوشیدہ مہر کچھ قرار دیا ہے۔ اور سماعت یعنی لوگوں کے سننے کو کچھ بیان کیا چنانچہ کتاب میں فرمایا کہ اگر عورت پوشیدہ کسی قدر مہر پر نکاح کیا اور سننے کو ظاہر میں اس سے زیادہ بیان کیا تو مسئلہ میں دو صورتیں ہیں اول کہ

دونوں نے پوشیدہ کسی قدر مہر پر قرار داد کر لی پھر دونوں نے علانیہ اس سے زیادہ مہر پر عقد قرار دیا پس اگر وہ چیز
جس پر علانیہ عقد ٹھہرا ہو اسی جنس سے ہو جس پر پوشیدہ قرار داد کر لی ہو لیکن جو ظاہر کیا ہو وہ پوشیدہ قرار داد
سے زائد ہو پس اگر دونوں نے خفیہ قرار داد پر اتفاق کیا یا شوہر نے عورت کے اقرار پر یا عورت کے ولی کے اقرار پر
گواہ کر لے کہ مہر یہی ہے جو خفیہ قرار داد پر یا دینی جو عقد پر ہی فقط سنانے کے واسطے ہو تو مہر وہی ہو گا۔ جس پر
دونوں نے خفیہ قرار داد کی ہے۔ اور اگر دونوں نے اس میں اختلاف کیا چنانچہ شوہر نے دعویٰ کیا کہ خفیہ ہزار
درم پر ہمارے درمیان قرار داد ہو گئی ہے اور عورت نے اس خفیہ قرار داد سے انکار کیا تو مہر وہی ہو گا جو عقد
میں علانیہ ٹھہرا ہو اور عورت کا قول قبول ہو گا لیکن اگر مرد کے گواہ قائم ہوں تو گواہوں کی سماعت ہو گی
اور اگر وہ چیز جس پر علانیہ نکاح کیا ہے خفیہ قرار داد کی جنس سے برخلاف ہو پس اگر دونوں اس خفیہ قرار داد پر
اتفاق نہ کریں تو مہر وہی ہو گا جو علانیہ بندھا ہے اور اگر خفیہ قرار داد پر اتفاق کیا تو نکاح بعوض مہر مثل کے منقذ
ہو گا۔ اور اگر عورت مرد نے خفیہ قرار داد کر لی کہ مہر دینار بن مگر ظاہر میں اس شرط پر نکاح کر لیا ہے کہ عورت کے
واسطے کچھ مہر نہیں تو مہر وہی دینار ہو گئے جس پر خفیہ قرار داد ہو گئی ہے اور اگر علانیہ اس شرط پر نکاح کیا کہ اس عورت
کا مہر دینار ہو گئے یا علانیہ فقط نکاح کر لیا اور مہر سے سکوت کیا تو دونوں صورتوں میں مہر مثل پر نکاح منقذ ہو گا
وجہ دوم آنکہ دونوں نے خفیہ کسی قدر مہر پر عقد کر لیا پھر علانیہ اس سے زیادہ مہر کا قرار کیا پس اگر دونوں نے اتفاق
کیا کہ ہم نے خفیہ اس قدر مہر پر عقد کیا ہے اور شاہد کر لے کہ علانیہ زیادتی فقط سنانے کے واسطے ہو تو مہر وہی ہو گا جو
خفیہ عقد کے وقت مذکور ہوا ہے اور اگر دونوں نے اس امر کے شاہد نہ کر لے کہ علانیہ جو زیادتی ہے وہ سنانے کے
واسطے تھی تو شرع مختصر بطحا دی میں یہ کہ بنا بر قول امام اعظم کے اور امام محمد کے مہر وہی ہو گا جو علانیہ مذکور ہوا ہے
اور یہ زیادتی پہلے مہر پر یا دتی شمار ہو گی خواہ اول کی جنس سے ہو یا خلافت جنس ہو مگر فرق یہ ہو گا کہ اگر خلافت
جنس ہو تو جو عقد علانیہ مذکور ہوا ہے وہ سب مہر اول پر زیادہ قرار دیا جائیگا اور اگر اول کی جنس سے ہے تو جو عقد
مہر اول سے زائد ہے اسی قدر زیادہ زیادتی شمار کیا جائیگا۔ اور شیخ الاسلام نے ذکر فرمایا کہ اگر دونوں نے خفیہ
ہزار درم پر عقد کیا اور ظاہر میں علانیہ اس کے خلافت ظاہر کیا پھر دونوں میں جھگڑا ہوا اور شوہر نے کہا کہ ظاہر میں
جو میں نے اس کے واسطے اقرار کیا وہ ہزل تھا مقصود نہ تھا اور عورت نے کہا کہ نہیں بلکہ مقصد وجہ تھا تو عورت
قول قبول ہو گا اور مہر وہی ہو گا جو علانیہ ٹھہرا ہے لیکن اگر شوہر اپنے دعویٰ کی گواہی لائے تو گواہ قبول ہو گا
یہ ذخیرہ میں ہے تو میں فصل مہر کے تلف ہو جانے اور استحقاق میں لے جانے کے بیان میں۔ اگر عورت کسی
معین چیز پر نکاح کیا اور وہ سب ذکر نیسے پہلے تلف ہو گئی یا استحقاق میں لے لی گئی پس اگر یہ چیز مثلی چیز دین میں سے
ہو تو شوہر سے اس کے مثل لے لیگی ورنہ اس کی قیمت لیگی یہ محیط میں ہے۔ اس طعن اگر مال معین جو مہر ٹھہرا ہے
عورت نے شوہر کو تہہ کر دیا پھر وہ استحقاق میں لیا گیا تو اس کی قیمت شوہر سے واپس لیگی یہ ظہیر میں ہے اور اگر

ایسا دار جو مقرر دیا گیا ہو ہمین سے نصف پر کسی شخص نے اپنا استحقاق ثابت کر کے لے لیا تو عورت کو اختیار ہوگا چاہے باقی کو لے اور نصف قیمت لے اور چاہے پوری قیمت لے اور اگر مرد نے قبل دخول کے اسکو طلاق دیدی تو عورت کو فقط باقی نصف ملے گا یہ محیط سترہ مین ہے۔ اور اگر کسی عورت سے اس عورت کے باپ پر جو شوہر کا مملوک سے نکاح کیا تو باپ مذکور آزاد ہو جائیگا اور اگر باپ پر کسی شخص نے استحقاق ثابت کر کے لے لیا پھر عورت کا شوہر اسکے باپ کا مالک ہو گیا پس اگر مرد مرد پر اس عورت کے واسطے اسکے باپ کی قیمت کا حکم قاضی کی طرف سے ثابت نہیں ہوا ہی تو عورت مذکورہ کو سولے اپنے باپ کے اور کچھ نہ ملے گا اور وہ ملتے ہی فوراً آزاد ہو جائیگا اور اگر شوہر پر عورت کے واسطے قیمت کا حکم ہونے کے بعد شوہر اسکا مالک ہوا تو عورت مذکورہ اپنے باپ کو نہیں لے سکتی ہے اور صورت اول مین جب شوہر اسکا مالک ہوا ہی تو عورت مذکورہ بدون حکم قاضی یا بدون ہرنگی شوہر کے اسکی مالک نہیں ہو سکتی ہے اور شوہر کو اختیار ہوگا کہ جب تک قاضی نے حکم نہیں کیا ہے یا مرد نے عورت کو سپرد نہیں کیا تب تک شوہر جو چاہے اسکو تصرف کرے یہ طہیر مین ہے۔ اور اگر کسی عورت سے کسی غیر کے غلام پر نکاح کیا یا اپنے غلام پر نکاح کیا مگر یہ غلام استحقاق مین لے لیا گیا پس اگر وہ شخص جو اس غلام کا مستحق ہو اسنے ابادت نہ دی تو شوہر پر اس غلام کی قیمت واجب ہوگی اور اگر شوہر پر قیمت دینے کا حکم ہونے سے پہلے کسی سبب سے یہ غلام پھر شوہر کی ملک مین آگیا تو اسکو حکم دیا جائیگا کہ بعینہی غلام عورت کو سپرد کرے یہ عتاب مین ہے۔

دسویں فصل مہر مہر کرنے کے بیان مین۔ عورت کو اختیار ہوگا کہ اسکے مہر کا جو مال شوہر پر آتا ہے خواہ مرد نے اسکے ساتھ دخول کیا ہو یا نہ کیا ہو وہ اپنے شوہر کو مہر کرے اور عورت کے ادلیا مین سے خواہ باپ ہو یا کوئی اور جو کسی کو عورت پر اعتراض کرنے کا اختیار نہیں ہے یہ شرح طحاوی مین ہے۔ اور عامہ علماء کے نزدیک باپ کو یہ اختیار نہیں ہے کہ اپنی دختر کا مہر مہر کرے یہ بدائع مین ہے۔ اور مولیٰ کو یہ اختیار ہے کہ اپنی باندی کا مہر اسکے شوہر کو مہر کرے اور اسطرح چاہے اپنی مدبرہ باندی یا ام ولد کا مہر مہر کرے اور اگر باندی مکانہ ہو تو اسکا مہر اسی کا ہوگا اور اگر مولے اسکے مہر کرنا چاہے تو صحیح ہوگا اور اگر مکانہ کے شوہر نے اسکے مہر اسکے مولے کو دیدیا تو بری ہوگا یہ شرح طحاوی مین ہے۔ اور اگر زید مرگیا اور اسکی جہر دے اسکے مہر اسکو مہر کیا تو جائز ہے۔

اگر عورت نے طلاق کی حالت مین جبکہ اسکی جان پر بن آئی تھی تو شوہر کو مہر مہر کیا پھر جائز ہوئی اور مرگئی تو مہر صحیح نہیں ہے یہ سر اجیہ مین ہے۔ اور اگر میت کی جہر دے دار ثانی میت کو اپنا مہر مہر کیا تو بھی جائز ہے اور اگر عورت نے کسی شرط پر اپنا مہر مہر کیا پس اگر شرط پائی گئی تو جائز ہے اور اگر شرط نہ پائی گئی تو مہر جیسا تھا ویسا ہی عہد کرے گا یہ تاتار خانیہ مین ہے۔ اور اگر عورت سے ہزار درم پر نکاح کیا اور عورت نے ہزار درم وصول کر لیے پھر شوہر کو مہر کر دے پھر شوہر نے قبل دخول کے اسکو طلاق دی تو شوہر اس عورت سے پانچ سو درم واپس ملے گا اور اسطرح اگر مہر کوئی کیلی یا وزنی چیز ہو جو نصف بیان کر کے ذمہ رکھ لی ہے تو بھی یہی حکم ہے کیونکہ وہ متین

سے بچہ پیدا ہونے کا وقت ۱۲ م عہد اور کچھ اختیار ہوگا ۱۲ م عہد لینے اور پانچ سو درم ملے گا ۱۲

نہیں ہے۔ اور اگر عورت نے ہزار درم پر قبضہ نہ کیا اور بد دن قبضہ کے شوہر کو ہمہ کرنے پر مرد نے قبل دخول کے اسکو طلاق دیدی تو دونوں میں سے کوئی دوسرے سے کچھ واپس نہیں لے سکتا ہے۔ اور اگر اس نے پانچ سو درم وصول کر کے پھر لوٹے ہزار درم ہمہ کیے یعنی مقبوضہ وغیرہ مقبوضہ یا فقط باقی ہمہ کیے پھر شوہر نے قبل دخول کے اسکو طلاق دیدی تو امام اعظم کے نزدیک دونوں میں سے کوئی دوسرے سے کچھ واپس نہیں لے سکتا ہے۔ اور اگر عورت نے ہزار درم کے نصف سے کم ہمہ کیے اور باقی سب وصول کر لیے تو ایسی صورت میں امام رحمہ اللہ کے نزدیک عورت سے نصف تک جقدر چاہیے ہے وہ لیکر پورا کر لے گا یہ ہدایہ میں ہے۔ متقی میں ابراہیم کی روایت سے امام محمد سے مروی ہے کہ اگر لوٹے ہزار درم عورت کو دیدیے پھر عورت نے ہزار درم پر اس سے خلع کیا قبل اسکے کہ عورت کے ساتھ دخول واقع ہو تو قیاساً عورت سے پانچ سو درم واپس لے لے گا اور استحساناً کچھ واپس نہ لے گا یہ محیط میں ہے۔ اور اگر عورت سے مثل عروض وغیرہ ایسی چیز پر جو معین کر کے سے متعین ہو جاتی ہو نکاح کیا پھر عورت نے اس چیز پر قبضہ کرنے کے بعد یا اس سے پہلے یہ چیز تمام یا آدھی شوہر کو ہمہ کر دی پھر قبل دخول کے شوہر نے اسکو طلاق دیدی تو عورت سے کچھ واپس نہ لے گا اور اگر عورت سے کسی حیوان یا عروض پر جبکہ نصف بیان کر کے اپنے ذمہ رکھا ہو نکاح کیا تو بھی ایسی صورت میں ہی حکم ہے۔ مگر ذی الکافی خواہ عورت نے اس پر قبضہ کر لیا ہو یا نہ کیا ہو یہ کفایہ میں ہے۔ اور اگر عورت نے شوہر کے سولے کسی جنبی کو اپنا مہر بہ کیا اور اسکو وصول کر لینے پر مسلط کر دیا پھر اس نے وصول کر لیا پھر شوہر نے قبل دخول کے اسکو طلاق دیدی تو نصف مہر عورت سے واپس لے گا اور اگر عورت نے مہر پر قبضہ کر کے کسی کو جو جنبی ہو ہمہ کیا پھر اس جنبی نے شوہر کو ہمہ کیا پھر شوہر نے قبل دخول کے عورت کو طلاق دیدی تو نصف مہر عورت سے واپس لے گا خواہ مہر مال دین ہو جو معین کرنے سے متعین نہیں ہوتا ہی یا اس کے برعکس مال عین ہو یہ محیط میں ہے۔ اور اگر عورت نے مال مہر شوہر کے ہاتھ فروخت کیا یا بعوض ہمہ کیا پھر شوہر نے قبل دخول کے اسکو طلاق دیدی تو شوہر اس سے نصف مال مذکور کے مثل واپس لے گا اگر مال مذکور مثلی ہو یا نصف قیمت واپس لے گا اگر مثلی نہ ہو بلکہ قیمتی ہو پھر اگر عورت نے قبل قبضہ کے فروخت کیا ہو تو اور بیع کی نصف قیمت لے گا اور اگر بعد قبضہ کے فروخت کیا ہو تو روز قبضہ کی نصف قیمت لے لے گا یہ بدائع میں ہے۔ ایک مرد نے اپنی مطلقہ عورت سے کہا کہ اب میں تیرے ساتھ نکاح نہ کر دے گا جب تک تو اپنا مہر جو تیرا مجھ پر ہے مجھے ہمہ نہ کرے پس اس نے اپنا مہر بدین شرط ہمہ کیا کہ شوہر اس سے نکاح کرے پھر شوہر نے اس سے نکاح کرنے سے انکار کیا تو مہر مذکور شوہر پر باقی رہ گیا خواہ شوہر اس سے نکاح کرے یا نہ کرے یہ خلاصہ میں ہے۔ اور شیخ رحمہ اللہ سے دریافت کیا گیا کہ ایک مرد نے اپنی عورت سے کہا کہ تو مجھے اپنے مہر سے بری کر دے تاکہ میں تجھے اس قدر ہمہ کر دوں پس عورت نے کہا کہ میں نے کچھ بری کر دیا پھر شوہر نے اسکو ہمہ کرنے سے انکار کیا تو مہر اُس پر بحال باقی رہ گیا جو عورت سے ایک عورت نے انکار کیا کہ وہ بالغہ ہے اور اپنا مہر اپنے شوہر کو ہمہ کر دیا تو مشائخ نے فرمایا کہ شکا قد دیکھا جائے اگر بالغہ عورتوں کا

قد ہو تو اسکا اقرار صحیح ہوگا جسے کہ اگر اُسکے بعد اسے کہہ کر کہ میں اسوقت بالغ نہ تھی تو اُسکا قول قبول نہوگا اور اگر قد بالغہ عورتوں کا قد ہو تو اُسکا اقرار صحیح نہوگا۔ اور شیخ رحمہ اللہ نے فرمایا کہ قاضی کو ایسے معاملہ میں احتیاط کرنی چاہیے اور عورت سے اُسکا سن دریافت کرے اور پوچھے کہ تو نے کیونکر یہ بات جانی ہے جیسے طفل کی صورت میں مشائخ نے فرمایا ہے کہ اگر وہ اپنے بالغ ہونے کا اقرار کرے تو قاضی احتیاط کے واسطے اُس سے وجہ دریافت کرے یہ قتائے قاضیان میں ہے۔ جو رو و مرد نے یہ مہر میں اختلاف کیا کہ جو رو نے کہا کہ میں نے اس شرط سے یہ کیا تھا کہ تو مجھے طلاق نہ دے اور مرد نے کہا کہ تو نے بغیر شرط کے یہ کیا ہے تو قول عورت کا قبول ہوگا یہ فقیہ میں ہے۔ گیارہویں فصل عورت سے نکاح آپ کو بوجہ مہر کے روکنے اور مہر میں میعاد مقرر کرنے اور اُسکے متعلقات کے بیان میں۔ ہر ایسی صورت میں کہ مرد نے عورت کے ساتھ دخول کر لیا ہو یا خلوت صحیح ہو گئی ہو اور تمام مہر متاکد ہو گیا ہو اگر مہر معجل وصول پانے کے واسطے عورت اپنے آپ کو روکے اور مرد سے باز رہے تو امام اعظم کے نزدیک عورت کو ایسا اختیار ہے اور ائمہین صاحبین نے اختلاف کیا ہے اور سیطرے باہر نکلنے اور سفر کرنے اور حج نفل کے واسطے جانے سے امام اعظم کے نزدیک منع ہے کیونکہ ایسی صورت میں کہ باہر نکلنا حد سے گذرنا ہو یا ہودہ ہو اور جب تک عورت نے اپنے نفس کو شوہر کے سپرد نہیں کیا ہے تب تک بالاجماع اسکو ایسا اختیار ہے اور سیطرے اگر مغیرہ یا مجنونہ کے ساتھ دخول کر لیا یا زبردستی باکرہ ایسا کر لیا تو بھی اسکے باپ کو اختیار ہے کہ اُسکو روک رکھے یا نکاح کر لے واسطے اُسکا مہر معجل وصول کرے یہ عتاب میں ہے۔ اور اگر شوہر نے عورت کی رضامندی کے ساتھ اُس سے دخول کر لیا یا خلوت کی تو بنا بر قول امام اعظم کے عورت کو اختیار ہوگا کہ اپنے آپ کو شوہر کے ساتھ سفر میں جانے سے روکے تا آنکہ پورا مہر وصول کرے یہ بنا بر جواب کتاب کے ہے اور ہمارے دیار کے عرف کے موافق تا آنکہ مہر معجل وصول کرے اور صاحبین نے فرمایا کہ اُسکو یہ اختیار نہیں ہے اور شیخ امام فقیہ زادہ ابو القاسم سفر کرنے میں موافق قول امام اعظم کے فتوے دیتے تھے اور اپنے آپ کو مرد سے روکنے میں صاحبین کے قول پر فتوے دیتے تھے اور ہمارے بعض مشائخ نے امام صفار کا اختیار پسند کیا ہے یہ محیط میں ہے اور جب مرد نے اُسکو اُسکا مہر ادا کیا تو جہان چاہے لیجائے اور ہیبت سے مشائخ کے نزدیک یہ حکم ہے کہ ہمارے زمانہ میں شوہر اُسکو سفر میں نہیں لیجاسکتا ہے اگرچہ اُسکا مہر ادا کر دیا ہو لیکن گانوں میں چاہے لیجائے اور اسی پر فتوے ہے اور اُسکو اختیار ہے کہ گانوں سے شہر میں لیجائے یا ایک گانوں سے دوسرے گانوں میں لیجائے یہ کافی میں ہے۔ اگر ایک شخص نے اپنی دختر باکرہ بالغہ کا نکاح کر دیا پھر اپنے چاہا کہ اس شہر کو چھوڑ کر اپنے عیال کے دوسرے شہر میں جائے تو اُسکو اختیار ہوگا کہ دختر مذکورہ کو اپنے ساتھ لیجائے اگرچہ شوہر اسپر انہی نو بشرطیکہ شوہر نے اسکا مہر ہنوز ادا نہ کیا ہو اور اگر مہر ادا کر چکا ہو

تو بدوین رضامندی شوہر کے باپ کو اسکے لیجانے کا اختیار نہیں ہے یہ محیط میں ہے۔ اگر مرد نے سب مہر دیدیا ہو مگر ایک دم رہ گیا ہو تو عورت کو اختیار ہوگا کہ اپنے نفس کو شوہر سے روکے اور شوہر کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ جو کچھ عورت نے وصول کر لیا ہو اسکو واپس کرے یہ سراج الاملج میں ہے۔ ایک دختر صغیرہ بیابھی گئی اور وہ مہر وصول ہونے سے پہلے شوہر کے بیان چلی گئی تو جسکو قبل نکاح کے اسکے روکنے کا اختیار تھا اسی کو اب بھی اختیار ہوگا کہ وہاں سے لاکر اپنے گھر میں رکھے اور نکلتے سے منع کرے تا آنکہ اسکا شوہر اسکا مہر اس شخص کو دیدے جو قبضہ کرتے اور وصول کرنے کا اختیار رکھتا ہے یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے اور اگر چاہے اپنی بھتیجی صغیرہ کا مہر سے پر نکاح کیا اور اسکو شوہر کے سپرد کر دیا اور بہت روز تمام مہر وصول نہیں پایا ہو تو سپرد کرنا فاسد ہے اور وہ اپنے گھر واپس کر دیا کیسی یہ تجنیس و مزید میں ہے۔ اور باپ اپنے اگر اپنی دختر کا مہر وصول کر لینا چاہا تو عورت مذکورہ کا حاضر ہونا شرط نہیں ہے۔ اور اگر شوہر نے باپ سے عورت کے سپرد کرنے کا مطالبہ کیا پس اگر عورت اسکے گھر میں موجود ہو تو باپ پر اسکا سپرد کر دینا واجب ہے اور اگر موجود نہ ہو اور نہ باپ اسکے سپرد کرنے پر قادر ہو تو باپ کو مہر کے وصول کرنے کا بھی اختیار نہ ہوگا اور اگر عورت اپنے باپ کے گھر میں ہو ولیکن شوہر نے اطمینان نہ کیا کہ وہ سپرد کر دینگا اور باپ کی طرف سے بدگمان ہوا تو قاضی اس عورت کے باپ کو حکم کرے گا کہ باپ اس مہر کی بابت شوہر کو کفیل بنے اور شوہر کو حکم کرے گا کہ مہر اسکے سپرد کرے اور اگر مہر کی کالش شرکوفہ میں دائر ہوئی اور عورت شہر بصرہ میں ہو تو باپ کو یہ تکلیف نہ دی جائیگی کہ دختر کو کوفہ میں لائے بلکہ شوہر سے کہا جائیگا کہ مہر اسکو دیکر اسکے ساتھ بصرہ میں جا کر وہاں سے عورت کو لے لے یہ محیط سرخسی میں ہے۔ اور اگر گواہوں نے مہر بھیل کی مقدار بیان کی تو اسی قدر بھیل قرار دیا جائیگا اور اگر کچھ نہ بیان کیا تو عقد کے مہر مذکور کو اور عورت کو دیکھا جائیگا کہ ایسی عورت کے واسطے اس مہر سے کس قدر بھیل ہوتا ہے پس جو رسل قرار پائے وہی بھیل قرار دیا جائیگا اور چارم حصہ یا پنجم حصہ وغیرہ کی کوئی تقدیر نہ ہوگی بلکہ عرف و رواج پر نظر رکھی جائیگی اور اگر اولیاء عورت نے عقد میں پورے مہر کا بھیل ہونا شرط کر لیا تو پورا مہر بھیل قرار دیا جائیگا اور عرف و رواج ترک کیا جائیگا یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ اور اگر شوہر نے عورت کے ہاتھ مہر کے عوض کوئی متاع فروخت کی ہو تو عورت کو اختیار ہے کہ متاع مذکور پر قبضہ کرنے تک اپنے آپ کو شوہر سے روکے۔ اور امام ابو یوسف نے فرمایا کہ اگر عورت نے مہر کے درم وصول کیے ولیکن یہ درہم نہ پورے ہوئے یا ایسے درم ہیں کہ انکار رواج و طہن نہیں ہے تو جب تک بدل نہ دیوے تب تک اسکو اپنے آپ کو روکنے کا اختیار ہے۔ اور اگر شوہر نے عورت کے ساتھ برضامندی دخول کر لیا پھر عورت نے مہر مقبوضہ کو زیوف وغیرہ خراب یا مایعوت نے جو متاع شوہر سے خریدی اور قبضہ میں کر لی تھی اسکو بعد دخول برضامندی ہونے کے کسی مدعی نے استحقاق ثابت کر کے اپنی ملک میں لیا تو عورت کو یہ اختیار نہیں ہے کہ شوہر سے اپنے نفس کو روکے یہ محیط میں ہے اور تھقی میں ہے کہ اگر

مہر فی الحال دینا ٹھہرا ہو پھر عورت نے شوہر پر اپنے ایک قرض خواہ کو حوالہ کر دیا یعنی اُترائی کر دی تو عورت کو اختیار ہے کہ جب تک قرض خواہ مذکور یہ مال وصول نہ کرے تب تک اپنے نفس کو شوہر سے روکے اور اگر شوہر نے مہر معجل کے واسطے عورت کو اپنے کسی قرض دار پر حوالہ کیا یعنی اُترائی کر دی بدین شرط کہ شوہر کو مہر سے بری کر دے تو استحساناً شوہر کو عورت کے ساتھ دخول کرنے کا اختیار نہیں ہے تا وقتیکہ عورت قرض دار مذکور سے مال مہر وصول نہ کرے یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور اگر مہر معجل ہو کہ اسکی میعاد معلوم ہو پھر میعاد آگئی تو بنا بر اصل امام اعظم و امام محمد کے عورت کو یہ اختیار نہیں ہے کہ مہر مذکور وصول کر لینے تک اپنے آپ کو شوہر سے روکے یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر کسی عورت نے ہزار درہم پر بعدہ ایک سال نکاح کیا پھر شوہر نے سال سے پہلے عورت سے دخول کرنا چاہا قبل اسکے کہ عورت کو کچھ مہر دے پس اگر شوہر نے شرط کر لی ہے کہ قبل سال کے اسکے ساتھ دخول کرے گا تو شوہر کو یہ اختیار ہوگا اور بلا خلاف عورت اسکو منع نہیں کر سکتی ہے یہ جو اہر اخلاطی میں ہے اور اگر یہ شرط نہ کر لی ہو تو امام محمد نے فرمایا کہ مثل بیع کے شوہر کو وطی کرنے کا اختیار ہوگا اور امام اُستاد ظہیر الدین اسی پر فتویٰ دیتے تھے اور امام ابو یوسف نے فرمایا کہ اسکو یہ اختیار نہیں ہے اور اسی پر صدر شہید فتویٰ دیتے تھے یہ خلاصہ میں ہے۔ اور اگر مہر معجل ادا کرنے سے پہلے وطی کر نیکی شرط کر لی ہو تو شرط صحیح ہے اور اگر مہر معجل قرار پایا ہو پھر مہر معجل کر دیا تو امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ عورت کو روکنے کا اختیار حاصل ہوگا یہ عتاقیہ میں ہے۔ اگر بعض مہر معجل اور بعض میعاد دی ہو اور اُسے معجل سب وصول کر لیا یا بعد عقد قرار پانے کے بالاتفاق مہر میعاد کی کر دیا جسکی مدت معلوم ہے تو دونوں صورتوں میں عورت کو اپنے نفس کے روکنے کا اختیار حاصل ہوگا اور بنا بر قول امام ابو یوسف کے میعاد آنے پر مہر وصول کر لینے تک عورت کو اپنے روکنے کا اختیار ہوگا یہ شرح جامع مغیرہ قاہنیخان میں ہے۔ اور اگر عقد میں یہ قرار دیا کہ یہ نصف مہر معجل ہے اور نصف مہر معجل ہے جیسے ہمارے ملک میں عادت جاری ہے مگر میعاد ہی مہر کی مدت ذکر نہیں فرمائی تو اس میں مشائخ نے اختلاف کیا ہے بعض نے فرمایا کہ میعاد جائز ہوگی اور تمام نے احوال دینا واجب ہوگا اور بعضوں نے کہا کہ میعاد جائز ہوگی اور اسی میعاد جدائی واقع ہونے کے وقت پر معمول ہوگی یعنی اولے بعض مہر کا وقت وہ ہوگا جب دونوں میں سبب موت یا طلاق کے جدائی واقع ہو اور امام ابو یوسف سے بعضی ایسی روایت آئی ہے جو اس قول کی مؤید ہے یہ بدائع میں ہے۔ اور اس امر میں کسی کا خلاف نہیں ہے کہ مہر کے ادا کی میعاد معلوم مثل ایک مہینہ یا ایک سال وغیرہ کے مقرر کرنا صحیح ہے اور اگر انتہا معلوم نہ ہو تو ایسی مدت کی میعاد ہونے میں مشائخ کا اختلاف ہے بعضوں نے فرمایا کہ صحیح ہے اور یہی قول صحیح ہے اور جو ہے کہ انتہا سے مدت خود ہی معلوم یعنی طلاق یا موت کا وقت ہے آیا تو نہیں دیکھتا ہے کہ بعض مہر کا میعاد ہی ہونا صحیح ہے

سے قال المترجم اس شرط سے فائدہ ہے کہ حال تمام ہو جس کی کوئی وجہ نہ ہو اگر حال میں مہر کی برت نہ ہو تو وہ حال نہیں بلکہ کفالم ہو تا ہے ۱۱ منہ

ہوتا ہو اگرچہ تصریح کسی مدت معلومہ کی نہ ہو یہ محیط میں ہو۔ اور اگر طلاق رجعی واقع ہوئی تو میعاد ہی مہر نے اکمال واجب الادا ہو جاتا ہے اور اگر بعد اسکے عورت سے مراجعت کر لی تو پھر یہ مہر جو نے اکمال واجب الادا ہو گیا ہو میعاد ہی نہ ہو جائیگا ایسا ہی استاد امام ظہیر الدین نے فتوے دیا ہے یہ خلاصہ میں ہے۔ اور اگر نفوذ یا اللہ تعالیٰ عورت مرتد ہو گئی پھر مسلمان ہوئی اور نکاح پر مجبور کی گئی پس آیا باقی مہر کا مطالبہ کر سکتی ہے یا نہیں تو اس میں مشائخ کا اختلاف ہے یہ محیط میں ہے اور مفتی میں لکھا ہے کہ اگر کسی عورت سے ایک کپڑے پر جسکا وصف بیان کر کے کسی میعاد پر ادا کرنے کی شرط سے نکاح کیا پھر جب میعاد آئی تو عورت نے شوہر کا ایک کپڑا اسی صفت کا غصب کیا تو یہ مہر کا قصاص ہو جائیگا یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور اگر ایک شخص نے ایک عورت سے چند کپڑوں پر جسکا وصف مع طول و عرض و وقعت بیان کر کے لینے دے رکھے ہیں بشرط کسی میعاد پر ادا کرنے کے نکاح کیا پھر ان کپڑوں کے عوض انکی قیمت عورت کو دی تو عورت کو اختیار ہوگا کہ قیمت قبول نہ کرے اور اگر اسکے واسطے کوئی میعاد نہ ٹھہری ہو تو عورت اسکی قیمت لینے سے انکار نہیں کر سکتی ہے یہ ظہیر میں ہے۔ ایک شخص ایک عورت سے ہزار درم پر اس شرط سے نکاح کیا کہ اس میں جو کچھ مجھ سے بن پڑے ادا کر دے گا اور جو باقی رہ جائے وہ ایک سال کے ختم پر ادا کر دے گا تو پچیس ہزار درم میعاد ہی بوجہ ایک سال ہونگے لیکن اگر درمیان میں عورت گواہ قائم کرے کہ اسکی قدرت و دسترسی میں سب مہر یا تقوڑا آ گیا ہے تو جعفر کے گواہ قائم کرے اسقدرے سکتی ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ ایک عورت نے اپنی دختر صغیرہ کا نکاح کر دیا اور اسکا مہر وصول کر لیا پھر وہ دختر بالغہ ہوئی پس اگر اسکی ماں اسکی وصیہ تھی تو اسکو اپنی ماں سے مہر کا مطالبہ کرنے کا اختیار ہوگا شوہر سے مطالبہ نہیں کر سکتی ہے اور اگر اسکی ماں اسکی وصیہ نہ ہو تو عورت کو شوہر سے مطالبہ کرنے کا اختیار ہوگا پھر اسکا شوہر اسکی ماں سے واپس لے لے گا۔ اور یہی حکم سوائے باپ دادا کے باقی اولیاء کے حق میں ہے۔ ایک شخص نے اپنی دختر کا مہر شوہر سے وصول کیا پھر دعوائے کیا کہ پھر میں نے اسکو واپس کر دیا ہے پس اگر عورت یا کمرہ ہو تو بدون گواہوں کے اسکی تصدیق نہ ہوگی اور اگر ثیمہ ہو تو تصدیق کی جائیگی یہ محیط منہرجی کے باب النکاح الصغیر و الصغیرہ میں ہے۔ اور باپ دادا و قاضی کو باکرمہ کے مہر وصول کر لینے کا اختیار ہے۔ خواہ باکرمہ مذکور صغیرہ ہو یا بالغہ لیکن اگر باکرمہ بالغہ ہو اور اسنے وصول کوئیے مانعت کر دی تو مانعت صحیح ہے اور باپ دادا و قاضی کے سوائے کسی دوسرے کو یہ اختیار نہیں ہے اور وصی کو صغیرہ کے مہر کی نسبت ایسا اختیار ہے اور بالغہ عورت کو مہر وصول کر نیکا استحقاق خود حاصل ہوتا ہے کسی دوسرے کو حاصل نہیں ہوتا ہے۔ اور اگر باپ نے اقرار کیا کہ میں نے اس دختر کا مہر اسکی صغیرہ میں وصول پایا ہے حالانکہ دختر مذکورہ اقرار کے وقت صغیرہ ہی تو اسکے اقرار کی تصدیق ہوگی اور اگر باپ کے اقرار کے وقت یہ دختر بالغہ ہو تو باپ کے سوا تو نہ وقت یعنی مرتبہ مثلاً تزیب باریک اسلے درجہ کی یا درمطہ یا رنجی اسقدر تارہین یا دیباچ فی سیر اس قدر

اقرار کی تصدیق ہوگی اور دختر مذکورہ کے شوہر کے واسطے باپ کچھ ضامن ہوگا اس واسطے کہ شوہر نے اسکی تصدیق کی ہے لیکن اگر باپ نے اس شرط سے وصول کیا ہو کہ اسکی دختر مہر سے بری کرے تو حکم اسکے برخلاف ہے یہ عتابہ میں ہے۔ ایک شخص نے ایک عورت بالغہ سے نکاح کیا اور اسکے باپ کو اسکے مہر کے عوض ایک زمین دی پھر جب اسکو خبر ہوئی تو اسے کہا کہ میں اپنے باپ کے فعل پر پشیمانی نہیں ہوتی ہوں تو اس میں دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ ایسا معاملہ ایسے شہر میں واقع ہوا جہاں مہر کے عوض زمین دینے کا رواج نہیں ہے دوم آنکہ ایسے شہر میں ہوا جہاں ایسا رواج ہے پس پہلی صورت میں جائز ہوگا خواہ عورت یا کرہ ہو یا ثیبہ ہو اور دوسری صورت میں جائز ہوگا اور یہ سب اس صورت میں ہے کہ عورت بالغہ ہو اور اگر وہ نابالغہ ہو اور باپ مقررہ مہر میں زمین لی اور یہ زمین مہر کے برابر نہیں ہے پس اگر یہ معاملہ ایسے شہر میں واقع ہوا جہاں یہ رواج نہیں ہے کہ لوگ زمین کو دو چند قیمت پر لیتے ہیں تو جائز ہوگا اور اگر ایسے شہر میں ہو کہ جہاں یہ رواج ہے کہ لوگ مہر میں زمین کو دو چند قیمت پر لیتے ہیں تو جائز ہوگا۔ اور اگر دختر ایسی چھوٹی ہے کہ شوہر اس سے استمتاع حاصل نہیں کر سکتا ہے تو بھی باپ کو اختیار ہے کہ شوہر سے اسکے مہر کا مطالبہ کرے یہ تجنیس و مزید میں ہے بارہویں فصل مہرین شوہر و جوہر کے اختلاف کرنے کے بیان میں اگر نکاح قائم ہونے کی حالت میں شوہر و جوہر دونوں نے مقدار مہر میں اختلاف کیا تو امام عظیم و امام محمد کے نزدیک اس عورت کا مہر مثل حکم قرار دیا جائیگا پس اگر مہر مثل ان دونوں میں سے کسی کے قول کا شاہد ہو تو اسی کا قول بدین طور کہ وہ دوسرے کے دعوے پر قسم کھائے قبول ہوگا۔ پس اگر شوہر کے کہا کہ مہر ہزار درم ہے اور عورت کے کہا کہ دو ہزار درم ہے اور اسکا مہر مثل ہزار درم یا کم ہے تو شوہر کا قول قبول ہوگا مگر اس قسم کے ساتھ کہ والدین نے اس سے دو ہزار درم پر نکاح نہیں کیا پس اگر شوہر نے قسم سے انکار کیا تو زیادتی بہ سبب نکاح کے ثابت ہو جائیگی اور اگر قسم کھائی تو ثابت ہوگی اور اگر دونوں میں سے کسی نے گواہ قائم کیے تو اس کے گواہوں پر حکم دیا جائیگا اور اگر دونوں نے گواہ قائم کیے تو عورت کے گواہوں پر حکم ہوگا۔ اور اگر عورت کا مہر مثل دو ہزار درم یا زیادہ ہو تو عورت کا قول قبول ہوگا مگر ساتھ ہی قسم لیا جائیگی کہ والدین نے ہزار درم پر نکاح نہیں قبول کیا ہے پس اگر عورت نے قسم نہ کھائی تو ہزار درم پر ہونا ثابت ہوگا اور اگر قسم کھائی تو عورت کو دو ہزار درم ملینگے جس میں ایک ہزار مہر سے ہونگے جس میں مرد کو کچھ خیار ہوگا اور ایک ہزار حکم مہر مثل ہونگے جس میں مرد کو اختیار ہوگا چاہے اسکے عوض درم دیکھ یا دینار سے ادا کرے اور دونوں میں سے جس نے گواہ قائم کیے اسکے گواہوں پر حکم ہوگا اور اگر دونوں نے گواہ قائم کیے تو شوہر کے گواہوں پر حکم ہوگا اور اگر اسکا مہر مثل ایک ہزار یا پانچ سو درم ہوں تو دونوں سے باہم قسم لیا جائیگی پس اگر شوہر نے قسم سے انکار کیا تو دو ہزار درم اسکے ذمہ لازم ہونگے کہ یہ سب بطریق تسمیہ ہونگے سلفہ شاہد ہو مثلاً مہر مثل ہزار درم ہے اور عورت نے اسقدر دعوے کیا اور شوہر نے کہا کہ پانچ سو درم ہے تو عورت کا قول قبول ہے لیکن قسم کھادے کہ میں پانچ سو درم پر نہیں ہوتی تھی ۱۷ سلفہ تسمیہ یعنی یہی مہر ہے ہوا ہے اور اس میں سے کچھ حکم مہر مثل ہوگا ۱۸

اور اگر عورت نے قسم سے انکار کیا تو ایک ہزار درم کا حکم دیا جائیگا اور اگر دونوں قسم کھائے تو ایک ہزار پانچ سو درم کا حکم دیا جائیگا جس میں سے ایک ہزار درم بطریق تسمیہ ہونگے اور پانچ سو درم حکم ہر اشل ہونگے اور پانچ سو درم میں شوہر کو اختیار ہوگا چاہے دینار سے اور اگر چاہے درم سے اور دونوں میں سے جو گواہ قائم کرے گا اسکے گواہ قبول ہونگے اور اگر دونوں نے گواہ قائم کیے تو ایک ہزار پانچ سو درم کا حکم دیا جائیگا جس میں سے ہزار درم بطریق تسمیہ ہر اور پانچ سو درم بطریق اعتبار ہر اشل ہونگے یہ قتلے و قاتلینان میں ہے اور شیخ ابو بکر رازی نے فرمایا کہ باہمی قسم فقط ایک صورت میں ہے کہ جب ہر اشل دونوں میں سے کسی کے قول کا شاہد نہ ہو اور اگر ہر اشل دونوں میں سے کسی کے قول کا شاہد ہو تو قول کسی کا مقبول ہوگا جس کا ہر اشل شاہد ہو مگر اس سے دوسرے کے دعوے پر قسم لی جائیگی اور دونوں سے باہمی قسم لینے ہر ایک کے دوسرے کے دعوے پر قسم نہ لی جائیگی اور یہی صحیح ہے یہ شرح جامع صغیر فاضل خان میں ہے اور شیخ کرغنی نے ذکر فرمایا کہ اگر دونوں کے پاس گواہ نہ ہوں تو پہلے دونوں سے باہمی قسم لی جائیگی پھر اگر دونوں قسم کھائے تو امام عظیم و امام محمد کے نزدیک ہر اشل حکم قرار دیا جائیگا اور شیخ امام اہل شمس لائے سرخسی نے فرمایا کہ یہی صحیح ہے کہ ان کے محیط اور یہی صحیح ہے یہ محیط سرخسی میں ہے اور اگر مال ہر عین ہو بلکہ مال دین ہو کہ اسکا وصف بیان کر کے اپنے ذمہ رکھا ہو مثلاً کسی کیلی چیز پر اس کا وصف بیان کر کے یا دوزنی چیز موصوف یا نہ دروغ موصوف پر نکاح کیا پھر دونوں نے کیل و وزن و ذریعہ کی مقدار میں اختلاف کیا تو یہ مثل درم و دینار کی مقدار کے اختلاف کے ہے اور اگر جنس میں اختلاف ہو مثلاً شوہر نے دعوے کیا کہ میں نے تجھ سے ایک غلام پر نکاح کیا ہے اور عورت نے کہا کہ ایک باندی پر نکاح کیا ہے یا شوہر نے کہا کہ ایک گرجہ پر اور عورت نے کہا کہ ایک گڑ گھون پر یا ہر وی کیٹرون پر یا شوہر نے کہا کہ ہزار درم پر اور عورت نے کہا کہ سو دینار پر نکاح ہے یا نوع سے میں اختلاف کیا کہ ایک نے ترکی غلام کہا اور دوسرے نے رومی کا دعوے کیا یا ایک نے دینار صوریہ کہا اور دوسرے نے دینار مصریہ کا دعوے کیا یا صفت سے میں اختلاف کیا کہ ایک نے حبیب کا دعوے کیا اور دوسرے نے ردی کا دعوے کیا تو ہمیں اختلاف مثل اختلاف دو مال عین کے ہے سو لے درم و دینار کے کہ درم و دینار میں ایسا اختلاف مثل اختلاف مقدار درم و دینار یعنی ہزار و دینار کے ہے کیونکہ دو جنس اور دو نوع و دو موصوف میں سے کوئی بدو نہ باہمی رضامندی کے مالک میں نہیں آتی ہے بخلاف درم و دینار کے کہ یہ دونوں اگرچہ دو جنس مختلف ہیں لیکن معاملات ہرین یہ دونوں مثل جنس کے اہد کے قرار دیے گئے ہیں کیونکہ ہر اشل کا حکم جنس درہم و دینار دونوں سے ہو سکتا ہے کہ جس سے چاہے قرار دیا جائے پس یہ جائز ہو کہ بدو نہ باہمی رضامندی کے مستحق سو دینار ہو اور یہ سب اس وقت ہے کہ ہر مال دین ہو اور اگر مال ہر میں ہو پس اگر دونوں نے اسکی مقدار میں اختلاف کیا پس اگر یہی چیز ہو کہ اسکی مقدار سے عقد متعلق ہوتا ہے مثلاً طعام معین پر نکاح کیا اور دونوں نے اسکی مقدار میں اختلاف کیا یہین طور کہ شوہر نے کہا کہ میں نے تجھ سے اس طعام پر باہی شرط کہ وہ ایک کڑیہ نکاح کیا اور عورت نے کہا

کہ تو نے مجھ سے اسپر بدین شرط کہ وہ دو کمرچ نکاح کیا ہو تو یہ مثل اختلاف ہزار درم دو ہزار درم کے ہو اور اگر
ایسی چیز ہو کہ جسکی مقدار سے عقد متعلق نہیں ہوتا ہو مثلاً مرد نے ایک عورت سے معین اس تعان کچھ ٹکے پر
بدین شرط کہ وہ فی گزدس درم کا ہو نکاح کیا پھر دونوں میں اختلاف ہو کہ شوہر نے کہا کہ میں نے تجھ سے
اس کچھ ٹکے پر بدین شرط کہ وہ آٹھ گز ہو نکاح کیا اور عورت نے کہا کہ میں نے شوہر کو دس گز ہی نکاح کیا تو ایسی
صورت میں دونوں سے باہمی قسم نہ لی جائیگی اور نہ ہر مثل حکم قرار دیا جائیگا بلکہ بالاجماع شوہر کا قول قبول ہوگا
اور اگر ہر قسم کے معین کی جنس و عین دونوں میں اختلاف کیا مثلاً شوہر نے کہا کہ اس غلام پر اور عورت نے
کہا کہ اس باندی پر نکاح کیا ہو تو یہ ہزار دو ہزار درم کے اختلاف کے مانند ہی سولے ایک صورت کے
اور وہ یہ صورت ہے کہ اگر ہر مثل باندی کی قیمت کے برابر یا زیادہ ہو تو عورت کو باندی کی قیمت ملے گی بعینہ
باندی نہ ملے گی بخلاف اسکے اگر درم و دینار میں اختلاف ہو پس شوہر نے کہا کہ میں نے تجھ سے سو دینار یا زیادہ
پر نکاح کیا تو عورت کو سو دینار فقط ملے گی جیسے کہ سابق میں بیان ہوا ہے یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر دونوں نے
ہر پر اتفاق کیا اور ہر مال میں ہو مثلاً غلام یا کوئی اسباب غیرہ ہو پھر وہ شوہر کے پاس تلف ہو گیا پھر دونوں
نے اسکی قیمت میں اختلاف کیا تو شوہر کا قول بالاجماع قبول ہوگا یہ شرح طحاوی میں ہے۔ اور اگر شوہر نے
کہا کہ میں نے تجھ سے اپنے سیاہ غلام پر جسکی قیمت ہزار درم تھی نکاح کیا اور وہ میرے پاس مر گیا اور عورت نے
کہا کہ میں نے تجھ سے اپنے گورے غلام پر جسکی قیمت دو ہزار درم ہو نکاح کیا ہو اور وہ میرے پاس مر گیا
تو ہر مثل حکم قرار دیا جائیگا اور اگر ہر مثل دونوں کے دعوے کے درمیان ہو تو دونوں سے قسم لی جائیگی
اور اگر ایک کے معین پر نکاح کیا اور وہ تلف ہو گیا پھر دونوں نے اسکی مقدار یا صفت میں اختلاف کیا
یا کسی عورت سے ایک معین کچھ پر نکاح کیا یا گدختہ معین چاندی پر یا چاندی کی ابرق معین پر نکاح کیا اور
یہ مال معین تلف ہو گیا پھر دونوں نے گزوں یا وصف یا وزن میں اختلاف کیا تو جیسی صورتوں میں تھے
ذکر کیا ہو کہ قبل تلف ہونے کے شوہر کا قول قبول ہوگا انھیں میں بعد تلف ہونے کے بھی شوہر کا قول قبول
ہوگا یہ محیط میں ہے اور اگر دونوں نے وصف مقدار دونوں میں اختلاف کیا تو وصف کے حق میں شوہر
کا قول قبول ہوگا اور مقدار میں عورت کے ہرے ہر مثل تک عورت کا قول قبول ہوگا یہ ظہیر میں ہے۔ اور اگر
عورت نے کہا کہ تو نے مجھ سے اس غلام پر نکاح کیا ہو اور شوہر نے کہا کہ میں نے تجھ سے اس باندی پر نکاح کیا
ہے حالانکہ یہ باندی اس عورت کی ماں ہی اور دونوں نے گواہ قائم کیے تو عورت کے گواہ مقبول ہونگے
اور باندی نہ گواہ شوہر کی طرف سے اگر وہ جو جائیگی اسوا سٹے کہ اسنے خود اقرار کیا ہو اور اگر شوہر نے گواہ
قائم کیے جنھوں نے یہ گواہی دی کہ شوہر نے اسکے ساتھ ہزار درم پر نکاح کیا ہو اور عورت نے گواہ قائم کیے کہ
اس نے سو دینار پر اس عورت سے نکاح کیا ہو اور عورت کے باپ نے جو اس مرد کا غلام ہو گواہ قائم کیے کہ اسنے
میرے رقبہ پر نکاح کیا ہو تو باپ کے گواہ مقبول ہونگے اور اگر باوجود اسکے عورت کی ملانے جو شوہر کی

باندی ہو گواہ قائم کیے کہ اس مرد نے میری دختر سے میرے رقبہ پر نکاح کیا ہے تو باپ و ماں کے گواہ مقبول ہونگے اور ان دونوں میں سے نصف نصف اس عورت کا مہر ہوگا اور دونوں باپ و ماں اپنی اپنی نصف قیمت کے واسطے شوہر کے لیے سماعت کریں گے۔ اور اگر ایسا نہ ہو بلکہ عورت گواہ قائم کیے کہ اس مرد نے مجھ سے سودینار پر نکاح کیا ہے اور شوہر نے گواہ قائم کئے کہ میں نے اس سے ہزار درم پر نکاح کیا ہے پس قاضی نے عورت کے گواہوں پر سودینار کے عوض نکاح ہونے کا حکم دیا پھر عورت کے باپ نے جو شوہر کا غلام ہے گواہ قائم کیے کہ شوہر نے میرے رقبہ پر اس عورت سے نکاح کیا ہے تو قاضی پہلے حکم کو منسوخ کر دیا اور یہ حکم دیا کہ یہی باپ اسکا مہر ہے اور اگر شوہر مدعی ہو کہ میں نے اس عورت کے باپ پر نکاح کیا ہے اور باپ نے اس کے قول کی تصدیق کی پھر دونوں نے گواہ قائم کیے اور عورت نے دعویٰ کیا کہ شوہر نے مجھ سے سودینار پر نکاح کیا ہے اور گواہ قائم نے کہ پس قاضی نے باپ اور شوہر کے گواہوں پر حکم دیا اور باپ کو مہر قرار دیا اور عورت کے مال سے اسکو آڑا قرار دیا اور باپ کی دلا دلا اس عورت کے واسطے قرار دیا پھر عورت نے گواہ قائم کیے کہ نکاح سودینار پر ہوا تھا تو عورت کے گواہ مقبول ہونگے اور قاضی سودینار کا شوہر پر حکم دیا اور عورت کے باپ کو شوہر کے مال سے آڑا قرار دیا اور دلا دلا جسکا عورت کے واسطے حکم دیا ہے باطل کر دیا یہ فتلے قاضی خان میں ہے۔ اور اگر بعد طلاق کے دونوں نے اختلاف کیا پس اگر بعد دخول کے یا دخول سے پہلے بعد خلوت صحیح کے طلاق ہو کر اختلاف ہوا تو اسکا حکم ایسا ہی ہوگا جیسا نکاح موجود ہونے کی حالت میں بیان ہوا ہے اور اگر دخول اور خلوت سے پہلے طلاق ہو کر اختلاف ہو واپس اگر مہر مال دین ہو اور مقدار مہر میں کہ ہزار ہو یا دو ہزار ہو اختلاف کیا تو شوہر کا قول قبول ہوگا اور شوہر کے قول کے موافق جو مقدار ہوگی اسکا نصف دیا جائیگا اور اس میں کچھ اختلاف ذکر نہیں فرمایا اور شیخ کرخی نے اس پر اجماع بیان کیا ہے اور کہا کہ بالائتفاق سب اماموں کے نزدیک ہزار کی تہیف کی جائیگی اور امام محمد نے جامعین ذکر کر کے فرمایا کہ تباہ قول امام اعظم کے تا مقدار متہ مثل عورت کا قول قبول ہونا چاہیے اور اس سے اندر میں شوہر کا قول قبول ہونا چاہیے مگر صحیح وہی قول دل ہے اور بعضوں نے فرمایا کہ درحقیقت دونوں روایتوں میں کچھ اختلاف نہیں ہے اور یہ اختلاف بسبب اختلاف موضوع ہر دو مسئلہ کے ہے پس مسئلہ کتاب النکاح کا موضوع ہزار دو ہزار ہے پس بیان تعہد کے حکم کی کوئی وجہ نہیں ہے اور جامع کبیر میں دس اور تین موضوع ہیں باین طور کہ شوہر نے کہا کہ میں نے تجھ سے دس درم پر نکاح کیا ہے اور عورت نے کہا کہ سو درم پر نکاح کیا ہے اور اس عورت کا متہ مثل پیش درم ہے پس موضوع میں اختلاف ہے قال المترجم فیہ تامل اور اگر مہر مال عین ہو جیسا کہ مسئلہ غلام و باندی میں مذکور ہوا ہے تو عورت کو متہ ملیگا لیکن اگر شوہر رہنی ہو جائے کہ عورت نصف باندی ہے

سہ باب پر بیٹے بجائے مہر کے اسکا باپ مہر قرار پائے ۱۲ سہ رکھا یعنی آڑا قرار دیا ۱۲ سہ موضوع یعنی جو صورت فرض کی اور وہ بیان مہر سے ہے تو متہ کیونکر حکم ہوگا ۱۲

تو جائز ہی یہ بیان میں ہوا اور اگر اصل مسئلے میں ہو بیٹے ایک نے دعویٰ کیا کہ تسمیہ کچھ نہ تھا اور دوسرے نے دعویٰ کیا کہ مہر ٹھہرا ہی تو بالاتفاق ہر مثل و جہب ہو گا یہ تبیین میں ہی مگر عورت کے دعویٰ سے زیادہ نہ دلایا جائیگا بشرطیکہ عورت ہی دعویٰ کرتی ہو کہ مہر ٹھہر گیا ہی اور اگر شوہر اسکا مدعی ہو تو اس کے دعویٰ سے کم نہ دیا جائیگا یہ بحر الرائق میں ہوا اور اگر دخول سے پہلے طلاق واقع ہونے کے بعد ایسا اختلاف ہو تو بالاتفاق متعہ و جہب ہو گا یہ فیخ القدیر میں ہوا اور اگر دونوں میں سے ایک کے مہر جانیکے بعد ایسا اختلاف ہو تو اسکا حکم وہی ہے جو حالت قیام نکاح میں اصل مسئلے یا مقدار میں اختلاف کر نیکی صورت میں مذکور ہوا ہی یہ اضیاع شریعہ میں ہے۔ اور اگر شوہر و عورت دونوں مرگے اور وارثوں میں مقدار مسئلے میں اختلاف ہو تو قول دار ثانی شوہر کا قبول ہو گا اور ششائے مستنکر ہو گا اور یہ امام اعظم کا قول ہے کہ فی التبیین اور مستنکر کے دو معنی ہیں دل یہ کہ اس نے دس درم سے کم پر نکاح کیا ہی اور اسی کو ہمارے مشائخ نے لیا ہی اور دوم آنکہ یہ دعویٰ کیا جائے کہ اس نے اس عورت سے اتنے مہر پر نکاح کیا کہ ایسی عورتیں ایسے مہر پر نکاح میں لائی جاتی ہیں اور اسی کو عامہ مشائخ نے لیا ہی اور یہی صحیح ہے یہ محیط میں ہے۔ اور اگر اصل مہر قرار پائے یا نہ پائے میں دونوں کے وارثوں نے اختلاف کیا تو قول ان وارثوں کا قبول ہو گا جو ہر مسئلے ہونے کے منکر ہیں اور امام اعظم کے نزدیک عورت کے واسطے کسی چیز کا حکم نہ دیا جائیگا اور صاحبین نے فرمایا کہ مہر اثبات کا حکم دیا جائے گا اور مشائخ نے فرمایا کہ فتوے صاحبین ہی اس کے قول پر ہی یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہی اور ہمارے مشائخ نے فرمایا کہ یہ حکم اس وقت ہے کہ جب عورت اپنے نفس کو مرد کے سپرد نہ کر چکی ہو اور اگر عورت اپنے تئیں سپرد کر چکی تھی پھر حال حیات یا بعد مائت کے اختلاف ہوا تو ہر مثل کا حکم نہ دیا جائیگا اس واسطے کہ ہم عادتاً جانتے ہیں کہ عورت بے بدون مہر معجل لے لیتے کے اپنے تئیں سپرد نہ کیا ہو گا پس کہا جائیگا کہ یا تو اسقدر مہر کا جسکو تو نے بطور مہر معجل لے لیا ہی اقرار کرے ورنہ ہم رواج کے موافق جب قدر لیا جاتا ہی اتنے وصول پانے کا تجھے حکم کریں گے پھر باقی کے واسطے وہی عملہ رآمد ہو گا جو مذکور ہوا ہی یہ محیط شری میں ہی قال مترجم ہمارے دیار میں مہر معجل کا کچھ رواج نہیں ہے پس ہمارے یہاں یہ حکم متعلق ہو گا فلیتأمل۔ اور اگر شوہر و عورت دونوں مر گئے اور عورت کا مہر نکاح میں مقرر ہو چکا ہی جو بذر بیہ گواہوں کے ثابت کیا گیا یا وارثوں کی باہمی تصدیق سے ثابت ہوا ہی تو عورت کے وارثوں کو اختیار ہو گا کہ اسکا مہر سے مذکور شوہر کی میراث وصول کریں اور یہ حکم اس وقت ہے کہ جب یہ معلوم ہو کہ پہلے شوہر مر گیا ہی یا یہ معلوم ہو کہ دونوں ایک ساتھ مر گئے یا اگلا پچھلا کچھ نہ معلوم ہوا اور اگر یہ معلوم ہو کہ پہلے عورت مری ہی تو اس مہر میں سے حصہ میراث شوہر نکال ڈالا جائیگا یہ فیخ القدیر میں ہے۔ اور اگر ہر دو فریق کے وارثوں نے اتفاق کیا کہ نکاح میں کچھ مہر ٹھہرا نہ تھا تو ہر مثل کا حکم دیا جائیگا یہ صاحبین کا قول ہے اور اسی پر فتوے ہی یہ جو اہر اخلاطی میں ہے۔ اور اگر عورت کے شوہر کو اپنے مہر سے بری کر دیا یا اسکو

۱۵ استثنائے مستنکر ایسا استثناء ہے جو رواج و عقل کے خلاف ہے ۱۶ ایسی بیٹے دونوں کے وارثوں نے باہم اتفاق کیا ۱۷

ہے کہ دیا پھر کچھ مدت بعد مر گئی پس اُسکے وارثوں نے دعوائے کیا کہ عورت مذکورہ نے اپنے مرض الموت میں یہ کہ کیا ہے یا بری کیا ہے اور شوہر نے اس سے انکار کیا تو شوہر کا قول قبول ہوگا یہ تبیین میں ہے۔ ایک عورت نے اپنے شوہر کے مرنے کے بعد اُسپر دعوائے کیا کہ میرے اُسپر ہزار درم ہر کے ہیں تو امام اعظم کے نزدیک پوسے ہر مثل تک اُسکا قول قبول ہوگا یہ محیط سرخسی میں ہے ہشام نے فرمایا کہ میں نے امام محمد سے دریافت کیا کہ ایک عورت نے ایک مرد پر دعوائے کیا کہ اُس نے مجھ سے ایک سال ہوا کہ کو ذہین دو ہزار درم پر نکاح کیا ہے اور اس دعویٰ پر گواہ قائم کیے اور شوہر نے گواہ قائم کیے کہ دو سال ہوئے کہ میں نے اس سے بصرہ میں ایک ہزار درم پر نکاح کیا تھا تو امام محمد نے فرمایا کہ عورت ہی کے گواہ قبول ہونگے تب میں نے پوچھا کہ اگر عورت کے ساتھ دو برس سے زیادہ کا بچہ موجود ہو تو فرمایا کہ اگرچہ ایسا ہو تو بھی یہی حکم ہے یہ ذخیرہ میں ہے اور اگر شوہر نے مہر نامہ لکھنے سے انکار کیا تو وہ مجبور نہیں کیا جائیگا اور اگر مہر نامہ میں دینار ہوں اور عقد درمون سے ہوا ہو تو درم واجب ہونگے اور مہر نامہ کے رد سے دینار واجب ہونگے اور شیخ رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اُسکے معنی یہ ہیں کہ فیما بینہ و بین اللہ تعالیٰ شوہر پر جو عقد میں ٹھہرا ہے وہی واجب ہوگا لیکن قاضی بظاہر اُسکو دینار دے دے اور اگر نے پر مجبور کر لیا لیکن اگر قاضی کو ایسا علم ہو جائے کہ عقد درمون سے ہوا ہے تو ایسا نہ کرے گا یہ تانا خانہ میں ہے۔ اگر شوہر نے اپنی عورت کو کوئی چیز بھیجی پھر عورت کے کہا کہ وہ ہر یہ تھی اور شوہر نے کہا کہ وہ مہر میں تھی تو جو چیز کھانے کے واسطے مہیا ہوئے جیسے بھونا گوشت و سالن و فواکہ وغیرہ جو دیر تک باقی انہیں رہتے ہیں انہیں عورت کا قول قبول ہوگا اور یہ استحسان ہے بخلاف اُسکے جو چیز کھا لینے کے واسطے مہیا نہ ہو جیسے شہد و گھی و اخروٹ و بادام و پستہ وغیرہ انہیں شوہر کا قول قبول ہو سکتا ہے یہ تبیین میں ہے اور دیگر اشیاء میں فقیر ابو بلیث نے یہ اختیار کیا ہے کہ جو چیزیں شوہر کے ذمہ واجب نہیں ہیں جیسے موزہ و چادر وغیرہ انہیں شوہر کا قول قبول ہوگا اور جو متاع شوہر پر واجب ہے جیسے اولہ صنی و کرفی و اشیائے شب تو انکو مہر میں محسوب نہیں کر سکتا ہے یہ محیط سرخسی میں ہے پھر جن صورتوں میں شوہر کا قول قبول ہوا اگر متاع مذکور بعینہ قائم ہو تو شوہر کو واپس کرے اور اپنا مہر لے لے اس واسطے کہ یہ بیع بعض مہر ہے اور شوہر اُسکے ساتھ مستغیر نہیں ہو سکتا ہے بخلاف اُسکے اگر جنس مہر سے ہو تو ایسا نہیں ہے اور اگر متاع مذکور تلف ہو گئی تو مہر واپس نہیں لے سکتی ہے اور اگر شوہر نے کہا کہ یہ متاع و دیعت تھی اور عورت نے کہا کہ مہر میں تھی پس اگر وہ جنس مہر سے ہو تو عورت کا قول قبول ہوگا اور اُسکے خلاف جنس ہو تو قول شوہر کا قبول ہوگا یہ تبیین میں ہے۔ شوہر نے عورت کو کچھ مالی دیا پھر عورت نے دعوائے کیا کہ یہ نفقہ میں تھا اور شوہر نے کہا کہ مہر میں تھا تو شوہر کا قول قبول ہوگا لیکن اگر عورت ہی گواہ قائم کرے تو ایسا نہ ہوگا یہ فتح القدیر میں ہے۔ ایک شخص نے اپنی جو رد کو متاع بھیجی اور عورت کے اپنے بھی شوہر کو کچھ متاع بھیجی پھر شوہر نے دعوائے کیا کہ میں نے جو بھیجا ہے وہ مہر میں ہے تو قسم سے شوہر کا قول

۱۔ الا اُس ہوت میں کہ تقدیر میں بشرط ہوا ۱۲ سال متغیر رہنے شوہر کو ایسی مہر کچھ دھوکا و خسارہ اٹھانا نہیں چاہی۱۲ سال متغیر رہنے عورت کو گواہ ہوا

قبول ہوگا پس اگر متاع مذکور قائم ہو تو عورت کو چاہیے کہ متاع واپس کر کے باقی ہرمے لے کیونکہ وہ اُسکے ہرمے پر رضی نہیں ہوئی اور اگر متاع تلف ہو گئی ہو پس اگر مثلی چیز ہو تو شوہر کو اُسکے مثل دیدے اور اگر مثلی نہ ہو تو عورت اپنے شوہر سے باقی ماندہ مہر وصول نہیں کر سکتی ہو اور وہ متاع جو عورت کے پاس بھیجی ہو اگر تلف ہو گئی ہو تو شوہر سے کچھ واپس نہیں لے سکتی ہو اور اگر موجود ہو پس اگر باپ نے اپنے ذاتی مال سے بھیجی ہو تو شوہر سے واپس لے سکتا ہو اور اگر دختر بالغہ کے مال سے اُسکی رضامندی سے بھیجی ہو تو واپس نہیں ہو سکتی ہو یہ فدا ہے قاضی خان مین ہو اور شیخ علی بن احمد سے دریافت کیا گیا کہ ایک شخص نے اپنی منگیت عورت کو دینا شروع کیا ہے پس اُسکے لوگوں نے اس شخص کے واسطے اس مال سے جو ملے بنائے جیسی عادت ہو پھر اُسکے بعد اُس نے کننا شروع کیا کہ یہ مال نقد میں لے بھیجا تھا وہ ہرمین بھیجا تو شیخ رحمہ اللہ نے فرمایا کہ قول بھیجے دے کا قبول ہوگا پھر دریافت کیا گیا کہ اگر اُس نے ان لوگوں کو واپس دینا بھیجے اور کہا کہ اس میں سے کچھ جولاہے کی مزدوری دو اور بعض سے بکری خرید کر اُسکا شہن دو اور بعض جوڑے میں خرچ کر دے جیسی عادت جاری ہو پس اُن لوگوں نے ایسا ہی کیا پھر وہ عورت اپنے شوہر کے پاس بطور زنا ت بھیجی گئی پھر مذکور نے دعویٰ کیا کہ میں نے یہ دنا میرے ہرمین بھیجے تھے تو اُسکا قول قبول ہوگا یا نہ ہوگا تو شیخ رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اگر قول کے ساتھ تصریح کر دی تو تعین میں اُسکا قول قبول نہ ہوگا اور شیخ ابو حامد سے دریافت کیا گیا کہ ایک شخص نے اپنے پس کے واسطے کسی دختر سے منگنی کی اور اُس دختر کو درم بھیجے پھر باپ مر گیا اور اُسکے سب ارٹون نے اُس مال سے بھی جو اُس نے بھیجا تھا میراث طلب کی تو شیخ رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اگر دونوں میں میل پورا ہو گیا ہو تو یہ بھیجا ہوا مال اُسی پس پر ہوگا جسکے واسطے اُس نے بھیجا ہو اور اگر دونوں میں میل کی بات چیت نہ ہو گئی ہو تو یہ مال میراث ہوگا اور اگر باپ زندہ ہو تو اُسکے بیان کی جانب سے جو بھیجے گا اُنکا۔ اور میرے والد رحمہ اللہ سے دریافت کیا گیا کہ ایک مرد نے اپنی منگیت کے بیان شکر اور جوڑو اور وافر وغیرہ بھیجے پھر مرد والوں کی رسل میں آیا کہ منگنی چھوڑ دین پس اُنھوں نے چھوڑ دی تو اس مرد کو روا ہو کہ جو اُس نے بھیجا تھا وہ واپس کرے تو میرے والد رحمہ اللہ نے جواب میں فرمایا کہ اگر لڑکی والوں نے بھیجے واسے کے حکم سے یہ چیزیں لوگوں کو بانٹ دی ہوں تو واپس کرنے کا استحقاق حاصل نہ ہوگا اور اگر اُس نے یہ اجازت نہ دی ہو تو واپس لے سکتا ہو یہ تاتا خانہ میں ہو۔ ایک شخص نے ایک عورت نکاح کیا اور اُسکے پاس ہر ایا بھیجے اور عورت نے بھی انکی عوض میں بھیجے پھر عورت مذکورہ اُسکے پاس بھیجی گئی پھر مرد مذکور نے اُسکو جدا کیا پھر کہا کہ وہ چیزیں میں نے تیرے پاس بطور عاریت بھیجی تھیں اور واپس لینا چاہتا ہوں معاوضہ واپس لینا چاہتا تو حکم قضا کے واسطے ظاہر میں مرد کا قول قبول ہوگا۔ اور جب اُس نے عورت سے واپس لیا تو عورت کو اختیار ہوگا کہ جو اُس نے اُسکا عوض دیا ہو وہ واپس لے یہ محیط میں ہے۔

سہ باقی ماندہ یعنی متاع مذکور منہا کرنے کے بعد جو باقی رہا ۱۲ سہ جو فرقہ نکاح میں ہو وہ حسب کے رسم میں سے ہے یہ بھی

اس دیار میں جو تھی وغیرہ کیلئے ہیں ۱۲

اور شیخ ابو بکر اسکا فتنے فرمایا کہ اگر عورت نے بھیجے وقت تصریح کر دی ہو کہ یہ اُسکا عوض ہو تو یہی حکم ہو اور اگر تصریح نہ کی ہو لیکن اُسنے دل میں خیال کیسے حساب کیا اور نیت کر لی کہ یہ عوض ہو تو یہ عورت کی طرف سے ہمہ ہوگا اور اُسکی نیت باطل قرار دی جائیگی یہ فتنے قاضیخان میں ہو قال المترجم یعنی عورت وہیں نہیں کے تھی ہے کہا تقریر فی البتہ بین الزوج والزوجۃ فتنہ کر اور حجت میں لکھا ہو کہ اگر عورت کو نانہ مشک یا عطر وغیرہ خوشبو بھیجی پھر دعویٰ کیا کہ یہ مہر میں بھی تو مرد کا قول قبول ہوگا اور حاوی میں ہو کہ اگر عورت نے اُسکو شوہر کی طرف سے ہر خیال کر کے اُسکے عوض میں کچھ بھیجا پھر اُسکے خیال کے برخلاف ظاہر ہونے پر عورت نے اپنا عوض واپس لینا چاہا تو شیخ رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اُسکو یہ اختیار نہ ہوگا پھر دیکھا جائیگا کہ اگر خوشبوئے مذکور موجود ہو تو شوہر اُسکو واپس لے گا ورنہ عورت اُسکے حرم میں ہونے پر رضی ہو اور اگر تلف ہو گئی ہو تو شوہر کو اُسکے مثل ملیگا اور اگر مثلی نہ ہو تو اُسکی قیمت مقدار مہر میں سے محسوب ہو جائیگی یہ تاثر از ثانیہ میں ہے۔ ایک عورت مرگئی اور اُسکی مان نے ماتم داری کی اور شوہر نے اُسکی مان کو ایک گائے بھیجی جسکو اُسنے ذبح کر کے ماتم داری میں صرف کیا پھر شوہر نے اُس گائے کی قیمت واپس لینی چاہی تو مثل اُس نے فرمایا ہو کہ اگر دونوں نے اس امر پر اتفاق کیا کہ شوہر نے عورت کی مان کو یہ گائے بدین غرض بھیجی تھی کہ ذبح کر کے ماتم داری میں جو جمع ہوں اُنکے صرف میں لاوے اور قیمت کا ذکر نہ کیا تو قیمت نہیں لے سکتا ہو اور اگر اس امر پر دونوں نے اتفاق کیا کہ اُسنے بھیجنے کے وقت قیمت کا ذکر کیا ہو تو قیمت واپس لے سکتا ہو اور اگر دونوں نے قیمت کے ذکر کرنے میں اختلاف کیا تو قیمت سے عورت کی مان کا قول قبول ہوگا اور شیخ مولف رحمہ اللہ نقل لے فرمایا کہ شوہر کا قول قبول ہونا چاہیے یہ فتنے قاضیخان میں ہے۔ اور مجموع النوازل میں لکھا ہے کہ ایک شخص نے ایام عید میں اپنی عورت کو دراہم بھیجے اور کہا کہ یہ عیدی ہے یا کہا کہ شکر کا روپیہ ہے پھر دعویٰ کیا کہ یہ مہر میں تھا تو اُسکے قول کی تصدیق ہوگی یہ محیط میں ہے تیسرے میں فصل نکاح اور مہر کے بیان میں۔ ایک شخص نے ایک عورت سے کہا کہ ہر بار کہ میں تجھ سے نکاح کروں پس تو طالق کہے پھر اسی عورت سے ایک دن میں تین بار نکاح کیا اور ہر بار اُسکے ساتھ دخول کیا تو اس پر دو طلاق واقع ہو گئی اور مرد پر دو مہر اور نصف مہر واجب ہوگا اور یہ بقیاس قول امام اعظم و امام ابو یوسف ہے اور وجہ یہ ہے کہ جب اُسنے اول مرتبہ نکاح کیا تو عورت پر ایک طلاق واقع ہوئی اور چونکہ قبل دخول کے طلاق پڑی ہو اس واسطے نصف مہر لازم آیا پھر جب اُسکے ساتھ دخول بھی کیا اور یہ دخول خالی از شبہ نہیں ہے اس واسطے کہ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک جو طلاق معلق بہ تزویج ہوتی ہو وہ تین واقع ہوتی ہیں عورت پر عدت واجب ہوگی پھر جب عدت میں دوبارہ اُس سے نکاح کیا تو دوسری طلاق واقع ہوگی اور یہ طلاق امام اعظم و امام ابو یوسف کے قول کے موافق معتقبت رجعت ہے اس واسطے کہ ان دونوں اماموں کے نزدیک اگر معتقدہ عورت سے نکاح کیا پھر قبل دخول کے اُسکو طلاق دیدی تو حکماً یہ طلاق بعد دخول کے ہوگی اگرچہ یہ عدت طہی شبہ کی سلف معتقبت یعنی اس نکاح کے بعد طلاق رجعی ہوگی نہ بائن ۱۲ ع اور مرد پر پورا مہر مثل لازم آوے گا ۱۱

ہوا اور جو طلاق بعد دخول کے ہو وہ معتق رجعت ہوتی ہے اور پوسے مہر کی موجب ہے پس مرد پر تمام وہ مہر جو دوسرے نکاح میں قرار پایا تھا واجب ہوگا پس مرد کے ذمہ دو مہر و نصف مہر مجتمع ہو گئے اور تیسرا نکاح صحیح ہوگا اس واسطے کہ عورت طلاق رجعی کی عدت میں ہے اگرچہ طلاق رجعی اسی مرد نے دیا ہے پس نکاح ثالث غیر معتبر ہوگا پس تیسرا مہر واجب ہوگا اور تیسرے نکاح کے بعد جو اس نے دخول کیا ہے اس سے کوئی مہر زائد واجب ہوگا اس واسطے کہ مرد نے اپنی منکوحہ سے وطی کی ہے۔ اور اگر مرد نے کہا کہ ہر بار کہ میں تجھ سے نکاح کر دن تو تو طالق بائنہ ہے پھر اسی عورت سے تین بار نکاح کیا اور ہر بار دخول کیا تو یہ عورت اس مرد سے تین طلاق کے ساتھ بائنہ ہو جائیگی اور مرد پر بقیاس قول امام عظیم و امام ابو یوسف کے ساڑھے پانچ مہر واجب ہونگے یعنی نصف مہر نکاح اول اور مہر مثل بدخول اول اور مہر مہر نکاح دوم اور مہر مثل بدخول دوم اس لیے کہ مرد نے اس سے بشبہ وطی کی ہے اور مہر مہر نکاح ثالث اور مہر مثل بدخول سوم اس واسطے کہ وطی بشبہ ہے پس مرد کے ذمہ پانچ مہر و نصف مہر واجب ہوگا۔ اور اگر ایک عورت سے نکاح کیا اور اس کے ساتھ دخول کیا پھر اس کو طلاق بائن دیدی پھر اس سے عدت میں نکاح کیا پھر نکاح دوم میں دخول سے پہلے اس کو طلاق دیدی تو مرد پر نکاح اول سے مہر واجب ہوگا اور مہر کامل نکاح دوم لازم ہوگا اور یہ امام عظیم و امام ابو یوسف کا قول ہے اور ان دونوں اماموں کے نزدیک عورت مذکورہ پر نکاح ثانی کی جدید از سر نو عدت واجب ہوگی اور اگر نکاح دوم میں مرد نے اس کو طلاق نہ دی یہاں تک کہ عورت مذکورہ قبل دخول کے اپنے کسی فعل سے مثل مرتد ہو جانے یا پسر شوہر کی مطاوعت وغیرہ سے شوہر سے بائنہ ہو گئی تو سر دو امام موصوف رحمہما اللہ کے نزدیک مرد پر اس کا مہر کامل واجب ہوگا۔ اور اگر باندی ہو اور وہ بعد نکاح دوم کے آزاد کی گئی اور قبل دخول کے اس نے اپنے نفس کو اختیار کیا یعنی شوہر سے جدائی اختیار کی تو ہر دو امام موصوف کے نزدیک مرد پر اس کا مہر کامل دوسرے نکاح کا واجب ہوگا۔ اور اگر غیر کفو کے ساتھ عورت کا نکاح ہوا اور اس نے عورت کے ساتھ دخول کیا پھر ولی نے قاضی سے نالش کی اور قاضی نے دونوں میں تفریق کرادی اور مرد عدت واجب ہوئی پھر بغیر ولی کے اس مرد نے اس عورت سے نکاح کیا اور قبل دخول کے دوسرے نکاح میں سے قاضی نے دونوں میں تفریق کرادی تو پھر مرد پر مہر کامل واجب ہوگا اور عورت پر جدید از سر نو عدت واجب ہوگی اور یہ امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف کا قول ہے۔ ایک شخص نے ایک صغیرہ سے تزویج اس کے ولی کے نکاح کیا اور قبل بلوغ کے اس کے ساتھ وطی کر لی پھر جب یہ بالغ ہوئی تو اس نے فرقت اختیار کی اور دونوں میں جدائی کرادی گئی پھر عدت میں اس مرد نے اس سے نکاح کیا پھر قبل دخول کے اس کو طلاق دیدی تو امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف کے نزدیک اس پر مہر کامل واجب ہوگا اور عورت پر از سر نو جدید عدت واجب ہوگی۔ ایک شخص نے ایک صغیرہ سے نکاح کیا اور اس کے ساتھ دخول کیا پھر اس کو ایک طلاق بائنہ دیدی پھر عدت میں اس سے نکاح کیا پھر وہ بالغ ہوئی اور اس نے اپنے نفس کو اختیار کیا اور دونوں میں تفریق کرادی گئی تو مرد پر مہر کامل اور

سلہ یعنی شوہر کا جولو کا بالغ وغیرہ دوسری جودے تھا اس کے تحت ہیں آگئی ۱۲

اور عورت پر از سر نو عدت واجب ہوگی۔ اور عطا ہذا اگر ایک شخص نے ایک عورت سے نکاح کیا اور دخول کیا پھر وہ نعوذ باندر مردہ ہو گئی پھر مسلمان ہوئی اور عدت میں مرد مذکور نے اس سے نکاح کیا پھر قبل دخول واقع ہونے کے وہ عورت مردہ ہو گئی تو بھی یہ حکم ہی اور اس طرح اگر ایک شخص نے ایک باندی سے نکاح کیا اور دخول کیا پھر وہ آزاد کی گئی اور اس سے اپنے نفس کو اختیار کیا پھر عدت میں مرد مذکور نے اس کے ساتھ نکاح کیا پھر قبل دخول کے اسکو طلاق دیدی تو بھی یہ حکم ہی اور اس طرح اگر ایک شخص نے بیکل فاسد ایک عورت سے نکاح کیا اور دخول کر لیا پھر دو نوین تفریق کرائی گئی پھر عدت میں بیکل جائز اس سے نکاح کیا پھر قبل دخول کے اسکو طلاق دیدی تو بھی امام اعظم و امام ابو یوسف کے نزدیک مرد پر ہر کامل اور عورت پر از سر نو جدید عدت واجب ہوگی یہ فتاویٰ قاضیان میں ہیں۔ اور اگر سپر کی باندی یا مکاتب کی باندی سے وطی کی یا نکاح فاسد میں عورت سے چند بار وطی کی تو وطی کرنا اسے پر ایک ہی مرد واجب ہوگا یہ طہیرہ میں ہے۔ اور اصل یہ ہے کہ شہہ ملک ہونیکے بعد اگر وطی کتنی ہی بار واقع ہو تو فقط ایک ہی مرد واجب ہوتا ہے اس واسطے کہ دوسری وطی اسکی ملک میں ہوئی اور اگر شہہ اشتباہ کے بعد چند بار وطی واقع ہوئی تو ہر بار کا مہر ملحدہ واجب ہوگا کیونکہ ہر وطی کا وقوع ملک غیر میں ہے۔ اور اگر سپر نے باپ کی باندی سے چند بار وطی کی اور شہہ کا دعویٰ کیا تو اسپر ہر وطی کا مہر لازم ہوگا اور اس طرح اگر اپنی جورو کی باندی سے وطی کی تو بھی یہ حکم ہی اور اگر اپنی مکاتبہ سے چند بار وطی کی تو اسپر ایک ہی مہر لازم ہوگا اور اگر دو شریکین میں سے ایک نے مشترکہ باندی سے چند بار وطی کی تو ہر بار کے واسطے اسپر نصف مہر واجب ہوگا اور اگر اپنے دوسرے کی مشترک مکاتبہ کے ساتھ چند بار وطی کی تو اسپر اپنے نصف کی واسطے فقط ایک نصف مہر واجب ہوگا اور نصف شریک کے واسطے ہر بار کیلئے نصف مہر واجب ہوگا اور یہ سب بال ہوا اس مکاتبہ کو ملیگا۔ ایک عورت سے ایک مرد نے زنا کیا اور ہنوز وہ اس کے پیٹ پر چڑھا تھا یعنی کار زنا میں مشغول تھا کہ اس کے ساتھ نکاح کر لیا تو اسپر دو مہر لازم ہونگے ایک مہر مثل بوجہ زنا کے اور دوسرا مہر سے بوجہ نکاح کے یہ محیط شری میں ہے۔ اور اگر اپنی جورو سے جس سے دخول نہیں کیا ہے کہ جب میں تجھ سے خلوت کر دن یا جھوٹے میں نے تجھ سے خلوت کی تو تو طالق ہے پھر عورت مذکورہ سے خلوت کی و جماع کیا تو مرد مذکور پر نصف مہر اور پورا مہر واجب ہوگا کیونکہ مہر کامل تو بوجہ جماع کے اور نصف مہر بوجہ طلاق قبل دخول کے واجب ہوگا اور اس صورت میں خلوت کا کچھ اثر مترتب نہ ہوگا باوجودیکہ طلاق بعد خلوت ہوئی ہے اس واسطے کہ مہر اگرچہ خلوت سے متاثر ہو جاتا ہے لیکن جب ہی متاثر ہو جاتا ہے کہ جب اتنی دیر تک ہو کہ اس کے ساتھ دخول کرنے پر قادر ہو اور یہاں خلوت ہوتے ہی طلاق واقع ہو گئی ہے اور اگر مرد نے خلوت میں اس سے جماع نہ کیا ہو تو اسپر فقط نصف مہر واجب ہوگا اور اگر کسی ہندیہ عورت سے نکاح کر دن اور تیسرے ساتھ ایک ساعت خلوت کر دن تو تو طالق ہے

سلہ شہہ اشتباہ یعنی مشتبہ ہونے کی وجہ سے شہہ ہو گیا اور اسکو جلد چارم کتاب الحدود میں سے دیکھو ۱۲

یعنی مہر مثل کامل ۱۲ مہر

پھر اس سے نکاح کیا اور خلوت کی اور جماع کیا تو عورت پر طلاق واقع ہوگی اور اسکو دو مہر ملینگے ایک مہر بعض خلوت کے اور دوسرا مہر بوجہ دخول کے بشرطیکہ دخول ایک ساعت خلوت کے بعد ہو اور اگر دخول خلوت کے ساتھ ہی ہو تو اس پر ایک ہی مہر واجب ہوگا یہ محیط میں ہے۔ اور اگر تین طلاق دی ہوئی عورت سے وطی کی اور شہمہ کا دعویٰ کیا تو بعض نے فرمایا کہ اگر تینوں طلاق ایک بار کی دی ہوں اور گمان کیا کہ یہ واقع نہیں ہوئی ہیں جیسا کہ بعض کا مذہب ہے تو یہ گمان بوقوع ہی پس اس پر ایک ہی مہر واجب ہوگا اور اگر گمان کیا کہ تینوں طلاق واقع ہوئی ہیں مگر یہ گمان کیا کہ عورت سے وطی کرنا حلال ہو گمان بے موقع ہی پس ہر وطی کے واسطے اس پر مہر واجب ہوگا یہ خلاصہ میں ہے۔ اور اگر ایک باندی خریدی اور اس سے چند بار وطی کی پھر وہ باثبات استحقاق کے لیکٹی تو مشتری پر ایک مہر واجب ہوگا اور اگر نصف باندی کا استحقاق ثابت کیا گیا تو صاحب استحقاق کیلئے فقط نصف مہر واجب ہوگا یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے اور اگر منکوحہ سے چند بار وطی کر سکے بعد ظاہر ہو کہ یہ وہ عورت ہے جس کے واسطے اسے قسم کھائی تھی کہ اگر تجھ سے نکاح کروں تو تو طائفہ ہو تو مرد پر ایک ہی مہر واجب ہوگا یہ محیط مشتری میں ہے۔ چودہ برس کا لڑکا ہے اسے بیخبر سوئی ہوئی عورت سے جماع کر لیا پس اگر یہ شہمہ ہو تو لڑکے پر حد و عقر واجب نہ ہوگا اور اگر باکرہ ہو کہ اسے اسکا پردہ بکارت پھاڑ دیا تو اس پر مہر مثل واجب ہوگا اور اسکی طرح اگر باندی ہو تو بھی اسی تفصیل سے حکم ہے اور اگر مرد مجنون ہو تو بھی اسی تفصیل سے حکم ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے اور اگر لڑکا کسی لڑکی سے زنا کرے تو اس پر مہر واجب ہوگا اور اگر لڑکا اسکا مقبرہ ہو گیا تو اس پر مہر نہ ہوگا اور اگر عورت حرہ بالغہ سے لڑکے نے زنا کیا اور اسکا پردہ بکارت پھاڑ دیا پس اگر باکرہ و زبردستی ایسا کیا تو لڑکا منکر کا ضامن ہوگا اور اگر یہ عورت بطوع خود اسل مرد پر رضی ہوئی اور اسکو اپنی طرف بلایا تو لڑکے پر کچھ مہر نہ ہوگا اور اگر لڑکی نے کوئی لڑکا بطوع خود اپنی طرف مائل کیا پس اسے وطی سے اسکا پردہ بکارت پھاڑ دیا تو لڑکے پر مہر واجب ہوگا اسواسطے کہ اس لڑکی کا حکم درضامندی اپنے حق کے ساقط کرنے میں صحیح نہ ہوگا بخلاف عورت بالغہ کے کہ وہ بان صحیح ہے۔ اور باندی نے اگر کسی طفل کو اپنی طرف بلایا جسے کہ اس کے ساتھ زنا کیا تو طفل مذکور پر مہر واجب ہوگا کیونکہ باندی کا حکم اس کے مولے کی حق تلفی میں صحیح نہ ہوگا یہ محیط میں ہے۔ اور واضح ہے کہ سولے نکاح و وطی جائز کے جہان مہر دینا بولایا ہے وہاں مہر سے مراد عقری اور عقرہ ہے جو بعض وطی میں وطی کر نیوالے کے ذمہ واجب ہوتا ہے اور شیخ امام نجم الدین نے فرمایا کہ میں نے شیخ امام قاضی اسبیجانی سے فتویٰ طلب کیا کہ تقدیر عقر کیونکر ہے تو لکھا کہ تقدیر عقر اس طرح ہے کہ دیکھا جائے کہ اگر بالفرض زنا حلال ہوتا تو ایسی عورت کی اجرت کیا ہوتی پس اسی قدر واجب ہوگا اور ایسا ہی ہمارے مشائخ سے منقول ہے کہ اس نے اخلاص اور حجتہ میں امام ابو حنیفہ سے روایت ہے کہ امام نے فرمایا کہ عقر کی یہ تفسیر ہے کہ عقر وہ مال ہے جس کے عوض ایسی عورت نکاح میں لائی جائے اور اسی پر فتویٰ ہے

سلاہ قال المرحم امین تردد ہے اس واسطے کہ زنا کبھی حلال تھا تو اسکو فرض کر کے معاملہ کا قیاس کیونکر ہوگا ۱۱ سلاہ قال المرحم کہ یہ قول صحیح ہے اور اس تقسیم پردہ اعتراض نہیں ہوتا جو ہم نے اول تقسیم پر وارد کیا ہے ۱۲ سلاہ اگرچہ وطی چند بار ہو ۱۳

یہ ناما رضانہ میں ہے۔ ایک شخص اپنی جود سے جماع کرنے میں مشغول ہوا اور دخول کرنے کے بعد اسی حالت میں
اُسکو طلاق دیدی پھر بعد طلاق کے اپنا جماع پورا کر لیا یہاں تک کہ اُسکو انزال ہو گیا پھر اُس سے الگ ہوا تو
امام محمدؒ نے فرمایا اور یہی دور دانتوں میں سے ایک روایت امام ابو یوسفؒ سے ہے کہ اس مرد پر حد واجب
ہوگی اور نہ ہر لازم ہوگا ہوا سبب یہ ہے کہ جب دل اسے طلاق تھا تو حد واجب ہوگی اور نہ ہر لازم ہوگا لیکن اگر کسے
آزنا سال کا لکھ پھر بعد طلاق کے داخل کیا تو البتہ واجب ہوگا اگر اگر ایسا نہ کیا بلکہ اوپر سے غلط کرتا رہا یا تنگ کرنا نہ کیا
تو اس پر لازم ہوگا اور اگر طلاق رجعی ہو تو ہر قول امام محمدؒ اور احمد الروتین امام ابو یوسفؒ کے اس فعل سے رجوع کرنا نہ ہوگا
اور اگر عقدہ مطلقہ یا مہر باندی یا مہر باندی کے بعد باندی سے کہا کہ توجہ ہے یعنی آزاد کیا پھر اپنا جماع پورا کیا تو امام محمدؒ کے
قول میں مہر پر عقد واجب ہوگا لیکن اگر نکاح کر پھر آزاد کرنے کے بعد داخل کرے تو عقد لازم ہوگا یہ فتاویٰ
قاضی خان میں ہے۔ زید نے ایک عورت سے نکاح کیا اور زید کے پسر نے اس عورت کی دختر سے نکاح کیا پھر ہر
ایک کی عورت منکوحہ دوسرے کے پاس بھیجی گئی اور دونوں نے اُسکے پیچھے دلی کر لی تو پہلے دلی کر نیولے پر
پورا ہر اُس عورت کا جس سے دلی کی اور نصف مہر اپنی منکوحہ کا واجب ہوگا اور دوسرے پچھلے دلی کر نیولے
پر اپنی عورت منکوحہ کا کچھ مہر واجب ہوگا اور اگر دونوں نے ایک ساتھ دلی کی تو دونوں میں سے کسی پر اپنی
منکوحہ کا کچھ واجب ہوگا۔ ایک مرد اور اُسکے پسر نے دو اجنبیہ عورتوں سے نکاح کیا اور ہر عورت اپنے
شوہر کے سولے دوسرے کے پاس بھیجی گئی اور دونوں عورتوں سے دلی لگی تو ہر ایک پر اپنی دلی کی ہوئی
عورت کا عقد واجب ہوگا اور کسی پر اپنی منکوحہ کا عقد واجب ہوگا۔ دو بھائی ہیں کہ ان میں سے ایک نے ایک
عورت سے نکاح کیا اور دوسرے نے اُسکی ماں سے نکاح کیا پھر ہر ایک عورت اپنے شوہر کے سولے دوسرے کے
پاس بھیجی گئی اور دونوں سے دلی لگی تو امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ ہر ایک عورت اپنے شوہر سے بابتہ ہوگی
اور ہر ایک مرد پر اپنی منکوحہ کا نصف مہر لازم ہوگا اور جسے جس عورت سے دلی کی ہو اُس کا عقد واجب ہوگا اور
دونوں میں سے ایک کو اختیار نہ رہے گا کہ پھر اُسکے بعد اپنی منکوحہ سے نکاح کرے یعنی ماں کے شوہر کو اُسکی
دختر سے جسکے ساتھ دلی بھی کی ہو نکاح کرنے کا اختیار ہے لیکن دختر کے شوہر کو اُسکی ماں سے نکاح کرنے کا
اختیار نہیں ہے اور اس طرح اگر مرد و شوہر میں کچھ قرابت ہو تو بھی یہ حکم رہے گا یہ ظہیر میں ہے۔ ایک مرد کے پاس
اُسکی جود کے سولے دوسری عورت بھیجی گئی اور اُس نے اُسکے ساتھ دلی کی تو اُسکا مہر مثل اُس پر لازم ہوگا
اور جسے پاس بھیجی ہے اس سے دس نہیں لے سکتا ہے پھر اگر یہ عورت اُسکی منکوحہ کی ماں ہو تو اُسکی جود و ہمیشہ کے
واسطے اُس پر حرام ہوگی اور منکوحہ کو قبل دخول کے حرام ہونے سے نصف مہر ملے گا۔ باپ کی جود و قبل دخول کے
اُسکے پسر کے پاس بھیجی گئی اور پسر نے اُسکے ساتھ دخول کیا تو باپ کو نصف مہر دینا پڑے گا اور اُسکو اپنے پسر
وہیں نہیں لے سکتا ہے اس واسطے کہ بیٹے پر مہر مثل واجب ہوا ہے اور اگر پسر نے عدا بغرض فساد کے شہوت سے

اُس عورت کا بوسہ لیا تو بابت نصف مہر کو جو اسکو دینا پڑا ہی پستہ واپس لیگا کیونکہ پسر بچہ مہر نہیں۔ اور ابن سہام نے
امام ابو یوسف سے روایت کی ہے کہ ایک مریض نے دوسرے مریض کو اپنی باندی ہمہ کی اور مہر بوسہ لے کر اُس سے
وطی کی اور اسکا عقر سودرم ہی اور قیمت تین سودرم ہی پھر مہر بوسہ لے کر یہ باندی اسی ہمہ کی بیوی کے کو ہمہ کر دی پھر
دونوں نے اپنے مرض میں مر گئے تو مہر بوسہ لے پھر عقر واجب ہو گا۔ اور امام محمد نے فرمایا کہ اگر مریض نے اپنی باندی
ایک شخص کو ہمہ کی اور مہر بوسہ لے کے پاس اس باندی سے خود وطی کی اور اس پر مقدر قرضہ ہو کہ اس کے تمام مال کو
گھیرے ہو ہے ہی پھر مریض مر گیا تو اس پر عقر واجب ہو گا اور اگر وہ ہے اس باندی کا ہاتھ کاٹ دیا ہو تو بھی اس پر کچھ
واجب ہو گا بخلاف تندرست آدمی کے کہ اگر تندرست ہی وطی کی پھر ہمہ سے رجوع کیا تو اس پر عقر واجب ہو گا یہ
محیط شخصی میں ہے۔ ایک مریض نے اپنی باندی کی کو ہمہ کی اور اس پر قرضہ مقدر ہو کہ تمام مال کو گھیرے ہو ہے ہی
پھر مہر بوسہ لے کر باندی سے وطی کی پھر ہمہ کی بیوی لا مر گیا اور بوسہ قرضہ مستغرق کے ہمہ تو ہو یا گیا تو مہر بوسہ لے
اس باندی کے عقر کا ضامن ہو گا یہ ظہیر یہ میں ہے۔ نوادر معلیٰ میں امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ ایک شخص نے
ایک عورت کو غضب کیا اور سولے فرج کے اس کے ساتھ کی طرح سے جمع کیا اور اس سے بچہ پیدا ہوا پس اگر یہ
عورت بکرہ ہو تو غضب پر مہر واجب ہو گا اور اگر ثنیہ ہو تو کچھ مہر واجب ہو گا یہ تارخانیہ میں ہے چودھویں فصل
ضمانت مہر کے بیان میں ہے اگر ایک شخص نے اپنی دختر صغیرہ یا کبیرہ کا جو بکرہ ہی یا عیونہ ہی کسی مرد سے نکاح کر لیا
اور شوہر کی طرف سے اس کے مہر کی ضمانت کر لی تو ضمانت صحیح ہو گی پھر عورت کو اختیار ہو گا چاہے شوہر سے
مطالبہ کرے یا اپنے ولی ضمانت سے مطالبہ کرے بشرطیکہ مطالبہ کی اہلیت رکھتی ہو اور ولی مذکور بعد ادا کرنے کے
شوہر سے واپس لیگا بشرطیکہ شوہر کے حکم سے ضمانت ہوا ہو یہ تبیین میں ہے۔ ایک شخص نے اپنی دختر کا دوسرے
سے دو ہزار درم پر نکاح کیا اور اپنے اوپر اسل مر کے گواہ کر لیے کہ میں نے فلانہ عورت کا فلان مرد کے ساتھ
دو ہزار درم پر بدین شرط نکاح کیا ہے کہ ہزار درم شوہر پر اور ہزار درم میرے مال سے ہونگے پس شوہر نے
قبول کیا تو پورا مہر شوہر پر ہو گا اور بابت اس کی طرف سے ہزار درم کا ضامن قرار دیا جائیگا پھر اگر عورت
مذکورہ نے یہ مال اپنے باپ یا باپ کے ترکہ سے لے لیا تو بابت باپ کے وارثوں کو اختیار ہو گا کہ اس قدر
مال شوہر سے واپس لین یہ محیط میں ہے۔ اور اگر اپنے پسر صغیر کے ساتھ کوئی عورت بیا ہی اور پسر کی طرف سے
اس کے مہر کا ضامن ہوا اور یہ امر اس کی صحت میں واقع ہوا تو جائز ہے بشرطیکہ عورت نے ضمانت قبول کر لی ہو
اور جب باپ نے یہ مال مہر ادا کیا پس اگر حالت صحت میں ادا کیا ہو تو استحاثا جو ادا کیا ہو وہ پسر کے مال سے
نہیں لے سکتا ہی الا اُس صورت میں کہ اصل ضمانت میں یہ شرط کر لی ہو کہ واپس لے لو گا یہ ذخیرہ میں ہے پھر
عورت کو یہ اختیار ہو گا کہ طفل کے ولی سے مہر کا مطالبہ کرے اور شوہر سے مطالبہ نہیں کر سکتی ہی جب تک کہ وہ
بالغ ہو جائے پھر جب شوہر بھی بالغ ہو جائے تو عورت مختار ہے کہ دونوں میں سے جس سے چاہے مطالبہ کرے
۱۵ یعنی متعدد کی راہ سے یا خارج سے منی ڈال دی ۱۲ ام ۱۵ اہلیت مثلاً غافل بالغہ ہوا در مجرہ نو ۱۲

یہ تعین بین ہو۔ اور اگر کسی اجنبی نے باپ کے حکم سے ضمانت کر لی تو وہ بعد ادا کر نیکی واپس لیگا اس طرح اگر وصی نے یتیم کی جو روکا مال اپنے پاس سے ادا کیا تو واپس لیگا اور اگر باپ ادا کر نیسے پہلے مر گیا تو عورت کو اختیار ہوگا چاہے پسر مذکور یعنی شوہر سے لے یا باپ کے ترکہ میں سے وصول کر لے پھر وارثان پدر اس قدر مال میں پسر کے مال سے واپس لینے اور یہ ہمارے اصحاب ثلثہ کے نزدیک ہو کذا نے اختلافہ اور اگر ضمانت حالت صحت میں ہو اور ادا کرنا حالت مرض میں ہو تو خصاف نے ادب القاضی میں ذکر کیا ہے کہ امام اعظم و امام محمد کے نزدیک وہ متبرع ہوگا اور پسر مذکور کے واسطے جو حصہ میراث ملا ہو انہیں سے اس قدر مال محسوب ہو جائیگا یہ ذخیرہ میں جو اور بقایا میں ہو کہ اگر باپ نے کہا کہ تم لوگ گواہ رہو کہ میں نے اپنے پسر کے ساتھ فلا نہ عورت کا نکاح کیا تو ہر اس کے ذمہ لازم ہوگا لیکن اگر ادا کرے تو امام ابو یوسف کے نزدیک صلہ رحم قرار دیا جائیگا یہ خلاصہ میں ہو اور اگر پسر بالغ ہو اور باپ نے بدو ان کے حکم کے اپنی صحت میں مہر کی ضمانت کر لی پھر باپ مر گیا اور عورت نے اُس کے ترکہ میں سے وصول کر لیا تو باپ کے وارث لوگ بالاجماع اس مال کو پسر مذکور سے واپس نہیں لے سکتے ہیں اور محض لوگ اس معاملہ میں مثل صدیقان یعنی اطفال کے ہیں یہ قتلے قاضیان میں ہیں۔ اور یہ سب اس وقت ہو کہ ضمانت حالت صحت میں واقع ہوئی ہو اور اگر ضمانت مرض الموت میں واقع ہوئی تو یہ باطل ہے کیونکہ اُس نے اس جملہ سے وارث کو نفع پہنچانے کا ارادہ کیا ہو حالانکہ ایسا مریض ایسے کام کرنے سے ممنوع و مجبور ہوتا ہو پس ضمانت صحیح نہوگی یہ ذخیرہ میں ہو اگر ایک شخص نے ایک عورت کو خطبہ کیا اور اُس کے واسطے مہر کی ضمانت کر لی اور کہا کہ شوہر نے مجھے حکم دیا کہ میں اُس کی طرف سے تیرے لیے تیرے مہر کی ضمانت کر لوں پس عورت نے اس ایلیچی کے قول پر بھیجے و اسے سے اپنے آپ کو بیاہ دیا پھر شوہر آیا اور اس نے اس ایلیچی کی تصدیق کی کہ میں نے اس کو بھیجا ہو اور اس کو حکم دیا ہو کہ مہر کی ضمانت کر لے تو نکاح صحیح ہوگا اور ضمانت بھی صحیح ہوگی بشرطیکہ یہ ایلیچی ضمانت ہونے کی لیاقت رکھتا ہو پھر جب اُس نے مال ضمانت ادا کیا تو شوہر سے واپس لیگا اور اگر بھیجے و اسے نے اس امر میں تصدیق کی کہ میں نے اس کو منگنی و نکاح کے واسطے بھیجا ہو اور ضمانت کا حکم دینے سے انکار کیا تو نکاح صحیح ہوگا لیکن ضمانت اس عورت اور ایلیچی کے درمیان صحیح ہوگی مگر بھیجنے والے کے حق میں صحیح نہوگی چنانچہ عورت کو یہ اختیار ہوگا کہ ایلیچی سے مطالبہ کرے اپنا مہر وصول کر لے پھر ایلیچی نے جو ادا کیا ہو وہ شوہر سے واپس نہیں لے سکتا ہو اور اگر بھیجے و اسے نے بھیجنے اور ضمانت کا حکم دینے دونوں سے انکار کیا اور اس امر کے گواہ نہیں ہیں تو نکاح باطل ہوگا اور شوہر پر مہر واجب نہ ہوگا و لیکن عورت کو اختیار ہوگا کہ ایلیچی سے مہر کا مطالبہ کرے پھر اس کے بعد روایات مختلف ہیں چنانچہ اصل کی کتاب النکاح اور بعض روایات کتاب لکھنؤ کا لہ میں مذکور ہے کہ عورت اُس سے نصف مہر کا مطالبہ کرے گی اور بعض نے نفع یعنی ما کہ اس پسر بالغ کو بقدر مہر کے میرے مال سے غاصتہ دیا جاوے ۱۲ سہ لیاقت یعنی مثلاً آزاد

اور ایات کتاب لولا کہ میں مذکور ہو کہ پوسے مہر کا مطالبہ کر لگی پس بعض نے فرمایا کہ اس مسئلہ میں دو روایتیں ہیں
 اور بعض نے فرمایا کہ اختلاف جواب بسبب اختلاف دفع ہر دو مسئلہ ہی اور یہی صحیح ہی چنانچہ ہم نے فصل لولا کہ
 میں بفضل بیان کیا ہی یہ محیط میں ہی۔ اور اگر ایسی ہی لگتا کہ مہر کے کچھ حکم نہیں دیا ہی ولیکن میں تیرا اس سے
 نکاح کیے دیتا ہوں اور مہر کی ضمانت کیے دیتا ہوں امید ہو کہ وہ اُسکو جائز رکھیں گے پس عورت نے منظور کیا پھر
 شوہر نے بھیجے سے انکار کیا تو یہ سب باطل ہو گا یہ عتبا یہ فصل میں لایچوز نکاح صبا لمحرمہ میں مذکور ہی اور اگر
 وکیل نے جسکو تزویج کے واسطے وکیل کیا ہی مہر کی بھی ضمانت کر لی اور اگر دیا پس اگر ضمانت حکم شوہر یعنی
 موکل ہو تو اس سے واپس لینگا ورنہ نہیں یہ خلاصہ میں ہی۔ پس رخصت میں فصل ذی و حربی کے مہر کے بیان میں۔
 جو چہرہ مسلمانوں کے نکاح میں مہر ہو سکتی ہی وہی اہل ذمہ کے نکاح میں مہر ہو سکتی ہی اور جو چیز مسلمانوں کے
 نکاح میں مہر نہیں ہو سکتی ہی وہ ذمیوں کے نکاح میں مہر نہیں ہو سکتی ہی سو ملے شراب و سور کے مخصوص میں ہو سکے
 مہر میں جائز ہی یہ بدائع میں ہی۔ اور اگر ذمی مرد نے ذمیہ عورت سے مردار یا خون پر نکاح کیا یا ذمیہ سے بغیر مہر پر
 نکاح کیا خواہ بائن طور کہ دونوں بے مہر ہوں پر رضی ہوئے یا دونوں نے ذکر مہر سے سکوت کیا اور ایسا عقد
 انکے ملت میں جائز ہی پھر ذمی نے اس سے وطی کی یا قبل وطی کے طلاق دیدی یا ذمی مر گیا تو امام اعظم رحمہ کے
 نزدیک عورت مذکورہ کو کچھ مہر نہ ملے گا یہ یعنی شرح کنز میں ہی خواہ دونوں صورتوں میں دونوں مسلمان ہو جاوین
 یا دونوں ہمارے بیان مقدمہ پیش کریں یا ایک ہی مقدمہ دار کرے اور یہ اُنوقت ہی کہ جب نفی مہر کے ساتھ مہر
 مثل دلا یا جانا انکا مذہب نہویہ فتح القدیر میں ہی۔ اس طرح اگر دو حرمیوں نے مردار یا خون پر یا بدین شرط
 کہ عورت کے واسطے کچھ مہر نہیں ہی عقد باندھا اور یہ دار الحرب میں عقد واقع ہوا تو بالاتفاق ہمارے اصحاب
 لغتہ رحمہ اللہ کے نزدیک عورت کے واسطے کچھ مہر نہو گا یہ یعنی شرح کنز میں ہی خواہ دونوں مسلمان ہو جاوین یا
 ہمارے بیان مرافقہ کریں یہ فتح القدیر میں ہی۔ اور اگر ذمی مرد نے کسی ذمیہ عورت سے شراب یا سور پر نکاح کیا پھر
 دونوں مسلمان ہو گئے یا ایک مسلمان ہو ا پس اگر شراب یا سور معین ہو اور ہنوز اُس پر قبضہ نہیں ہوا ہی تو عورت کو
 سولے اس معین کے کچھ نہ ملے گا اور اگر غیر معین ہو مثلاً بعد بیان کے سلپے ذمہ فرشتہ رکھا ہو تو عورت کو شراب کی
 صورت میں قیمت ملے گی اور سور کی صورت میں مہر مثل ملے گا اور یہ امام ابو حنیفہ کا قول ہی اور امام ابو یوسف نے
 فرمایا کہ عورت کو مہر مثل ملے گا خواہ شراب یا سور معین ہو یا غیر معین ہو اور امام محمد نے فرمایا کہ چاہے معین ہو
 یا غیر معین ہو عورت کو قیمت ملے گی اور اُس میں اختلاف نہیں ہی کہ شراب یا سور اگر اُس کے ذمہ دین ہو تو عورت کا
 مہر یہی ہو گا جو قرار پایا ہی اور کچھ نہو گا اور یہ سب اُس صورت میں ہی کہ اسلام سے پہلے مہر مقبوض نہو اور اگر قبضہ
 کر چکی ہو تو اب عورت کو کچھ نہ ملے گا یہ بدائع میں ہی۔ اور اگر قبل دخول کے ذمی نے اُسکو طلاق دیدی تو معین ہوگی
 سولہ ذمی وہ کافر جو مسلمانوں کے ماتحت ہیں اور حربی وہ کافر جس سے لڑائی ہو یعنی ماتحت نہیں ہیں ۱۲ سولہ ذمہ فرشتہ یعنی اُدھار رکھا پھر
 شراب بدلت قیمت ہوگی اور سور کی صورت میں تمیہ باطل ہی تو مہر مثل ملے گا ۱۳ یعنی در واقع مہر ہی ہی ولیکن اسلام اسکے بجا
 اس کا معاوضہ دلاتا ہے ۱۴ م ۵ یعنی ذکات نکاح ۱۵

صورت میں عورت کو نصف معین ملے گا اور یہ امام اعظم کا قول ہے اور غیر معین ہونے کی صورت میں شراب کی صورت میں نصف قیمت اور سور کی صورت میں عورت کو متدہ ملیگا یہ کافی ہیں سو طہوین فصل ہمیز دختر کے بیان میں اگر اپنی دختر کو ہمیز دیکر اسکے سپرد کر دیا تو پھر استحسانا باپ کو یہ اختیار نہیں ہے کہ اس سے واپس لے لے اور اسی پر فتویٰ ہے اور اگر عورت والوں نے سپرد کرنے کے وقت کچھ لیا تو شوہر کو اختیار ہوگا کہ یہ واپس لے لے اس واسطے کہ یہ رشوت ہے یہ بحر الرائق میں ہے۔ اور اگر عورت کے زفاف کے وقت شوہر نے کچھ چیزیں بھیجیں از اجملہ دیبا کا کپڑا تھا پھر جب وہ عورت شوہر کے بیان رخصت کر دی گئی تو شوہر نے دیبا لے لے اور اس سے واپس لینا چاہا تو اسکو اختیار نہیں ہے بشرطیکہ بطور دیدینے والا لے کر دینے کے بھیجا ہو یہ فضول عادیہ میں ہے۔ ایک شخص نے اپنی دختر کا نکاح کر کے ہمیز دیکر رخصت کیا پھر مدعی ہوا کہ جو کچھ میں نے اسکو دیا تھا وہ اسکے پاس بطور عاریت تھا اور دختر نے کہا کہ یہ میری ملک ہے کہ تو نے مجھے ہمیز میں دیا ہے یا عورت کے مرنے کے بعد شوہر نے یہ دعوے کیا تو اہلین دونوں کا قول قبول ہوگا باپ کا قول قبول ہوگا اور شیخ علی سعیدی سے نقل کیا گیا ہے کہ اہلین نے بیان کیا کہ باپ کا قول قبول ہوگا اور ایسا ہی امام سرخسی نے ذکر کیا ہے اور اسی کو بعض مشائخ نے اختیار کیا ہے اور واقعات میں مذکور ہے کہ اگر رواج اسطرح ظاہر ہو جیسا ہمارے ملک میں ہے تو قول شوہر کا قبول ہوگا اور اگر رواج مشترک ہو یعنی کبھی ہمیز ہوتا ہے اور کبھی عاریت تو باپ کا قول قبول ہوگا کذا فی التبین اور صدر الشہید نے فرمایا کہ یہی تفصیل فتویٰ کے لیے مختار ہے یہ نہر الفائق میں ہے۔ اور جس صورت میں کہ شوہر کا قول قبول ہوا اور باپ کے گواہ قائم کیے تو باپ کے گواہ قبول ہونگے اور صحیح گواہی اس صورت میں یوں ہے کہ دختر کو سپرد کرنے کے وقت گواہ کرے کہ میں نے یہ چیزیں جو اس عورت کو سپرد کی ہیں وہ بطریق عاریت ہیں یا ایک تحریر لکھی اور دختر کے اقرار کو یہ سب چیزیں جو اس فہرست میں تحریر ہیں میرے والد کی ملک ہیں اور میرے پاس بطور عاریت ہیں تحریر کر لے لیکن یہ امر واسطے تفصا کے لائق ہے نہ واسطے احتیاط کے یہ بحر الرائق میں ہے۔ اور اگر اپنی دختر بالذکر کا نکاح کیا اور اسکو ہمیز میں معین چیزیں دین مگر مہوز اس کے سپرد نہیں کی ہیں کہ اسکے بعد عقد منع ہو گیا اور باپ نے اسکو کسی دوسرے کے نکاح میں دیا تو دختر مذکورہ کو باپ سے اس ہمیز کے مطالبہ کا اختیار نہیں ہے اور اگر دختر کے باپ پر قرضہ ہوا اور باپ نے اسکو ہمیز دیا پھر دعوے کیا کہ میں نے اسکو قرضہ میں دیا ہے اور دختر نے دعوے کیا کہ تو نے اپنے مال سے دیا ہے تو باپ کا قول قبول ہوگا اور اگر اپنے ام والد کو کچھ مال دیا کہ اس سے ہمیز دختر کا سامان کرے پس اسے سامان کر کے دختر کے سپرد کر دیا تو ام والد کا دختر کو سپرد کرنا صحیح نہیں ہے جب تک کہ باپ سپرد نہ کرے۔ دختر صغیرہ نے اپنے مان و باپ و اپنی کوشش کے مال سے ہمیز کے کپڑے بنکے تیار کیے اور برابر ایسا ہی کرتی رہی یہاں تک کہ وہ بالغ ہو گئی پھر اسکی مان مر گئی پھر اس کے باپ نے سب ہمیز اس کے سپرد کر دیا تو اس کے بھائیوں کو یہ اختیار نہیں ہے کہ جانب مادری سے اپنے حصوں کا دعوے کریں۔ ایک عورت نے ایسے ابریشم سے جسکو اسکا باپ خریدنا تھا بہت چیزیں تیار کیں پھر باپ مر گیا تو عادت کے موافق یہ سب

چیزیں اُسی عورت کی ہونگی۔ مان نے دختر کے ہمیزین بہت چیزیں باپ کے اسباب سے باپ کی حضوری و علم
میں دختر کو دین اور باپ خاموش رہا اور دختر کو شوہر کے پاس رخصت کر دیا تو باپ کو یہ اختیار نہوگا کہ دختر سے
یہ اسباب واپس کرے اس طرح اگر مان نے دختر کے ہمیزین متاد کے موافق خرچ کیا اور باپ خاموش ہو تو بھی
مان ضامن نہوگی یہ قنہ میں ہے۔ ایک مرد نے ایک عورت سے نکاح کیا اور عورت کو تین ہزار دینار دست پیمان کے
دیے اور یہ عورت ایک تو بچہ کی دختر ہو اور باپ نے اُسکو ہمیز نہ دیا تو امام جمال الدین و صاحب محیط نے فتوے
دیا ہے کہ شوہر کو اختیار ہوگا کہ موافق عورت دختر کے باپ سے ہمیز کا مطالبہ کرے اور اگر وہ ہمیز نہ لے تو اپنا دست
پیمان واپس لے اور اسی کو ائمہ نے اختیار کیا ہے۔ ایک شخص نے دوسرے کو دھوکا دیا کہ میں تیرے ساتھ اپنی دختر
بڑے بھاری ہمیز کے ساتھ بیاہ دوں گا اور تیرا دست پیمان اس قدر دینا رہے تجھے واپس دوں گا پس اُس سے
دست پیمان لے لیا اور دختر بلا ہمیز اُسکو دی تو اسکی کوئی روایت نہیں ہے لیکن صدر الاسلام جو ہان الائمہ
و مشائخ بخارانے فتوے دیا ہے کہ اگر باپ نے دختر کو کچھ ہمیز نہ دیا تو شوہر اس عورت کے دست پیمان مثل سے
جو قدر زائد ہو واپس لے گا اور صدر الاسلام و عماد الدین نسفی نے بمقابلہ دست پیمان کے مقدار ہمیز کا اندازہ یوں
فرمایا ہے کہ بمقابلہ ہر دینار دست پیمان کے تین یا چار دینار ہمیز کے ہوں پس اگر باپ نے اس قدر نہ دیا تو دست پیمان
واپس کرے اور امام مرغینانی نے فرمایا کہ صحیح یہ ہے کہ عورت کے باپ سے شوہر کچھ نہیں لے سکتا ہے اس واسطے
کہ نکاح میں مال مقصود نہیں ہوتا ہے یہ چیز کر دی میں ہے ایک شخص نے اپنی دختر کے واسطے ہمیز تیار کیا اور دختر
کو سپرد کر دینے پہلے مر گیا پھر باقی دارثون نے ہمیز کے مال سے اپنا اپنا حصہ طلب کیا پس اگر ہمیز کے وقت دختر
بالغہ ہو تو باقی دارثون کو انکا حصہ ملے گا ایسا ہی مذکور ہے اور یہی صحیح ہے اسوجہ سے کہ جب وہ بالغہ بنتی اور باپ نے
اُسکے سپرد نہ کیا تو قبضہ صحیح ہوگا اور ملک ثابت نہوگی بخلاف اسکے اگر صغیرہ ہو تو باقی دارثون کو کچھ حصہ نہ ملے گا
اس واسطے کہ صغیرہ کا قبضہ وہی اسکے باپ کا قبضہ ہے جو ہر الفتائے میں ہے۔ ایک عورت نے اپنا اسباب
لے لیتے شوہر کو دیا اور کہا کہ اسکو فروخت کر کے کھدائی میں خرچ کر پس اُسے ایسا ہی کیا پس یا مرد مذکور پر ہسکی
قیمت لازم ہوگی کہ عورت کو دے تو فرمایا کہ ہاں یہ فتلے و عجزی میں ہے۔ ایک عورت کسی مرد کی طلاق
وغیرہ کی عدت میں ہے اُسکو ایک شخص نے بدین امیر نفقہ دیا کہ بعد انقضائے عدت کے میرے ساتھ نکاح
کر لیگی پھر جب اسکی عدت گزر گئی تو اُس نے نکاح کرنے سے انکار کیا پس اگر اُس مرد نے نفقہ دینے میں یہ شرط
کر لی کہ میرے ساتھ نکاح کرے تو جو کچھ خرچہ دیا ہے وہ واپس لے سکتا ہے خواہ عورت مذکورہ اُسکے ساتھ
نکاح کرے یا نہ کرے اسکو صدر شہید نے ذکر فرمایا ہے اور صحیح یہ ہے کہ اگر عورت نے نکاح کر لیا ہے تو واپس
نہ لے گا۔ اور اگر انفاقی میں یہ شرط نہیں لگائی بلکہ فقط اس طبع سے نفقہ دیا ہے تو اس میں مشائخ نے اختلاف کیا
ہے اور اصح یہ ہے کہ واپس نہیں لے سکتا ہے ایسا ہی صدر شہید نے فرمایا ہے اور شیخ امام استاد نے فرمایا
۱۱ چیز چیز کا سامان کرتے وقت ۱۱ ظاہر شوہر سے یہ مراد ہے کہ جو بعد نکاح ہو جائیکے شوہر ہو جائیگا نہ بالافعل ۱۱

کہ صبح پہ پہر کہ وہ ہر حال و پس لیگا خواہ اُسکے ساتھ نکاح کرے یا نہ کرے اسوا سٹے کہ یہ رشوت ہے اور اسی کو محیط میں اختیار کیا ہے اور یہ سب اسوقت ہی کہ مرد نے اُسکو نقدی درم دیے ہوں کہ جنکو وہ اپنے مصارت میں خرچ کرتی ہو اور اگر فقط اُسکے ساتھ کھاتی ہو تو اُس سے کچھ واپس نہیں لے سکتا ہی اور اگر ایک مرد نے کسی شخص کے باغ انگوڑ میں برین طبع کام کیا کہ اپنی دختر میرے ساتھ بیاہ دیگا مگر اُس نے بیاہ نہ کیا تو اُس سے اجر المثل لے سکتا ہی خواہ دختر کے نکاح کر دینے کی شرط کی ہو یا نہ کی ہو بشرطیکہ اتنا معلوم ہو کہ وہ اسی غرض سے یہ مشقت دیکار کرتا ہے اور اُستا وظہیر الدین نے فرمایا کہ کچھ نہیں لے سکتا ہی یہ خلاصہ میں ہی ایک مرد نے دوسرے کی دختر کا خطبہ کیا پس باپ نے کہا کہ یاں اچھا بشرطیکہ توجہ مہینہ یا سال تک اگر مہر نقد ادا کرے گا تو میں تیرے ساتھ بیاہ دوں گا پھر مرد نے اُسکے بعد دختر نکد کر کے باپ کے گھر پر یہ بھیجنا شروع کیے مگر اسقدر مدت میں اُس سے سب مہر کا بند و بست نہ ہو سکا پس باپ نے اُسکے ساتھ دختر کی شادی نہ کی پس آیا جو مال اُس نے مہر میں بھیجا ہے وہ واپس لے سکتا ہی تو مشائخ نے فرمایا کہ جو مال اُسے مہر میں بھیجا ہے خواہ قائم ہو یا تلف ہو گیا ہو سب واپس لیگا اور اسبطر جو ہر یہ ہو اور وہ قائم ہو اُسکو بھی واپس لے سکتا ہی اور جو تلف ہو گیا ہے یا تلف کر ڈالا ہے اُس میں سے کچھ نہیں لے سکتا ہی ایک عورت کی باندی و غلام ہیں پس اُسے اپنے شوہر سے کہا کہ تو انکو میرے ہر سے نفقہ دیا کر پس شوہر نے ایسا ہی کیا پھر عورت نے کہا کہ میں اُسکو مہر میں محسوب نہ کر دیتی اور کہ تو نے اسے خدمت لی ہے تو شیخ امام ابو القاسم نے فرمایا کہ جو کچھ شوہر نے بطور معروف خرچ کیا ہے وہ مہر میں ہو گا۔

فتاویٰ قاضیان میں جو مضمونین فصل متاع خانہ کی نسبت شوہر و زوجہ کے اختلاف کر نیکے بیان میں۔

امام ابو حنیفہ و امام محمد نے فرمایا کہ جس گھر میں شوہر و زوجہ رہتے ہیں اگر اسکے اسباب موجود ہیں دونوں نے اختلاف کیا خواہ درحالیہ نکاح قائم ہوئے یا قائم نہ ہو خواہ کسی ایسے فعل سے جدائی واقع ہوئی جو شوہر کی طرف سے واقع ہوا یا ایسے فعل سے جو زوجہ کی طرف سے واقع ہوا ہو تو جو چیزیں عادت کے موافق عورتوں کی ہوتی ہیں جیسے کرتیاں داد و دھنی و چرخ و پٹاے وغیرہ تو یہ عورت کی ہونگی الا اُس صورت میں ہونگی کہ شوہر اپنی ملک ہونیکے گواہ قائم کرے اور جو چیزیں عادت کے موافق مردوں کی ہوتی ہیں جیسے ہتھیار و ٹوپیاں و تبا و پٹکا و بیٹی و کمان وغیرہ وہ مرد کی ہونگی الا اُس صورت میں ہونگی کہ عورت اپنی ملک ہونیکے گواہ قائم کرے اور جو چیزیں عورت و مرد دونوں کی ہوتی ہیں جیسے غلام و باندی و بچھوئے و گائے و بکریان و بیل وغیرہ وہ مرد کے ہونگے الا اُس صورت میں ہونگے کہ عورت گواہ قائم کرے کہ میری ملک ہے فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ اور اگر دونوں میں سے ایک مر گیا اور اُسکے وارثوں اور باقی زندہ کے درمیان اختلاف ہوا تو بنا بر قول امام ابو حنیفہ و امام محمد کے جو چیزیں مردوں کے لائق ہوتی ہیں وہ شوہر کی ہونگی اگر وہ زندہ ہو یا اُسکے وارثوں کی ہونگی اگر مر گیا ہو اور جو چیزیں عورتوں کے لائق ہوتی ہیں

سہ جو ایسے کام کی مزدوری ہو ۱۲ منہ

وہ عورت کی ہونگی اگر زندہ ہو یا وارثوں کی اگر مر گئی ہو اور جو چیزیں دونوں کے لائق ہوں وہ بنا بر قول
 امام محمد کے شوہر کی ہونگی اگر زندہ ہو یا اسکے وارثوں کی اگر مر گیا ہو اور امام اعظم نے فرمایا کہ ایسی چیزیں
 دونوں میں سے اسکی ہونگی جو زندہ رہ گیا ہو اور جو چیزیں تجارت کی ہوں اور مرد تجارت کرنے میں معروف
 ہو یعنی لوگ جانتے ہوں کہ یہ تاجر ہو تو یہ سب شوہر کی ہونگی یہ محیط میں ہے۔ اور اگر شوہر زوجہ دونوں میں سے
 ایک آزاد ہو اور دوسرا ملک ہو خواہ مجبور ہو یا مذکور ہو یا مکاتب ہو تو کچھ اسباب سے وہ اسی کا ہوگا جو
 آزاد ہو خواہ شوہر ہو یا زوجہ ہو اور صاحبین نے فرمایا کہ اگر ملک مجبور ہو تو یہی حکم ہے اور اگر مذکور یا مکاتب
 ہو تو وہی حکم ہوگا جو دونوں کے آزاد ہونے کی صورت میں بیان ہوا ہے اور اگر دونوں میں سے ایک مسلمان
 یعنی شوہر مسلمان ہو اور دوسرا یعنی عورت کافرہ کتا یہ ہو تو وہی حکم ہے جو دونوں کے مسلمان ہونے کی صورت
 میں مذکور ہوا ہے۔ اور اگر دونوں میں سے ایک صغیر ہو یا یک بالغ ہو یا دونوں صغیر ہوں تو بعض روایات میں مذکور
 ہے کہ یہ دونوں یکساں ہیں یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور اگر دونوں ملک یا دونوں مکاتب ہوں تو بھی
 اسباب خانہ داری میں قول بطریق تفصیل کے ساتھ ہوگا جیسے ہم نے بیان کیا ہے یہ محیط میں ہے اور یہ سب رتین
 جو ہم نے بیان کی ہیں بہر حال اسی حکم پر ہیں کیلئے مکان کی وجہ سے ان میں کچھ فرق ہوگا خواہ مکان مذکور جن میں
 دونوں رہتے ہیں شوہر کی ملک ہو یا جوڑو کی ملک ہو اور اگر زوجہ کے سولے دوسر کسی کے عیال میں ہو مثلاً
 پس اپنے باپ کی عیال میں ہو یا باپ اپنی اولاد کے عیال میں ہو یا اسکے مثل کوئی صورت ہو تو اشتباہ کے
 وقت اسباب خانہ اس شخص کا ہوگا جسکے عیال میں ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور اگر شوہر کی کئی زوجہ ہوں
 اور مرد اور ان عورتوں میں اسباب خانہ کی نسبت اختلاف ہو پس اگر سب عورتیں ایک ہی گھر میں ہوں تو
 جو چیزیں زمانہ کی ہوتی ہیں وہ ان سب عورتوں میں مساوی مشترک ہونگی اور اگر ہر عورت علیحدہ گھر میں ہو
 تو جو اسباب اس گھر میں ہو وہ اسی عورت اور شوہر کے درمیان موافق تفصیل مذکورہ سابقہ کے مشترک ہوگا
 اور کوئی عورت دوسری عورت کے ساتھ مشترک نہ ہوگی یہ محیط میں ہے اور اگر زوجہ نے کسی متاع کی نسبت قرار
 کیا کہ میں نے اسکو اپنے شوہر سے خریدا ہے تو وہ متاع شوہر کی ہوگی اور عورت پر واجب ہوگا کہ گواہ قائم کرے
 اور اگر دونوں نے اس گھر کی بابت زمین دونوں رہتے ہیں اختلاف کیا کہ ہر ایک نے اس پر اپنا دعویٰ کیا کہ یہ
 میرا ہے تو شوہر کا قول قبول ہوگا لیکن اگر عورت نے گواہ قائم کیے یا دونوں نے اپنے اپنے گواہ قائم کیے تو عورت کے
 گواہوں پر حکم دیا جائیگا۔ اور اگر کوئی گھر ایک عورت اور ایک مرد کے قبضہ میں ہو اور عورت نے گواہ قائم
 کیے کہ یہ گھر میرا ہے اور یہ مرد میرا غلام ہے اور مرد نے گواہ قائم کیے کہ یہ گھر میرا ہے اور یہ عورت میری جوڑو ہے
 کہ میں نے اس سے ہزار درم پر نکاح کر کے اسکو پورا مرد دیا ہے لیکن مرد نے اس کے گواہ قائم نہ کیے کہ
 میں آزاد آدمی ہوں تو حکم دیا جائیگا کہ یہ گھر اور یہ مرد دونوں عورت کی ملک ہیں اور ان دونوں نکاح نہیں ہے

سہ یہ وجوب یعنی نفل لایہ نہیں ہے بلکہ یہ مراد ہے کہ اگر لینا چاہے تو گواہ لاوے ۱۲۸

اور اگر مرد نے گواہ دیے کہ میں اصلی آزاد ہوں اور باقی مسئلہ بحالہ ہو تو مرد کی آزادی کا حکم ہوگا اور عورت کے ساتھ
 نکاح کا حکم ہوگا اور یہ حکم دیا جائیگا کہ یہ گھر اس عورت کی ملکیت میں ہے قتل کے قاضی خان میں ہے۔ اور اگر ایسے اسباب
 میں جو زنا نہ ہوتا ہو دونوں نے اختلاف کیا اور دونوں نے اپنے گواہ نام کیے تو شوہر کے واسطے حکم دیا
 جائیگا یہ محیط میں ہے۔ اور اگر عورت نے شوہر کی روئی سے سوت کا تا پھر جدائی ہونے سے پہلے یا بعد جدائی کے
 اس سوت میں دونوں نے اختلاف کیا پس اگر مرد نے جو رو کو سوت کاٹنے کا حکم دیا ہو مثلاً یون کہا کہ
 اس روئی سے میرے واسطے سوت کاٹ دے تو سوت شوہر کا ہوگا اور عورت کی اس پر کچھ اجرت نہ ہوگی
 لیکن اگر شوہر نے اُسکے واسطے کوئی اجرت معلوم مقرر کر دی ہو تو عورت کو وہ اجرت ملیگی اور اگر شوہر نے
 اجرت محمول مقرر کی ہو یا یہ شرط کی ہو کہ سوت و کپڑا دونوں میں مشترک ہوگا تو سوت شوہر کا ہوگا اور عورت کے
 واسطے مرد پر اجرت نسل واجب ہوگا۔ اور اگر دونوں نے اجرت میں اختلاف کیا چنانچہ جو روئے کہا کہ میں نے
 اجرت پر کاٹا ہے اور شوہر نے کہا کہ بلا اجرت تھا تو قسم کے ساتھ شوہر کا قول قبول ہوگا۔ اور اگر شوہر نے
 عورت سے کہا ہو کہ تو اسکو اپنے واسطے کاٹے تو سوت عورت ہی کا ہوگا اور عورت پر کچھ واجب نہ ہوگا اور اگر
 دونوں نے اختلاف کیا چنانچہ مرد نے دعویٰ کیا کہ میں نے تجھے حکم دیا تھا کہ تو میرے واسطے سوت کاٹ دے
 اور عورت نے دعویٰ کیا کہ نہیں بلکہ تو نے کہا تھا کہ اپنے واسطے سوت کاٹ دے تو شوہر کا قول قسم کے ساتھ قبول
 ہوگا اور اگر یون کہا کہ اس روئی کا سوت کاٹ تاکہ سوت ہمارے واسطے حاصل ہو تو سوت مرد ہی کا ہوگا
 اور عورت کے واسطے اجرت نسل واجب ہوگا اور اگر اس قدر کہا کہ اسکا سوت کاٹ اور اس سے زیادہ کچھ نہ کہا
 تو سوت شوہر کا ہوگا اور اگر عورت کو سوت کاٹنے سے منع کر دیا ہو مگر اُس نے روئی لیکر سوت کاٹ لیا تو یہ
 غضب ہی پس سوت عورت کا ہوگا اور عورت پر اس روئی کے مثل روئی شوہر کو دینی واجب ہوگی اور اگر اس
 صورت میں دونوں نے اختلاف کیا کہ شوہر نے کہا کہ تو نے میری اجازت سے سوت کاٹا ہے اور عورت نے کہا کہ بڑن
 تیری اجازت کے میں نے کاٹ لیا ہے تو شوہر کا قول قبول ہوگا اور اگر شوہر روئی اپنے گھر لایا اور عورت سے کچھ
 نہیں کہا پھر عورت نے اُسکا سوت کاٹ لیا پس اگر شوہر روئی فروش ہو تو عورت پر اس روئی کے مثل روئی
 واجب ہوگی اور یہ سوت اُسی عورت کا ہوگا اور اگر وہ روئی فروش نہ ہو پس اگر شوہر عورت کو سوت کاٹنے سے منع کر دیا ہو کہ میں نے
 اجازت دی تھی تو شوہر کا قول قبول ہوگا چنانچہ اگر شوہر گھر میں گوشت لائے اور عورت اُسکی اُسکو پکائے
 تو طعام شوہر کا ہوتا ہے۔ اور اس طرح اگر کپڑے میں اختلاف کیا چنانچہ شوہر نے کہا کہ تو نے جولاہہ کو کپڑا بنانے کے
 واسطے سوت میری اجازت سے دیا ہے اور عورت نے کہا کہ بغیر اجازت دیا ہے تو شوہر کا قول قبول ہوگا یہ فتاویٰ
 قاضی خان میں ہے اور نکاح فتاویٰ ابواللیث میں ہے کہ ایک عورت نے اپنے شوہر کی روئی اُسکی اجازت سے کاٹی
 اور یہ دونوں اسکا کپڑا فروخت کیا کرتے تھے اور اُسکے من سے اپنی ضرورت کا سامان خرید کر لاتے تھے
 لے اجرت نسل یعنی جو ایسے کام کی مزدوری ہوتی ہے عورت کو وہ دیا جاوے گا اور منہ عہ یعنی ہم دونوں کے واسطے ۱۲

اور دونوں نے تھان میں سے تھوٹے کپڑے گھر کے بنائے تو یہ تھان اور جو چیز اُسکے عوض خریدی گئی ہی سب مرد کی ہوگی سولے اُن چیزوں کے جو مرد نے عورت کے واسطے خریدی ہیں یا عادت سے یہ بات معلوم ہو کہ یہ چیز شوہر نے عورت کے واسطے خریدی ہی تو یہ عورت کو ملیگی۔ اور بیوع فائے ابوالیث میں ہے کہ ایک مرد اپنی عورت کو اُسکی ضرورت کی چیزیں دیا کرتا تھا اور کبھی کبھی اُسکو درم بھی دیتا تھا اور کہتا تھا کہ ان درمون سے روٹی خرید کر اسکا سوت کات پس عورت روٹی خرید کر کاتی تھی پھر اُسکو فروخت کر کے اُسکے من سے خانہ داری کے اسباب خریدتی تھی تو یہ اسباب عورت کا ہونگے یا نہیں ہیں۔ ایک عورت نے شوہر کے نام سے اُسکی سندیل بنانے کے واسطے روٹی کا سوت کاتا اور اُسکا کپڑا بنے جانے سے پہلے وہ عورت مر گئی تو یہ سوت اُسکے شوہر کا ہوگا ایک شخص اپنی عورت کا قوام ہی بنے اُسکا خرچ اپنے بند و بست اٹھاتا ہی اور عورت کے واسطے جو زقہ خریدتا ہی اور عورت اُسکا سوت کاتی ہے اور شوہر یہ سوت جولاہہ کو دیتا ہی چنانچہ اسی صورت میں جولاہہ نے چند تھان بنے پھر شوہر دجور وین جدائی واقع ہوئی پس اگر عورت نے بدین غرض بنے ہوں کہ یہ فردخت کیے جادین یا شوہر کے کپڑے بنائے جائیں تو یہ مرد کے ہونگے اور اگر عورت نے اپنے واسطے ایسا کیا ہو تو اُسکے ہونگے یہ قنینہ میں ہے

آٹھواں باب نکاح فاسد و اُسکے احکام کے بیان میں۔ جب نکاح فاسد واقع ہو تو شوہر و زوجہ میں قاضی تفریق کر ادیکھا پس اگر ہنوز شوہر نے اُسکے ساتھ دخول نہ کیا ہو تو عورت کے واسطے کچھ مہر ہوگا اور نہ عدت واجب ہوگی اور اگر اُس عورت کے ساتھ وطی کر لی ہو تو عورت مذکورہ کو مہر مسے اور مہر مثل میں سے جو کم مقدار ہو ملیگی بشرطیکہ اس نکاح میں مہر مسے ہو گیا ہو اور اگر نکاح میں کچھ مہر قرار نہ پایا ہو تو عورت مذکورہ کو مہر مثل چاہے جس قدر ہو ملیگا اور عدت واجب ہوگی اور جلاء وہ معتبر ہی جو فرج کی راہ سے ہوتا کہ مرد مذکور معتقد علیہ پھر پانے والا ہو جائے اور عدت اُسوقت سے شمار ہوگی کہ جب قاضی نے دونوں میں تفریق کر دی ہی اور یہ ہمارے علمائے فہم اندک مذہب ہی یہ محیط میں ہی۔ اور مجموع النوازل میں لکھا ہے کہ نکاح فاسد میں جو طلاق ہوتی ہی وہ متارکت یعنی باہم ایک دوسرے کو چھوڑ دینا ہی طلاق شرعی نہیں ہی چنانچہ تعدا طلاق یعنی تین طلاق میں سے کوئی عدد کم ہوگا یہ خلاصہ میں ہی اور نکاح فاسد میں بعد دخول کے متارکت فقط بقول ہوتی ہی مثلاً یوں کہے کہ میں نے تیری راہ چھوڑ دی یا تجھے چھوڑ دیا اور خالی نکاح کے انکار سے متارکت ہوگی لیکن اگر انکار کے ساتھ بھی کہا کہ تو جا کر اپنا نکاح کر لے تو یہ متارکت ہوگی اور بعد دخول واقع ہونیکے ایک کے دوسرے کے پاس نہ جانے سے متارکت ہوگی اور صاحب محیط نے فرمایا کہ قبل دخول کے بھی متارکت بدون قول کے متحقق نہیں ہوتی ہی اور ان دونوں میں سے ہر ایک کو بدون حضوری دوسرے کے فسخ نکاح کا اختیار ہوتا ہی اور بعد دخول

سہ یعنی اگر بعد اسکے نکاح صحیح کر لے تو اُسکو پوسے تین طلاق کا اختیار ہوگا اور دو طلاق اس عورت کے حق میں منقطع شمار

نہ ہونگے ۱۲ منہ سے ایک دوسرے کو چھوڑ دینا ۱۲

واقع ہونے کے بعد دن دوسرے کی حضوری کے فسخ نکاح کا اختیار نہیں رہتا ہے یہ وجہ کروری میں ہے اور دونوں میں سے جو متاثر نہیں ہوا ہے اس کا آگاہ ہونا متاثریت صحیح ہونے کے واسطے شرط ہے اور یہی صحیح ہے چنانچہ اگر اس کو آگاہی نہ ہوئی تو عورت کی عدت منقضی نہ ہوگی یہ قنینہ میں ہے اور صحیح یہ ہے کہ عورت کا متاثریت آگاہ ہونا شرط نہیں ہے جیسے کہ طلاق میں شرط نہیں ہے اور عدت و وفات کی نکاح فاسد میں درج نہیں ہوتی ہے اور نہ نفقہ واجب ہوتا ہے اور اگر نکاح فاسد میں نفقہ سے صلح کرے تو جائز نہیں ہے یہ وجہ کروری میں ہے۔ اور نکاح فاسد سے جو اولاد پیدا ہو اس کا نسب ثابت ہوتا ہے اور دخول کے وقت سے امام محمد کے نزدیک نسب کے واسطے مدت شمار کیجا بیگی اور فقہ ابوالمہدی نے فرمایا کہ اسی پر فتوے ہے یہ قنینہ میں ہے اور نکاح فاسد میں دخول سے پہلے کوئی حکم ثابت نہیں ہوتا ہے چنانچہ اگر کسی عورت سے نکاح فاسد نکاح کیا پھر اس کی مان کو شہوت چھو پھر اس عورت منکوحہ کو چھوڑ دیا تو اس کو اختیار ہوگا چاہے اس کی مان سے نکاح کرے یہ خلاصہ میں ہے۔ آزاد نے اگر اپنی جوہر کو خریدتا تو نکاح فاسد ہو جائیگا بخلاف غلام مازون کے کہ اگر اس نے اپنی جوہر کو خریدتا تو یہ حکم نہیں ہے یہ سراجیہ میں ہے اور نکاح فاسد میں دخول کر نیے محض ہوگا اور اگر بعد تفریق کے اس عورت سے وطی کی تو عداماری جائیگی یہ معراج الدرایہ میں ہے۔ اور اگر نکاح فاسد عورت سے نکاح کیا اور اس کے ساتھ خلوت کی پھر اس کے بچہ پیدا ہوا اور شوہر نے دخول سے انکار کیا تو امام ابو یوسف سے دو روایتیں ہیں ایک روایت میں فرمایا کہ نسب ثابت ہوگا اور دوسری روایت میں فرمایا کہ نسب ثابت نہ ہوگا اور دوسری روایت میں فرمایا کہ نسب ثابت ہوگا اور اگر مرد نے اس کے ساتھ خلوت نہ کی ہو تو بچہ مرد مذکور کو لازم ہوگا یہ محیط میں ہے ایک شخص اپنی باکرہ جوہر کے پاس سے برسوں غائب ہوا اور عورت مذکورہ نے کسی مرد سے نکاح کر لیا اور کئی بچے پیدا ہوئے یا عورت گرفتار ہو گئی اور حرجی کا فرنے اس سے نکاح کیا اور کئی بچے پیدا ہوئے یا عورت مذکورہ نے طلاق کا دعویٰ کر کے عدت پوری کر کے دوسرے مرد سے نکاح کیا اور اولاد ہوئی یا اس کو اس کے شوہر کی موت کی خبر ہو گئی اور اس نے عدت پوری کر کے دوسرے مرد سے نکاح کیا اور اولاد ہوئی تو امام کے نزدیک یہ اولاد پہلے شوہر کی کھلا بیگی خواہ پہلا شوہر انکی نفی کرے یا دعویٰ کرے خواہ دوسرا شوہر نفی کرے یا دعویٰ کرے خواہ چھ مہینے سے کم میں جنبی یا دوسرے سے زیادہ میں اور دوسرے شوہر کو روا ہوگا کہ اپنے مال کی ذکوۃ ان اولاد کو دے اور اگر انھوں نے دوسرے شوہر کے واسطے گواہی دی تو مقبول ہوگی یہ وجہ کروری میں ہے۔ اور عبد الکریم حیرجانی نے امام ابو حنیفہ سے روایت کی ہے کہ ایسی اولاد دوسرے شوہر کی ہوگی اور امام نے اس قول کی طرقت جو ع کیا ہے اور اسی پر فتوے ہے یہ تجنیس میں ہے اور یہی فتاویٰ قاضی خان و سر جہ میں ہے اور امی پر صدر الشہید نے فتوے دیا ہے اور امام ظہیر الدین نے فرمایا کہ فتوے اس قول پر ہے کہ یہ اولاد اول کی ہوگی اس واسطے کہ نص سے یہ ثابت ہے کہ اولاد اس کی ہوتی ہے جس کا فراموش ہے۔ اور اگر اس عورت میں شوہر اول موجود ہوا اور

سلف قال بالترجمہ دہے کہ علما نے فرمایا کہ نکاح فاسد کو باطل کو فرق نہیں ہے فقہ ۱۱ منہ ۱۵ اختیار ہوگا اور اگر نکاح صحیح ہوتا تو یہ نکاح جائز نہ ہوتا اور اگر مان کو شہوت نہ چھو پھر عورت سے بھی دوبارہ نکاح کر سکتا ہے ۱۲ ۱۵ چھوڑ دینے والا ۱۱

باقی مسئلہ بحال ہو تو اولاد پہلے خاوند کی ہوگی یہ وجہ کروری میں ہے۔ ایک مرد نے ایک عورت سے نکاح کیا پھر اُس عورت کو اسقاط ہوا کہ جسکی خلعت ظاہر ہوئی تھی اور یہ اسقاط نکاح سے چار مہینہ پہلے ہوا تو جائز ہی اور چار مہینہ سے ایک دہ بھی کم ہو تو جائز ہوگا اور اگر مطلقہ یعنی طلاق دی ہوئی عورت نے نکاح کیا پھر کہا کہ میں عدت میں تھی تو دیکھا جائیگا کہ اگر پہلے شوہر کے طلاق دینے اور دوسرے کے نکاح کرنے میں دو مہینہ سے کم ہوں تو اُسکے قول کی تصدیق کی جائیگی اور نکاح فاسد ہوگا اور اگر پچیس دہ مہینے یا زیادہ ہوں تو تصدیق نہ کی جائیگی اور نکاح صحیح ہوگا یہ غلامہ میں ہے

نوان باب رقیق کے نکاح کے بیان میں۔ غلام قن و مکاتب اور مرد بربادی و ام ولد کا نکاح جو بدون اجازت مالک کے ہو وہ موقوف رہتا ہے پس اگر مولے نے اجازت دیدی تو جائز ہوگا یعنی نافذ ہو جائیگا اور اگر رد کر دیا تو باطل ہو جائیگا اور اگر ان لوگوں نے مولے کی اجازت سے نکاح کیا تو مہر انھیں پر ہوگا یعنی قن و مکاتب و مدبر پر ہوگا لیکن مہر کے مطالبہ میں قن تو فروخت کیا جاسکتا ہے اور مکاتب و مدبر فروخت نہ کیے جاسکتے بلکہ مہر کے واسطے سعایت کرینگے یہ وقایہ میں ہے سیطرہ ام ولد کے بچہ کا اور جسکا کوئی حصہ آزاد کیا گیا ہے ہی حکم ہے کہ مہر کے واسطے فروخت نہ کیے جائینگے بلکہ مہر کے واسطے سعایت کرینگے یہ تبیین میں ہے اور سیطرہ جو باندی کہ مکاتب ہوگی ہو وہ بھی مثل غلام مکاتب کے اپنے آپ نکاح میں خود مختار نہیں ہوتا وقتیکہ مولے سے اجازت نہ لے نکاح نہیں کر سکتی ہے اور سیطرہ غلام ماذن کو بھی یہ اختیار نہیں ہے اس واسطے کہ مولے نے اسکو معائنہ تجارت میں اجازت دی ہے اور نکاح کر لینا تجارت میں داخل نہیں ہے اور سیطرہ مدبرہ باندی بھی نکاح کرنے میں خود مختار نہیں ہے یہ سراج الوہاج میں ہے۔ اور جو غلام محض ملوک ہو وہ مہر کے واسطے فروخت کیا جائیگا چنانچہ اوپر بیان ہوا ہے پھر اگر مہر کے واسطے غلام ایک فدیہ فروخت کیا گیا اور من سے مہر پورا ادا نہ ہوا تو دوبارہ فروخت نہ کیا جائیگا بلکہ بعد ازاد ہونے کے غلام اسے باقی کا مطالبہ ہوگا اسوجہ سے کہ وہ بیوض تمام مہر کے مع ہے۔ بخلاف نفقہ کے کہ نفقہ کے واسطے بار بار ایک بعد دوسرے کے فروخت ہوتا رہیگا یہاں تک کہ پورا ہو جائے اور اگر غلام مہر گیا تو مہر و نفقہ ساقط ہو جائیگا یہ تبیین میں ہے۔ اور جو مہر غلام بربدون اجازت مولے کے واجب ہوا اس کے واسطے بعد ازادی کے ماخوذ ہوگا یہ نتائج قاضیخان میں ہے۔ اور اگر اپنے غلام کے ساتھ کسی عورت کا نکاح کر دینے کے بعد غلام کو فروخت کیا تو اسکا مہر غلام کی گردن پر ہوگا کہ جہاں وہ جائے اُسکے ساتھ ہوگا اور یہی صحیح ہے اگر کسی شخص کا مال تلف کر دیا اور اُسکا تادان واجب ہوا تو وہ غلام کی گردن پر ہوتا ہے جہاں جائے اُسکے ساتھ جاتا ہے۔ اور اگر غلام کے ساتھ کوئی آزادہ عورت بیاہ دی پھر غلام کو آزاد کر دیا تو عورت مذکورہ مختار ہوگی چاہے مولے سے

۱۱۲
چار مہینہ پہلے ہو جائے

سلہ جائز ہے یعنی وہ ہی نکاح سے حامل ہوئی ہے اور اول ہی شب طلق ہوا اور اگر کم ہو تو پہلے سے حامل تھی پس نکاح جائز ہوگا مگر انکہ اسی کے زنا سے ہو ۱۱۳ مکاتب جنک مکاتبہ فروخت نہیں ہو سکتا پھر جب عاجز ہو کر رقیق کر دیا جائے تو فروخت ہوگا اور مولیٰ اپنی حق تلفی پر رہنی ہو چکا تھا ۱۱۴ بشرطیکہ اجازت مولیٰ نکاح کیا ہو ۱۱۵ غلام نے نکاح کی اجازت نہیں دی ۱۱۶ فی الحال ماخوذ ہوگا ۱۱۷ لوطیہ اذنی کسی غلام باندی قن محض ملوک فدیہ محض ملوک باندی نکاح کر لے گا یا ہوگا انما مال را کہے تو آزاد ہے اور باندی نکاح کرے جسکو کہا کہ تیرے بعد آزاد

تاوان لے یا غلام سے پس غلام کی قیمت اور مقدار ہر مین سے جو کم مقدار ہو اسکا ضامن ہوگا۔ اور اگر اپنے مہر غلام کے ساتھ کسی عورت کا نکاح کیا پھر پوئے مر گیا تو مہر اس غلام کی گردن پر ہوگا کہ جب آزاد کیا جائے تو اس سے موافقہ کیا جائیگا یہ قیدیہ میں ہی ایک شخص نے ایک عورت سے ہزار درم پر اپنے غلام کے ساتھ نکاح کر دیا پھر اسی عورت کے ہاتھ نو سو درم کو غلام مذکور فروخت کر دیا حالانکہ غلام مذکور اس کے ساتھ دخول کر چکا ہی تو عورت مذکورہ نو سو درم اپنے مہر میں لے لیگی اور نکاح باطل ہو جائیگا اور باقی سو درم عورت مذکورہ غلام سے کبھی نہیں لے سکتی ہی اگرچہ وہ آزاد ہو جائے۔ اور اگر کسی دوسرے شخص کے ہزار درم اس غلام پر قرضہ ہوں اور اس نے اس عورت کے ہاتھ فروخت کیے جائے کی اجازت دیدی تو نو سو درم شن مذکور قرض خواہ و عورت مذکورہ کے درمیان تقسیم ہونگے کہ عورت اپنے ہزار درم مہر کے حساب سے اور قرض خواہ اپنے ہزار درم قرضہ کے حساب سے اس شن میں حصہ دار قرار دیے جاویں گے پھر اس کے بعد عورت مذکورہ اس غلام سے کبھی باقی نہیں لے سکتی ہی اور قرض خواہ بعد اس کے آزاد ہو جانے کے اپنا باقی قرضہ لے سکتا ہو یہ فتلہ قاضیان میں ہے۔ اور موئے کو اپنے سب ملکوں پر نکاح کے واسطے جبر کرنے کا اختیار ہے سوئے ایسے غلام یا باندی کے جسکو نکاح کر دیا ہو کذا فی اعتبارہ پس مکاتب و مکاتبہ نکاح کے واسطے مجبور نہیں کیے جاسکتے ہیں اگرچہ صغیر ہوں اور یہ مسئلہ نہایت غریب مسائل میں سے ہے کہ امر نکاح میں صغیر و صغیرہ کی رسل کا اعتبار کیا گیا ہی ہے کہ مشائخ نے فرمایا کہ اگر موئے نے ان دونوں کا نکاح کیا تو ان دونوں کی اجازت پر موقوف ہوگا اور پھر اگر دونوں مال ادا کر کے آزاد ہو گئے تو جب تک دونوں صغیر رہیں تب تک انکی رسل کا اعتبار نہ ہوگا بلکہ تنہا موئے کی رسل و والی کی رسل معتبر ہو یہ تبیین میں ہے اور اگر موئے نے مکاتبہ صغیرہ کا نکاح کیا پھر وہ مال کتابت ادا کرنے سے پہلے نکاح پر رضی ہو گئی اور اجازت دیدی پھر مال ادا کر کے آزاد ہو گئی تو نے احوال اسکو خیار صل نہ ہوگا اس واسطے کہ وہ صغیرہ ہی پھر جب بالغ ہوگی تو وقت بلوغ کے اسکو خیار علق حاصل ہوگا یہ کافی میں ہے اور اگر اس مکاتبہ نے نکاح کی اجازت دی اور نہ رو کیا یہاں تک کہ عاجز ہو گئی اور رتیق کر دی گئی تو نکاح مذکور باطل ہو جائیگا چنانچہ اگر پھر اس نے اجازت دی تو کچھ کارآمد نہ ہوگی اور اگر بجائے مکاتبہ باندی کے مکاتبہ غلام صغیر ہو کہ موئے نے بدوئے اسکی اجازت کے کسی عورت سے اسکا نکاح کیا پھر وہ عاجز ہو کر رتیق کر دیا گیا تو نکاح باطل نہ ہوگا بلکہ موئے کی اجازت پر موقوف رہیگا یہ محیط میں ہے اور نکاح کی اجازت دینا نکاح فاسد کو بھی شامل ہے اور یہ امام عظیم کا قول ہے اور صاحبین کے نزدیک فقط نکاح صحیح پر ہوگا یہ تبیین میں ہے۔ پس اگر کسی عورت سے نکاح فاسد نکاح کیا پھر چاہا کہ بیکل صحیح اس سے نکاح کر لے اور موئے سے دوبارہ اجازت نہیں لی تو امام عظیم کے نزدیک اسکو یہ اختیار نہ ہوگا اس واسطے کہ نکاح فاسد کو لینے پر اجازت پوری ہو گئی یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر اپنے غلام کے واسطے مطلقاً نکاح کر لینے کی اجازت دی

۱۱۰۰ ہین اشارہ ہو کہ مہر بیکر آزاد کیے آزاد ہوگا اور کتاب الشرط میں صریح مذکور ہے ناظر ۱۲۰۰ والی حاکم اسلام ۱۲۰۰ قول پوری ہو گئی لینے جو اجازت ہوئے نے غلام کو نکاح کر نیکی دی تھی وہ غلام نے جب نکاح فاسد کر لیا پوری ہو چکی لہذا اس نکاح صحیح کا اختیار اسکو نہ ہوگا تا وقتیکہ دوبارہ اجازت نہ لے ۱۱

پس اُسے نکاح فاسد ایک عورت سے نکاح کیا اور اُسکے ساتھ دخول کر لیا تو امام اعظمؒ کے نزدیک غلام مذکور
 پر نے اکال مہر لازم ہوگا کذا نے المحيط چنانچہ اگر موجب ادا یا یا جائے تو غلام مذکور کو نے اکال فر و شمت
 کر کے مہر دیا جاوے گا بخلاف صاحبین کے کہ بعد آزادی کے ماخوذ ہوگا اور اگر موٹے نے صریحاً اُسکو نکاح
 فاسد کی اجازت دی ہو تو نکاح فاسد کر کے دخول کر لینے سے بالاتفاق نے اکال اس پر مہر لازم ہوگا یہ بدائع میں
 ہے اور اگر اپنے غلام کو مطلقاً نکاح کی اجازت دی پس اُسے دو عورتوں سے ایک عقد میں نکاح کیا تو دونوں
 میں سے کوئی عورت جائز ہوگی الا اُس صورت میں کہ اجازت کے ساتھ کوئی ایسی بات پائی جائے جس سے
 عام اجازت ہوتا ثابت ہو مثلاً یوں کہ کہما کہ بقدر عورتوں سے تیراجی چاہے نکاح کرے یا اُسکے مثل الفاظ بیان
 کیے تو البتہ ہو سکتا ہے کہ اجازت عام ہوگی پس دو عورتوں سے نکاح کر سکتا ہے اور اگر موٹے نے نکاح کے بعد کہا
 کہ میری مراد یہ تھی کہ دو عورتوں سے چاہے نکاح کرے تو دونوں کا نکاح جائز ہوگا یہ محیط میں ہے۔ اور اگر غلام
 یا باندی نے بدون اجازت موٹے کے نکاح کیا پھر قبل دخول کے موٹے نے اجازت دی یا بعد دخول کے اجازت
 دی تو ایک ہی بیعت ہر مہر سے وجہ ہوگا اور اگر قبل اجازت کے غلام نے طلاق دی تو توقف باطل ہو جائیگا یہ عتائیم
 میں ہے۔ اور باندی کا جو کچھ مہر لازم آئے وہ موٹے کا ہوگا خواہ فقط عقد سے لازم ہوا ہو یا سبب دخول کے
 وجہ ہوا ہو خواہ مہر سے ہو یا مہر مثل ہو خواہ باندی مذکورہ۔ تہ یعنی محض مٹو کہ ہو یا مدبرہ ہو یا ام ولد ہو
 سولے مکاتیب باندی کے اور سولے ایسی باندی کے جس میں سے کسی قدر آزاد کیا گیا ہو کہ مہر وجہ نہیں دونوں
 کا ہوگا یہ بدائع میں ہے ایک شخص نے اپنی باندی کا نکاح کر دیا یا اُسے باجارت موٹے خود نکاح کیا پھر وہ
 آزاد کی گئی تو باندی مذکورہ کو خیار عتق حاصل ہوگا اور مہر موٹے کا ہوگا یہ ترمذی میں ہے اور اگر اپنی باندی
 کا نکاح کر دیا پھر اُسکو آزاد کیا پھر شوہر نے اُسکے مہر میں بڑھایا تو یہ زیادتی موٹے کی ہوگی یہ ابن رستم نے امام محمدؒ
 سے روایت کی ہے اور امام ابو یوسفؒ سے مروی ہے کہ زیادتی باندی کی ہوگی اور سبط اگر اُسکو فروخت کیا پھر
 شوہر نے مہر میں بڑھایا تو بڑھتی مشتری کی ہوگی یہ محیط میں ہے۔ اور اگر غلام نے بدون اجازت موٹے کے نکاح
 کر لیا پھر موٹے نے اُس سے کہا کہ اپنی جو رکوعی طلاق دیدے تو یہ اجازت ہے یہ تبیین میں ہے۔ اور اگر موٹے نے
 اُس سے کہا کہ عورت کو طلاق دیدے یا کہا کہ عورت کو چھوڑے تو یہ اجازت نہ ہوگی یہ بدائع میں ہے۔ پھر واضح
 رہے کہ موٹے کا اجازت دینا تصریح سے ثابت ہوگا یوں کہ کہما کہ میں نے اجازت دی یا میں اس پر راضی ہوا یا
 میں نے اذن دیا اور نیز بدلت بھی خواہ بقول ہو یا بفعل ہو ثابت ہوتا ہے مثلاً موٹے نے نکاح کی خبر سننے پر کہا
 کہ یہ اچھا ہے یا صواب ہے یا تو نے خوب کیا یا اللہ تعالیٰ تجھے اس عورت کے ساتھ برکت عطا فرمائے یا کہا کہ کچھ مضائقہ
 نہیں ہے یا عورت کے پاس اسکا مہر پیدا یا تھوڑا مہر ہے یا تو یہ بدلت اجازت ہے اور قبلی اجازت مہر بھیجنے سے ثابت
 ہے۔

سہ موجب ادا مثلاً مذکور کا مہر مجمل ہو اور اُس نے طلاق دیدی تو نے اکال ادا کرنا وجہ ہوا ۱۲ سہ توقف یعنی اب
 اجازت پر منع نکاح موقوف نہ رہا بلکہ نکاح ہی باطل ہو گیا ۱۳

ہوتی ہے بجلات ہر یہ بھیجنے کے کہ یہ اجازت نہیں ہے اور فقیر ابو القاسم نے فرمایا کہ انہیں سے کوئی بات اجازت نہیں ہے مگر اجازت ہونا مختار فقیر ابو الہیث ہے اور اسی پر شیخ حسام الدین صدر شہید رحمہ اللہ نے دیتے تھے لیکن اگر معلوم ہو کہ یہ اقوال بطور استہزاء و تمسخر کے صادر ہوئے ہیں تو یہ حکم نہ ہوگا اور نکاح کے معاملہ میں اذن دینا اجازت نہیں ہے پھر اگر غلام کے لیے ہوئے فعل کی اجازت دیدی تو استہزاء کا نکاح جائز ہوگا جیسے اگر غلام نے اس طرح اجازت دی تو جائز ہے چنانچہ اگر ایک فضولی نے کسی عورت کا نکاح ایک غلام کے ساتھ کیا پھر مومن نے اس غلام کو نکاح کرنے کا اذن دیدیا پھر غلام نے فضولی کے لیے ہوئے کی اجازت دیدی تو نکاح جائز ہوگا یہ تبیین میں ہے۔ ایک باندی نے بدون اجازت اپنے مومن کے نکاح کر لیا اور سودرم مہر ٹھہر لے پھر مومن نے شوہر سے کہا کہ میں نے اس شرط سے اجازت دی کہ تو میرے واسطے پچاس درم بڑھائے اور شوہر نے اس سے انکار کیا تو یہ اجازت نہیں ہے اور نہ وہ پس مومن کو اختیار ہوگا کہ چاہے اجازت دیدے اور اس طرح اگر کہا کہ نہیں اجازت دیتا ہوں یہاں تک کہ تو میرے واسطے پچاس درم بڑھائے یا الّا پچاس درم بڑھانے پر تو بھی یہی حکم ہے اور اگر شوہر نے اسکو قبول کر لیا تو یہ زیادتی اصل مہر کے ساتھ ملکر مکیدست مہر قرار دیا جائیگا اور اگر کہا کہ میں نکاح کی اجازت نہیں دیتا ہوں لیکن تو مجھے پچاس درم بڑھائے یا میں نکاح کی اجازت نہیں دیتا ہوں اور اجازت دینا اگر تو مجھے بارہ درم بڑھائے تو یہ نکاح کارہ ہے اور نکاح اول باطل ہو جائیگا اور اگر کہا کہ میں پچاس درم بڑھانے پر نکاح کی اجازت دیتا ہوں اور شوہر نے اسکو قبول کیا تو پچاس درم بڑھانے پر نکاح صحیح ہو جائیگا یہ کافی میں ہے۔ اگر شوہر نے اپنی زوجہ سے جو غیر کی باندی بھی اور مومن نے اسکو آزاد کر دیا ہے کہ تیرے لیے پچاس درم ہونگے اس شرط پر کہ تو مجھے اختیار کرے تو اسے اختیار کرنے پر عقد لازم ہوگا اور اگر اسکو کچھ نہ ملیگا اور اگر کہا کہ تو مجھے اختیار کرے اور تیرے واسطے پچاس درم تیرے مہر میں زیادہ ہیں تو صحیح ہے اور یہ زیادتی مومن کے واسطے ہوگی یہ محیط سرخی میں ہے۔ اور اگر باندی نے بغیر گواہوں کے نکاح کیا پھر مومن نے گواہوں کے حضور میں اجازت دی تو نکاح صحیح نہ ہوگا یہ کافی میں ہے۔ باب دوا و وصی وقاضی و مکتب و شریک مفاد میں یہ سب لوگ باندی کے نکاح کر دینے کے مجاز ہیں اور غلام کا نکاح نہیں کر سکتے ہیں اور غلام ماذون و طفل ماذون و مضارب شریک عنان امام اعظم و امام محمد کے نزدیک باندی کا نکاح نہیں کر سکتے ہیں اور اگر باپ یا وصی نے صغیر کی باندی کا نکاح اپنے غلام کے ساتھ کر دیا تو نہیں جائز ہے یہ خلاصہ میں ہے اور اگر اپنی باندی کا نکاح اپنے غلام کے ساتھ اس شرط پر کیا کہ اس عورت کے امر طلاق کا اختیار میرے ہاتھ میں ہے جب چاہوں گا طلاق دیدینگا پس اگر مومن نے ابتدا کی اور کہا کہ میں نے اس باندی کا نکاح تیرے ساتھ اس شرط پر کیا کہ اس باندی کے امر طلاق کا اختیار میرے قبضہ میں ہے جب چاہوں گا طلاق دیدینگا اور غلام نے اس اذن لینے کہا کہ میں نے تجھے نکاح کے معاملہ میں اجازت دی تو اس لفظ سے اسکو نکاح کی اجازت حاصل ہوگی ۱۲ شریک مفاد میں برابر کفالت سے مساوی شریک عنان میں مساوات شرط نہیں ہے کتاب الشریک دیکھو ۱۲

قبول کیا تو صحیح ہے اور اختیار طلاق موسلے کے قبضہ میں ہوگا اور اگر غلام نے ابتدا کی اور کہا کہ اپنی باندی کا نکاح میرے
 ساتھ کرنے سے بدین شرط کہ طلاق کا اختیار میرے قبضہ میں ہے جب تیرا بی بی باپ سے طلاق دیدینا پس موسلے کے نکاح
 کر دیا تو امر طلاق کا اختیار موسلے کے قبضہ میں ہوگا یہ وجہ کر درمی میں ہے۔ اور اگر باپ نے بی بی کی باندی کا نکاح
 پس کے غلام سے کر دیا تو امام ابو یوسف کے نزدیک جائز ہے اور اس میں امام زفر نے خلاف کیا ہے اور ابو حنیفہ
 سے امام ابو یوسف کے نزدیک جائز ہے کہ اسی صورت میں مہر غلام کی گردن سے متعلق نہیں ہوتا ہے اور
 نہ اس میں ضرر ہے پس باپ کو اختیار ہوگا یہ محیط سرخسی میں ہے۔ اور اگر غلام نے یا مکتا بنے یا مدبر بنے یا ام ولد کے
 پیشے بدون اجازت موسلے کے نکاح کیا پھر قبل اجازت موسلے کے اس کو تین طلاق دیدین تو یہ طلاق بعینہ
 متارکت نکاح ہے اور حقیقت طلاق نہیں ہے بلکہ عدہ طلاق میں سے کچھ کم ہوگا اور اگر بعد طلاق کے
 اس عورت سے وطی کی تو حد ماری جائیگی اور اگر طلاق کے بعد موسلے نے اجازت دی تو کچھ کارآمد ہوگی اور
 اگر اسی طلاق کے بعد موسلے نے اجازت دی کہ اسی عورت سے نکاح کرے تو میرے نزدیک نکاح کر لینا
 مکروہ ہے لیکن اگر نکاح کر لیا تو میں دونوں میں تفریق نہ کر دوں گا یہ محیط میں ہے اور اگر باندی دو شخصوں میں
 مشترک ہے پھر ایک موسلے نے اس کا کسی سے نکاح کر دیا اور شوہر نے اس کے ساتھ دخول کیا تو دوسرے
 موسلے کو اختیار ہوگا کہ نکاح تو طے پس اگر نکاح تو طے کر دیا تو باندی مذکورہ کو نصف مہر انشل ملیگا اور جس
 موسلے نے نکاح کر دیا ہے اس کو نصف مہر انشل و نصف مہر انشل دونوں میں سے کم مقدار ملیگی یہ ظہیر میں ہے
 ایک باندی بچول لے لے اس نے اپنے شوہر کے باپ کے واسطے اقرار کیا کہ میں اس کی رقیق ہوں اور شوہر نے
 کہا کہ یہ صلی حرم ہے پھر باپ مر گیا تو نکاح فسخ ہو جائیگا یہ عتابیہ میں ہے۔ ایک باندی نے بدون اجازت
 موسلے کے نکاح کیا پھر موسلے نے اس کو فروخت کیا پھر مشتری نے نکاح کی اجازت دیدی پس اگر شوہر
 نے اس کے ساتھ دخول کر لیا ہو تو صحیح ہے ورنہ نہیں ہوا سبب مشتری کے حق میں یہ باندی بسبب خرید کے قطعی
 حلال ہوگی اور علت قطعی جب علت موقوفہ طاری ہوتی ہے تو علت موقوفہ کو باطل کر دیتی ہے لہذا اگر مشتری
 ایسا شخص ہو جس کو اس باندی سے وطی کرنا حلال ہی نہ تو نکاح مذکور مطلقاً جائز ہوگا یہ وجہ کر درمی میں ہے
 اور یہی طرح مکتا باندی نے اگر بغیر اجازت موسلے کے نکاح کیا پھر موسلے نے مر گیا پھر وارث نے اس کے نکاح کی
 اجازت دی تو اجازت صحیح ہوگی یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ اور مکتا باندی کا نکاح باجائزت وارث جائز ہی
 یہ عتابیہ میں ہے۔ اور اگر کسی نے اپنے غلام کو اجازت دی کہ اپنے رقبہ پر نکاح کرے پس اس نے باندی یا مدبر یا ام ولد
 سے اس کے مولیٰ کی اجازت اپنے رقبہ پر نکاح کیا تو جائز ہے اور یہ غلام ان عورتوں کے موسلے کا ہو جائیگا۔ اور اگر حرمہ عورت سے اپنے
 سہلے یعنی نکاح کی مکتا کو تین طلاق یا دو طلاق کا حقد اختیار تھا اس میں کوئی کمی نہ آوے گی ۱۲ منہ ۱۵ اور اگر وہ بی طلاق ہوتی تو تین طلاق کی صورت میں
 حد ماری جاتی ۱۱ خاتم ۱۲ منہ ۱۵ تو دو عورتوں یعنی انہیں سے جس کسی ایک کے ساتھ نکاح کیا اس کے موسلے کا ہو جائیگا ۱۳ منہ ۱۵ جو موسلے کے تلف سے
 نہیں ہے ۱۱ منہ کیونکہ موسلے کی اجازت پر نکاح موقوف تھا اور لغات حرمہ آزادہ عورت رقبہ گردن و دم و تمام بدن آؤن وہ غلام جس کو تجارت کی
 اجازت دے گی مگر تین جس غلام پر تجارت کرنے میں قرضہ ہو گیا ۱۴

رقبہ پر نکاح کیا تو نہیں جائز ہی اور اس طرح اگر مکاتب سے اپنے رقبہ پر نکاح کیا تو بھی نہیں جائز ہی اور یہ سب سوقت ہے کہ غلام کو یہ اجازت دی کہ اپنے رقبہ پر کسی عورت سے نکاح کرے اور اگر صرف یہ اجازت دی کہ کسی عورت سے نکاح کرے اور یہ نہ کہ اپنے رقبہ پر نکاح کرے پس اسے آزادہ یا مکاتبہ یا مدبرہ یا ام ولد سے اپنے رقبہ پر نکاح کیا تو استحساناً اسکی قیمت پر نکاح جائز ہوگا یہ محیط میں ہی اور یہ جواز اسوقت ہے کہ اسکی قیمت ہر مثل کے برابر ہو یا اسقدر زائد ہو کہ بقدر لوگ اپنے اندازہ میں خسارہ اٹھالیتے ہیں اور اگر اسقدر زیادہ ہو کہ لوگ اپنے اندازہ میں ایسا خسارہ نہیں اٹھاتے ہیں تو نہیں جائز ہو جتنے کہ اگر اس صورت میں عورت کے ساتھ دخول کر لیا ہو تو غلام مذکور سے مہر کا مطالبہ نہ کیا جائیگا کیونکہ یہاں تک کہ غلام مذکور آزاد ہو جائے یہ کافی میں ہی اور اگر اپنے مکاتب یا مدبرہ کو اجازت دی کہ اپنے رقبہ پر نکاح کرے پس اسے اپنے رقبہ پر باندی یا مدبرہ یا ام ولد سے نکاح کیا تو جائز ہی اس طرح اگر آزادہ یا مکاتب سے نکاح کیا تو بھی جائز ہی پھر جب نکاح جائز ہوا تو مکاتب یا مدبرہ پر واجب ہوگا کہ اپنی قیمت کی قدر سعایت کرے اور اگر بے ایک غلام نے آزادہ یا باندی یا مکاتبہ یا ام ولد یا مدبرہ سے بدون اجازت مولے کے اپنے رقبہ پر نکاح کیا پھر مولے کو یہ خبر ہو چکی اور اسے اجازت دیدی پس اگر اسے باندی یا ام ولد یا مدبرہ سے نکاح کیا ہو تو مولے کی اجازت کا رآہ ہوگی اور نکاح صحیح ہوگا اور اگر آزادہ یا مکاتب سے نکاح کیا ہو تو اجازت کا رآہ نہ ہوگی اور اگر اسے کسی آزاد عورت سے اپنے رقبہ پر نکاح کر کے دخول کر لیا ہو تو غلام پر اپنی قیمت اور عورت کے مہر مثل دونوں سے کم مقدار لازم ہوگی پھر اسے بعد دیکھا جائیگا کہ اگر بعد اجازت مولے کے اسے دخول کر لیا ہو تو یہ مقدار مہر کی اسکی گم دن پر قرضہ ہوگی کہ اس کے واسطے غلام فروخت کیا جائیگا الا یہ کہ مولے اسقدر دیدے اور اگر مولے کی اجازت نکاح دینے سے پہلے غلام نے اس کے ساتھ دخول کر لیا ہے تو غلام مذکور بعد آزادی کے اس مقدار کے لیے جو اس کے ذمہ لازم آئی ہے ماخوذ ہوگا۔ اور اگر کسی باندی یا مدبرہ یا ام ولد سے اپنے رقبہ پر نکاح کیا اور اس کے ساتھ دخول کر لیا پس اگر مولے کی اجازت دینے کے بعد دخول کیا ہے تو مہر سے ہی لازم ہوگا یعنی رقبہ غلام مذکور پس یہ غلام اس عورت کے مولے کا ہو جائیگا اور اگر اپنے مولے کی اجازت دینے سے پہلے دخول کر لیا ہو تو بھی یہی حکم ہے کہ مہر سے ہی واجب ہوگا یعنی یہ غلام مذکور اس عورت کے مولے کا ہو جائیگا اور ہمارے بعض مشائخ نے فرمایا کہ یہ حکم مذکور بدلیل استحسان ہی یہ محیط میں ہی ایک غلام نے بدون اجازت مولے کے ایک باندی سے نکاح کیا پھر آزادہ سے نکاح کیا پھر مولے نے دونوں کے نکاح کی اجازت دی تو آزادہ کا نکاح جائز ہوگا اور اگر آزادہ سے نکاح کیا پھر باندی سے نکاح کیا پھر مولے نے دونوں کا حق کی اجازت دی تو امام اعظم کے نزدیک آزادہ کا نکاح جائز ہوگا اور اس طرح اگر غلام نے ایک عورت سے نکاح کیا پھر ایک عورت سے نکاح کیا پھر مولے کو خبر ہوئی اور اسے سب کی اجازت دیدی اور نہ تو غلام نے کسی سے دخول نہیں کیا ہو تو تیسری عورت کا نکاح جائز ہوگا اور اگر دخول سے پہلے کر لیا تو سب کا نکاح فاسد ہوگا یہ ظہیر میں ہی اور اگر بدون اجازت مولے کے

ایک باندی سے نکاح کیا پھر آزادہ سے پھر ایک باندی سے نکاح کیا پھر مولے نے سب کے نکاح کی اجازت دی تو اخیر والی باندی کا نکاح جائز ہوگا اور اگر دو آزادہ عورتوں سے نکاح کیا اور دونوں میں سے ایک کے ساتھ دخول کر لیا پھر ایک باندی سے نکاح کیا پھر مولے نے سب کی اجازت دی تو امام ابوحنیفہ نے فرمایا کہ ہر دو آزادہ کا نکاح صحیح ہوگا اور اگر دو باندیوں سے ایک عقد میں نکاح کیا اور ایک کے ساتھ دخول کیا پھر دو آزادہ عورتوں سے ایک عقد میں نکاح کیا اور ایک کے ساتھ دخول کر لیا پھر مولے نے ہر دو فریق میں سے ایک فریق کی اجازت دی تو ان میں سے کسی کا نکاح جائز نہ ہوگا یہ محیط شخصی میں ہے۔ ایک غلام نے ایک آزادہ اور ایک باندی سے نکاح کیا پھر ایک آزادہ اور ایک باندی سے نکاح کیا پھر مولے نے سب کی اجازت دی تو دونوں آزادہ کا نکاح جائز ہوگا اور اگر غلام نے ان سب عورتوں سے دخول کر لیا ہو تو سب کا نکاح فاسد ہوگا۔ ایک غلام نے ایک آزادہ عورت سے نکاح کیا پھر غلام نے کہا کہ مولے نے مجھے اجازت نہیں دی تھی اور اس نے نکاح تو طرد کیا ہے اور عورت نے کہا کہ اجازت دی تھی تو دونوں میں تفریق کر دیجائیگی اس واسطے کہ غلام نے اقرار کیا کہ نکاح فاسد ہی پس اگر غلام نے اس کے ساتھ دخول کیا ہو تو عورت کا پورا مہر واجب ہوگا اور اگر نہ کیا ہو تو نصف مہر لازم ہوگا اور نیز عورت کے واسطے نفقہ مدت واجب ہوگا یہ ظہیرہ میں ہے۔ اور سیطرہ اگر اس صورت میں عورت نے کہا کہ مجھے نہیں معلوم کہ مولے نے اس کو اجازت دی تھی یا نہیں تو بھی یہی حکم ہے یہ تاتار خانہ میں جامع الجوامع سے منقول ہے۔ اور اگر کسی نے اپنے غلام ماذون مدیون کا ایک عورت سے نکاح کر دیا تو جائز ہے اور عورت مذکورہ اپنے مہر کے واسطے تمام قرض خواہوں کے ساتھ شریک ہوگی بشرطیکہ نکاح بعوض مہر مثل کے یا کم کے ہو اور اگر مہر مثل سے زیادہ پر نکاح کیا تو قرض خواہوں کے حق مہر وصول کر لینے کے بعد بقدر زائد کے اس سے مطالبہ کیا جائیگا جیسے قرضہ وصحت و قرضہ مرض کی صورت میں ہوتا ہے یہ فتح القدیر میں ہے۔ اور اگر باندی کے مولے نے باندی مذکورہ کو اس کے شوہر کے ہاتھ فروخت کیا تو مہر ساقط ہو جائیگا اس واسطے کہ فرقت مولیٰ کی طرف سے قبل دخول کے پیدا ہوئی ہے جیسے سرہ میں ہوتا ہے کہ اگر قبل دخول کے اسے شوہر کے پسر کا بوسہ لیا یا فرقت ہو گئی تو مہر ساقط ہو جاتا ہے یہ ترمذی میں ہے سیطرہ اگر قبل دخول کے مولے نے باندی کو آزاد کیا اور باندی نے اس شوہر سے فرقت اختیار کی تو بھی مہر ساقط ہوگا اور اگر باندی کو ایسے مشتری کے ہاتھ فروخت کر دیا جو اس کو شہر سے لے گیا یا ایسی جگہ غائب کر دیا کہ شوہر کی پہونچ نہیں ہو سکتی ہے تو مہر کا مطالبہ ساقط ہو جائیگا حتیٰ کہ اگر اس کے بعد باندی کو حاضر کرے تو اس کو مہر ملے گا یہ بحر الرائق میں ہے۔ اور اگر مولے نے اس کو کسی دوسرے کے ہاتھ فروخت کیا پھر اس سے شوہر نے خریدی تو شوہر پر نصف مہر پہلے مولے کے واسطے واجب ہوگا یہ ترمذی میں ہے اور اگر باندی نے بدوین اپنے مولے کی اجازت کے نکاح کیا پھر مولے نے اس کے ساتھ وطی کی تو نکاح فسخ ہو گیا اور سیطرہ اگر شوہر سے اس کا بوسہ لیا تو فسخ ہو گیا خواہ مولے کو نکاح کا حال معلوم ہو یا نہ ہو یہ عتبائیہ میں ہے۔ اور اگر کوئی باندی خریدی اور قبضہ کرنے سے پہلے اس کا نکاح کر دیا پس اگر بیع پوری

ہو جائے تو نکاح جائز ہوگا اور اگر بیع ٹوٹ گئی تو امام ابو یوسف کے نزدیک نکاح باطل ہوگا اور اس میں امام محمد نے اختلاف کیا ہے مگر فتوے امام ابو یوسف کے قول پر دیا جاتا ہے یہ ظہیر میں ہے۔ اور حق ملک ابتدائی نکاح سے مانع ہوتا ہے مگر بقاء نکاح سے مانع نہیں ہے چنانچہ اگر بیع فاسد ہونے سے بائع کو باندی و اس لیے کا استحقاق حاصل ہوا تو یہ ابتداء نکاح صحیح ہونے سے مانع ہوگا اور اگر بائع نے اپنے پسر کے ساتھ مشتری کے پاس سے باندی کا نکاح کر دیا پھر بائع مر گیا اور جو نکاح بیع فاسد واقع ہوئی تھی حق استرداد اس پسر کو حاصل ہوا تو جب تک پسر مذکور وہاں نہ کرے تب تک نکاح باطل نہ ہوگا یہ عتا بیہ میں ہے لیکن اگر بائع مذکور کے مر جانے کے بعد اس کا بیٹا اس سے نکاح کرے تو جائز نہیں ہے اور سیطر اگر زید کا غلام ہے اور عمرو کی باندی ہے پس دونوں نے باہم بیع کر لی اور زید نے باندی پر قبضہ کر لیا اور پھر عمرو کے ساتھ اس باندی کا نکاح کر دیا پھر غلام مذکور قبضہ کرنے سے پہلے مر گیا تو نکاح فاسد نہ ہوگا اور اگر غلام مر جانے کے بعد ابتداء نکاح کیا تو نہیں جائز ہے یہ کافی میں ہے۔ اور اگر مکاتیب اپنی زوجہ یا اپنے مولے کی زوجہ کو خریدتا تو نکاح فاسد نہ ہوگا اور اگر اس عورت کو بائتہ کر کے پھر اس سے ابتداء نکاح کیا تو نہیں جائز ہے اور سیطر اگر ایک شخص مر گیا اور اس کی دختر اس کے مکاتیب کے تحت میں ہے یعنی نکاح میں ہے یا اس کے ایسے غلام کے تحت میں ہے جس کے حق میں اسے وصیت کی ہو کہ بعد میری موت کے آزاد ہو مگر میت مذکور پر اس قدر قرضہ ہے کہ جو اس کے تمام مال کو محیط ہے تو نکاح دختر فاسد نہ ہوگا۔ اور سیطر اگر دو غلام ہوں اور میں نے ان دونوں میں سے ایک غیر معین کے عتق کی وصیت کی ہو تو ان دونوں میں سے جس کے تحت میں میت کی دختر ہو اس کے لحاظ سے دختر کا نکاح فاسد نہ ہوگا قال المرحوم لیکن اگر عتق کے واسطے دو سر معین ہو کر آزاد ہو گیا تب فاسد ہو جائیگا اور اگر ایسے دونوں غلاموں کی تحت میں ایک ایک دختر مولے کی ہو تو اس کی کوئی رویت موجود نہیں ہے اور اگر مولے نے اپنی باندی کی وصیت اس کے شوہر کے واسطے کر دی تو نکاح فاسد نہ ہوگا یہاں تک کہ مولے کے مرنے کے بعد شوہر مذکور اس وصیت کو قبول کرے تب فاسد ہو جائیگا اور اگر غلام مذکور پر دختر مولے یا دوسرے کسی کا قرضہ ہو تو غلام پر ایسا قرضہ ہونا مانع میراث نہیں ہے لہذا نکاح فاسد ہو جائیگا یہ عتا بیہ میں ہے۔ اور اگر کسی نے اپنی باندی کا نکاح کر دیا تو مولے پر یہ وجب نہ ہوگا کہ باندی مذکور اس کے شوہر کی شب بامی میں سے پس باندی مذکور اپنے مولے کی خدمت کر لگی پھر جب اس کا شوہر قاپو پاوے تب اس کے ساتھ وطنی کرے اور اگر شوہر نے شب بامی کی شرط کر لی ہو تب بھی مولے پر کچھ وجب نہ ہوگا اس واسطے کہ یہ شرط نقد قضا عقد نہیں ہے اور اگر مولے نے باندی کو اس کے شوہر کے ساتھ کہیں رہنے دیا تو باندی کے واسطے نفقہ دسکنی شوہر پر وجب ہوگا پھر اگر کہیں رہنے دینے کی اجازت کے بعد مولے کی رلے میں آیا کہ اس سے خدمت لے تو ایسا کر سکتا ہے اور اگر کہیں رہنے دینے کے بعد شوہر نے اس کو طلاق دیدی تو باندی کے واسطے نفقہ عدت دسکنی وجب ہوگا اور اگر یہ اجازت نہ دی یا اجازت ملے ابتداء نکاح یعنی اگر ملکیت کا حق ہو تو ابتداء نکاح نہیں ہو سکتا ہاں اگر پہلے بغیر ملک کے نکاح ہوا ہو پھر اتفاق سے شوہر زوجہ میں سے کوئی دوسرے کا مالک ہوا تو یہ قبائے نکاح کی حالت میں ہوا ہے ۱۲ ۱۳ اگر محیط ہو تو فاسد نہ ہوگا ۱۴ م عہ بلکہ باقی ہوگا ۱۵ عہ غلام مولے کے ۱۶

دیکر واپس بلالی ہو پھر طلاق بائن دی تو نفقہ و سکنی و عجب نہوگا اور نکاح اس حکم میں مثل جرہ کے ہی تبیین میں ہے اور اگر کسی نے اپنی مدبرہ باندی یا ام ولد کا نکاح کر دیا اور کسی مکان میں اُسکو اپنے شوہر کے ساتھ رہنے کی اجازت دیدی پھر موٹے کی رسلے میں آیا کہ اُسکو وہاں سے واپس لیکر اُس سے اپنی خدمت کے نمونے کو یہ اختیار ہے اور اسطرح اگر شوہر کے واسطے یہ امر شرط کر دیا ہو کہ اُسکے ساتھ رہی تو بھی شرط باطل ہوگی کہ یہ موٹے کی خدمت لینے سے مانع نہیں ہے یہ محیط میں ہے اور مشائخ نے فرمایا کہ اگر اپنی باندی کا نکاح کر دیا اور اُسکے شوہر کے ساتھ کسی مکان میں رہنے کی اجازت دیدی پھر وہ باندی کسی کسی وقت بدون حکم و طلب موٹے کے موٹے کی خدمت کیا کرتی تھی تو اس سے باندی کا نفقہ اُسکے شوہر کے ذمہ سے ساقط نہوگا اور یہی حکم مدبرہ و ام ولد کا ہے یہ سراج الوہاج میں ہے اور اگر کسی نے باندی کا نکاح کسی مرد سے کر دیا تو عزل کی اجازت کا اختیار موٹے کو نہ ہو کذا نے الکافی اور عزل کے یہ معنی ہیں کہ عورت سے دخول کر کے انزال کے وقت علیہ ہو کر یا ہر انزال کر کے پس اگر آزادہ عورت ہے اور اسکی رضامندی سے عزل کیا یا باندی کے موٹے کی اجازت سے عزل کیا یا اپنی باندی کی بلا اجازت عزل کیا تو کچھ مکروہ نہیں ہے اور مشائخ نے فرمایا کہ اسطرح عورت کو بھی اختیار ہے کہ اسقاط حل کی تدبیر و معالجہ کرے مگر وقتیکہ نطفہ کی کچھ خلقت ظاہر نہ ہوئی ہو اور یہ اُفقوت تک ہوتا ہے کہ عینک ایک شوبیس روز پہلے شوہر پہنچتا ہے پھر واضح ہو کہ اگر مرد نے عزل کیا پھر عورت کے پیٹے ظاہر ہو اسکی یا اپنے نسب کی نفی کرنا جائز ہے یا نہیں تو مشائخ نے فرمایا کہ اگر دوبارہ اس سے وطی کرنا نہیں شروع کی یا بعد پیشاب کر نیکی و وطی کرنی شروع کی اور پھر انزال نہ کیا تو نفی جائز ہے ورنہ نہیں تبیین میں ہے۔ اور اگر باندی یا مکاتبہ آزاد ہو گئی تو اُسکو اختیار حاصل ہوگا کہ چاہے جس شوہر کے تحت میں ہے اُسی کے تحت میں رہے یا چھوڑ دے اگرچہ اُسکا شوہر آزاد ہو یہ کمزورین ہے اور نیز چاہے نکاح اسکی رضامندی سے ہو یا نہ ہو یا بغیر رضامندی ہو یا کچھ فرق نہیں ہے یہ تبیین میں ہے پھر واضح رہے کہ خیالِ عتق میں چند باتیں ہیں کہ جسکے بیان میں چند صورتیں ہیں اول آنکھ خیالِ عتق مرد یعنی غلام و مکاتبہ غیر کے واسطے ثابت نہیں ہوتا ہے فقط موٹے کے واسطے ثابت ہوتا ہے اور دوم آنکھ خیالِ عتق بسبب سکوٹ کے باطل نہیں ہوتا ہے بلکہ ایسے قول سے یا ایسے فعل سے جو فتیٰ نکاح پر دلالت کرے باطل ہوتا ہے اور سوم یہ کہ مجلس سے اٹھ کھڑے ہونے سے باطل ہو جاتا ہے اور چارم آنکھ خیالِ عتق کی جہالت ایک قدر ہے چنانچہ اگر باندی کو اپنے آزاد ہونے کا حال معلوم ہوا مگر یہ نہ معلوم ہو کہ اُس کو خیالِ عتق حاصل ہوا ہے تو اُسکا خیالِ باطل نہوگا اگرچہ وہ مجلس سے اٹھ کھڑی ہو اور یہ اشارت اسجام سے مفہوم ہے اور یہی شیخ کرخی اور جامعہ مشائخ کا قول ہے مگر قاضی امام ابو الطاہر دباس نے اسکا خلاف کیا ہے اور نیز آنکھ خیالِ عتق کی وجہ سے جو فرقت ہو اسکا حکم قاضی کی ضرورت نہیں ہے یہ محیط میں ہے۔ اور اگر غلام نے بغیر اجازت موٹے کے نکاح کر لیا پھر وہ آزاد کر دیا گیا تو نکاح صحیح ہوگا اور اُسکو خیالِ حاصل نہوگا اسطرح اگر موٹے نے اُسکو فروخت کیا اور بشری نے اجازت دیدی یا اسکی موت کے بعد اُسکے وارث نے اجازت دی تو بھی یہی حکم ہے سراج الوہاج میں ہے۔ اور اگر باندی نے بدون اجازت موٹے کے

اپنا نکاح کر لیا پھر مہر ملنے سے اجازت دی تو یہ مہر مولے کا ہوگا خواہ اسکے بعد مولے اُسکو آزاد کرے یا نہ کرے خواہ
دخول کرنا بعد از آزاد کرنے کے واقع ہو یا اُس سے پہلے واقع ہو اور اگر مولے نے اجازت نہ دی یہاں تک کہ آزاد
کر دیا تو نکاح جائز ہوگا اور باندی کو اختیار عتیق حاصل نہ ہوگا پھر دیکھا جائیگا کہ اگر شوہر نے اُسکے ساتھ دخول نہیں کیا ہے
تو مہر باندی کا ہوگا اور اگر قبل عتیق کے اُسکے ساتھ شوہر دخول کر چکا ہو تو مہر مولے کا ہوگا اور یہ سب سو قیست ہے کہ باندی
مذکورہ بالغ ہو اور اگر نابالغ ہو اور مولے نے اُسکو آزاد کر دیا تو نکاح ہمارے نزدیک مولیٰ کی اجازت پر موقوف
ہوگا بشرطیکہ باندی مذکورہ کا کوئی عصبہ سولے مولے کے ہو اور اگر سولے مولے کی باندی کا کوئی عصبہ موجود ہو
اور اُس نے عقد کی اجازت دیدی تو نکاح جائز ہوگا پھر جب اسکے بعد بالغ ہوگی تو اُسکو اختیار بلوغ حاصل ہوگا
لیکن اگر اجازت دینے والا اُسکا باپ یا دادا ہو تو اُسکو اختیار بلوغ حاصل نہ ہوگا یہ شرح طحاوی میں ہے اور اگر
مدبرہ باندی نے اپنا نکاح کر لیا پھر مولے مر گیا اور یہ مدبرہ مذکورہ مولے کے تہائی مال سے براءت ہوئی ہے تو نکاح
جائز ہوگا اور اگر تہائی مال سے براءت نہ ہوئی ہو تو امام عظیمہ کے نزدیک نکاح جائز نہ ہوگا یہاں تک کہ مدبرہ
مذکورہ اُس قدر مال داکرے جس قدر کے واسطے اس پر سعایت لازم آتی ہے اور صاحبین کے نزدیک جائز ہوگا یہ ظہیر
میں ہے اور اگر ام ولد نے بغیر اجازت مولے کے نکاح کر لیا پھر مولے نے اُسکو آزاد کر دیا یا اُسکو چھوڑ کر مر گیا پس اگر
قبل از آزاد ہونے کے شوہر نے اُسکے ساتھ دخول نہ کیا ہو تو نکاح جائز نہ ہوگا اور اگر دخول کر لیا ہو تو جائز ہوگا یہ
خلاصہ میں ہے۔ اور اگر نکاح کے بعد رقیق طاری ہوئی پھر آزادی حاصل ہوئی تو اختیار عتیق ثابت ہونے کے واسطے وہ
اسی ہے جیسے نکاح کے وقت رقیق موجود ہو اور یہ امام ابو یوسف کے نزدیک ہے اور اسکی صورت یہ ہے کہ مثلاً حرمہ
عورت نے نکاح کیا پھر خازبان اسلام ہمدین اُسکو قید کر لائے پھر وہ آزاد کی گئی یا مثلاً مسلمان عورت نے نکاح کیا
پھر مع شوہر کے مرتد ہو کر دونوں دار الحرب میں چلے گئے پھر دونوں گرفتار ہو کر آئے پھر عورت مذکورہ آزاد کی گئی
تو امام ابو یوسف کے نزدیک اس آزاد شدہ عورت کو اختیار عتیق حاصل ہوگا اور امام محمد نے فرمایا کہ اختیار عتیق حاصل
ہوگا اور شیخ قدوسی نے ذکر کیا کہ امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ اختیار عتیق ایک بعد دوسرے کے بار بار حاصل
ہونا جائز ہے مثلاً ملک کہ آزاد کی گئی اور اس نے اپنے شوہر کے ساتھ رہنا اختیار کیا پھر شوہر کے ساتھ مرتد ہو کر
دونوں دار الحرب میں چلے گئے پھر دونوں وہاں سے قید ہو کر آئے پھر عورت مذکورہ آزاد کی گئی اور اُس نے
اپنے نفس کو اختیار کیا یعنی شوہر سے جدائی اختیار کی تو جائز ہے اور امام محمد نے فرمایا کہ فقط ایک دفعہ اختیار
عتیق حاصل ہوگا۔ اور اگر آزاد شدہ باندی نے آزاد ہو کر اپنے نفس کو بغیر جدائی اختیار کی اور ہنوز اُسکے شوہر
نے اُسکے ساتھ دخول نہیں کیا ہے تو اُسکے واسطے کچھ مہر لازم ہوگا اور اگر دخول واقع ہو چکے بعد اُس نے
بغیر اختیار جدائی اختیار کی تو مہر مسے واجب ہوگا اور وہ اُسکے مولے یعنی آزاد کرنے والے کا ہوگا اور اگر

سہ براءت یعنی مثلاً ہزار درم قیمت ہے اور مولے کا کل مال چار ہزار یا تین ہزار ہے تو تہائی ایک ہزار ہوئی اور اس باندی کی قیمت بھی
اس قدر ہے تو تہائی سے نکل آتی ہے ۱۲

باندی نے شوہر کے ساتھ رہنا اختیار کیا تو ہر مہر کے آزاد کرنے والے کا ہوگا خواہ شوہر نے اُسکے ساتھ دخول کیا ہو یا نہ کیا ہو یہ محیط میں ہے اور اگر کسی فضولی نے باندی کو آزاد کیا پھر اُسکا نکاح کر دیا اور جو ہر ملا وہ اُس نے موٹے کو دیدیا پھر موٹے نے عتق کی اجازت دیدی تو عتق و نکاح دونوں جائز ہونگے اور باندی کو اختیار ہوگا کہ چاہے موٹے سے اپنا مہر واپس کرے اور اگر فضولی نے اُسکو کسی شخص کے ہاتھ فروخت کر کے اُسکا نکاح کر دیا پھر موٹے نے بیع کی اجازت دی تو پھر مشتری کو اختیار ہوگا کہ چاہے نکاح کی اجازت دے یا رد کرے یہ عتابیہ میں ہے۔ اور متقی میں امام محمد سے بروایت ابن سماعہ مروی ہے کہ ایک غلام نے بدون اجازت موٹے کے ایک آزادہ عورت سے نکاح کیا اور اُسکے ساتھ دخول کیا پھر ایک باندی سے نکاح کیا تو حرمہ کی حد میں باندی سے نکاح کرنا حرمہ کے نکاح کا رد نہ ہوگا یہ امام عظیم کا قول ہے اور صاحبین کے نزدیک یہ فعل نکاح حرمہ کا رد ہے۔ اور اگر ایک حرمہ سے نکاح کر کے اُسکے ساتھ دخول کیا پھر اُسکی بہن سے نکاح کیا تو یہ فعل پہلی عورت کے نکاح کا رد نہ ہوگا اور بشر بن الولید نے اپنے نوادر میں امام ابو یوسف سے روایت کی کہ اگر ایک غلام نے بدون اجازت اپنے موٹے کے دوسرے شخص کی باندی کے ساتھ اُسکی اجازت سے نکاح کیا پھر کہہ مجھے اُسکے نکاح کی حاجت نہیں ہے تو یہ اُسکے نکاح کا رد ہے اور اگر یہ نہ کہا یا تک کہ اُسکے ساتھ دخول کیا پھر اُسکی عدت میں اسی عورت سے نکاح کیا جسکے ساتھ نکاح روا نہیں ہے تو یہ فعل پہلے نکاح کا رد نہ ہوگا اور متقی میں لکھا ہے کہ اگر غلام نے بدون اجازت موٹے کے کسی آزادہ عورت سے اس شرط پر کہ اُسکا کچھ مہر نہیں ہے نکاح کیا پھر موٹے نے اسی غلام کو اُسکی جود کے مہر میں قرار دیا اور عورت نے اُسکو قبول کیا تو نکاح ٹوٹ جائیگا پس اگر غلام نے اُسکے ساتھ دخول نہ کیا ہو تو عورت پر وجہ ہوگا کہ غلام اُسکے موٹے کو واپس کر دے۔ امام محمد نے جامع میں فرمایا کہ ایک شخص نے ایک مرد کے ساتھ بدون اُسکے حکم کے اپنی باندی کا نکاح باندی کی رضا مندی سے کر دیا اور یہ مرد شوہر عاقل بالغ ہے کہ اُسکی طرف سے اُسکے باپ نے خطبہ کیا یا کسی عیبی نے بدون اجازت اُس مرد کے متے کے نکاح مذکور اس مرد کی اجازت پر موقوف ہوا پھر موٹے نے باندی کو قتل اسکے کہ شوہر مذکور نکاح کی اجازت نے آزاد کر دیا تو بھی نکاح مذکور شوہر کی اجازت پر موقوف ہوگا اور باندی معتقہ و شوہر دونوں میں سے جو چاہے ابھی تک اس نکاح کو توڑ سکتا ہے اور باندی مذکورہ کا توڑ دینا صحیح ہے اگرچہ شوہر کو اُسکا حال معلوم نہ ہو۔ اور اگر باندی آزاد کرنے کے بعد شوہر کی اجازت سے پہلے باندی کے موٹے نے یہ نکاح توڑنا چاہا تو یہ صورت کتاب میں مذکور نہیں ہے اور مشائخ نے اس میں اختلاف کیا ہے اور صحیح یہ ہے کہ موٹے کو یہ اختیار نہیں ہے اور اگر باندی مذکورہ کے آزاد ہوجانے کے بعد شوہر نے نکاح کی اجازت دیدی یا تک کہ نکاح نافذ ہو گیا تو باندی معتقہ کو خیار عتق حاصل ہوگا اور معتقہ مذکورہ کا مہر اُسی کو ملے گا۔ اور اگر موٹے نے اس باندی کو بدون رضامندی باندی کے سیاہ دیا ہو اور باقی مسئلہ جاکہ ہے پھر باندی نے آزاد ہوجانے کے بعد خواہ شوہر کی

سلہ روایت اس سے نکاح اول مذکور کا بلکہ دوسرا باطل ہے اور نوادر کی روایت میں تفصیل ہے ۱۲ سالہ نال لمر جم واضح ہے کہ یہاں حدیث مراد یہ نہیں ہے کہ طلاق دیدی تھی پھر اُسکی حدیث تھی بلکہ یہ مراد ہے کہ طلاق کی صورت میں جو زمانہ حد کا ہوتا ہے وہی زمانہ تھا کہ دوسری عورت سے نکاح کیا تا فہم ۱۲ منہ

اجازت دینے کے بعد یا پہلے اس نکاح کو توڑ دیا تو دونوں صورتوں میں اسکا توڑنا موثر ہوگا یعنی نکاح ٹوٹ جائیگا یہ محیط میں ہی اور اگر باندی نے بدون اجازت مولے کے نکاح کر لیا اور شوہر کی جانب سے ایک فضولی ہے پھر باندی نے آزاد ہونے کے بعد یا اس سے پہلے قبل اسکے کہ شوہر اجازت سے نکاح توڑ دیا تو نکاح توڑنا صحیح نہیں ہے اور جب باندی آزاد ہو گئی پھر شوہر نے اجازت دی تو بدون اجازت باندی کے نکاح نافذ ہوگا اسواسطے کہ یہ اجازت بمنزلہ جدید عقد باندی کے ہی یہ عتابیہ میں ہے۔ دومردوں نے گواہی دی کہ اس شخص نے اپنی یہ باندی آزاد کر دی ہے حالانکہ شخص مذکور انکار کرتا ہے پس قاضی نے حقیق کا حکم دیدیا پھر دونوں گواہوں نے گواہی سے رجوع کیا پھر دونوں میں سے ایک گواہ نے اس باندی سے نکاح کیا تو امام ابو یوسف نے فرمایا کہ اگر اسنے قبل اسکے کہ دونوں پر باندی کی قیمت کی دگر کی کھلائے اس باندی سے نکاح کیا تو باندی اور اسکے درمیان تفریق کر دیا جائیگی اور اگر قیمت کی دگر ہوئیے بعد نکاح کیا تو نکاح جائز ہوگا۔ ایک مسلمان نے اپنے نصرانی غلام کو نکاح کر لینے کی اجازت دیدی پھر عورت نے نصرانی گواہ قائم کیے کہ اس غلام نے مجھ سے نکاح کیا ہے تو گواہ مقبول ہونگے اور اگر غلام مسلمان ہو اور دو نے نصرانی ہو تو ایسے گواہ مقبول نہ ہونگے یہ ظہیر یہ میں ہے۔ ایک شخص نے اپنے پسر کی باندی سے نکاح کر لیا اور اس سے اولاد ہوئی تو باندی مذکور اسکی ام ولد نہ ہو جائیگی اور اسپس عورت کا مرد واجب ہوگا ولیکن جو بچہ پیدا ہوا ہے وہ اپنے بھائی یعنی مان کے مالک کی طرف سے بوجہ قرابت کے آزاد ہو جائیگا۔ اور اگر پسر نے اپنے باپ کی باندی سے نکاح کیا اور اس سے اولاد ہوئی تو اسکی ام ولد نہ ہو جائیگی مگر بچہ اسکے باپ کی طرف سے آزاد ہو جائیگا یہ قمر تاشی میں ہے۔ اور اگر باپ نے اپنے پسر کی باندی کو بک نکاح فاسد یا بوطی شہہ ام ولد بنایا یعنی وطی کر لی کہ اس سے بچہ پیدا ہوا تو ہمارے نزدیک باندی مذکور اسکی ام ولد نہ ہو جائیگی یہ مبسوط میں ہے۔ ایک غلام کے تحت میں ایک آزادہ عورت ہے اسنے غلام کے مالک سے کہا کہ تو اسکو میری طرف سے ہزار درم پر آزاد کر دے پس ملک نے ایسا ہی کیا تو غلام آزاد ہو جائیگا اور نکاح فاسد ہو جائیگا اور ہر ساقط ہو جائیگا اور مولے کے اس عورت پر ہزار درم واجب ہونگے۔ اسی طرح اگر ایک مرد نے اپنی جوڑو باندی کے مولے سے کہا کہ تو اسکو میری طرف سے ہزار درم پر آزاد کرے اور مولے نے آزاد کیا تو باندی آزاد ہو جائیگی اور نکاح فاسد ہو جائیگا اور مولے کے شوہر پر ہزار درم واجب ہونگے۔ اور اگر عورت نے غلام کے مولے سے صرف یہ کہا کہ اسکو میری طرف سے آزاد کر دے اور کچھ مال بیان نہ کیا پس مولے نے آزاد کر دیا تو نکاح فاسد نہ ہوگا اور امام اعظم و مجدد کے نزدیک اسکی دلاں اس کے آزاد کرنے دے کی ہوگی کذا فی الکافی

و سوال باب نکاح کفار کے بیان میں۔ جو نکاح مسلمانوں میں باہم جائز ہے وہی اہل ذمہ کے درمیان جائز ہے اور جو مسلمانوں میں باہم نہیں جائز ہے وہ کفار کے حق میں چند طرح پر ہی آزاد نکاح بغیر گواہوں کے ہے کہ

۱۔ اگر داخل ہو چکا ہو تو پورا مرد نہ آدھا نہ بھی درجب ہوگا ۱۲

مسلمان کے حق میں نہیں جائز ہے لیکن اگر کسی ذمی نے ذمیہ عورت سے بغیر گواہوں کے نکاح کیا اور اس کے دین میں یہ بات موجود ہے تو نکاح جائز ہو گا چنانچہ اگر پھر دونوں مسلمان ہو گئے تو اسی نکاح پر برقرار رکھے جائیگا اور یہ ہمارے علمائے ثلاثہ رحمہم اللہ کا قول ہے اس طرح اگر دونوں مسلمان ہو گئے و لیکن دونوں نے یا ایک نے اپنے اس مقدمہ میں اسلام کے موافق حکم کی درخواست کی تو بھی قاضی دونوں میں تفریق نہ کرے گا اور انجملہ غیر کی معتدہ عورت سے عدت میں نکاح کر لینا مسلمانوں میں نہیں صحیح ہے لیکن اگر ذمی نے کسی ایسی عورت ذمیہ سے جو غیر کے ایام عدت میں ہی نکاح کیا پس اگر یہ عورت کسی مسلمان مرد کی عدت میں ہی تو نکاح فاسد ہو گا اور اس پر اجماع ہے اور یہ بات ایسی ہے کہ ان کے مسلمان ہونے سے پہلے اس امر میں اس نے تعرض کیا جائیگا اگر یہ باہم وہ لوگ کئے دین کے موافق یہ اعتقاد رکھتے ہوں کہ غیر کی معتدہ عورت سے نکاح کر لینا جائز ہے اور اگر عورت مذکورہ کسی کافر کی عدت میں ہو اور ان لوگوں کا اعتقاد ہو کہ غیر کی معتدہ عورت سے نکاح جائز ہوتا ہے تو جب تک وہ لوگ اپنے کفر پر رہیں تب تک اُسے بالاجماع کچھ تعرض نہ کیا جائیگا یہ محیط میں ہی اور اگر کافر نے کسی کافر کی معتدہ عورت سے نکاح کیا حالانکہ یہ امر وہ لوگ اپنے دین میں جائز جانتے ہیں پھر دونوں مسلمان ہو گئے تو امام عظمہ کے قول کے موافق دونوں اسی پر برقرار رکھے جائیگے کذا فی البدیہ اور امام ابو یوسف و امام محمد نے فرمایا کہ ہمیں برقرار رکھے جائیگے مگر امام عظمہ کا قول صحیح ہے کذا فی المضمرات اور جابر قول امام عظمہ کے قاضی دونوں میں تفریق نہ کریگا خواہ دونوں یا ایک مسلمان ہو جائے اور خواہ دونوں حاکم اسلام کے پاس مراجعہ کریں یا ایک ہی مراجعہ کرے کذا فی المحيط اور موطا میں ہے کہ ائمہ میں اختلاف ایسی صورت میں ہے کہ جب مراجعہ یا اسلام ایسی حالت میں واقع ہو کہ جب عدت قائم ہے اور اگر عدت گذر جانے کے بعد مراجعہ کیا یا اسلام لائے تو بالاجماع برقرار رکھے جائیگے اور تفریق نہ کیا جائیگی یہ فتح القدیر میں ہے۔ اور انجملہ محارم یعنی جو دائمی حرام ہیں اُن کے ساتھ نکاح مسلمانوں میں نہیں روا ہے اور اگر کافر کی منکوحہ اُسکی محرمہ ہو مثلاً اُسکی ماں یا بہن ہو تو امام عظمہ کے نزدیک ایسے نکاح کافروں کے درمیان صحیح ہیں جتنے کہ ایسے نکاح پر وجوب نفقہ مترتب ہو گا اور بعد عقد کے اگر اُسکے ساتھ دخول کیا تو مرد کا احضان ساقط ہو گا اور بعض نے فرمایا کہ امام عظمہ کے نزدیک بھی فاسد ہے اور یہی صاحبین کا قول ہے اور قول دل صحیح ہی اس طرح اگر تین طلاق دی ہوئی ہے نکاح کیا یا جن عورتوں کا جمع کرنا حرام ہے اُنکو جمع کیا یا پانچ عورتوں کو جمع کیا تو ہمیں بھی ایسا ہی اختلاف ہے کذا فی التبیان و لیکن اس پر اجماع کیا ہے کہ باہم ایک دوسرے کے وارث نہ ہونگے یہ ظہیرہ میں ہے۔ پھر اگر دونوں مسلمان ہو گئے یا ایک مسلمان ہو گیا تو بالاجماع دونوں میں تفریق کر دیا جائیگی اور اس طرح اگر دونوں مسلمان ہو گئے و لیکن دونوں نے قاضی اسلام کے پاس مراجعہ کیا تو بھی یہی حکم ہے کذا فی المحيط اور اگر دونوں میں سے ایک نے مراجعہ کیا اور

سلہ احسان یعنی جس سے آدمی حصن محفوظ ہوتا ہے جسے اس کے اچھت لگا بخوالا مارا جاتا ہے اور اگر کبھی زنا واقع ہوا ہو تو مارا نہیں جاتا کیونکہ وہ

حصن نہیں ہے پس بیان اگر عورت سے ایسا کیا تو اپنے فقہاء کے موافق حصن ہو گیا ۱۷

درخواست کی کہ حکم اسلام کے مطابق فیصلہ کیا جائے پس اگر دوسرا اس سے انکار کرتا ہو اور نہ چاہتا ہو تو قاضی دونوں میں تفریق نہ کرے گا اور صاحبین کے نزدیک دونوں میں تفریق کر دینا کافی نہیں ہے اور جب تک وہ لوگ اپنے کفر پر ہیں اور انھوں نے ہمارے بیان مراءفہ نہ کیا تو بالاتفاق اُسے تعرض نہ کیا جائیگا بشرطیکہ اپنے دین میں اُسکو جائز جانتے ہوں یہ محیط و غائبہ میں ہے۔ اور مشائخ نے برائے قول امام اعظم اتفاق کیا ہے کہ اگر کافر نے ایک عقد میں دو بہنوں سے نکاح کیا پھر قبل مسلمان ہونے کے ایک کو چھوڑ دیا پھر مسلمان ہو گیا تو دوسری بہن جو اُسکے تحت میں ہے اُسکا نکاح صحیح ہوگا تا آنکہ بعد اسلام کے دونوں اسی نکاح پر برقرار رکھے جائیں گے یہ کافیہ میں ہے اور اگر ذمی نے اپنی جو زوجہ کو تین طلاق دیدیں پھر اس عورت کے ساتھ دوسرا ہی رہتا رہا جیسے قبل طلاق کے ہر طرح مقیم تھا حالانکہ اس عورت نے کسی دوسرے خاوند سے نکاح نہیں کیا کہ اُسکے حلالہ کے بعد اس ذمی نے اُس سے نکاح کر لیا ہو اور نہ اُس سے نکاح جدید کیا یا ذمی نے اپنی جو زوجہ کو طلع کر دیا پھر تجدید نکاح نہیں کیا لیکن برابر محیط طلع اُسکے ساتھ رہا ہے جیسے طلع سے پہلے تھا تو ان دونوں میں تفریق کر دینا بیگی اگرچہ قاضی کے پاس دونوں مراءفہ نہ کریں اور اگر ذمی نے اپنی جو زوجہ کو تین طلاق دیدیں پھر اُس سے نکاح جدید نہ کر لیا مگر عورت مذکورہ نے دوسرے شوہر سے نکاح کر کے حلالہ نہیں کیا ہے تو ان دونوں میں تفریق نہیں کی جائیگی یہ سراج الوہاج میں ہے اور اگر ذمی نے مسلمان عورت سے نکاح کیا تو دونوں میں تفریق کر دینا بیگی اگرچہ ذمی مسلمان ہو جاوے اور اگر عورت نے کہا کہ تو نے مجھ سے ایسی حالت میں نکاح کیا کہ جب میں مسلمان ہوتی اور ذمی نے کہا کہ نہیں بلکہ تو اُنوقت مجھ سے یہی تھی تو تفریق کے لیے عورت کا قول قبول ہوگا کیونکہ دتحریم کا دعویٰ کرتی ہے یہ تاتار خانیہ میں ہے۔ اور اگر ایک لڑکا اور ایک لڑکی باہم بیاہ گئے اور دونوں ذمیوں میں سے ہیں پھر دونوں بالغ ہو جائیں اگر نکاح کر دینے والا اُن کا باپ ہو تو دونوں کو اختیار ہوگا اور اگر سولے باپ و دادا کے کوئی اور ہو تو امام اعظم و امام محمد کے نزدیک دونوں کو اختیار بلوغ حاصل ہوگا یہ محیط میں ہے اور اگر جو زوجہ مرد میں سے ایک مسلمان ہو گیا تو دوسرے پر بھی اسلام پیش کیا جائیگا پس اگر وہ بھی مسلمان ہو گیا تو دونوں جو زوجہ مرد ہیں گئے ورنہ دونوں میں تفریق کر دینا بیگی یہ کنز میں ہے اور اگر دوسرا فاموش رہا تو قاضی دوبارہ اُسپر اسلام پیش کرے گا یہاں تک کہ تین مرتبہ تک امتیاطا پیش کرے یا یہ ذخیرہ میں ہے اور دونوں میں جو کفر ہو گیا چاہے وہ بالغ ہو اور چاہے تیز دار نابالغ ہو بہر حال اُسکے انکار اسلام سے دونوں میں تفریق کر دینا بیگی اور یہ امام اعظم و امام محمد کا قول ہے اور اگر دونوں میں سے ایک نابالغ ہے تیز ہو تو اُسکے عاقل ہونے تک انتظار کیا جائیگا یہ تبیین میں ہے۔ پھر جب وہ تیز دار عاقل ہو جائیگا تو اُسپر اسلام پیش کیا جائیگا پس اگر مسلمان ہو گیا تو فہما ورنہ دونوں میں تفریق کر دینا بیگی اور اُسکے بالغ ہونے تک انتظار نہ کیا جائیگا اور اگر دونوں میں سے ایک مجنون ہو تو اُسکے مان و باپ پر اسلام پیش کیا جائیگا پس اگر دونوں مسلمان ہو گئے یا ایک مسلمان ہوا تو فہما

ورنہ دونوں میں تفریق کر دینا نیکی یہ کافی میں ہے اور اگر شوہر مسلمان ہو گیا اندہ جور نے انکار کیا تو دونوں میں
تفریق ہوگی مگر یہ تفریق طلاق ہوگی اور اگر جور و مسلمان ہوئی اور شوہر کا فرما تو دونوں میں تفریق امام عظیم
و امام محمد کے نزدیک طلاق ہوگی یہ محیط سرخی میں ہے پھر اگر بوجہ انکار کے دونوں میں تفریق واقع ہوئی پس اگر
بعد دخول ہو جانے کے تفریق ہوئی تو عورت کو اسکا پورا ہرملیگا اور اگر قبل دخول کے ہو پس اگر بوجہ انکار شوہر کے
ہوئی تو عورت کو نصف ہرملیگا اور اگر بوجہ انکار جور کے ہو تو جور کو کچھ ہرملیگا یہ تبیین میں ہے۔ اور اگر کتاب
ذمہ عورت کا شوہر مسلمان ہو گیا تو دونوں کا نکاح برقرار رہیگا یہ کنز میں ہے اور اگر دار الحرب میں جور و مرد میں
سے ایک مسلمان ہو اور یہ دونوں اہل کتاب نہیں ہیں یا ہیں اور عورت ہی مسلمان ہوئی ہے تو دونوں میں نکاح
ٹوٹ جاتا تین حیض گزرنے تک موقوف رہیگا خواہ عورت کے ساتھ دخول کیا ہو یا نہ کیا ہو یہ کافی میں ہے پھر اگر
تین حیض گزرنے سے پہلے دوسرا بھی مسلمان ہو گیا تو نکاح باقی رہیگا اور اگر دونوں حربی امان لے کر آئے
ہوں تو دونوں میں جدائی دو طرح سے یا تو دوسرے پر اسلام پیش کرنے اور اس کے انکار کرنے سے یا تین حیض
گزر جانے سے ہوگی یہ متناہیہ میں ہے اور یہ حیض شمار عدت نہیں ہیں اسلئے عورت مدخلہ غیر مدخلہ اس میں
یکساں ہے پھر اگر دونوں میں جدائی واقع ہوئی پس اگر مدخلہ نہ تو عورت پر عدت واجب ہوگی اور اگر بعد
دخول کے جدائی ہوئی پس اگر عورت کا فرہ حریمہ رہی ہے تو بھی یہی حکم ہے اور اگر عورت مسلمان ہوئی ہو تو
بھی امام عظیم کے نزدیک یہی حکم ہے کہ کافی میں ہے اور اگر عورت کو بوجہ معنیہ ہونے یا بوڑھی ہونے کے
حیض نہ ہوتا ہو تو بدو تین مہینہ گزرنے کے دونوں انقطاع ہوگا یہ بحر الرائق میں ہے۔ اور اگر عورت
مسلمان ہو گئی حالانکہ اسکا خاوند حربی امان لیکر دارالاسلام میں آیا ہو تو بدو تین حیض گزرنے کے
انقطاع ہوگا اسلئے اگر اسکا خاوند حربی امان لیکر دارالاسلام میں آکر بیان ذی ہو گیا تو بھی یہی حکم ہے
حتیٰ کہ اگر عورت بھی دار الحرب سے نکلا دارالاسلام میں آئی اور بدو تین حیض نہیں گزرے ہیں تو اس کے خاوند
پر اسلام پیش کیا جائیگا پس اگر وہ مسلمان ہو گیا تو دونوں تفریق نہ کی جائیگی اور اسلئے اگر شوہر مسلمان
ہو گیا پھر جور و دار الحرب سے نکلا دارالاسلام میں آئی اور ذی ہو کر رہی تو جب تک تین حیض نہ گزر گئے تب تک
انقطاع ہوگا پھر جب تین حیض گزرنے پر دونوں میں انقطاع ہوا تو امام عظیم و امام محمد کے نزدیک یہ جدائی
بہ طلاق ہوگی چنانچہ سیر کبیر میں مذکور ہے یہ محیط سرخی میں ہے۔ اور تبیین دارین یعنی ولایت کا جدا ہونا جیسے
دارالاسلام و دار الحرب یہ موجب فرقت ہے نہ قید ہونا چنانچہ اگر کوئی حربی دار الحرب سے نکلا مسلمان ہو کر
دارالاسلام میں آ گیا یا دارالاسلام میں ذمی ہو کر رہا خواہ مرد ہو یا اسکی جور ہو تو دوسرے سے فرقت
ہو جائیگی تبیین میں ہے۔ ایک حربی امان لیکر دارالاسلام میں آیا پھر اسے بیان ذی ہونا اختیار کیا تو اسکی جور
بائن ہو جائیگی اور اگر دونوں میں سے کوئی قید ہو کر آیا تو فرقت ثابت ہو جائیگی نہ موجب قید ہو گیا ہو بلکہ
موجب قید نہ تباہن دارین ہو گیا اور اگر جور و مرد دونوں قید ہو کر آئے تو نکاح میں جدائی نہ ہوگی یہ سرچ الہامی

میں جو اور اگر کوئی حربی امان لیکر دارالاسلام میں آیا یا کوئی مسلمان امان لیکر دارالحرب میں گیا تو اسکی عورت اس سے بابتہ نہ ہو جائیگی یہ کافی میں ہے۔ اسبطح جو لوگ امام عادل سے باغی ہو گئے ہیں اگر انکے بیان سے کوئی اہل عدل کے بیان آیا یا اہل عدل کے بیان سے وہاں گیا تو اسکی جو وہ اس سے بابتہ نہ ہوگی یہ تبیین میں ہے۔ دارالحرب میں ایک مسلمان نے کسی عورت کتا بیہ حرب سے نکاح کیا پھر فقط شوہر دارالحرب سے نکاح کیا تو ہمارے نزدیک وہ عورت اس سے بابتہ ہو جائیگی اور اگر شوہر سے پہلے یہ عورت نکاح دارالاسلام میں آگئی تو بابتہ نہ ہوگی یہ ظہیر میں ہے۔ اور جو عورت شوہر دارالحرب سے نکاح دارالاسلام میں آگئی بابتہ نہ ہو کہ وہ مسلمان ہوگی یا اس نے ذمی ہو کر رہنا اختیار کیا تو بدو ن مدت کے اس سے نکاح کرنا جائز ہے اسبطح اگر وہ دارالاسلام میں مسلمان ہو گئی یا بیان ذمہ ہو گئی تو بھی یہی حکم ہے اور یہ امام عظیم کا قول ہے اور صاحبین نے فرمایا کہ مدت واجب ہے یہ تبیین میں ہے۔ اور اگر ایک مرد حربی قید کیا گیا اور اس کے تحت میں دو بہنیں ہیں یا چار بہن یا پانچ بہن اور یہ بھی سب اس کے ساتھ مقید ہو کر آئیں تو امام عظیم و ابویوسف کے نزدیک سب کا نکاح باطل ہو جائیگا خواہ یہ نکاح ایک ہی عقد میں سے کیا ہو یا عقود متفرقہ میں کیا ہو۔ اور اگر کسی کا فرقی تحت میں دو بہنیں ہوں یا پانچ عورتیں ہوں پھر یہ سب لوگ ایک ساتھ مسلمان ہو گئے پس اگر اسے عقود متفرقہ میں ان سے نکاح کیا ہو تو پہلی بہن کا نکاح اور پہلی چار عورتوں کا نکاح جائز ہوگا اور باقی کا باطل ہوگا اور اگر ان سے ایک ہی عقد میں نکاح کیا ہو پس اگر یہ سب لوگ مسلمانوں کے اہل ذمہ میں سے ہوں تو ہمارے نزدیک بلا خلاف سب کا نکاح باطل ہوگا لیکن اگر مرد کے مسلمان ہونے سے پہلے انہیں سے ایک عورت مر گئی یا بابتہ ہو گئی ہو تو باقی چار عورتوں کا نکاح جائز ہوگا اور اگر یہ سب لوگ حربی ہوں تو بھی امام عظیم و ابویوسف کے نزدیک یہی حکم ہے یہ غائبہ میں ہے۔ اور اگر مرد کے ساتھ اسکی دو عورتیں قید ہو کر آئیں تو انہیں دونوں کا نکاح باطل ہوگا اور جو باقی رہ گئی ہیں یعنی دارالحرب میں ہیں ان کا نکاح باطل ہوگا یہ سراجہ میں ہے۔ اور اگر حربی نے ایک عورت و اسکی ماں سے نکاح کیا پھر مسلمان ہو گیا پس اگر دونوں سے ایک ہی عقد میں نکاح کیا ہو تو دونوں کا نکاح باطل ہوگا اور اگر دونوں سے متفرق نکاح کیا ہو تو پہلی کا نکاح جائز اور دوسری کھلی کا نکاح باطل ہوگا اور یہ امام عظیم و امام ابویوسف کا قول ہے اور یہ ائمہ متقدمین کہ دونوں میں سے کسی کے ساتھ دخول نہ کیا ہو اور اگر اس نے دونوں سے دخول کر لیا ہو تو بہر حال دونوں کا نکاح باطل ہوگا اور اس پر اجماع ہے اور اگر دونوں میں سے ایک کے ساتھ دخول کیا پس اگر اس عورت کے دخول کیا ہو جس سے پہلے نکاح کیا ہو پھر دوسری عورت سے نکاح کیا تو پہلی عورت کا نکاح جائز اور دوسری کا نکاح باطل ہوگا اور اس پر بھی اجماع ہے یہ بدائع میں ہے اور اگر اس سے پہلی عورت کے ساتھ دخول نہ کیا ہو بلکہ دوسری کے ساتھ دخول کیا ہو پس اگر پہلی دختر اور دوسری ماں ہو تو بالاتفاق دونوں کا نکاح باطل ہوگا اور اگر پہلی ماں ہو

۱۱ اہل ذمہ یعنی مسلمانوں کے ماتحت حفاظت میں ہوں ۱۲ قال اس کلام میں اشارہ ہے کہ باقی بہن کا نکاح در صورت بابتہ ہونے کے جائز نہ ہوگا وغیرہ مائل ۱۱ منہ

اور دوسری دختر ہو پس دوسری کے ساتھ دخول کیا تو بھی امام اعظم و امام ابو یوسف کے نزدیک دونوں کا نکاح باطل ہوگا لیکن اسکو اختیار ہوگا کہ دختر کے ساتھ نکاح کر لے اور اس عورت کی ماں سے نکاح کرنا حلال نہیں ہے یہ سراج الوباح میں ہے۔ اور اگر جو مرد و دونوں میں سے ایک دین اسلام سے مرتد گیا تو دونوں میں بغیر طلاق کے فرقت نے احوال واقع ہو جائیگی خواہ قبل دخول کے مرتد ہوا ہو یا بعد دخول کے پھر اگر شوہر ہی مرتد ہوا تو عورت کو پورا مہر ملے گا بشرطیکہ اس کے ساتھ دخول واقع ہوا ہو یا نصف مہر ملے گا اور اگر دخول واقع نہیں ہوا تو اگر عورت ہی مرتد ہو گئی ہے پس اگر دخول ہو چکا ہو تو اسکو پورا مہر ملے گا اور اگر دخول نہیں ہوا ہے تو اسکو کچھ مہر نہ ملے گا۔ اور اگر دونوں ایک ساتھ مرتد ہو گئے پھر دونوں ایک ساتھ مسلمان ہو گئے تو مستحسانا دونوں اپنے نکاح پر باقی رہیں گے اور اگر دونوں ایک ساتھ مرتد ہو کر پھر دونوں میں سے ایک مسلمان ہو گیا تو دونوں میں فرقت واقع ہو جائیگی یہ کافی میں ہے اور اگر یہ معلوم ہو کہ اول کون مرتد ہوا ہے تو حکم میں یہ قرار دیا جائیگا کہ گویا دونوں ایک ساتھ مرتد ہوئے ہیں یہ ظہیر یہ میں ہے۔ اور اگر عورت نے اپنے شوہر کے جلاسنے کے واسطے یا بدین غرض کہ اس مرد کے ساتھ نکاح سے باہر ہو جائے یا بدین غرض کہ تجدید نکاح سے اس پر دوسرا مہر لازم آئے اپنی زبان پر کلمہ کفر جاری کیا تو اپنے شوہر پر حرام ہو جائیگی پس وہ مسلمان ہونے کے واسطے مجبور کی جائیگی اور ہر قاضی کو اختیار ہے کہ اسکا جدید نکاح بہت کم مقدار پر اگرچہ ایک دینار ہو یا باندھ دے خواہ عورت اس سے خوش ہو یا ناراض ہو اور اس عورت کو یہ اختیار ہوگا کہ اس شوہر کے سولے دوسرے سے نکاح کرے اور شیخ ابو جعفر ہندوانی نے فرمایا کہ میں اسی حکم کو لیتا ہوں اور فقہ ابو الیثم نے فرمایا کہ ہم اسی کو لیتے ہیں یہ تمنا شنی میں ہے۔ اور اگر مرد مسلمان ہوا اور اس کے تحت میں کتابیہ عورت سے پھر مرد نکور مرتد ہو گیا تو اسکی جو رو اس سے بائند ہو جائیگی یہ محیط سخری میں ہے۔ اور بچہ اپنے ماں و باپ میں سے اسکا تابع قرار دیا جاتا ہے جو براہ دین و دونوں میں سے بہتر ہو یہ کنز میں ہے۔ اور یہ حکم انوقت ہے کہ دار مختلف ہو مثلاً دونوں دار الاسلام میں ہوں یا دونوں دار احرب میں ہوں یا بچہ دار الاسلام میں ہو اور باپ دار احرب میں مسلمان ہو گیا تو بچہ اپنے باپ کی تبعیت میں مسلمان ہوگا اسواسطے کہ باپ اگرچہ دار احرب میں مسلمان ہوا ہے لیکن وہ علماً دار الاسلام کے لوگوں میں سے ہے اور اگرچہ دار احرب میں ہو اور باپ دار الاسلام میں مسلمان ہو گیا ہو تو بچہ اسکا تابع قرار دیا جائیگا اور مسلمان ہوگا یہ تبیین میں ہے اور جو سی دین والا کتابی کا فر سے بدتر ہے یہ کنز میں ہے پس اگر ماں و باپ میں سے ایک مجوسی اور دوسرا کتابی ہو تو بچہ مثلاً بیٹی ہو وہ کتابی قرار دی جائیگی پس مسلمان مرد کو جائز ہے کہ اس عورت سے نکاح کر لے اور بچہ کا ذبیحہ حلال ہوگا یہ غایۃ السروجی میں ہے۔ ایک مسلمان نے ایک نصرانیہ عورت سے نکاح کیا پھر ایک ساتھ دونوں مجوسی ہو گئے تو امام ابو یوسف نے فرمایا کہ دونوں میں فرقت واقع ہوگی اور یہ سلبہ بغیر طلاق کے یعنی نے احوال جو عدائی دونوں میں واقع ہوئی یہ طلاق نہیں ہے بلکہ اگر کئی مرتبہ مرتد ہوا اور بعد نکاح کیا تو جائز ہے سلبہ حلال نکاح یعنی اسکے نکاح کی رتی سے باہر ہے ۱۷

امام محمدؒ نے فرمایا کہ واقعہ نہوگی یہ ظہیر بن مین ہی۔ اور اگر مسلمان کے تحت مین نصرانیہ عورت ہو اور دونوں ساتھ ہی بیوی ہو گئے تو بالاتفاق دونوں مین فرقت واقع ہو جائیگی اور مرد پر پورا مرد واجب ہوگا اس واسطے کہ سبب فرقت کا خاصہ مرد کی طرف سے پیدا ہوا ہو یہ سراج الابلح مین ہی اور اگر ایک مسلمان نے ایسی لڑکی سے نکاح کیا جس کے مان و باپ مسلمان ہیں پھر دونوں مرتد ہو گئے تو یہ لڑکی اپنے خاندان سے بائٹہ نہوگی اگرچہ دونوں مان و باپ دارالحرب مین چلے جائیں اور اگر دونوں اس لڑکی کو بھی دارالحرب مین لے گئے تو بائٹہ ہو جائیگی اور اگر دونوں مین سے ایک ہمارے دارالاسلام مین مرتد ہو کر یا مسلمان ہونے کی حالت مین مر گیا پھر دوسرا مرتد ہو کر اس لڑکی کو لیکر دارالحرب مین چلا گیا تو یہ لڑکی اپنے شوہر سے بائٹہ نہوگی یہ ظہیر بن مین ہے ایک نصرانیہ لڑکی ایک مسلمان کے تحت مین ہی پس اسکا باپ مجوسی ہو گیا حالانکہ اسکی مان نصرانیہ ہونے کی حالت مین مر چکی ہو تو یہ لڑکی اپنے شوہر سے بائٹہ نہوگی یہ محیط شری مین ہی۔ ایک مسلمان نے ایک نصرانیہ لڑکی سے نکاح کیا جسکو اسکے باپ نے بیاہ دیا ہو اور اسکے مان و باپ دونوں نصرانی مین پھر اسکے باپ مان مین سے ایک مجوسی ہو گیا اور دوسرا نصرانی رہا تو لڑکی اپنے شوہر سے بائٹہ نہوگی اور اگر مان و باپ دونوں مجوسی ہو گئے اور یہ لڑکی ہنوز بر حال خود نا بالغہ ہی تو اپنے شوہر سے بائٹہ ہو جائیگی اگرچہ دونوں اسکو دارالحرب مین نہ لے جاوین اور اسکو مہر سے قلیل و کثیر کچھ نہ ملیگا اور اسطرح اگر لڑکی بالغ ہو گئی ہو وائیکن معتوبہ یا بالغ ہوئی ہو تو بھی یہی حکم ہو اس واسطے کہ جب معتوبہ بالغہ ہوئی تو برابر دین مین اپنے والدین و دار کے تابع رہی اس واسطے کہ معتوبہ کا ذاتی اسلام در حقیقت کچھ نہیں ہوتا ہی پس اس اعتبار سے بمنزلہ صغیرہ کے ہی ایک عورت بالغہ مسلمان تھی وہ معتوبہ ہو گئی اور اسکے مان و باپ مسلمان ہیں پس اسکو اسکے باپ نے معتوبہ ہونے کی حالت مین بیاہ دیا جسے کہ نکاح جائز ہوا پھر اسکے مان و باپ غور بالہ تعالیٰ مرتد ہو گئے اور دارالحرب مین چلے گئے تو یہ عورت اپنے شوہر سے بائٹہ نہوگی اور صغیرہ اگر اسلام کو سمجھ گئی اور اسکو بیان کیا کہ اسلام یون ہی پھر وہ معتوبہ ہو گئی تو اسکا حکم بھی ایسی صورت مین اسی عورت مذکورہ بالا کے مثل ہی ایک مسلمان نے ایک نصرانیہ عورت سے نکاح کیا اور یہ صغیرہ ہی اور اسکے مان و باپ نصرانی ہیں پھر وہ بڑی یعنی بالغہ ہوئی مگر ایسی کہ کسی دین کو نہیں سمجھتی اور نہ بیان کر سکتی ہی حالانکہ وہ معتوبہ نہیں ہی تو در صورت واقعہ مذکورہ بالا کے وہ اپنے شوہر سے بائٹہ ہو جائیگی اور اسطرح اگر صغیرہ مسلمہ جب بالغہ ہوئی تو معتوبہ نہ تھی مگر وہ اسلام کو نہیں جانتی اور نہ بیان کر سکتی ہے تو در صورت واقعہ مذکورہ بالا کے وہ اپنے شوہر سے بائٹہ ہو جائیگی یہ محیط مین ہی۔ اور قبل دخول کے بائٹہ ہو جانے مین اسکو کچھ مہر نہ ملیگا اور بعد دخول کے بائٹہ ہونے سے مہر سے ملیگا اور یہ وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ جل جلالہ کے نام پاک کو منع تمام اوصاف کے اسکے سامنے بیان کیا جائے اور اس سے کہا جائے کہ آیا اللہ تعالیٰ شانہ ایسا ہی جو سلمہ معتوبہ یعنی بطل مضطوح جس کو بعضہ فعال و انکی سے ہیں اور بعضہ جو جس سے ہیں تو بھی الدین کی ولایت مین ہی ۱۱ سلمہ مثل بنابر انکہ ولایت والدین خود نکری اور مین قتلات مذکور ہو چکا ۱۲ سلمہ واقعہ یہ کہ والدین مرتد ہو کر دارالحرب مین لگے ۱۳

پس اگر اسے کہا کہ ہاں تو حکم دیا جائیگا کہ وہ مسلمان ہو اور اگر مردودہ نے کہا کہ میں سمجھتی ہوں اور وصف کر سکتی ہوں مگر نہیں بیان کرتی ہوں تو شوہر سے باؤم ہو جائیگی اور اگر اسے کہا کہ میں اسکو بیان نہیں کر سکتی ہوں تو ایسی صورت میں اختلاف ہو اور اگر اسلام کو سمجھی مگر بیان نہ کیا تو باؤم نہ ہوگی اور اگر اسے مجوسیہ کا دین بیان کیا تو امام عظیم و امام محمد کے نزدیک باؤم ہو جائیگی اور امام ابو یوسف نے اختلاف کیا ہے اور یہی مسئلہ ارتداد طفل کا ہے یہ کافی نہیں ہے۔ ایک مرد چند مرتبہ مرتد ہوا اور ہر بار تجدید اسلام کی اور تجدید نکاح کر لی تو باؤم قول امام عظیم کے اسکی عورت اس کے واسطے بدون دوسرے شوہر سے نکاح کرنے کے حلال ہوگی۔ اور جو عورت مرتد ہو گئی اس کے شوہر کو اختیار ہے کہ اس عورت کے سولے چار عورتوں سے نکاح کرے بشرطیکہ عورت مذکورہ دار الحرب میں چلی گئی ہو۔ ایک شخص نے ایک عورت سے نکاح کیا اور قبل دخول کے اس کے پاس سے سفر کر کے چلا گیا پھر اسکو ایک مجنب نے خبر دی کہ وہ عورت مرتد ہو گئی اور یہ غیر آزاد یا ملک یا محدود القدر ہے مگر اس کے نزدیک یہ ثقہ یعنی معتبر علیہ ہے تو اسکو گنجائش ہے کہ اسکی تصدیق کرے اس عورت کے سولے چار عورتوں سے نکاح کرے اور اسطرح اگر مجنب مذکور اس کے نزدیک غیر ثقہ ہو لیکن اسکی رسل غالب میں وہ سچا نظر آئے تو بھی اس کے واسطے یہی حکم ہے اور اگر اسکی رسل غالب میں وہ چھوٹا ہو تو تین سے زیادہ عورتوں سے نکاح نہیں کر سکتا ہے۔ اور اگر کسی عورت کو خبر دیکھی کہ تیرا شوہر مرتد ہو گیا ہے تو اسکو اختیار ہے کہ بعد انقضائے عدت کے دوسرے شوہر سے نکاح کرے اور یہ روایت استحسان ہے اور بنا بر رویہ ہے کہ دوسرے سے نکاح نہیں کر سکتی اور غسل لائے مگر کسی نے فرمایا کہ روایت استحسان زیادہ صحیح ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے اور اگر ایسا مرد جو نشہ میں ہے اور اسکی عقل جاتی رہی ہے مرتد ہو گیا تو استحسان اسکی جو دوسرے سے باؤم نہ ہوگی یہ سراج الوہاب میں ہے۔

گیا رضوان باب قسم کے بیان میں۔ قال مترجم قسم سے مراد باری ہے جبکہ کئی عورتیں ہوں تو انہیں باری مقرر کرے اور ہر امر کن کن باتوں میں کس طرح و جب سے یہ کتاب میں خود فرمایا ہے کہ شوہر دن پر حیثیات میں سے ہے کہ اپنی جوروں کے درمیان تعدیل و تسویہ ایسی باتوں میں کریں جنکے وہ مالک ہیں اور نہ صاحبیت و مونسیت کے واسطے مشابہتیں برابر رکھیں اور جو باتیں ان کے اختیار میں نہیں ہیں انہیں تعدیل و تسویہ نہیں واجب نہیں ہے اور وہ محبت دلی ہے اور جماع ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے اور اس حکم میں غلام مثل آزاد کے ہے یہ خلاصہ میں ہے پس اپنی سب عورتوں کے درمیان امور مذکورہ میں مساوات رکھے خواہ قدیم ہو یا جدیدہ ہو خواہ باکرہ ہو یا ثنیہ ہو خواہ صحیحہ ہو یا مرصعہ و زرقار ہو یا ایسی مجنونہ ہو جسکی ذات سے خوف نہ ہو خواہ حائضہ ہو یا نفاس میں ہو یا حاملہ ہو خواہ ایسی

مسئلہ بیٹے طفل نے چاندین جو سی وغیرہ بیان کیا تو کیا وہ حکما مرتد ہے جیسے مسلمان تھا کہ نہیں ۱۱ مسئلہ حلال ہوگی اگرچہ تین بار سے زیادہ واقع ہو کیونکہ مرتد ہونے سے طلاق نہیں پڑتی ہے ۱۲ مسئلہ زور و زورگی بیان نشہ کا اعتبار کیا بخلاف طلاق وغیرہ کے کیونکہ لازم آتا ہے ۱۳ مسئلہ تعدیل عدل کرنا اور تسویہ برابری کرنا لیکن محبت خود اختیاری نہیں ہے جماع کہ وہ خواہش پر مبنی ہے ۱۴ مسئلہ زرقار و عورت جس کے سوراخ دخول کافی نہ ہو۔ اور مرد محبوب جسکا آکر کٹا ہو۔ جسکی غصہ کو فتنہ یا نارد ہوں۔ جنہیں نامرد۔ مرہون خرب بلوغ۔ مکاتیب وہ باندی جسکو نوشتہ دیا کہ اگر چہ زار دم مثلاً کہا کہ اگر اسے تو آزاد ہے۔ مدبرہ بعد مرگ آزاد ہے مثلاً۔ ام ولد جس سے اولاد ہوئی ہو ۱۵

صغیر ہو جس سے دلی کرنا ممکن ہو یا احرام باندھے ہوئے ہو یا ایسی ہو کہ اس سے ایلا کیا ہو یا غبار کیا ہو یہ تبہین
میں ہے اور اس طرح عورت مسلمہ و کتابیہ کے درمیان بھی باری واجب ہے سراج الوہاج میں ہے اور شوہر صحیح و
مرضی و محبوب و عین و بالغ و مراہق و مسلمان و ذمی اس باری میں سب برابر ہیں یہ فتاویٰ قاضیخان
میں ہے اور اگر ایک عورت مسلمان یا کتابیہ ہو اور دوسری باندی یا مکتاہ یا مدبرہ یا ام ولد ہو تو آزادہ کے واسطے
دو دن و دو رات مقرر کرے اور باندی کے واسطے ایک دن و ایک رات مقرر کرے یہ خلاصہ میں ہے اور اگر باندی کے
پاس ایک دن رہا پھر وہ آزاد کر دی گئی تو آزادہ جو رو کے نزدیک بھی ایک ہی روز رہے گا اور اس طرح اگر وہ جرہ کے
پاس رہا پھر باندی آزاد کی گئی تو آزادہ کے پاس چلا جائے اس واسطے کہ مقضی تاخیر زائل ہو گیا یہ تبہین میں
ہے۔ اور جو باندیان اس کے تحت ہیں اسکی ملک میں ہوں انہیں کوئی تقسیم و باری نہیں ہے یہ بدائع میں ہے
اور باری کا مدار و عمارت ہے اور کسی عورت سے سولے اس کے باری کے روز کے جماع نہ کرے اور جسکی باری نہیں
ہے اس کے پاس اس رات میں نہ جائے لیکن دن میں کسی ضرورت سے اس کے پاس جانے میں کچھ مضائقہ نہیں ہے
ہاں اگر بغیر باری والی بیمار ہو تو دوسری کی باری کی رات میں بھی اس کے پاس عیادت کے واسطے جانا جائز ہے
اور اگر اس کا مرض سخت ہو گیا تو مضائقہ نہیں ہے کہ اسی کے پاس ہے یہاں تک کہ وہ بھی ہو جائے یا مر جائے
یہ جوہرۃ البیہ میں ہے۔ اور گھر دن کے مقدار کا اختیار شوہر کو ہے اس واسطے کہ وہ جب استحقاق فقط تعدیل و تسویہ کا ہے
نہ اس کے طریقہ کا یہ تبہین میں ہے۔ اور اگر قاضی نے شوہر کو حکم دیا کہ باری و تسویہ رکھے پھر اس نے خیانت کی اور
ایسا نہ کیا پس جو رو اس کو قاضی کے پاس لگئی تو قاضی اس کے واسطے کوئی سزا تجویز کرے گا اس واسطے کہ وہ فعل
حرام کا مرتکب ہو یا پھر اس کو حکم کرے گا کہ آئندہ تعدیل و تسویہ مری رکھے اور جو زمانہ گزر گیا وہ راہگان گیا اسکی
بابت اس جو رو کو یہ مطالبہ نہیں ہو چکا ہے کہ اتنے دن اس کے پاس رہ کر پھلی خیانت کی تلافی کرے اور اگر ایک
جو رو کی اجازت سے دوسری جو رو کے پاس باری سے زائد رہا تو جائز ہے مگر اجازت دینے والی جو رو کو اختیار ہے کہ
اپنی اجازت سے رجوع کر جائے پس اجازت لازمی نہیں ہوتی ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور اگر کسی جو رو
نے اپنی باری اپنی سوت کو ہمہ کردی تو جائز ہے لیکن اس کو اختیار ہو گا کہ جب چاہے اس سے رجوع کرے
یہ سراج الوہاج میں ہے۔ اور اگر کوئی جو رو اپنی باری اپنی سوت کے واسطے چھوڑ دینے پر رضی ہوئی تو جائز ہے
اور اس کو اختیار ہو گا کہ اس سے رجوع کرے یہ جوہرۃ البیہ میں ہے۔ اور اگر دو عورتوں سے نکاح کیا بدین شرط کہ ان
دونوں میں سے ایک کے پاس زیادہ رہا کرے یا ایک نے شوہر کو مال دیا کہ اسکی باری بڑھائے یا اپنے اوپر اسکی
اجرت مقرر کی کہ اسکی باری بڑھائے یا اپنے مہر میں سے کم کر دیا بدین غرض کہ اسکی باری بڑھائے تو شرط اور
معاوضہ دونوں باطل ہیں اور عورت مذکور کو اختیار ہو گا کہ اپنا مال واپس کرے یہ خلاصہ میں ہے۔ اور اگر شوہر نے
دونوں میں سے ایک کو مال بدین شرط دیا کہ وہ اپنی باری دوسری کو دیدے یا خود عورت سے سوت کو مال دیا کہ

سہ لیکن باری رکھنا مستحب ہے ۱۸ سہ مقدار لینے کس قدر و میں ہے اور کہاں ہے ۱۲

کہ وہ اپنی باری مجھ کو دیدے تو جائز نہیں ہے اور مال و پس کر لیا جائے یہ تاتار خانہ میں ہے۔ اور اگر ایک شخص کی ایک چور ہو اور یہ شخص رات کو عبادت شب میں مشغول رہتا ہو اور دن میں روزہ رکھتا ہے یا لونڈیوں میں مشغول رہتا ہو یعنی بیوی کا یہ حق ادا نہیں کرتا ہو پس اسکی چور و نہ قاضی سے فریاد کی تو قاضی اسکو حکم کرے گا کہ چند روز اس کے ساتھ رہا کرے اور جیانا اس کے واسطے روزہ افطار کرے اور امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ یہ فرماتے تھے کہ عورت کے واسطے ایک رات و دن و مرد کے واسطے تین رات و دن ہیں پھر اس سے رجوع کیا اور فرمایا کہ شوہر کو یہ حکم دیا جائیگا کہ عورت کی مراعات رکھے اور اپنی صحبت میں اسکو مانوس کرے اور یہی مقصود ہو اس کے واسطے کچھ دن و وقت کی قید نہیں ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور یہی صحیح ہے یہ بھرا لائق میں ہے اور متقی میں لکھا ہے کہ اگر کسی کے پاس دو چور و ہون اور نیز کئی ام ولد اور کئی باندیان ہیں تو ہر چور و کے پاس ایک رات و دن ہے اور دو رات و دن باندیوں میں سے جس کے پاس چاہے ہے۔ اور اگر اس کے پاس چار چور و ہون تو ہر ایک کے پاس ایک رات و دن ایک دن ہے اور باندیوں کے پاس نہ ہے الا اس قدر کہ جیسے مسافر راہ چلتا ٹھہرتا ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ اور اسکو اختیار ہے کہ سفر میں بعض عورتوں کو لیجائے اور بعض کو نہ لیجائے اور جسکو چاہے لیجائے لیکن اسے یہ ہے کہ اس کے دل خوش کرنے کے واسطے قرعہ ڈالے جس کے نام نکلے اسکو لیجائے اور جب سفر سے واپس آئے تو جسکو سفر میں لے گیا ہو اتنے دنوں کی کمی پوری کر نیکی واسطے دوسری کو اختیار نہیں ہے کہ درخت است کرے کہ ملتے دن اس کے ساتھ بھی پوئے کرے۔ اور اگر ایک چور و ہو اور اسے چاہا کہ اس کے اوپر دوسری چور و سے نکاح کرے اور اسکو خوف ہو کہ پھر سے ان دونوں میں تعدیل ہوگی تو اسکو دوسری سے نکاح کرنے کی گنجائش نہیں ہے اور اگر اسکو یہ خوف نہ ہو تو دوسری سے نکاح کرنے کی گنجائش ہے لیکن اس سے باز رہنا اولے ہی اور عورت کو غم مینے کی بات پھر ٹہرنے سے مرد کو ثواب ملیگا یہ سراجہ میں ہے اور مستحب ہے کہ اپنی تمام عورتوں کے درمیان تمام امتاعات میں مساوات رکھے چنانچہ دہلی کرنا و بوسہ لینا وغیرہ سب کے ساتھ مساوی ہو اور سبط باندیوں و اہانت اولاد میں بھی لیکن یہ کچھ واجب نہیں ہے یہ فیہ القدر میں ہے متصلات باب ہذا چند مسائل ہیں۔ اپنی دو یا زیادہ عورتیں جو باہم سوت ہیں ایک مکان میں حب کی سکونت بدون انکی رضامندی کے نہ رکھے اس واسطے کہ انکا آپس کا جلا پا برابر ان کے ساتھ ہو جائیگا اور اگر سوتوں کی رضامندی سے انکو ایک مکان میں رکھا تو یہ مکروہ ہے کہ ایک کے سامنے دوسری سے وطی کرے جتنے کہ اگر ایک سے وطی کر نیکی خواہش کی تو اس پر قبول کرنا واجب نہیں ہے چنانچہ اگر وہ نکاح کرے تو نافرمان ہوگی اور ان مسائل میں کچھ اختلاف نہیں ہے اور مرد کو اختیار ہے کہ عورت پر غسل جنابت و حیض و نفاس کے واسطے جبر کرے لیکن اگر عورت ذمیہ ہو یعنی کتابیہ ہو تو ایسا نہیں کر سکتا ہو اور شوہر کو اختیار ہوگا کہ عورت پر تطہیت و استحداد کے واسطے جبر کرے یہ بھرا لائق میں ہے اور شوہر کو اختیار ہے کہ عورت کو ایسی چیز کھانیسے

اس قول ظاہر کردہ سے مکروہ تحریمی مراد ہے ناظم اسے پاکیزگی کے ساتھ خوشبو لگانا ام عورت زیناف صانت کرنا

منع کرنے جسکی بدولت اسکو ایذا پہنچتی ہو اور نہ ل درہو دیگی سے منع کر سکتا ہو اور اسے ہذا شوہر کو اختیار ہے کہ ایسی چیز کے ساتھ زینت کرنے سے منع کرے جسکی بدولت اسکو اذیت ہوتی ہو جیسے مثلاً بزم بندی لگاسے وغیرہ سے اور شوہر کو اختیار ہے کہ جو رو کو زینت چھوڑ دینے پر مجبور ہے اور اسے جبکہ وہ زینت چاہتا ہو اور نیز اگر اسے دلی کے واسطے بلایا اور عورت نے انکار کیا تو مار سکتا ہے درحالیکہ عورت حیض و نفاس سے پاک ہو اور نیز نماز و سفر و نماز کے واسطے بھی در صورت حرکت کے سزا دے سکتا ہے بفتح اقدیر میں ہے۔ ایک شخص کی جو رہی کہ نماز نہیں پڑھتی ہے تو اسکو اختیار ہے کہ عورت مذکور کو طلاق دیدے اگرچہ بالفعل اسکے مہر ادا کرنے پر قادر نہ ہو اور اگر عورت نے بدون اجازت شوہر کے مجلس عظیم باہر جانا چاہا تو عورت کو یہ اختیار نہیں ہے اور اگر عورت پر کوئی واقعہ پیش آیا کہ اسکا عین حکم شرع دریافت کرنے کی ضرورت ہے اور شوہر اسکا عالم ہے یا عالم نہیں ہے مگر وہ عالم سے دریافت کر سکتا ہے تو عورت مذکورہ باہر نہیں جاسکتی ہے ورنہ عورت کو تنگداری کا لینے کا اختیار ہے۔ اور اگر عورت کا باپ تنگہا ہو اور کوئی آدمی ایسا ہو جسکی تمنا داری کرے اور اس عورت کا شوہر اسکو اس کے پاس جانے سے منع کرتا ہے تو عورت کو اختیار ہے کہ اپنے شوہر کے حکم کو نہ مانے اور جا کر اپنے باپ کی خدمت کرے خواہ اسکا باپ مسلمان ہو یا کافر ہو۔ ایک مرد کی ماں جو ان کے کہ وہ شادی کی دعوت اور لوگوں کی مصیبت دینی میں جاتی ہے اور اس عورت کا شوہر نہیں ہے تو اسکا بیٹا اسکو منع نہیں کر سکتا ہے تاوقتیکہ اسکے نزدیک یہ امر متحقق نہ ہو کہ عورت مذکورہ بنظر فساد جا یا کرتی ہے یعنی بدکاری کا یقین ہو اور جب اسکو یہ متحقق ہوا تو قاضی کے پاس مداخلت کرے پھر جب قاضی اسکو اجازت دیدے کہ تو منع کر تو اسکو اختیار ہوگا کہ اپنی ماں کو منع کرے کیونکہ وہ منع کرنے میں قاضی کا قائم مقام ہے یہ کافی میں ہے۔ ایک شخص نے کو فہ میں چار عورتوں سے نکاح کیا پھر ان چار میں سے ایک غیر معین کو طلاق دی پھر ایک کی ایک عورت سے نکاح کیا پھر چار دن میں سے ایک غیر معین کو طلاق دیدی پھر طائف میں ایک عورت سے نکاح کیا پھر گیارہ دن میں اس نے انہیں سے کسی عورت سے دخول نہیں کیا تھا تو طائف والی عورت کو پورا مہر ملے گا اور مکہ والی عورت کو آٹھ حصوں میں سے سات حصہ مہر کے ملے گا اور کو فہ والیوں کو تین مہر کامل اور آٹھواں حصہ ایک مہر کامل ملے گا جو ان سب میں مساوی تقسیم ہوگا۔ ایک شخص نے ایک عقد میں ایک عورت سے نکاح کیا اور وہ عورتوں سے ایک عقد میں نکاح کیا اور تین عقدوں سے ایک عقد میں نکاح کیا پس یہ تین عقد ہوں اور یہ معلوم نہیں کہ انہیں سے کون فریق مقدم ہے پس جس سے پہلا نکاح کیا ہے اسکا نکاح بالیقین صحیح ہے۔ اور باقی فریق میں شوہر کا قول لیا جائیگا کہ کون انہیں سے اول ہے اور ان دونوں فریق میں سے جو فریق مہر اور شوہر زندہ ہے اور شوہر نے کہا کہ یہی فریق ان دونوں میں سے پہلا ہے تو اس فریق کی عورتوں کا جو مہر گئی ہیں شوہر وارث ہوگا اور اس کے مہر ادا کرے گا اور شوہر اور دوسرے فریق کے درمیان تفریق کی جائیگی اور اگر شوہر نے ان سب عورتوں سے دخول کر لیا ہے پھر اپنی محبت میں یا موت کے وقت کہا ہے چنانچہ حدیث ام المومنین صدیقہ میں ہے انھیں مہر ملے گا پس سزا فرمائی تھی اور یہو جسے حضرت صدیقہ اس سے نفرت فرماتی تھیں اگرچہ ہندوستانی عورت اس سے رنگ کرتی ہیں۔

کہ ان دونوں فریق میں سے یہ فریق پہلا ہی تو ہی پہلا فریق ہوگا اور شوہر اور دوسرے فریق کے درمیان جدائی کی جائیگی لیکن دوسرے فریق کی ہر عورت کے واسطے اس کے سر سے اور مثل دونوں میں سے کم مقدار شوہر کے ذمہ واجب ہوگی اور اگر شوہر نے ہر دو فریق مذکورہ کی نسبت کہا کہ مجھے نہیں معلوم کہ ان میں سے اول کون ہے تو وہ ان دونوں فریق سے روکا جائیگا مگر فریق اول یعنی وہ عورت جس سے تنہا نکاح کیا ہے اس سے نہیں روکا جائیگا پھر اگر شوہر مذکور بیان کرنے سے پہلے مر گیا تو اس عورت کو اسکا پورا مہر سے ملیگا اور تین عورتوں واسطے فریق کو ڈیڑھ ملیگا جو ان کے درمیان مساوی مشترک ہوگا اور دو عورتوں واسطے فریق کو ایک مہر ملیگا جو ان کے درمیان مساوی مشترک ہوگا یہ شرع بمسوط امام خنسی میں ہے۔ ایک عورت اور انکی دو بیٹیوں سے متفرق تین عقدوں میں نکاح کیا اور یہ معلوم نہیں ہوتا کہ اول کس سے نکاح کیا ہے پھر شوہر قبل واپی اور بیان کے مر گیا تو ان سب کو ایک مہر کا مل ملیگا اور جو میراث عورت کے واسطے مقرر ہے وہ پورٹی ایک کو ملیگی اور یہ بالاتفاق ہے پھر کیفیت تقسیم میں اختلاف ہے چنانچہ امام ابوحنیفہ نے فرمایا کہ مہر و میراث ہر ایک میں سے مان کو نصف ملیگا اور صاحبین نے فرمایا کہ ان تینوں میں تین حصہ ہو کر تقسیم ہوگا اور اگر مان سے ایک عقد میں اور ہر دو دختر سے ایک عقد میں نکاح کیا تو بالاتفاق سب ان کو ملیگا اور اگر ایک عورت دسکی مان دسکی دختر سے یا ایک عورت دسکی مان دسکی خالہ سے نکاح کیا ہو تو مہر و میراث بالاتفاق ان سب میں تین حصہ ہو کر تقسیم ہوگی اور یہ صحیح ہے یہ فتح القدیر میں ہے اور اگر تین عورتوں سے ایک عقد میں اور ایک عورت سے ایک عقد میں اور ایک عورت سے ایک عقد میں نکاح کیا اور یہ معلوم نہیں ہوتا کہ کون مقدم ہے تو تین عورتوں کو ڈیڑھ مہر باہم مساوی مشترک اور ہر دو تنہا کو ڈیڑھ مہر دونوں میں مساوی مشترک ملیگا۔ اور اگر ایک عورت سے ایک عقد میں اور دو عورتوں سے ایک عقد میں اور تین عورتوں سے ایک عقد میں اور چار عورتوں سے ایک عقد میں نکاح کیا پھر شوہر مر گیا اور معلوم نہیں ہوتا ہے کہ کون مقدم ہے تو ان سب کو ساطے تین مہر ملیگا جس میں سے نصف میں سے تین جو تھائی چار عورتوں کو اور ایک چوتھائی تین عورتوں کو ملیگا اور پھر ایک مہر میں سے چار عورتوں کو دو چھٹے اور چھٹے حصہ کا نصف اور تین عورتوں کو بھی دو چھٹے حصہ اور چھٹے حصہ کا نصف اور دو عورتوں کو چھٹا حصہ ملیگا اور باقی دو مہر میں ان تینوں فریق کی منازعت بکسان ہے پس وہ ان تینوں فریق میں تین حصہ ہو کر تقسیم ہونگے کہ ہر فریق کو دو تہائی ایک مہر کی ملیگی لیکن جس قدر چار عورتوں کے حصہ میں بڑیگا وہ ان میں برابر تقسیم ہوگا اور جو عورت تنہا نکاح کی گئی ہے وہ انکی مزاحمت ہوگی ہاں تین عورتوں کے حصہ میں جو کچھ آیا اسے اٹھوان حصہ ان میں سے لے لیگی اور باقی ان تینوں میں مساوی تقسیم ہوگا اور دو عورتوں کے حصہ میں جو کچھ آیا ہے اس میں سے چھٹا حصہ لے لیگی اور باقی ان دونوں میں مساوی تقسیم ہوگا اور یہ تقسیم بنا بر قول امام ابو یوسف کے ہے اور بنا بر قول امام محمد کے

سہ اولاد ہونے کی صورت میں اٹھوان حصہ اور سہ اولاد ہونے کی صورت میں چارم پس ہر صورت میں اٹھوان یا چوتھائی ملیگا فقط ۱۲ حصہ کا مال لے کر چھٹا حصہ ان میں کسی اور جہت کا اختلاف بھی ہے درہ اتفاق کے ساتھ تصحیح ہے محل ہے فاقم ۱۲ حصہ لکن یہ اعتراض لغوی اور صحیح یہ کہ تصحیح بیان روایات سے متعلق ہے پس جس روایت میں اختلاف مذکور ہے وہ صحیح نہیں اور میں اتفاق ہے وہ صحیح روایت ۱۲ حصہ لینے ایک حصہ زود کا ۱۲ حصہ لینے جسے ایک عقد میں نکاح کیا ہے ۱۲ حصہ لینے جلد (۱۲) حصوں میں سے (۵) حصے ۱۲ حصہ

چار عورتوں کے فریق کو ایک مہر کا مل تھا یعنی ہر ایک اور تین عورتوں کے فریق کو ایک مہر مل گیا اور دو عورتوں کے فریق کو دو تہائی مہر مل گیا اور تین عورت کو نصف مہر مل گیا قال المتزوج عفا اللہ عنہ بنا پر قول امام ابو یوسف کے تو جیسے ہر فریق کی بیان کرتی بہت طوالت چاہتی ہے اور گو نہ بے محل بھی ہے مان یہ ضروری ہے کہ اس پچیدہ تقسیم کا جس میں اطلاق زائد ہے اخلال کر دین چنانچہ میں کہتا ہوں ہر ایک مہر کے ۲۷ حصے کے جاوین اور اگلے نصف مہر کا تین چوتھائی چار عورتوں کو ۲۷ اور چار مہر تین عورتوں کو ۲۷ اور مہر کا مل میں سے چار کو دو چھٹے حصے و نصف چھٹا حصہ یعنی ۲۷ اور اس قدر تین عورتوں کو ۲۷ اور چھٹا حصہ دو عورتوں کو ۲۷ دے جاوین اور باقی دو مہر میں دو تہائی چار عورتوں کو ۲۷ ملا نمازعت اور تین عورتوں کی دو تہائی میں سے آٹھواں حصہ تنہا ایک کو کل گیا لہذا تین عورتوں کو ۲۷ اور ایک تنہا کو ۲۷ اور دو عورتوں کو دو تہائی میں سے چھٹا حصہ ایک تنہا کو کل گیا لہذا دو عورتوں کو ۲۷ اور تنہا کو ۲۷ ملے گئے موافق توفیق نقشہ ذیل کے

تفصیل مہر بہام	عقد ایک عورت سے	عقد دو عورتوں سے	عقد تین عورتوں سے	عقد چار عورتوں سے	کیفیت
تقسیم نصف مہر از جملہ	x	x	سہام ۹	سہام ۲۷	
ساتھ کے تین مہر	x	۱۲	۳۰	۳۰	
تقسیم ایک مہر کا مل	از فریق دوم از فریق سوم	۲۰	۲۲	۲۸	

اور اگر چار عورتوں سے ایک عقد میں اور تین سے ایک عقد میں نکاح کیا پھر غیر معین ایک عورت کو اپنی منکوحات میں سے طلاق دی پھر قبل بیان کے مرگیا تو ان سب کو تین مہر ملے گئے لہذا فی شرح لمبطل اللام لغرضی

کتاب الرضلع

قال المتزوج مجھے کہنے کے واسطے چند باتوں کا پہلے بیان کرنا بہتر ہے رضاعت دودھ دینے کو کہتے ہیں اور بچہ کو اسکی مان کے سولے اگر کسی عورت نے دودھ پلایا تو یہ عورت مرضعہ ہے اور بچہ رضیع ہے اور یہ فعل بطور حاصل مصدر رضاعت ہے اور یہ مرضعہ اس رضیع کی دودھ پلائی مان ہے کہ اس کے ساتھ نکاح کرنا قطعاً حرام ہے جیسے اپنی مان سے جسکے پیٹ سے پیدا ہوا ہے اور رضاعت سے حرمت اسطرح ہو جاتی ہے جیسے نسب ہوتی ہے اگر بشرائط پائی جائے قال فی الکتاب۔ رضاعت اگر مدت رضاعت میں پائی جائے تو خواہ قلیل رضاعت ہو یا غیر ہو اس سے تحریم متعلق ہو جاتی ہے یہ ہر ایہ میں ہے اور قلیل رضاعت کی تفسیر اسطرح بیان کی گئی ہے کہ اس قدر ہو کہ اس سے یہ معلوم ہوئے کہ دودھ حلق سے نیچے پیٹ میں پہنچا ہے اور رضاعت کی مدت امام اعظم کے قول میں تیس مہینے ہیں یعنی بچہ ڈھائی برس تمام ہونے تک جسکا دودھ پیے وہ اسکی مرضعہ مان ہے اور صاحبین نے عہد یعنی یہ بیان نہ ہونے پایا کہ مطلقہ عورت کس فریق کی مراد ہے ۱۲

فرمایا کہ رضاعت کی مدت دو برس ہیں یہ فتائے قاضیان میں ہی قال لمرجم پس اگر اس مدت مذکورہ سے زائد سن کا بچہ ہو گیا اور اسے کسی کا دودھ پیا تو وہ ان احکام کے ثبوت کے واسطے کافی نہیں ہے اور جو بعض اہل حدیث میں اس سے زیادہ بلکہ جوان عمر کے واسطے رضاعت اثبات فرمائی گئی تھی وہ خصوصیات میں داخل ہے و نیز تاویلات و مباحث جو اس سے متعلق ہیں اپنے مقام پر مقرر ہیں یہ مقام بیان نہیں ہے اسی پر گفتا کرنا چاہیے اور جو کتاب میں مذکور ہے کہ چاہیے کہ اگر رضاعت کی مدت رضاعت کے اندر دودھ سے چھوڑ کر دیا گیا پھر مدت رضاعت باقی تھی کہ اسکو کسی عورت کے دودھ پلایا تو یہ رضاعت سے بچہ نہ پکھنا چاہیے کہ اگر دو برس کے اندر ایسا ہوا ہے تو بالاتفاق رضاعت ہوگی اور اگر دو برس کے بعد ڈھائی برس کے اندر ایسا ہوا ہے تو فقط امام اعظم کے قول پر متحقق ہوگی اور یہ موجب ہے کہ مدت رضاعت میں پانی گئی ہے اور یہی ظاہر لفظ ہے یہ محیط میں ہے اور بنا براین میں لکھا ہے کہ اسی پر فتوے ہیں یہ تا مار خانہ میں ہے اور جب مدت رضاعت گزر جائے تو پھر دودھ پلانے سے تحریم نہیں ثابت ہوتی ہے یہ ہر ایہ میں ہے۔ بیان مذکورہ بالا سے ظاہر ہوا کہ رضاعت ثابت ہونے کے واسطے مدت رضاعت کی مقدار میں امام اور صاحبین میں اختلاف ہے و لیکن اس امر پر اجماع و اتفاق ہے کہ رضاعت کی اجرت کا استحقاق ثابت ہونے کے واسطے مدت رضاعت دو ہی برس ہیں چنانچہ اگر شوہر کی طرف سے اسکی جو دوسری ہے بچہ پیدا ہوا ہے طلاق ہوئی مگر اس مطلقہ نے بچہ کو اجرت پر دودھ پلایا پھر مطلقہ مذکورہ نے دو برس کے بعد کی رضاعت کی اجرت کا مطالبہ کیا اور بچہ کے باپ نے دینے سے انکار کیا تو اس پر جبر نہ کیا جائیگا اور دو برس تک کی اجرت دینے پر مجبور کیا جائیگا یہ فتائے قاضیان میں ہے۔ اور واضح ہے کہ جب طرح حرمت رضاعت مان لینے دودھ پلانی کی جانب ثابت ہوتی ہے اسی طرح اسکی خاوندینے جسکی دلی سے اسکا دودھ ہے اسکی جانب بھی ثابت ہوتی ہے اور وہ اس رضیع کا باپ ہو جاتا ہے اور تمام احکام ثابت ہوتے ہیں یہ ظہیر میں ہے پس رضیع پر خواہ لڑکی ہو یا لڑکا ہو اسکی رضاعی مان و باپ اور ان مان و باپ کے اصول و فروع سب رضاعی و دونوں طرح کے سب حرام ہو جاتے ہیں حتیٰ کہ اگر رضیع اس مرد سے جسکی دلی کا دودھ ہو کوئی بچہ جنی ہو خواہ دودھ پلانے سے پہلے یا اس کے بعد یا اس کے بعد اس طرح دوسرے شوہر سے بچہ جنی یا کسی دوسرے رضیع کو دودھ پلایا ہے یا اس مرد کی اولاد اس رضیع سے یا اس کے سوا کسی دوسری عورت سے قبل اس دودھ پلانے کے یا بعد دودھ پلانے کے پیدا ہوئی یا کسی عورت سے جس کا دودھ اسکی دلی سے ہی کسی رضیع کو دودھ پلایا تو یہ سب اس رضیع مذکورہ بالا کی بہنیں و بھائی ہونگے اور انکی اولاد اس رضیع کے بھائی و بہنوں کی اولاد ہوگی اور اس مرد کا بھائی اس رضیع کا چچا اور بہن اسکی چچو بھئی ہونگی اور رضیع کا بھائی اسکا مامون اور بہن اسکی خالہ ہوگی اور ایسے ہی دادا و دادی و نانا و نانی وغیرہ میں سمجھنا چاہیے قال لمرجم تمثیل عمر کے بیٹے زید نے دو برس یا ڈھائی برس کے اندر ہندہ کا دودھ پیا اور ہندہ کا سلسلہ واضح ہے کہ اگر نکاح قائم ہونے کی حالت میں اجرت پر دودھ پلایا تو اجارہ باطل ہے اور بچہ اجرت واجب ہوگی اور نہ عہد کتاب میں مذکور ہیں ۱۲

۱۲

دودھ خالہ نامی ایک مرد کی وطنی سے ہے تو ہندہ اس کی مرضتہ مان و خالہ اس کا باپ ہوا
 پھر اس دودھ پلانے سے پہلے کی اولاد ہندہ کی کلہ لڑکا کا از لطفہ خالہ و کریمہ لڑکی کا از لطفہ خالہ و بدھ لڑکا و جمیلہ لڑکی کا از
 لطفہ شاہر نے ایک مرد سے ہوا و دودھ پلانے کے بعد کی اولاد اس خالہ کے لطفہ سے ایک لڑکا و لڑکی اور نیز
 خالہ کے سولے بعد مطلق یا موت کے دوسرے شوہر کے لطفہ سے دو لڑکی اور ایک لڑکا ہی۔ اور نیز خالہ کا ایک
 لڑکا و دو لڑکیاں اس ہندہ کے سولے دوسری چور کے پیٹ سے ہیں اور یہ اولاد اس ہندہ کی زید کو دودھ
 پلانے سے پہلے کی ہوا اور ایک لڑکی اور ایک لڑکا دودھ پلانے کے بعد کسی عورت کے پیٹ سے ہوا اور نیز ہندہ
 مذکورہ نے شعیب نام ایک رضیع کو یا سلمیٰ نام ایک رضیعہ کو دودھ پلایا ہی یا خالہ کی دوسری چور نے جس کا
 دودھ خالہ کی وطنی سے ہی کسی رضیع یا رضیعہ کو دودھ پلایا ہی خواہ ہندہ کے زید کو دودھ پلانے سے پہلے یا
 اسکے بعد تو ہندہ کی سب اولاد خواہ خالہ کے لطفہ سے ہو یا غیر کے لطفہ سے ہو خواہ زید کو دودھ پلانے
 سے پہلے کی پیدا ہو یا بعد کی پیدائش ہو اور نیز ہندہ کے سب دودھ پلانے کے پہلے خواہ پہلے کے ہون
 یا بعد کے انکو دودھ پلایا ہو یہ سب زید کے بھائی بہن ہیں اور ہندہ کی بہن زید کی خالہ و بھائی مامون ہے
 اور اس طرح خالہ کی سب اولاد خواہ ہندہ کے پیٹ سے ہو یا دوسری چور کے پیٹ سے ہو خواہ زید کو
 ہندہ کے دودھ پلانے سے پہلے کی ہو یا بعد کی ہو اور سب ضاعی اولاد خواہ ہندہ کی رضیع ہون یا کسی
 دوسری چور کے جس کا دودھ خالہ کا ہی رضیع ہون سب زید کے بھائی و بہن ہون گے علیٰ ہذا القیاس فاحفظہ۔
 اور رضاعت حرمت مصاہرہ بھی ثابت ہوتی ہے چنانچہ رضاعی باپ کی جو چور ہوگی وہ اس رضیع پر حرام
 ہوگی اور رضیع کی چور اس کے رضاعی باپ پر حرام ہوگی اور علیٰ ہذا القیاس ہی حکم مثل نسب کے سب جگہ ہی
 سولے دو مسئلوں کے کہ ان میں یہ قیاس نہیں ہو کندانے التہذیب چنانچہ اول دو مسئلوں میں سے ایک یہ ہے کہ مرد
 کو یہ روا نہیں ہو کہ اپنے نبی اسپر کی بہن سے نکاح کرے اس واسطے کہ اسپر کی بہن اگر خود اس کے لطفہ سے ہوگی تو وہ
 اس کی دختر ہوئی اور اگر اس کے لطفہ سے ہوگی تو یہ بہن ہوگی بہر حال ناجائز ہوگی اور رضاعت کی صورت میں یہ
 جائز ہو کیونکہ یہ بات رضاعت میں نہیں پائی جائیگی پس جائز ہوگی جسے کہ اگر نسب میں بھی ان دونوں باتوں میں
 سے کوئی بات نہ پائی جائے مثلاً ایک باندی دو غنہی شریکین میں مشترک ہے اسکے بچہ پیدا ہوا اور دونوں
 شریکین نے ایک ساتھ اسکے نسب کا دعوے کیا اور نسب دونوں سے ثابت ہو گیا اور ان دونوں سے
 ہر ایک کی ایک دختر کسی دوسری عورت سے ہو تو ان دونوں میں سے ہر ایک کو اختیار ہے کہ اپنے شریک کی
 دختر سے نکاح کرے اگرچہ یہ بات پائی گئی کہ اپنے نبی اسپر کی بہن سے نکاح کیا۔ اور دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ
 مرد کو اپنے نبی بھائی کی مان سے نکاح کرنا نہیں جائز ہے اور رضاعت میں ہو سکتا ہے اس واسطے کہ نسب کی صورت
 میں اگر دونوں مان کی طرف سے بھائی بھائی ہوئے تو بھائی کی مان اس کی مان ہوگی اور اگر دونوں باپ کی
 طرف خواہ زید کو دودھ پلانے سے پہلے یا اسکے بعد ۱۲

طرف سے بھائی ہوئے تو بھائی کی مان اسکے باپ کی جو رد ہوئی بہر حال ناجائز ہوگی اور یہ معنی رضاعت میں معدوم ہیں یہ محیط میں ہی اور رضاعی بھائی کی بہن حلال ہی جیسے نہی کی حلال ہی چنانچہ اگر باپ کی طرف سے بھائی کی مان کی طرف سے ایک بہن ہی پس یہ بہن اسکے باپ کی جانب سے بھائی کو حلال ہو کہ اس سے نکاح کر سکتا ہے یہ کافی میں ہے۔ اور رضاعی بھائی کی مان اور رضاعی چچا کی مان سے اور رضاعی پھوپھی کی مان اور رضاعی مامون وغالہ کی مان حلال ہے یہ شرح وقایہ میں ہے اور سیطرہ اپنی رضاعی جدہ کی مان و فرزند رضاعی کی عقدہ سے نکاح حلال مگر نہی سے حلال نہیں ہے یہ تبیین میں ہے۔ سیطرہ اپنے رضاعی فرزند کی پھوپھی سے نکاح کر سکتا ہے سیطرہ پسری کی بہن کی مان سے اور فرزند کی بہن کی بیٹی سے اور فرزند کی پھوپھی کی بیٹی سے نکاح کر سکتا ہے یہ نہر المغائت میں ہے اور سیطرہ عورت اپنے رضاعی بہن کے باپ اور پسری کے بھائی اور عقدہ کے باپ فرزند کے جد و مامون سے نکاح کر سکتی ہے اور نسب کی صورت میں یہ سب جائز نہیں ہیں تبیین میں ہے اور اگر ایک شخص نے اپنی جو رد کو طلاق دی اور اسکے دودھ ہی پھر اسے عدت گزر جانے کے بعد دوسرے شوہر سے نکاح کر لیا اور دوسرے نے اس سے وطی کی پس اگر دوسرے سے اسکے بچہ پیدا ہوا تو بالاجماع اسکا دودھ دوسرے شوہر کا ہوگا اور شوہر اول سے منقطع ہو جائیگا اور اگر وہ دوسرے سے حاملہ نہ ہوئی تو بالاجماع یہ دودھ اول کا ہوگا اور اگر دوسرے سے حاملہ ہوئی مگر بچہ نہیں جنی تو امام عظیم نے فرمایا کہ جب تک دوسرے سے بچہ جنے تب تک دودھ اول کا ہوگا یہ محیط میں ہے۔ ایک شخص نے ایک عورت سے نکاح کیا اور اس نکل سے کبھی اس مرد سے وہ بچہ نہیں جنی مگر اس عورت کے دودھ اترائیں اسے یہ دودھ کسی بچہ کو پلایا تو یہ رضاعت اس عورت ہی کی جانب سے ہوگی اس مرد کی جانب سے نہ ہوگی حتیٰ کہ اس رضیع پر اس مرد کی اولاد جو دوسری عورت سے ہوگی وہ حرام نہ ہوگی ایک مرد نے ایک عورت سے زنا کیا اور اس سے اولاد ہوئی اور عورت نے اس دودھ سے کسی دختر صغیرہ کو پلایا تو اس زانی داسکے باپ دادا و اولاد میں سے کسی کو جائز نہیں ہے کہ اس دختر صغیرہ سے نکاح کرے یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے اور اس زانی کے چچا و مامون کو اس رضیعہ صغیرہ سے نکاح کرنا جائز ہی جیسے اگر زنا سے متولد بچہ ہو تو اسکا ہی حکم ہے یہ تبیین میں ہے۔ اور اگر کسی عورت سے بشبہ وطی کی اور وہ حاملہ ہو گئی پس اسے اسی دودھ سے کسی بچہ کو پلایا تو یہ بچہ اس زانی کا رضاعی پسر ہو جائیگا اور طے ہذا جہاں وطی ایسی ہو کہ اس میں دلی گندہ سے نسب ثابت ہوتا ہے تو رضاعت بھی ثابت ہوگی اور جہاں وطی کر نیوالے سے نسب نہیں ثابت ہوتا ہے وہاں زانی کی طرف رضاعت بھی ثابت نہ ہوگی بلکہ نقطہ زانیہ یعنی دودھ پلانے والی کی طرف رضاعت ثابت ہوگی یہ حضرات میں ہے ایک شخص نے ایک عورت سے نکاح کیا اور اس سے عورت ایک بچہ جنی اور اسے اس بچہ کو دودھ پلایا پھر اسکا دودھ سوکھ گیا پھر اسکے بعد دودھ اتر آیا اور اسے ایک لڑکے کو دودھ پلایا تو اس رضیع لڑکے کو جائز ہے

سے کی طرف سے نکاح کرے ہندو زہد سے کہہ رہے ہیں کہ اگر والدہ دونوں پوری بھائی ہیں پھر لڑکے پہلے خاوند سے ایک دختر صغیرہ ہے تو بیکرا نکاح اس صغیرہ سے حلال ہے ۱۲

کہ اس مرد کی اولاد سے جو اس عورت رضاعت کے موجب ہو عورت کے پیٹ سے ہونے کا حکم ہے۔ قضا دے
 قاضیخان میں ہے۔ ایک باکرہ عورت کے جسکا ہنوز نکاح نہیں ہوا ہو دودھ اُترا اور اسے ایک بچہ کو دودھ پلایا
 تو اس بچہ کی ماں ہو جائیگی اور ان دونوں میں تمام احکام رضاعت کے ثابت ہونگے جسے کہ اگر اس باکرہ سے
 کسی مرد سے نکاح کیا اور اس مرد نے اُسکو قبل دخول کے طلاق دیدی تو مرد مذکور کو جائز ہوگا کہ اس باکرہ کی
 رضاعت دھتر مذکور سے نکاح کرے اور اگر بعد دخول کے طلاق دی ہو تو اس رضاعت سے نکاح نہیں کر سکتا ہی یہ
 خزانہ المفتیین میں ہے اور اگر کوئی دھتر مذکور یا زیادہ سن کی نہ ہوئی ہو اور اس کے دودھ اُترا اور اسے کسی بچہ کو پلایا تو اس
 سے تحریم متعلق نہ ہوگی اور رضاعت سے تحریم جب ہی ہو جاتی ہے جب نو برس یا زیادہ سن کی عورت کے دودھ پلایا
 ہو یہ جو ہرہ انیرہ میں ہے اسبطر اگر باکرہ کے دودھ پانی اُترا تو اس کے پلانے سے تحریم متعلق نہیں ہوتی ہے یہ
 شیخ القدریر میں ہے۔ اور عورت کے اگر اپنی چھاتی بچہ کے ٹھنڈے دھیر اور اُسکو دودھ چوسنا معلوم نہیں تو قضاء
 شک کے ساتھ حرمت ثابت ہوگی اور احتیاطاً ثابت ہوگی اور اگر بچہ کے ٹھنڈے میں چھاتی سے زرد رنگ کی
 رقیق چیز ٹپک گئی تو حرمت رضاعت ثابت ہوگی اسواسطے کہ یہ بگڑے ہوئے رنگ کا دودھ ہی یہ خزانہ المفتیین
 میں ہے۔ اور اگر کسی مرد کے دودھ اُترا اور اسے کسی بچہ کو پلایا تو اس سے حرمت رضاعت ثابت نہیں ہوتی ہے
 یہ فائدہ قاضیخان میں ہے اور اگر غفلت کے دودھ اُترا اور اسے کسی بچہ کو پلایا پس اگر معلوم ہو کہ یہ عورت کے
 تو تحریم متعلق ہوگی اور اگر معلوم ہو کہ مرد ہی تو تحریم متعلق ہوگی اور اگر مشکل ہو لینے مرد یا عورت کسی طرف
 علم نہیں اگر عورتوں نے کہا کہ دودھ اس کثرت فقط عورتوں ہی کے ہوتا ہے تو احتیاطاً تحریم متعلق ہوگی
 اور اگر عورتوں نے یہ نہ کہا تو تحریم متعلق نہ ہوگی یہ جو ہرہ انیرہ میں ہے اور زندہ عورت و مردہ عورت کا دودھ
 حرمت رضاعت ثابت ہونے کے واسطے یکساں ہے یہ تعلیم ہے میں ہے۔ اور اگر کسی چوپا یا جانور کے دودھ سے دودھ
 بچوں نے پیا تو اس سے رضاعت ثابت نہیں ہوتی ہے یہ فائدہ قاضیخان میں ہے اور رضاعت خواہ دارالاسلام
 میں متعلق ہو یا دار الحرب میں حکم یکساں ہے چنانچہ اگر دار الحرب میں دودھ پلایا پھر یہ سب لوگ مسلمان ہونگے
 یا دار الحرب سے منکر رضاعت و رضاعت وغیرہ دارالاسلام میں چلے آئے تو انہیں باہم احکام رضاعت کے ثابت
 ہونگے یہ وجہ کوری میں ہے اور رضاعت جیسے چھاتی سے دودھ چوس لینے سے ثابت ہوئی ہے اسبطر
 صلب و معوط و جوہر سے ثابت ہوتی ہے یہ فائدہ قاضیخان میں ہے اور کان میں ٹپکانے اور حقنہ سے استعمال
 کرنے سے اور دیر اور سورج ذکر میں ٹپکانے سے اور زخم آتہ اور جائفہ میں ڈالنے اور استعمال کرنے سے
 رضاعت ثابت نہیں ہوتی ہے اگرچہ پیٹ میں یا دماغ میں پہنچ جائے اور امام محمد کے نزدیک حقنہ سے
 استعمال کرنے سے رضاعت ثابت ہو جاتی ہے کذا فی التہذیب اور قول دل ظاہر الروایت ہے یہ فائدہ
 قرآن میں کر سکتا کیونکہ نصیہ اسکی رضاعت ہو گئی ۱۱۔ صلب میں ڈال دینا سوط بطور ناس کے دیکھا تاکہ چڑھانا۔ و جوہر و اچکا دینا۔
 زخم آتہ جو ام الدماغ ٹپکی ہو چکا ہو۔ زخم جائفہ چھاتی کے جوت تک پہنچا ہو ۱۲۔ خولہ لڑکی یا لڑکا ۱۳۔ نہ عہہ اگرچہ نو برس کی یا زیادہ عمر کی ہو

قاضیخان میں ہوا اگر دودھ کھانے میں ملک یا پس اگر اسکے بعد اس طعام کو کوک دیکھی ہو کہ دودھ کو اثر آگ کا ہو چا اور
طعام بچہ ہو گیا جسے کہ متغیر ہو گیا تو حرمت متعلق نہ ہوگی خواہ دودھ غالب ہو یعنی زیادہ ہو یا مغلوب ہو اور اگر
اس طعام کو بطور مذکور آگ کا اثر نہ ہو چا پس اگر طعام غالب ہو تو بھی حرمت متعلق نہ ہوگی اور اگر دودھ غالب ہو
تو امام عظیم کے نزدیک اس صورت میں بھی وہی حکم ہو اس واسطے کہ چیز مانع جب مادہ سے ملگنی تو اسکے تابع ہوگی
پس وہ مشرک ہوئے سے خارج ہوگئی یعنی اب پینے کی چیز نہ رہی جسے کہ اگر پینے کی چیز رہی چنانچہ مثلاً طعام قلیل
ہو تو حرمت رضاعت ثابت ہو جائیگی اور بعض نے فرمایا کہ یہ حکم ان وقت سے جب لقمہ ٹھٹھانے وقت دودھ کے قطرے
نہ ٹپکتے ہوں اور اگر لقمہ اٹھانے پر دودھ کے قطرے ٹپکتے ہوں تو امام عظیم کے نزدیک بھی حرمت رضاعت
ثابت ہوگی اس واسطے کہ جب قطرہ دودھ کا خلق طفل میں گیا تو وہ ثبوت حرمت کے واسطے کافی ہو اور اس میں یہ ہو کہ
امام عظیم کے نزدیک بہر حال حرمت رضاعت ثابت نہوگی کذا نے اسکا کافی اور یہی صحیح ہے اس واسطے کہ دودھ کا قطرہ چلا
جانا کافی نہیں ہے بلکہ بطور تغذی چاہیے ہو اور تغذی اس صورت میں طعام سے ہوئی ہو یہ ہر دو میں ہے۔ اور اگر عورت کا
دودھ بکری کے دودھ میں ملا دیا مگر عورت کا دودھ غالب ہے تو حرمت رضاعت ثابت ہوگی اور اسطرح اگر
عورت نے اپنے دودھ میں روئی چھوڑی اور روئی اس دودھ کو چوس گئی یا اپنے دودھ میں سوسانے پس اگر دودھ
کامزہ پایا جائے تو حرمت ثابت ہوگی اور یہ ان وقت سے کہ طعام کو لقمہ لقمہ کر کے کھایا اور اگر اسکو پینے کے طور پر پیا
تو بالاتفاق حرمت رضاعت ثابت ہوگی یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور اگر عورت کا دودھ پانی یا دوا یا
چوپائے کے دودھ میں ملا دیا تو غالب اعتبار ہوگا یہ ظہیر یہ ہے۔ اور اسطرح ہر قریب بہتی ہوئی چیز یا جامہ چیز کے
ساتھ ملانے میں یون ہی اعتبار ہے یہ نہر الفائق میں ہے اور غالب ہونے کے معنی یہ مراد ہیں کہ اس چیز سے اسکا مزہ
ورنگ بویا نہیں سے کوئی ایک بات معلوم ہوتی ہو اور بعض نے فرمایا کہ امام ابو یوسف کے نزدیک غالب سے
یہ مراد ہے کہ دوسری چیز ملکر دودھ کا رنگ مزہ بدلے اور امام محمد کے نزدیک یہ مراد ہے کہ دودھ ہونے سے
خارج ہو جائے یہ سراج الوداج میں ہے اور اگر دودھ اور دوسری چیز دونوں یکساں ہوں تو بھی حرمت ثابت
ہو نا وہ جب تک اس واسطے کہ دودھ مغلوب نہیں ہوا ہے یہ بحر الرائق میں ہے اور اگر دودھ و عورت کا دودھ ملگیا تو امام عظیم
وامام ابو یوسف کے نزدیک رضاعت کی تحریم بھی عورت سے متعلق ہوگی جبکہ دودھ غالب ہے اور امام محمد نے
فرمایا کہ دونوں سے متعلق ہوگی چاہے مساوی ہوں یا کوئی انہیں سے غالب در کوئی مغلوب ہو اور یہی امام عظیم
سے بھی ایک روایت ہے اور یہی ظہیر و عوطی کذا نے ابوبکر بن در بعض نے فرمایا کہ امام محمد کا قول اصح ہے۔
یہ مخرج مجمع البحرین مؤلف ابن الملک رحمہ اللہ میں مذکور ہے اور اگر دونوں دودھ مساوی ہوں تو تحریم دونوں
عورتوں سے متعلق ہوگی اور اس پر اجماع ہے یہ نہر الفائق میں ہے۔ اور اگر دودھ کو خفیف یا رائب یا شیراز یا جبن یا قنط
سے طعام قلیل اور دودھ زیادہ ہو ۱۲ لغات تغذی غذا کے طور پر کھانا خفیف تھا ہوا ہے۔ رائب وہی کہ اس سے ہنودھی نہ لگا لگیا ہو۔
جب غیر افطام شیر کے ہوتا ہے۔ مسئلہ وہی کا قول یعنی پانی اسکا کھلا ہوا ۱۳

موصول بنالیا اور وہ بچہ نے کھایا تو ایسے کھانے سے تحریم رضاعت متعلق نہ ہوگی اس واسطے کہ اس طرح دودھ کے
کھانے کو رضاعت نہیں کہتے ہیں یہ بدائع میں ہے اور منقطع المخصص میں ہے کہ گائون کی کسی عورت نے ایک
دختر کو دودھ پلایا پھر اس پر نہیں معلوم ہوتا ہے کہ کس عورت نے اس کو دودھ پلایا ہے پھر اسی گائون کے کسی مرد نے
اس دختر سے نکاح کیا تو اس کو گنجائش ہے کہ اس منکوحہ کے ساتھ ہے اور یہ قضاء ہے اور عورتوں پر واجب ہے کہ
بلا ضرورت ہر بچہ کو دودھ نہ پلائیں اور اگر پلا دیں تو یا دکھیں یا اس کو لکھ رکھیں ایسا ہی میں نے اپنے مشائخ سے
سنا ہے یہ مضمرات میں ہے۔ اور تحریم ثابت ہونے کے واسطے رضاع طاری و رضاع مقدم میں کچھ فرق نہیں ہے یہ
محیط میں ہے۔ نکاح المترجم یعنی رضاعت قبل نکاح کے ہو یا بعد نکاح کے واقع ہو بہر حال رضاعت متحقق ہونے
سے حرمت ثابت ہو جائیگی چنانچہ مثال کتاب میں فرماتے ہیں کہ اگر ایک مرد نے ایک صغیرہ سے نکاح کیا پھر
شوہر کی نبی مان یا رضاعی مان یا اس کی بہن یا اس کی بیٹی نے اگر اس صغیرہ مذکورہ کو دودھ پلایا تو یہ صغیرہ اپنے
شوہر پر حرام ہو جائیگی اور اس کا نصف مہر اپنے شوہر پر واجب ہوگا پھر اگر مرضعہ نے عدا افتاد کی نیت سے دودھ
پلادیا ہو تو شوہر اس مال کو اس مرضعہ سے واپس لے لے گا اور اگر اس نے عدا ایسا نہیں کیا ہے تو وہ اس نہیں لے سکتا ہے
یہ سراج الوداع میں ہے۔ اور اگر دو جنبہ عورتوں نے جبکہ دودھ ایک ہی مرد کی دلی سے ہے دو صغیرہ کو جو ایک
مرد کے نکاح میں ہیں دودھ پلایا تو دونوں اپنے شوہر پر حرام ہو جائیگی اور دونوں مرضعہ کچھ ضامن نہ ہونگی
اگرچہ دونوں نے عدا بغرض فساد ایسا کیا ہو یہ فتح القدیر میں ہے اور اگر دودھ دو صغیرہ ہوتی ہوئی صغیرہ عورتوں سے
نکاح کیا پھر ایک جنبہ عورت آئی اور اس نے ان دونوں کو ایک ہی ساتھ یا آگے پیچھے دودھ پلایا تو دونوں
صغیرہ اپنے شوہر پر حرام ہو جائیگی و لیکن اس کو اختیار ہوگا کہ ان دونوں میں سے ایک سے جس سے چاہے
نکاح کر سکتا ہے اور اگر اسی جنبہ صغیرہ ہوں اور تینوں کو عورت مذکورہ نے دودھ پلادیا تو سب اپنے شوہر پر
حرام ہو جائیگی و لیکن اس کو اختیار ہوگا کہ ان دونوں میں سے جس سے چاہے نکاح کر سکتا ہے اور اگر مرضعہ مذکورہ
نے ایک بعد دوسرے کے آگے پیچھے ان کو دودھ پلایا تو پہلی دونوں اس پر حرام ہو جائیگی اور دوسری صغیرہ وہ
اس کی جو رونی رہی اور اس طرح اگر اس نے دو کو ایک ساتھ دودھ پلایا پھر تیسری کو تنہا پلایا تو پہلی دونوں حرام
ہو جائیگی اور تیسری اس کی جو رونی رہی اور اگر اس نے پہلی کو دودھ پلایا پھر باقی دونوں کو ایک ساتھ دودھ پلایا
تو سب اس پر حرام ہو جائیگی یہ بدائع میں ہے۔ اور شوہر یہ نہیں سے ہر ایک کے واسطے نصف مہر واجب ہوگا پھر
اگر مرضعہ مذکورہ نے عدا بغرض فساد دودھ پلایا ہو تو اس مجموعہ کو اس سے بطور تادان لے لے گا یہ مضمرات
میں ہے اور اگر چار ہوں اور چاروں دودھ پتی ہوئی صغیرہ ہوں اور مرضعہ چھپنے نے ان سب کو ایک ہی ساتھ
یا آگے پیچھے دودھ پلایا تو سب کا نکاح باطل ہو جائیگا یہ سراج الوداع میں ہے اور اس طرح اگر ایک کو دودھ
سے رضاع طاری جو بعد کو پیدا ہوا ہے اور رضاع مقدم جو پہلے سے موجود ہو اس کو ایک مرد نے تو بیع یہ کہہ کر اپنے دودھ
پیتے ہوئے بچہ یا جوان پر کے نکاح میں عروہ کی دودھ پتی ہوئی بیٹی یا ۱۱ منہ سے فساد دینے تاکہ نکاح میں خرابی آجائے ۱۱ عینے
دودھ پانی کا اطلاق اس طرح پر نہیں ہوتا ہے ۱۱ عینے دیا ڈھالی برس سے کم ہوتی ۱۱

پلایا پھر باقی تین کو ایک ساتھ دودھ پلایا تو بھی حرام ہو جائیگی یہ فتح القدیر میں ہے اور اگر انہیں سے تین کو ایک
ساتھ دودھ پلایا پھر چوتھی کو دودھ پلایا تو چوتھی حرام نہوگی یہ محیط میں ہے۔ اور اگر کسی مرد نے ایک صغیرہ دودھ
پیتی ہوئی سے اور دوسری جوان عورت سے نکاح کیا پھر جوان عورت نے اس صغیرہ کو دودھ پلایا تو دونوں اپنے
شوہر پر حرام ہو جائیگی پھر اگر جوان کے ساتھ دخول نہیں کیا ہو تو اسکو کچھ مہر نہ ملیگا اور صغیرہ کو نصف مہر ملیگا
اور اس نصف کو بھی شوہر اس جوان عورت سے واپس لیگا بشرطیکہ اسے عذر بغرض فساد ایسا کیا ہو اور اگر عذر
ایسا نہ کیا ہو تو واپس نہیں لے سکتا ہو اگرچہ جوان عورت یہ جانتی ہو کہ یہ صغیرہ بھی میرے شوہر کی جو رہو ہے
یہ ہر ایہ میں ہے اور عذر یعنی عذر کی یہ صورت ہے کہ مرضعہ کو یہ معلوم ہو کہ اس صغیرہ اور شوہر کے درمیان نکاح
ہے اور میرا دودھ پلانا مفید نکاح ہے پھر بھی اسے عذر دودھ پلایا یعنی بدین غرض کہ نکاح باطل ہو جائے
اور یہ غرض نہیں کہ یہ بھوک سے بیتا ہے دودھ پلانے سے آرام پائے یا اسی حالت ہو کہ بھوک سے اس کے
مر جانے کا خوف تھا پس اسے دودھ پلایا بنا برین اگر نکاح کا حال نہ جانتی ہو مگر دودھ پلانے کو مفید نکاح
نہ جانتی ہو یا جانتی ہو لیکن اس صغیرہ کے مرنیکا خوف ہو کہ اگر دودھ نہ پاوگی تو خوف ہے کہ شاید مر جاوے گی
اور بغرض بھوک و در کرنے کے پلایا تو یہ عذر فساد کی نیت نہیں ہے پس شوہر اس سے صغیرہ کا نصف مہر لے لے نہیں
لے سکتا ہو اور اس مقدمہ میں کہ یہ فعل بغرض فساد نہ تھا قسم سے جوان عورت مرضعہ کا قول قبول ہوگا اور امام محمد
رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ دونوں صورتوں میں شوہر واپس لے سکتا ہے چاہے اسے فساد کا قصد کیا ہو یا نہ کیا ہو لیکن
امام محمد سے صحیح ہے وہی ہے جو ظاہر الروایہ میں مذکور ہے اور وہی فقہین رحمہم اللہ تعالیٰ کا قول ہے یہ فتح القدیر میں ہے
اور اگر دودھ پلانے والی مجنونہ ہو تو شوہر اس سے صغیرہ کا نصف مہر نہیں لے سکتا ہو اور نیز اگر مجنونہ نے
قبل دخول کے ایسا فعل کیا ہو تو اسکو نصف مہر ملیگا کذا نے فتاویٰ قاضیان اور یہی حکم مقوہمہ کا ہے کذا نے
ال محیط اور یہی حکم ہے اگرچہ جوان عورت مرضعہ پر اکراہ و نہ بردی کیلگی ہو کذا نے فتح القدیر اور سبطرہ اگر صغیرہ خود
جوان عورت کے پاس آئی اور یہ سو رہی تھی پس اسکی چھاتی ٹھہر لیکر دودھ پی لیا تو دونوں اپنے شوہر پر حرام
ہو جاوے گی اور دونوں میں سے ہر ایک کو اسکا نصف مہر ملیگا اور شوہر اسکو کسی سے واپس نہیں لے سکتا ہو
کذا نے السراج الوہاج پھر وضع ہو کہ اسی صورت میں بالغہ کی حرمت دائمی ہو گئی ہو اور صغیرہ کی حرمت بھی دائمی
ہوگی بشرطیکہ مرضعہ یعنی کبیرہ کے ساتھ دخول کر لیا ہو یا کبیرہ کا دودھ اسی مرد سے ہو اور اگر ایسا نہ ہو تو مرد کو
اختیار ہوگا کہ صغیرہ سے دوبارہ نکاح کرے یہ نہر اتفاق میں ہے۔ اور اگر ایک مرد کی تحت میں ایک صغیرہ اور ایک
کبیرہ ہوں پھر کبیرہ کی مان لے اس صغیرہ کو دودھ پلایا تو دونوں اپنے شوہر سے بائن ہو جائیگی اور سبطرہ اگر
کبیرہ کی ہن نے صغیرہ کو دودھ پلایا تو بھی یہی حکم ہے اور اگر کبیرہ کی بھوپھی یا خالہ نے اسکو دودھ پلایا تو
اسے جوان عورت کو نصف مہر اس تقدیر پر کہ اس کے ساتھ دخول نہ ہو اور نہ مہر کامل چاہیے تاہم ۱۱ منہ ۱۲ منہ یعنی کبیرہ سے دخول نہ کیا ہو
یا دودھ اس مرد کی دہلی سے نہو ۱۲ منہ

دونوں میں سے کوئی بائن نہ ہوگی یہ محیطین ہیں۔ اور اگر کسی شخص نے کبیرہ کا دودھ لیکر دوزخہ صغیرہ کو پلایا تو انکا شوہر انکو نصف نصف مہر تاوان دیکر پھر اس مال کو اس شخص سے جس نے یہ فعل کیا ہو وہیں لیکنا بشرطیکہ اسے عذر افساد کرنے کے واسطے کیا ہوا اور یہی صحیح ہے۔ ایک شخص نے ایک عورت سے بکھل فاسد دہلی کی پھر ایک دختر صغیرہ سے نکاح کیا پھر اس صغیرہ کو اس عورت کی مان سے جسکے ساتھ بکھل فاسد دہلی کی ہی دودھ پلایا تو صغیرہ بائن نہ ہو جائیگی۔ ایک شخص نے ایک صغیرہ سے نکاح کیا پھر اسکی بھوپھی سے نکاح کیا تو بھوپھی کا نکاح صحیح نہ ہوگا پس اگر بھوپھی کی مان نے اس صغیرہ کو دودھ پلایا تو صغیرہ اپنے شوہر پر حرام ہو جائیگی یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور اگر ایک کبیرہ اور دو صغیرہ سے نکاح کیا پھر کبیرہ نے ان دونوں کو دودھ پلایا پس اگر انکو ایک ساتھ پلایا تو سب کی سب اس پر حرام ہو جائیگی اور مرد بھی اس کبیرہ سے نکاح نہیں کر سکتا اور یہ بھی نہیں روا نہ ہوگا کہ ہر دو صغیرہ کو نکاح کر کے جمع کرے مگر یہ جائز ہے کہ ان دونوں سے ایک سے نکاح کرے بشرطیکہ کبیرہ سے دخول نہ کیا ہو اور اگر دخول کر لیا ہو تو مثل نسب کی صورت کے بیان بھی جائز نہیں ہے اور اگر کبیرہ نے ان دونوں کو آگے پیچھے ایک بعد دوسرے کے دودھ پلایا تو کبیرہ مع پہلی صغیرہ کے حرام ہو جائیگی اور دوسری صغیرہ کہ اسکو کبیرہ نے بائن ہو جانے کے بعد دودھ پلایا ہو پس مان و بیٹی کا اجتماع نہ ہوگا و لیکن یہ صغیرہ رضاعی رہے جو پس اگر اسکی مان میں سے کبیرہ سے دخول کر لیا ہو تو یہ بھی حرام ہوگی ورنہ نہیں اور اسکے بعد کبیرہ سے نکاح جائز نہ ہوگا اور نہ دونوں صغیرہ کو جمع کرنا جائز ہوگا۔ اور اگر کبیرہ سے نکاح کیا اور تین صغیرہ سے نکاح کیا پھر کبیرہ نے ان صغیرہ کو آگے پیچھے ایک بعد دوسرے کے دودھ پلایا تو سب حرام ہو جائیگی اس واسطے کہ جب اسے پہلی صغیرہ کو دودھ پلایا تو وہ اسکی بیٹی ہوئی پس مان و بیٹی کا اجتماع لازم آیا پس دونوں مرد کے واسطے حرام ہو گئیں پھر جب اسے دوسری کو دودھ پلایا تو ایسی حالت میں پلایا کہ مرضعہ و پہلی صغیرہ دونوں بائن نہ ہوں تو جمع ہونے کی وجہ سے بائن نہیں ہو سکتی ہے اس واسطے کہ جمع پانی نہیں گئی و لیکن یہ دیکھا جاوے کہ اگر اسے کبیرہ سے دخول کر لیا ہو تو فی الحال مرد پر حرام ہو جائیگی اس واسطے کہ یہ ایسی رضیعہ ہوئی کہ جبکی مان سے دخول کر لیا ہو۔ اور اگر مان سے دخول نہ کیا ہو تو فی الحال حرام نہ ہوگی۔ یہاں تک کہ کبیرہ تیسری کو دودھ پلائے اور جب تیسری کو دودھ پلایا تو یہ دونوں باہم نہیں ہوئیں پس دونوں بسبب جمع کے حرام ہو گئیں پھر اسکے بعد کبیرہ سے نکاح کرنے اور دو صغیرہ کو جمع کرنے اور صفائے نکاح کرنے کا وہی حکم ہے جو ہم نے بیان کیا ہے یہ برائے میں ہے اور اگر ایک کبیرہ اور تین دودھ پتی صغیرہ سے نکاح کیا پھر کبیرہ نے ایک صغیرہ کو دودھ پلایا پھر دو کو ایک ساتھ پلایا تو سب حرام ہو جائیگی اور اگر پہلی دو کو ایک ساتھ دودھ پلایا پھر تیسری صغیرہ کو پلایا تو کبیرہ و پہلی دو صغیرہ سب حرام ہو جائیگی اور تیسری حرام نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے اور اگر دو کبیرہ اور دو صغیرہ سے نکاح کیا اور ہر دو دونوں کبیرہ میں کسی سے دخول نہیں کیا تھا کہ دونوں کبیرہ نے ایک صغیرہ زینب کی طرح

۱۱۔ منہ سے انکو پون کا جالے کہ اس وقت سے حرام نہ ہوگی و لیکن مؤلف نے ما بعد کا لحاظ کیا ہے ناظم ۱۲۔ منہ سے اگر اسکی مان سے دخول نہ کیا ہو تو ایک ایک جائز ورنہ نہیں ۱۳۔ منہ سے لینے نسب میں اگر عورت سے دہلی کر لی تو عورت کی بیٹیاں ہمیشہ کے واسطے اس پر حرام ہیں ۱۴۔ منہ سے ہمیشہ جائز نہیں ہے ۱۵۔ منہ محض ناجائز ۱۶۔ لیس بشرطیکہ کبیرہ سے دخول نہ کیا ہو ۱۷۔

عند قصد کر کے اسکو دودھ پلایا اور ایک بعد دوسری کے اسکو پلایا یا پھر دونوں نے عہد دوسری صغیرہ عمرہ کو بھی
 اسطرح ایک بعد دوسری کے دودھ پلایا تو دونوں کبیرہ بانہ ہو جائیگی اور دونوں صغیرہ یعنی زینب عمرہ اسکی جو رو
 رہیگی اور اگر دونوں کبیرہ میں سے ایک نے دونوں صغیرہ کو ایک کو بعد دوسری کے دودھ پلایا پھر دوسری کبیرہ نے
 دونوں کو ایک کو بعد دوسری کے دودھ پلایا پس اگر دوسری کبیرہ نے بھی پہلی اسی صغیرہ کو دودھ پلایا جسکو پہلی کبیرہ
 نے دودھ پلایا تو دونوں کبیرہ بانہ ہو جائیگی اور ہر دو صغیرہ یعنی زینب عمرہ اسکی جو رو رہیگی اور اگر دوسری
 کبیرہ نے پہلے اس صغیرہ کو پلایا جسکو پہلی کبیرہ نے پیچھے پلایا ہی تو سب کی سب شوہر پر حرام ہو جائیگی یہ محیط میں ہی
 ایک شخص کی دو جوہر ایک کبیرہ دوسری صغیرہ ہی اور اس کے پسری بھی دو جوہر کبیرہ دصغیرہ ہیں پھر باپ کی کبیرہ
 جو روئے پسری صغیرہ کو اور پسری کبیرہ نے باپ کی صغیرہ کو دودھ پلایا اور یہ دودھ انھیں دونوں مردوں کا ہے
 تو ہر دو صغیرہ بانہ ہو جائیگی اور ہر دو کبیرہ کا نکاح ثابت رہیگا اور اسطرح اگر بچاے باپ و بیٹے کے دو بھائی
 ہوں تو بھی اس صورت میں ہی حکم ہے اور اگر چچا و بھتیجا ہو تو بھی چچا کی جو رو کا نکاح رہیگا اور چچا کی صغیرہ کا نکاح
 جاتا رہیگا یہ بحر الرأین میں ہے۔ اور اگر ایک صغیرہ سے نکاح کیا پھر اسکو طلاق دیدی پھر ایک کبیرہ سے نکاح کیا اور
 اسی شوہر سے اس کبیرہ کے دودھ اتر پھر اس کبیرہ نے صغیرہ مطلقہ مذکورہ کو ہی دودھ پلایا یا اس مرد کے سوسلے
 دوسرے سے دودھ تھا وہ پلایا تو شوہر پر حرام ہو جائیگی اسواسطے کہ وہ اسکی جو رو کی مان ہوئی یہ محیط میں ہی اور اگر
 کسی نے اپنی جو رو کو تین طلاق دیدی پھر مطلقہ نے قبل انقصائے عدت کے شوہر کی صغیرہ جو رو کو دودھ پلایا
 تو صغیرہ اپنے شوہر سے بانہ ہو جائیگی اسواسطے کہ وہ مطلقہ کی بیٹی ہوگی پس حالت عدت میں مان دہی کا جمع کرنا
 لازم آیا کہ جائز نہیں ہے جیسے حالت نکاح میں جائز نہیں ہے یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر اپنی جو رو کو تین طلاق دیدی پھر
 مطلقہ کی بہن نے اسکی دوسری جو رو صغیرہ کو مطلقہ کی عدت میں دودھ پلایا تو صغیرہ بانہ ہو جائیگی یہ ظہر میں ہے
 اور اگر کسی نے اپنی ام ولد کا نکاح ایک اپنے ملک صغیرہ سے کر دیا پس اس نے بوسے کی وطی کا دودھ اس صغیرہ کو پلایا
 تو وہ اپنے شوہر اور اپنے مونسے دونوں پر حرام ہو جائیگی یہ بدائع میں ہے۔ ایک شخص کی ام ولد ہی اسکا نکاح اس نے
 ایک طفل سے کر دیا پھر اسکو آزاد کر دیا پس اس نے اپنے نفس کو اختیار کیا یعنی نکاح فتح کیا پھر اس نے کسی دوسرے سے
 نکاح کر لیا اور اس سے اولاد ہوئی پھر اس طفل کے پاس آئی جس سے پہلے نکاح کیا تھا اور اسکو دودھ پلایا تو پہلے
 شوہر پر حرام ہو جائیگی اسواسطے کہ وہ شوہر کے رضاعی پسری جو رو ہوئی یہ مانا زانیہ میں ہے اور رضاعت کا ثبوت
 ظہور و دباؤ میں سے ہر ایک بات سے ہوتا ہی یا تو اقرار ہو یا گواہ ہوں یہ بدائع میں ہے اور رضاعت میں اگر گواہی
 ہو تو فقط دو مرد عادل یا ایک مرد عادل دو عورت عادلہ کی گواہی کے سوسلے اور کسی کی گواہی مقبول نہوگی یہ محیط میں
 ہے اور بدولت قاضی کے تفریق کرنے کے فرقت واقع ہوگی یہ نہر الفائق میں ہے۔ اور اگر دو مرد یا دو عورتیں اور
 سلسلہ اول شخص موجود ہیں جن میں سے دو ظاہر ہے کہ ملک مذکور مونسے کا بیٹا ہو گیا پس یہ بیٹے کی جو رو ہوئی اندام حرام ہے
 ۱۲ منہ ۷۷ برین سے کہ پہلے اس کے نکاح میں تھا ۱۱

ایک مرد عادل نے گواہی دی اور قاضی نے دونوں میں تفریق کر دی پس اگر قبل دخول کے ہو تو عورت کو کچھ نہ ملیگا اور اگر بعد دخول کے ہو تو ہر سے وہ مثل میں سے جو مقدار کم ہو ملے گی اور نفقہ و سکنی عدت کا وجب ہوگا یہ براءت میں ہی اور اگر عورت پاس بعد نکاح کے دو مردوں یا ایک مرد و دو عورتوں عادل نے گواہی دی کہ تم دونوں میں رضاعت متحقق ہو تو عورت کو اپنے شوہر کے ساتھ ٹھہرنا جائز نہیں ہو اس واسطے کہ یہ ایسی گواہی ہو کہ اگر قاضی کے سامنے ادا ہو تو رضاعت ثابت ہو جائیگی اس طرح جب عورت کے سامنے ادا ہوئی تو بھی ثبوت ہو گیا یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ اور اگر ایک شخص نے خبر دی اور مرد کے دل میں آیا کہ یہ سچا ہو تو اسے یہ ہو کہ عورت سے پرہیز کرے اور احتیاط کو اختیار کرے خواہ اس نے قبل نکاح کے خبر دی ہو یا بعد نکاح کے و لیکن پرہیز کرنا اسپر وجب نہیں ہے یہ محیط میں ہے۔ اور اگر ایک مرد نے ایک عورت سے نکاح کیا پھر ایک عورت سے کہا کہ میں نے تم دونوں کو دودھ پلایا ہے تو اس میں چار صورتیں ہیں اول آنکہ دونوں نے اس کی تصدیق کی تو نکاح فاسد ہو جائیگا اور عورت کو کچھ مہر نہ ملیگا بشرطیکہ دخول نہ ہوا ہو اور دوم آنکہ دونوں نے اس کی تکذیب کی تو نکاح بحال رہے گا لیکن اگر یہ عورت خبر دینے والی عادلہ ہو تو پرہیز گاری یہ ہو کہ مرد اس کو چھوڑے کذا فی التہذیب اور جب اس کو چھوڑ دیا تو افضل یہ ہو کہ اس کو اس کا نصف مہر بشرطیکہ قبل دخول کے ہو مگر عورت کے حق میں یہ افضل ہو کہ وہ مرد سے کچھ نہ لے اور اگر بعد دخول کے ہو تو شوہر کے حق میں افضل یہ ہو کہ اس کو اس کا پورا مہر دے اور نفقہ اور سکنی عدت بھی اور عورت کے حق میں یہ افضل ہو کہ اپنے مہر سے اور ہر مثل میں سے کم مقدار لے اور نفقہ و سکنی نہ لے اور اگر مرد نے اس کو جدا نہ کیا تو اس کو گنجائش ہو کہ عورت مذکورہ کو اپنے پاس رکھے یہ براءت میں ہے اور اس طرح اگر اس کو دو عورتوں نے خبر دی یا ایک مرد اور ایک عورت نے یا غیر عادل دو مردوں نے یا غیر عادل ایک مرد و دو عورتوں نے خبر دی تو بھی یہی حکم ہے۔ اور اگر شوہر نے اس عورت خبر دہن کی تصدیق کی اور عورت نے تکذیب کی تو نکاح فاسد ہوگا مہر اپنے حال پر ہوگا اور اگر مرد نے تکذیب اور عورت نے تصدیق کی تو نکاح اپنے حال پر ہوگا و لیکن عورت کو اختیار ہوگا کہ مرد کو قسم دلائے پھر اگر وہ قسم سے نکل کر گیا تو تفریق کر دی جائیگی یہ تہذیب میں ہے اور اگر ایک عورت سے نکاح کیا پھر نکاح کے بعد کہا کہ یہ میری رضاعتی بن ہو یا اور اسکے مانند کوئی رشتہ بتلایا پھر کہا کہ مجھے وہم ہو گیا تھا ایسا نہیں ہے بیسایا میں نے کہا تھا تو استحسانا دونوں میں تفریق نہ کی جائیگی اور اگر وہ اسی بات پر جو کبھی ہو اٹھا رہا اور کہا کہ یہی سچ ہے جو میں نے کہا ہے تو دونوں میں تفریق کر دی جائیگی پھر اسکے بعد اگر اپنے قول سے پھر گیا تو اس کا کچھ کار آمد ہوگا یہ محیط میں ہے۔ پس اگر عورت نے بھی اس کے قول کی تصدیق کی تو کچھ مہر نہ ملیگا اور اگر تکذیب کی تو اس کو نصف مہر ملیگا اور اگر مرد نے اس کے ساتھ دخول کر لیا ہو تو عورت کو پورا مہر و نفقہ و سکنی ملیگا بشرطیکہ مرد کی تکذیب کی ہو اور اگر تصدیق کی ہو تو ہر سے

لے اول گواہوں کو جائز ہے کہ بغیر گواہ کیے جانے کے گواہی ادا کریں جبکہ اپنے طریقے سے گواہی موجود ہو اس واسطے کہ فرق علم ہونا شرعی حق ہے تو کسی کے گواہ کرنے کی ضرورت نہیں ہے ۱۲ لے اس طرح اگر بھی میری صورت میں اور حکم دہی ہے جو پہلے مذکور ہوا ۱۳ لے جو بھی صورت ۱۲ میں قاضی کے سامنے ۱۳ سے بعد تفریق کے ۱۱

اور مثل میں سے کم مقدار بیگی اور نفقہ دہکنی کچھ نہ بیگا یہ مضمرات میں ہے۔ اور اگر قبل نکاح ہونے کے شوہر نے یہ اقرار کیا اور کہا کہ یہ میری رضاعی بہن ہے یا رضاعی مان ہے پھر کہا کہ مجھے وہم ہوا یا میں نے خطا کی تو جائز ہے کہ اس سے نکاح کرے اور اگر کہا کہ جو میں نے کہا وہی سچ ہے تو اس سے نکاح کر لینا جائز نہیں ہے۔ اور اگر نکاح کر لیا تو دونوں میں تفریق کر دی جائیگی اور اگر مرد نے ایسا اقرار کرنے سے انکار کیا اور دو گواہوں نے اس کے اقرار کی گواہی دی تو بھی دونوں میں تفریق کر دی جائیگی یہ سراج الوہان میں ہے۔ اور اگر عورت نے اقرار کیا کہ یہ میرا رضاعی باپ یا بھائی یا رضاعی بھائی کا بیٹا ہے اور مرد نے اس سے انکار کیا پھر عورت نے اپنی تکذیب کی یا کہا کہ میں نے خطا کی ہے پھر اس مرد نے اس عورت سے نکاح کیا تو جائز ہے اور اس طرح اگر عورت کے اپنی تکذیب کرنے سے پہلے مرد نے اس سے نکاح کیا تو بھی جائز ہے اور اگر عورت نے بعد نکاح کے یون کہا کہ میں نے قبل نکاح کے کہا تھا کہ تو میرا بھائی ہے اور تو نے میرے اقرار کرنے کے وقت کہا کہ یہ اقرار جو تو کرتی ہے سچ ہے اور یہ نکاح فاسد واقع ہوا ہے تو دونوں میں تفریق نہ کی جائیگی اور اگر ایسا قول شوہر کی طرف سے ہو تو دونوں میں تفریق کر دی جائیگی۔ اور اگر دونوں نے ایسا اقرار کیا پھر دونوں نے اپنی تکذیب کی اور کہا کہ ہم دونوں سے خطا ہوئی ہے پھر اس مرد نے اس عورت سے نکاح کر لیا تو نکاح جائز ہوگا یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور اگر عورت نے کہا کہ یہ میرا رضاعی بیٹا ہے اور اسی پر اڑی رہی تو مرد کو یہ جائز ہے کہ اس عورت سے نکاح کرے اس واسطے کہ حرمت بجانب عورت نہیں ہوتی ہے اور مشائخ نے فرمایا کہ حبیب دعوہ میں اسی پر فتوے دیا جاتا ہے یہ بحر الرائق میں ہے۔ اور اگر نسب کا اقرار کیا کہ یہ عورت میری بیبی بہن یا مان یا بیٹی ہے اور اس عورت کا نسب معروف بھی نہیں ہے اور اس کا سن بھی بلحاظ مرد کے ایسا ہے کہ اس کی مان یا بیٹی ہو سکتی ہے تو مرد سے دوسری بار دریا نت کیا جائیگا پس اگر اس نے کہا کہ مجھے وہم ہوا تھا یا میں نے خطا کی یا مجھ سے غلطی ہوئی تو استسما تھا تو دونوں اپنے نکاح پر رہیں گے اور اگر اس نے کہا کہ جیسا میں نے کہا ہے دیا ہی ہے تو دونوں میں تفریق کر دی جائیگی یہ سراج الوہان میں ہے۔ اور اگر عورت کا سن مرد کے دعوے کا متحمل نہ ہو مثلاً ایسی عورت ایسے مرد کی اولاد نہ ہو سکتی ہو تو نسب ثابت نہ ہوگا۔ اور دونوں میں تفریق نہ کی جائیگی یہ مبسوط میں ہے اور اگر عورت کو کہا کہ یہ میری بیبی دختر ہے اور اسی پر اڑا رہا حالانکہ اس عورت کا نسب معروف ہے کہ وہ فلان شخص کی بیٹی ہے تو دونوں میں جدائی نہ کی جائیگی اور اس طرح اگر کہا کہ یہ عورت میری مان ہے حالانکہ اس مرد کی مان معروف ہے کہ فلاں عورت ہے اور مرد اس امر پر اڑا رہا تو دونوں میں تفریق نہ کی جائیگی یہ محیط میں ہے

کتاب الطلاق

اسمین سترہ باب ہین

باب اول۔ طلاق کی تفسیر شرعی و رکن و شروط و وصف و حکم و تقسیم کے بیان میں اور جسکی طلاق واقع ہوتی ہے اور جسکی نہیں واقع ہوتی ہے اُسکے بیان میں۔ پس طلاق کی تفسیر شرعی یہ ہے کہ قید نکاح کو بلفظ مخصوص حالاً یا مآلاً رافع کرنے کو طلاق کہتے ہیں یہ بجز المراتب میں ہے۔ اور رکن طلاق یہ ہے کہ مثلاً تو طالق کہے یا اُسکے مثل الفاظ کہے یہ کافی ہیں اور شرط طلاق علی الخصوص دو چیزیں ہیں ایک یہ کہ عورت کے ساتھ قید باقی ہو خواہ بنکاح یا بعدت اور دوم حمل نکاح کی حلیت باقی ہو چنانچہ اگر بعد دخول واقع ہونے کے بصرہ وہ حرام ہوگئی اور عدت واجب ہوئی پھر عدت میں طلاق دیدی تو واقع ہوگی کیونکہ حلیت زائل ہوگئی اور اگر عورت کو طلاق دیدی پھر اس سے مراجعت کر لی تو طلاق باقی رہیگا اگرچہ وہ نے احوال حلیت و قید کو رافع نہیں کرتا ہی اسوجہ سے کہ نے المآل بعدد طلاق ملائے کے وہ ان دونوں کو رافع کرے گا یہ محیط سرخی میں ہے۔ اور حکم طلاق یہ ہے کہ اگر رجعی ہو تو بعد انقضائے عدت کے فرقت ہو جائیگی اور اگر بائن ہو تو نے احوال بدون انقضائے عدت کے فرقت ہو جائیگی یہ فتح القدیر میں ہے اور جب تین طلاق پوری ہو جائیں تب سردست ایسی عورت نکاح نہیں کر سکتا ہی یہ محیط سرخی میں ہے۔ اور وصف طلاق یہ ہے کہ وہ بنظر حمل حرام ہے اور بنظر حاجت مباح ہے یہ کافی ہیں ہے اور تقسیم طلاق کا بیان یہ ہے کہ طلاق دو قسم کی ہے ایک طلاق سنی دوم طلاق بدعی اور انہیں سے ہر ایک کی دو قسمیں ہیں پس ایک قسم کا مرجع بجانب عدد ہے اور دوم کا مرجع بجانب وقت ہے پس طلاق سنی باعتبار عدد و وقت کے دو طرح کی ہے حسن و احسن پس احسن یہ ہے کہ اپنی عورت کو ایک طلاق رجعی ایسے طہر میں سے جس میں اس سے وطی نہ کی ہو پھر اُسکو چھوڑ دے یہاں تک کہ اُسکی شہادت گزر جائے یا وہ حاملہ ہو کہ اُسکا حمل ظاہر ہو گیا ہو اور احسن یہ ہے کہ ایسے طہر میں جس میں جماع نہیں کیا ہی اُسکو ایک طلاق دے پھر دوسرے طہر میں دوسری پھر تیسرے طہر میں تیسری طلاق دیدے یہ محیط سرخی میں ہے۔ اور عدد طلاق کی سنیت میں عورت مدخلہ و غیر مدخلہ دونوں مساوی ہیں اور وقت طلاق کے سنیت خاصہ مدخلہ کے حق میں ثابت ہوتی ہے اور غیر مدخلہ کو جب چاہے حالت حیض و طہر میں طلاق دیدے یہ ہر ایہ میں ہے اور جس عورت کے اُسکے شوہر نے خلوت کر لی ہے اُسکے حق میں وقت طلاق کے رعایت دینی ہی چاہیے جیسے مدخلہ کے حق میں ہے یہ محیط میں ہے اور طلاق سنیت میں وقت کی رعایت میں عورت مسلمہ و کتاہیمہ و باندی سب یکساں ہیں یہ تاتار خانیہ میں ہے اور بعض نے فرمایا کہ طلاق اول میں تاخیر کرے یہاں تک کہ حد طہر آخر ہوئے کو آئے تب طلاق دیدے تاکہ عورت تظویل عدت کے متضرر نہ ہو اور بعض نے فرمایا کہ ظاہر ہونے پر طلاق دیدے تاکہ اس امر میں مبتلا نہ ہو کہ بعد صلہ لینے نے احوال رافع کرے جیسے ات طالق بائن نے احوال بائن ہوگی اور نے المآل بھی یا کہ کہ تجھے طلاق ہو تو نے احوال نہیں بگرنے المآل جبکہ اور طلاق بعدت گزرا دیگی رافع ہوگا تاہم ۱۲ م عہد کہ ایک طلاق بطور حسن دیدی ۱۲ عہد اگرچہ وطی مانع نہ ہو ۱۱

جماع کے اُس نے طلاق واقع کی ہو اور یہی ظہری پر نہیں مین ہی۔ اور واضح ہے کہ جس طہر میں جماع نہیں کیا ہے وہ طلاق سنی کا محل جب ہی ہو سکتا ہے کہ جب اُس نے اس طہر سے پہلے جو حیض آیا ہو اس میں جماع نہ کیا ہو اور نہ طلاق دی ہو کیونکہ حالت حیض میں جماع کرنا یا طلاق دینا ہر ایک اُس کے پیچھے دے لے طہر کو ایسا نہیں رکھتا ہے کہ وہ وقت طلاق سنی کا باقی ہے اور یہ زیادات میں صریح مذکور ہے اور یہ حکم اُتوقت ہے کہ حالت حیض کی طلاق سے اُس نے مرجعت نہ کی ہو اور اگر مرجعت کر لی ہو تو اصل میں مذکور ہے کہ جب عورت ظاہر ہو کہ پھر عائض ہو پھر ظاہر ہو تو پھر چاہے اس طہر میں طلاق دیدے اور اس کلام میں اشارہ ہے کہ جس حیض میں طلاق دیکر مرجعت کر لی ہے اُس کے بعد والا طہر طلاق سنی ہونے کا محل نہ ہو جائیگا اور طحاوی نے ذکر فرمایا ہے کہ اس حیض کے پیچھے جو طہر آوے گا وہ ایسا ہوگا کہ چاہے اس میں طلاق سنی دیدے پس طحاوی کے کلام میں اشارہ ہے کہ پھر وہ طہر محل طلاق سنت ہو جائیگا اور شیخ ابو الحسن نے فرمایا کہ جو شیخ طحاوی نے ذکر فرمایا ہے وہ امام ابو حنیفہ کا قول ہے اور جو اصل میں مذکور ہے وہ صاحبین کا قول ہے۔ اور اگر حالت حیض میں عورت کو طلاق دیدی پھر اُس سے نکاح کر لیا پھر اس حیض کے بعد ہی جو طہر آیا اس میں طلاق دیدی تو بالاتفاق یہ طلاق سنی ہوگی یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور اگر عورت کو ایسے طہر میں جس میں اُس سے جماع نہیں کیا ہے طلاق بائن دیدی پھر اُس سے نکاح کر لیا تو بالا جماع اُس کو اختیار ہے کہ اسی طہر میں پھر طلاق دیدے یہ بدائع میں ہے اور اگر عورت کو ایسے طہر میں جس میں اُس سے جماع نہیں کیا ہو ایک طلاق دیدی پھر عورت سے اسی طہر میں بقول مرجعت تو اُس کو اختیار ہے کہ دوبارہ اسی طہر میں اُس کو طلاق دیدے اور یہ طلاق امام عظیم کے نزدیک طلاق سنی ہوگی اور امام ابو یوسف کے نزدیک ہوگی اور امام محمد سے اس میں دور و تین ہیں کذا فی الذخیرۃ اور اس طہر اگر عورت بشہوت اُس کو چھو کر یا بوسہ لیکر یا شہوت سے اُس کی فرج کو دیکھ کر مرجعت کی تو بھی ایسا ہی اختلاف ہے یہ سراج الوداع میں ہے۔ پس اگر شہوت سے اپنی عورت کا ہاتھ پکڑے ہو اور اُس سے کہا کہ تجھ پر سنت کے طور پر اپنے وقت پر تین طلاق ہیں تو عورت پر تین طلاق واقع ہو جائیں گی کہ ہر سہ طلاق ایک دوسرے کے درپے واقع ہو جائیں گی اس واسطے کہ جب سہر ایک طلاق ہوگی تو اس سے مرجعت کر لیا تو بالا جماع سہر دوسری طلاق واقع ہوگی یہ مسوطین ہے اور اگر مسئلہ مذکورہ بالا میں عورت سے جماع کرنے سے رجوع کیا ہو تو بالا جماع اسی طہر میں اُس کو طلاق سنی نہیں دے سکتا ہے یہ سراج الوداع میں ہے۔ اور یہ اُتوقت ہے کہ عورت سے جماع رجوع کیا اور وہ اس جماع سے حاملہ نہیں ہوئی اور اگر حاملہ ہو گئی تو شوہر کو اختیار ہے کہ اُس کو دوسری طلاق دیدے اور یہ امام عظیم و امام محمد کا قول ہے یہ بدائع میں ہے۔ اور طلاق بدعی کی دو قسمیں ہیں ایک وہ بدعی کہ اُس کا مرجع عدد ہی اور دوسری وہ بدعی جس کا مرجع وقت ہے پس جو بدعی کہ راجع بجانب عدد ہے وہ ایسی ہے کہ ایک ہی طہر میں عورت کو تین طلاق دیدے خواہ ایک ہی کلمہ سے یا کلمات متفرق سے یا ایک ہی طہر میں دو طلاق جمع کرے خواہ ایک ہی کلمہ سے یا متفرق سے پس اگر ایسا کیا تو یہ طلاق بدعی ہے واقع ہو جائیگی مگر طلاق مینے والا عاصی ہوگا اور جو بدعی کہ راجع بجانب

عہ اگرچہ جماع حالت حیض میں حرام ہے ۱۲ عہ کیونکہ شہوت ہاتھ پکڑے ہے ۱۲ عہ جیسے تجھ پر تین طلاق ہیں ۱۲

وقت ہو وہ ایسی ہو کہ اپنی مدخلہ عورت کو جبکہ حیض آتا ہو حالت حیض میں یا ایسے طہر میں جہاں اس سے جماع کیا ہو طلاق دی تو یہ بدعی ہے اور طلاق واقع ہوگی مگر مرد کو مستحب ہے کہ اس سے رجوع کرے اور اصح یہ ہے کہ رجعت کرنا مرد پر واجب ہے یہ کافی میں ہے۔ اور طلاق بائن سنی نہیں ہے اور طلاق طلع سنی ہے خواہ حیض میں ہو یا غیر حیض میں ہو اور متفق ہیں کہ حیض میں اپنی عورت کو مختار کرنے میں کچھ مضائقہ نہیں ہے اور اگر حیض میں عورت اپنے نفس کو اختیار کرے یعنی طلاق کرے تو بھی کچھ مضائقہ نہیں ہے اور نیز متفق ہیں مذکور ہے کہ جب عورت بالغ ہوئی اور اسکو خیابلوغ حاصل ہوا پس اس نے اپنے نفس کو اختیار کیا یعنی تفریق و فسخ نکاح اختیار کیا تو کچھ مضائقہ نہیں ہے کہ قاضی عورت مذکورہ کی حالت حیض میں دونوں میں تفریق کرے یہ محیط میں ہے اور جب باندی آزاد کیگی اور اسکو خیانت حاصل ہوا تو کچھ مضائقہ نہیں ہے کہ وہ حالت حیض میں اپنے نفس کو اختیار کرے یہ سبطیہ اگر عین کو جو مدت دیکھتی تھی وہ ایسی حالت میں گذر گئی کہ عورت حائضہ تھی تو تفریق میں کچھ مضائقہ نہیں ہے کہ اس نے شرح اطحاوی اور ان مسائل میں مدخلہ ہو یا غیر مدخلہ ہو دونوں یکساں ہیں یہ سراج الوہاب میں ہے۔ اور اگر عورت بسبب صغر یا کبر کے حائضہ نہ تھی ہو یا ان دونوں میں سے نہیں بلکہ وہ حائضہ نہ تھی ہو مثلاً سن بلوغ کو پہونچ گیا مگر حیض کا خون بالکل نہیں دیکھا پس اس کے شوہر نے چاہا کہ اسکو طلاق سنی دونوں کو اسکو ایک طلاق دیدے پھر جب ایک مہینہ گذر جائے تو دوسری طلاق دیدے پھر جب ایک مہینہ گذر جائے تو تیسری طلاق دیدے پھر اگر طلاق اول ماہ میں یعنی چاند رات کی رات میں واقع ہوئی تو تفریق طلاق و عدت کے واسطے بالاتفاق مہینوں کا شمار چاند سے ہوگا اور اگر طلاق درمیان ماہ میں واقع ہوئی تو تفریق طلاق کے واسطے بالاتفاق دونوں کا شمار ہوگا پس پوسے تیس روز پر دوسری طلاق نہ دے بلکہ اکتیسویں روز یا اس کے بعد دیگا اور عدت کے گذرنے کے واسطے بھی امام عظیم کے نزدیک دونوں کا شمار ہوگا اور یہی امام ابو یوسف سے بھی روایت ہے پس بدون فوشے روز گذرنے کے عدت پوری نہوگی اور جو عورت کہ بسبب صغر و کبر کے حائضہ نہ تھی ہو تو جائز ہے کہ جب اسکو طلاق دیدے اور اس سے دلی کرے کوئی زمانہ گذرنے نہ پائے کہ اسکو طلاق دیدے اور یہی ہمارے ائمہ ثلاثہ رحمہم اللہ کا قول ہے یہ فقہ القدر میں ہے اور شمس لائٹہ حلوائی نے فرمایا کہ ہمارے شیخ رحمہ اللہ فرماتے تھے کہ چمک ہو قسے کہ جب عورت ایسی صغیرہ ہو کہ اس کے حیض و جمل کی امید نہ ہو اور اگر ایسی ہو کہ اس کے حیض و جمل کا احتمال ہو تو افضل یہ ہے کہ اس کے دلی و طلاق میں ایک مہینہ کا فضل کرے یہ ذخیرہ میں ہے اور حاملہ کو جماع کے بعد طلاق دیدینا جائز ہے اور سنی طلاق کے واسطے اسکی ہر سہ طلاق میں فصل کرے کہ ایک مہینہ کے بعد دوسری طلاق اور پھر ایک مہینہ کے بعد تیسری طلاق دے اور یہ امام ابو یوسف و امام عظیم کا قول ہے یہ ہر ایہ میں ہے اور اگر سلسلہ قال المرتجی ہے اس باندی آزاد شدہ نے اختیار کیا کہ وہ اس شوہر کے پاس جکی عدت میں آزاد ہوئے پہلی تھی نہ پہلی و کچھ فسخ ہو جائیگا اگرچہ قاضی فسخ نہ کرے خواہ شوہر آزاد ہو یا بندہ ہو اور یہی صحیح ہے اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ شوہر نے کی صورت میں ایسا ہوگا اور نہ

اپنی مدخل سے جسکو حیض آتا ہے کہا کہ تجھے بطور سنت اپنے وقت پر تین طلاق ہیں تو ایک طلاق نے احوال واقع ہوگی بشرطیکہ وہ ایسے طہرین ہو جسین جلع نہیں ہوا ہو اور اگر حائضہ ہو یا ایسے طہرین ہو جسین جلع ہو گیا ہے تو فی احوال کوئی طلاق واقع نہوگی یہاں تک کہ سنت طلاق کا وقت آئے پھر ایک طلاق واقع ہوگی اور اگر اپنی عورت مدخل سے جسکو حیض آتا ہے کہا کہ تجھے بطور سنت تین طلاق ہیں تو اسین کئی صورتیں ہیں کہ اگر اُسے یہ نیت کی کہ ہر طہر پر اسکو ایک طلاق واقع ہو تو یون ہی ہوگا اور سب طہر اگر اُسے کچھ نیت نہ کی تو بھی یہی ہوگا کہ ہر طہر پر اسپر ایک طلاق پڑے گی اور اگر یہ نیت کی کہ تینوں طلاق نے احوال اس وقت واقع ہوں تو نیت صحیح ہوگی اسواسطے کہ فی احوال تین طلاق کا واقع ہونا سنت سے معلوم ہوا ہو اور اگر یہ نیت کی کہ ہر مہینہ کے شروع پر عورت پر ایک طلاق واقع ہو تو یون ہی ہوگا اور اگر عورت اس پر یا صغیرہ مدخل ہو اور اُس سے کہا کہ تجھے بطور سنت تین طلاق ہیں تو فی احوال اسپر ایک طلاق واقع ہوگی خواہ فی احوال اُس سے وطی کی ہو یا نہ کی ہو پھر بعد مہینہ دوسری اور پھر بعد مہینہ کی تیسری واقع ہوگی یہ محیطین ہے۔ اور اگر یہ نیت کی کہ فی احوال تینوں طلاق اس وقت ہوں تو ایسا ہی ہوگا یہ محیط شری ہیں ہی اور سب طہر اگر حاملہ ہو تو بھی اسی تفصیل سے حکم ہوگا کہ در صورت عدم نیت کے بطور سنت اور در صورت نیت کے اسکی نیت کے موافق طلاق پڑے گی یہ متبیین ہیں ہی اور اگر عورت سے قبل دخول کے کہا کہ تجھکو بطور سنت تین طلاق ہیں تو ایک فی الفور کہنے ہی واقع ہوگی پھر اگر اُس سے نکاح کیا تو دوسری طلاق نکاح کرتے ہی واقع ہوگی اور یہی حال تیسری طلاق کا بھی ہے یہ سراج الوداع ہیں ہی اور سب طہر اگر حاملہ ہو اور اُس سے کہا کہ تجھکو بطور سنت تین طلاق ہیں تو ایک کہتے ہی واقع ہوگی اور دوسری بعد وضع حمل کے فوراً واقع ہوگی اگرچہ بعد ایک ہی دور وز کے وضع حمل ہوا ہو یا اُس سے دوبارہ نکاح کیا تو فوراً واقع ہوگی یہ ذخیرہ ہیں ہی۔ اور اگر اُس سے کہا کہ تو طالق ہی سنت اور یہ نہ کہا کہ تین طلاق ہیں اگر عورت مذکورہ کو حیض آتا ہو تو اسپر ایک طلاق واقع ہوگی بشرطیکہ یہ قول ایسی طلاق کے وقت پر ہو اور اسکا وقت ایسا طہر ہو جسین جلع نہ ہوا ہو اور اگر وقت پر نہ ہو تو جب تک وقت نہ آئے تب تک واقع نہ ہوگی پھر جب وقت آئے گا تب واقع ہو جائیگی اور اگر عورت ایسی ہو کہ مہینہ سے اسکا شمار ہو یا حاملہ ہو تو ایک طلاق اسپر کہنے ہی واقع ہوگی یہ شرع طہادی ہیں ہی اور اگر اکٹھا تین طلاق کی نیت کی یا متفرق تین طہرون پر واقع ہونے کی نیت کی تو صحیح ہے ایسا ہی شمس لائمہ سرخسی نے ذکر کیا ہے اور نیز ایسا ہی شیخ الاسلام و صاحب لاسرائے نے ذکر کیا ہے اور فقہ الاسلام و صدر المشہد و ایک جامع نے جنہیں سے صاحب ہدایہ بھی ہیں ذکر کیا کہ اسی صورت میں اکٹھا تین طلاق کی نیت صحیح نہیں ہے کذا نے متبیین چنانچہ ایک سے زیادہ اس صورت میں واقع نہوگی یہ فاضلین کی شرح جامع صغیر میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالق ہی سنت ہی اور اس سے ایک طلاق یا تہ مراد لی تو عورت باندہ نہوگی یہ محیط شری ہیں ہی۔ اور اگر دو طلاق مراد ہیں تو دو واقع نہوگی اور اگر لفظ طالق سے ایک طلاق اور لفظ سنت سے دوسری طلاق مراد لی تو بھی ایک ہی طلاق واقع ہوگی یہ تا تا را خانہ میں ہے اور اگر اپنی عورت سے کہا کہ تو طالق

ہر ماہ میں بسنت ہے پس اگر وہ اس لئے از حیض ہو کہ حیضوں سے اسکی عدت کا شمار ہو تو ہر مہینہ پر ایک طلاق پڑیگی
 یہاں تک کہ وہ تین طلاق سے طالق ہو جائے اور اگر حیض آتا ہو کہ حیض سے عدت شمار ہوتی ہو تو اس پر ایک
 طلاق پڑیگی لیکن اگر شوہر نے تین طلاق کے ہر پہلے پر ایک طلاق کی نیت کی ہو تو اس طرح تین طلاق
 واقع ہوئیگی یہ محیط میں ہے۔ اور اگر وہی جو رو سے جسکو حیض نہیں آتا ہو کہ اسکا تو حیضوں پر طالق ہی تو ہر مہینہ کے
 شروع پر اس پر ایک طلاق واقع ہوگی۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تو حیض پر طالق ہو حالانکہ اس عورت کو حیض آتا
 ہے تو ہر حیض پر اس پر ایک طلاق واقع ہوگی اور اگر اسکو حیض نہ آتا ہو تو اس پر کچھ واقع نہوگا یہ محیط سرخی
 میں ہے۔ اور اگر باوجود کلام مذکور کے یہ بھی کہا کہ بسنت پس اگر وہ ایسے طہر میں ہو جس میں جابجاء نہیں ہوا
 ہے تو ایک طلاق نے احوال پڑ جائیگی پھر ہر مہینہ پر اور ہر حیض پر جب طاهر ہوگی ایک ایک طلاق پڑیگی اس واسطے
 کہ اس نے حیض کا لفظ بھی کہا ہو یہ ظہیر یہ میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو بسنت و طلاق سے طالق ہو تو ہر ایسے طہر میں
 جس میں جابجاء نہیں کیا ہو اس پر ایک طلاق واقع ہوگی یہ بدائع میں ہے۔ اور معلیٰ نے امام ابو یوسف سے
 روایت کی ہے کہ اگر اپنی عورت سے کہا کہ تو بدو طلاق طالق ہو جنہیں سے ادل طلاق بسنت ہو پس اگر وہ ایسے
 طہر میں ہو جس میں جابجاء نہیں ہوا ہو تو بدو طلاق بسنت ہے وہ اس پر احوال دلا واقع ہوگی پھر اس کے پیچھے ہی
 دوسری طلاق واقع ہو جائیگی اور اگر عورت مذکورہ حائضہ ہو تو دونوں طلاق میں تاخیر ہو جائیگی یہاں تک کہ
 وہ طاهر ہو پھر دونوں طلاق اس طرح واقع ہوئیگی کہ پہلے طلاق سنت پڑیگی اس کے پیچھے ہی دوسری طلاق بدی واقع
 ہوگی اور اگر عورت سے کہا کہ تو بدو طلاق طالق ہو کہ انہیں سے ایک بسنت اور دوسری طلاق بدی ہو یا کہا کہ
 تو طالق ہو بیک طلاق سنت دیگر طلاق بدعت پس اگر عورت ایسی حالت میں ہو کہ وقت طلاق سنت سے تو دونوں
 طلاق واقع ہوئیگی کہ اول طلاق سنت پڑیگی پھر اس کے پیچھے ہی دوسری طلاق بدعت واقع ہوگی اور اگر وقت
 طلاق سنت نہ ہو تو طلاق بدعت بھی واقع ہو جائیگی اور طلاق سنت میں اس کا وقت آتے تک تاخیر ہوگی اور
 اگر اس نے اپنے کلام میں بیان طلاق بدعت کو مقدم کیا اور عورت ایسی حالت میں ہو کہ وقت طلاق سنت
 نہیں ہو تو طلاق بدعت واقع ہو جائیگی اور طلاق سنت میں تاخیر ہو جائیگی یہ محیط میں ہے اور اگر اپنی جو رو سے
 کہا کہ تو بدو طلاق بسنت طالق ہو جنہیں سے ایک بانٹہ ہو تو اسکو اختیار ہوگا کہ دونوں میں سے جسکو چاہے
 بانٹہ قرار دے اور اگر اس نے کچھ بیان نہ کیا یہاں تک کہ عورت حیض کے بعد طاهر ہوئی تو بدو طلاق بانٹہ ہو جائیگی
 یہ ظہیر یہ میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو بعد سنت طالق ہو تو بعد حیض و طہر کے واقع ہوگی اور اگر کہا کہ ہر گاہ تو کوئی بچہ
 جنی تو تو بسنت طالق ہو پھر وہ تین بچہ ایک ہی پر پیٹے جنی تو امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف کے نزدیک
 واقع نہوگی اس واسطے کہ ان دونوں اماموں کے نزدیک نفاس پہلے بچہ سے ہی پس جب وہ نفاس سے طاهر ہو
 تنبیہ قول مترجم طلاق بسنت یا طلاق بدعت سے مراد یہ کہ طلاق بدعت سنت و طلاق بدعت بدعت ہے اور اس لئے جو عورت بسنت
 سے چاہے جسے حیض آئے یا نہ ہو اس کے پیچھے بسنت طالق ہو گیا ہو امام اس کے پیچھے ہر طہر پر ہو سکتا ہے عورت حائضہ ہو امام اس کے پیچھے بدعت طلاق تک

تو ایک واقع ہوگی پھر ہر طہرین دوسری واقع ہوگی اور اگر کہا کہ تو طالق ہر واحد کے ساتھ بسنت ہے تو تین طلاق بصفات سنت واقع ہوگی اور اگر کہا کہ بیدعت ہے تو تین طلاق فی الحال واقع ہوگی یہ عتابیہ میں ہے۔ اور اگر اپنی عورت سے کہا کہ تو کل کے روز بسنت طالق ہے حالانکہ عورت ایسی حالت میں ہے کہ کل کے روز اس پر طلاق سنت نہیں پڑ سکتی ہے تو اس پر طلاق نہ پڑیگی یہاں تک کہ سنت طلاق کا وقت آئے تب پڑیگی یہ محیط میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تو بسنت طالق ہے اور یہ عورت اپنے شوہر کی طرف سے بغیر جماع کیے ہوئے ظاہر موجود ہے لیکن کسی دوسرے مرد نے بطور زنا اس کے ساتھ وطی کی ہے تو اسی طہرین اس پر طلاق پڑ جائیگی اور اگر عورت مذکورہ سے غیر مرد نے بیہوشی کی ہو تو اس طہرین اس پر طلاق نہ پڑیگی یہ ظہیرہ میں ہے۔ اور اگر اپنی عورت سے منکاح کی پھر اس کو طلاق سنت دی اور وقت طلاق سنت سے پہلے عورت کو کفارہ ظہار ادا نہیں کیا ہے تو طلاق واقع ہو جائیگی اور حرمت ظہار اس طلاق سے واقع ہونے سے مانع نہ ہوگی اور اگر اس طرح اگر اپنی عورت کی بہن سے نکاح کیا اور اس کے ساتھ دخول کر لیا اور دونوں میں تفریق کر ادائیگی اور پھر اپنی عورت کو اس کی بہن کی عدت کی حالت میں طلاق سنت دی تو بھی واقع ہو جائیگی اور اگر اس طرح اگر اپنی عورت کو طلاق سنت ایسی حالت میں دی کہ وہ زنا سے حاملہ ہے تو بھی یہی حکم ہے۔ ایک عورت کو اس کے شوہر کے مرجائے کی خبر دی گئی پھر اس نے دوسرے شوہر سے نکاح کر لیا اور دوسرے شوہر نے اس کے ساتھ دخول کر لیا پھر اس کا پہلا شوہر آیا اور دوسرے شوہر اور عورت کے درمیان تفریق کر دی گئی اور دوسرے شوہر کی عدت مذکورہ پر واجب ہوئی پھر اسی عدت کی حالت میں پہلے شوہر نے اس کو طلاق سنت دیدی تو امام ابو یوسف کے نزدیک واقع نہ ہوگی اور امام اعظم کے نزدیک واقع ہوگی۔ اور اگر شوہر نے عورت کو تین طلاق بسنت دیدی پھر اس کو حیض آیا پھر ظاہر ہوئی اور پھر ایک طلاق واقع ہوئی پھر نے دوسرے شوہر سے نکاح کر لیا اور دوسرے شوہر نے اس کے ساتھ دخول کیا اور دونوں میں تفریق کر دی گئی تو جب تک عورت مذکورہ دوسرے شوہر کی عدت میں رہی تب تک اس پر باقی طلاق سنت واقع نہ ہوگی یہ امام ابو یوسف کا قول ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک واقع ہوگی اور اگر عورت سے کہا کہ تجھے تین طلاق بسنت بعوض ہزار درہم میں شطیکہ تو چاہے یا چاہے تو مقدم کیا کہ اگر تو چاہے تو تجھے تین طلاق بسنت ہیں پس اگر یہ بقولہ حالت حیض میں ہو تو بقیاس قول امام اعظم کے مشیت سے چاہنا بھی نہ ہوگا یہاں تک کہ وہ حیض سے پاک ہو جائے اور اگر بقولہ ایسے طہرین ہو جو جمین جماع کر لیا ہے تو مشیت بھی نہ ہوگی یہاں تک کہ اس کو حیض آ کر پھر ظاہر ہو جائے یہ محیط میں ہے۔ اور اگر عورت کو طلاق دینی اور وہ مغیرہ ہے پھر وہ مہینہ گزرنے سے پہلے حائضہ ہو کر ظاہر ہوئی تو بالاجماع شوہر کو غنیا ہے کہ اس کو دوسری طلاق دیدے اور اگر عورت کو طلاق دی اور وہ ایسی تھی کہ اس کو حیض آتا تھا پھر وہ آئندہ ہوگی تو اس سے ہونے پر اس کو دوسری طلاق دے سکتا ہے یہ محیط سرخی میں ہے۔ اور نوادر ابو حلیماں میں امام ابو یوسف سے سنا ہے بدعت ہے کہ اگر تو طائفہ تین طلاق سے بدعت ہے تو نے الحال سب واقع ہوگی ۱۱ آئندہ یعنی ماہِ ربیعہ اور ماہِ ربیعہ کے حیض و ولادت سے ماہِ ربیعہ کی عورت دینے کا ہے۔ ظہار میں اس کے مذکور ہیں ۱۲ عہ یعنی طلاق سے ہوئی ۱۳ عہ عہ کا وراثت ہونا تکمیل ہے

مردی ہو کہ ایک شخص نے اپنی جورو سے جو حیض سے آئسہ ہو گئی ہو کہا کہ تجھے بسنت تین طلاق میں تو ایک طلاق کہتے ہی واقع ہو گئی پھر اگر عورت مذکورہ کو اسکے بعد حیض آیا اور پھر طاهر ہوئی تو یہ طلاق اوڑے باطل ہو گئی پھر حیض سے طاهر ہونے پر ایک طلاق اسپر ٹپگی اور طلاق اوڑے باطل ہو جانے سے امام ابو یوسفؒ کی مراد یہ صورت ہو کہ حالت آئسہ ہونے میں اس طلاق کی گفتگو سے پہلے اسکے ساتھ دلی بھی کی ہو تو باطل ہو جائیگی پھر اگر اس حیض کے بعد وہ آئسہ ہو گئی اور ایام سے یہ بات ظاہر ہو گئی تو باقی دونوں طلاق مہینوں کے شمار سے واقع ہو گئی اور نفقی میں مذکور ہو کہ اگر عورت کے کہا کہ تو بسنت طائفہ ہو پس اسے کہا کہ میں طائرہ ہوں اور شوہر نے کہا کہ میں نے تجھ سے حیض میں یا بعد حیض کے جماع کیا ہو تو قول عورت کا قبول ہوگا اور اگر عورت کے کہا کہ میں حاملہ ہوں اور مرد نے کہا کہ تو حاملہ نہیں ہو تو دعویٰ حل میں عورت کے قول کی تصدیق ہوگی اور نوادر ہشام میں امام ابو یوسفؒ سے روایت ہو کہ اگر اپنی جورو سے کہا کہ تجھے بسنت ایک طلاق ہو حالانکہ اس کے ساتھ دخول کر لیا ہو پس عورت نے کہا کہ تیری اس گفتگو سے پہلے مجھے حیض آیا پھر میں طاهر ہو گئی پھر جب تو نے یہ گفتگو کی ہے تو میں اس وقت ایسی طاهر تھی کہ تو نے مجھ سے اس طہر میں قربت نہیں کی تھی اور شوہر نے کہا کہ تیرے طاهر ہونے کے بعد قبل اس کلام کے میں نے تجھ سے قربت کر لی تھی تو قول شوہر کا قبول ہوگا اور اگر شوہر نے کہا کہ میں نے تجھ سے حیض میں قربت کی تھی اور عورت نے اسکی تکذیب کی تو قول عورت کا قبول ہوگا اور سبط بن عورت نے کہا کہ تو نے ہرگز اس وقت تک میرے ساتھ دخول نہیں کیا ہو تو قول عورت کا قبول ہوگا اور قدوری میں فرمایا کہ ایک مرد نے اپنی عورت کے کہا کہ تو بسنت طائفہ ہو حالانکہ یہ عورت باندی ہو اور وہ اس وقت ایسی حالت میں ہو کہ اسپر طلاق سنت نہیں واقع ہو سکتی ہو پھر اس باندی کو خرید کیا پھر بسنت طلاق کا وقت آیا تو اسپر کوئی طلاق واقع ہو گئی پھر اگر اسکو آزاد کر دیا پھر بسنت طلاق کا وقت آیا تو اسپر طلاق واقع ہوگی یہ محیط میں ہو اور اگر شوہر غلام اور جود حرمہ ہو پس عورت کے کہا کہ تو بسنت طائفہ ہو پھر عورت نے اسکو خرید کیا تو جب بسنت طلاق کا وقت آدیا عورت مذکورہ پر طلاق واقع ہوگی اور ظہیر یہ میں لکھا ہو کہ امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ واقع ہوگی اور عتابیہ میں لکھا ہو کہ اسی پر فتوے ہو یہ تا تا رغانیہ میں ہو ایک مرد نے اپنی جورو سے کہا کہ تجھے بسنت تین طلاق ہیں اور عورت اس وقت ایسے طہر میں ہو کہ مہین شوہر نے اسکے ساتھ جماع کیا ہو پھر اس جورو کو خرید کر اس وقت آزاد کر دیا تو وہ حیض کی عدت میں رہی کہ جب پہلے حیض سے طاهر ہو گئی تو اسپر ایک طلاق واقع ہوگی اور دوسرے حیض پورا کر کے باندہ ہو جائیگی کہ پھر دوسری طلاق واقع ہوگی۔ اور اگر ایسا ہو کہ اس وقت اس سے یہ کلام کیا ہو اس وقت وہ حاملہ ہو پھر اسکو خرید کیا پھر حیض ہی میں اسکو آزاد کر دیا پھر وہ اس حیض سے طاهر ہوئی تو اسپر طلاق واقع ہوگی اسوجہ سے کہ سبب فساد نکاح کے دونوں میں فرقت واقع ہو گئی اور طلاق سنت بعد اسی فرقت کے جو شوہر و زوجہ میں ہوئی واقع نہیں ہوتی ہو الا بعد ایک مہینے کے یا بعد ایک حیض کے سبط بن

ایام یعنی ایام مہود سے زاد کر کے اور معلوم ہو گیا کہ اگر حیض نہیں آوے گا پھر بیٹے حیض سے اس وقت تک ظاہر ہے ۱۲

اگر آزاد شدہ باندی نے حالت حیض میں بخیار علق اپنے نفس کو اختیار کیا حالانکہ اسکا شوہر اس سے کہہ چکا تھا کہ تو سنت طالق ہے تو جب اس حیض سے ظاہر ہوگی تو اس پر طلاق واقع نہوگی یہ محیط میں ہے۔ اور زیادات میں مذکور ہے کہ اگر کسی شخص کو حکم کیا یعنی وکیل کیا کہ اسکی جو رو کو سنت طلاق دیدے حالانکہ یہ عورت مدخلہ ہے پس وکیل نے کہا کہ تو سنت طالق ہے یا کہا کہ جب تجھے حیض آئے پھر تو ظاہر ہو جائے تو تجھے طلاق ہے پھر یہ عورت حائضہ ہو کر ظاہر ہوگی تو اس پر کوئی طلاق واقع نہوگی لیکن اگر حائضہ ہو کر ظاہر ہوئی پھر وکیل نے کہا کہ تجھے طلاق ہے تو مطلقہ ہو جائیگی۔ اور اگر وکیل سے کہا کہ میری جو رو کو تین طلاق سنت دیدے پس وکیل نے اسکو تین طلاق سنت کے احوال دیدین تو ایک ہی طلاق واقع ہوگی پھر چاہیے کہ دوسرے طہر میں دوسری طلاق اور تیسرے طہر میں تیسری طلاق دیدے یہ محیط سرخی میں ہے۔ اور اگر شوہر غائب ہو اور اسے چاہا کہ اپنی عورت کو ایک طلاق سنت دیدے تو عورت کو خط لکھے کہ جب یہ خط میرا تجھے پہنچے تو پھر جب تو حائضہ ہو کر ظاہر ہو تو تجھے طلاق ہے۔ اور اگر تین طلاق سنت دینا چاہے تو خط میں لکھے کہ جب میرا یہ خط تجھے پہنچے پھر تو حائضہ ہو کر ظاہر ہو تو تجھے طلاق ہے۔ اور اگر تین طلاق ہے پھر جب تو حائضہ ہو کر ظاہر ہو تو تجھے طلاق ہے پھر جب تو حائضہ ہو کر ظاہر ہو تو تجھے طلاق ہے یہ بشرطی میں ہے۔ اور موقوف میں ہے کہ چاہے تحریر میں ایجاد کرے یعنی کم لفظوں میں سب مضمون ادا کرے اور باین طور تحریر کرے کہ جب تجھے میرا یہ خط پہنچے تو تجھے سنت تین طلاق ہیں پس طلاق ہائے مذکور بر صفت مذکورہ بالا واقع ہونگی۔ اور اگر عورت کو حیض نہ آتا ہو تو لکھے کہ جب میرا یہ خط پہنچے پھر جان نظر آوے تو تجھے سنت تین طلاق ہیں یہ بحر الرافق میں ہے۔ الفاظ طلاق سنت بنا بر آئو بشرطہ نے امام ابو یوسف سے روایت کی ہے للسنۃ والیہ والیہ وطلاق سنت وعدت وطلاق عدت وطلاق عدل (باعتنا ف) وطلاق عدل (بوصف) وطلاق دین وطلاق اسلام وطلاق حسن الطلاق وطلاق احوال الطلاق وطلاق حق وطلاق قرآن وطلاق کتاب ہیں پس یہ سب الفاظ طلاق کے اوقات سنت کی طلاق پر محمول ہونگے اور اگر کہا کہ انت طالق فی کتاب اللہ او کتاب اللہ او معہ۔ یعنی تو ایسی طلاق سے مطلقہ ہو جو کتاب اللہ میں موجود ہے یا کتاب اللہ یا مع کتاب اللہ ہے پس اگر اس کلام سے اسکی نیت طلاق سنت ہے تو طلاق باوقات سنت واقع ہوگی ورنہ فی احوال واقع ہوگی اسواسطے کہ کتاب اللہ تعالیٰ دلالت کرتی ہے وقوع سنت وقوع بیدعت دونوں پر یعنی دونوں کے وقت پر واقع ہوتی ہے پس اس میں نیت کی احتیاج ہوئی اور اگر کہا کہ علی الکتاب او یہ یعنی تو طالق علی الکتاب یا بالکتاب یا کہا کہ علی قول القضاۃ او الفقہاء یعنی بر قول قاضیان و فقہیان یا کہا کہ طلاق بقضاۃ او الفقہاء یعنی تو طالق بطلاق قاضیان و فقہیان ہے پس اگر اسے طلاق سنت کی نیت کی تو دیا نہ اس کے قول کی تصدیق ہوگی مگر قضا میں طلاق فی احوال واقع ہوگی اور اگر کہا کہ تو بطلاق سنۃ یا عدلیہ طالق ہے تو امام ابو یوسف کے نزدیک باوقات سنت واقع ہوگی اور اگر کہا کہ بطلاق حسنہ یا جمیلیہ طالق ہے تو فی احوال واقع ہوگی اور امام محمد نے جامع کبیر میں فرمایا کہ دونوں صورتوں میں فی احوال واقع ہوگی اور اگر کہا کہ تو طالق للبدعۃ یا طلاق برعت ہے اور

فی الحال تین طلاق واقع ہونے کی نیت کی تو واقع ہوئی اور نیز اگر ایک کی نیت کی تو بھی واقع ہوگی بشرطیکہ عورت
حالت حیض میں ہو یا ایسے طہر میں ہو جس میں جماع کیا ہو اور اگر مرد کی کچھ نیت نہ ہو تو ایک طلاق نے الفور واقع ہوگی
بشرطیکہ عورت حالت حیض یا نفاس میں یا ایسے طہر میں ہو جس میں جماع ہوا ہو اور اگر ایسے طہر کی حالت میں ہو
جس میں جماع نہیں ہوا ہو تو فی الحال کچھ نہیں واقع ہوگی یہاں تک کہ عورت عاقل نہ ہو یا اسی طہر میں اس سے
جماع کرے یہ فسخ القدر میں ہے۔ اور اگر کہا کہ انت طالقہ تطلیقہ حقاً یعنی تو طالقہ ہو بطلاق دادن بخش تو نے الفور
مطلقہ ہو جائیگی اور اگر کہا کہ انت طالقہ تطلیقہ بالسنۃ او مع السنۃ او بعد السنۃ یعنی تو طالقہ بتطلیق سنت یا
مع السنۃ یا بعد السنۃ ہو تو طلاق بوقت سنت ہوگی یہ محیط سخی میں ہے اور الفاظ طلاق بدعت اس طرح ہیں کہ شلا
کہے کہ تو طالقہ لیدۃ یا بطلاق بدعت یا بطلاق جو یا بطلاق معصیت یا بطلاق شیطان ہو پس اگر اس صورت
میں تین طلاق کی نیت کی ہو تو تین طلاق واقع ہوئی یہ بدائع میں ہے۔ **فصل** ان لوگوں کے بیان میں
جنکی طلاق واقع ہوتی ہو اور جنکی نہیں واقع ہوتی ہے۔ واضح ہو کہ شوہر کی طلاق جبکہ وہ عاقل بالغ ہو واقع ہوتی
ہے خواہ وہ آزاد ہو یا بندہ خواہ اسے بر غبت خود طلاق دی ہو یا باکرہ طلاق دی ہو یہ جوہرۃ النیرہ میں ہے۔
اور جس نے بطور لعین بخل کے طلاق دی اسکی طلاق واقع ہوگی اور اس طرح اگر اسکو کوئی اور بات کہنی منظور
تھی مگر زبان سے طلاق نکلی تو طلاق واقع ہوگی یہ محیط میں ہے۔ اور جامع الاصغر میں ہے کہ راشد سے دریافت
کیا گیا کہ ایک شخص یہ کہتا چاہتا تھا کہ زینب طالقہ ہو مگر اسکی زبان سے نکلا کہ عمرہ طالقہ ہو تو قضاؤ وہی
مطلقہ ہو جائیگی جسکا نام لیا ہو اور فیما بینہ و بین اللہ تعالیٰ دونوں میں سے کوئی مطلقہ نہ ہوگی اور اگر ایک شخص نے
اپنی جوڑو سے کہا کہ انت طالق حالانکہ وہ انت طالق کے معنی نہیں جانتا ہو تو طلاق واقع ہوگی اور اگر اپنی
جوڑو سے کہا کہ انت طالق حالانکہ وہ یہ نہیں جانتا ہو کہ یہ طلاق ہے تو قضاؤ وہ مطلقہ ہو جائیگی اور فیما بینہ و بین اللہ
تعالیٰ مطلقہ نہ ہوگی یہ ذخیرہ میں ہے اور طفل کی طلاق اگرچہ وہ سمجھ دار ہو اور مجنون و نابالغ و مسریم و معی عقلیہ و مدہوش کی
طلاق واقع نہیں ہوتی ہو کذا فی فسخ القدر اور اس طرح معتوہ کی طلاق بھی واقع نہیں ہوتی ہے اور یہ حکم بوقت
ہے کہ اسے حالت عتہ میں طلاق دیدی ہو اور اگر حالت افاقہ میں طلاق دی تو صحیح ہے یہ کہ طلاق واقع ہوگی
یہ جوہرۃ النیرہ میں ہے۔ ایک شخص سوئے ہوئے نے طلاق دی پھر جب تندرست ہوا تو اسے عورت سے
کہا کہ میں نے تجھے سوئے میں طلاق دیدی ہے تو طلاق واقع نہ ہوگی اس طرح اگر کہا کہ میں نے اس طلاق کی
(جو خواب میں دی ہے) اجازت دی تو بھی واقع نہ ہوگی اور اگر کہا کہ میں نے وہی طلاق واقع کی تو واقع
ہو جائیگی اور اگر یوں کہا کہ میں نے وہ طلاق واقع کی جو میں نے سوئے میں زبان سے کہی ہے تو واقع نہ ہوگی۔
بسم نے طلاق دی پھر جب تندرست ہوا تو کہا کہ میں نے اپنی جوڑو کو طلاق دیدی پھر کہا کہ میں نے یہ قول

۱۱ یعنی دو یا ایک ۱۲ یعنی حق طلاق ۱۳ یعنی اگر نے الحال وقت سنت ہو گا تو تا وقت سنت تاخیر ہوگی ۱۴ لفظ شلا سلطان
نے اسکو مجبور کیا تو بالاتفاق واقع ہوگی اور یہ یا وہ اتفاق و قرع طلاق کا باکرہ غیر سلطان پڑتی ہے اگرچہ اگر اس کے تحقیق ہونے میں اختلاف ہو ۱۵ یعنی
تجھے طلاق ہے ۱۶ جسکو سرسام کی بیماری ہو ۱۷ یعنی غلام طہری ہوا ہے بڑن نشہ کے ہشتا لڑکے بیہوش ہو گیا ۱۸ یہیں اشارہ ہے کہ طلاق مجنون بھی ۱۹

جو طلاق واقع ہوگی اس سے

اس واسطے کہا کہ جس طلاق کو مین نے برسام کے مرض میں زبان سے نکالا ہو اُسکے واقع ہونیکا مجھے دسم ہوا پس اگر
یہ کلام اس ذکر و حکایت کے درمیان میں ہو تو اسکی تصدیق کی جائیگی ورنہ نہیں یہ وجہ کر درمی میں ہی اور اگر طفل نے
طلاق دی پھر جب بالغ ہوا تو اُس نے کہا کہ مین نے اس طلاق کی اجازت دی تو واقع ہوگی اور اگر کما مین نے
اُسکو واقع کیا تو واقع ہو جائیگی اس واسطے کہ یہ ابتدا و ایقاع ہی یہ بحر الرائق میں ہی۔ اور اگر کسی شخص نے طفل کی جرح
کو طلاق دی پھر طفل نے بعد بالغ ہونے کے کہا کہ مین نے اُس طلاق کو جسکو فلان نے واقع کیا تھا واقع کیا
تو طلاق واقع ہو جائیگی اور اگر کہا کہ مین نے اُسکی اجازت دی تو کچھ واقع ہوگی یہ محیط میں ہی۔ اور اگر طفل کسی شخص
کی طرف سے طلاق دینے کا دلیل ہو پس طفل نے طلاق دی تو صحیح ہو یہ تانا راخانہ میں ہی۔ زید نے عمر کی قسم کا بیان
کرنا شروع کیا۔ (یعنی عمر دینے جو قسم کھائی تھی کہ اگر اُسکی عورت فلان کے گھر میں جائے تو اُسکو طلاق ہو۔ مثلاً یا اور
اُسکے مثل) پھر جب وہ طلاق کے بیان تک پہنچا تو اُسکے دل میں خود ہی عورت کا خیال آیا پس اگر اُس نے
طلاق کے ذکر کے وقت حکایت عمر کی بیان کی نیت نہیں کی بلکہ اُسے نیت کی ہو اور سلسلہ کلام
اس طرح متصل ہو کہ یہ بھی ہو سکتا ہو کہ اُسے اپنی جو رو پر طلاق واقع کی تو طلاق واقع ہو جائیگی اس واسطے کہ
اُس نے طلاق واقع کی ہو اور اگر اُس نے کچھ نیت نہ کی ہو تو واقع نہ ہوگی اس واسطے کہ یہ حکایت پر معمول ہو یہ فتاویٰ
کبرے میں ہو اور اگر اُن کی طلاق واقع ہوتی ہو بشرطیکہ وہ خمر یا نبی کے پینے سے نشہ میں ہو اور یہی ہمارے
اصحاب کا مذہب ہے یہ محیط میں ہی اور اگر کوئی شخص شراب پینے پر باکرہ مجبور کیا گیا یا اُس نے بضرورت شراب
پی اور نشہ ہوا اور اُس نے اپنی جو رو کو طلاق دیدی تو اس میں اختلاف ہو اور صحیح یہ ہو کہ جیسے اُسے حد وجب نہیں ہوئی
ہے اس طرح اُسکی طلاق بھی واقع ہوگی اور اُسکا کوئی تصرف نافذ نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہی
اور اگر مثل بنگ یا مادہ خروار کے دودھ وغیرہ سے نشہ میں ہوا تو اُسکی طلاق دعوت کچھ واقع نہ ہوگی یہ
تہذیب میں ہی اور اگر بنگ سے نشہ میں ہوا تو اُسکی طلاق ہو جائیگی اور اسکی حد ماری جائیگی اس واسطے کہ فعل یعنی
بنگ نوشی لوگوں میں پھیل گئی ہو اور ہمارے زمانہ میں اسی پر فتوے ہو یہ جو ہر اضلاع میں ہی اور اگر اُس نے ایسی
اشرف میں سے جو خوب فو کہ و شہد سے بنائی جاتی ہیں استعمال کی ہوں پھر اُس نے طلاق دی یا آزاد کیا تو
اس میں اختلاف ہے اور فقیہ ابو جعفر نے فرمایا کہ صحیح یہ ہو کہ جیسے اُسے حد لازم نہیں آتی ہی اس طرح اُسکے تصرفات
بھی نافذ نہ ہونگے یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہی۔ اور فتح القدیر میں لکھا ہو کہ اگر کسی نے جو ب یا شہد کی بنائی ہوئی
شراب پی اور اُسکو نشہ ہوا اور اُس نے طلاق دی تو امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف کے نزدیک واقع ہوگی اور
اس میں امام محمد نے اختلاف کیا ہی یعنی اُنکے نزدیک واقع ہوگی اور امام محمد کے قول پر فتوے دیا جائیگا انتہا

سلطہ قال لمرحوم اس مقام طفل مطلقاً ہو خواہ مجھ را ہو یا نہوا در شرط کالتین قید معلق ہے پس قلم را یہ قید بیان متعین ہو دہا ہوا نظر
واللہ اعلم ۱۱ منہ ۱۲ اس میں اشارت ہو کہ بضرورت شراب پینا روا ہو اور ضرورت کے معنی یہ بیان کیے گئے ہیں کہ حکیم ماؤن جکی حد انت
عام تمام مشہور ہو بتلائے کہ سولے شراب کے اسکا علاج نہیں ہو اور حکیم مذکور ثقہ بھی ہو تو روا ہو اور امام محمد کے فرمایا کہ تب بھی
نہیں جائز نہی دہوا الامم ۱۱ منہ ۱۲ نشہ سے سخت ۱۲ منہ ۱۳ کتاب اشربہ میں و یکم ۱۵ جواؤن خراسانی ۱۲ للجب جمع شراب ۱۳

اور امام محمد سے مروی ہے کہ اگر کسی نے نیزی پی اور اس کے مزاج کے موافق نہوئی اور ارتفاع بخارات سے اس کے سر میں درد پیدا ہو اور شدت درود سے اس کی عقل زائل ہو گئی نہ بوجہ نیزی پینے کے نشہ کے پھر اسے طلاق دیدی تو واقع نہ ہوگی اور اگر کسی کی عقل بوجہ صدمہ ضرب کے زائل ہوئی یا اسے خود اپنے سر میں مارا کہ جس سے عقل زائل ہوئی پھر اسے طلاق دیدی تو طلاق واقع نہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور اس میں پر اجماع ہے کہ اگر کوئی شخص اقرار طلاق پر باکراہ مجبور کیا گیا تو اس کا اقرار نافذ نہوگا یہ شرح طحاوی میں ہے۔ ایک شخص کو سلطان نے باکراہ مجبور کیا کہ اپنی جورو کے طلاق دینے کے واسطے کسی کو وکیل کرے پس اس نے مارپیٹ و قید کے خوف سے کہا کہ تو میرا وکیل ہو اور اس سے زیادہ کچھ نہ کہا پس وکیل نے اس کی جورو کو طلاق دیدی پھر موکل نے کہا کہ میں نے اس کو اپنی جورو کے طلاق دینے کے واسطے وکیل نہیں کیا ہے تو علماء نے فرمایا ہے کہ یہ قول اس کی طرف سے سموع نہوگا اور طلاق واقع ہو جائیگی یہ بھی الراء میں ہے اور اگر ایک شخص نے اپنی جورو کی طلاق دینے کے واسطے کسی کو وکیل کیا پھر وکیل نے شراب سے مری کر اس کی جورو کو طلاق دی تو بعض مشائخ نے فرمایا کہ طلاق واقع نہوگی اور اکثر مشائخ کے نزدیک واقع ہوگی یہ تاتار خانہ میں ہے۔ اور گونگے کی طلاق باشارہ ہوتی ہے اور گونگے سے ایسا گونگا مراد ہے جو پیدا نشی ہو یا بعد کو اس طرح گونگا ہو کہ برابر ہمیشہ کے واسطے گونگا ہو گیا ہے کہ اس کا اشارہ مفہوم ہوا یہ مضمرات میں ہے چاہے اس گونگے کو لکھنے کی قدرت ہو یا نہ ہو یہ معراج الدراہ فی دفع القیہ میں ہے۔ اور اگر گونگے کا اشارہ معروف نہ ہو اس کی طرف سے معلوم ہو یا اشارہ ایسا ہو کہ جس سے یہ معلوم ہو کہ اس غرض کے واسطے ایسا اشارہ کرتا ہے لیکن قطعی معلوم نہ ہو بلکہ شک ہو تو یہ باطل ہوگا یہ مبسوط میں ہے۔ اور اگر کوئی شخص پیدائش کے بعد درمیان عمر میں گونگا ہو گیا مگر دہائی نہیں تو ایسے گونگے کے اشارہ کا اعتبار نہیں ہے پھر جس صورت میں کہ گونگے کے اشارہ کا اعتبار ہوتا ہے اگر گونگے نے طلاق دی اور اشارہ سے تین طلاق سے کم تعداد سمجھ میں آئی تو وہ حبی ہوگی یہ مضمرات میں ہے اور آخر نہا یہ میں امام قمر تاشی سے منقول ہے کہ جو گونگا بعد پیدائش کے گونگا ہوا اور اس کا اشارہ مفہوم قرار دیا جاتا ہے اس کے واسطے گونگے ہونے کی مدت ایک سال مقرر کی گئی ہے۔ (یعنی اگر ایک سال تک گونگا رہا تو اس کا اشارہ مفہوم ہوگا اور طلاق مثلاً واقع ہوگی اگرچہ بعد ایک سال کے اچھا ہو جائے) اور امام رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ ایسے گونگے کا تادم موت گونگا رہنا ضرور ہے اور مشائخ نے فرمایا کہ اسی پر فتوے ہے یہ نہر الفائق میں ہے۔ اور اگر اخیر میں تحریر کر سکتا ہو تو تحریر سے اس کی طلاق جائز ہوگی کذا فی البدایہ فی مسائل شتہ۔ بعض مشائخ سے دریافت کیا گیا کہ ایک شخص نے جو نشہ میں ہے اپنی جورو سے کہا کہ اے لے تیغ لیک باہ ماندرویت پکڑ کیا فوی من طلاق دادہ شویت پ

اس سے معلوم ہو گیا کہ اس اشارہ سے اس کی یہ مراد ہوتی ہے یا اس طرح کا اشارہ کرتا ہے اور اشارہ یہ مراد ہو کہ اس کے اشارہ مفہوم کا اعتبار ہوتا ہے اور اس کے گونگے کا اشارہ مفہوم نہ ہو بلکہ اس کے اشارہ سے ہی و لیکن مال واحد ہے ۱۱ م عہد قائل سلطان کی قید امر طلاق میں بغرض اتفاق ہے لیکن حاجت نہیں کیونکہ در صورت غیر سلطان کے بھی طلاق واقع ہوگی اگرچہ اکراہ ۱۱ م عہد اور اگر عقل کے خوف سے وکیل کیا تو بھی واقع ہوگی ۱۲ م عہد در نہ حکم باطل ہو جائیگا ۱۲ لعل اس سرخ لب چاند سے تیرا چہرہ شباب ہے ۱۳ م عہد میری کہ با تو تیرے شوہر کے طلاق ہی

تو فرمایا کہ دیکھا جائیگا کہ اگر عورت مذکورہ ذمہ ہو اور اس شوہر سے پہلے اسکا ایک شوہر تھا کہ جس نے اسکو طلاق دی تھی تو اس نقطہ سے طلاق واقع ہوگی بشرطیکہ مرد مذکور کی نیت طلاق کی نہ ہو اور اگر اس سے پہلے عورت مذکورہ کا دوسرا شوہر ہو تو طلاق واقع ہوگی خواہ نیت کی ہو یا نہ کی ہو یہ مائتار خانہ میں ہے اور اگر شوہر مرتد ہو کر دار الحرب میں چلا گیا تو اسکی طلاق اسکی جو رو پر واقع ہوگی لیکن اگر اسی حالت میں دارالاسلام میں رہا پس آیا کہ عورت مذکورہ اسکی فرقت کی عدت میں ہی طلاق جو اسنے دار الحرب میں دی تھی واقع ہو جائیگی اور اگر عورت مرتد ہو کر دار الحرب میں چلی گئی تو شوہر کی طلاق شوہر واقع ہوگی پھر اگر وہ قبل عدت گزرنے کے واپس آئی تو بھی امام اعظم کے نزدیک طلاق مذکورہ شوہر واقع ہوگی اور امام ابو یوسف کے نزدیک واقع ہوگی یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور اگر اپنی جو رو کو خرید لیا پھر اسکو طلاق دی تو شوہر طلاق واقع ہوگی اور اگر اسطرح اگر عورت اپنے شوہر کی تمام مالک ہوئی یا کسی حصہ کی مالک ہوئی تو پھر شوہر کی طلاق شوہر واقع ہوگی اور اگر عورت نے شوہر کو خرید لیا پھر اسکو آزاد کر دیا پھر شوہر نے اسکو طلاق دی تو طلاق واقع ہوگی اور علیٰ ہذا اگر اپنی زوجہ کو خرید لیا پھر اسکو آزاد کیا پھر اسکو طلاق دی درحالیکہ وہ عدت میں ہی تو بسبب زوال مانع کے طلاق واقع ہوگی یہ تبیین میں ہے۔ اور اگر غلام نے کسی عورت سے نکاح کیا تو غلام کی طلاق اس عورت پر واقع ہو سکتی ہے اور آقاے غلام کی طلاق اسکی عورت پر واقع نہ ہوگی یہ ہدایہ میں ہے۔ اور طلاق کا اعتبار ہمارے نزدیک عورت کے لحاظ پر ہوتا ہے چنانچہ باندی کی طلاق پوری دو ہونگی خواہ شوہر آزاد ہو یا غلام ہو اور آزاد عورت کی طلاق تین ہونگی خواہ شوہر آزاد ہو یا غلام ہو یہ کافی میں ہے۔

دوسرا باب ایقاع طلاق کے بیان میں اور اس میں سات فصلیں ہیں فیصلہ اول طلاق صریح کے بیان میں۔ اور طلاق صریح اسطرح ہے کہ مثلاً کہہ کہ تو طالق ہے یا سطلق ہے یا میں نے تجھے طلاق دی پس ایک طلاق جہی واقع ہوگی اگرچہ اس نے ایک سے زیادہ کی نیت کی ہو یا بائنہ طلاق کی نیت کی ہو یا کچھ نیت نہ ہو کہ نہیں ہے اور اگر عورت سے کہہ کہ تو طالق ہے اور نیت یہ کہ تو وثاق سے چھوٹی تو قضا اسکے قول کی تصدیق ہوگی اور دینا نہ فیما بینہ توین اللہ تعالیٰ وہ متدین ہوگا اور عورت کو مثل قاضی کے حلال نہیں ہے کہ مرد مذکور کو سلنے اور پر قابو لے جبکہ اس سے یہ کلام سن لے یا کوئی گواہ عادل اسکے سامنے یہ گواہی دے۔ اور اگر عورت سے کہہ کہ تو وثاق سے طالق ہے تو قضا کچھ واقع ہوگا اور اسطرح اگر عورت سے کہہ کہ تو اس قید سے طالق ہے تو بھی یہ حکم ہے اور اگر تو طالق ہو اس قول سے یہ نیت کی کہ تو کاٹم سے چھوٹی ہوئی ہے تو دینا نہ و قضا کسی طرح تصدیق ہوگی اور اگر کہہ کہ تو اس عمل سے طالق یا فلان کام سے طالق ہے تو دینا نہ اسکے قول کی تصدیق ہوگی اور قضا تصدیق ہوگی یہ تبیین میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہہ کہ تو طالق از غل یا از قید ہے یہ سب سے قطعاً میں دو جگہ مذکور ہے اور ایک جگہ یہ جواب مذکور ہے کہ قضا

سلہ دان منہدی بدیش یعنی زنی ذخیرہ میں بندھی ہوئی تھی ۱۱ منہ سلہ تو کہ کام سے انجو اسواسلے کہ کام سے چھوٹا یعنی طلاق عورت نہیں سے متعلق ہے اور من انفاق سے ہمارے حوالہ میں آیا نہیں ہے ۱۲ منہ سلہ بلکہ خبر و حکایت ہو ۱۳ ام علیہ یعنی قاضی کو رو نہیں کہ کسی مرد سے ایسا نہ اسکو نکلی جو واپس رہنے سے بلکہ دونوں کو جدا کرے ۱۴ منہ رحمہ اللہ یعنی ہنرشن سے

طلاق واقع ہوگی اور دوسری جگہ مذکور ہے قضا طلاق واقع ہوگی اور حسن بن زیاد نے امام اعظم سے روایت کی ہے کہ اگر اپنی عورت سے کہا کہ تو اس قید یا اس غل سے طالق ہے تو وہ مطلق ہو جائیگی اور قضا مرد مذکور کا دعویٰ کر میں نے سولے طلاق کے یہ پڑی یا طوق سے لڑا ہونا مراد لیا ہے تصدیق ہوگی یہ محیط میں ہے اور اگر عورت سے کہا کہ تو تین طلاق سے طالق اس غل سے ہے تو اس پر تین طلاق واقع ہوگی اور قضا اس کے دعویٰ کی کہ میں نے طلاق کی نیت نہیں کی تھی تصدیق نہ کی جائیگی یہ اختیار شرح مختار میں ہے ایک شخص نے اپنی عورت سے کہا کہ طلاق مطلقہ پس اگر اس عورت کا اس سے پہلا کوئی شوہر نہ ہو یا ہو مگر طلاق نہ ہوئی ہو بلکہ مرگیا ہو اس عورت پر طلاق پڑ جائیگی اور اگر اس عورت کا شوہر پہلا کوئی ہو اور اس نے اس کو طلاق دی ہو پس اگر اس شوہر نے اس کلام سے پہلے واقعہ کی خبر نہ تصدیق نہ کیا تو بھی مطلقہ ہو جائیگی۔ اور اگر شوہر نے کہا کہ میں نے اپنے کلام سے پہلے اختیار کا قصد کیا ہے تو فیما بینہ و بین اللہ تعالیٰ متدین ہو سکتا ہے اور رہا یہ امر کہ قضا بھی اس کی تصدیق ہوگی یا نہ ہوگی تو اس میں روایات مختلف ہیں اور صحیح یہ ہے کہ اس کی تصدیق ہوگی اور اگر کسی نے اس کلام سے گائی دینے کا قصد کیا تھا تو قضا تصدیق ہوگی اور فیما بینہ و بین اللہ تعالیٰ متدین ہو سکتا ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ میں نے تجھے طلاق کیا دیا رکھا، تو یہ صریح نہیں ہے پس اگر طلاق کی نیت کی تو واقع ہوگی ورنہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ قال المترجم الطلاق کا اعم مفعول مونث مطلقہ بسکون طاء و فتح لام بلا تشدید یعنی رہا کر دہ شدہ ہو قال اور اگر عورت سے کہا کہ تو مطلقہ ہے یا لے مطلقہ بسکون طاء و فتح لام بلا تشدید تو بدون نیت کے طلاق ہوگی یہ سراج الوداع میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ انت اطلاق یعنی تو طلاق ہے یا انت طالق اطلاق یعنی تو طالق اطلاق ہے یا انت طالق اطلاق یعنی تو طالق اطلاق ہے یعنی تو طالق ہے طلاق ہونے کے پس اگر کچھ نیت نہ ہو یا ایک یا دو طلاق کی نیت ہو تو ایک طلاق رجعی واقع ہوگی اور اگر تین طلاق کی نیت کی تو تین طلاق واقع ہوگی قال مترجم اول ایک صورت میں شاید اردو زبان میں جسطرح ان الفاظ کا ترجمہ مذکور ہے غالباً طلاق واقع ہوگی واللہ سبحانہ اعلم ہاں دوسری و تیسری صورت میں حکم مذکور جاری ہوگا واللہ اعلم اور اگر کہا کہ انت طلاق تو طلاق ہے تو اس سے طلاق پڑ جائیگی اور اس میں نیت ہونے کی حاجت نہیں ہے مگر رجعی طلاق ہوگی اور تین طلاق کی نیت بھی صحیح ہے و لیکن اس صورت میں کہ جب طلاق خبر پڑن الف لام کے ہے تو دو طلاق کی نیت صحیح نہیں ہے کہ لڑائی مگر دو طلاق کی نیت صحیح نہ ہوتا سو قہر کہ جب عورت حرمہ ہو اور اگر باندی ہو تو دو طلاق واقع ہوگی (کہ یہی اس کے حق میں کامل ہیں) یا حرمہ ہونے کی صورت میں اگر ایک طلاق اس پر پہلے واقع ہو چکی ہو تو اس پر بھی دو طلاق پڑیگی بشرطیکہ ان دونوں کی پہلی طلاق کے ساتھ نیت کی ہو یہ سراج الوداع میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ انت طالق اطلاق تو طالق اطلاق ہے اور کہا کہ میں نے لفظ طالق سے ایک طلاق اور لفظ طلاق

۱۲۷۱ھ یعنی ۱۸۵۵ء عہد ہر دو لفظ بوقت آخر نہ باضافت ۱۲۷۱ھ اور اگر دوسری صورت میں طالق باضافت ہے تو بھی مثل اول صورت کے معلوم ہوتی ہے واللہ اعلم ۱۲۷۱ھ طلاق سے ایک طلاق مراد لیتا ۱۱

دوسری طلاق مراد بی تو اسکی تصدیق ہوگی پس وطلاق جب واقع ہوگی بشرطیکہ عورت مدخلہ ہو ورنہ دوسرا کلام لغو ہو جائیگا
یہ کافی میں ہو۔ اور تنقیہ میں ہو کہ اگر ایک شخص نے اپنی جوڑ سے کہا کہ تیرے واسطے طلاق ہو تو امام ابوحنیفہ نے فرمایا کہ اگر
اس نے طلاق کی نیت کی ہو تو طلاق پڑ جائیگی اور اگر کچھ نیت نہ ہو تو نہ پڑیگی قال لمترجم یعنی اس عورت کے کہا کہ
لک الطلاق اور یہ عربی میں محتمل ہے صریح نہیں ہے و لیکن جس طور سے ترجمہ کردہ کہ وہ زبان اردو میں غالباً اس سے
طلاق پڑ جائیگی اس واسطے کہ عرف میں تبادری ہے پس زبان کے لحاظ سے صریح ہے کہ محتمل قلیتاً بل و اللہ اعلم اور امام
ابو یوسف نے فرمایا کہ اگر اس نے طلاق کی نیت کی تو واقع ہوگی ورنہ امر طلاق کا اختیار عورت کے ہاتھ ہوگا۔ اور اگر عورت کے
کہا کہ علیک الطلاق تیرے اوپر طلاق ہو تو وہ طالعہ ہوگی بشرطیکہ نیت ہو قال لمترجم زبان اردو میں بلا شرط مطلقہ ہوگی
واللہ اعلم۔ اور اگر کہا کہ طلاق علیک وجب یعنی میری طلاق تجھ پر واجب ہے تو طلاق پڑیگی اس طرح اگر کہا کہ الطلاق
علیک وجب طلاق تجھ پر واجب ہے تو بھی یہی حکم ہے یہ بقالی نے اپنے فتاویٰ میں ذکر فرمایا ہے اور اگر عورت کے کہا کہ طلاق
علی یعنی تیری طلاق تجھ پر واقع ہوگی۔ اور اگر کہا کہ طلاق علی وجب اولاً لازم اور فرض اور ثابت یعنی تیری طلاق
تجھ پر واجب یا لازم یا فرض یا ثابت ہے پس شیخ ابواللیث نے فتاویٰ میں اس مسئلہ میں متاخرین کا اختلاف نقل
کیا ہے کہ بعض کے نزدیک ایک طلاق جب واقع ہوگی چاہے نیت ہو یا نہ ہو اور بعض نے فرمایا کہ واقع ہوگی نیت کرے
یا نہ کرے اور بعض نے فرمایا کہ وجب کہنے کی صورت میں بدون نیت واقع ہوگی اور لازم کہنے کی صورت میں واقع
نہ ہوگی اگرچہ نیت ہو اور فرق ان دونوں میں عرف کی راہ سے ہے قال لمترجم یہی قول خیر زبان اردو کے موافق ہے
واللہ اعلم الا لفظ فرض محتمل ہے و لیکن فرض بغیر حکم اتھی غلط ہے لہذا اس واسطے کہ وجب کے سبب لغات میں موافق قول خیر
اردو میں بھی یہی حکم ہوگا قلیتاً بل اس طرح اگر عورت کے کہا کہ اگر تو نے ایسا کیا تو تیری طلاق تجھ پر واجب یا لازم یا ثابت
ہے پس عورت نے یہ فعل کیا تو بھی ایسا ہی اختلاف ہے اور شیخ صدر الشہید نے یہ غنیا کیا ہے کہ سب صورتوں میں طلاق
واقع ہوگی کذا فی محیط اور یہی صحیح ہے یہ محیط سرخسی میں ہے اور شیخ امام اجل ظہیر الدین حسن بن علی مرغینانی سب صورتوں
میں طلاق واقع نہ ہونے کا فتوے دیتے تھے یہ محیط میں ہے اور قاضی کے فتاویٰ کے کبرے میں ہے کہ غنیا یہ ہے کہ سب صورتوں
میں واقع ہوگی یہ فیح القدیر میں ہے۔ ابن سماء نے امام محمد سے روایت کی ہے کہ ایک شخص نے اپنی جوڑ سے کہا کہ
کوئی طالق یعنی ہو جا تو طالعہ یا کہا کہ اطلق یعنی کوئی طالق تو امام محمد نے فرمایا کہ میں دیکھتا ہوں کہ طلاق واقع
ہو جائیگی۔ اور اگر کہا کہ انت طالق یا انت طالق یا قد طلقک یا قد طلقک یا انت طالق یا قد طلقک یا انت طالق یا قد طلقک
تو وہ طلاق واقع ہوگی درحالیکہ عورت مدخلہ ہو اور اگر کہا کہ دوسری سے میرا مقصود پہلی کی خبر دینا تھا تو قضاء اسکی
تصدیق ہوگی مگر نیا مینہ و مین اللہ تعالیٰ متدین ہو سکتا ہے۔ اور اگر اپنی عورت کے کہا کہ تو طالعہ ہے پس اس سے کسی
نے پوچھا کہ تو نے کیا کہا پس اس نے کہا کہ میں نے اسکو طلاق دیدی یا کہا کہ میں نے یہ کہا کہ وہ طالعہ ہے تو قضا
سواء قال المزجم ظاہر مراد یہ ہے کہ عورت مذکورہ نے اس مجلس میں اختیار قبول کر لیا ہو۔ واللہ اعلم ۱۲ منہ ۱۱ قال لمترجم ۱۰
۱۱ منہ ۱۲ طالعہ سے طالعہ ہے ۱۲ منہ ۱۱ عورت نے مجھے طلاق دی ضرور میں نے طلاق دی ۱۲ منہ ۱۱ طالعہ سے طالعہ ہے ۱۲ منہ ۱۱ عورت نے مجھے طلاق دی ضرور میں نے طلاق دی ۱۲ منہ ۱۱

ایک طلاق پڑی یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر اپنی جو روئے کہا کہ انت طالق و طالق و طالق یعنی تو طالقہ و طالقہ و طالقہ ہی
اور اسکو کسی شرط پر معلق نہیں کیا پس اگر عورت مدخل ہو تو تین طلاق واقع ہو گئی اور اگر غیر مدخل ہو تو ایک ہی طلاق
واقع ہوگی اور سب طرح اگر کہا کہ انت طالق فطالق فطالق یا غم طالق ثم طالق یا طالق طالق طالق یعنی تو طالقہ پس طالقہ
پس طالقہ ہی یا تو طالقہ پھر طالقہ پھر طالقہ ہی یا تو طالقہ طالقہ طالقہ ہی تو بھی یہی حکم ہے یہ سراج الوہاج میں ہے
اگر ایک شخص نے اپنی عورت سے کہا کہ انت طالق انت طالق انت طالق یعنی تو طالقہ ہی تو طالقہ ہی تو طالقہ ہے
پھر کہا کہ میں نے اول سے طلاق کا قصد کیا اور دوسری و تیسری سے فقط عورت کا سمجھنا مقصود تھا تو دیا نہ
اسکی قصدین ہوگی اور قضاء عورت پر تین طلاق واقع ہو گئی یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے ہر گاہ طلاق دینے
و سنے نے لفظ طلاق کو مکرر کہا خواہ بحرف داؤ یا بغیر حرف داؤ تو طلاق متعدد ہو گئی اور اگر دوم سے اول ہی
مراد لینے کا دعویٰ کیا تو قضاء قصدین نہ ہوگی جیسے اس قول میں کہ لے مطلقہ تو طالقہ ہی یا میں نے تجھے
طلاق دی تو طالقہ ہی تو طلاق دو ہو گئی اور اگر دوسری کو بحرف تفسیر یعنی حرف فاکے ساتھ ذکر کیا تو بڑن
نیت کے دوسری واقع ہوگی جیسے کہا کہ طلقک فانت طالق یعنی میں نے تجھے طلاق دی پس تو طالقہ ہی
یہ ظہیر یہ میں ہے۔ اور اگر کہا کہ انت طالق و ہندی دانت طالق اعتدی ادانت طالق فاعتدی یعنی تو طالقہ ہی
اور عدت اختیار کر یا تو طالقہ ہی عدت اختیار کر یا تو طالقہ ہی پس عدت اختیار کر پس اگر اُس نے ایک طلاق کی نیت کی
تو ایک پڑی اور اگر دو طلاق کی نیت ہو تو دو طلاق پڑی اگر کچھ نیت نہ ہو پس در صورتیکہ حرف فاکے ساتھ انت
طالق فاعتدی کہا تو ایک واقع ہوگی اور اگر اعتدی یا اعتدی کیا تو دو طلاق پڑی پھر عیض مشری میں ہے
اور اگر عورت کو طلاق دی پھر اس سے کہا کہ طلاق فادمت میں نے تجھے طلاق دی تو دوسری طلاق پڑی اور
اگر کہا کہ طلاق دادہ است طلاق ابھی دی ہو تو دوسری واقع ہوگی۔ اور اگر کہا کہ انت طالقہ و احدہ و احدہ
تو طالقہ و احدہ و احدہ ہی تو ایک واقع ہوگی اور کہا کہ انت طالق و انت (تو طالقہ ہی اور تو) تو دو طلاق واقع
ہو گئی اور فتاویٰ میں ہے کہ ایک طلاق واقع ہوگی یہ ظہیر یہ میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تو طالقہ ہی پھر اس
سے کہا کہ لے مطلقہ تو دوسری طلاق واقع نہ ہوگی۔ ابن سماعہ نے اپنی نوادر میں امام ابو یوسف سے روایت کی
ہے کہ ایک شخص کی دو عورتیں ہیں ان میں سے کسی کے ساتھ اس نے دخول نہیں کیا ہے پس اس نے کہا کہ میری جو دو
طالقہ ہی میری جو دو طالقہ ہی پھر کہا کہ میں نے ان دونوں میں سے ایک کو مراد لیا تھا تو امام ابو یوسف نے فرمایا کہ میں
اسکے قول کی تصدیق نہ کر دوں گا اور دونوں کو اس سے جائز نہ کر دوں گا اور سب طرح اگر اس نے کہا کہ میری جو دو
طالقہ ہی اور میری جو دو طالقہ ہی تو بھی یہی حکم ہے اور اگر ان دونوں کے ساتھ اس نے دخول کر لیا ہو اور باقی مسئلہ
بحال واقع ہو تو اسکو اختیار ہوگا کہ دونوں کے قول کو ایک ہی پر واقع کرے یہ ذخیرہ میں ہے۔ ایک عورت نے
اپنے شوہر سے کہا کہ تو مجھے طلاق دیدے اور تو مجھے طلاق دیدے اور تو مجھے طلاق دیدے پس شوہر نے
کہا کہ ضرور میں نے تجھے طلاق دیدی تو عورت پر تین طلاق واقع ہو گئی خواہ شوہر نے تین طلاق کی نیت کی ہے

یا نہ کی ہو۔ اور اگر عورت نے بغیر حرف عطف اور کے کہا کہ تو مجھے طلاق دے تو مجھے طلاق دے تو مجھے طلاق دے پس شوہر نے
 کہا کہ ضرور میں نے تجھے طلاق دی پس اگر شوہر نے تین طلاق کی نیت کی ہو تو تین طلاق واقع ہو گئی اور اگر ایک طلاق کی
 نیت ہو یا کچھ نیت نہ کی تو ایک طلاق واقع ہو گئی یہ محیط میں ہے اور شیخ ابوالقاسم صفار نے فرمایا کہ اگر ایک شخص نے
 اپنی جو دوسے کہا کہ طلاق غیر مرہ لینے میں نے تجھے ایک بار سے طلاق دی تو اس پر دو طلاق واقع ہو گئی اور
 واقعات ناظمی میں ہے کہ ایک شخص نے اپنی جو دوسے کہا کہ انت طالق کذا کذا تو گویا اسے کہا کہ احد عشر لینے گیا رہے پس
 تین طلاق واقع ہو گئی یہ تاثر غانیہ میں ہے ایک عورت نے اپنے شوہر سے کہا کہ تو مجھے طلاق دے اس نے جواب میں کہا کہ
 تو میری جو دوسری تو نہیں ہے تو مشائخ نے فرمایا کہ یہ ایسا جواب ہے کہ اس سے طلاق بڑ جائیگی اور نیت کی حاجت نہ ہوگی۔
 ایک عورت نے اپنے شوہر سے کہا کہ تو مجھے طلاق دے اس نے جواب میں کہا کہ انت احدہ لینے دھپا تجھے ایک بار
 تو ایک طلاق واقع ہو گئی ایک شخص نے اپنی جو دوسے کو طلاق دی اور ایک طلاق یاد و طلاق دی تھیں پس عورت کی
 مان اس کے پاس گئی اور کہا کہ تو نے اسکو طلاق دیدی اور اس کے باپ کا حق کچھ ملحوظ نہ رکھا اور اس معاملہ میں اسے غناہ
 کیا پس شوہر نے کہا یہ دوسری یا تیسری ہے تو ایک در طلاق واقع ہو گئی۔ اور اگر عورت کی مان نے اگر داماد کو
 عتاب کیا اور اس طرح طلاق کا ذکر زبان سے نہ کیا پھر شوہر نے یہی بات کہی کہ یہ دوسری یا تیسری ہے تو بد و ن
 فریت کے زیادتی واقع ہو گئی یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے شتی میں ہے کہ ایک عورت نے شوہر سے کہا کہ مجھے طلاق دیدے
 پس شوہر نے کہا کہ میں نے ایسا کیا تو طلاق بڑ جائیگی پھر اگر اس نے کہا کہ اور بڑھا دے اور شوہر نے کہا کہ میں نے
 ایسا کیا تو دوسری طلاق بھی واقع ہو گئی امام اہم نے امام محمد سے روایت کی ہے کہ ایک شخص سے کہا گیا کہ کیا تو نے
 اپنی جو دوسے کو تین طلاق دیدیں اس نے کہا کہ ہاں ایک تو امام محمد نے فرمایا کہ تیس یہ ہے کہ تین طلاق واقع ہوں لیکن
 ہم احتساباً قرار دیتے ہیں کہ ایک طلاق واقع ہو گئی اور نیز متقی میں ہے کہ ایک عورت نے شوہر سے کہا کہ مجھے تین طلاق
 دیدے پس شوہر نے کہا کہ میں نے تجھے بائزہ کر دیا تو یہ جواب ہے پس تین طلاق سے بائزہ ہو گئی یہ محیط میں ہے اور اگر
 شوہر سے کہا کہ تو مجھے تین طلاق دیدے پس شوہر نے کہا کہ تو طالق ہے یا پس تو طالق ہے تو ایک طلاق واقع ہو گئی
 اور اگر شوہر نے جواب دیا کہ ضرور میں نے تجھے طلاق دی تو یہ تین طلاق ہو گئی یہ سراج الوہاج میں ہے اور اگر عورت
 نے کہا کہ میں طالق ہوں پس شوہر نے کہا کہ ہاں تو مطلق ہو جائیگی اور اگر عورت نے کہا کہ مجھے طلاق دیدے
 پس شوہر نے کہا کہ ہاں تو طلاق واقع ہو گئی اگرچہ شوہر نے طلاق کی نیت کی ہو۔ ایک شخص سے کہا گیا کہ
 است طلاق امر اذ تک یعنی کیا تو نے اپنی جو دوسے کو طلاق انہیں دی پس اسے کہا کہ بے لینے ہاں دی ہے تو عورت
 مطلق ہو جائیگی گویا اس نے کہا کہ میں نے طلاق دی ہے اس واسطے کہ اسے تمام انکار ہی تقریری کا جواب افسطہ کے ساتھ

سلفہ قال لیسر کذا زبان عرب میں کنایہ اذ عدد مبہم ہے جیسے اتنا دے تا اور چونکہ بغیر حرف عطف کے ہے اس واسطے اول کذا کا ان اور
 دوم کذا ہاں کی راہی گئی اور بغیر حرف عطف طلاق عرب میں گیارہ سے اسیس تک ہیں اس واسطے قطعی گیارہ مراد ہو سکے جو فقہاء
 اختیار سے لڑا ہیں پس بقدر اختیار تین طلاق واقع ہو گئی دامنہ رحمہ اللہ فتاویٰ علیہ

اثبات ہوتا ہے اور اگر اسے جواب دیا کہ قسم لینے ہاں نہیں دی ہو تو مطلقہ ہوگی اس واسطے کہ قسم کے ساتھ ایسے
استفہام کا جواب نفی ہوتا ہے پس گویا اس نے کہا کہ میں نے طلاق نہیں دی یہ خلاصہ میں ہے اور اگر طلاق سے قات
حذف کر کے یوں کہا کہ تو طلاق پس اگر لام کو کسر دیا (جو قات محذوف ہونے پر دلالت کرے) تو طلاق بلا نیت
واقع ہوگی ورنہ اگر طلاق کی گفتگو میں یا حالت غضب میں کہا تو بھی یہی حکم ہے ورنہ نیت پر موقوف ہوگا اور اگر نقطہ لام
حذف کیا اور کہا کہ تو طلاق ہے تو طلاق واقع ہوگی اگرچہ نیت کی ہو اور اگر قات و لام دونوں حذف کیے لیئے کہا
کہ تو طلاق دے دیتے ہیں کسی نے اس کا منہ بند کر لیا یا خود خاموش ہو گیا تو طلاق واقع ہوگی اگرچہ نیت کرے یہ بجز المرائن
میں ہے۔ ایک شخص نے اپنی جورو سے کہا کہ تیرا طلاق اور بیان پانچ الفاظ ہیں طلاق و تطلق و تطلق و تطلق و
تطلاق تو شیخ امام جلیل ابو بکر محمد بن افضل رحمہ اللہ سے منقول ہے کہ طلاق واقع ہوگی اور اگر عدا کہا اور قصد کیا
کہ طلاق واقع ہو تو قضاء اس کی تصدیق ہوگی اور دیا نہ تصدیق ہوگی لیکن اگر قبل اسکے اس نے گواہ کر لیے ہیں
باین طور کہ اس نے گواہوں سے کہا کہ میری جورو مجھ سے طلاق مانگتی ہے اور مجھے اسکو طلاق دینا گوارا
نہیں ہے پس میں اس لفظ کو زبان سے کہوں گا کہ اس کی گفتگو بند ہو جائے پھر یہ لفظ کہا پھر گواہوں مذکور نے
حاکم کے پاس اس سب معاملے کی گواہی دی تو قاضی دونوں میں طلاق واقع ہو چکا حکم نہ دیکھا اور شیخ
امام ابو بکر رحمہ اللہ اجتہاد میں عالم و جاہل میں فرق کرتے تھے جیسا کہ امام شمس لائے حلوانی کا قول ہے پھر اس
سے رجوع کر کے حکم دیا جو ہم نے بیان کیا ہے اور اسی پر فتوے ہے یہ خلاصہ میں ہے اور شیخ امام ابو بکر رحمہ اللہ
نے ذکر فرمایا ہے کہ ایک ترکی کے معاملہ میں مجھ سے اسکا فتوے طلب کیا گیا کہ اس ترکی نے اپنی جورو سے
کہا تھا کہ تیرا تلاق یعنی بتائے فوقانی دکات اور ترکی زبان میں تلاق بتلی کو کہتے ہیں پس ترکی مذکور نے
کہا کہ میں نے تلی مرادی تھی اور طلاق میری مراد نہ تھی پس میں نے فتوے دیا کہ قضاء اس کے قول کی تصدیق ہوگی
یہ ذخیرہ میں ہے۔ ایک شخص نے دوسرے سے کہا کہ آیا تو نے اپنی عورت کو طلاق دیدی ہے اس نے جگہ میں
قسم یا بلے لینے ہاں کہا اگر زبان سے اسکا لفظ نہیں کیا تو طلاق واقع ہوگی یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔
اور اگر عورت سے ابتدا کیا کہ انت طلاق یعنی طالق تو طلاق واقع ہوگی یہ خلاصہ میں ہے اور اگر کہا کہ
دنیا کی عورتیں یا صوبہ رسے کی عورتیں طالقات ہیں حالانکہ یہ شخص بھی رسے کا رہنے والا ہو تو اسکی جورو
طالقہ ہوگی الا اس صورت میں ہوگی کہ اسکی نیت کی ہو اسکو ہشام نے امام ابو یوسف سے روایت کیا ہے
اور اسی پر فتوے ہے اور لفظ جمع یعنی سب عورتوں کا لفظ ذکر کرنے یا نہ کرنے میں کچھ فرق نہیں ہے اور یہی
صحیح ہے اور اگر کہا کہ اس کو چہ کی یا اس دار کی عورتیں طالقات ہیں یا اس بیت کی عورتیں طالقات ہیں حالانکہ
اسکا گھر کسی اس کو چہ میں ہے یا وہ بھی اسی دار میں رہتا ہے اور اسکی جورو وہیں موجود ہے یا اس بیت میں ہے تو مطلقہ
نہیں جس کو فارسی سپرز اور عرب طال بولتے ہیں ۱۲ اس سے لینے یوں کہا ان لینے ہے القہ قن اور یہی قسم و سبب ہیں
۱۳ جو ۱۲ منہ سے لینے پانچ مذکور میں سے کوئی لفظ ۱۲

ہو جائیگی یہ فتح القدر میں ہو اور اگر کہا کہ اس شہر کی عورتیں یا اس گاؤں کی عورتیں طالقات میں اور کسی میں کسی جو رو بھی ہو تو مطلقہ ہو جائیگی یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ اور اگر کہا کہ انت نبلاش تو بسہستی تو تین طلاق پڑیگی اگر نیت ہو اور اگر اسنے کہا کہ میں نے نیت نہیں کی پس اگر مذکر طلاق کی حالت میں اس نے ایسا کہا ہو تو تصدیق نہ ہوگی ورنہ تصدیق ہوگی اور ایسا ہی فارسی (تو بسہ) کہنے سے ہی حکم ہو اور یہی فتوے کیلئے مختار ہو قال المترجم اردین اسکے ترجمے طلاق واقع نہ ہونا چاہیے واللہ اعلم اور اگر اپنی عورت سے کہا کہ تو فلان سے اطلاق ہو حالانکہ مذکورہ مطلقہ یا غیر مطلقہ ہے بہر حال اگر اسنے طلاق کی نیت کی ہو تو طلاق واقع ہوگی ورنہ نہیں بخلاف اسکے اگر عورت نے اپنے شوہر سے کہا کہ مثلاً فلان نے اپنی جو رو کو طلاق دی ہے پس شوہر نے اس سے کہا کہ تو فلان سے اطلاق ہو تو ایسی صورت میں طلاق واقع ہوگی اگرچہ اس نے نیت نہ کی ہو یہ فتح القدر میں ہو اور اگر اپنی جو رو سے کہا کہ انت منی خلا تا پس اگر طلاق کی نیت کی ہو تو مطلقہ ہو جائیگی اور اگر کہا کہ میں نے طلاق کی نیت نہیں کی تھی پس اگر حالت تذکرہ طلاق میں کہا ہو تو تصدیق نہ ہوگی اور اگر عورت نے شوہر سے کہا کہ مجھے طلاق دیدے پس شوہر نے تین انگلیوں سے اشارہ کیا اور مراد یہ ہو کہ تین طلاق تو جب تک زبان سے نہ کہیگا تب تک طلاق واقع نہ ہوگی یہ ظہیر یہ میں ہو۔ اور مفتی مین بروایت ابن ہمام رحمہ اللہ امام مجدد سے مروی ہے کہ اگر کسی نے کہا کہ زینب میری جو رو طالق ہو پس زینب سے بعد طلاق ہونے کے اسکے پاس رہنے سے انکار کیا اور قاضی کے سامنے طلاق ہونے کا مقدمہ پیش کیا پس شوہر نے کہا کہ فلان شہر میں زینب نام کی میری دوسری جو رو ہے میں نے اسکو مراد لیا تھا اور سپر گواہ قائم نہیں کیے تو قاضی اس طلاق کو اسی عورت پر محمول کر کے اگر اس سے بائذ ہوگی تو عورت کو اس مرد سے جدا کر دیا پھر اگر شوہر نے اپنے دعویٰ دالی عورت کو حاضر کیا اور اسکا نام زینب سے تو اگر قاضی کو معلوم ہو گیا تو قاضی یہ طلاق اسی پر واقع کر کے پہلی عورت کو اسکو واپس دیکھا اور اسکا طلاق باطل کر دیا اور امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ ایک شخص نے کہا کہ میری جو رو طالق ہے اور انکی جو رو معروف ہے پس شوہر نے دعویٰ کیا کہ میری جو رو دوسری ہو پھر ایک عورت دوسری کو لایا اور اسنے دعویٰ کیا کہ میں اس مرد کی جو رو ہوں اور شوہر نے اسکے قول کی تصدیق کی پس شوہر نے کہا کہ میں نے اسکو مراد لیا تھا یا کہا کہ میں نے اپنے کلام سے یہ اختیار کیا کہ جو رو کی طلاق کو اس جو رو پر ڈالوں پس اگر شوہر نے اس مرد کے گواہ پیش کیے کہ قبل طلاق مذکور کے اس دوسری عورت سے نکاح کیا تھا تو اسکی معروفہ جو رو سے طلاق پھیر کر اس محمولہ پر پڑیگی اور اگر اسکے گواہ قائم نہ کیے اور قاضی نے اسکی معروفہ جو رو کی طلاق کا حکم دیدیا پھر اسکو اس دوسری عورت محمولہ کے ساتھ قبل طلاق مذکورہ اور قبل اسکے کہ قاضی اس معروفہ جو رو کی طلاق کا حکم کرے نکاح کرنے کے گواہ ملے اور اسنے قائم کیے اور شوہر نے دعویٰ کیا کہ میں نے اس جو رو دوسری کو مراد لیا تھا تو قاضی نے طلاق معروفہ کا جو حکم دیا ہو اسکو باطل کر کے معروفہ جو رو اس مرد کو واپس کر دیا اور طلاق کہا

۱۱ مذکرہ جو رو بابت طلاق کے دونوں گفتگو ہو رہی تھی ۱۲ منہ ۱۱ یعنی زیادہ رہا شدہ ۱۳ عہد کے میری طرف سے تین ہیں ۱۴

معروفہ جو رد پر قضاۃ طلاق واقع ہوگی اس واسطے کہ یہ کلام ایقاع طلاق نے احوال ہی یہ محیط میں ہے۔ ایک شخص کی دو جو رہیں ایک کا نام زینب ہے اور دوسری کا نام عمرہ ہے پس اُسے عمرہ سے کہا کہ تو زینب سے اُسے کہا کہ مان پس کہا کہ تو طالق ہے تو وہ مطلقہ نہوگی اصل میں لکھا ہے کہ ایک شخص کی دو جو رہیں زینب و عمرہ ہیں پس اُس نے پکارا کہ اُسے زینب پس عمرہ نے اُس کو جواب دیا پس مرد نے کہا کہ تجھ کو تین طلاق ہیں تو جواب دینے والی مطلقہ ہو جائیگی۔ اور اگر اُس نے کہا کہ میں نے زینب کی نیت کی تھی تو دونوں مطلقہ ہو جائیگی عمرہ بالاشارہ اور زینب باقرار یہ خلاصہ میں ہے اور اگر اُسے کہا کہ اُسے زینب تو طالق ہے پس اُس کو کسی نے جواب نہ دیا تو زینب مطلقہ ہوگی اور اگر ایسی عورت کو جس کو دیکھتا تھا اُس کی طرف اشارہ کر کے کہا کہ اُسے زینب تو طالق ہے پھر وہ عمرہ نام کی اُسکی دوسری جو رہی تو عمرہ پر طلاق واقع ہو جائیگی کہ اشارہ کا اعتبار ہوگا اور نام کا اعتبار نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے اور اگر کہا کہ اُسے زینب تو طالق ہے اور کسی کی طرف اشارہ نہیں کیا مگر اُسے ایک آدمی کی شکل دیکھ کر اُس کو زینب گمان کیا تھا حالانکہ وہ زینب نہ تھی دوسری جو رہی تو قضاۃ زینب طالق ہوگی نہ دیا نہ یہ تانا را خانہ میں ہے۔ ایک شخص نے کہا کہ میری جو رہی عمرہ بنت صبیح طالق ہے۔ حالانکہ اُسکی جو رہی عمرہ بنت حفص ہے اور اُس شخص کی کچھ نیت نہیں ہے تو اُسکی جو رہی مطلقہ نہوگی اور اگر صبیح نے اُس شخص کی جو رہی مان سے نکاح کیا ہو اور اُسکی جو رہی اُس کے حجر میں رہی ہو مگر صبیح کی طرف منسوب ہو گئی ہو پس شخص مذکور نے بطور مذکور کہا حالانکہ یہ شخص اس عورت کا نسب حقیقی لینے اُس کے پدر واقعی کا نام جانتا ہے یا نہیں جانتا ہے تو یہی صورت میں اُسکی جو رہی مطلقہ ہو جائیگی اور قضاۃ تصدیق نہوگی و لیکن فیما بینہ و بین اللہ تعالیٰ طلاق واقع نہ ہوگی بشرطیکہ اُس کو اپنی جو رہی کے حقیقی نسب سے اگاہی ہو اور اگر اگاہی نہ ہو تو فیما بینہ و بین اللہ تعالیٰ بھی طلاق واقع ہوگی۔ اور اگر ان صورتوں میں اپنی جو رہی کی نیت کی ہو تو قضاۃ دینا بینہ و بین اللہ تعالیٰ بہر حال اُسکی جو رہی مطلقہ ہو جائیگی یہ خزانۃ المفتین میں ہے۔ اور اگر ایک مرد نے کہا کہ میری حبشیہ جو رہی طالق ہے اور اُسکی نیت میں اپنی جو رہی طلاق نہیں ہے اور اُسکی جو رہی حبشیہ نہیں ہے تو اُس پر طلاق واقع نہ ہوگی اور اگر جو رہی کے نام کے سولے دوسرا نام جو اُس کا نام نہیں ہے اُس نام سے کہا اور اُسکی نیت اپنی جو رہی طلاق کی نہیں ہے تو بھی مطلقہ نہوگی اور اگر ان صورتوں میں اپنی جو رہی طلاق کی نیت ہو تو اُسکی جو رہی مطلقہ ہو جائیگی یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور اگر ایک شخص کی عورت آنکھوں والی ہو پس کہا کہ میری یہ اندھی جو رہی مطلقہ ہے حالانکہ اُسے آنکھوں والی کی طرف اشارہ کیا تو یہ طالق ہو جائیگی اور اشارہ کے ساتھ صفت کا اور نیز نام کا اعتبار نہ ہوگا یہ خزانۃ المفتین میں ہے اور اگر کہا کہ دہلی والی فاطمہ یا کافی فاطمہ طالق ہے حالانکہ اُسکی جو رہی کا نام فاطمہ ہے مگر وہ دہلی کی نہیں ہے اور نہ کافی ہے تو اُس پر طلاق واقع نہوگی اور اگر فاطمہ بنت فلان بھی ذکر کیا یعنی اُس کا نسب صحیح بھی ذکر کیا ہو تو طلاق پڑ جائیگی اگرچہ اُسے ایسی صفت سے اُس کو وصف کیا ہے کہ جو اُنہیں نہیں ہے اور وجہ طلاق پڑنے کی یہ ہے کہ

سلف گھر میں یا اُسکی صفات میں سے اختلاف التفسیر میں ۱۲ ص ۱۲۵ قول حقیقی نسب لینے یہ جانتا ہو کہ اس عورت کا حقیقی باپ فلان ہے اور اس مرد کی صرف رہیہ ہے ۱۲ ص ۱۲۵ صفت کا اعتبار نہ ہوگا ۱۲ ص ۱۲۵ صفت کا اعتبار ہوگا ۱۲

غائبہ کی تصریح شناخت باسم و نسب ہوتی ہے یہ عتابہ میں ہے اور اگر کہا کہ لے آکر وہالی تو طلاق ہے اور اسکی طرف اشارہ کر کے کہا تو طلاق پڑ جائیگی یہ محیط سرخی میں ہے۔ اور اگر اپنی جو رو کو اسکا نام واسکے باب کا نام لیکر بیان کیا یا بین طور کہ میری جو رو و عمرہ بنت صبیح ابن فلان جسکے چہرہ پر تل ہے یا یون بیان کیا کہ اس لڑکی کی بات جسکے چہرہ پر تل ہے طلاق ہے حالانکہ اسکی جو رو کے چہرہ پر تل نہ تھا یا تھا بہر حال مطلقہ ہو جائیگی یہ محیط میں ہے اسبطرے اگر کہا کہ میری جو رو و صبیح کی بیٹی ہے یا فلان کی بیٹی ہے جسکے چہرہ پر تل ہے طلاق ہے تو مطلقہ ہو جائیگی خواہ اسکے چہرہ پر تل ہو یا نہ ہو یہ محیط سرخی میں ہے۔ اور اگر کہا کہ میری جو رو و عمرہ جو میری ام ولد ہے جو یہ بیٹی ہے طلاق ہے اور اس مرد کی کچھ نیت نہیں ہے اور جو عورت بیٹی ہے وہ عمرہ کے سولے دوسری ہے اور وہ اسکی جو رو بھی نہیں ہے تو وہ مطلقہ ہوگی یہ بحر الرائق میں ہے۔ ایک عورت نے ایک مرد سے کہا کہ میرا نام فلانہ بنت فلان افلائیہ ہے پس اس مرد نے اس عورت سے نکاح کر لیا پھر کہا کہ میری ہر جو رو تین بار طلاق ہے الا فلانہ بنت فلان افلائیہ حالانکہ اس عورت کا نام و نسب اور ہی در واقع یہ نہیں ہے جو اسنے بیان کیا تھا تو نقصاً مطلقہ ہوگی اور فیما بینہ و بین اللہ تعالیٰ مطلقہ ہوگی یہ ظہیر میں ہے اور اگر عورت سے کہا کہ میں نے تیری طلاق تجھے قرض دی تو واقع ہوگی اور اگر کہا کہ میں نے تیری طلاق تجھے رہن دی تو مشائخ نے اسمین اختلاف کیا ہے مگر صحیح یہ ہے کہ واقع ہوگی ایک مرد نے اپنی جو رو سے کہا کہ اپنی طلاق کو لے پس عورت نے کہا کہ میں نے لی تو طلاق پڑ جائیگی مگر عین میں نیت شرط کی ہے اور صحیح یہ ہے کہ نیت شرط نہیں ہے۔ ایک مرد نے اپنی جو رو سے کہا کہ طلاق اللہ تعالیٰ طلاق دی تجھے اللہ تعالیٰ نے تو عورت پر طلاق پڑ جائیگی اگرچہ نیت نہ کی ہو کذا فیہ اخلاصہ اور یہی صحیح ہے یہ محیط میں ہے۔ اور متقی میں ہے کہ اگر اپنی جو رو سے کہا کہ تیری طلاق اللہ تعالیٰ نے ضرور چاہی یا تیری طلاق کا اللہ تعالیٰ نے حکم دید یا یا میں نے تیری طلاق ضرور چاہی تو یہ طلاق ہوگی الا اس صورت میں کہ نیت کی ہو۔ اور اگر کہا کہ خواہش کی میں نے تیری طلاق کی یا دوست رکھا میں نے تیری طلاق کو یا راضی ہوا میں تیری طلاق سے یا ارادہ کیا میں نے تیری طلاق کو تو طلاق ہوگی اگرچہ نیت ہو یہ خلاصہ میں ہے اور اگر کہا کہ برکت میں طلاق لینے تیری طلاق سے بری ہو گیا تو اسمین مشائخ نے اختلاف کیا ہے اور صحیح یہ ہے کہ طلاق واقع ہوگی یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ اور اگر کہا کہ میں تیری طلاق سے بری ہوں یا برکت ایک من طلاق لینے تجھ سے تیری طلاق سے بری ہو گیا تو صحیح یہ ہے کہ طلاق واقع ہوگی اگرچہ نیت کی ہو یہ محیط سرخی میں ہے۔ اور اگر کہا کہ بری ہوا میں تیری طلاق سے پس اگر نیت کی ہو تو اسمین مشائخ نے اختلاف کیا ہے اور اگر نیت نہ کی ہو تو واقع ہوگی اور صحیح یہ ہے کہ واقع ہوگی یہ خلاصہ میں ہے۔ ایک شخص نے اپنی جو رو سے کہا کہ میں نے تیری طلاق تجھے مہر کی تو یہ تو بیض طلاق ہے

سلفہ قال لخرجہ بولتہ میں کہ برکت من دین فلان یعنی فلان کو اسکا قرضہ دیکر بری ہو گیا پس دو مہر کے حق میں وجب ادا کرنے کے بعد برکت حقیقت میں صادق آتی ہے اب ان مسائل میں غور کرنا چاہیے ۱۲ منہ قال لخرجہ یہ صحیح یا تو عدم نیت کے ساتھ متعلق ہے پس جو رو سے منہ قول ہے کہ عدم نیت کی صورت میں بالاتفاق طلاق ہوگی حالانکہ اسمین کہا کہ صحیح یہ ہے کہ واقع ہوگی اور یا یہ صحیح کا قول دیکر اختلاف متعلق ہے جو نیت کی صورت میں برکت کے نزدیک صحیح یہ ہے کہ واقع ہوگی اور یہی فیہ قرعہ و اللہ تعالیٰ اعلم درانظر یہ ہے کہ واقع ہوگی ۱۳ منہ یعنی قرضہ نہ لیا یا نیت یا بطلان ہو

پس اگر عورت نے اسی مجلس میں اپنے آپ کو طلاق دیدی تو واقع ہوگی ورنہ نہیں اور اگر کسی نے اپنی جورو سے کہا کہ تو طالق ہے اور مجھے تین روز تک خیار ہے تو طلاق واقع ہوگی اور خیار باطل ہوگا۔ ایک شخص نے اپنی جورو کا نام مطلقہ رکھا پھر کہا کہ میں نے تیرا نام مطلقہ رکھا تو اس پر طلاق واقع نہ ہوگی نہ قضاء و نہ دیانہ یہ فتاویٰ جامعہ ہند میں ہے۔ اور اگر کہا کہ میں نے تیری طلاق تجھے ہمہ کہ دی تو یہ صریح ہے کہ قضاء طلاق واقع ہوگی اگرچہ اس سے طلاق کی نیت نہ کی ہو اور اگر اس نے دعویٰ کیا کہ میری یہ نیت تھی کہ میں نے طلاق اس عورت سے اختیار میں دی تو قضاء تصدیق نہ ہوگی و دیانہ تصدیق ہوگی۔ اور اگر کسی مرد نے اپنی جورو کو طلاق دینی چاہی پس عورت نے کہا کہ مجھے میری طلاق ہمہ کہے اور اس سے اعراض کر پس کہا کہ میں نے تیری طلاق تجھے ہمہ کہ دی تو قضاء بھی اسکی تصدیق کی جاوے گی اور اگر کہا کہ میں نے تیری طلاق سے اعراض کیا اور نیت اس سے طلاق کی تھی تو طلاق واقع نہ ہوگی یہ محیط میں ہے۔ اور اگر کہا کہ ترکہ طلاق اور اس سے طلاق کی نیت کی تو طلاق پڑ جائیگی قال المترجم ترکہ طلاق یعنی ترکہ لے طلاق یعنی صیرت الیک یعنی تجھے دیدی بھی مستعمل ہو لہذا نیت کے ساتھ طلاق پڑ جائیگی واللہ اعلم اور اگر اس نے دعویٰ کیا کہ میں نے اس سے طلاق کی نیت نہیں کی تو قضاء تصدیق ہوگی یہ خلاصہ میں ہے۔ اور اگر کہا کہ غلیت سبیل طلاق میں نے تیری طلاق کی راہ خالی کر دی اور نیت طلاق کی تو واقع ہو جائیگی یہ ظہیر یہ میں ہے۔ اگر کسی نے اپنی جورو سے کہا کہ تو طالق ہے پھر نک گیا پھر کہا کہ تین طلاق کے ساتھ پس اگر اسکی خاموشی بوجہ دم نہ ک جانے کے ہو تو تین طلاق پڑ جائیگی اور اگر سانس ٹوٹ جانے سے ہو تو تین طلاق نہ پڑ جائیگی اور اگر کہا کہ تو طالق ہے پھر بعد سکوت کے اس سے پوچھا گیا کہ کتنی اس نے کہا کہ تین تو تین طلاق واقع ہوگی یہ خلاصہ میں ہے۔ ایک شخص سے دریافت کیا گیا کہ کس قدر طلاق دی ہیں اس نے کہا کہ تین طلاق پھر دعویٰ کیا کہ وہ جھوٹا تھا تو قضاء اس کے قول کی تصدیق ہوگی یہ تاجار خانہ میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالق ہے اور بسہ طلاق کہنا چاہتا تھا لیکن قبل اسکے کہ وہ بسہ طلاق کے کسی دوسرے نے اسکا منہ بند کر لیا یا وہ مر گیا تو ایک طلاق واقع ہوگی یہ محیط سرخسی میں ہے۔ اور اگر کسی شخص نے اسکا منہ بند کر لیا پھر اس نے کہا کہ تین طلاق سے تو تین طلاق واقع ہوگی اور یہ حکم اسی صورت پر معمول ہے کہ جب اس نے ہاتھ اٹھاتے ہی فوراً کہا کہ تین طلاق سے یہ ظہیر یہ میں ہے۔ اور اگر اپنے شوہر سے کہا کہ مجھے تین طلاق دیدیے پس اس نے طلاق دینی چاہی پس کسی نے اسکا منہ بند کر لیا پھر جب ہاتھ ہٹا یا تو اس نے کہا کہ دادم یعنی میں نے دی تو عورت مذکورہ پر تین طلاق پڑ جائیگی ایسا ہی شمس الاسلام کا فتویٰ منقول ہے یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور جب طلاق کی نسبت پوری عورت کی طرف کی یا ایسے عضو کی طرف جس سے پورے سے تعبیر کی جاتی ہے تو طلاق واقع ہوگی اور اسکی یہ صورتیں کہ مثلاً کہے کہ تو طالق ہے یا کہے کہ تیرا قبہ طالق ہے یا تیری گردن طالق ہے یا تیری روم طالق ہے یا تیرا بدن یا تیرا جسم یا تیری فرج یا تیرا سر یا تیرا چہرہ کہ اسنے الہادیہ یا کہا کہ تیرا نفس طالق ہے یہ صورتیں

میں نے چوتھی تیری طلاق ۱۷ یعنی خود اس تین طلاق کے اٹھارہ میں جھوٹا تھا ۱۸ ص ۵۵ چوتھے گردن وغیرہ ۱۲

مطلق ہو جائیگی یہ سراج الوہاج میں ہو اور اگر ایسے جزو کیطرت اضافت کی جس سے تمام بدن سے تعبیر نہیں کیجاتی ہے جیسے کہا کہ تیرا ہاتھ یا تیرا پاؤں طالعہ ہو یا تیری انگلی طالعہ ہے تو طلاق واقع ہوگی یہ محیط سرخی میں ہو اور اگر کہا کہ بچہ طالق اور اس سے تمام بدن سے تعبیر کا قصد کیا تو عورت پر طلاق ہوگی یہ سراج الوہاج میں ہو اور سیطرہ اگر کہا کہ تیری ناف یا زبان یا ناک یا کان یا پنڈلی یا ران طالعہ ہو تو ایسی صورت میں تیرے طلاق پڑ جائیگی یہ جوہرہ البترہ میں ہو اور صبح یہ ہو کہ پیٹھ و پیٹ و بطن کی صورت میں طلاق نہ پڑیگی یہ کافی میں ہو اور اگر طلاق کی نسبت کسی جزو متعلق کی جانب کی مثلاً کہا کہ تیرا نصف طالق ہو یا ثلث طالق ہو یا ربع طالق ہو یا تیرے ہزار حصوں میں سے ایک حصہ طالق ہو تو طلاق پڑ جائیگی یہ فتائے قاضیخان میں ہے اور اگر کہا کہ تیرا خون طالق ہو تو اس میں دو روایتیں ہیں اور دونوں میں سے صحیح روایت یہ ہو کہ طلاق پڑ جائیگی یہ سراج الوہاج میں ہو مگر خلاصہ میں لکھا ہو کہ خون کی صورت میں مختار یہ ہو کہ طلاق نہ پڑیگی انتہی اور اگر کہا کہ تیرے بال یا ناخن یا تھوک طالعہ ہو تو بالاجماع طلاق نہ پڑیگی یہ سراج الوہاج میں ہو اور سیطرہ و انت و رگ و حل میں حکم ہے یہ نفع القدر میں ہو۔ اور اگر کہا کہ تھوہین سے تیرا سر یا کہا کہ چہرہ طالق ہو یا اپنا ہاتھ اُسکے سر یا گردن پر رکھا اور کہا کہ یہ عضو طالق ہے تو صبح یہ ہو کہ طلاق نہ پڑیگی یہ تبیین میں ہے۔ اور اگر کہا کہ یہ سر طالق ہے اور اپنی چوڑے کے سر کیطرت اشارہ کیا تو صحیح یہ ہو کہ طلاق پڑ جائیگی جیسے کہ اگر کہا کہ تیرا سر طالق ہے تو واقع ہوگی یہ فتائے قاضیخان میں ہو۔ اور اگر کہا کہ تیری ڈبڑ طالق ہے تو طلاق نہ پڑیگی اور اگر کہا کہ تیری استپ طالق ہو تو واقع ہوگی اور شیخ مرغینانی نے فرمایا کہ اگر کہا کہ تیری قبل طالق ہے تو اس میں کوئی روایت نہیں ہو اور چاہیے کہ طلاق واقع ہو جائے یہ غایہ اسروری میں ہو۔ اور اگر کہا کہ تیرا ہوا کا آدھا بیک طالعہ ہو اور تیرا نیچے کا آدھا بدو طالعہ ہو تو مقدمین سے اس مسئلہ میں کوئی روایت نہیں ہو اور یہ متاخرین سے اور یہ مسئلہ بخارا میں واقع ہوا تھا پس اسکا فتوٰی طلب کیا گیا تو ہمارے بعضے مشائخ نے اُسکے نصف اعلیٰ کی جانب ایک طلاق کی ہضافت کرنے سے ایک طلاق واقع ہونے کا فتوٰی دیا ہو اور کہ سر اُسکے نصف اعلیٰ میں ہو پس اُسکے سر کی جانب طلاق کی ہضافت کرنے والا ہوا اور بعض نے دونوں ہضافتوں جہت سے تین طلاق واقع ہونے کا فتوٰی دیا اس واسطے کہ نصف اعلیٰ میں ہو اور فرج نصف اسفل میں ہو پس نصف اعلیٰ کی طرف اضافت سے اُسکے سر کی جانب اضافت کرنے والا ہوا اور نیچے آدھے کی طرف اضافت سے فرج کی طرف اضافت کرنے والا ہوا یہ محیط میں ہو۔ اور اگر کہا کہ تو طالعہ نصف تطلیقہ ہو تو پوری ایک طلاق واقع ہوگی۔ اور اگر کہا کہ تو طالعہ بدو نصف تطلیقہ ہو تو یہ مثل ایک طلاق لینے کے ہے یہ محیط سرخی میں ہے اور اگر کہا کہ تین نصف طلاق ہیں تو دو طلاق واقع ہونگی اور یہی صحیح ہو اور چار نصف طلاق صورت میں بھی یہی حکم ہو یہ عتابیہ میں ہو۔ اور اگر کہا کہ دو طلاق کی نصف تجھیر ہیں تو ایک طلاق واقع ہوگی اور اگر کہا کہ دو نصف ترا ہاتھ طالعہ ہو ۱۷ عہد یعنی غیر معین بحسب محل جو تمام بدن میں سے ہو سکتا ہو اور غیر مقسوم ۱۸ عہد نیچے کا مقام ۱۹ عہد پیشانی کا مقام ۲۰

دو طلاق کی تو دو طلاق واقع ہوگی اور اگر کہا کہ تین آدمے دو طلاق کے تو تین طلاق واقع ہوگی اور اگر کہا کہ تین طالق نصف تطلقہ وثلث تطلقہ و سدرس تطلقہ یعنی تو طالقہ ہے ساتھ نصف ایک طلاق کے اور تہائی ایک طلاق کے اور چھٹے حصہ ایک طلاق کے تو تین طلاق واقع ہوگی اس واسطے کہ اسے ہر جز کو ایک ٹکڑہ طلاق کی جانب نسبت کی ہو اور جب ٹکڑہ کی تکرار کی جائے تو دوسرا پہلے کا غیر ہوتا ہے قال المتبرع و ہذا مشروع فی الاصول۔ اور اگر یوں کہا کہ نصف تطلقہ وثلثا و سدرسا یعنی نصف ایک طلاق کا اور تہائی اسکی و چھٹا حصہ اسکا تو ایک ہی طلاق واقع ہوگی اور اگر سب حصے ملکر ایک طلاق کامل سے بڑھ جائے یوں مثلاً یوں کہا کہ نصف ایک طلاق کا اور تہائی اسکی تو بعض نے فرمایا کہ ایک ہی طلاق واقع ہوگی اور بعض نے فرمایا کہ دو طلاق پڑیگی اور یہی مختار ہے یہ محیط سرخی میں ہو اور یہی صحیح ہے یہ ظہیرہ میں ہو۔ اور اگر عورت کے کہا کہ تو تین طلاق کی نصف کے ساتھ مطلقہ ہے تو دو طلاق واقع ہوگی اور اگر کہا کہ تو تین طلاق کی دو نصف کے ساتھ مطلقہ ہو تو تین طلاق پڑیگی یہ ذخیرہ میں ہو اور اگر عورت کے کہا کہ تو طالقہ بیک طلاق و نصف طلاق ہے یا کہا کہ بیک طلاق و چارم طلاق ہو یا مثل اسکے تو دو طلاق واقع ہوگی اور اگر کہا کہ ایک طلاق اور اسکا نصف یا کہا کہ ایک طلاق و اسکا چارم تو ایک ہی طلاق واقع ہوگی کذا فی محیط والیدائع مگر یہ بعض کا قول ہے اور مختار یہ ہے کہ دو طلاق واقع ہوگی یہ سراج الوباح و جوہرۃ النیرہ میں ہو۔ اور اگر عورت کو تین چوتھائی طلاق یا چار چوتھائی طلاق دین پس اگر وہ طلاق جسکے چارم حصہ تین کیے ہیں یا چار کیے ہیں وہ معرفہ طلاق ہو تو ایک طلاق واقع ہوگی اور اگر طلاق نکرہ بیان کی تو دو توں صورتوں میں تین طلاق واقع ہوگی اور اگر کہا کہ پانچ چوتھائی تو طلاق معرفہ کی صورت میں دو طلاق پڑیگی اور نکرہ ہونے کی صورت میں تین طلاق پڑیگی اس طرح مثل چوتھائی کے پانچواں حصہ و دسواں حصہ ذخیرہ سب میں ایسا ہی حکم ہے یہ تبیین میں ہو۔ اور اگر انہی جوہر کو ایک طلاق دیدی پھر دوسری جوہر سے کہا کہ میں نے اسکی طلاق میں تجھے شریک کیا تو دوسری پر بھی ایک طلاق پڑ جائیگی اور اگر تیسری جوہر سے کہا کہ میں نے تجھے ان دونوں کی طلاق میں شریک کیا تو ابھر دو طلاق واقع ہوگی اور اگر چوتھی جوہر سے کہا کہ میں نے تجھے ان سب کی طلاق میں شریک کیا تو ابھر تین طلاق واقع ہوگی اور اگر پہلی جوہر کی طلاق بعوض مال ہو پھر دوسری جوہر سے کہا کہ میں نے تجھے اسکی طلاق میں شریک کیا تو ابھر طلاق پڑیگی مگر اس کے ذمہ مال لازم نہ ہوگا اور اگر یوں کہا کہ میں نے تجھے اسکی طلاق میں بعوض اس قدر مال کے شریک کیا پس اگر دوسری جوہر سے قبول کیا تو ابھر طلاق پڑیگی اور مال بھی لازم ہوگا اور اگر قبول نہ کیا تو کچھ نہیں یہ ظہیرہ

سلفہ قال المتبرع واضح ہے کہ پانچواں حصہ اگر لیا اور طلاق معرفہ تو ایک پانچواں اور دو پانچواں یہاں تک کہ پانچ پانچواں تک ایک ہی طلاق رہیگی اور چھ پانچواں میں دو طلاق ہو جائیگی اور دسواں حصہ یعنی میں دس دسواں تک ایک طلاق اور گیارہ دسواں میں دو طلاق ہوگی اور اگر طلاق نکرہ ہو تو دو پانچواں اور دو دسواں تک دو طلاق اور تین پانچواں و تین دسواں اور اس سے زیادہ جانتک ہو تین طلاق پڑیگی فافہم ۱۲ منہ سلفہ تو بعوض مال مثلاً عورت نے شوہر سے کہا کہ تو اس قدر مال مجھ سے لے اور تجھے طلاق دیدے اس نے وہ مال لے کر طلاق دیدی ۱۳ تہائی و چھٹا حصہ وغیرہ ۱۴ م

میں ہے۔ اور اگر کہا کہ فلاں کو تین طلاق ہیں اور فلاں دیگر اُس کے ساتھ ہے یا کہا کہ فلاں دیگر کو میں نے اس کے ساتھ طلاق میں شریک کیا تو دونوں پر تین تین طلاق پڑیگی یہ محیط شرعی میں ہے۔ اور اگر کسی مرد کی تین عورتوں اور اُس نے ان عورتوں سے کہا کہ اتنے طوائف ملتا بیٹھے تم لوگ طلاقات بسہ طلاق ہو یا یوں کہا کہ میں نے ہر ایک کو تین طلاق دیں تو ہر ایک عورت پر تین طلاق واقع ہوئیگی اور اس صورت میں تین طلاق کی تقسیم ان تینوں پر ہوئیگی بخلاف اس کے اگر کہا کہ میں نے تم سب کے درمیان تین طلاق دیں تو تین طلاق ان تینوں کے درمیان تقسیم ہوئیگی پس ہر ایک پر ایک طلاق واقع ہوگی یہ غایہ اسروجی میں ہے۔ اور اگر اپنی عورتوں سے کہا کہ میں نے تم سب کو ایک طلاق میں شریک کیا تو یہ قول اور تم سب میں ایک طلاق ہو تو ان کیساں ہیں یہ فتاویٰ سے قاضیان میں ہے۔ اور اگر اپنی چار عورتوں سے کہا کہ تم لوگ طلاقات بسہ طلاق ہو تو ہر ایک عورت پر تین طلاق واقع ہوئیگی اور اگر اپنی چار عورتوں سے کہا کہ تو طلاق پانچ تطلیقات سے ہو پس عورتوں سے کہا کہ مجھے تین طلاق کافی ہیں پس شوہر نے کہا کہ اچھا تین طلاق تجھ پر اور باقی تیری سو توں پر ہیں تو تین طلاق اس پر واقع ہوئیگی اور اُسکی سو توں پر کچھ واقع ہوئیگی اس واسطے کہ تین طلاق کے بعد جو کچھ باقی رہیں وہ لغو ہو گئیں پس اُس نے اس عورت کی سو توں کی جانب لغو چیز کو پھیرا پس کچھ واقع ہوئیگی یہ محیط شرعی میں ہے۔ اور اگر اُس نے چار عورتوں سے کہا کہ تم لوگ تین طلاق سے طلاق ہو اور یہ نیت کی کہ تینوں طلاق اُن کے درمیان مقسوم ہیں تو فیما بینہ دین بشرع تعالےٰ وہ متدین ہوگا پس ہر ایک عورت پر ایک ایک طلاق واقع ہوگی یہ فتح القدیر میں ہے۔ اور اگر اُسکی دو عورتیں ہوں پس اُس نے کہا کہ تم دونوں میں دو طلاق ہیں تو ہر ایک پر ایک طلاق واقع ہوگی اور اگر اُسکی اگر کہا کہ میں نے تم دونوں کے درمیان دو طلاق مشترک کر دیں تو بھی یہی حکم ہے اور اگر ایک عورت کو دو طلاق دیں پھر دوسری سے کہا کہ میں نے تجھ کو اُسکی طلاق میں شریک کیا تو ایسا نہیں ہے بلکہ دوسری پر بھی دو طلاق واقع ہوئیگی یہ سراج الوداع میں ہے۔ اور اگر اپنی عورتوں میں سے ایک کو ایک طلاق دی اور دوسری کو دو طلاق دیں پھر تیسری سے کہا کہ میں نے تجھے ان دونوں کے ساتھ میں شریک کیا تو تیسری پر تین طلاق پڑیگی خواہ وہ بدخولہ ہو یا غیر بدخولہ ہو اور اگر ایسی صورت میں کہ دو کو یا تین کو مختلف طلاق دیں پھر تیسری یا چوتھی کو مطلقات میں سے کسی ایک کے ساتھ شریک کیا مثلاً کہا کہ تجھ کو میں نے ان میں سے ایک کے ساتھ شریک کیا اور جس کے ساتھ شریک کیا ہے اُسکو معین نہیں کیا تو مرد کو اختیار ہوگا یعنی اُس کے بیان پر ہوگا کہ جس کے ساتھ چاہے شریک کرے یہ کتابیہ میں ہے۔ اور فتاویٰ بقالی میں ہے کہ اگر اپنی چار عورتوں کو تین طلاق دیں پھر اپنی دوسری عورت سے کہا کہ میں نے تیرے واسطے اس طلاق میں حصہ قرار دیا تو شوہر کے بیان پر نیت پر ہی پس اگر اُس نے ایک طلاق کی نیت کی تو ایک طلاق پڑیگی اور اگر تینوں طلاقوں میں سے ہر ایک میں حصہ قرار دینے کی نیت کی تو تین طلاق پڑیگی۔ اور فتویٰ میں ہے کہ اگر اپنی ایک عورت کو دو طلاق دیں پھر جس کے ساتھ شریک کیا بعد از طلاق پھر بھی اُنکی قدر شریک ہوگی ۱۲

پھر اس سے نکل گیا پھر اپنی دوسری جوڑ سے کہا کہ میں نے تجھے فلاں کی طلاق میں شریک کیا تو یہ طلاق ہو جائیگی۔
 اور اگر زوہ سے کہا کہ میں نے تجھ کو طلاق فلاں میں شریک کیا حالانکہ فلاں نہ ذکر کرے اسے طلاق نہیں دی ہو یا فلاں
 نہ ذکر کرے کسی مرد غیر کی جوڑ ہو خواہ غیر مرد نہ ذکر کرنے اس کو طلاق دی ہو یا نہیں دی ہو بہر حال در صورتیکہ فلاں نہ ذکر کرے
 غیر مرد کی جوڑ ہو اس شخص کی جوڑ پر طلاق نہ پڑیگی خواہ اسے نیت کی ہو یا نہ کی ہو اور نیز اگر وہ انکی کی جوڑ
 ہو ولیکن اس کو طلاق نہیں دی تھی تو بھی اسکی زوہ پر طلاق نہ پڑیگی اور یہاں اسکی طرف سے فلاں کی طلاق کا اثر
 نہ ہوگا اس کو بشرطہ امام ابو یوسف سے اور ابو سلیمان نے امام محمد سے مطلقاً روایت کیا ہو مگر بقالی میں اسے
 اس کے یہ جملہ زائد ہو کہ ایسا کلام اس فلاں کی طلاق کا اقراء نہ ہوگا الا اس صورت میں کہ یون کہے کہ میں نے تجھے
 فلاں کی طلاق میں شریک کیا جس کو میں نے طلاق دیدی ہو اور نیز بقالی میں نہ ذکر ہو کہ اگر اپنی جوڑ کو غیر کی
 جوڑ کی طلاق میں شریک کیا تو نہیں صحیح ہو الا اس صورت میں کہ یون کہے کہ میں اپنی جوڑ پر وہ طلاق واقع کرتا
 ہوں جو فلاں غیر کی عورت پر واقع کیگی یہی اور بشرطہ امام ابو یوسف سے روایت کی ہو کہ اگر ایک
 باندی آزاد کی گئی اور بخیار عتیق اسے اپنے شوہر اختیار کیا پس اس کے شوہر نے دوسری جوڑ سے کہا
 کہ میں نے تجھے اسکی طلاق میں شریک کیا تو دوسری جوڑ پر طلاق نہ پڑیگی اور ایسا ہی ہر عبادی جو بغیر طلاق واقع
 ہو اس کے ساتھ شریک کرے میں بھی حکم ہے۔ اور اگر اسے میں نے تجھ کو اسکی فرقت میں شریک کیا یا کہا کہ میں نے
 تجھے اسکی بیعت میں جو میرے اور اس کے درمیان واقع ہوئی شریک کر دیا تو اس جوڑ پر ایک طلاق بائن واقع
 ہوگی اور اگر تین طلاق کی نیت کی ہو تو تین طلاق واقع ہونگی اور اگر اسے کہا کہ میں نے طلاق کی نیت نہیں کی تھی
 تو قضاء تصدیق نہ ہوگی مگر فیما بینہ و بین اللہ تعالیٰ متہین ہو سکتا ہو یہ محیط میں ہو۔ اور اگر اپنی چار عورتوں
 سے کہا کہ تم چاروں کے درمیان ایک طلاق ہو تو ہر ایک پر طلاق واقع ہوگی اور اس طرح اگر کہا کہ تم چاروں
 میں دو طلاق ہیں یا تین یا چار طلاق ہیں تو بھی یہی حکم ہو لیکن اگر یہ نیت کی ہو کہ یہ طلاق ان سب کے درمیان
 مشترک ہو کہ تقسیم ہو تو دو طلاقوں میں ہر ایک پر دو طلاق اور تین طلاق میں ہر ایک پر تین طلاق واقع ہونگی۔
 اور اگر کہا کہ تم چاروں میں پانچ طلاق ہیں اور اسکی کچھ نیت نہیں ہو تو ہر ایک پر دو طلاق واقع ہونگی اور
 اس طرح پانچ سے زائد آٹھ تک یہی حکم ہوگا پھر اگر آٹھ سے زائد نو کیے تو ہر ایک پر تین طلاق واقع ہونگی یہ
 فتح القدیر میں ہے اور اگر ایک عورت سے کہا کہ انت طالق دانت یعنی تو طالق ہو اور تو تو دو طلاق واقع ہونگی
 فتاویٰ میں ہے کہ ایک واقع ہوگی اور اگر اخیر انت دوسری جوڑ سے کہا ہو تو ایک طلاق دوسری جوڑ پر پڑیگی
 اور اگر کہا کہ انت طالق دانت یعنی انت طالق ایک جوڑ سے کہا اور انتا اس جوڑ اور ایک دوسری جوڑ دونوں
 سے کہا تو پہلی پر دو طلاق پڑیگی اور دوسری جوڑ پر ایک طلاق پڑیگی۔ اور اگر کہا کہ انت طالق لابل نیت یعنی
 سہ قال لہریم یہ زیادتی سہ لہریم نہ تھا تالیف عالمگیری اس کے کلام مشترک میں ہو اور یہ مشترک تمام عباد میں ہے۔ اس کے متعلق غرض طلاق نہیں ہے
 کہ طلاق ہوگی ۱۱ ۱۲ ۱۳ ۱۴ ۱۵ ۱۶ ۱۷ ۱۸ ۱۹ ۲۰ ۲۱ ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰

پس دونوں گھر میں داخل ہوئیں تو اسکو اختیار ہوگا کہ دونوں میں سے جس پر چاہے طلاق واقع کرے اور اگر عورت کے
کہا کہ تو تین طلاق سے طالق ہے یا فلا نہ مجھ پر حرام ہے اور اس لفظ سے قسم مراد لی تو جب تک چار بیٹے نہ گذر جائیں
تب تک وہ بیان کرنے پر مجبور نہ کیا جائیگا پھر اگر چار بیٹے گذر گئے اور اس نے اس عورت سے جس کی نسبت
قسم کھائی تھی قربت نہ کی تو وہ مجبور کیا جائیگا کہ چاہے طلاق ایلا دیوے یا طلاق صریح دیدے۔ اور اگر
کسی نے کہا کہ اسکی جو روح طالق ہے یا اسکا غلام آزاد ہو پھر قبل بیان کے مرگیا تو امام اعظم کے نزدیک غلام آزاد
ہو جائیگا اور اپنی نصف قیمت کے واسطے سعایت کریگا اور طلاق باطل ہو جائیگی مگر عورت کو نصف میراث مقر رہے
ملیکی اور تین چوتھائی مہر ملیگا اگر غیر مدخولہ ہو اور سعایت مذکورہ میں سے عورت کو کچھ حصہ میراث نہ ملیگا یہ محیط مشری
میں ہے اور اگر عورت کے کہا کہ انت طالق لابل طالق کہ تو طالق ہے نہیں بلکہ تو طالق ہے تو عورت پر دو طلاق واقع
ہوئی اس طرح اگر کہا کہ تو طالق بیک طلاق ہے نہیں بلکہ بیک طلاق ہے تو دو طلاق واقع ہوئی اور اس طرح اگر
کہا کہ تو طالق بیک طلاق ہے نہیں بلکہ طالق بیک طلاق ہے تو بھی یہی حکم ہے اور نیز شافعی میں امام ابو یوسف سے
روایت ہے کہ اگر عورت کے کہا کہ تو طالق ہے نہیں بلکہ تو۔ تو عورت مذکورہ پہلے کلام سے بیک طلاق مطلق ہوئی
اور دوسرے کلام سے عورت پر کچھ لازم نہ ہوگی الا اس صورت میں کہ شوہر نے نیت کی ہو اور اگر جو رو
سے کہا کہ تو طالق ہے نہیں بلکہ تم دونوں تو پہلی جو رو پر دو طلاق واقع ہوئی اور دوسری جو رو پر ایک طلاق
پڑ گئی۔ اور اصل میں مذکور ہے کہ اگر عورت کے کہا کہ میں تجھے کل کے روز ایک طلاق دی چکا ہوں نہیں بلکہ دو
تو دو طلاق واقع ہوئی یہ محیط میں ہے۔ اور اگر مدخولہ سے کہا کہ تو طالق بیک طلاق ہے نہیں بلکہ بدو طلاق
تو تین طلاق واقع ہوئی اور اگر غیر مدخولہ سے ایسا کہا تو ایک طلاق واقع ہوگی اور اگر کہا کہ تو طالق ہے اور
طالق ہے اور طالق ہے نہیں بلکہ یہ۔ تو اخیرہ پر ایک طلاق پڑ گئی اور پہلی پر تین طلاق واقع ہوئی اور اگر اس نے
تین عورتوں سے کہا کہ تو طالق اور تو۔ نہیں بلکہ تو۔ تو سب پر طلاق پڑ جائیگی یہ محیط مشری میں ہے اور اگر غیر مدخولہ
سے کہا کہ یہ طالق ہے بیک طلاق اور بیک طلاق اور بیک طلاق نہیں بلکہ یہ دوسری جو رو تو دوسری جو رو
پر تین طلاق واقع ہوئی اور پہلی جو رو پر ایک طلاق پڑ گئی اور اگر پہلی مدخولہ ہو تو اس پر بھی تین طلاق واقع
ہوئی یہ عتابیہ میں ہے۔ اور اگر اپنی جو رو سے کہا کہ تو طالق ہے بیک طلاق نہیں بلکہ آئندہ کل تو نے اسکا
مجھ پر ایک طلاق واقع ہوگی پھر جب دوسرے روز پوچھے تب ہی عدت میں اس پر دوسری طلاق واقع ہوگی
یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے اور اگر ایک جو رو سے کہا کہ تو مطلق بیک طلاق جہی اور بدیک طلاق بائن ہے نہیں بلکہ
یہ تو پہلی بدو طلاق واقع ہوئی اور دوسری پر ایک طلاق اور اگر کہا کہ تو طالق بیک طلاق ہے نہیں بلکہ یہ۔ تو
دونوں پر تین طلاق واقع ہوئی اور اگر یوں کہا کہ نہیں بلکہ یہ طالق ہے تو دوسری جو رو پر ایک طلاق پڑ گئی یہ
عتابیہ میں ہے۔ اور اگر اپنی جو رو سے کہا کہ تو طالق بیک طلاق ہے یا نہیں یا کچھ نہیں تو امام محمد نے فرمایا کہ ایک

طلاق رجعی واقع ہوگی اور اگر کما کہ تو طالق ہی یا نہیں یا کچھ نہیں یا لا غیر طالق ہے تو بالاتفاق کچھ نہیں واقع ہوگی یہ کافی میں ہے اور اگر کما کہ تو طالق بسم طلاق ہی یا نہیں تو بعض نے فرمایا کہ اس میں بھی اختلاف ہے اور مع یہ ہی کہ کچھ واقع نہ ہوگی یہ عتاب میں ہے۔ اور نوادر ابن سماعہ میں امام محمد سے روایت ہے کہ اگر کسی کو شک ہو کہ اس نے ایک طلاق دی ہے یا تین طلاق تو وہ ایک طلاق رکھی جاوے گی بیان تک کہ اسکو زیادہ کا یقین ہو یا اسکا فالگین اس کے برخلاف ہو پھر اگر شوہر نے کہا کہ مجھے مضبوطی حاصل ہوئی کہ وہ تین طلاق یقین یا وہ میرے نزدیک تین قرار پائی ہیں تو جو امر مشہد ہو پھر بدادر کار رکھو گنا۔ پھر اگر عادل لوگوں نے جو اس مجلس میں حاضر تھے خبر دی اور بیان کیا کہ وہ ایک طلاق تھی تو فرمایا کہ اگر لوگ عادل ہوں تو انکی تصدیق کرے انکا قول کو لے گا یہ ذخیرہ فضل گیارہ میں ہے۔ اور اگر کما کہ تو طالق بیک طلاق یا بد طلاق ہی تو بیان کرنے کا اختیار شوہر کو ہے یعنی بیان کرے کہ دونوں میں سے کون بات ہے اور اگر ایسا قول غیر مدخل سے کہا تو اس پر ایک طلاق پڑے گی اور شوہر بیان کا مختار نہ ہوگا یہ ظہیر میں ہے۔ اور امام قدوری نے ذکر کیا ہے کہ اگر اپنی جو رو کے ساتھ ایسی چیز کو ملا یا جسے طلاق نہیں ہوتی ہے جیسے پتھر و چوپایہ وغیرہ اور کما کہ تم دونوں میں سے ایک طالق ہی یا کما کہ یہ طالق ہی یا یہ۔ تو امام ابو حنیفہ رحمہ و امام ابو یوسف کے نزدیک اسکی جو رو پر طلاق پڑے گی اور اگر اپنی متکوہہ اور ایک مرد کو جمع کیا یعنی یون کما کہ تم دونوں میں سے ایک طالق ہی یا یون کما کہ یہ عورت طالق ہی یا یہ مرد تو بدون نیت اسکی جو رو پر طلاق واقع نہ ہوگی یہ امام غفر کا قول ہے۔ اور اگر اپنی متکوہہ کے ساتھ اجنبیہ عورت کو جمع کیا یعنی کما کہ تم دونوں میں سے ایک طالق ہے یا کما کہ یہ طالق ہے یا یہ تو بدون نیت کے اسکی جو رو مطلقہ ہوگی اس واسطے کہ اجنبیہ اس امر کی محل از رہے خبر ہے یعنی خبر سے سکتا ہے کہ اجنبیہ طالق ہے اگرچہ انشاء طلاق اس پر نہیں کر سکتا ہے اور یہ صفیہ طالقہ در حقیقت اخبار ہے اور اگر ایسی صورت میں کما کہ میں نے تم دونوں میں سے ایک کو طلاق دیدی تو بدون نیت کے اسکی عورت پر طلاق پڑ جائیگی یہ طلاق الاصل میں مذکور ہے اور شام نے اپنی نوادر میں امام محمد سے روایت کی ہے کہ اگر کسی نے اپنی جو رو اور ایک اجنبیہ سے کما کہ تم دونوں میں سے ایک بیک طالق طالق ہے اور دوسری بسم طلاق تو ایک طلاق اسکی جو رو پر واقع ہوگی۔ اور امام محمد نے زیادات میں فرمایا کہ ایک مرد کی دو عورتیں دودھ پیتی ہوئی ہیں پس اس نے دونوں سے کما کہ تم دونوں میں سے ایک بسم طلاق طالع ہے تو دونوں میں ایک مطلقہ ہو جائیگی اور بیان کرنا شوہر کے اختیار میں ہے پھر اگر ہنوز اس نے بیان نہ کیا تھا کہ کسی عورت سے اگر ان دونوں کو دودھ پلایا خواہ ایک ہی ساتھ یا آگے پیچھے تو دونوں جائزہ ہو جائیگی یہ محیط میں ہے اور اگر اپنی زہرہ جو رو کو اور چوری پڑی ہے طلاق میں جمع کیا یعنی کما کہ تم دونوں میں سے ایک طالق ہے تو زہرہ پر طلاق واقع نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ امام محمد نے زیادات میں فرمایا کہ ایک مرد کی تحت میں ایک زہرہ

مسئلہ اخبار ہے خبر ہے جو صحیح و جہل کو متحمل ہونا ہے ۱۱ مسئلہ اگر کما کہ بیان خطاب کے خلاف سے زہرہ تعین ہوئی اور مردہ چونکہ لائق خطاب نہیں تو کلام اس سے مشمول نہ ہو جیسے عورت بدادر کار رکھو گنا ۱۲

اور ایک باندی ہی اور اس نے دونوں سے دخول کر لیا ہے پس اس نے کہا کہ تم دونوں میں سے ایک بدو طلاق طالق ہے پھر باندی آزاد کی گئی پھر شوہر نے بیان کیا کہ میری طلاق اسی معتقہ کے حق میں ہے تو یہ معتقہ بجمرت غلیظہ مطلقہ ہو جائیگی قال لمترجم حرمت غلیظہ یہ ہے کہ بدو دن دوسرے شوہر کے ساتھ نکاح کیے اور اس کے وطن کیے ہوئے اول شوہر پر حلال نہیں ہو سکتی ہی سو آزادہ عورت پر تین طلاق کامل واقع ہونے کے بعد اور باندی پر دو طلاق کامل واقع ہونے کے بعد ایسا ہو جاتا ہے اور چونکہ حالت طلاق میں یہ معتقہ باندی تھی لہذا بیان اس وقت سے متعلق ہو کر دو طلاق سے حرمت غلیظہ کے ساتھ حرام ہو جائیگی فافہم۔ اور اگر دونوں باندی ہوں اور شوہر نے کہا کہ تم دونوں میں سے ایک بدو طلاق طالق ہے پھر دونوں آزاد کی گئیں پھر شوہر بیاہوا یعنی مرض الموت کا مریض ہوا اور پھر اس نے دونوں میں سے کسی کے حق میں طلاق کا بیان کر دیا تو وہ بجمرت غلیظہ حرام ہو جائیگی ولیکن میراث ان دونوں میں نصفانصف ہوگی اس واسطے کہ میراث کے حق میں یہ بیان مثل عدم بیان کے ہی یہ محیط میں ہے ایک شخص کے تحت میں کسی شخص کی دو باندیاں ہیں پس مرنے والے نے دونوں سے کہا کہ تم دونوں میں سے ایک آزاد کی پھر شوہر نے کہا کہ تم میں سے جسکو مولے نے آزاد کیا ہے وہ بدو طلاق طالق ہے تو اس میں شوہر کو نہیں بلکہ مولے کو حکم دیا جائیگا کہ وہ بیان کرے کہ دونوں میں سے کون آزاد ہے پھر جب مولے نے دونوں میں سے ایک کا عین بیان کیا تو وہی بدو طلاق طالق ہو جائیگی ولیکن بجمرت غلیظہ مطلقہ نہ ہوگی اور اسکی عدت تین حیض سے ہوگی۔ اور اگر مولے قبل بیان کے مر گیا تو عین ان دونوں میں پھیل جاویگا پس اب شوہر کو حکم بیان دیا جائیگا۔ پس جب شوہر نے کسی ایک کے حق میں طلاق بیان کی تو امام عظیم کے نزدیک وہ بجمرت غلیظہ مطلقہ ہو جاوے گی اس واسطے کہ وہ ہنوز مستعاضۃ یعنی سعایت کرنے والی باندی ہے اور جو باندی سعایت میں ہو اسکی طلاق کامل دو اور عدت دو حیض ہیں۔ اور اگر مولے مرانہیں بلکہ غائب ہو گیا یعنی کہیں چلا گیا تو شوہر کو بیان کرنے کا حکم نہ دیا جائیگا۔ اور اگر مسئلہ مذکورہ میں شوہر نے پہل کی اور کہا کہ تم دونوں میں سے ایک بدو طلاق طالق ہے پھر مولے نے کہا کہ جسکو اس کے شوہر نے طلاق دی ہے وہ آزاد ہے تو ایسی حالت میں شوہر کو حکم دیا جائیگا کہ بیان کرے پھر جب شوہر نے ایک کی طلاق بیان کی تو وہ مطلقہ ہو جائیگی اور چونکہ بعد طلاق اسے ہی آزاد ہو گئی ہے لہذا بجمرت غلیظہ حرام ہو جائیگی اور تین حیض سے عدت پوری کریگی اور بعض نسخوں میں لکھا ہے کہ دو حیض سے عدت پوری کریگی یہ کافی میں ہے۔ امام محمد نے جامع میں فرمایا کہ اگر کسی مرد کی دو عورتیں ہوں اور وہ دونوں سے دخول کر چکا ہو پس دونوں سے کہا کہ تم دونوں طالق ہو تو ہر ایک بیک طلاق رجعی مطلقہ ہوگی پھر اگر اس نے دونوں میں سے کسی سے محبت نہ کی یہاں تک کہ دونوں سے کہا کہ تم دونوں میں سے ایک بسہ طلاق طالق ہے تو بیان کا اختیار اسکو حاصل ہوگا پھر اگر اس نے بیان نہ کیا یہاں تک کہ دونوں میں سے ایک کی عدت گزر گئی تو دوسری ان تین طلاق کے واسطے متعین ہو جائیگی۔ اور اگر دونوں کی

عدت اور عدم بیان کی عورت میں میراث نہ ہو تو نصفانصف ہوتی ہے پس ایسا ہی ہے جو نکاح ۱۸ م ۱۹ م ۲۰ م ۲۱ م ۲۲ م ۲۳ م ۲۴ م ۲۵ م ۲۶ م ۲۷ م ۲۸ م ۲۹ م ۳۰ م ۳۱ م ۳۲ م ۳۳ م ۳۴ م ۳۵ م ۳۶ م ۳۷ م ۳۸ م ۳۹ م ۴۰ م ۴۱ م ۴۲ م ۴۳ م ۴۴ م ۴۵ م ۴۶ م ۴۷ م ۴۸ م ۴۹ م ۵۰ م ۵۱ م ۵۲ م ۵۳ م ۵۴ م ۵۵ م ۵۶ م ۵۷ م ۵۸ م ۵۹ م ۶۰ م ۶۱ م ۶۲ م ۶۳ م ۶۴ م ۶۵ م ۶۶ م ۶۷ م ۶۸ م ۶۹ م ۷۰ م ۷۱ م ۷۲ م ۷۳ م ۷۴ م ۷۵ م ۷۶ م ۷۷ م ۷۸ م ۷۹ م ۸۰ م ۸۱ م ۸۲ م ۸۳ م ۸۴ م ۸۵ م ۸۶ م ۸۷ م ۸۸ م ۸۹ م ۹۰ م ۹۱ م ۹۲ م ۹۳ م ۹۴ م ۹۵ م ۹۶ م ۹۷ م ۹۸ م ۹۹ م ۱۰۰ م

عدت ساتھ ہی گزر گئی تو تین طلاق دونوں سے ایک پر واقع ہوئی اور مثل نے فرمایا کہ امام محمد کی یہ مراد ہے کہ تین طلاق کسی ایک معین پر واقع ہوئی مگر تین طلاق کسی ایک غیر معین پر واقع ہوئی پھر امام محمد نے فرمایا کہ شوہر کو یہ اختیار ہوگا کہ دونوں میں سے ایک معین پر سہ طلاق واقع کرے اور مثل نے فرمایا کہ مراد یہ ہے کہ اسکو یہ اختیار نہیں ہے کہ دونوں میں سے ایک سے نکاح کرے پس اگر دونوں کی طلاق واقع کرے مگر حکم نکاح اسکو ایسا اختیار ہے یا نہ طور کہ بعد نقصان عدت کے دونوں میں سے ایک سے نکاح کرے پس اگر دونوں کی عدت گزر جانے کے بعد پھر دونوں سے ساتھ ہی نکاح کرنا چاہا تو یہ نہیں جائز ہے اور اگر ایک سے نکاح کر لیا تو جائز ہے اور دوسری ان تین طلاق کے واسطے متعین ہو جائیگی۔ اور اگر اُسے خود کسی سے دونوں میں سے نکاح کر لیا یہاں تک کہ دونوں میں سے ایک سے کسی دوسرے شوہر سے نکاح کیا اور دوسرے شوہر نے اُس سے دخول کیا پھر اسکو طلاق دہری یا مکرر کیا پھر اسکی عدت گزر گئی پھر شوہر اول نے ان دونوں سے ساتھ ہی نکاح کر لیا تو جائز ہے اور یہی طرح اگر یہ ہو کہ دونوں کی عدت گزر جانے کے بعد ایک مکرر گئی پھر اُس نے دوسری سے نکاح کر لیا تو یہ جائز ہے اسواسطے کہ میت میں ایسی بات نہیں پائی گئی ہے جو اس امر کی موجب ہو کہ وہی طلاق واحدہ کے ساتھ متعین ہوئی تاکہ زندہ تین طلاق کے واسطے متعین ہو جائے بخلاف اسکے جب دونوں زندہ رہیں اور وہ ایک سے نکاح کرے تو حکم اسکے برعکس ہے اسواسطے کہ نکاح سولے ایسی عورت کے جیسر ایک طلاق واقع ہوئی ہو بھیج نہیں ہے پس جس سے نکاح کر لیا وہی ایک طلاق کے واسطے متعین ہوگی اور زیادہ میں فرمایا کہ ایک مرد کے تحت میں کسی شخص کی دو باندیاں ہیں کہ جنکے ساتھ دخول نہیں کیا ہے پس اُسے کہا کہ تم دونوں میں سے ایک بدو طلاق طالعہ ہی پھر ان دونوں میں سے ایک کو خرید کیا تو دوسری طلاق کے واسطے متعین ہو جائیگی جیسے کہ ایک کے مرجانے کی صورت میں ہے اور اگر اُسے دونوں کو ساتھ ہی خرید لیا تو طلاق دونوں میں چل رہی ہوگی اور شوہر کو اختیار ہوگا کہ ان دونوں میں سے کسی کے حق میں بیان کرے ہاں اگر دونوں میں سے کسی ایک سے نکاح بین وطی کی تو دوسری طلاق کے واسطے متعین ہو جائیگی اسواسطے کہ شوہر کے فعل کو صلح پر محمول کرنا واجب ہے اور یہ اسطرح ہوگا کہ اس باندی سے وطی کرنا حلال طور پر رکھا جائے اور یہ اسطرح ہوگا کہ اُسکے ذمہ سے طلاق دور کی جائے اسوجہ سے کہ جو باندی بدو طلاق مطلقہ ہو جائے وہ جسطرح بیک نکاح روا نہیں ہو سکتی ہے اسطرح بیک بین بھی حلال نہیں ہو سکتی پس ضرور ہوا کہ مرد سے طلاق ہی اُسکے مرد سے دور کی جائے اور اگر اپنی دو چور و ون مدخلہ سے کہا کہ تم دونوں میں سے ایک بیک طلاق طالعہ ہے اور دوسری بسطلاق اور شوہر کی نیت ان دونوں میں سے کسی کے حق میں نہیں ہے تو اسکو اختیار ہوگا کہ دونوں میں سے جسکے حق میں چاہے تین طلاق واقع کرے تا وقتیکہ دونوں عدت میں ہیں اور جب دونوں کی عدت گزر گئی تو کسی ایک معین پر اپنے بیان سے تین طلاق واقع نہیں کر سکتا ہے اور اگر دونوں میں سے ایک کی عدت ساتھ یہ بیان دینے عند تقدیر کرے کہ اس بیان و اظہار کے ذریعہ ایک معین پر سب طلاق واقع کرے ۱۱ ع ۱۱۱ یعنی منکو ص ۱۱۱

بات پائی گئی جو موجب اسکی ہوئی کہ وہ ایک طلاق کے واسطے متعین ہو ۱۲ ع ۱۱۱ ایک ساتھ ۱۲

پہلے گزری تو وہی بیک طلاق بانہ ہو گئی اور دوسری مطلقہ بیک طلاق ہو گئی۔ اور اگر دونوں میں سے کسی کے ساتھ دخول
 نہ کیا ہو اور باقی مسئلہ بیک نہ ہو تو اسکو یہ اختیار ہوگا کہ تین طلاق کسی ایک میں پر واقع کرے اور اس صورت میں اگر اُسے
 ایک کے ساتھ نکاح کر لیا تو جائز ہی و لیکن دونوں سے نکاح کر لینا نہیں جائز ہی یہ محیط میں ہی۔ اور اگر اپنی چاروں دون
 میں سے ایک کو تین طلاق دیدین پھر اس پر مشتبہ ہو گئیں اور ہر ایک عورت کے اپنے مطلقہ ہونے سے انکار کیا تو
 ان میں سے کسی سے قربت نہیں کر سکتا ہی اس واسطے کہ ایک ان میں سے ضرور اس پر حرام ہی اور یہ اتنا نہیں ہے
 ہر ایک میں ہی اور ہائے اہماب نے فرمایا ہی کہ جو چیز بوقت ضرورت مباح نہیں ہو جاتی ہے انہیں تحری نہیں ہوا
 ہے اور فروج اسی باب میں داخل ہیں اور اس سے ظاہر ہے کہ جو بوقت ضرورت مباح ہو انہیں تحری جائز ہی ہو اس
 فرمایا کہ اگر مرد اور عورت کے ساتھ غلط ہو جائے تو تحری کر سکتا ہی اس واسطے کہ مرد اور عورت ضرورت مباح ہو جائے
 ہے۔ اور اگر ان عورتوں نے حاکم کے بیان شوہر پر نفقہ و جلع کی نالائش کی حاکم قبول کرے اسکو قید کر گیا میان تک
 کہ مطلقہ کو بیان کرے اور انکا نفقہ اس پر لازم کر گیا۔ اور اسکو چاہے کہ ہر ایک کو ایک طلاق دیدے پھر جب انہوں
 نے دوسرے شوہر سے نکاح کر لیا تو پھر وہ اُسے نکاح کر سکتا ہے اور اگر انہوں نے دوسرے سے نکاح نہ کیا تو
 افضل یہ ہوگا کہ انہیں سے کسی سے نکاح نہ کرے لیکن اگر اُسے ان میں سے تین عورتوں سے نکاح کر لیا تو نکاح جائز
 ہوگا اور چوتھی طلاق کے واسطے متعین ہو جائیگی اور ایسا ہی علماء نے دلی کے حق میں فرمایا کہ عتیقا اُسے
 قربت نہ کرے اور اگر اُسے تین سے قربت کی تو چوتھی طلاق کے واسطے متعین ہو جائیگی۔ اور اسکو یہ اختیار نہیں ہے
 کہ ان سے نکاح کرے قبل اسکے کہ یہ دوسرے شوہر سے نکاح کریں اور اگر ان سب میں سے ایک نے کسی شوہر سے
 نکاح کیا اور اُسے اُسکے ساتھ دخول کر کے پھر طلاق دیدی پھر اس نے ان چاروں سے نکاح کیا تو جان میں مذکور
 ہے کہ سب کا نکاح جائز ہوگا اور اگر ہر ایک عورت نے دعویٰ کیا کہ وہی مطلقہ بیک طلاق ہی تو شوہر سے قسم لیا لیگی
 پس اگر اُسے قسم سے انکار کیا تو ہر ایک پر تین تین طلاق پڑیگی اور اگر وہ سب کے دعویٰ پر قسم کھا گیا تو حکم
 وہی ہوگا جو ہم نے قسم لینے سے پہلے علمدار مدہونا بیان کیا ہے یہ اختیار شرح مختار میں ہی۔ اور اسطرط اگر دو
 عورتیں ہوں اور اسی صورت میں اُسے ایک سے نکاح کر لیا تو دوسری طلاق کے واسطے متعین ہو جائیگی۔ اور یہ سب
 اس صورت میں ہی کہ جب تین طلاق دیدی ہوں اور اگر ایک ہی طلاق بان دی ہو تو یہ طریقہ ہے کہ سب سے نکاح
 جدید کرے اور طلاق دینے کی کچھ حاجت نہیں ہی اور اگر طلاق رجعی ہو تو سب سے مراجعت کرے۔ اور اگر تین طلاق کی
 صورت میں قبل بیان کے ایک انہیں سے مر گئی تو اس میں یہ ہی کہ باقیات سے دلی نہ کرے الا بعد بیان مطلقہ کے کہ وہ غلام
 تھی لیکن اگر قبل بیان کے دلی کر لی تو جائز ہی یہ بدائع میں ہی اور اگر اُس نے اپنی دو عورتوں سے کہا کہ تم میں سے
 ایک مطلقہ ہو اور نہ تو بیان نہ کیا تھا کہ دونوں میں سے ایک مر گئی تو جو باقی رہی وہی مطلقہ ہوگی اور اسطرط
 اگر مری نہیں بلکہ شوہر نے دونوں میں سے ایک سے جلع کیا یا بوسہ لیا یا اُسکے طلاق کی قسم کھائی یا اُس سے ظہار کیا
 سلا قال لہم تحریر یہ مسئلہ طلب بہت باری کہ کون ہی پس جانب بہت ہی جرحہ ہی غری سے شہری ۱۲۵۵ اور اختیار نہیں ہوگا کہ دوسری سے نکاح کرے

یا اسکو طلاق دیدی تو دوسری جو و طلاق مہتمم کے واسطے متعین ہو جاوے گی۔ اور اگر دونوں میں سے ایک مرگئی پس شوہر نے کہا کہ میں نے اسی کو مراد لیا تھا تو شوہر اسکا وارث نہوگا اور دوسری جو و مطلقہ ہو جائیگی یہ خلاصہ میں ہے۔ اور اگر ایک معین کو طلاق دی پھر کہا کہ میں نے اس طلاق سے تعین کا قصد کیا تھا تو قول شوہر کا قبول ہوگا یہ ظہیر میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طلاق ایک سے دو تک ہی یا ایک سے دو تک کے درمیان طالعہ ہی تو یہ ایک طلاق ہوگی اور اگر کہا کہ ایک سے تین تک یا ایک سے تین تک کے درمیان تو دو طلاق ہوگی اور یہ امام اعظم کے نزدیک ہی کدافی الہدایہ اور اگر اپنے قول ایک سے تین تک یا ایک سے تین تک کے درمیان سے ایک طلاق کی نیت کی تو دینا نہ تصدیق ہو سکتی ہے مگر قضاء تصدیق نہ ہوگی یہ غایتہ اسردجی میں ہے اور اگر کہا کہ ایک سے دس تک تو امام اعظم کے نزدیک دو طلاق واقع ہوگی یہ تمبین میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالعہ ما بین یک تا دیگر ہے یا ایک سے ایک تک تو یہ ایک طلاق ہوگی یہ سراج الوداج میں ہے ہشام نے امام ابو یوسف سے روایت کی ہے کہ اگر اُس نے کہا کہ تو طالعہ ما بین یک سے ہی تو یہ ایک طلاق ہے یہ محیط میں ہے اور اگر کہا کہ دوسے دو تک تو امام اعظم کے نزدیک دو طلاق واقع ہوگی یہ تمبین میں ہے اور اگر کہا کہ طالق ہی رات تک یا کہا کہ ایک ماہ تک یا کہا کہ ایک سال تک تو اس میں تین صورتیں ہیں کیا تو اُس نے احوال واقع ہونے کی نیت کی اور وقت واسطے امتداد کے قرار دیا پس اس صورت میں طلاق نے احوال واقع ہوگی اور یا اُوقت مضات الیہ کے بعد واقع ہونے کی نیت کی پس ایسی صورت میں اُوقت مضات الیہ کے گزرنے کے بعد طلاق واقع ہوگی اور اگر اسکی کچھ نیت نہ ہو تو ہمارے نزدیک بدون وقت مضات الیہ کے گزرنے کے طلاق واقع نہ ہوگی قال مترجم قولہ ایک ماہ تک اسکے معنی یہ ہوئے کہ مہینہ پر یعنی مہینہ بھر گزرنے پر تو طالعہ ہی فافہم۔ اور محیط اگر کہا کہ گرمیوں تک یا جائزوں تک تو طالعہ ہے تو یہ قول اور رات تک یا مہینہ تک تو طالعہ ہی دونوں یکساں ہیں محیط اگر کہا کہ ربیع تک یا خریف تک تو طالعہ ہی تو بھی ہی حکم ہے یہ محیط میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالعہ لے عین یا لے زمان ہی پس اگر اُس نے اپنی نیت میں کوئی وقت زمانہ مراد لیا مثلاً مہینہ یا جائزے یا خریف تو اسکی نیت پر ہوگا اور اگر کچھ نیت نہ کی ہو تو چھ مہینے پر رکھا جائیگا اور اگر کہا کہ تو طالعہ لے قریب ہی اور کچھ نیت نہ کی تو یہ ایک مہینہ سے ایک دن کم پر رکھا جائیگا یہ شرح جامع صغیر فاضل خات میں ہے۔ اور اگر کہا کہ یہاں سے ملک شام تک تو طالعہ ہی تو یہ ایک طلاق رجعی ہوگی یہ ہر ایہ میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالعہ و الحمد للہ دو ہی پس اگر اُس نے یہ نیت کی کہ ایک اور دو اور عورت مدخلہ ہی تو تین طلاق واقع ہوگی اور اگر غیر مدخلہ ہی تو ایک طلاق پڑے گی اور اگر ایک سے دو کے مراد لی تو تین طلاق پڑے گی خواہ مدخلہ ہو یا غیر مدخلہ ہو یہ فیق القدیر میں ہے اور اگر دو میں کہنے سے ظرفیت مراد لی تو ایک طلاق پڑے گی اور اسے مہتمم دینے دونوں میں مشتبہ و قتل طلاق کے واسطے اس میں جو متعین ہو گئی ۱۲ سالہ قضا کیونکہ قاضی پر حسب ظاہر حکم کرنا لازم ہے اگرچہ نیت دوسری ہو جو مخفی ہے لہذا جب تک مخفی کا ظہور نہ ہو تب تک قاضی اسکو نہیں لے سکتا ورنہ خود گنہگار ہوگا ۱۲ سالہ سبب قرار کے ۱۲ سالہ کیونکہ شوہر کی تصدیق نہ ہوگی ۱۲ سالہ در صورتیکہ اسکی کچھ نیت نہ ہو ۱۲ سالہ طالعہ اگر دو عورتوں میں یہ بول چال پیش نہ کرے اور اگر ۱۳ سالہ کسی وقت کو مراد لیا ہو یا نہیں ۱۲ سالہ وقت تک ۱۲ سالہ زمانہ تک ۱۲ سالہ دین ایک ۱۲ سالہ رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ

کہ طلاق ایسی چیز نہیں ہے جو ظرت ہو سکے پس دو میں کہنا لغو ہوگا یہ سراج الوہاج میں ہے اور اس طرح اگر کسی کہ
تین میں ایک تو بھی یہی حکم ہے کہ اگر ایک اور تین مردی تو مدخلہ پر تین اور غیر مدخلہ پر ایک پڑیگی اور اگر ایک مع
تین مردی تو بہر صورت تین طلاق پڑیگی اور اس طرح اگر دو میں دو طلاق کا لفظ کہا اور دو اور دو مردی یا
دو مع دو کے مردی تو مدخلہ پر تین طلاق پڑیگی اور اگر اسکی کچھ نیت ہو یا اسنے ضرب حساب مردی میں ایک
در دو کہنے کی صورت میں فقط ایک ہی واقع ہوگی اور ایک در دو کہنے کی صورت میں بھی یہی حکم ہے اور دو در دو
کہنے کی صورت میں فقط دو طلاق واقع ہوگی یہ محیط میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالق بکہ یا در کہ ہے یعنی کہ میں یا
کہ کے اندر تو جان ہونے احوال سپر طلاق پڑیگی اس طرح اگر اسنے کہا کہ دار میں تو طالق ہے تو جان ہونی احوال
مطلقہ ہوگی اور اگر اسنے کہا کہ میری یہ مراد تھی کہ جب وہ کہ میں آئے تب مطلقہ ہوگی تو قضاء نہیں بلکہ دیاۃ تصدیق
کیا جائیگی اور اگر صرف اسنے یوں کہا کہ جب کہ میں داخل ہو تو تجھے طلاق ہے تو جب تک کہ میں داخل نہ ہو طلاق نہ پڑیگی
اور اگر کہا کہ تیرے دار میں داخل ہونے پر طلاق ہے تو بالفعل طلاق معلق ہوگی یہ ہر ایہ میں ہے اور اگر عورت سایہ
میں بیٹھی ہے اس سے کہا کہ تو صوب میں طالق ہے تو وہیں مطلقہ ہو جائیگی اور اگر کہا کہ تو اپنی نماز میں طالق ہے
تو جب تک کہ رکوع اور سجدہ نہ کرے تب تک طالق نہ ہوگی اور اگر کہا کہ تو اپنے روزہ میں طالق ہے تو صبح ہو جانے پر
طالق ہو جائیگی یہ سراج الوہاج میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو اپنے مرض میں یا وجع میں طالق ہے تو جب تک کہ مریضہ
نہو تب تک طالق نہ ہوگی یہ فتح القدیر میں ہے۔ اور اگر کہا کہ دخول دار پر تو طالق بیک طلاق ہے تو فی احوال واقع
ہوگی یہ غایۃ السروی میں ہے اور اگر کہا کہ تو اپنے حیض میں یا اپنے حیض کے ساتھ طالق ہے تو جب ہی خون دیکھے گی اسی
وقت سے طالق ہوگی بشرطیکہ یہ خون تین روز تک ہر اترے ہے تو جب ہر اترے گی حیض نہ آوے گا تب تک طالق نہ ہوگی در اگر
سب صورتوں میں حیض کی حالت میں ہو تو جب تک اس حیض سے پاک ہو کہ پھر حائضہ نہو تب تک مطلقہ نہوگی یہ
بدائع و شرح طحاوی میں ہے۔ اور اگر کہا کہ انت طالق بدخولک الدار او حیضتک یعنی تو طالق ہے ساتھ داخل ہونے
تیرے کے گھر میں یا ساتھ اپنے حیض کے تو جب تک داخل نہو یا حائضہ نہو تب تک طلاق نہ پڑیگی یہ بحر الرائق میں ہے
اور اگر کہا کہ تو ایسے کہڑے میں طالق ہے حالانکہ اوقت عورت دوسرے کہڑے پہنچے ہے تو فی احوال مطلقہ ہو جائیگی
اس طرح اگر کہا کہ تو طالق ہے در حالیکہ تو مریضہ ہو تو بھی یہی حکم ہے اور اگر مرد نے کہا کہ میری یہ مراد تھی کہ اگر ایسا کہڑا
پہنچے یا جب مریضہ ہو تب طالق ہے تو قضاء نہیں مگر دیاۃ اسکی تصدیق لیا جائیگی یہ فتح القدیر میں ہے۔ اور اگر کہا
کہ تو اپنے مکہ جاسنے میں یا ایسا کہڑا پہنچنے میں طالق ہے تو جب تک ایسا فعل نہ کرے تب تک طالق نہ ہوگی یہ محیط
میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو میرے علم میں یا میرے حساب میں یا میری رسلے میں طالق ہے تو طلاق پڑ جائیگی بخلاف
اسکے اگر کہا کہ اس چیز میں جسکو میں جانتا ہوں تو طالق ہے تو ایسا حکم نہیں ہے یہ ظہیرہ میں ہے۔

سہ قال لہم رحمہ اللہ اس قول ہے کہ اگر تو کہ میں آئے تو تجھے طلاق ہے یا اگر تو دار میں جاسے تو تجھے طلاق ہے ۱۲ سہ قال لہم رحمہ اللہ
نزدیک بر بات ہے اور ایسے امور کے ساتھ اور زیادہ بد ہو جائیگی ۱۳ سہ تاکہ حیض متحقق ہو ۱۴ سہ ایسا کہڑا پہنچنے کی حالت میں ۱۵
سہ ایسے بعد ایسے فعل کے طالق ہو جائیگی ۱۶

دوسری فصل زما کی طرت طلاق کی اضافت کرنے اور اسکے مصلحت کے باب میں۔ اگر کہا کہ توکل کے دن میں یا کل طالعہ ہو اور اسکی نیت کوئی خاص نہیں ہو توکل کی فجر طلوع ہوتے ہی طلاق پڑ جائیگی اور اگر اُسے دعویٰ کیا کہ میری نیت یہ تھی کہ کل کے روز آخر وقت طالعہ ہو تو دونوں صورتوں میں دیا نہ اسکی تصدیق ہوگی اور رہی قضاء و سوکل کے کہنے کی صورت میں بالاجماع اسکی تصدیق نہ ہوگی اور کل کے روز میں کہنے کی صورت میں امام ابوحنیفہ نے فرمایا کہ قضاء بھی تصدیق ہوگی اور صاحبین نے فرمایا کہ تصدیق نہ کی جائیگی اور اسبطرہ اگر رمضان یا رمضان میں طلاق کہا یا کہا کہ انت طالق شہر او فی شہر یعنی تو طالعہ ماہ یا ماہ میں ہو تو بھی یہی حکم ہو اور اگر کسی وقت کہا کہ تو رمضان میں طالعہ ہو تو رمضان سے وہ رمضان مراد ہوگا جو پہلے آئے اور اسبطرہ اگر کہا کہ تو جمعرات کو طالعہ ہو تو پہلی جمعرات جو آئے وہی قرار دی جائیگی اور اگر اُسے کہا کہ میں نے اس رمضان کے سولے دوسرے رمضان مراد لیا تھا تو قضاء اُسکے قول کی تصدیق نہ ہوگی مگر فیما بینہ و بین اللہ لعلے سچا ہو سکتا ہے یہ محیط میں ہو۔ اور اگر جمعرات کے روز کہا کہ تو جمعرات کو یا جمعرات کے دن میں طالعہ ہو تو یہی جمعرات رکھی جائیگی جو یہی یہ ذخیرہ میں ہو۔ مجموع التواہل میں لکھا ہے کہ اگر کہا کہ تو جمعہ کو یا جمعہ کے دن میں طالعہ ہو اور یہ دن جمعہ کا ہو تو طلاق پڑ جائیگی اور اگلے جمعہ پر نہیں رکھا جائیگا الا اس صورت میں کہ اُسے نیت کی ہو یہ محیط میں ہو۔ ایک شخص نے شعبان میں کہا کہ تو رمضان میں طالعہ ہو تو شعبان کے آخر روز جب قضا عید ہوگا تو عورت پر طلاق پڑ جائیگی اور اگر کہا کہ تو گرمی میں یا جاٹے میں یا ربیع میں یا خریف میں طالعہ ہو تو ہوتو کے آنے ہی پر طلاق پڑیگی یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہو۔ ایک شخص نے بطور علف اپنی جوڑ سے نصف رمضان میں کہا کہ تو لیلیۃ القدر میں طالعہ ہو تو جب تک اگلے سال کا رمضان نہ گزرے تب تک طلاق واقع نہ ہوگی اور صاحبین کے قول پر جب اگلے رمضان کا نصف گزر جائے تب ہی طلاق پڑیگی یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہو اور اگر قسم کھانے والا عوام میں سے ہو تو جس رمضان میں قسم کھائی ہو اسکی سالیسویں تاریخ گزرنے پر طلاق پڑ جائیگی اسواسطے کہ عوام میں سالیسویں رمضان لیلیۃ القدر معروف مشہور ہو یہ حاوی میں ہو۔ اور اگر کہا کہ تو طالعہ بعد چھ روز کے ہو تو لوگوں کے عرف کے موافق ساتویں روز آفتاب غروب ہونے پر طالعہ ہو جائیگی یہ تانا خانہ میں ہو اور اگر کہا کہ تو آج کل یا کل آج طالعہ ہو تو جن دو وقتوں کا نام اُسے زبان سے بکا ہو انہیں سے پہلا وقت لیا جائیگا پس مثال مذکور میں اول صورت میں آج ہی طلاق پڑیگی اور دوسری صورت میں کل پڑیگی یہ ہر ایہ میں ہو۔ اور اگر کہا کہ تو طالعہ آج و کل ہی تو فی الحال ایک طلاق پڑیگی اور سولے اسکے کوئی طلاق واقع نہ ہوگی اور اگر کہا کہ کل اور آج تو وہ آج بیک طلاق طالعہ ہوگی اور کل کے روز دوسری طلاق پڑیگی یہ سراج الودیع میں ہو۔ اور اگر کہا کہ تو طالعہ ہی آج کے روز اور جب کل آئے تو ایک فی الحال واقع ہوگی اور جب کل کا روز ہو اور حالیکہ وہ عدت میں ہو تو دوسری واقع ہوگی یہ فتاویٰ قاضیخان

سلف نال مترجم خالی رمضان بدون حوت طریقت اردو میں اور دسے عمارہ شکل و لیکن عربی میں بھی بدون تاویل حذف مسکرة مستبعد اندازہ و عمارہ قریب قریب ہو گئے ۱۴ م عہ پہلے رمضان کے سولے ۱۲

مین ہی۔ اور اگر کہا کہ تو طالق ہی اُچی روز جبکہ کل آئے تو طلوع فجر ہوتے ہی اُسپر طلاق ہوگی یہ ذخیرہ مین ہی۔ اور اگر عورت سے رات مین کہا کہ تو اپنی رات مین نہ دن کو طالق ہی تو جہدم یہ قول کہا ہی اُسوقت اُسپر طلاق واقع ہوگی پھر دن مین کچھ واقع نہ ہوگی۔ اور یہ اُسوقت ہے کہ اُنکی کچھ نیت نہ ہو اور اگر یہ نیت کی ہو کہ ہر دو وقت مین ایک ایک طلاق ہو تو اُنکی نیت پُر ہوگا۔ اور اگر عورت سے رات مین کہا کہ تو اپنے دن کو اور رات کو طالق ہے تو ایک طلاق یہ قول کہتے ہی پُر جائیگی اور دوسری طلوع فجر ہونے پر پُر لگی اور اگر عورت سے رات مین کہا کہ تو طالق ہی اپنی رات مین اور اپنے دن مین یا دن مین کہا کہ تو اپنے دن مین اور اپنی رات مین طالق ہی تو ہر دو وقت مین اُسپر ایک ایک طلاق واقع ہوگی۔ اور اگر کہا کہ تو اپنے کھانے اور اپنے پینے مین طالق ہی یا اپنے قیام و قعود مین تو جب تک دونوں افعال پائے نہ جائیں طلاق نہ پُر لگی۔ اور اگر کہا کہ اپنے کھانے مین اور اپنے پینے مین اور اپنے کھڑے ہونے مین اور اپنے بیٹھنے مین طالق ہی تو جو فعل ان دونوں مین سے پایا جاوے گا طلاق پُر جائیگی۔ اور اگر اپنے قول رات مین اور دن مین کہنے سے اُس نے ایک ہی طلاق کی نیت کی ہو تو فیما بینہ و بین اللہ تعالیٰ تصدیق ہو سکتی ہی اسواسطے کہ اُسے ایسی بات کی نیت کی جو اُسکے لفظ سے نکل سکتی ہی اور نوادر ابن ہمام مین امام محمد سے مروی ہی کہ اگر اپنی جو روت سے کہا کہ تو طالق ہر دو وقت ہے پس اگر اُس نے دن مین یہ لفظ کہا تو ایک ہی طلاق واقع ہوگی اور اگر رات مین کہا تو دو طلاق پُر جائیگی کد انے محیط اور اگر دو ہر کو اپنی جو روت سے کہا کہ تو طالق اول اس روز و آخر اس روز ہی تو ایک طلاق ہوگی اور اگر کہا کہ آخر اس روز اور اول اس روز ہی تو دو طلاق پُر جائیگی اسواسطے کہ پہلی صورت مین جو طلاق پہلے وقت پُر لگی وہی آخر وقت ہوگی پس ایک ہی واقع ہوگی اور دوسری صورت مین جبکہ آخر روز پہلے کہا تو آخر روز کی طلاق پُر ہی ہوئی اول وقت نہیں پُر لگی لہذا دو طلاق ہو جائیگی یہ فتاویٰ قاضیان مین ہی۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تو طالق اُسوقت کل ہے تو اُس وقت مین حال ایک طلاق پُر لگی اور اگر اُس نے کہا کہ مین نے اُسوقت سے کل کے روز کا ہی وقت مراد لیا تھا تو قضاء اُسکے قول کی تصدیق ہوگی مگر فیما بینہ و بین اللہ تعالیٰ اُنکی تصدیق ہو سکتی ہی یہ محیط مین ہے۔ اور مفتی مین لکھا ہی کہ کسی نے کہا کہ تو طالق ہی کل اور بعد کل کے تو فقط کل اُسپر طلاق واقع ہوگی اور اگر کہا کہ دیر روز و آخر روز یعنی گذرے ہوئے کل اور آج کے روز تو ایک ہی طلاق پُر لگی اور اگر کہا کہ آج کے روز اور دیر روز ہوئے کل کے روز تو دو طلاق پُر لگی اور باوجود اسکے یہ بھی کہا کہ دیر روز سے ایک روز پہلے تو تین طلاق پُر جائیگی یہ متا بیہ مین ہی۔ اور اگر کہا کہ تو طالق ہے آج کے روز اور کل کے بعد تو امام عظیم و امام ابو یوسف کے نزدیک دو طلاق واقع ہوئی یہ فتاویٰ قاضیان مین ہی اور اگر اُس نے کہا کہ تو طالق ہی کل یا بعد کل کے تو پُر سون طلاق واقع ہوگی اسواسطے کہ اُس نے دونوں وقتوں مین سے ایک کو شرط ٹھہرایا ہی اور یہ اصل قرار پائی ہے

سلہ قال المترجم یعنی آج کے روز کو مقدم کر کے کہا کہ آج کے روز کل گذرے اور اس سے ایک دن پہلے ۱۲ منہ سے بطور متاویز کہ طلاق کے واسطے تیسرے لیے کوئی وقت خاص کا زمین ہی ۱۲ منہ شش پر خاست ۱۲ منہ سے اور وہ اُنکی مذکور ہوئی ہی ۱۲ منہ گذرے ہو اکل دھو طلاق پُر لگی

کہ جب طلاق کی ضمانت دو وقتوں میں سے کسی ایک کی طرہ ہو تو دونوں وقتوں میں سے پہلے وقت میں واقع ہوتی ہے یہ کافی ہیں۔ اور اگر کہا کہ تو طلاق ہی آج کے روز و کل و بعد کل کے اور اسکی کچھ نیت نہیں ہو تو ایک طلاق واقع ہوگی کذا نے محیط السرخسی اور اگر اسے تین روز میں متفرق تین طلاق کی نیت کی تو سب واقع ہونگی یہ فتح القدیر میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طلاق ایسی ایک طلاق کے ساتھ ہو جو تجھ پر کل واقع ہوگی تو طلوع فجر ہونے پر طلاق پڑ جائیگی اور اگر کہا کہ ایسی طلاق کے ساتھ جو نہ واقع ہوگی مگر کل تو نے احوال طلاق پڑ جائیگی محیط السرخسی میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو شروع ہر ماہ میں طلاق ہو تو اس پر تین مہینہ تک شروع ہر ماہ میں ایک طلاق پڑ جائیگی اور اگر کہا تو ہر مہینہ میں طلاق ہو تو اس پر ایک طلاق پڑ جائیگی یہ ذخیرہ میں ہے اور اگر کہا کہ تو ہر جمعہ طلاق ہو پس اگر اسکی یہ نیت ہو کہ تو ہر جمعہ کو طلاق ہو تو اس پر ہر جمعہ کو برابر طلاق پڑ جائیگی یہاں تک کہ وہ تین طلاق سے بابت ہو جائے اور اگر یہ نیت ہو کہ اسکی زندگی بھر میں جتنے جمعہ کے دن گذریں سب میں طلاق ہوگی تو عورت پر فقط ایک طلاق پڑ جائیگی انہی طریقہ اگر کہا کہ تو طلاق ہی آج اور شروع ماہ پر تو پہلے ہی حکم ہو اور اگر ان اوقات مذکورہ میں ہر روز طلاق واقع ہونے کی نیت کی تو موافق نیت واقع ہوگی۔ اور اگر کہا کہ تو طلاق ہر روز میں بیک طلاق ہو تو ہر روز ایک طلاق واقع ہوگی اور اگر کہا کہ تو طلاق ہی ہر روز یا عند کل یوم یا ہر گاہ کوئی روز گذرے تو ہر روز ایک طلاق کر کے تین طلاق واقع ہوگی یہ محیط السرخسی میں ہے اور بشرہ نے امام ابو یوسف سے روایت کی ہے کہ اگر اپنی چور سے کہا کہ تو طلاق بعد ایام ہے تو یہی حکم ہو کہ بعد سات روز کے واقع ہوگی۔ اور معتز نے امام ابو یوسف سے روایت کی ہے کہ اگر عورت نے کہا کہ جب ذوالفقہ ہو تو طلاق ہو حالانکہ یہ مہینہ ذیقعدہ ہی کا ہے جس میں سے کچھ دن گذر گئے ہیں تو امام ابو یوسف نے فرمایا کہ کہتے ہی وہ طلاق ہو جائیگی۔ اور اگر عورت نے کہا کہ تو آدھ روز میں طلاق ہو پس اگر یہ کلام رات میں کہا تو آئندہ روز کے فجر ہوتے ہی طلاق ہو جائیگی اور اگر یہ امر دن میں کہا ہو تو دوسرے روز جب یہی گھڑی آوے گی تب ہی طلاق ہوگی اور اگر کہا کہ تو ایک روز گذرے پر طلاق ہو پس اگر یہ کلام رات میں کہا ہو تو دوسرے روز جب آفتاب غروب ہو گا طلاق ہو جائیگی اور اگر دن میں کہا ہو تو جب دوسرے روز کی یہی گھڑی آوے گی جس میں یہ لفظ کہا ہو تو طلاق ہو جائیگی۔ اور اگر کہا تو تین دن آنے پر طلاق ہے پس اگر رات میں کہا تو تیسرے روز طلوع فجر ہوتے ہی طلاق ہو جائیگی اور اگر دن میں کہا تو چوتھے روز طلوع فجر ہوتے ہی طلاق ہو جائیگی اور اگر کہا کہ تو تین روز گذرنے پر طلاق ہو پس اگر رات میں کہا تو تیسرے روز آفتاب غروب ہونے پر طلاق ہو جائیگی اس واسطے کہ اسی پر بشرط پوری ہو جائیگی اور ایسا ہی جامع کے بعض نسخوں میں ہے۔ اور دوسرے نسخوں میں یوں ہے کہ جب تک جو بعضی رات کی ایسی ہی گھڑی جس میں یہ لفظ کہا ہو نہ آئے تب تک طلاق نہ ہوگی اور ایسا ہی امام قدوری نے اپنی شرح میں ذکر کیا ہے یہ محیط میں ہے۔ اگر عورت نے کہا کہ نو دیر تو طلاق ہو حالانکہ اس سے آج ہی نکل گیا ہو تو کچھ واقع ہوگی اور اگر دیر دیر سے پہلے اس سے

نکاح کیا ہو تو اس وقت طلاق پڑیگی اور اگر کہا کہ تو قبل اسکے کہ میں تجھ سے نکاح کروں طالق ہو تو اس پر کچھ واقع نہ ہوگی یہ ہر ایہ میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالق ہو جبکہ میں تجھ سے نکاح کروں قبل اسکے کہ میں تجھ سے نکاح کروں یا کہا کہ تو طالق ہو قبل اسکے کہ میں تجھ سے نکاح کروں جو وقت میں تجھ سے نکاح کروں۔ یا کہا کہ جب میں تجھ سے نکاح کروں پس تو طالق ہو قبل اسکے کہ میں تجھ سے نکاح کروں تو پہلی دونوں صورتوں میں نکاح کرنے کے وقت باتفاق طلاق واقع ہوگی اور تیسری صورت میں امام اعظم کو امام محمد کے نزدیک طلاق واقع نہ ہوگی یہ فقہ القدر میں ہے۔ اور اگر اپنی جہر سے کہا کہ تو اپنے دار میں داخل ہونے سے ایک مہینہ پہلے طالق ہو یا کہا کہ تو فلان کے آنے سے ایک مہینہ پہلے طالق ہو پس اس قسم طلاق سے ایک مہینہ گزرنے سے پہلے فلان مذکور اگر یا عورت مذکورہ دار میں داخل ہوگی تو طلاق نہ پڑیگی اور اگر وقت قسم سے مہینہ گزرنے پر فلان مذکور آیا یہ عورت دار میں داخل ہوئی تو طلاق پڑیگی۔ اور اگر کسی نے اپنی عورت سے کہا کہ تو اس سے ایک مہینہ پہلے طالق ہو تو نے احوال طلاق پڑ جائیگی۔ پھر واضح ہے کہ ہمارے علماء ثلاثہ رحمہم اللہ کے نزدیک داخل ہونے یا آنے کے ساتھ ہی ساتھ طلاق پڑیگی اور وقوع طلاق اسکے داخل ہونے و فلان کے آنے ہی پر مقصور ہوگا چنانچہ اگر مہینہ کے اندر بیچ میں کسی وقت عورت مذکورہ کو خلع دیدیا پھر وہ مہینہ پورا ہونے پر دار میں داخل ہوئی یا فلان مذکور اگر یا عورت مذکورہ ایک مہینہ میں ہی تو خلع باطل ہوگا یہ محیط میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو فلان شخص کی موت سے ایک مہینہ پہلے طالق ہو پس اگر فلان مذکور مہینہ پورا ہونے پر مر گیا تو امام اعظم کے نزدیک طلاق مہینہ سے طالق قرار دیا جائیگی اور صاحبین کے نزدیک فلان مذکور کی موت کے بعد طالق ہوگی اور اگر فلان مذکور پورا مہینہ پہلے مر گیا تو بالاجماع طالق نہ ہوگی۔ اور اگر کہا کہ تو رمضان سے ایک مہینہ پہلے طالق ہو تو بالاتفاق طلاق شعبان میں طلاق پڑ جائیگی۔ اور اگر کہا کہ فلان کی موت سے ایک مہینہ پہلے تو بے طلاق طالق ہو یا بطلاق بائن طالق ہو پھر مہینہ کے بیچ میں اس سے خلع کر لیا پھر فلان مذکور مہینہ پورا ہونے پر مر گیا پس اگر وہ عدت میں ہی تو ایک ماہ پہلے سے اس پر طلاق پڑیگی۔ اور خلع باطل ہونے کا حکم دیا جائیگا اور شوہر نے جو خلع کا معاوضہ لیا ہے وہ عورت کو واپس لے لیا اور یہ امام اعظم کا قول ہے اور صاحبین کے نزدیک خلع باطل ہوگا مگر طلاق مع خلع کے تین طلاق ہو جائیگی اور اگر عورت مذکورہ عدت میں نہ رہی ہو یا بین طور کہ اس نے خلع حل کیا ہو پھر فلان مذکور یا عورت مذکورہ نہ ہو کہ اس پر عدت واجب ہی نہ ہوئی ہو پھر فلان مذکور مر تو بالاجماع خلع باطل ہوگا یہ سراج المولح میں ہے اور اگر کہا کہ تو میری موت سے ایک مہینہ پہلے یا کہا کہ اپنی موت سے ایک مہینہ پہلے طالق ہو پھر شوہر یا عورت مری تو امام اعظم کے نزدیک زندگی کے آخر میں قبل موت کے طلاق پڑ جائیگی اور اس وقت سے ایک

۱۔ قال ابن قیم یہ ہم نو کہ پہلے جب فلان مرے اس سے ایک مہینہ پہلے سے طالق ہو یا حکم دیا جائے اگر وہ اس کے بعد مرے کیونکہ طالعہ حکم ہے اور میری موت سے طلاق پڑے تو طلاق پڑیگی عدت میں چنانچہ اگر وہ کی موت کے ایک مہینہ پہلے سے طالق ہو یا بین نے طلاق کی موت سے ایک مہینہ پہلے طلاق دئی ہو مگر ہوگا تاہم ۱۲ مہینہ یعنی شریعہ اس وقت طالعہ ہو کہ جب فلان کی موت کا ایک مہینہ رہا ہو یا یوں کہا کہ تو اس وقت طالعہ ہو بشرطیکہ فلان کی موت کا ایک مہینہ ہو ۱۲

مہینہ پہلے سے مطلقہ قرار دیا جائیگی اور صاحبین کے نزدیک طلاق نہ پڑیگی یہ محیط سرخی میں ہو اور اگر کہا کہ تو فلان و
 فلان کی موت سے ایک مہینہ پہلے طالعہ ہو پھر ان دو نوہین سے ایک شخص ایک مہینہ پہلے سے مر گیا تو عورت اس
 قسم سے کبھی طالعہ نہ ہوگی اور اگر وقت قسم سے ایک مہینہ گزرنے پر دونوں میں سے ایک مر تو وہ وقت قسم سے
 طالعہ ہو جائیگی اور دوسرے کی موت کا انتظار نہ کیا جائیگا۔ اور اگر کہا کہ تو فلان و فلان کے آگے سے ایک مہینہ
 پہلے سے طالعہ ہو پھر قسم سے ایک مہینہ پورا ہونے پر ایک آگیا پھر اسکے بعد دوسرا آیا تو طالعہ ہو جائیگی اس واسطے
 کہ دونوں کا مٹا آجانا عادتاً متعین ہو اس واسطے اسکا اعتبار سا قہ ہوا۔ اور اگر کہا کہ تو یوم اضعی اور فطر سے ایک
 مہینہ پہلے طالعہ ہو تو جب رمضان کا چاند دکھائی دیکھا تب ہی طالعہ ہو جائیگی اس واسطے کہ اضعی و فطر دونوں ساتھ ہی
 نہیں ہوتے ہیں پس قطع طلاق کا متعلق بصفت تقدم ہوگا اور مہینہ کا افعال ایک کے ساتھ معتبر ہوگا نہ دوسرے کے
 ساتھ یہ محیط میں ہو۔ اور اگر کہا کہ تو یوم اضعی سے پہلے طالعہ ہو تو نے احوال طلاق واقع ہوگی اور اس طرح اگر کہا
 کہ تو طالعہ ایسی طلاق سے ہو کہ قبل اسکے یوم اضعی ہو تو نے احوال طلاق واقع ہوگی یہ ذخیرہ میں ہو اور اگر کہا کہ تو سپنے
 حیض آنے سے ایک مہینہ پہلے طالعہ ہو پس عورت مذکورہ ایک مہینہ ٹھہری پھر اسے فقط ایک یا دو روز خون
 دیکھا تو طالعہ نہ ہوگی جب تک تین روز تک خون نہ دیکھے اور اگر اسے تین روز تک خون دیکھا تو بعض نے فرمایا
 کہ امام اعظم کے نزدیک اس سے ایک مہینہ پہلے سے طالعہ ہوگی اور صحیح یہ ہے کہ ایسی وقت طالعہ ہوگی یہ محیط سرخی
 میں ہو۔ یعنی میں امام محمد سے مروی ہے کہ اگر اپنی حور سے کہا کہ تو کچھ پہلے کل کے یا کچھ پہلے آمد فلان کے
 طالعہ ہو تو کل سے یا فلان کے آنے سے ایک ماہ کی مقدار پہلے سے طالعہ ہو جائیگی اور حاکم نے فرمایا کہ فلان کے
 آنے سے کچھ پہلے کی صورت میں یہ حکم ٹھیک نہیں ہے اور صحیح یہ ہے کہ فلان کے آنے پر طالعہ ہو جائیگی یہ محیط میں ہو
 اور اگر کہا کہ تو بعد یوم اضعی کے طالعہ ہو تو رات گزرنے پر طالعہ ہو جائیگی اور اگر کہا کہ تو ایسے وقت طالعہ ہو کہ اسکے
 بعد یوم اضعی ہو تو نے احوال طالعہ ہو جائیگی اور اگر کہا کہ یوم اضعی کے ساتھ طالعہ ہو تو یوم اضعی کی فجر طلوع ہونے
 سے طالعہ ہو جائیگی اور اگر کہا کہ مہما یوم الاضعی یعنی اسکے ساتھ یوم اضعی ہو تو نے احوال طالعہ ہو جائیگی یہ
 محیط سرخی میں ہو۔ اور اگر کہا کہ تو طالعہ ہو میری موت کے ساتھ یا اپنی موت کے ساتھ تو کچھ واقع ہوگی یہ کافی
 میں ہو۔ اور اگر کہا کہ تو طالعہ ہو پہلے ایسے روز سے جس سے پہلے روز جمعہ ہو یا کہا کہ بعد ایسے روز کے جس کے بعد
 یوم جمعہ ہو تو ہر دو مسئلہ میں جمعہ کے روز طلاق واقع ہوگی اور اگر کہا کہ انت طالعہ بشہر غیر ہذا الیوم اسوی ہذا
 الیوم یعنی تو طالعہ بآہ ہوسوے اس روز کے یا غیر اس روز میں تو جیسا اُسے کہا ہو ویسا ہی ہوگا اور بعد اس
 روز کے گزرنے کے طالعہ ہو جائیگی اور یہ قول ایسا نہیں ہے کہ جیسے اُسے کہا کہ انت طالعہ بشہر الا ہذا الیوم
 کہ تو طالعہ بآہ ہوا یہ روز کہ اس صورت میں کہتے ہی طلاق پڑ جائیگی یہ محیط میں ہو۔ اور مہل یہ ہے کہ جب طلاق
 متعلق ہو تو آخر فعل پر طلاق پڑتی ہے اس واسطے کہ اگر اول فعل پر پڑ جائے تو اول ہی پر متعلق ہوگی اور

عہ اس واسطے کہ اگر حیض تین روز میں ۱۱ عہ یعنی کم سے کم ۱۲ عہ یعنی قرآنی کا دن گزرے رات گزر جائے پر ۱۲

اگر دو فعلوں میں سے کسی ایک پر معلق ہو تو جو فعل پہلے پایا جائے اسی پر جائیگی اور اگر معلق بفعل وقت و نون ہو تو دو طلاق پڑیگی یعنی ہر ایک کے واسطے ایک طلاق واقع ہوگی اس واسطے کہ یہ دونوں مختلف ہیں اور اگر معلق کی بفعل یا بوقت پس اگر فعل واقع ہوا تو طلاق پڑ جائیگی اور وقت کی آمد کا انتظار نہ کیا جائیگا اور اگر وقت پہلے آگیا تو فعل پائے جانے تک واقع نہ ہوگی اور ایسا قرار دیا جائیگا کہ گویا یہ دونوں وقت تھے جس میں سے ایک کی جانب طلاق کی اضافت کی گئی۔ اور اگر یوں کہا کہ جب فلان آئے اور جب فلان دیگر آئے تو تو طلاق ہے تو طلاق نہ ہوگی الا بعد ان دونوں کے آجانے کے اور اگر جز کو مقدم کیا کہ تو طلاق ہے جبکہ فلان آئے اور جبکہ فلان دیگر آئے تو ان دونوں میں سے جبکہ کوئی آجائیگا تب ہی وہ طلاق ہو جائیگی اور اس طرح اگر جز کے بیچ میں بولا تو بھی یہی حکم ہے کہ انہی نے محیط اسرخی پھر دوسرے کے آئے پر کچھ واقع نہ ہوگی الا اس صورت میں واقع ہوگی کہ آئسے نیت کی ہو یہ محیط میں ہو۔ اور اگر کہا تو طلاق ہے جبکہ کل کا روز آئے اور بعد کل کے تو آخر وقت میں واقع ہوگی اور اگر عورت لیٹی ہوئی ہو اس سے کہا کہ تو اپنے قیام و قعود میں طلاق ہے تو جب تک یہ دونوں فعل نہ کرے تب تک طلاق نہ ہوگی اور اگر عورت بیٹھی ہو اور برابر اسی ہی بیٹھی ہے پھر وہ کھڑی ہوئی یا کھڑی تھی کہ برابر اسی رہی پھر بیٹھ گئی تو طلاق ہو جائیگی اور اگر کہا کہ تو طلاق ہے اپنے قیام میں اور اپنے قعود میں تو جو فعل ان دونوں میں سے پایا جائیگا طلاق ہو جائیگی اور اگر دونوں پائے گئے تو اس سے ایک ہی طلاق پڑیگی اور اگر ایسا کہا کہ تو طلاق ہے جبکہ فلان روز آئے یا جبکہ فلان دیگر آئے تو دونوں میں جس کا آیا جانا پایا جائیگا تب ہی طلاق ہو جائیگی اور اس طرح اگر کہا کہ تو ایک طلاق ہے جبکہ شروع مہینہ آئے یا جبکہ فلان آئے تو دونوں میں سے جو بابت پائی جائیگی طلاق پڑ جائیگی۔ اور اگر کہا کہ تو شروع ماہ پر طلاق ہے یا جبکہ فلان آئے پس اگر فلان کا آنا پہلے پایا گیا تو طلاق پڑ جائیگی اور اگر شروع مہینہ پہلے ہوا تو طلاق نہ پڑیگی یہاں تک کہ فلان آئے یہ محیط اسرخی میں ہو اور اگر کہا کہ تو طلاق ہے شروع ماہ پر اور جبکہ فلان آئے تو ان دونوں میں سے ہر ایک کے ساتھ ایک طلاق متعلق ہوگی پس بر وقت مذکور ایک طلاق پڑیگی اور شرط پائے جانے پر دوسری طلاق پڑیگی یہ کافی میں ہو اور اگر اپنی جود سے جو باندی ہو کہا کہ جب کل آئے تو توبہ و طلاق طلاق ہے اور مولے نے اس باندی سے کہا کہ جب کل کا روز آئے تو تو کل کے روز میں آؤ اور یہ جو رد اس شوہر کو حلال نہ ہوگی یہاں تک کہ دوسرے خاوند سے نکاح کر کے حلال کر لے اور اسکی عدت امام اعظم و امام ابو یوسف کے نزدیک تین حیض ہونگے یہ ہایہ میں ہو اور اگر عورت کہہ کہ جب میں تجھے طلاق دوں تو تو طلاق ہے اور جب میں تجھے طلاق نہ دوں تو تو طلاق ہے اور طلاق نہ دی یہاں تک کہ مر گیا تو وہ طلاق واقع ہوگی اور اگر کہا کہ جب میں تجھے طلاق نہ دوں تو تو طلاق ہے اور جب میں تجھے طلاق نہ دوں تو تو طلاق ہے اور جب میں تجھے طلاق نہ دوں تو تو طلاق ہے اور جب میں تجھے طلاق نہ دوں تو تو طلاق ہے اور اگر کہا کہ انہی طلاق مالم اطلاقک و متی مالم اطلاقک یعنی تو طلاق ہے جبکہ میں تجھے طلاق نہ دوں اور یغیا و یغیا ع الا اس صورت میں کہ نیت کی ہو تو وہ واقع ہوگی مہینہ طلاق ہے تو طلاق ہے جبکہ میں تجھے طلاق نہ دوں درہی یعنی ان دونوں میں سے کسی میں سے

پھر وہ یہ کہ اگر خاموش رہا تو عورت با اتفاق علماء طلاق ہو جائیگی اور اگر خاموش نہ رہا بلکہ ساتھ ہی ملا کر کسا تو طلاق ہو تو اسے بین کو پورا کیا جئے کہ اگر اسے یوں کہا ہو کہ جب میں طلاق نہ دوں تو تو بسہ طلاق طلاق ہے پھر ساتھ ملا کر کسا کہ تو طلاق ہو تو ہائے اصحاب نے فرمایا کہ اسے بین کو پورا کیا اور عورت پر ایک ہی طلاق پڑیگی اور اگر کما کہ عین لم اطلقک اور عین سے اسکی کچھ نیت نہیں ہو تو جب ہی چپ ہو وادہ عورت طلاق ہو جائیگی اور اگر سیطرہ اگر کہا کہ زبان لم اطلقک یا حیث لم اطلقک یا یوم لم اطلقک تو بھی یہی حکم ہے کہ چپ ہوتے ہی طلاق پڑ جائیگی اور اگر زبان لا اطلقک اور عین لا اطلقک کہنے زمانہ کہ تجھے اسین طلاق نہ دوں یا عین کہ تجھے طلاق نہ دوں تو جب تک چھ مہینے نہ گذریں طلاق واقع نہ ہوگی بشرطیکہ زمانہ یا عین سے اسی صورت میں اسے اپنی نیت کچھ نہ رکھی ہو یہ فی القدر میں ہو اور اگر کما کہ یوم لا اطلقک تو طلاق واقع نہ ہوگی یہاں تک کہ ایک روز گذر جائے یہ عتاً یہ میں ہو اور اگر کسی نے ایک عورت سے کہا کہ جس روز میں تجھ سے نکاح کروں پس تو طلاق ہو پھر اس سے رات میں نکاح کیا تو طلاق ہو جائیگی اور اگر اسے دعویٰ کیا کہ میں نے فاصتہ روز روشن کی نیت کی تھی تو قضا بھی اسکی تصدیق ہوگی یہ ہر ایسے میں ہو اور اگر کما کہ جس ات تجھ سے نکاح کروں پس تو طلاق ہو پس اگر رات میں اس سے نکاح کیا تو طلاق پڑیگی یہ سراج الہواج میں ہو۔ اور اگر کما کہ یوم اتود جب فانت طالق یعنی میرے تجھے نکاح کر لینے کے روز تو طلاق ہو اور اسکو تین مرتبہ کہا پھر اس سے نکاح کیا تو تین طلاق واقع ہوگی یہ محیطہ سرخی میں ہو۔ اور اگر کما کہ ہر گاہ میں تجھے طلاق نہ دوں پس تو طلاق ہے پھر خاموش رہا تو عورت پر پے در پے تین طلاق واقع ہوگی اور ایسا کی تین طلاق ہوگی جتنے کہ اگر غیر متحمل ہو تو بس ایک ہی طلاق پڑیگی یہ تبیین میں ہو۔ اور اگر کما کہ اذالم اطلقک فانت طالق اذالم اطلقک فانت طالق یعنی جب میں تجھے طلاق نہ دوں پس تو طلاق ہو یا بعد لفظ اذ کے مازائد کہا بہر صورت یہ اسکی نیت پر ہے پس اگر اسے کہا کہ احوال طلاق واقع کر نیکی نیت کی تھی تو فوراً طلاق ہوگی اور اگر کما کہ میری نیت آخر عمر کی تھی تو یہ نیز نہ تو ان لم اطلقک فانت طالق کے ہی یعنی اگر میں تجھے طلاق نہ دوں تو تو طلاق ہو اور اگر اسکی کچھ نیت نہ تو امام اعظم کے نزدیک طلاق واقع ہوگی یہاں تک کہ دونوں میں سے کوئی مرجح ہے اور صاحبین نے فرمایا کہ جب ہی وہ چپ ہو تب ہی واقع ہو جائیگی یہ مضمرات میں ہو۔ اور اگر کما کہ تو طلاق ہو۔ جبکہ میں تجھے طلاق نہ دوں تو طلاق ہوگی یہاں تک کہ دونوں میں سے کوئی مرجح ہے بشرطیکہ اسے شرط مراد لی ہو یعنی جبکہ یعنی اگر مراد لیا ہو اور اگر دوسرے معنی مراد لیے ہوں یعنی وقت کے تو جب ہی ساکت ہوگا تب ہی طلاق پڑ جائیگی اور اگر اسکی کچھ نیت نہ تو امام اعظم کے نزدیک طلاق نہ پڑیگی یہاں تک کہ دونوں میں سے کوئی مرجح ہے اور صاحبین کے نزدیک

سہ دن کے تجھے اسین طلاق نہ دوں ۱۷ اسلفہ یعنی چونکہ پے در پے طلاق واقع ہوگی اسوجہ سے اگر غیر مدخل ہوگی تو پہلے ایک واقع ہوگی پھر دوسری دوسری دلیکن چونکہ غیر مدخل عمل وقوع طلاق واحد ہی ہوتی ہے اسواسلئے ایک پڑیگی اور وہ بالکثر ہو جائیگی اور اگر اس لفظ سے ایسا کی گئی طلاق پڑنے کا حکم ہو تا تو حسب مدخل پہلی تین طلاق واقع ہو جائیں ۱۸ منہ رحمہ اللہ تھائے علیہ السلام یعنی کہ اگر خاموش رہا ہو طلاق نہ دی ۱۹ منہ رحمہ اللہ

خاموش ہوتے ہی طلاق پڑ جائیگی یہ کافی مین ہے۔ اور اگر کہا کہ ہر گاہ مین تیرے پاس بیٹھوں تو پاس بیٹھنے والے کی جو روحالہ ہے پس اس کے پاس ایک ساعت بیٹھا تو اسکی جو روحونین طلاق پڑ جائیگی اور اگر کہا کہ ہر گاہ مین تجھے ماروں پس تو طالعہ ہے پس اسکو دونوں ہاتھوں سے مارا تو دو طلاق پڑ جائیگی اور اگر ایک ہاتھ سے مارا تو ایک ہی طلاق پڑ جائیگی اگرچہ انگلیاں متفرق پڑی ہوں۔ ایک شخص نے اپنی جو روح سے کہا کہ ہر گاہ مین تجھے طلاق دوں پس تو طالعہ ہے پھر اسکو ایک طلاق دی تو دو طلاق واقع ہو گئی ایک طلاق تو بسبب طلاق دینے کے اور دوسری طلاق بسبب اس قول کے کہ ہر گاہ مین تجھے طلاق دوں پس تو طالعہ ہے اور اگر کہا کہ ہر گاہ میری طلاق تجھے واقع ہو پس تو طالعہ ہے پھر اسکو ایک طلاق دی تو مین طلاق واقع ہو گئی یہ فتاویٰ قاضیخان مین ہی تیسری فصل تشبیہ طلاق داس کے وصف کے بیان مین۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تو طالعہ مثل مرد اس چیز کے ہی حالانکہ ایسی چیز کا نام لیا جسکے واسطے مرد نہیں ہے جیسے ٹشمن قمر وغیرہ تو امام اعظم کے نزدیک ایک طلاق بابتہ واقع ہو گئی اور اگر کہا کہ بعد اس چیز کے جو میرے ہاتھ مین ہے درہوں سے حالانکہ اس کے ہاتھ مین کچھ نہیں ہے تو ایک طلاق واقع ہو گئی اور اس طرح اگر کہا کہ بعد حوض کی مچلیوں کے حالانکہ حوض مین کوئی مچھلی نہیں ہے تو بھی یہ حکم ہے یہ محیط مین ہے۔ اور اگر طلاق کی اضافت ایسے عدد کی جانب کی جسکا نہونا معلوم ہے جیسے کہا کہ بعد میری ہتھیلی کے بالوں کے یا اسکا ہونا یا نہونا مجبول ہے جیسے کہا کہ بعد شیطان کے بالوں کے یا اس کے مثل کسی چیز کو بیان کیا تو ایک طلاق واقع ہو گئی اور اگر ایسے عدد کی طرف اضافت کی کہ اسکی شان سے یہ ہے کہ موجود ہوئے لیکن اس قسم کھانے کے وقت کسی وجہ پیش آنے سے زائل ہے جیسے بعد میری ہنڈی یا تیری ہنڈی کے بالوں کے حالانکہ دونوں نے تورہ لگا یا ہے تو بسبب شرط نہ پائی جانے کے طلاق نہ پڑ جائیگی یہ نفع القدر مین ہے اور اگر کہا کہ بعد اُن بالوں کے جو تیری فرج پر ہیں حالانکہ عورت نے تورہ وغیرہ لگا یا ہے کہ اسکی فرج پر کوئی بال نہیں ہے تو امام محمد نے فرمایا کہ طلاق نہ پڑ جائیگی جیسے کہ اگر کہا کہ بعد اُن بالوں کے جو میری ہتھیلی کی پشت پر ہیں حالانکہ خود طلا وغیرہ لگا چکا ہے جس سے کوئی بال موجود نہیں ہے تو یہی حکم ہے یہ فتاویٰ قاضیخان مین ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالعہ ہے بعد اُن بالوں کے جو میرے سر پر ہیں حالانکہ طلا کے استعمال سے سر پر کوئی بال نہیں ہے تو کچھ واقع نہوگی۔ اور اگر کہا کہ تو طالعہ بعد اُس خرید کے جو اس پیالہ مین ہے پس اگر شور باڈاٹنے سے پہلے اُس نے یہ کہا ہو تو مین طلاق واقع ہو گئی اور اگر شور باڈاٹنے کے بعد کہا ہو تو ایک طلاق واقع ہوگی یہ مختار الفتاویٰ مین ہے۔ اور اگر اُسے کہا کہ تو طالعہ مانند ہزار کے یا مثل ہزار کے ہے پس اگر مین طلاق کی نیت کی تو بالاجماع تین طلاق واقع ہو گئی اور اگر ایک کی نیت کی یا کچھ نیت نہ کی تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ و امام ابو یوسف کے نزدیک ایک طلاق بابتہ واقع ہو گئی اور اگر کہا کہ تو طالعہ بیک طلاق مثل ہزار کے ہے تو بالاتفاق سب کے نزدیک ایک طلاق بابتہ واقع ہو گئی اور اگر کہا کہ تو طالعہ مثل عدد ہزار کے یا مثل عدد مین کے یا مانند عدد ساہ شور یا کوئی کفر یا دھوکے لگائے شور مین مخلوط ہونے مین پس بعد شور کے ایک چیز ہو گئی اور پہلے متعدد دھوکے تھے ۱۷ عہ بنا برآئیکو

تین کے ہو تو قضاء و دنیا مینہ و دین اللہ تعالیٰ تین طلاق واقع ہوگی اور اگر اسکے سولے کچھ اور نیت کی ہو تو اسکی نیت باطل ہوگی یہ بدائع مین ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالق مثل تین کے ہو پس اگر تین طلاق کی نیت کی ہو تو تین طلاق ہوگی اور اگر ایک کی نیت ہو یا کچھ نیت نہ ہو تو امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف کے نزدیک ایک طلاق بائنہ واقع ہوگی یہ محیط سرخی مین ہے۔ اور اگر کہا کہ مثل ستاروں کے تو امام محمد کے نزدیک ایک طلاق واقع ہوگی لیکن اگر اسنے عدد کی نیت کی ہو تو تین طلاق واقع ہوگی یہ اختیار شرح مختار مین ہے۔ اور امام محمد سے روایت ہے کہ اگر شوہر نے کہا کہ تو طالق مثل عدد ستاروں کے ہو تو تین طلاق واقع ہوگی یہ تبیین مین ہے۔ اور اگر کسی نے اپنی جورو سے کہا کہ تو طالق مثل عدد ستاروں یا عدد خاک یا عدد دمنہ ستاروں کے ہو تو تین طلاق واقع ہوگی اور اگر کہا کہ تو طالق بیک طلاق مثل تین کے ہو تو ایک طلاق بائنہ واقع ہوگی اور اگر کہا کہ تو طالق مثل اساطین یا مثل جبال یا مثل بجار کے ہو تو امام ابو حنیفہ و امام زفر کے نزدیک ایک طلاق بائنہ واقع ہوگی یہ فتاویٰ قاضیخان مین ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالق مثل بڑائی پہاڑ کے ہو تو ایک طلاق بائنہ واقع ہوگی اور اگر تین کی نیت کی تو تین طلاق واقع ہوگی یہ فصل کنایات فتاویٰ قاضیخان مین ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالق مثل عدد ریگ کے ہو تو یہ بالاجماع تین طلاق مین یہ سراج الوداع مین ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالق کو بٹھری بھر کے ہو تو یہ ایک طلاق بائنہ ہے لیکن اگر تین کی نیت ہو تو تین واقع ہوگی یہ ہدایہ مین ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالق گھر بھر کے یا مشکا بھر کے ہو پس اگر تین کی نیت کی ہو تو تین طلاق واقع ہوگی اور اگر ایک یا دو کی نیت ہو یا کچھ نیت نہ ہو تو ایک طلاق بائنہ واقع ہوگی۔ اور اگر کہا کہ تو طالق بیک طلاق مثل گھر کے ہو یا کہا گھر بھر کے ہو تو ایک طلاق بائنہ واقع ہوگی یہ محیط مین ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالق مثل بڑائی تل کے یا مثل بڑائی دانہ کے یا مثل بڑائی رائی کے ہو تو امام عظیمہ کے نزدیک ایک طلاق بائنہ واقع ہوگی اور یہی حکم صاحبین کے نزدیک بھی ہے یہ محیط سرخی مین ہے پھر واضح ہو کہ اصل امام عظیمہ کے نزدیک یہ ہے کہ جب اسنے طلاق کی تشبیہی چیز کے ساتھ کی تو بائنہ طلاق واقع ہوگی خواہ یہ چیز چھوٹی ہو یا بڑی ہو اور خواہ اسنے بڑائی کا لفظ ذکر کیا ہو یا نہ کیا ہو اور امام ابو یوسف کے نزدیک اگر بڑائی کا لفظ کہا تو بائنہ ہوگی ورنہ رجعی ہوگی خواہ وہ چیز جسکے ساتھ تشبیہ کی ہو چھوٹی ہو یا بڑی ہو اور رہے امام محمد و سہ بعض نے امام عظیمہ کے ساتھ بیان کیا اور بعض نے امام ابو یوسف کے ساتھ بیان کیا۔ اور اصل مذکور کا بیان اسطرح ہے کہ اگر عورت سے کہا کہ تو طالق مثل بڑائی سوئی کے سر کے ہو تو امام عظیمہ و امام ابو یوسف کے نزدیک ایک طلاق بائنہ واقع ہوگی اور اگر کہا کہ مثل سوئی کے سر کے یا مثل رائی کے دانہ کے تو امام عظیمہ کے نزدیک طلاق بائنہ ہوگی اور امام ابو یوسف کے نزدیک رجعی ہوگی اور اگر کہا کہ مثل پہاڑ کے تو امام عظیمہ کے نزدیک طلاق بائنہ ہوگی اور امام ابو یوسف کے نزدیک رجعی ہوگی اور اگر کہا کہ مثل بڑائی پہاڑ کے تو

سہ سترہ کہتا ہے کہ ایسا ہی امام عظیمہ و ابو یوسف کے قول کے موافق ہونا چاہیے۔ "مسئلہ سترہ کہتا ہے کہ اگر سولے تین طلاق کے اسنے کچھ اور نیت کی ہو

جب بھی اسنے قول کی تصدیق کیا ہوگی نہ قضاء و دنیا مینہ و دین اللہ تعالیٰ اساطین مین سلون بے ستون جبال جہیل بے پائو۔ ہمارے ترجمہ مختار

اور اصل یہ ہے کہ جب اسے طلاق کے ساتھ وصف بیان کیا پس اگر ایسا وصف ہو کہ جس سے طلاق موصوف نہیں ہوتا ہے تو وصف لغو ہوگا اور طلاق رجعی واقع ہوگی چنانچہ اگر یوں کہا کہ تو طلاق ایسی طلاق سے ہے کہ تجھ پر نہیں واقع ہوئی یا بدین شرط کہ مجھے اس میں خیال ہے تو یہ وصف لغو اور طلاق رجعی واقع ہوگی اور جب ایسے وصف سے موصوف کیا کہ وہ طلاق کی صفت ہوتا ہے تو دو حال سے خالی نہیں یا تو ایسا لفظ ہوگا کہ وہ زیادتی ہونے پر دال نہیں ہے جیسے حسن الطلاق یا افضل الطلاق یا اسن یا اجل یا عدل یا خیر طلاق تو یہ ایک طلاق رجعی ہوگی اور یا ایسا وصف ہوگا جو زیادت پر دال ہے جیسے اشد طلاق وغیرہ تو یہ طلاق بائن ہوگی اور یہ ائمہ رحمہم اللہ تعالیٰ کا اصول اتنا ہی ہے اور اگر کہا کہ تو طلاق اربع طلاق یا انقض یا انقض یا اسوا یا اعلیٰ یا بشر یا اطلو یا اکبر یا اعرض یا اعظم طلاق ہے اور کچھ نیت نہ کی یا ایک طلاق کی یا دو طلاق کی غیر باندی کی صورت میں نیت کی تو ایک ہی طلاق بائنہ واقع ہوگی اور اگر اسے تین طلاق کی نیت کی ہو تو تین طلاق واقع ہونگی یہ تین میں سے ہے اور اگر کہا کہ تو طلاق ہے جس کا طول عرض بقدر ہے تو یہ ایک طلاق بائنہ قرار دیا جائیگی اور اگر اسے تین طلاق کی نیت کی تو واقع ہوگی یہ محیط سرخی میں ہے۔ اور اگر کسی نے اپنی جو رو سے کہا کہ تو طلاق عامۃ الطلاق یا حل الطلاق ہے تو وہ طلاق واقع ہوگی اور اگر کہا کہ تو طلاق اکثر الطلاق ہے تو اصل میں مذکور ہے کہ تین طلاق واقع ہونگی اور اگر کہا کہ اقل طلاق ہے تو ایک طلاق واقع ہوگی اور اگر کہا کہ طلاق کل تطلیق ہے تو تین طلاق واقع ہونگی خواہ اس کے ساتھ دخول کیا ہو یا نہ کیا ہو اور اس طرح اگر کہا کہ تو طلاق بعد ہر تطلیق کے ہے یا منع ہر تطلیق کے ہے یا کہا کہ تو ہر تطلیق کے ساتھ طلاق ہے تو بھی یہی حکم ہے کہ تین طلاق واقع ہونگی یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ اور اگر اپنی جو رو سے کہا کہ تو طلاق نہ قلیل نہ کثیر ہے تو تین طلاق واقع ہونگی اور یہی مختار ہے اور فقہ ابو جعفر نے فرمایا کہ دو طلاق واقع ہونگی اور یہی اخیر ہے اور اگر نہ کثیر کا لفظ پہلے کہا ہو تو ایک طلاق واقع ہوگی یہ خلاصہ میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طلاق کل طلاق ہے تو یہ ایک طلاق قرار دیا جائیگی اور اگر کہا کہ کثیر طلاق ہے تو دو طلاق ہیں اور اگر کہا کہ انت طالق طلاق کل یعنی تو طلاق طلاق کامل ہے تو یہ تین طلاق واقع ہونگی اور اگر کہا کہ انت طالق عدد من طلاق یعنی طلاق میں سے چند عدد تو طلاق ہے تو دو طلاق واقع ہونگی قال ابوترجم بنابرینکہ ایک عدد دین داخل نہیں ہے اور چونکہ طلاق میں سے کہا ہے اس واسطے تین پوری نہیں ہو سکتی لامحالہ دو ہونگی فافہم اور اس طرح اگر کہا کہ عدد طلاق تو بھی یہی حکم ہے اور اگر کہا کہ عدد طلاق تو یہ تین طلاق ہونگی۔ اور اگر کہا کہ تو طلاق ہے اور دیگر تو یہ ایک طلاق ہوگی اور اگر کہا کہ تو طلاق ہے بیک طلاق و دیگر تو یہ دو طلاق ہونگی اور اگر کہا کہ انت طلاق غیر عدد یعنی تو طلاق ہی سولے ایک کے تو یہ دو طلاق ہونگی اور اگر کہا کہ تو طلاق ہے سولے دو کے تو تین طلاق ہونگی

سہ مترجم کہتا ہے کہ کل تطلیق معرفۃ واحدہ ہے اور کل تطلیق نہ کہ تین طلاق تک پہنچی کیونکہ نہ ان کے دعوت سے خارج ہے اور یہ عاودہ جاری عرف میں جاری ہونا چاہیے اس واسطے ترجمہ پر کتنا کیا گیا کہ غرض طلاق سہ سے زیادہ تعداد ۱۷ عدد تعداد طلاق تین ہیں یہ تعداد نماز پنجگانہ

یہ محیط میں ہو۔ اور اگر کہا کہ تو طلاق ہے جو تین ہونگی یا تین ہو جائیگی یا تین عود کر نیکی یا تین پوری ہو جائیگی یا تین کامل ہو جائیگی تو یہ تین طلاق ہونگی یہ متر تاشی میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طلاق تمام ثلاث یا ثلاث ثلاث ہے تو یہ تین طلاق ہونگی اور اگر کہا کہ تو طلاق آخر تین طلاق ہے تو یہ ایک ہونگی اور اگر کہا کہ میں نے تجھے آخر تین تطلیقات کی طلاق دی تو تین طلاق پڑیگی یہ محیط میں ہے۔ اور اگر کسی نے اپنی جو روستے کہا کہ تو طلاق ایک سے زیادہ اور دو سے کم ہے تو شیخ امام ابو بکر محمد بن افضل نے فرمایا کہ قیاساً دو طلاق واقع ہونی چاہیے ہیں لیکن اختلاف علما میں مذکور ہے کہ تین طلاق واقع ہونگی یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طلاق بتلقین حسنہ یا جلیہ ہو تو اسی طلاق پڑیگی جس سے رجوع کر سکتا ہے خواہ عورت حائلہ ہو یا غیر حائلہ ہو اور یہ تطلیق سنت ہونگی یہ نسخ القدر میں ہے۔ اور اگر اپنی جو روستے کہا کہ تو طلاق اسی طلاق سے ہے جو تجھے جائز نہیں ہے یا جو تجھے واقع ہونگی یا بدین شرط کہ مجھے تین روز تک غیاہ ہو تو ایک طلاق واقع ہوگی اور خیار باطل ہوگا اور سب طرح اگر کہا کہ تو طلاق اسی تطلیق سے ہے جو ہوا میں اڑتی ہے تو بھی یہی حکم ہے یہ ظہیرہ میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طلاق ہے بدین شرط کہ مجھے تجھ سے رجعت کا اختیار نہیں ہے تو شرط لغو ہے اور اسکو رجعت کا اختیار حاصل ہوگا یہ سراج المولای میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طلاق ہے بدین شرط کہ از طلاق تو یہ دو طلاق ہیں اور اگر کہا کہ الوان یعنی رنگا از طلاق تو تین طلاق واقع ہونگی اور اگر اسے کہا کہ میری مراد الوان شریف و زرد تھی تو دنیا میں وہ بین اللہ تعالیٰ اسکی تصدیق ہوگی اور اگر کہا کہ اوٹا یا قیڑ یا دھوٹا یا دھوٹا یعنی انواع از طلاق یا ضرب از طلاق یا وجوہ از طلاق تو بھی یہی حکم ہے یہ محیط میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طلاق اطلاق الطلاق ہے تو بدین ترتیب طلاق واقع ہونگی یہ فتاویٰ میں ہے۔ ایک شخص نے اپنی جو روستے کو بعد دخول کے ایک طلاق دی پھر اسکے بعد کہا کہ میں نے اس تطلیق کو بائنہ قرار دیا یا میں نے اسکو تین طلاق قرار دین تو اس میں روایات مختلف ہیں اور صحیح یہ ہے کہ امام عظیم کے قول پر یہ طلاق بنا برائے اسکے قول کے بائنہ یا تین ہو جائیگی اور امام محمد کے قول پر بائنہ یا تین کچھ نہ ہوگی اور امام ابو یوسف کے قول پر بائنہ ہو سکتی ہے اور تین طلاق نہیں ہو سکتی ہے۔ اور اگر بعد دخول کے اپنی جو روستے کو ایک طلاق دیدی پھر عدت میں کہا کہ میں نے اس طلاق سے اپنی جو روستے تین تطلیقات لازم کر دیں یا کہا کہ میں نے اس تطلیق سے دو طلاقین لازم کر دیں تو یہ اسکے کہنے کے موافق ہوگا اور اگر اسکو ایک طلاق دیکر پھر رجوع کیا پھر کہا کہ میں نے اس تطلیق کو بائنہ قرار دیا تو بائنہ نہ ہوگی اور اگر عورت سے بعد دخول کے کہا کہ جب میں تجھے ایک طلاق دوں تو یہ بائنہ ہے یا یہ تین طلاق ہیں پھر اسکو ایک طلاق دیدی تو اسکو رجعت کر لینے کا اختیار ہوگا اور یہ طلاق مذکورہ بائنہ یا تین طلاق نہ ہوگی اس واسطے کہ اس نے طلاق نازل ہونے سے پہلے قول مذکور کہا ہے اور اگر کہا کہ جب تو دار میں داخل ہو تو تو طلاق ہے پھر کہا کہ میں نے سہ قال یعنی یہ وصف لغو ہے اور ایک طلاق واقع ہوگی ۱۲ منہ عہ یعنی بروفق سنت واقع ہونا ضرور نہ ہوگا ۱۳ عہ بمع نوع ۱۴ بمع ضرب یعنی قسم ۱۵ عہ تین طلاق واقع ہوگی ۱۶ عہ یعنی بعد ولی کر لینے کے ۱۷

اس تعلقہ کو بابتہ قرار دیا گیا کہ میں نے اسکو تین طلاق قرار دین لیکن یہ مقولہ عورت کے دارین داخل ہونے سے پہلے کہا ہی تو یہ مقولہ بروقت واقع ہونے کے لازم نہ ہوگا یعنی ایک طلاق جی پڑگی یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہی جو حقیقی فصل طلاق قبل از دخول کے بیان میں۔ اگر کسی شخص نے نکاح کے بعد اپنی عورت کو دخول کرنے سے پہلے تین طلاق دین تو سب پر واقع ہو جائیگی اور اگر تین طلاق متفرق دین تو وہ پہلی ہی طلاق سے بابتہ ہو جائیگی پس دوسری و تیسری اس پر واقع نہ ہوگی چنانچہ اگر عورت کے کہا کہ تو طالق طالق طالق ہے یا کہا کہ تو طالق واحد واحد ہی تو بہر صورت ایک طلاق واقع ہوگی یہ ہر ایہ میں ہی اور اصل ایسے مسائل میں یہ ہے کہ جو لفظ پہلے بولا ہی اگر وہ پہلے واقع ہوتا ہی تو وہی ایک واقع ہوگا اور اگر وہ آخر میں واقع ہوتا ہو تو دو واقع ہونگی چنانچہ اگر کہا کہ تو طالق بیک طلاق قبل ایک طلاق کے ہی یا کہا کہ تو طالق ہی بیک طلاق کے بعد اسکے ایک طلاق ہی تو ایک ہی طلاق واقع ہوگی اور اگر کہا کہ تو طالق ہی بیک طلاق کے قبل اسکے ایک طلاق ہی تو دو طلاق واقع ہونگی اور اگر کہا کہ واحد بعد واحد کے تو بھی دو واقع ہونگی اور اس طرح اگر کہا کہ واحد مع واحد کے یا واحد کے جسکے ساتھ واحد ہی تو بھی یہی حکم ہے اور اگر عورت مدخلہ ہو تو ان سب صورتوں میں دو طلاق واقع ہونگی یہ سراج الوہاج میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالق ایسی ایک طلاق کے ساتھ ہے کہ اس سے پہلے دو طلاق ہیں تو تین طلاق واقع ہونگی جیسے اس قول میں کہ واحد مع دو یا واحد کے جسکے ساتھ دو ہیں یہی ہوتا ہے کہ تین طلاق پڑتی ہیں اس طرح اگر کہا کہ واحد کے قبل اسکے دو ہیں یا واحد بعد دو طلاق کے تو بھی یہی حکم ہے کہ تین طلاق واقع ہونگی یہ کتاب میں ہے۔ اور اگر کہا کہ انت طالق تینین مع طلاق یا یک یعنی تو طالق ہے جو دو طلاق مع میری طلاق کے جھکو پھر اسکو ایک طلاق دی تو ایک واقع ہوگی اور اگر کہا کہ تو طالق ہی بعدہ طالق ہی اگر تو دارین داخل ہو تو داخل ہونے پر دو تو تین طلاق واقع ہونگی یہ ظہیر میں ہے۔ اور اگر غیر مدخلہ سے کہا کہ تو اکیس طلاق سے طالق ہی تو ہمارے علماء مختلفہ کے نزدیک تین طلاق واقع ہونگی اور اگر کہا کہ گیارہ طلاق تو بالاتفاق تین طلاق واقع ہونگی اور اگر کہا کہ ایک و دس تو ایک واقع ہوگی اور اگر کہا کہ ایک و ستویا ایک ہزار تو ایک طلاق واقع ہوگی یہ امام اعظم رحمہ سے حسن بن زیاد نے روایت کی ہے اور امام ابو یوسف نے فرمایا کہ تین طلاق واقع ہونگی یہ محیط میں ہے اور شتی میں لکھا ہے کہ اگر غیر مدخلہ کو دو طلاق دین پھر کہا کہ میں اسکو دو طلاق سے پہلے ایک طلاق دیکھا ہوں تو میں عورت سے دو طلاق مذکور باطل نہ کر دینگا اور جسکا شوہر نے اقرار کیا ہے وہ بھی عورت کے ذمہ لازم کر دینگا پس یہ عورت اس شوہر کے واسطے حلال نہ ہوگی یہاں تک کہ اسکے سولے کسی دوسرے شوہر سے نکاح کرے یعنی حلال کرے یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور اگر کہا کہ ڈیڑھ طلاق تو بالاتفاق دو طلاق واقع ہونگی اور اس سے پہلے عورت کو طلاق دیدے ۱۲ منہ ۱۵ سال مترجم اگر ہمارے محاورہ کے موافق بولا کہ ایک سو ایک یا گیارہ سو یا ایک ہزار ایک تو بالاتفاق تین طلاق واقع ہونی چاہیے اللہ تعالیٰ اعلم ۱۱ منہ ۱۵ اور اگر کہا کہ تین طلاق ہیں تو تین طلاق واقع ہونگی ۱۲

اگر کہا کہ نصف ایک تو امام ابو یوسف کے نزدیک دو طلاق واقع ہوگی اور امام محمد کے نزدیک ایک ہی طلاق واقع ہوگی اور یہی صحیح ہے جو ہرۃ النیرہ میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالق بواحدہ و آخری ہے تو دو طلاق واقع ہوگی یہ بحر الرائق میں ہے۔ اور اگر یہ کہنے کا ارادہ کیا کہ تو طالق بسہ طلاق یا ایسے ہی کسی عدد کا نام لینا چاہا مگر انت طالق یعنی تو طالق کہہ کر گیتین یا دوہ وغیرہ کہہ کئے نہ پایا تو کچھ واقع ہوگی یہ تبیین میں ہے اور اگر کہا کہ تو طالق البتہ ہی یا طالق بائن ہی مگر البتہ یا بائن کہنے سے پہلے مر گیا تو کچھ واقع ہوگی یہ بحر الرائق میں ہے اور اگر کہا کہ انت طالق اشد و اثنتا یعنی تو طالق ہی تم گواہ رہو تین طلاق سے تو ایک طلاق واقع ہوگی اور اگر کہا کہ فاشہد و اتین طلاق واقع ہوگی یہ عتابیہ میں ہے اور اگر کہا کہ تو دارین داخل ہو تو تو طالق ہی بیک طلاق و یک طلاق پھر وہ عورت دارین داخل ہوئی تو اس پر ایک طلاق واقع ہوگی اور یہ امام عظیم کے نزدیک ہے اور صاحبین کے نزدیک دو طلاق واقع ہوگی اور اگر اسے بشرط کو موخر بیان کیا ہو تو بالاجماع دو طلاق واقع ہوگی یہ جو ہرۃ النیرہ میں ہے اور اگر طلاق کو بشرط کے ساتھ معلق کیا پس اگر بشرط مقدم بیان کی اور کہا کہ اگر تو دارین جائے تو تو طالق ہی و طالق و طالق ہی اور یہ عورت غیر مدخولہ ہی تو بشرط پائی جائے پر امام عظیم کے نزدیک ایک طلاق سے بائنہ ہو جائیگی اور باقی لغو ہوگی اور صاحبین کے نزدیک تین طلاق واقع ہوگی۔ اور اگر مدخولہ ہو تو بالاجماع تین طلاق سے بائنہ ہوگی ولیکن امام عظیم کے نزدیک یہ تینوں طلاق تین ایک بعد دوسری کے آگے پیچھے واقع ہوگی اور صاحبین کے نزدیک ایک بارگی تینوں طلاق تین واقع ہوگی۔ اور اگر بشرط موخر ہو مثلاً کہا کہ تو طالق و طالق و طالق ہی اگر تو دارین جاوے یا بجائے وار کے اور کوئی حرف عطف مثل پس وغیرہ کے ذکر کیا پھر عورت مذکورہ دارین داخل ہوئی تو بالاجماع تین طلاق سے بائنہ ہوگی خواہ مدخولہ ہو یا غیر مدخولہ ہو۔ اور یہ سب اس وقت ہے کہ الفاظ طلاق بحرف عطف بیان کیے ہوں اور اگر بغیر حرف عطف کے بیان کیے پس اگر بشرط مقدم کی اور کہا کہ اگر تو دارین داخل ہو تو طالق طالق طالق ہی اور عورت غیر مدخولہ ہی تو اول طلاق معلق بشرط ہوگی اور دوسری نے احوال واقع ہوگی اور تیسری لغو ہے پھر اگر اس سے نکاح کیا پھر وہ دارین داخل ہوئی تو جو طلاق بشرط معلق تھی وہ واقع ہوگی اور اگر عورت مذکورہ بعد بائن ہوئی تو قبل نکاح میں آئیگی داخل ہوئی تو مرد مذکور حائض ہوگا اور کچھ واقع ہوگی اور اگر عورت مدخولہ ہو تو اول معلق بشرط اور دوسری و تیسری نے احوال واقع ہوگی۔ اور اگر اسے بشرط کو موخر کیا اور کہا کہ تو طالق طالق طالق ہی اگر تو دارین داخل ہو اور عورت غیر مدخولہ ہی تو اول طلاق نے احوال پڑ جائیگی اور باقی لغو ہو جائیگی اور اگر مدخولہ ہو تو اول و ثانی نے احوال پڑ جائیگی اور تیسری معلق بشرط رہیگی یہ سراج الوہاج میں ہے اور اگر عطف بحرف فاء ہو مثلاً کہا کہ ان دخلت الدار فان طالق فطالق یعنی اگر دارین داخل ہو تو تو طالق پس طالق پس طالق

عہ یعنی کناہا ۱۱ عہ پس گواہ رہو تم ۱۲ منہ سے جھوٹی قسم دالا ۱۳

اور عورت غیر مدخولہ ہے پھر وہ دارین داخل ہوئی تو موافق ذکر امام کرخی کے اس میں اختلاف ہے کہ امام اعظم کے نزدیک بیک طلاق بائنہ ہو جائیگی اور باقی لغو ہوگی اور صاحبین کے نزدیک تین طلاق واقع ہوگی اور فقیر ابوالیس نے ذکر فرمایا کہ بالاتفاق ایک ہی طلاق واقع ہوگی اور یہی اصح ہے۔ اور اگر بلفظ ثم ذکر کیا اور شرط کو موخر کیا مثلاً کہا کہ انت طالق ثم طالق ثم طالق ان دخلت الدار یعنی تو طالق پھر طالق پھر طالق ہے اگر تو دارین داخل ہو پس اگر عورت مدخولہ ہو تو امام اعظم کے نزدیک ادل و طلاق نے اکمال واقع ہوگی اور تیسری معلق بشرط ہوگی اور اگر غیر مدخولہ ہو تو ایک نے اکمال پڑ جائیگی اور باقی لغو ہوگی۔ اور اگر شرط کو مقدم کر کے کہا کہ اگر تو دارین داخل ہو تو طالق پھر طالق پھر طالق ہے اور عورت مدخولہ ہو تو طلاق اول معلق بشرط ہوگی اور دوسری تیسری فی اکمال واقع ہوگی اور اگر غیر مدخولہ ہو تو پہلی معلق بشرط ہوگی اور دوسری تیسری لغو ہوگی اور صاحبین کے نزدیک سب طلاقیں معلق بشرط ہوگی خواہ شرط کو مقدم کرے یا موخر کرے لیکن شرط پائے جائیکے وقت اگر مدخولہ ہو تو تین طلاق واقع ہوگی اور اگر غیر مدخولہ ہو تو ایک ہی طلاق واقع ہو جائیگی خواہ شرط موخر ہو یا مقدم ہو یہ فقہ القدیر میں ہے اور اگر کہا کہ تو طالق ہے اگر تو دارین داخل ہو لیکن ہنوز یہ کہنے نہ پایا تھا کہ اگر تو دارین داخل ہو کہ عورت مرگئی تو وہ مطلقہ ہوگی اور اگر کہا کہ تو طالق ہے اور تو طالق ہے اگر تو دارین داخل ہو پھر عورت ادل فقہ نے یا دوسرے فقہ پر مرگئی تو طلاق واقع ہوگی یہ پھر الرائق میں ہے۔ اور اگر غیر مدخولہ سے کہا کہ تو طالق اور طالق ہے اگر تو دارین داخل ہو تو وہ پہلی طلاق سے بائنہ ہو جائیگی اور دوسری طلاق معلق بشرط نہ رہیگی اور مدخولہ کی صورت میں ادل نے اکمال پڑ جائیگی اور دوسری معلق بشرط رہیگی چنانچہ اگر وہ عدت میں دارین داخل ہوئی تو وہ بھی واقع ہوگی یہ ظہیر یہ میں ہے۔ متقی میں ہے کہ امام ابو یوسف نے فرمایا کہ ایک شخص نے اپنی عورت غیر مدخولہ سے کہا کہ تو طالق ہے بیک طلاق جسکے بعد دوسری ایک ہے پس اگر وہ دارین داخل ہوئی تو پہلی طلاق سے بائنہ ہو جائیگی اور جو شرط یہ قسم کے ساتھ معلق تھی وہ عورت کے ذمہ لازم نہ آو گی اس واسطے کہ یہ منقطع ہے اور اگر کہا کہ تو طالق بیک طلاق قبل ایک طلاق ہے اگر تو دارین داخل ہو تو عورت مطلقہ ہوگی جب تک دارین داخل نہ ہو پھر جب دارین داخل ہوئی تو ایک طلاق پڑ جائیگی اور وہ مطلقہ ہو جائیگی اور اگر کہا کہ تو طالق ایسی طلاق سے ہے جسکے پہلے ایک طلاق ہے یا مع ایک طلاق کے یا ساتھ اسکے ایک طلاق ہے اور اگر تو دارین داخل ہو تو جب تک داخل نہ ہو مطلقہ ہوگی پھر جب داخل ہوئی تو پھر دو طلاق واقع ہوگی۔ اور اگر کہا کہ تو طالق بیک طلاق ہے جسکے بعد دوسری ایک طلاق ہے اگر تو دارین داخل ہو تو جب تک داخل نہ ہو طلاق نہ پڑیگی اور جب داخل ہوئی تو پھر دو طلاق واقع ہوگی یہ محیط میں ہے۔ پانچویں فصل کنایات کے بیان میں۔ قال لمرجم واضح ہے کہ کنایات ہر زبان کے علیحدہ ہیں لہذا میں متذکر ہوں کہ اسکا ترجمہ اپنی زبان میں نہیں کر سکتا ہاں تا امکان بعد نقل کلام ترجمہ کر دینگا والا وہی الفاظ کہ جو یا ہم متحد نظر آویں واللہ تعالیٰ ولی المتوفیق۔

سہ منقطع یعنی ادل طلاق کے میل سے اگر سے تو جب تک عمل باقی تھی وہ نہیں پڑی اور اب محل نہیں ہے اور وہ اول سے معلق نہ تھی تو باطل ہو گئی ۱۲

واقع ہے کہ کنایات سے طلاق برونیت واقع نہیں ہوتی پس اگر نیت ہو تو واقع ہوگی یا حال سپردال ہو تو واقع ہوگی یہ جوہرۃ البیہرہ میں ہے۔ پھر کنایات کی تین قسمیں ہیں اول وہ جو فقط جواب ہونے کی صلاحیت رکھتے ہیں امرک بیدک۔ اختاری۔ اعتدی یعنی تیرا کام تیرے ہاتھ میں ہے۔ تو اختیار کر۔ تو عدت اختیار کر۔ دوم جو فقط جواب و رد کی صلاحیت رکھتے ہیں آخرجی۔ ادہبی۔ قومی۔ تقضی۔ استری۔ تھری یعنی تو نکل جا تو چلی جا۔ تو اٹھ کھڑی ہو۔ تو قلعہ کر۔ تو سر کر تو غار اوڑھ۔ سوم آنکہ جواب شتم کی صلاحیت رکھتے ہیں۔ خلیہ۔ بریہ۔ بتہ۔ تملہ۔ بان۔ حرام۔ اور احوال بھی تین ہیں حالت رضا۔ حالت مذکرہ طلاق مثلاً عورت نے خود یا اُسکے سولے دوسرے نے شوہر سے طلاق مانگی۔ حالت غضب۔ پس حالت رضا میں ان سب الفاظ میں سے کسی سے طلاق نہ واقع ہوگی الا بہ نیت اور قسم کے ساتھ شوہر کا قول ترک نیت میں قبول ہوگا اور حالت مذکرہ طلاق میں قضاء ان سب سولے ان الفاظ کے جو جواب و رد ہونے کی صلاحیت رکھتے ہیں طلاق ہو جائیگی اور جو جواب و رد ہونے کی صلاحیت رکھتے ہیں ان الفاظ میں قضاء طلاق نہ قرار دیا جائیگی یہ کافی میں ہے۔ اور حالت غضب میں اگر ایسے الفاظ کے تو ان سب میں اُسکے قول کی تصدیق ہوگی کہ کیا مراد تھی کیونکہ انہیں احتمال رد و شتم کا ہی لیکن جو رد و شتم ہونے کی صلاحیت نہیں رکھتے ہیں بلکہ طلاق کے واسطے صلاحیت رکھتے ہیں جیسے اعتدی و اختاری و امرک بیدک تو ایسے الفاظ میں شوہر کے قول کی تصدیق ہوگی یہ ہر ایک میں ہے اور امام ابو یوسف نے خلیہ و بریہ و بتہ و بان و حرام کے ساتھ چار اور ملائے میں یعنی لا سبیل لی علیک میری تجھ پر کوئی راہ نہیں ہے و لا ملک لی علیک میری کوئی ملک تجھ پر نہیں ہے اور غلیت سبیلک میں نے تیری راہ خالی کر دی اور فارتکک میں نے تجھے الگ کر دیا اور یہ امام سرخسی نے متوسط میں و قاضیخان نے جامع صغیر میں اور ورنے نے ذکر فرمایا ہے اور خرجت من ملک یعنی تو میری ملک سے نکل گئی اسکی کوئی روایت نہیں ہے اور مثل شتم نے فرمایا کہ یہ بمنزلہ غلیت سبیلک ہے اور نیامع میں لکھا ہے کہ امام ابو یوسف نے پانچ کے ساتھ چھ الفاظ ملائے ہیں پس چار تو وہی ہیں جو پہلے ذکر کر دیے ہیں اور باقی دو یہ ہیں خالعتک میں نے تجھے طلع کر دیا اور احقی باہک تو اپنے لوگوں میں جا مل کڈانے غایۃ السروجی اور اگر کہا جبکک علی غارک تو بدون نیت کے طلاق واقع ہوگی یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور اگر کہا کہ اتقلی بیان سے دوسری جگہ جایا کہا کہ انطلقی حل بیان سے تو یہ مثل احقی کے ہے اور بزاز یہ میں لکھا ہے کہ اگر کہا کہ احقی برقتک یعنی اپنے رفیقوں میں جا مل تو طلاق پڑ جائیگی اگر اُس نے نیت کی ہو یہ بھرا لائن میں ہے۔ اور اگر کہا کہ اعتدی یعنی عدت اختیار کر یا استبری رجک یعنی اپنے رحم کو پاک کر یا انت واحدة یعنی تو واحد ہے ان صورتوں میں ایک طلاق رجعی واقع ہوگی اگرچہ اُس نے

۱۔ یعنی اگر طلاق مراد تھی تو وقوع میں کوئی تا مل نہیں ہے کلام ہمیں ہے کہ طلاق مراد نہ تھی پس اگر سنے دعویٰ کیا کہ نہیں مراد تھی تو تصدیق ہوگی سولے الفاظ مذکور کے جو رد و شتم کی صلاحیت نہیں رکھتے ہیں ۱۷ م ۱۵۵ ذر جبکک علی غارک لے جان ہی چاہے چلی جا ۱۶ ع ۱۷ یعنی اُسے طلاق کی نیت نہیں کی تھی ۱۷ ع ۱۷ میں نے تیری راہ خالی کر دی ۱۲

دو طین طلاق کی نیت کی ہو اور ان کے سولے اور الفاظ میں ایک طلاق بائنہ واقع ہوئی ہو اگرچہ دو طلاق کی نیت کی ہو لیکن تین طلاق کی نیت صحیح ہو مگر اختاری یعنی تو اختیار کر اس میں تین طلاق کی نیت صحیح نہیں ہے یہ ہمیں میں ہے اور اگر کہا کہ اتنی الا زوج یعنی شوہر دن کو ڈھونڈھ تو ایک بائنہ واقع ہوگی اگر نیت کی ہو اور اگر دو باتین طلاق کی نیت کی ہو تو پڑائیگی یہ شرع و قایہ میں ہے اور اس طرح باندی کی صورت میں دو کی نیت صحیح ہے یہ نہر الفاظ میں ہے۔ اور اگر اپنی آزادہ منکوحہ کو ایک طلاق دیدی پھر اس سے کہا کہ تو بائنہ ہے اور دو کی نیت کی تو ایک ہی طلاق ہوگی اور اگر تین طلاق کی نیت کی تو واقع ہو جائیگی یہ محیط سرخی میں ہے اور اگر کہا کہ میں نے بخل فتح کیا اور طلاق کی نیت کی تو واقع ہوگی اور امام عظیم سے مروی ہے کہ اگر تین طلاق کی نیت کی تو بھی صحیح ہے کہ تین طلاق واقع ہوگی یہ معراج الدرایہ میں ہے۔ اور اگر اپنی چورس سے کہا کہ تو میری عورت نہیں ہے یا اس سے کہا کہ میں تیرا شوہر نہیں ہوں یا اس سے دریافت کیا گیا کہ تیری چور وہی پس اس نے جواب دیا کہ نہیں پھر دعویٰ کیا کہ میں نے عدا جھوٹ کہا تھا تو حالت رضا و غضب دونوں میں اس کے قول کی تصدیق ہوگی اور طلاق واقع ہوگی اور اگر کہا کہ میری نیت طلاق تھی تو امام عظیم کے نزدیک طلاق واقع ہوگی اور اگر کہا کہ میں نے تجھ سے نکاح نہیں کیا ہے اور طلاق کی نیت کی تو بالاجماع واقع نہ ہوگی یہ بدائع میں ہے اور اگر کسی نے کہا کہ میری چور وہیں ہے تو طلاق واقع نہ ہوگی اگرچہ نیت کی ہو اس طرح اگر کہا علی حجتہ ان کانت لی امراۃ یعنی مجھ پر لازم ہے اگر میری چور وہو تو بھی یہی حکم ہے اور یہ بالاجماع ہے چنانچہ امام سرخسی نے اپنے نسخہ میں اور شیخ یحییٰ الدین نے شرح شافی میں ذکر فرمایا ہے یہ خلاصہ میں ہے اور اس پر اجماع ہے کہ اگر اس نے کہا کہ واللہ تو میری چور وہیں ہے یا تو نہیں ہے واللہ میری چور وہو تو کچھ واقع ہوگی اگرچہ نیت کی ہو اور اگر کہا کہ مجھے تجھ سے کچھ حاجت نہیں ہے اور طلاق کی نیت کی تو یہ طلاق نہیں ہے۔ اور اگر کہا کہ مجھے بند ہو جاؤ طلاق کی نیت کی تو طلاق ہو جائیگی یہ سراج الوہاج میں ہے۔ اور اگر کہا کہ میں تجھے نہیں ارادہ کرتا ہوں یا تجھے نہیں چاہتا ہوں یا تیری خواہش نہیں کرتا ہوں یا میری کچھ رغبت تجھ سے نہیں ہے تو امام عظیم کے نزدیک طلاق نہ واقع ہوگی اگرچہ نیت کی ہو یہ بحر الرائق میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو میری چور وہیں ہے اور میں تیرا شوہر نہیں ہوں اور طلاق کی نیت کی تو امام عظیم کے نزدیک طلاق واقع ہوگی اور صاحبین کے نزدیک واقع ہوگی اور اگر شوہر نے کہا کہ میں تجھ سے بائن ہوں یا میں تجھ پر حرام ہوں اور طلاق کی نیت کی تو واقع ہوگی اور اگر کہا کہ میں حرام یا بائن ہوں اور تجھ سے اور تجھ پر کہہ تو طلاق نہ پڑیگی اگرچہ نیت کی ہو یہ محیط سرخی میں ہے اور اگر مذکرہ طلاق میں عورت نے کہا کہ بائن تک میں نے اپنے سے تجھے بائن کر دیا یا میں نے تجھے بائن کر دیا یا میں تجھ سے بائن ہو گیا یا لا سلطان لی علیک میرا تجھ کوئی قابو نہیں ہے یا میں نے تجھے منحصر کر دیا یا عورت نے قولہ پڑائیگی سے اگر دو کی نیت کی تو وہ پڑائیگی اور اگر تین کی نیت کی تو تین پڑائیگی ۱۱۔ قال لشرم اگرچہ طلاق واقع نہ ہوگی لیکن ظاہر اس میں حاشہ ہوگا اور ج لازم ہوگا واللہ اعلم ۱۲۔ چنانچہ جو ردینا ۱۳

کہا کہ میں نے تجھے بھٹکوا ہیرہ کر دیا یا تیری راہ خالی کر دی یا تو سائپ ہو یا تو عروہ ہو یا تو جان اور تیرا کام پس عورت نے
 کہا کہ میں نے اپنے نفس کو اختیار کیا تو طلاق پڑ جائیگی پھر اگر مرنے سے پہلے دعویٰ کیا کہ میں نے طلاق کی نیت نہیں کی تھی تو
 قضاء اسکے قول کی تصدیق ہوگی۔ اور اگر عورت کے کما کہ میرے تیرے درمیان نکاح نہیں ہو یا کہا کہ میرے
 تیرے درمیان نکاح نہیں باقی رہا تو طلاق واقع ہوگی بشرطیکہ نیت ہو۔ اور اگر عورت نے شوہر سے کہا کہ تو
 میرا شوہر نہیں ہو پس شوہر نے کہا کہ تو نے سچ کہا اور طلاق کی نیت کی تو امام اعظم کے نزدیک واقع ہوگی
 یہ فتاویٰ قاضیان میں ہیں۔ اور حسن نے امام اعظم سے روایت کی ہے کہ اگر شوہر نے عورت سے کہا کہ میں نے
 تجھے تیرے لوگوں کو یا تیرے باپ کو یا تیری ماں کو یا شوہر کو ہیرہ کر دیا تو یہ نیت پر طلاق ہو اور اگر کہا کہ
 میں نے تجھے تیرے بھائی کو یا تیرے ماموں کو یا تیرے چچا کو یا فلاں انبی کو ہیرہ کیا تو طلاق ہوگی یہ سراج الدواج
 میں ہے اور اگر عورت کے کما کہ میں نے تجھے بھٹکوا ہیرہ کیا تو یہ بھی از جملہ نکاحات ہے کہ اگر اس سے طلاق کی نیت ہو تو واقع
 ہوگی ورنہ نہیں۔ اور اگر عورت سے کہا کہ میں نے تجھے سباج کر دیا تو طلاق واقع ہوگی اگرچہ نیت ہو یہ محیطین سے
 اور اگر کہا کہ صرت غیر امراتی یعنی تو غیر میری جو روکی ہو گئی خواہ رضا مندی میں کہا یا عصبہ میں تو مطلق ہو جائیگی
 اگر نیت کی ہو یہ خلاصہ نیت ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ میرے تیرے درمیان میں کچھ نہیں رہا اور اس سے
 طلاق کی نیت کی تو واقع ہوگی۔ اور فتاویٰ میں ہے کہ اگر کہا کہ میرے تیرے درمیان کوئی معاملہ نہیں رہا تو
 نیت پر طلاق پڑ جائیگی یہ معتابہ میں ہے اور اگر کہا کہ میں تیرے نکاح سے بری ہوں تو نیت پر طلاق پڑ جائیگی
 اور اگر کہا کہ تو مجھ سے دور ہو اور طلاق کی نیت کی تو واقع ہوگی یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے اور تو مجھ سے
 یکسو ہو اور تو نے مجھ سے چھٹکارا پایا یہ بھی بیکہ نکاحات ہے یہ فیج القدر میں ہے اور اگر اپنی جود سے کہا کہ
 تجھ پر چاروں طرف نکل گئی ہیں تو اس سے کچھ نہ واقع ہوگی اگرچہ نیت کی ہو الا اگر اسکے ساتھ یہ بھی کہا کہ جو راہ
 تیرا جی چاہے اختیار کرے اور پھر کہا کہ میری نیت طلاق تھی تو طلاق ہوگی اور اگر کہا کہ میں نے طلاق کی
 نیت نہیں کی تھی تو اسکی تصدیق کیا جائیگی اور اگر عورت سے کہا کہ جس اد تیرا جی چاہے جا اور کہا کہ میں نے
 طلاق کی نیت کی تھی تو واقع ہوگی اور بدون نیت واقع ہوگی اگرچہ مذکورہ طلاق کی حالت میں ہو۔ اور
 فتی میں ہے کہ اگر عورت سے کہا کہ تو ہزار بار صلی جا اور طلاق کی نیت کی تو تین طلاق واقع ہوں گی۔ اور مجموعہ انوار
 میں ہے کہ اگر عورت سے کہا کہ تو جہنم کو جا اور طلاق کی نیت کی ہو تو طلاق پڑ جائیگی یہ خلاصہ میں ہے۔ اور اگر کہا کہ
 میں نے تجھے آزاد کر دیا تو نیت سے طلاق پڑ جائیگی یہ معراج الدراہ میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو عروہ ہو جا یا تو
 آزاد ہو جا تو مثل تو آزاد ہو گئے کے ہے یہ بھر الرائن میں ہے۔ اور اگر کہا کہ میں نے تیری طلاق فروخت کی
 پس عورت کے کما کہ میں نے خرید لی تو یہ طلاق صحیح ہے اور اگر مرد نے کہا ہو کہ بوجہ تیرے میرے تو طلاق
 یا نہ ہوگی اسیندر اگر کہا کہ میں نے تیرے نفس کو فروخت کیا تو بھی ایسی صورت میں ہی حکم ہے۔ ایک
 عورت سے اسکے شوہر نے کہا کہ میں تجھ سے استنکاح کرتا ہوں پس عورت نے کہا کہ جیسے منہ میں بھوک سوا اگر

تو اس سے استنکاف کرتا ہو تو اسکو پھینکے پس شوہر نے کہا کہ۔ تھوک۔ تھوک اور منہ سے تھوک پھینک دیا اور کہا کہ میں نے پھینک دیا اور اس سے طلاق کی نیت کی تو واقع ہوگی یہ ظہیرہ میں ہے۔ ایک عورت کے شوہر کو گمان ہوا کہ میری عورت کا نکاح فاسد طور پر ہوا ہے پس اس نے کہا کہ میں نے یہ نکاح جو میرے اور میری عورت کے درمیان ہو کر دیا پھر ظاہر ہوا کہ نکاح بطور صحیح واقع ہوا ہے تو اسکی جو رو مطلقہ ہوگی۔ اور اگر اپنی جو رو سے کہا کہ میں تیسری تین تطلیقات سے بری ہوں تو بعض نے کہا کہ نیت پر طلاق واقع ہوگی اور بعض نے فرمایا کہ طلاق نہ ہوگی اگرچہ نیت کرے اور یہی ظاہر ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تو سراح ہے تو یہ ایسا ہے جیسے کہ تو ظلیہ ہے یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ میں نے تجھے زوجہ ہونے سے بری کر دیا تو بلا نیت طلاق پڑ جائیگی۔ خواہ غضب ہو یا کوئی اور حالت ہو یہ ذخیرہ میں ہے۔ مجموع التوازل میں لکھا ہے کہ ایک عورت نے اپنے شوہر سے کہا کہ میں تجھ سے بری ہوں پس شوہر نے کہا کہ میں بھی تجھ سے بری ہوں پس عورت نے کہا کہ دیکھ تو کیا کہتا ہے پس اس نے کہا کہ میں نے طلاق کی نیت نہیں کی تو بسبب م نیت کے طلاق واقع ہوگی یہ محیط میں ہے۔ اور اگر کہا کہ صفحت عن طلاق میں نے تیری طلاق سے منع کیا اور نیت طلاق کی تو طلاق نہ پڑیگی اور اسطرح جو لفظ ایسا ہو کہ محتمل طلاق ہو اس سے طلاق واقع ہوگی اگرچہ طلاق کی نیت ہو مثلاً کہا یا رک اندھ علیک تجھے اللہ تعالیٰ برکت عطا فرمائے یا کہا مجھے کھانا کھلائے یا پانی پلائے ایسے الفاظ سے نہ نیت بھی طلاق نہ واقع ہوگی اور اگر ایسے الفاظ میں کیے جو محتمل طلاق ہیں اور نہیں ہیں مثلاً کہا بیان سے جا اور کھایا کہا تو بیان سے جا اور کپڑا فروخت کر اور جہان سے جا کہنے سے طلاق کی نیت کی تو اختلاف زفر و یعقوب میں مذکور ہے کہ امام ابو یوسف کے قول میں طلاق نہ واقع ہوگی اور امام ذہبی کے قول میں طلاق ہوگی یہ ابدان میں ہے اور اگر کہا کہ بیان سے جا کر نکاح کرے تو ایک طلاق واقع ہوگی اگر نیت کی ہو اور اگر تین طلاق کی نیت کی ہو تو تین طلاق واقع ہوگی۔ اور فتاویٰ میں مذکور ہے کہ اگر عورت سے کہا کہ بیان سے جا کر کپڑا فروخت کر یا بیان سے جا کر تقیع کر یا بیان سے اٹھ کر کھا اور بیان سے جا کر اور اٹھ کر سے طلاق کی نیت کی تو واقع ہوگی یہ خلاصہ میں ہے۔ اور اگر کہا کہ کسی شوہر سے نکاح کر تاکہ وہ میرے واسطے تجھے حلال کرے تو یہ تین طلاق کا اقرار ہے۔ اور اگر کہا کہ تو نکاح کر لے اور ایک طلاق کی نیت کی یا تین طلاق کی نیت کی تو صحیح ہے اور اگر کچھ نیت نہ ہو تو واقع ہوگی یہ عتابہ میں ہے۔ اگر ایک مرد نے دوسرے مرد سے کہا کہ اگر تو مجھے فلاں عورت کیو جیسے مارتا ہے جس سے میں نے نکاح کیا ہو تو میں نے اسے چھوڑا تو اسے لے اور طلاق کی نیت کی تو ایک طلاق بائنہ واقع ہوگی یہ خلاصہ میں ہے اور اگر عورت سے کہا کہ تو عدت اختیار کر تو عدت اختیار کر تو عدت اختیار کر تو اس مسئلہ میں کئی صورتوں کا احتمال ہے اول ان الفاظ میں سے ہر ایک اس نے ایک طلاق کی نیت کی تو مطلقاً اول سے طلاق کی نیت کی سوئم اول سے فقط حیض کی نیت کی اور بس چٹارم پہلی دونوں سے طلاق کی نیت کی سوئم پہلی دوسری سے طلاق کی نیت کی سوئم دوسری دوسری سے

طلاق کی نیت کی اور اول سے حیض کی نیت کی۔ پس ان سب چھ صورتوں میں اسپر تین طلاق واقع ہونگی بمقتضیٰ آئینہ
فقط اس نے دوسری سے طلاق کی نیت کی اور بس ہشتم آنکھ اول و ثانی سے فقط حیض کی نیت کی اور بس
تہم آنکھ اول سے طلاق کی اور تیسری سے حیض کی نیت کی اور بس دہم دوسری و تیسری سے طلاق کی
نیت کی اور بس یا دہم آنکھ پہلی دونوں سے فقط حیض کی نیت کی اور بس دوا دہم اول و سوم سے
فقط حیض کی نیت کی اور بس تیز دہم پہلی و دوسری سے طلاق کی اور تیسری سے حیض کی نیت کی چار دہم
اول و تیسری سے طلاق کی نیت کی اور دوسری سے حیض کی نیت کی یا تیز دہم اول و دوسری سے حیض کی
اور تیسری سے طلاق کی نیت کی یا تیز دہم اول و تیسری سے حیض کی اور دوسری سے طلاق کی نیت کی
ہفت دہم دوسری سے حیض کی نیت کی اور بس تو ان سب گیارہ صورتوں میں اسپر دو طلاق واقع ہونگی
ایز دہم ان سب الفاظ میں سے ہر ایک سے حیض کی نیت کی ہو۔ نو دہم تیسری سے طلاق کی نیت کی
ہو اور بس ہشتم تیسری سے حیض کی نیت کی ہو اور بس۔ بہت و یکم دوسری سے طلاق کی اور تیسری سے
حیض کی نیت کی ہو اور بس بہت و دوم دوسری و تیسری سے حیض کی نیت کی ہو اور اول سے طلاق کی
نیت کی ہو بہت و سوم دوسری و تیسری سے حیض کی نیت کی ہو اور بس۔ پس ان سب چھ صورتوں میں
اسپر ایک طلاق واقع ہوگی۔ بہت و چارم آنکھ اس نے ان سب الفاظ میں سے کسی سے کچھ نیت نہیں کی
تو ایسی صورت میں عورت پر کوئی طلاق واقع ہوگی یہ فتح القدیر میں ہے۔ ایک شخص نے اپنی جوڑ سے کہا کہ
تو عدت اختیار کر تو عدت اختیار کر تو عدت اختیار کر پھر کہا کہ میں نے ان سب سے ایک طلاق کی نیت کی تھی
تو نیامینہ و بین اللہ تعالیٰ اسکی تصدیق ہوگی مگر قضاء و نین طلاق واقع ہوگی یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے
اور اگر کہا کہ عدت اختیار کر تین۔ پھر کہا کہ میں نے عدت اختیار کر سے ایک طلاق کی نیت کی اور تین سے
تین حیض کی نیت کی تو قضاء و نین اس کے کہنے کے موافق رکھا جائیگا یہ شرح جامع صغیر قاضیان میں ہے۔
اور مبسوط میں لکھا ہے کہ اعتدی فاعتدی یعنی عدت اختیار کر تو پس عدت اختیار کر تو۔ یا کہا کہ تو عدت اختیار کر
تو عدت اختیار کر یا کہا کہ تو عدت اختیار کر اور تو عدت اختیار کر اور اس نے طلاق کی نیت کی ہو تو قضاء
عورت پر دو طلاق واقع ہوگی یہ غایۃ السروجی میں ہے۔ اور متقی میں ہے کہ اگر عورت سے کہا کہ تو عدت اختیار
کر لے مطلقہ اور عدت اختیار کر کہنے سے ایک طلاق کی نیت کی تو عورت پر دو طلاق واقع ہوگی ایک
طلاق اس قول سے کہ تو عدت اختیار کر اور دوسری لے مطلقہ سے اور اگر اس نے کہا کہ میں نے اسے
مطلقہ سے طلاق کی نیت نہیں بلکہ یہ میری مراد تھی کہ تو عدت اختیار کر کہنے سے عورت کا مطلقہ ہونا لازم
ہو گیا ہے پس میں نے اس وصف سے اسکو پکارا ہو تو نیامینہ و بین اللہ تعالیٰ اس کے قول کی تصدیق ہوگی
اور اگر عورت سے کہا کہ بائن رہ کہ تو طالق ہو پس اگر بائن رہ کہنے سے طلاق کی نیت نہ کی ہو تو ایک طلاق
واقع ہوگی اور اگر عورت سے کہا کہ میں نے اپنے نفس کو پھر حرام کیا پس تو سبقتزا کر اور ان الفاظ میں سے

طلاق کی نیت کی تو عورت پر ایک بلاق بائینہ واقع ہوگی اس واسطے کہ بائینہ عورت پر بائینہ طلاق نہیں پڑ سکتی ہے اور یہ طریق اگر تو کہ میں نے اپنے نفس کو بچھڑا کر کیا کہنے سے ایک طلاق کی نیت کی اور تو اختیار کرے تو یہ نیت طلاق کی نیت کی تو بھی ایک ہی طلاق بائینہ واقع ہوگی اور اگر کہا کہ میں نے اپنے نفس کو بچھڑا کر کیا کہنے سے کچھ مراد نہیں لی اور تو اختیار کرے کہنے سے ایک طلاق یا تین طلاق کی نیت کی تو یہ اس کی نیت کے موافق ہوگا یہ غلط نہیں ہے اور اگر عورت نے اپنے شوہر سے کہا کہ تو مجھے طلاق دیدے پس اسے کہا کہ اعتدی لینے تو عدت اختیار کر بچھڑے کیا کہ میں نے طلاق کی نیت نہیں کی تھی تو اس کے قول کی تصدیق نہ ہوگی یہ بات اراغانیہ میں ہے۔ واضح ہو کہ طلاق صریح دوسری طلاق صریح سے لمباقی ہو مثلاً کہا کہ تو طلاق ہے تو ایک طلاق پڑیگی اور پھر کہا کہ تو طلاق ہے تو دوسری طلاق پڑیگی۔ اور نیز طلاق صریح طلاق بائین سے بھی لمباقی ہے مثلاً کہا کہ تو بائینہ ہے یا کسی قدر مال پر عورت کو خلع کر دیا پھر عدت سے کہا کہ تو طلاق ہے تو ہمارے نزدیک یہ طلاق بھی پڑ جائیگی۔ اور بائین کے ساتھ بائین نہیں ملتی ہے مثلاً کہا کہ تو بائینہ ہے پھر عدت سے کہا کہ تو بائینہ ہے تو فقط ایک ہی طلاق بائینہ واقع ہوگی اس واسطے کہ دوسرے کا اول سے خبر قرار دینا ممکن ہے اور ضرر بھی ہے پس اسکا انشاء قرار دینا غیر ضروری ہے اس واسطے کہ انشاء اقتضائ ضروری ہوتا ہے مان اگر یہ کہا کہ میں نے دوسری طلاق بائینہ سے بیہوش غلطی جا ہی تھی تو چاہیے کہ اعتبار کیا جائے اور اس سے حرمت غلطی ثابت کی جائے لیکن اگر بائین معلق ہو مثلاً کہا کہ اگر تو دارمین داخل ہو تو تو بائینہ ہے پھر اس سے کہا کہ تو بائینہ ہے پھر عدت میں وہ دارمین داخل ہوئی تو طلاق پڑیگی یہ یعنی ضرر کمزور ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تو بائینہ ہے یا عورت کو خلع دیدیا پھر اس سے کہا کہ اگر تو دارمین داخل ہو تو تو بائینہ ہے اور طلاق کی نیت کی پھر اول کی عدت میں وہ دارمین داخل ہوئی تو طلاق واقع نہ ہوگی۔ اور اگر کسی نے اپنی عورت سے کہا کہ واہدین تجھ سے قریت نہ کر ونگا پھر چار مہینہ گذرے سے پہلے اس سے کہا کہ تو بائینہ ہے اور طلاق کی نیت کی یا اسے خلع دیدیا تو طلاق پڑ جائیگی پھر اگر چار مہینہ گزرتے پھر اس سے وطی نہ کی تو پھر بھی طلاق واقع ہوگی۔ اور اگر پہلے اس کو خلع دیدیا پھر اس سے کہا کہ تو بائینہ ہے تو کچھ واقع نہ ہوگی۔ اور جو حکم طلاق صریح کی صورت میں معلوم ہوا ہے وہی یہاں ہی انت واحدہ تو واحدہ ہے اور تو عدت اختیار کر اور تو اپنے رحم کا استبراء کر انہیں بھی یہ سرائ الوہاج میں ہے اور اگر عورت کو بائینہ کر دیا یا خلع دیدیا پھر عدت میں اس سے کہا کہ تو عدت اختیار کر اور طلاق کی نیت کی تو ظاہر ہے کہ اس کے موافق دوسری طلاق واقع ہوگی یہ بھرا لائن میں ہے۔ ایک شخص نے اپنی جورد کو بعد خلع شیشے کے عدت میں کسی قدر مال لیکر طلاق دی تو طلاق واقع ہوگی اور مال واجب نہ ہوگا اور طلاق اس وقت تک واقع ہوگی کہ پھر کسی

سلف قال لہ ترجمہ لینے والا اپنے نفس کو بچھڑا کر کیا کہنے سے ایک طلاق بائینہ ہوتی ہے اگر وہاں سے ایک طلاق بائینہ پڑیگی اور اگر وہاں سے ایک طلاق بائینہ پڑ سکتی ہے اس واسطے کہ ۱۲ مہینہ لینے اگر ہر دو طلاق بائینہ میں سے ایک مطلق ہے اور دوسری نے اعمال کو حال کی عدت میں اگر مطلق بائینہ تو واقع ہوگی اور ایک دوسری سے لاحق ہوگی ۱۲ مہینہ جس میں یہ دونوں طلاق کے نکاح نہ کرے ۱۲ مہینہ جو نہ نکاح بائین واقع ہو چکی ہے ۱۱

کہ جب اُسے تمام مضمون ضروریات کو محو کر دیا تو وہ خط نہ رہا پس شرط متحقق نہ ہوگی اور اگر اول تحریر میں لکھا کہ
 اما بعد جس وقت یہ میرا خط سمجھے ہوئے پس تو طالق ہے پھر اسکے بعد اور ضروری امور تحریر کیے پھر طلاق کو محو
 کر دیا اور باقی جو کچھ لکھا تھا رہنے دیا تو خط ہوئے پر عورت مذکورہ پر طلاق نہ پڑیگی اور اگر طلاق کا مضمون
 چھوڑ دیا اور باقی سب محو کر دیا اور عورت کو بھیجا تو طلاق پڑ جائیگی یہ ظہیر یہ میں ہے۔ اور اگر خط میں اول و
 آخر میں اپنی ضروریات کو تحریر کیا اور بیچ میں طلاق کو تحریر کیا پھر طلاق کو محو کر دیا اور خط بھیجا تو عورت پر
 طلاق پڑ جائیگی خواہ وہ جو طلاق سے اول تحریر کیا ہو یا قلیل ہو یا کثیر ہو یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور
 اگر عورت کو کہتے وقت ملاکر اس طرح لکھا کہ اما بعد تو طالق بسہ طلاق ہی انشاء اللہ تعالیٰ تو طلاق نہ پڑیگی اور اگر
 انشاء اللہ تعالیٰ کا لفظ بعد اس کے کہتے وقت تحریر کیا تو طلاق پڑ جائیگی یہ ظہیر یہ میں ہے۔ اور اگر اپنی عورت کو
 لکھا کہ جب میرا یہ خط تیرے پاس ہوئے تو تو طالق ہے پھر یہ خط عورت کے باپ کے ہاتھ میں پہنچا پس باپ نے
 وہ خط لیکر چاک کر ڈالا اور عورت کو نہ دیا پس اگر اس کا باپ اسکے تمام امور میں تصرف ہو اور عورت کے شہر میں
 یہ خط اس کے باپ کے ہاتھ میں پہنچا تو طلاق واقع ہوگی اور اگر ایسا نہ ہو تو طلاق واقع نہ ہوگی تا وقتیکہ عورت کو وہ خط
 نہ پہنچے اور اگر باپ نے اس کو اس خط کی سنے پاس پہنچنے کی ضروری پس اگر باپ نے وہ پہنچا ہو خط عورت کو
 دیا پس اگر اس خط کا پڑنا و سمجھنا ممکن تھا تو عورت پر طلاق پڑ جائیگی ورنہ نہیں یہ فتاویٰ قاضیخان میں
 ہے اور اگر طلاق کو حروف میں تحریر کیا مگر زبان سے انشاء اللہ تعالیٰ کہہ دیا یا زبان سے طلاق کہی اور
 انشاء اللہ تعالیٰ لکھا تو آیا یہ صحیح ہے پس اس مسئلہ کی کوئی روایت نہیں ہے لیکن صحیح ہونا چاہیے یہ ظہیر یہ
 میں ہے۔ ایک شخص بیٹے جانے اور قید کیے جانے کے ڈراؤ سے اس امر پر باکرہ مجبور کیا گیا کہ اپنی جو رو فلانہ
 بنت فلان بن فلان کی طلاق تحریر کرے پس اس نے لکھا کہ اسکی جو رو فلانہ بنت فلان بن فلان طالق ہے
 تو اسکی جو رو طلاق واقع نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور اگر کسی نے دوسرے سے کہا کہ تو میری جو رو کو
 ایک خط لکھ کہ اگر تو اپنے گھر سے باہر نکلے تو تو طالق ہے پس اس نے لکھا اور بعد تحریر کے قبل سکے کہ یہ خط اس مرد کو سنایا جاوے
 اسکی عورت گھر سے باہر نکلی پھر یہ خط اس مرد کو سنایا گیا پس اس نے یہ خط اپنی جو رو کو بھیج دیا تو عورت مذکورہ
 اس نکلنے سے جسکا بیان ہوا ہی مطلقہ نہ ہوگی۔ اس طرح اگر اس نے اس طور سے خط تحریر کیا پھر جب شوہر کو
 سنایا گیا تو اس نے کاتب یعنی لکھنے والے سے کہا کہ میں نے یہ شرط کی تھی کہ ایک مہینہ تک نکلے یا بعد ایک
 ماہ کے نکلے تو بھی یہی حکم ہے اور اس شرط کا احاطہ جائز ہوگا یہ جامع میں مذکور ہے یہ محیط سرخسی میں ہے۔ اور اگر اپنی
 عورت کو لکھا کہ ہر میری جو رو جو سوے تیرے و سوے فلان کے ہی طالق ہے پھر اخیرہ کا نام محو کر دیا پھر خط بھیجا
 تو وہ مطلقہ نہ ہوگی یہ ظہیر یہ میں ہے۔ اور یہ شرطی میں لکھا ہو کہ اگر کاغذ میں ایک خط لکھا اور آئین درج کیا کہ جب مجھے
 ۱۰۰ روپے جوت طلاق لکھی آئے وقت طے الاصال بدون دقت کے ملاکر انشاء اللہ تعالیٰ تحریر کیا اور اگر بیچ میں دقت کر دیا تو طلاق واقع نہ ہوگی
 ۱۱ نہ ۱۰۰ روپے جس نے کہا ہو کہ اس مضمون کا خط لکھ دے ۱۲ خط طلاق واقع نہ ہوگی ۱۳

یہ خط میرا ہوئے تو تو طلاق ہو پھر اسکو ایک دوسرے کا غدر پر اتار کر دوسرا خط تیار کیا یا کسی دوسرے کو حکم دیا کہ ایک دوسری نقل اتار کر ایک نسخہ تیار کرے اور خود نہیں لکھوایا پھر دونوں خط اس عورت کو بھیجے تو نقصان اس عورت پر دو طلاق واقع ہوئی بشرطیکہ شوہر اقرار کرے کہ یہ دونوں میرے خط ہیں یا گواہ لوگ اس امر کی شہادت ادا کریں اور نیا بیہ و بین اللہ تعالیٰ ایک طلاق عورت پر واقع ہوگی چاہے کوئی خط اسکو پہنچے پھر دوسرا باطل ہو جائیگا اسواسطے کہ یہ دونوں ایک ہی نسخہ ہیں۔ اور نیز منتفی میں ہی کہ ایک مرد نے دوسرے سے اپنی عورت کی طلاق کا خط لکھوایا اور اسے شوہر کو یہ خط پڑھنا یا پس شوہر نے اسکو لیکر لپیٹا اور سر کی اور اسکا عنوان لکھ کر اپنی عورت کو بھیج دیا پس وہ خط عورت کو پہنچا اور شوہر نے اقرار کیا کہ یہ میرا خط ہو تو عورت پر طلاق واقع ہوگی اور اسبطرح اگر اس لکھنے والے سے جس سے خط لکھوایا یہ کہا کہ تو یہ خط اس عورت کو بھیج دے یا اس سے کہا کہ تو ایک نسخہ لکھ کر اس عورت کو بھیج دے تو بھی یہی حکم ہو اور اگر اس مرد کے گواہ قائم نہ ہوں اور نہ شوہر نے اس طور سے اقرار کیا لیکن اسے جو بات تھی وہ اسی طور سے بیان کر دی تو عورت پر طلاق لازم نہ ہوگی نقصان نہ نیا بیہ و بین اللہ تعالیٰ اور اسبطرح جو خط اسنے اپنے خط سے نہیں لکھا اور نہ بتلا کر لکھوایا اس سے طلاق واقع ہوگی جبکہ اسنے یہ اقرار نہ کیا ہو کہ یہ میرا خط ہی یہ عیبت میں ہی ساتوین فصل الفاظ فارسی سے طلاق کے بیان میں جس اہل پرہائے زمانہ میں فارسی الفاظ سے طلاق پر فتوے ہو رہے ہیں کہ اگر فارسی لفظ ایسا ہو کہ وہ فقط طلاق ہی میں استعمال کیا جاتا ہو تو وہ لفظ صریح ہوگا کہ اس سے بدو نہ نیت کے طلاق واقع ہوگی جبکہ اسنے عورت کی طرف اضافہ کر کے کہا ہو اور جو الفاظ فارسی ایسے ہوں کہ وہ طلاق میں اور سوا سے طلاق کے دوسرے معنی میں بھی استعمال ہوتے ہیں وہ کنایات ہونگے پس انکا حکم سب احکام میں وہی ہوگا جو عربیہ الفاظ کنایات کا حکم ہو کذا فی البدایہ وقال المترجم زبان اردو میں جو مختلط زبان الفاظ عربی و فارسی و ہندی و ترکی وغیرہ سے ہیں دو قسم کے الفاظ کا حکم معلوم ہو گیا کہ اگر لفظ عربی کہا یا فارسی کہا تو صریح بطور صریح و کنایہ بطور کنایہ رکھا جائیگا اور باقی زبانوں کے الفاظ کا حکم بھی یوں ہی ہونا چاہیے کیونکہ فارسی کی کوئی خصوصیت نہیں ہے جیسا کہ تجویز امام عظیم نامہ زبان فارسی کے جواز کی کوئی خصوصیت نہیں بلکہ ہر زبان میں بشرط جواز جاز ہوتی ہے فی بعض المتأخرین لکن اذنا فافہم فائدہ تعالیٰ علم بالصواب اگر کسی نے اپنی عورت سے کہا کہ بشتم تراذی میں نے تجھے اپنی عورت ہونیسے چھوڑ دیا تو جانتا چاہیے کہ یہ لفظ اہل خراسان اہل عراق طلاق میں استعمال کرتے ہیں اور یہ امام ابو یوسف کے نزدیک صحیح ہے پس اس سے جو طلاق واقع ہوگی وہ حرمی ہوگی اور بدو نہ نیت کے واقع ہوگی اور خلاصہ میں لکھا ہے کہ اسی کو

سلہ واضح رہے کہ الفاظ فارسی سے یہ مراد ہے کہ خصوصاً زبان فارسی ہوں کہ عرب میں وہ الفاظ استعمال نہ ہوں ورنہ لفظ طلاق و مطلقہ و طالق ایسے الفاظ عربی ہیں اگرچہ ترکیب بدل جائے مثلاً انت طالق عربیہ ترکیب ہے اور طالعہ ہندیہ فارسی اور تو طالعہ ہے اردو ترکیب ہے مگر لفظ ہر حال عربیہ سے خارج نہ ہوگا یعنی یہ طلاق صریح بطور صریح ہے اس پر کسی فتوے وغیرہ کی کوئی حاجت نہیں ہے ۱۲ منہ رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ یعنی نقل ۱۲ اے اشارہ ہے کہ فتوے عدم جواز پر ہے ۱۱ منہ رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ۔

فقیر ابو الیث نے لیا ہو اور تفریق میں لکھا ہو کہ اسی پر فتوے ہو یہ تا تا رہا فیہ میں ہو۔ اور اگر عورت سے
 کہا کہ ہشتم تراہینے میں نے تجھے چھوڑا اور یہ نہ کہا کہ جو رہو ہونے سے پس اگر حالت غضب و عداوت میں طلاق
 میں ہو تو ایک طلاق رجعی واقع ہوگی اور اگر ایک طلاق بائن یا تین طلاق کی نیت کی ہو تو نیت کے موافق
 ہوگی اور امام محمد کا قول اس میں امام ابو یوسف کے قول کے موافق ہو یہ محیط میں ہو اور اگر جو دوسے سے کہا
 کہ ترا چنگ بازداشتہ یا ہشتم یا ہشتم ترا یا پاتے کے ساتھ کہ دم ترا تو یہ سب عورت میں طلاق کی تفسیر
 ہے تا آنکہ طلاق رجعی واقع ہوگی اور بدو نیت واقع ہوگی یہ خلاصہ میں ہو۔ اور شیخ امام ظہیر الدین غنیانی
 ہشتم کہنے کی صورت میں بدو نیت واقع ہونے کا اور طلاق رجعی ہونے کا فتوے دیتے تھے اور اس کے
 سوا کے دوسرے الفاظ میں نیت شرط فرماتے تھے اور طلاق واقعہ کو یا نہ فرماتے تھے یہ ذخیرہ میں ہو۔
 ایک شخص نے اپنی عورت سے کہا کہ بیک طلاق دست بازداشتہ یعنی ایک طلاق سے میں نے تیرا ہاتھ
 باز رکھا تو طلاق بائن واقع ہوگی اور اگر کہا کہ بیک طلاق دست بازداشتہ ایک طلاق سے ہاتھ باز رکھا تین
 تو طلاق رجعی واقع ہوگی یہ بخینس مزید میں ہو ایک عورت نے اپنے شوہر سے کہا کہ میرا طلاق وہ پس شوہر
 نے کہا کہ دادہ گیر و کرہ گیر یا کہا کہ دادہ یا دو کرہ یا پس اگر نیت کی تو واقع ہوگی اور رجعی ہوگی اور اگر
 نیت نہ کی تو واقع نہ ہوگی اور اگر کہا کہ دادہ است یا کرہ است یعنی ای ہے یا کی ہے تو واقع ہوگی خواہ
 نیت ہو یا نہ ہو اور اگر دعویٰ کیا کہ میری نیت نہ تھی تو قضا تصدیق نہ ہوگی اور اگر کہا کہ دادہ است یا کرہ
 کرہ انکار تو واقع نہ ہوگی اگرچہ نیت کی ہو اور اگر عورت کی طلاق طلب کرنے کے بعد شوہر نے کہا کہ دادہ گیر
 و کرہ تو بدو سے دوسری واقع نہ ہوگی الا اُس صورت میں کہ دو کی نیت کی ہو۔ اور اگر عورت نے کہا
 کہ میں ایک پر کنایت نہیں کرتی ہوں پس شوہر نے کہا کہ دوسے پس اگر اس سے دو طلاق کی نیت کی ہو
 تو تین طلاق واقع ہوگی۔ اور اگر عورت کی طلاق مانگنے پر مرد نے کہا کہ گفتہ گیر تو طلاق واقع ہوگی اگرچہ
 نیت کی ہو یہ خلاصہ میں ہو۔ اور اگر عورت نے کہا کہ دست از من باز دار یعنی ہاتھ مجھ سے باز رکھ پس مرد نے
 کہا کہ بازداشتہ گیر تو طلاق واقع ہوگی بشرطیکہ نیت ہو اور یا نہ ہوگی یہ محیط میں ہو۔ اور اگر عورت نے کہا کہ مرا بدار یعنی
 مجھے مت رکھ پس شوہر نے کہا کہ بازداشتہ گیر تو نیت کرنے سے طلاق واقع ہوگی اور یا نہ ہوگی یہ ذخیرہ میں ہو۔ اور
 اگر عورت نے کہا کہ مجھے طلاق ہے پس مرد نے کہا کہ میں نہیں کرتا ہوں پس عورت نے کہا کہ اگر تیرا بی بروم
 شوے کم پس مرد نے کہا کہ کن خواہی کے خواہی وہ یعنی کر چاہے ایک چاہے دس تو طلاق واقع ہوگی
 یہ عیا میں ہو۔ ایک عورت نے کہا کہ مجھے تین طلاق ہے پس شوہر نے کہا کہ دائم ہے یا بے سختی پس اگر
 یہ سخت کسی شہر والوں کی ہو اور شوہر کے شہر کی زبان ہو تو اسکی تصدیق نہ ہوگی کہ میں نے اس سے

دادہ گیر ہے دی ہوئی ہے اگرچہ یہ ایسے مقام پر رہتے ہیں کہ دی ہوئی فرض کرنے یا بچھڑے و لیکن جو کہ گیر کا لفظ ہے یعنی سے
 ہو جسے دادہ انکار اور اس میں قضا و تنہا ۱۲ منہ سے تیرا چل میں نے باز رکھا ۱۲ منہ سے تجھے چھوڑے یا خون کر دیا ۱۲ منہ میں نے تجھے طلاق دی
 لفظ مجھے طلاق ہے ۱۲ منہ دی ہوئی جان سے ۱۲ منہ از من جانا ۱۲ منہ اگر کہ تو جازن میں شوہر کر دیا ۱۲ منہ بچا سے ۱۲ منہ

اور اس لفظ سے اس نے طلاق کی نیت بھی نہیں کی تو مطلقہ نہوگی۔ ایک شخص نے اپنی جورو سے کہا کہ من طلاق ترا
 دوم تو اس میں تین صورتیں ہیں کہ یا تو ایقاع طلاق کی نیت کی یا عورت کو سپرد کرنے کی یا کچھ نیت نہ کی پس
 اول صورت میں واقع ہوگی۔ اور دوسری صورت میں نہ واقع ہوگی اور تیسری صورت میں واقع ہوگی یہ
 تینوں میں مزید میں ہے۔ اور اگر کہا کہ دست باز دہشتم ترا تو اس میں تینوں کا اختلاف ہے لیکن ویسا ہی اختلاف ہے
 جیسا کہ ہشتم کہنے کی صورت میں ہے۔ قناتے نسفی میں ہے کہ اگر عورت نے کہا کہ دست باز دہشتم ترا پس اس نے
 کہا کہ دہشتم تو ہشتم نہ اس کے جو کہ یوں کہا کہ دست باز دہشتم اور اگر عورت نے کہا کہ ترا درکار خدے کن پس شوہر
 نے کہا کہ ترا درکار خدے کر دم یا عورت نے کہا کہ ترا بخدے بخش پس شوہر نے کہا کہ بخشیدم پس اگر طلاق کی
 نیت کی تو واقع ہوگی اور اگر نہ کی تو نہ واقع ہوگی یہ ذخیرہ میں ہے۔ ایک عورت نے شوہر سے کہا کہ مجھے طلاق
 دیدے پس شوہر نے کہا کہ ترا کدام طلاق ماندہ است یا کدام نکاح یعنی تیرے لیے کونسی طلاق رہ گئی ہے یا
 کون نکاح رہا ہے تو یہ تین طلاق کا اقرار ہے یہ فقہ میں ہے۔ شیخ نجم الدین سے دریافت کیا گیا کہ ایک شخص سے
 اسکی جورو نے کہا کہ مجھے طلاق دیدے پس کہا کہ نہ ترا طلاق ماندہ است نہ نکاح رہا ہے نہ تیرے لیے
 طلاق ہی ہے اور نہ نکاح تو اٹھ اور اپنی راہ لے تو شیخ نے فرمایا کہ یہ اقرار ہے کہ وہ اسکو تین طلاق دیکھا ہے یہ
 محیط میں ہے۔ ایک شخص نے اپنی جورو سے کہا کہ دست باز دہشتم بیک طلاق پس عورت نے کہا کہ بھیر کہہ تا
 گواہ لوگ سن لین پس شوہر نے کہا کہ دست باز دہشتم بیک طلاق اور جب دونوں جدا ہوئے تو ایک
 اجنبی عورت نے شوہر سے پوچھا کہ زن را دست باز دہشتم ترا تو یہ انشاء طلاق ہے پس عورت پر تین طلاق واقع
 نے فرمایا کہ اگر اس نے دوسری دہشتم مرتبہ دست باز دہشتم کہا تو یہ انشاء طلاق ہے پس عورت پر تین طلاق واقع
 ہو گئی لیکن اگر اس نے کہا کہ دوسری دہشتم مرتبہ میں نے پہلے واقعہ کی خبر دینے کا قصد کیا تھا تو ایسا نہوگا اور
 اگر دست باز دہشتم ام کہا تو یہ اخبار ہوگا یہ قناتے قاضیخان میں ہے۔ اگر عورت سے کہا کہ چار راہ بر تو کشام
 چار راہ میں میں نے تجھ کو کھول دین تو طلاق واقع ہوگی اگر اس نے نیت کی ہو اگرچہ یہ نہ کہے کہ لے جسکو چاہے۔
 اور اگر عورت سے کہا کہ چار راہ بر تو کشادہ است تو طلاق واقع ہوگی اگرچہ نیت کی ہو تا وقتیکہ یوں نہ کہے کہ
 لے جسکو چاہے اور یہ اکثر مشائخ کے نزدیک ہے اور یہی امام محمد سے منقول ہے اور مجموعہ انوار میں ہے اگر عورت
 نے کہا کہ دست از من بردار پس شوہر نے جواب دیا کہ جنم کو جا تو طلاق پڑ جائیگی۔ اور شیخ نجم الدین سے دریافت
 کیا گیا کہ ایک شخص نے اپنی عورت سے کہا کہ دست طلاق سر خویش گیر دروڑی خویش طلب کن یعنی میں نے تجھے
 طلاق دی تو اپنی راہ لے اور اپنی روڑی کی جستجو کر تو فرمایا کہ طلاق اول بھی ہے اور سر خویش گیر سے اگر طلاق کی
 نیت نہ کی تو پہلی رجعی طلاق رہیگی اور اس سے کوئی طلاق واقع ہوگی اور اگر اس سے طلاق کی نیت کی تو طلاق
 بائن واقع ہوگی پس پہلی طلاق بھی اس کے ساتھ ملے دو نون طلاق بائن ہو جائیگی یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور اگر عورت نے کہا

عہ خاتون ہند کے نکاح و طلاق کا نام ایقاع طلاق ۱۱ عہ مجھے خدا کو بخشید ۱۲ عہ پس ایک ہی طلاق واقع ہوگی ۱۳ عہ یعنی جسکو چاہے اختیار کر ۱۴

کہ تو نے گران خریدی ہے بذر بذر عیب کے واپس لے پس شوہر نے کہا کہ بعیب باز دامت یعنی بعیب میں نے تجھے واپس دیا اور اُس سے طلاق کی نیت کی تو واقع ہو جائیگی اور اگر شوہر نے کہا کہ بعیب دادم یعنی بدون تلبس خطاب کے تو واقع ہوگی اگرچہ نیت ہو یہ خلاصہ میں ہو اور اگر عورت کے باپ نے کہا کہ تو نے مجھ سے گران خریدی ہے۔ مجھے واپس کرنے پس شوہر نے کہا کہ تو باز دادم میں نے تجھے واپس دی تو نیت پر طلاق واقع ہو جائیگی یہ ظہیر یہ میں ہے۔ اور اگر عورت نے کہا کہ میرے فلان کام نہ کرنے پر میری طلاق کی قسم کھا پس شوہر نے کہا کہ خوردہ گیر تو شیخ الاسلام اور حنفی کا فتوے منقول ہے تو عورت پر طلاق واقع ہوگی۔ ایک عورت نے اپنے شوہر سے کہا کہ میں بیگم کو تو بیگم سے پس شوہر نے کہا کہ بچپن گیر تو طلاق نہ پڑیگی۔ ایک عورت نے اپنے شوہر سے کہا کہ تو میرے پاس کیون آیا ہے کہ میں تیری جو رو نہیں ہوں پس شوہر نے کہا کہ لے بغیر لینے نہیں سہی تو طلاق نہ پڑیگی ایک شخص نے اپنی جو رو کو اپنے بستر پر بٹکایا اور اُسے انکار کیا پس کہا کہ تو میرے پاس سے نکل جا پس عورت نے کہا کہ مجھے طلاق دیدے تاکہ میں چلی جاؤں پس شوہر نے کہا کہ اگر آرزو ہے تو چین است چین گیر لینے اگر تیری آرزو ایسی ہے تو ایسا ہی لے پس عورت نے کچھ نہ کہا اور کھڑی ہو گئی تو طلاق نہ پڑیگی یہ محیط میں ہے۔ ایک شخص نے ایک عورت سے نکاح کیا پس اُس سے پوچھا گیا تو نے ایسا کیون کیا پس اس نے کہا کہ کر وہ ناکردہ گیر یا ناکردہ تری گیر تو نیت پر طلاق واقع ہوگی اور بعض نے کہا کہ نہیں واقع ہوگی اگرچہ نیت بھی ہو اور اسی پر فتوے دیا جائیگا یہ خلاصہ میں ہے۔ ایک شخص نے روٹی کھائی اور شراب پی پھر کہا کہ نان خوردیم و نبیز زنان مابہ یعنی میں نے روٹی کھائی و شراب پی میری عورت کو تین پھر اسکے خاموش ہو جانے کے بعد کسی نے اُس سے کہا کہ تین طلاق پس اس نے کہا کہ بس طلاق تو اسکی جو رو پر طلاق واقع ہوگی یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ فتاویٰ میں ہے کہ ایک شخص نے اپنی جو رو سے کہا کہ اگر تو زن منی سے طلاق مع حدت یا اس کے تو واقع ہوگی اگر اس نے کہا کہ میں نے طلاق کی نیت نہیں کی کیونکہ جب اس نے حدت کیا تو طلاق کی اضافت عورت کی جانب نہ کی۔ ایک عورت نے اپنے شوہر سے طلاق طلب کی پس شوہر نے کہا کہ بس طلاق بردار و زنتی تو واقع ہوگی اور یہ تفویض طلاق عورت کو ہے اور اگر نیت کی تو طلاق واقع ہوگی اور اگر عورت سے کہا کہ بس طلاق خود بردار و زنتی تو بدون نیت واقع ہوگی اور اگر عورت نے کہا کہ مجھے طلاق دیدے پس مرد نے اسکو مارا اور کہا کہ ایک طلاق تو واقع ہوگی اور اگر کہا کہ ایک طلاق تو واقع ہوگی۔ اور مجموع النوازل میں ہے کہ شیخ الاسلام سے دریافت کیا گیا کہ ایک شخص نے اپنی جو رو کو مارا اور کہا کہ اے طلاق تو فرمایا ہے کہ واقع نہ ہوگی اور شیخ احمد قلاسی سے دریافت کیا گیا کہ ایک شخص نے اپنی جو رو کو گھونسا مارا اور کہا کہ ایک ایک طلاق پھر اسکو دوسرا گھونسا مارا اور کہا کہ ایک دو طلاق یا اور ایسا ہی تیسری مرتبہ بھی کر کے کہا کہ یہ تیسری طلاق تو فرمایا کہ تین طلاق واقع ہوگی پس شیخ الاسلام فرماتے ہیں کہ اسے ضرب کا نام طلاق رکھا پس واقع ہوگی اور امام احمد فرماتے ہیں کہ طلاق کا

سے قال احتمال در صورت کا پڑے یعنی اگر تو فلان کام نہ کرے تو مجھے طلاق ہے یا تو فلان کام کرے تو مجھے طلاق ہے ۱۲ منہ سے لے لیا ہوا نہ کیا جائے یا خوب نہ کیا مان لے ۱۲ منہ سے لے لیا ہوا اگرچہ بیٹے تین طلاق اٹھا اور گئی قول خود بردار یعنی اپنی تین طلاق اٹھا اور گئی ۱۲ منہ میں ایک طرف تو ایک طرف ۱۲ میں ایک راہ تو ایک راہ ۱۲ منہ سے لیا ہوا ایسا ہی بیٹے یوں ہی ۱۱ منہ سے لے لیا ہوا ۱۲ منہ سے لے لیا ہوا ۱۲ منہ سے لے لیا ہوا

نام لیا ہو پس واقع ہوگی قال لمرجم عرف اس دیار میں بھی واقع ہونا اشیہ ہی و اللہ اعلم۔ ایک شخص نشہ میں ہی اس سے اسکی عورت بھاگی اور وہ پیچھے دوڑا مگر اس مست نے اسے پکڑ نہ پایا پس فارسی میں کہا کہ بسہ طلاق پس اگر اس نے کہا کہ میں نے اپنی جود کو مراد لیا تھا تو واقع ہوگی اور اگر کچھ نہ کہا تو واقع نہ ہوگی یہ خلاصہ میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ دار طلاق تو در صورت عدم نیت کے واقع نہ ہوگی کیونکہ جس اضافت میں اضافت چاہیے ہی اور ہیمان اضافت اس عورت کی جانب نہیں پائی گئی اور بعض نے فرمایا کہ بغیر نیت واقع ہوگی اور یہی اشیہ ہی اس واسطے کہ عادت میں درکنا اور غلطی نہ ہو بلکہ اگر کسی کا حال اتنا کہ اگر کہے کہ غدی طلاق لیجئے اپنی طلاق لے تو بلا نیت واقع ہوتی ہو پس ایسا ہی اس صورت میں بھی واقع ہوگی یہ محیط میں ہی اور نفس لائہ اور جندی سے دریافت کیا گیا کہ ایک عورت نے اپنے شوہر سے کہا کہ اگر طلاق میرے اختیار میں ہوتی تو میں اپنے آپ کو ہزار طلاق دیتی پس شوہر نے کہا کہ میں نیز ہزار دادم میں نے بھی ہزار دیدین اور یہ نہ کہا کہ تجھے دیدین تو فرمایا کہ طلاق واقع ہوگی۔ ایک عورت نے اپنے شوہر سے کہا کہ مجھے تین طلاق دیدے پس اس نے کہا کہ ایک ہزار یہ تین طلاق تو بلا نیت طالعہ ہوگی۔ ایک شخص نے اپنی جود کو طلاق دیدی پس اس سے اس معاملہ میں کہا گیا پس اس نے کہا کہ دادم ہزار دیگر لیجئے اور ہزار میں نے اسکو دین تو بلا نیت تین طلاق سے مطلق ہوگی۔ ایک عورت نے اپنے شوہر سے کہا کہ میں بر تو سہ طلاق دے لیجئے میں تیرے نزدیک سہ طلاق ہوں پس شوہر نے کہا کہ بیٹی یا کہا کہ سہ طلاق دے بیٹی یا کہا کہ سہ کو چہ صد کو تو یہ سب اسکی طرف سے تین طلاق کا اقرار ہی پس عورت پر تین طلاق واقع ہو گئی۔ اور فقہ ابو بکر سے دریافت کیا گیا کہ ایک شخص نے اپنی جود سے کہا کہ ہزار طلاق تو کیے کر دم لیجئے میں نے تیری ہزار طلاق کو ایک کر دیا تو فرمایا کہ تین طلاق واقع ہو گئی اس طرح اگر کہا کہ ہزار طلاق تو کیے کہم اور طلاق کی نیت کی تو تین طلاق واقع ہو گئی یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور شیخ نجم الدین سے دریافت کیا گیا کہ میں اپنے اور تیرے درمیان نکاح کی تجدید کر لون بغیر احتیاط کے پس عورت نے کہا کہ حرمت کی وجہ بیان کر اور مرد سے اس باب میں بڑا جھگڑا کیا پس شوہر نے کہا کہ ستر لے این زنگان اینست کہ بچپن حرام میداری تو شیخ نے فرمایا کہ یہ حرمت کا اقرار ہی اور اگر کہا کہ ستر لے این زنگان اینست کہ حرام داری اور یہ نہ کہا کہ بچپن لیجئے ایسے ہی تو یہ اس عورت کی حرمت کا اقرار نہیں ہو کیونکہ اضافت نہیں ہو بخلاف پہلی صورت کے کہ اس میں این زنگان و بچپن سے اٹکی جانے سے تحقیق حرمت ہو یہ خلاصہ میں ہے شیخ الاسلام فقہ ابو نصر سے دریافت کیا گیا کہ ایک شخص نے جو نشہ میں ہے اپنی جود سے کہا کہ نو چاہتی ہو کہ میں تجھے طلاق دیدوں پس اس نے کہا کہ ہاں پس فارسی میں کہا کہ اگر تو زن بنی

سلطہ نہایت لیکن اس خلاصہ میں بیان کرنا چاہیے اور بیان طلاق میں طلاق باطلاق خود غیر سے نہایت نہیں ہو تو عورت ہی کی طلاق ہو چکے واسطے نیست ضروری ہے ۱۱ سہ ستر کہتا ہے کہ اس میں تاہل ہو کیونکہ طلاق میں اضافت ہو جو طلاق میں نہاد ہو کہ اس سے کیا ہو جو چاہے کہ لینا دو تو صورتوں میں ہی کی طلاق دلاتا ہو لیکن تاہل سے غالی نہیں اس لیے کہ طلاق اس معنی میں خاص نہیں ہو فاقہ ۱۲ عہ تو نے یہ کیا کیا بڑا کیا ۱۳ عہ یا میں تجھے تین طلاق دالی ہوں ۱۴ عہ تو زیادہ ہو ۱۵ عہ تین طلاق سے زیادہ ہے ۱۶ عہ تین کہہ مگر سو کہ ۱۷ عہ ایسی عورت کو ستر ہے کہ ایسا ہی انکو حرام رکھے ۱۸ عہ ایسی عورتوں کی ستر وہ کہ حرام رکھے ۱۹ عہ اگر تو میری عورت سے کہہ کہ طلاق دے تو طلاق تین طلاق دے اور ۲۰

ایک طلاق دو طلاق سے طلاق برخیزد از نود من بیرون شو پھر اسنے دعویٰ کیا کہ میں نے طلاق کی نیت نہیں کی تھی تو قول اسی کا قبول ہوگا یہ محیط میں ہے اور شیخ ابو بکر سے دریافت کیا گیا کہ ایک شخص نے جو نشہ میں ہے اپنی جورو سے کہا کہ بیزارم بیزارم تو مرا چیز سے نباشی یعنی میں بیزار ہوں میں بیزار ہوں میں بیزار ہوں تو میری کوئی نہیں عورت نے کہا کہ تو کما تک کہ مجھے خبر معلوم ہوتا ہے کہ میرے قریب درمیان کچھ باقی نہ رہا پس شوہر نے کہا کہ چنین خواہم ایسا ہی میں چاہتا ہوں پھر جب وہ نشہ سے ہوش میں آیا تو کہا کہ میں اس میں کچھ نہیں یاد رکھتا ہوں تو شیخ نے فرمایا کہ مجھے امید ہے کہ عورت مذکورہ مطلقہ ہوگی اور اسکی جورو ہر گز یہ ہمارا خانہ میں ہے۔ فتاویٰ السننی میں ہے کہ ایک شخص نے کہا کہ اُن زن کہ مرا بختہ است بسہ طلاق حالانکہ اسکی جورو اس کے گھر میں طلاق کے وقت نہ تھی تو عورت مذکورہ مطلقہ ہو جائیگی اور اگر کہا کہ ایں زن کہ مرا بختہ اندر است بسہ طلاق یعنی یہ میری جورو کہ میرے اس گھر میں ہے تو تین طلاق حالانکہ طلاق کے وقت اس گھر میں یہ عورت نہیں ہے تو طلاق نہ ٹھیک یہ خلاصہ و محیط میں ہے۔ فتاویٰ السننی میں ہے کہ اگر اپنی مدخولہ جورو سے کہا کہ ترا یک طلاق ترا یک طلاق تو یہ بمنزلہ اسکے ہے کہ تھکوا ایک طلاق ہو تھکوا ایک طلاق ہے یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور اگر عورت نے کہا کہ مرا طلاق دہ مرا طلاق دہ پس مرد نے کہا کہ دادم تو ایک طلاق واقع ہوگی اور اگر عورت نے کہا کہ مرا طلاق کن مرا طلاق کن پس شوہر نے کہا کہ کردم کردم تو تین طلاق واقع ہوگی اور یہی وجہ ہے اگر اپنے شوہر سے کہا کہ مرا طلاق دہ پس اسنے کہا کہ ایں نیز دادہ و اُن تو نیت کرنے پر واقع ہوگی اور بدون نیت واقع ہوگی یہ فصول عامہ میں ہے۔ ایک عورت نے اپنے شوہر سے کہا کہ میں تیری وکیل ہوں پس شوہر نے کہا کہ ہاں تو ہی پس اسنے کہا کہ میں نے اپنے تین تین طلاق دین پس شوہر نے کہا کہ تو برسن حرام گشتی مرا جدا باید بود یعنی تو مجھے حرام ہو گئی مجھے جدا ہونا چاہیے ہے پس اگر تو وکیل سے اسنے طلاق کی بدون عہد کے نیت کی ہو تو طلاق واقع ہوگی مگر ایک طلاق رہی۔ اور اگر مفارقت کی بدون عہد کے نیت کی ہو تو ایک طلاق بائسہ واقع ہوگی اور یہ صاحبین کے نزدیک ہے اور امام اعظم کے قول کے موافق چاہیے کہ ایک طلاق بھی واقع ہوگی دیگر وکیل مخالف کا حکم ہے کہ ایک طلاق کے واسطے وکیل کیا تھا اور اسنے تین طلاق دین تو ایک بھی واقع نہیں ہوتی ہے لہذا اسنے اختلاف اور اسی پر فتوے ہے۔ اور شیخ نجم الدین سے دریافت کیا گیا کہ ایک شخص نے اپنی جورو کو خلع دیدیا پھر اسکی عدت میں اس سے کہا کہ واد مسک طلاق میں نے تجھے تین طلاق دین اور اس سے زیادہ کچھ نہ کہا تو فرمایا کہ اگر اسنے تین طلاق کی نیت کی ہو تو تین طلاق پڑ جائیگی ورنہ نہیں۔ ایک شخص نے عورت سے کہا کہ ترا طلاق دادم میں نے تجھے طلاق دی پھر لوگوں نے اسکو ملامت کی کہ یہ کیا کیا تب اسنے کہا کہ دیگر دادم

سہ قال لعمریہ یعنی اگر تو وکیل سے طلاق کی نیت ہو تو ایک ہی طلاق واقع ہوگی ۱۲ منہ سہ مترجم کہتا ہے کہ اس میں نکال دیا سو اسے کہ یہاں بدون نیت کے تین طلاق واقع ہوئی چاہیں کہ جو کہ صریح لفظ طلاق مذکور ہے اور میرے نزدیک شاید طلاق کا لفظ کتاب کی طلاق اور صحیح عبارت عقد ادا مت سے یعنی دین نے تجھے تین دین اور اس سے زیادہ نہیں ہے تاہم ۱۲ منہ اسو اسے کہ صریح الفاظ سے طلاق ہوگی اور کتابت سے نیت کا اثر نہیں ہے کسی طوط سے واقع ہوگی ۱۲ منہ عہد عورت کے گھر میں تین طلاق کے ساتھ ۱۲ منہ اسو اسے کہ گھر میں ہونے کو

۱۲ منہ اسو اسے کہ گھر میں ہونے کو

مگر یہ نہ کہا کہ دیگر طلاق اور نہ یہ کہا کہ اس عورت کو تو فرمایا کہ اگر عدت میں ہی تو طلاق پڑ گئی یہ فصول عمادیہ میں ہی ایک شخص سے کہا گیا کہ این فلا نہ زن تو ہست کہا کہ ہاں ہی پھر کہا گیا کہ این زن تو سہ طلاقہ ہست کہا کہ ہاں ہی تو مشائخ نے کہا کہ طلاق پڑ جائیگی اور اگر اُس نے دعویٰ کیا کہ میں نے سہ طلاقہ کا لفظ نہیں سنا ہی یہی سنا کہ زن تو ہست تو قضاء تصدیق نہ ہوگی اور یہ اُس وقت ہے کہ زن تو سہ طلاقہ ہست بلند آواز سے کہا ہوا اور اگر ایسا نہ ہو تو قضاء اُس کے قول کی تصدیق ہوگی۔ ایک شخص نے دوسرے مرد سے کہا کہ زن از تو سہ طلاقہ کہ این کار تو کردہ یعنی تیری جور و کورتی طرف سے تین طلاق ہیں اگر تو نے یہ کام کیا ہے اُس نے کہا کہ ہزار طلاقہ تو یہ جواب ہوگا جسے کہ اگر اُس نے یہ کام نہیں کیا ہے تو طلاق واقع نہ ہوگی یہ ظہیر یہ میں ہی۔ ایک عورت نے اپنے شوہر سے کہا کہ میں تیرے ساتھ نہیں رہتی ہوں اُس نے کہا کہ مت رہ تو عورت نے کہا کہ طلاق تیرے اختیار میں ہی مجھے طلاق کرے پس شوہر نے کہا کہ طلاق میں کم تین دفعہ کہا تو تین طلاق واقع ہو گئی بخلاف اسکے اگر فقط کم کہا تو ایسا نہ ہوگا اس واسطے کہ کم استقبال کے واسطے بھی بولا جاتا ہے پس شک کی وجہ سے فی اکمال واقع ہونے کا حکم نہ دیا جائیگا اور محیط میں لکھا ہے کہ اگر عربی میں کہا کہ اطلق تو طلاق نہ ہوگی لیکن اگر غالب اسکا استعمال پرے حال ہو تو طلاق ہو جائیگی۔ اور ایمان مجموع النوازل میں ہے کہ شیخ نجم الدین سے دریافت کیا گیا کہ ایک عورت نے اپنے شوہر سے کہا کہ میں بر تو سہ طلاقہ اُم کہ میں تجھے سہ طلاقہ ہوں پس شوہر نے کہا کہ ہلا تو فرمایا کہ اگر شوہر نے نیت کی ہو تو تین طلاق واقع ہو گئی ورنہ نہیں۔ اور اگر عورت نے شوہر سے کہا کہ ملال خدا ایتھلے لا تجھے حرام ہی کہنے لگا کہ اُسے یعنی ہاں تو بیک طلاق اب حرام ہو جائیگی۔ شیخ نجم الدین سے دریافت کیا گیا کہ ایک شخص نے اپنی جور و سہ کہا کہ تو اپنی ماں کے بیان جا اُسے کہا کہ تو مجھے طلاق دے تو چلی جاؤن اُسے کہا کہ تو برو من طلاق دادم فرستم یعنی تو جا من طلاق دم بروم بھیجوں تو فرمایا کہ اسکی عورت پر طلاق نہ ہوگی اس واسطے کہ یہ وعدہ ہی یہ خلاصہ میں ہے اور اگر کہا کہ ترا طلاق یا کہا کہ طلاق ترا تو اس تقدیم و تاخیر میں کچھ فرق نہ ہوگا طلاق واقع ہوگی یہ خزانہ الفتین میں ہے۔ شیخ الاسلام نجم الدین نسفی سے دریافت کیا گیا کہ ایک شخص نے اپنی جور و سہ کہا حالانکہ اُسکی دو جور و این کہ طلاق آن دیکھ کر ادا دم تو این سہ طلاق بوسہ عورت نے کہا کہ میں نے یہ تین طلاقیں اُسکو دیدیں اور میں جانتی ہوں کہ یہ عورت تین طلاقہ ہو گئی پس جس عورت سے گفتگو کرتا ہی اُس پر طلاق واقع ہوگی یا نہ ہوگی تو شیخ نے فرمایا کہ نہ اسکو طلاق ہوگی اور نہ اُسکو۔ ایک شخص کی عادت تھی کہ جب وہ کسی لڑکے کو دیکھتا تو کہتا کہ لے مادرش نش طلاقہ پھر ایک روز اُس نے خراب پی اور نشہ میں ہوا کہ ستنے میں اُسکا لڑکا اُسکے روبرو آیا اُس نے غبی لڑکا سمجھ کر اُس سے کہا کہ رولے مادرش نش طلاقہ لے تیری ماں چھ طلاقہ تو بیان سے جا اور یہ نہ جانا کہ یہ میرا لڑکا ہے تو اُسکی جور و پرتین طلاق واقع ہو گئی۔ ایک شخص نے اپنی جور و کو دو طلاق دین پس اُس سے کہا گیا کہ اُدہم حم دونوں میں صلح کرادین اُس نے کہا کہ میان ما دیوار ہوتی

می بایں یعنی ہم دونوں کے درمیان لوہے کی دیوار چاہیے تو اسکی جو روپ تین طلاق نہوجا دینگی اور نہ یہ تین طلاق کا اقرار ہوگا۔ ایک عورت نے اپنے شوہر سے کہا کہ میں تجھ سے طلاق ہوں اُس نے جواب دیا کہ تو مجھ سے طلاق دے چہ ہزار طلاق تو اسکی عورت مطلقہ نہوگی یہ ظہیر یہ میں ہے۔ شیخ نجم الدین ۷۰ سے دریافت کیا گیا کہ ایک عورت نے اپنے شوہر سے کہا کہ مڑ برک تو بائیدن نیست مر طلاق دہ اپس شوہر نے کہا کہ چون تو روستے طلاق دادہ شد پھر شوہر نے دعویٰ کیا کہ میں نے طلاق کی نیت نہیں کی تھی تو فرمایا کہ قضا اُسکے قول کی تصدیق ہوگی اور اس جواب سے بعض ائمہ دیگر نے بھی اتفاق کیا ہے یہ ذخیرہ میں ہے۔ ایک مرد نے اپنی جو رو کو کسی مرد سے متم کیا پھر اس مرد کو اپنے گھر میں دیکھ کر غضب غضب میں آیا اور کہا کہ تیرا غر طلاق دادم تو بعض نے فرمایا کہ نیت پر طلاق واقع ہوگی اور بعض نے فرمایا کہ بدون نیت کے طلاق واقع ہوگی۔ ایک شخص نے اپنے دوستوں کو جمع کیا اور اپنی جو رو کو حکم دیا کہ انکے واسطے کھانا خود تیار کرے اور عورت مذکورہ شوہر کے گھر سے چلی گئی پس شوہر نے کہا کہ زنیکیہ دوست دشمن مرانہ بنواد و از من بسہ طلاق تو مجموع النوازل میں مذکور ہے کہ اسکی جو رو پر طلاق واقع ہوگی۔ ایک شخص کے لونڈی غلام اسکی جو رو کی پرائیمان اُس سے ذکر کیا کرتے تھے پس ایک روز اُن سے کہا کہ چند آن کر دید کہ بسہ طلاق کر دیدش یا چند آن کر دید کہ بسہ طلاق کر دیدش تو عورت پر طلاق واقع ہوگی یہ غلطی میں ہے اور اگر عورت سے کہا کہ دوست یک طلاق اور خاموش ہو رہا پھر کہا دو طلاق و سہ طلاق تو تین طلاقیں واقع ہونگی اور اگر عورت سے کہا کہ تیرا یک طلاق اور خاموش ہو رہا پھر کہا دو تو تین طلاق واقع ہونگی اور اگر کہا کہ دو بغیر داو کے پس اگر عطف کی نیت کی تو تین طلاق واقع ہونگی اور اگر نہ نیت کی تو ایک واقع ہوگی یہ خلاصہ میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تیرا طلاق دادم خریدی عورت نے کہا کہ میں نے خریدی اور اپنے آپ کو تین طلاق دیدین شوہر نے کہا کہ سستی پس اگر سستی کہنے سے اجازت مراد تھی تو تین طلاق پڑجا دینگی ورنہ ایک ہی طلاق رجبی واقع ہوگی یہ عقابہ میں ہے اور اگر عورت سے کہا کہ از تو بزار شدم تو بدون نیت کے واقع ہوگی۔ اور اگر عورت نے کہا کہ بزار شوا از من و دست باز دار از من شوہر نے کہا کہ بزار شدم تو طلاق واقع ہونے کے واسطے نیت شرط ہے اور عورت کے اس قول سے حالت مذکورہ طلاق میں مطلقہ نہوگی۔ اور اگر عورت سے کہا کہ مڑا تو کالے نیست و ترا با من نے ہرچہ کن من است نزد تو مراد وہ بدوہر جا کہ خواہی تو بدون نیت کے طلاق واقع ہوگی یہ خلاصہ میں ہے شیخ نجم الدین ۷۰ سے دریافت کیا گیا کہ ایک شخص نے اپنی جو رو سے کہا کہ پر خیز و بخانہ مادر دوسہ ماہ عدت میں

۱۱ طلاق

بدار پھر کہا کہ وادست یک طلاق پھر کہا کہ یہ اخیر کا لفظ میں نے اس واسطے کہہ دیا کہ ایسا نہ ہو کہ جھکوا دل لفظ کے
 معنی معلوم نہ ہوئے ہوں پس آیا پھر اس عورت سے نکاح کر سکتا ہی فرمایا کہ نہیں اور عورت پر تین طلاق واقع
 ہو گئیں یہ ظہیر میں ہی۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تو مجھ سے ایسی دور ہی کہ جیسے مکہ مدینہ سے تو بدو نیت کے
 طلاق واقع ہوگی۔ ایک مرد نے دوسرے سے کہا کہ زن تو بر تو ہزار طلاق است پس اسے جواب دیا کہ
 زن تو نیز یہ تو ہزار طلاق است تو شیخ امام نسفی نے فتوے دیا کہ اسکی جو رو پر طلاق پڑ جائیگی اور فرمایا کہ یہ
 روایت ابن سماعہ ہے اور ظاہر الروایہ کے موافق طلاق نہ پڑیگی۔ ایک شخص نے اپنی جو رو سے کہا کہ تو مرا نشانی
 ماقیامت یا کہا کہ تاجہ عمر تو بدو نیت طلاق واقع ہوگی اور اگر عورت کو کہا کہ دیرا شوے علامہ می بایر
 یعنی اسکو علامہ کرنے والا شوہر چاہیے ہی تو مطلقہ بسہ طلاق ہو جائیگی۔ یہ خلاصہ میں ہی۔ اور اگر عورت سے کہا
 کہ تو حیلہ خویش تن کن تو یہ اسکی طرف سے تین طلاق کا اقرار ہوگا اور اگر کہا کہ حیلہ زن کن تو یہ تین طلاق کا
 اقرار ہوگا بشرطیکہ نیت طلاق ہو اور اگر عورت سے کہا کہ میان ماراہ نیست اگر تین طلاق کی نیت کی تو تین
 طلاق واقع ہوگی ورنہ کچھ نہیں۔ اور اگر کہا کہ این ساعت میان ماراہ نیست تو بلا نیت کچھ نہیں ہی۔ اور
 اگر کہا کہ میان ما دیوار آہنی می باید تو واقع ہوگی یہ وجہ کروری میں ہی عورت نے شوہر سے کہا کہ مر طلاق
 دہ ہر سہ پھر کہا کہ دادی پس شوہر نے کہا کہ وادم نہ پس اگر اسنے سختی سے نکالت سے کہا تو یہ رد پڑا
 کہ تا ہی تو طلاق واقع ہوگی اور اگر مخفف کہا تو واقع ہوگی اور اسید طرح اگر کہا کہ وادم اور نہ کا لفظ نہیں کہا
 تو بھی واقع ہوگی یہ تاتار خانہ میں جتہ سے منقول ہے مجموع النوازل میں ہی کہ ایک عورت نے اپنے شوہر سے
 کہا کہ آخر زن تو ام پس شوہر نے کہا کہ نہ تو وزنی تو اس سے کچھ واقع ہوگی یہ محیط میں ہی۔ اور اگر کہا کہ
 تو زن من نی تو طلاق واقع نہ ہوگی اگر چہ نیت کی ہو اور یہی مختار ہے یہ جو اہر اخلاطی میں ہی۔ شیخ دیوبند
 سے دریافت کیا گیا کہ ایک شخص نے اپنی جو رو سے کہا کہ ہشتہ ہشتہ حرامی حرامی تو فرمایا کہ تین طلاق واقع
 ہوگی اور اگر اسنے دعوے کیا کہ میری طلاق کی نیت نہ تھی تو اسکے قول کی تصدیق ہوگی یہ حاوی میں ہی
 اور نسفیہ میں لکھا ہے کہ شیخ سے دریافت کیا گیا کہ ایک عورت سے اپنے شوہر سے کہا کہ تیرے ساتھ نہیں رہتی
 ہوں اسنے کہا کہ ناباشیدہ گیر پس عورت نے کہا کہ یہ کیا بات کہتا ہی وہ کہ جو خدا تعالیٰ داسکے رسول
 نے فرمایا ہی اچھی طرح نہ کہہ کہ طلاق تاکہ میں چلی جاؤں پس اسنے کہا کہ طلاق کر دہ گیر بدو تو شیخ نے فرمایا
 کہ اگر اسنے ایقان طلاق کی نیت کی ہو تو ایک طلاق واقع ہوگی پھر لو چھا گیا کہ کیا طلاق کر دہ گیر ایک طلاق
 اور بدو دوسری طلاق نہیں ہی تو فرمایا کہ ان دونوں سے ایک ہی طلاق مراد لی جائیگی لیکن اگر مرد نے دو
 طلاق کی نیت کی ہو صحیح ہی یہ تاتار خانہ میں ہی۔ شیخ الاسلام عطارد بن حمزہ سے دریافت کیا گیا کہ ایک
 شخص نے اپنی جو رو کو دو طلاق دین اور بظاہر یہ معلوم نہیں ہوا کہ اسنے تین طلاق دین پھر اس سے کہا گیا

سے نہ تو اور نہ تیرا دہم نہا ۱۲۷۵ھ و ہوا لا ص ۱۱ عمہ میں اگر تیری عورت ہی تو ہوں ۱۱ سے تو میری جو رو نہیں ہی ۱۱

کہ تو اس سے پھر نکاح کیون نہیں کر لیتا ہو تو اسے کہا کہ وٹے مرا شاید تار وے دیگرے نہ بند پھر اسے دعوے کیا کہ میری مراد یہ تھی کہ جب تک اپنے باپ یا بھائی و ماں وغیرہ کا منہ نہ دیکھے اور میں نے اسکو تین طلاق نہیں دی ہیں تو شیخ نے فرمایا کہ یہ عورت کے تین طلاق ہونے کا اقرار ہے پس فقہا نے یہی حکم دیا جالیگا یہ ظہیر ہے میں ہی۔ فقہائے نسفی میں لکھا ہے کہ ایک عورت نے اپنے مرد سے لڑائی میں کہا کہ میں تیرے ساتھ نہیں رہتی ہوں پس مرد نے کہا کہ اگر نباشی پس تو طلاق واحدہ و ثنیتین و ثلثہ سہی پس عورت نے کہا کہ میں رہتی ہوں تو تین طلاق واقع ہو گئی اور غلے ہوا ایک شخص نے اپنے سپرد کو اسکی جو روکی بابت کچھ علامت کی تو اسے کہا کہ اگر ترا خوش نیست پس داؤدش سے طلاق پس باپ نے کہا کہ مرا خوش است تو بھی یہی حکم ہے اور یہ نظیر مسئلہ شتم و عجزات کی ہے اور اگر اس صورت میں لفظ پس نہ کہا ہو تو یہ تعلیق ہوگی قال مترجم یعنی اگر لفظ پس نہ کہے تو یہ شرط یہ ہوگا کہ اگر موافق شرط ہو تو طلاق پڑیگی و نہ نہیں۔ اور یہ دونوں مسئلہ اس صورت کے مشابہ نہیں ہیں کہ مرد نے عورت سے کہا کہ اگر مرا خواہی ترا طلاق پس عورت نے کہا کہ میں چاہتی ہوں تو طلاق واقع ہوگی اس واسطے کہ یہ طلاق شرط یہ ہے کہ تعلیق بارادہ و خواہش ہے اور چاہنا ایک امر باطنی ہے جس پر وقت نہیں ہو سکتا پس تعلیق با اختیار ہوگی چنانچہ عورت نے ظاہر کر دیا کہ میں چاہتی ہوں بخلات اسکے کہ جب اسے کہا کہ پس داؤدش تو یہ تعلیق نہیں بلکہ تحقیق ہے کہ اسے حال اسے واقع کر دی یہ خلاصہ میں ہے اور اگر اپنی جو رو سے کہا کہ دوشاں از من پس اگر نیت کی تو واقع ہوگی۔ اور اگر کہا کہ بیزاوم از من و خواہش آن پس اگر طلاق کی نیت کی ہو تو واقع ہوگی ورنہ نہیں یہ تانا را غانیہ میں ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

تیسرا باب۔ تفویض طلاق کے بیان میں۔ قال مترجم یعنی طلاق عورت کے سپرد کی کہ وہ چاہے تو لے لے اور اس میں تین فصلیں ہیں **فصل اول** اختیار کے بیان میں۔ اگر اپنی عورت سے کہا کہ تو اختیار کر اور اس سے طلاق کی ترسیم یعنی طلاق اختیار کر یا کہا کہ تو اپنے نفس کو طلاق دیدے تو عورت کو اختیار حاصل ہوگا کہ جب تک اس مجلس تفویض پر ہے یعنی جس حالت پر ہے اس سے منقل نہوا اور جگہ نہ چھوٹے تب تک اپنے آپ کو طلاق لے سکتی ہے اگر چہ مجلس راز ہو جاو کہ ایک دن یا زیادہ ہو پس یہی اختیار برابر رہیگا تا وقتیکہ اس مجلس سے اٹھے نہیں یا دوسرے کام کو شروع نہ کرے اور نیز اگر مجلس سے کھڑی ہو جلسے تب بھی جب تک اس مجلس کو جہاں بیٹھی تھی نہ چھوٹے اختیار اسکے ماتہ میں رہیگا اور شوہر کو اختیار نہ ہوگا کہ اس سے رجوع کرے اور نہ عورت کو اس امر سے جو اسکے سپرد کیا ہے مانعت کر سکتا ہے اور نہ فسخ کر سکتا ہے جو ہرۃ انیرہ میں ہے اور اگر عورت مذکورہ قبل اسکے کہ وہ اپنے نفس کو اختیار کرے مجلس سے اٹھ کر کھڑی ہوئی یا کسی ایسے دوسرے کام میں مشغول ہو گئی کہ معلوم ہے کہ وہ اپنے ماقبل کا قاطع ہے مثلاً کھانا طلب کیا تاکہ کھائے یا سو رہی یا کنگھی کوئے لگی یا نہانے لگی یا خضاب یعنی منہ دی وغیرہ لگانے لگی یا اسکے شوہر نے اس سے جماع کیا یا کسی شخص نے اس سے بیع یا خرید کر یا شروع کی تو یہ سب اسکے اختیار کو باطل کرتے ہیں یہ سراج الوہاب میں ہے

سلہ قال یعنی اپنے نفس کو اختیار کر لینے طلاق لے ۱۲ منہ سلہ قال مترجم یعنی اگر رجوع وغیرہ کیا تو کچھ مفید نہ ہوگا ۱۳ منہ سلہ وہ مجھے لائق نہیں ہے جب تک دوسری کا منہ نہ دیکھے ۱۴ منہ سلہ اگر نہیں رہی پس تو بیک طلاق دو رو میں طلاق ہے ۱۵ منہ اگر کچھ ایسی نہیں معلوم ہوئی ہیں پس میں نے اسکو تین طلاق دین ۱۶ منہ سلہ اگر تو چھو نہیں چاہے تو چھو طلاق ۱۷ منہ سلہ چھو سے دو رو ۱۸ منہ سلہ چھو چھو ۱۹

اور اگر عورت نے پانی پیا تو یہ اس کے خیار کو باطل نہیں کرتا ہی اس واسطے کہ بانی کہی اس غرض سے پیا جاتا ہی کہ اچھی طرح
 خدمت کر سکے اور سیطرہ اگر کوئی ذرا سی چیز کھائے تو بھی یہی حکم ہے بدون اسکے کہ اس نے کھانا طلب کیا ہو یہ نہیں
 مین ہے اور اگر بیٹھے ہوئے یا بغیر کھڑے ہوئے اس نے کپڑے پہنے یا کوئی ایسا فعل قلیل کیا جس سے معلوم ہوتا ہی
 کہ یہ اعراض نہیں ہے تو اس کا خیار باطل نہوگا۔ اور اگر اس نے کہا کہ میرے واسطے گواہ بلاد و کہ مین اپنے اختیار پر انکو
 گواہ کر لون یا میرے باپ کو مجھے بلاد و کہ مین اس سے مشورہ لے لون یا کھڑی تھی پھر تکیہ لگا لیا یا بیٹھ گئی تو وہ اپنے خیار
 پر رہیگی اس سیطرہ اگر بیٹھی تھی پس تکیہ لگا لیا تو صحیح قول کے موافق اپنے خیار پر رہیگی اور اگر کھڑے سے لیٹ گئی تو اس مین
 امام ابو یوسف سے دو روایتیں ہیں جن مین ایک روایت یہ ہے کہ اس کا خیار باطل ہو جائیگا اور یہی امام زفر رحمہ اللہ تعالیٰ
 کا قول ہے اور دوسری روایت یہ ہے کہ خیار باطل نہوگا اور اگر کھڑی تھی پھر سوار ہو گئی تو خیار باطل ہو جائیگا اور سیطرہ
 اگر سوار تھی پھر اس جا نور سے دوسرے جا نور پر سوار ہوئی تو بھی اس کا خیار باطل ہوگا یہ سراج الاولیاء مین ہے
 اور اگر عورت تکیہ دیے ہوئے ہو پھر سیدھی بیٹھ گئی تو اس کا خیار باطل نہوگا یہ ظہیر مین ہے۔ اور اگر سوار تھی
 پھر اتری یا اس کے برعکس کیا تو اس کا خیار باطل ہو جائیگا یہ خلاصہ مین ہے۔ اور اگر جا نور پر سوار جاتی تھی یا محل مین
 سوار جاتی تھی پس ٹھہر گئی تو اپنے خیار پر رہیگی اور اگر چلی تو خیار باطل ہو جائیگا الا اس صورت مین کہ اگر شوہر کے
 اختیار دینے کا کلام ہو کر چپ ہونے ہی اس نے اختیار کر لیا تو صحیح ہے اور وجہ بطلان کی یہ ہے کہ جا نور سواری کا چلنا
 اور ٹھہرنا اس عورت کی طرف مضاف ہوگا یعنی گویا یہ عورت خود چلی یا ٹھہری ہے پس جب سواری روان
 ہوگی تو مثل دوسری مجلس بدل دینے کے ہے یہ اختیار شرح مختار مین ہے۔ اور اگر سواری کے جا نور پر جو کھڑا ہوا
 ہے کھڑی ہو پھر روانہ ہوئی تو اس کا خیار باطل ہوگا اور کھڑی تھی پس شوہر کے اختیار دینے پر اپنے نفس کو اختیار
 کر کے پھر روانہ ہوئی یا روانہ تھی پھر جس قدم مین شوہر نے اختیار دیا ہے اسی قدم مین اس نے اپنے آپ کو اختیار کر لیا
 تو شوہر سے بانٹ ہو جائیگی اور اگر اپنے پاؤں روان ہوں تو اس مین بھی اسی تفصیل سے حکم ہے اور اگر اس کے جوا
 اس کا قدم پہلے پڑا تو شوہر سے بانٹ نہوگی اور اگر جا نور سواری روان ہو پس اس کو ٹھہر لیا تو اس کا خیار باقی رہیگا
 اور اگر کوٹھری مین ہو پس ایک جانب سے دوسری جانب چلی گئی تو اس کا خیار باقی رہیگا اور کشتی مثل کوٹھری کے
 ہے نہ مثل جا نور سواری کے اور جس لائے حلوائی نے فرمایا ہے کہ اس مین کچھ فرق نہیں ہے کہ چاہے دونوں دو جا نور دون
 پر سوار ہوں یا ایک پر ہوں یا عورت ایک جا نور پر ہو اور مرد پاؤں چلتا ہو اور چاہے دونوں دو کشتیوں
 مین ہوں یا ایک ہی کشتی مین ہوں اور خواہ دونوں دو محلوں مین ہوں یا ایک ہی مین ہوں بیان تک کہ اگر
 دونوں ایک شخص کے کندھے پر سوار ہوں اور عورت نے جس قدم مین شوہر نے اس کو اختیار دیا ہے اسی قدم
 مین اپنے نفس کو اختیار کر لیا تو بانٹ ہو جائیگی ورنہ نہیں یہ فضوال عمادیہ فصل قبض مین ہے اور جو محل کے اس کو
 محال آگے سے چلاتا ہو اور دونوں اسی محل مین ہوں عورت کا خیار باطل نہوگا یہ عتبہ مین ہے۔ اور اگر ٹھہر کر

سلے لینے اگر کھانا لگا کر داسا کھایا تو خیار باطل نہوگا۔ بڑا کجاوہ جہیز دنوں پر رکھ کر سوار ہوتے ہیں ۱۷ سالہ اولیٰ چلانے والا ۱۸

بل بھی پس چار زانو ہو مٹی یا چار زانو مٹی پس گھٹنوں کے بل ہو مٹی تو اسکا خیابا مل نہوگا یہ ظہیر میں ہے۔ ایک شخص نے اپنی جو رو کو اختیار دیا پھر قبل اسکے کہ عورت نہ کو رسلنے نفس کو اختیار کرے شوہر نے اُسکا ہاتھ پکڑ کے اُسکو طوعاً یا کرہاً کھڑا کر دیا یا اُس سے جماع کر لیا تو عورت کے ہاتھ سے اختیار بخل جائیگا اور مجموع انوار میں اور اصل کے اس نسخہ میں جو امام خواہر زادہ کی شرح کا ہی یون لکھا ہے کہ اگر کسی عورت کو اختیار دیا گیا اور اُسے پاس کوئی نہ تھا پس وہ خود گو اہون کے پکارنے کو اُٹھی تو دو حال سے غالی نہیں یا تو اُسے اپنی جگہ کو بدلا یا نہیں بدلا پس اگر جگہ نہیں بدلی تو بالاتفاق خیابا مل ہوگا اور اگر جگہ بدل گئی اور وہ دوسری جگہ ہو گئی تو اس میں مشائخ رحمہ اللہ تعالیٰ نے اختلاف کیا ہے اور بنائے اختلاف سپر ہے کہ بعض کے نزدیک بطلان خیابا میں عورت کا اعراض کرنا یا مجلس جہان بھی اُسکا تبدیل ہونا معتبر ہے کہ اگر انہیں سے کوئی بات پائی جائے خیابا مل ہوگا اور بعض کے نزدیک فقط عورت کا اعراض معتبر ہے کہ اگر اعراض پایا گیا تو خیابا مل ہوگا اور یہی صحیح ہے جسے کہ اگر عورت نے کہا کہ میں نے اپنے تین خرید اپس شوہر کھڑا ہوا اور عورت کی طرف ایک قدم یا دو قدم چلکر آیا اور کہا کہ میں نے فروخت کیا تو خلع صحیح اور یہ انہیں بعض کے قول کے ساتھ موافق ہے یہ خلاصہ میں ہے اور اگر عورت نے نماز شروع کر دی تو خیابا مل ہو جائیگا خواہ نماز فرض ہو یا واجب یا نفل اور اگر عورت کے نماز میں ہونگی حالت میں شوہر نے اُسکو اختیار دیا پس عورت نے نماز کو پورا کیا پس اگر عورت نماز فرض میں یا مثل و تر کے وجہ میں ہو تو خیابا مل ہوگا اور اس نماز سے برآمد ہونے پر رہیگا اور اگر نماز نفل میں ہو پس اگر اُسے دو رکعت پر سلام پھیر دیا تو وہ اپنے خیابا پر رہیگی اور اگر دو رکعت سے بڑھایا تو اسکا خیابا مل ہو جائیگا اور اگر ظہر کے پہلے کی چار سنتیں پڑھنے کی حالت میں اُسکو اختیار دیا گیا اور اُسے چاروں پوری کین در دو رکعتوں بعد سلام نہ پھیرا تو اس میں مشائخ نے اختلاف کیا ہے بعض نے کہا کہ مثل مطلق نفل کی صورت کے اسکا خیابا مل ہو جائیگا اور بعض نے فرمایا کہ باطل ہوگا اور یہی صحیح ہے یہ بدلے میں ہے۔ اور اگر عورت کے کہا کہ تو اختیار کر تو اختیار کر تو اختیار کر اُسے کہا کہ میں نے اول یا دوم یا سوم کو اختیار کیا یا کہا کہ اخترت اختیارت یعنی میں نے اختیار کیا حق اختیار کرنے کا تو بلا نیت تین طلاق واقع ہوگی اور نیزہ کر نفس کی بھی ضرورت نہیں ہے کہ عورت کہے کہ میں نے اپنے نفس کو اختیار کیا یا خیابا مل یا دوم یا سوم یا حق اختیار کرنے کہ اور یہ جامع کی روایت ہے اور زیادات کی روایت کے موافق یہ شرط ہے اگرچہ نفط اختیار کر کو کسی مرتبہ کہا ہے بعد از وضع رہے کہ عورت کے اس قول سے کہ میں نے اول یا دوم یا سوم کو اختیار کیا تین طلاق واقع ہونے کا مذہب امام اعظم کا ہے اور صاحبین کے نزدیک ایک ہی طلاق واقع ہوگی اور در صورتیکہ اُسے یون کہا کہ اخترت اختیارت والا اختیارت او مرة او مرة او دفعة او دفعة او بواحدة او اختیارت واحدة یعنی اختیار کیا میں نے حق اختیار کرنے کا یا پورا اختیار یا ایک بار کی یا بیکیارگی یا دفعۃً یا دفعۃً یا بیکیار یا اختیار واحد تو بالاتفاق تین طلاق واقع ہوگی۔ اور سیطرہ اگر مرد دونوں خیر کے اختیار کر

بود و ذکر کے یا بلفظ یعنی لفظ پس کر کے یا بلفظ خم سینے پھر یا کوئی حرمت عطف ذکر نہ کرے بہر حال کچھ قرن
 ہنہین ہو حکم دہی ہوگا جو مذکور ہوا ہے کہ اسے التینین اور اگر عورت نے اس کے جواب میں یون کہا کہ میں نے
 اپنے نفس کو طلاق دی یا کہا کہ میں طالق ہوں تو بھی یہ کل کا جواب ہے اور وہ تین طلاق سے طالق ہوگی یہ محیط میں ہے
 اور اگر عورت سے تین مرتبہ اختیار کر کے کہا پس عورت نے کہا کہ اخترت اتطلقت ادا اخترت اتطلقت الا اولی یعنی
 میں نے دہی پہلی تطلق کو اختیار کیا یا اسی ایک تطلق کو اختیار کیا تو بالاجماع ایک طلاق واقع ہوگی یہ ظہیر میں
 ہے۔ اور اگر عورت سے کہا اختیار کر اختیار کر اختیار کر یا خیر دونوں کو حرف پس کے ساتھ ذکر کیا پس عورت نے
 جواب دیا کہ میں نے اپنے نفس کو ایک طلاق دی یا کہا کہ میں نے اپنے نفس کو بیک تطلیق اختیار کیا تو یہ ایک طلاق
 بانہ ہو یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر شوہر نے اختیار کر کئی بار کہنا چاہا مگر نہ تو کیا اس کے بعد دوسری بار کی نوبت نہ آئی
 تھی کہ عورت نے کہا کہ میں نے اپنے نفس کو اختیار کیا تو پہلی سب باطل ہوگی یہ متابہ میں ہے۔ اور اگر عورت سے
 کہا کہ تو اختیار کر تو اختیار کر تو اختیار کر پس عورت نے کہا کہ میں نے ایک کو باطل کر دیا تو سب باطل
 ہو جائیگی یہ محیط میں ہے اور اگر عورت سے کہا کہ اختیار کر اختیار کر اختیار کر پس عورت نے اپنے نفس کو اختیار کیا
 پس شوہر نے دعویٰ کیا کہ میں نے لفظ اول سے طلاق کی نیت کی تھی اور باقی دونوں سے صرف عورت کو
 سمجھا یا مقصود تھا تو قضا و تصدیق نہ ہوگی و لیکن فیما بینہ و بین المثل تعالیٰ تصدیق ہوگی یہ سراج الالواح میں
 ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ اختاری اختاری بالفت یعنی تو اختیار کر اختیار کر اختیار کر بعض ہزار کے
 پس عورت نے کہا کہ میں نے پہلے اختیار کین تو پہلی دو طلاقین مفت واقع ہوگی اور تیسری بعض ہزار کے
 واقع ہوگی۔ اس طرح اگر عورت نے یون کہا کہ میں نے اپنے نفس کو اختیار کیا اختیار کرنے کر کیا یا بیکار تو بھی
 یہی حکم ہے یہ معراج الدرایہ میں ہے۔ اور اگر عورت نے کہا کہ میں نے اپنے نفس کو باول یا بدوم یا سوم اختیار کیا
 تو بھی امام عظیم کے نزدیک حکم مذکورہ بالا جاری ہے و لیکن صاحبین کے نزدیک اگر اُسے اول یا دوم کو اختیار کیا
 تو مفت ایک طلاق واقع ہوگی اور اگر سوم کو اختیار کیا تو بعض ہزار درم کے واقع ہوگی یہ کافی میں ہے۔ اور اگر عورت نے
 یون کہا کہ میں نے اپنے نفس کو طلاق دی بواحدہ یا اختیار کیا اپنے نفس کو بیک تطلیق تو یہ ایک طلاق بانہ ہوگی
 پھر اس کے بعد عورت سے دریافت کیا جائیگا پس اگر اُسے کہا کہ میں نے پہلی یا دوسری مراد لی ہے تو مفت واقع
 ہوگی اور اگر کہ تیسری مراد لی ہے تو بعض ہزار درم کے واقع ہوگی یہ فتح القدیر میں ہے۔ اور اگر کہا کہ اختاری اختاری
 و اختاری بالفت پس عورت نے کہا کہ میں نے اختیار کی یا میں نے اختیار کی واحدہ یا بواحدہ تو بالاجماع تین طلاق
 بعض ہزار درم کے واقع ہوگی اور اگر عورت نے کہا کہ باول یا بدوم یا سوم تو بھی امام عظیم کے نزدیک یہی
 حکم ہے اور صاحبین کے نزدیک کچھ واقع ہوگی یہ کافی میں ہے۔ اور اگر کہا کہ اختاری و اختاری بالفت پس
 عورت نے کہا کہ میں نے ایک تطلیق کو اختیار کیا یا میں نے اپنے نفس کو طلاق دی تو بالاجماع کچھ واقع ہوگی محیط میں
 میں ہے۔ اور اگر عورت نے کہا کہ میں نے ایک طلاق دی تو بالافتان واقع نہ ہوگی۔ اور اگر مرد نے ہر اختیار کر کے ساتھ

کچھ مال علیحدہ علیحدہ ذکر کیا تو عورت کو اختیار ہوگا کہ جسکو چاہے اختیار کرے یہ کتاب میں ہے۔ اگر عورت سے
 کہا کہ تین طلاق تین میں سے جتنی چاہے تو اختیار کر تو امام اعظم کے نزدیک عورت کو یہ اختیار ہوگا کہ فقط ایک
 یا دو تک اختیار کرے اور صاحبین کے نزدیک تین طلاق تک اختیار کر سکتی ہے یہ فیہ القدر میں ہے اور اگر مرد نے کہا
 کہ تو اختیار کر پس سے کہا کہ میں تجھے نہیں اختیار کرتی ہوں یا میں تجھے نہیں چاہتی ہوں یا مجھے تیری کوئی حاجت
 نہیں ہے تو یہ سب باطل ہے اور اگر کہا کہ میں طلاق نہیں اختیار کرتی ہوں تو یہ تفویض کا رد ہے اور اگر کہا کہ ہوسٹ
 زوجی اور حبیبہ بیٹے میں نے اپنے شوہر کو چاہا یا اسکو دوست رکھا تو عورت اپنے اختیار پر ہیکلی۔ اور اگر کہا کہ
 مجھے اپنے شوہر کا فراق گراں گذرنا تو یہ اسکا اختیار کرنا ہے اور اگر یوں کہا کہ میں نے یہ اختیار کیا کہ تیری جورو
 نہوں تو اس سے بائٹ ہو جائیگی یہ محیط میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تطلقہ کو اختیار کر پس عورت نے کہا کہ میں نے اسکو
 اختیار کیا تو ایک طلاق رجعی واقع ہوگی اور اگر کہا کہ تطلقیتین کو اختیار کر پس اسے ایک کو اختیار کیا تو واقع
 ہوگی۔ اور اگر کسی سے کہا کہ میری جورو کو اختیار ہے تو جب تک وہ اختیار نہ کرے تب تک عورت کو اختیار حاصل
 ہوگا اور اگر دوسرے سے کہا کہ میری جورو کو اختیار کی خبر دیدے پھر قبل خبر دینے کے عورت نے کسی طور سے
 سنا کر اپنے نفس کو اختیار کر لیا تو طلاق واقع ہو جائیگی یہ محیط سرخی میں ہے اور اگر کہا کہ اختیار کر اپنے نفس کو آج کے
 روز یا اس مہینہ میں یا اس مہینہ تک یا سال تک تو جب تک وقت نہ گزرے باقی ہے تب تک عورت کو اختیار رہیگا
 خواہ وہ اس مجلس سے اعراض کرے یا دوسرے کام میں مشغول ہو جائے یا اعراض نہ کرے سب برابر ہیں اور
 اس مہینہ متروک ہوگا اسکو اختیار رہیگا اور اگر کہا کہ اختیار کر آج کے روز یا اس مہینہ میں تو باقی روز مذکور یا باقی
 ماہ مذکور پھر اسکو اختیار رہیگا اس سے زیادہ ہوگا اور اگر کہا کہ ایک روز تو جو وقت سے کہا ہے اس گھڑی سے
 دوسرے دن کی اسی گھڑی تک رکھا جائیگا اور اگر کہا کہ ایک مہینہ تو وہ اس کلام کی ساعت سے پورے تین
 روز تک ہوگا۔ اور جب خیار کے واسطے وقت مقرر ہو تو وقت گزر جانے پر باطل ہو جاتا ہے خواہ عورت کو
 معلوم ہوا ہو یا نہ ہوا ہو۔ اور اگر غیر موقت ہو تو اسکے برخلاف ہے یہ سراج الوہاج میں ہے۔ اور اگر کہا کہ
 آج اختیار کر اور کل اختیار کر پس عورت نے آج کا خیار رد کر دیا تو کل کا خیار رد ہوگا اور اگر کہا کہ آج اور کل
 تو اختیار کر پس عورت نے آج کا خیار رد کر دیا تو بالکل باطل ہو جائیگا یہ محیط سرخی میں ہے۔ دوسری فصل امر
 بالید کے بیان میں۔ قال مترجم امر بالید کے یہ معنی ہیں کہ امر ہاتھ میں ہے اور مراد یہ ہے کہ امر طلاق عورت کے اختیار
 میں دیا اور یہی ایک الفاظ تفویض میں سے ہے چنانچہ کتاب میں فرمایا ہے اور واضح ہے کہ مترجم امر کی جگہ
 تیرا کام تیرے ہاتھ میں ہے استعمال کرتا ہے قال فی الکتاب امر بالید بھی مثل اختیار کے ہے سب مسائل میں کہ ذکر
 نفس شرط ہے یا جو اسکے قائم مقام ہے اور نیز شوہر کو بعد امر بالید کے تفویض کی رجوع کا اختیار نہیں رہتا ہے
 اور اسکے سولے اور امور جو اختیار میں اور مذکور ہوئے ہیں سوائے ایک امر کے کہ اختیار کی صورت فقط ایک

۱۲ قولہ واقع ہوگی یعنی ایک ہی واقع ہوگی نہ دو ۱۳ اختیار دینا ۱۴ یعنی اختیار دینا جکا بیان اوپر کی فصل میں ہوا ہے ۱۵

خیار سے تین طلاق کی نیت صحیح ہے اور امر بالید میں صحیح ہے یہ فتح القدیر میں ہے۔ اور اگر اپنی عورت سے کہا کہ تیرا کام تیرے ہاتھ میں ہے اور اس سے طلاق کی نیت تھی پس اگر عورت نے سنا ہے تو جب تک اس مجلس میں ہے امر طلاق اُس کے اختیار میں رہیگا اور اگر عورت نے نہیں سنا ہے تو جب تک اُس کو معلوم ہو یا خبر ہو چکے تب امر طلاق اُس کے ہاتھ میں ہو جائیگا یہ محیط میں ہے اور اگر عورت غائبہ ہو یعنی سامنے حاضر نہ ہو تو ایسا کہنے میں دو صورتیں ہوں گی کہ اگر شوہر نے کلام کو مطلق کہا ہے تو عورت کو اسی مجلس تک اختیار نہ کر رہیگا جس میں اُس کو یہ بات پہنچی اور اگر کسی وقت تک موقت کیا پس اگر عورت کو وقت مذکور باقی ہونے کی حالت میں خبر پہنچی تو باقی وقت تک اُس کو خیار حاصل ہوگا اور اگر وقت گزر جائے پر اُس کو علم ہو تو اُس کو کچھ اختیار نہ ہوگا یہ سراج الودائع میں ہے اور اگر عورت سے کہا کہ تیرا کام تیرے ہاتھ میں ہے درحالیکہ اُس نے تین طلاق کی نیت کی ہے پس عورت نے کہا کہ میں نے اپنے نفس کو بیک طلاق اختیار کیا تو تین طلاق واقع ہو گئی یہ ہدایہ میں ہے۔ اور اگر شوہر نے کہا کہ تیرا کام تیرے ہاتھ میں ہے اور تین طلاق کی نیت کی اور عورت نے بھی تین طلاق اپنے آپ کو دیدیں تو تین طلاق واقع ہو گئی اور اگر مرد نے دو طلاق کی نیت کی ہو تو ایک واقع ہو گئی اور سیطرع اگر عورت نے کہا کہ میں نے اپنے نفس کو طلاق دی یا اپنے نفس کو اختیار کیا اور تین طلاق کا ذکر نہ کیا تو بھی تین طلاق واقع ہو گئی۔ اور سیطرع اگر کہا کہ میں نے اپنے نفس کو باندھ کر لیا یا اپنے نفس کو حرام کر دیا یا مثل اسکے اور الفاظ جو جواب ہونے کی صلاحیت رکھتے ہیں کہے تو بھی یہی حکم ہے۔ اور اگر عورت نے یوں کہا کہ میں نے اپنے نفس کو طلاق دی واحدۃ یا میں نے اپنے نفس کو بیک قطعاً اختیار کیا تو ایک طلاق باندھ واقع ہو گئی یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر شوہر نے امر عورت اُس کے ہاتھ میں دیا پس عورت نے جس مجلس میں اُس کو علم ہوا ہے اپنے نفس کو اختیار کیا تو ایک طلاق سے باندھ ہو جائیگی اور اگر شوہر نے تین طلاق کی نیت کی ہو تو تین طلاق واقع ہو گئی اور اگر شوہر نے دو طلاق کی یا ایک طلاق کی نیت کی ہو یا کچھ نیت عدد نہ ہو تو ایک واقع ہو گئی یہ محیط میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ ایک تطلق میں تیرا کام تیرے ہاتھ میں ہے تو یہ ایک طلاق حبی قرار دی جائیگی اور متقی میں ہے کہ اگر عورت سے کہا کہ تیرا کام تیرے ہاتھ میں تین تعلیقات میں ہے پس عورت نے اپنے نفس کو ایک یا دو طلاق دین تو یہ حبی ہو گئی یہ ذخیرہ میں ہے۔ ایک شخص نے اپنی جود سے کہا کہ تیری تین تطلق کا امر تیرے ہاتھ میں ہے پس عورت سے کہا کہ تو مجھے اپنی زبان سے طلاق کیوں نہیں دیتا ہے تو یہ اس تفویض کا رد نہ ہوگا اور عورت کو اختیار رہیگا چاہے اپنے آپ کو طلاق دیدے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ اور اگر شوہر نے عورت کا کام اُس کے ہاتھ میں دیا پس اُس نے کہا کہ میں نے اپنے نفس کو قبول کیا تو طلاق پڑ جائیگی اور سیطرع اگر امر عورت اُس کے ہاتھ میں دیا پس عورت نے کہا کہ قبلاً یعنی میں نے اُس کو قبول کیا تو طلاق پڑ جائیگی یہ فضول استریشی میں ہے اور اگر عورت سے کہا کہ تیرا کام تیرے ہاتھ میں ہے یا تیری تھیلی میں ہے یا تیرے دامن ہاتھ میں ہے یا تیرے بامین ہاتھ میں ہے یا کہا کہ جنت لامریدک اور نعمت لامریدک ۱۵۰۰ لے کر کوئی وقت غرض نہیں کیا ہے ۱۷۰۰ مقررہ ہے۔ اور اگر عورت سے ہاتھ میں دیا پس میں نے امر خود سے تیرے ہاتھ میں دیا ۱۸۰۰ لے کر کوئی وقت غرض نہیں کیا ہے ۱۷۰۰ مقررہ ہے۔

فی بدک اور طلاق کی نیت کی تو صحیح ہے اور اگر کہا کہ تیرا کام تیری آنکھ میں ہے یا تیرے پاؤں میں ہے یا تیرے سر میں ہے یا مثل اسکے کوئی عضو بیان کیا تو نہیں صحیح ہے الا نیت کے ساتھ۔ اور امر بالید سپرد کرنے پر ایک طلاق کی نیت کی پھر نیت بدک تین طلاق کی نیت کرتی تو نہیں صحیح ہے اور اس طرح دو کی نیت نہیں صحیح ہے الا باندی کی صورت میں یہ کتاب میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تیرا کام تیرے منہ میں یا زبان پر ہے تو یہ ایسا ہی جیسے تیرا کام تیرے ہاتھ میں ہے اور اگر عورت کے کہا کہ میرا تیرے ہاتھ میں ہے تو مختار یہ ہے کہ ایسا ہی جیسے کہا کہ تیرا تیرے ہاتھ میں ہے یہ خلاصہ میں ہے۔ اور اگر شوہر نے امر بالید سے طلاق کی نیت نہ کی تو یہ امر کچھ نہ ہوگا یعنی ایسی تفویض کچھ نہ ہوگی لیکن اگر حالت غضب یا حالت مذکرہ طلاق میں اس نے با امر بالید سپرد کیا تو قضاء ان دونوں حالتوں میں شوہر کے قول کی کہ میں نے طلاق کی نیت کی تھی تصدیق نہ ہوگی اور اگر عورت نے دعویٰ کیا کہ اس نے طلاق کی نیت کی تھی یا حالت غضب یا مذکرہ طلاق میں ایسا کیا ہے تو قول شوہر کا قسم کے ساتھ قبول ہوگا اور گواہ عورت کے مقبول ہونگے مگر گواہ مقبول ہونا صرف حالت غضب یا مذکرہ طلاق میں ایسا واقع ہونے کے ثابت کرنے میں مقبول ہونگے اور نیت طلاق ہونے کے اثبات میں مقبول نہ ہونگے ہاں اگر گواہ لوگ یہ گواہی دیں کہ شوہر نے یہ اقرار کیا ہے کہ میری نیت طلاق تھی تو مقبول ہونگے یہ ظہیرہ میں ہے۔ اور اگر امر عورت اسکے ہاتھ میں دیا اور عورت نے اپنے نفس کو طلاق دیدی اور شوہر نے دعویٰ کیا کہ تو نے اپنے نفس کو دوسرے کام یا کلام میں مشغول ہونے کے بعد طلاق دی ہے اور عورت نے کہا کہ میں نے اپنے نفس کو اسی مجلس میں بدو ان اسکے کہ دوسرے فعل یا کلام میں مشغول ہوں طلاق دیدی ہے تو قول عورت کا قبول ہوگا اور طلاق واقع ہوگی یہ فضول استریشی میں ہے۔ اور اگر عورت نے دعویٰ کیا کہ اس شوہر نے میرا امر میرے ہاتھ میں دیا ہے تو مسموع نہ ہوگا لیکن اگر عورت نے حکم امر بالید کے اپنے آپ کو طلاق دیدی پھر بنا براس امر مذکور کے وقوع طلاق و وجوب مہر کا دعویٰ کیا تو مسموع ہوگا۔ اور عورت اس امر کے واسطے قاضی کے پاس مرافعہ نہیں کر سکتی ہے کہ قاضی اسکے شوہر پر جبر کرے کہ امر عورت اسکے ہاتھ میں دیدے یہ خلاصہ میں ہے۔ ایک شخص نے اس شرط پر کہ اگر میں کھڑا ہوں تو جو رو کا کام اسکے ہاتھ میں قرار دیا پھر خود کھڑا ہوا اور عورت نے اپنے نفس کو طلاق دیدی پھر شوہر نے دعویٰ کیا کہ جو وقت اس عورت کو ظلم ہوا ہے اسے اس مجلس میں اپنے آپ کو طلاق نہیں دی اور عورت نے مجلس ظلم میں طلاق دیدینے کا دعویٰ کیا تو قول عورت کا قبول ہوگا۔ اور حاکم نے ذکر فرمایا ہے کہ ایک مرد نے کل تیرا کام تیرے ہاتھ دیا تھا مگر تو نے اپنے نفس کو طلاق نہ دی پس عورت نے کہا کہ میں نے اپنے نفس کو اختیار کیا ہے تو قول شوہر کا قبول ہوگا یہ وجہ کر دی میں ہے۔ میرے جدا جبر رحمہ اللہ سے دریافت کیا گیا کہ ایک مرد نے اپنی جو رو کا امر اسکے ہاتھ میں دیا بشرطیکہ وہ جو ا کھیلے پھر وہ جو ا کھیلے پس عورت نے اپنے نفس کو طلاق دیدی پھر شوہر نے دعویٰ کیا کہ تو نے تین روز سے معلوم کیا تھا مگر معلوم ہونے کی مجلس میں تو نے اپنے آپ کو طلاق نہیں دی اور عورت نے کہا کہ میں نے ابھی جانا

اور نے انقضائے کو طلاق دیدی پس قول کس کا قبول ہوگا تو فرمایا کہ عورت کا قول قبول ہوگا یہ فضول عادیہ میں ہی ایک شخص نے اپنی جود کا کام اسکے ہاتھ میں دیا پس اسے شوہر سے کہا کہ تو مجھ پر حرام ہے یا تو مجھ سے بائن ہے یا میں تجھ پر حرام ہوں یا میں تجھ سے بائن ہوں تو یہ سب طلاق ہیں۔ اور اگر عورت نے کہا کہ تو مجھ پر حرام ہے یا تو مجھ سے بائن ہے یا میں تجھ پر حرام ہوں اور یہ نہ کہا کہ مجھ سے تو یہ باطل ہے۔ اور اگر کہا کہ میں حرام ہوں اور یہ نہ کہا کہ مجھ پر یا کہا کہ میں بائن ہوں اور یہ نہ کہا کہ مجھ سے تو یہ سب طلاق ہیں یہ محیط میں ہی اور اگر ایک شخص نے طلاق میں اپنی جود کا امر اسکے ہاتھ میں دیا پس اسے اپنے شوہر سے کہا کہ میں نے تجھے طلاق دی تو یہ باطل ہے جیسے شوہر خود اپنے آپ کو طلاق دیدے تو باطل ہوتی ہے یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تیرا امر تیرے اختیار میں آج اور پرسوں ہی تو اس میں رات وقت میں داخل نہ ہوگی چنانچہ اگر عورت نے رات میں طلاق دی تو واقع نہ ہوگی اور اگر اس روز کا تفویض کرنا اسے رد کر دیا تو آج کی تفویض باطل ہوگی اور عورت کو پرسوں کی بابت اختیار رہیگا یہ ذخیرہ میں ہی اور سلیطہ اگر اسے یوں کہا کہ آج کے روز میں نے یہ سب دیکھا تو بھی یہی حکم ہے یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تیرا امر تیرے ہاتھ میں آج اور کل ہی تو تفویض میں رات بھی داخل ہوگی اور اسے آج کی تفویض رد کر دی تو اسکو کل بھی اختیار نہ رہیگا کذا فی الذخیرہ اور لو کہ ہم میں لکھا ہے کہ اسی پر فتوے ہے یہ تاثر غائیہ میں ہے۔ ایک شخص نے اپنی جود سے کہا کہ تیرا کام تیرے ہاتھ میں آج وکل پرسوں ہی پس عورت نے آج کی تفویض رد کر دی تو سب باطل ہو جائیگی اور اسکے بعد پھر اسکو اختیار رہیگا کہ اپنے نفس کو اختیار کرے اور یہی صحیح ہے یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ اور امام ابو یوسف سے اطلاع میں آتا ہے کہ اگر شوہر نے کہا کہ تیرا امر آج تیرے ہاتھ میں ہے اور تیرا امر کل کے روز تیرے ہاتھ میں ہے یہ دو امر ہیں جسے کہ اگر عورت نے آج کے روز اپنے شوہر کو اختیار کیا یعنی اسکے ساتھ رہنا اختیار کیا تو جب کل کا روز ہوگا تو پھر اختیار اسکے ہاتھ میں ہو جائیگا اور یہی صحیح ہے یہ کافی میں ہے۔ اور اگر عورت نے آج اپنے نفس کو اختیار کیا پس مطلقہ ہوگی پھر کل کا روز اسے پہلے شوہر نے اسکے ساتھ نکاح کر لیا پھر کل کے روز اسے چاہا کہ اپنے نفس کو اختیار کرے تو اختیار کر سکتی ہے پس اگر اسے اپنے نفس کو اختیار کیا تو دوسری طلاق پڑ جائیگی یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تیرا امر تیرے ہاتھ میں اس دن ہے کہ جس میں فلان آئے تو یہ دن ہی دن ہوگا رات اس میں داخل نہ ہوگی اور اگر فلان نہ گزرا یا اور عورت مذکورہ کو خبر نہ ہوئی یہاں تک کہ آفتاب غروب ہو گیا تو اختیار عورت کے ہاتھ سے نکل جائیگا یہ غنایہ میں ہے اور اگر عورت سے کہا کہ تیرا کام تیرے ہاتھ میں آجکل ہی پس عورت نے آج رد کر دیا تو یہ تفویض باطل ہو جائیگی یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تیرا امر تیرے اختیار میں ایک دن یا ایک مہینہ یا ایک سال ہے یا کہا آج کے روز یا اس مہینہ یا اس سال ہے یا عربی زبان میں یوں کہا کہ امرک بیکر لایوم الیوم اور اسے تو یہ تفویض مقید مجلس نہ ہوگی بلکہ عورت کو اس پورے وقت میں اختیار ہوگا کہ جب چاہے اپنے نفس کو

اختیار کرے اور اگر اس مجلس سے اٹھ گھڑی ہوئی یا بدون جواب کے دوسرے کام میں مشغول ہو گئی تو بلا غلات جب کچھ بھی وقت باقی رہیگا تب تک عورت کا خیار باطل نہوگا مگر فرق یہ ہے کہ اگر اُسے دن یا مہینہ یا سال کو بطور تکرہ ذکر کیا تو عورت کو وقت کلام شوہر سے دوسرے دن یا مہینہ یا سال کی اُسی گھڑی تک خیار حاصل ہوگا اور اس صورت میں مہینہ بحساب دنوں کے شمار ہوگا اور اگر بطور معرفہ ذکر کیا تو عورت کو باقی روز معلوم و ماہ معلوم و سال معلوم تک اختیار رہیگا اور اس صورت میں مہینہ بحساب چاند کے رکھا جائیگا اور جب عورت مذکورہ نے اس وقت مذکور میں ایک دفعہ اپنے نفس کو اختیار کیا تو پھر دوبارہ اپنے نفس کو اختیار نہیں کر سکتی ہے اور اگر عورت نے کہا کہ میں نے اپنے شوہر کو اختیار کیا یا کہا کہ میں طلاق کو نہیں اختیار کرتی ہوں تو بعض جگہ مذکور ہے کہ بنا بر قول امام اعظم و امام محمد کے اب پوسے وقت تک اختیار اُسکے ہاتھ سے مکمل کیا جاتا ہے کہ بعد اُسکے پھر اپنے نفس کو اختیار نہیں کر سکتی ہے اگرچہ وقت باقی ہو یہ برائے میں ہے۔ اور اگر عورت کے کہا کہ تیرا کام تیرے اختیار میں اس ماہ میں ہے پس اُس نے اپنے شوہر کو اختیار کیا تو بنا بر قول امام اعظم و امام محمد کے عورت کے ہاتھ سے اختیار مکمل کیا اور بنا بر قول امام ابو یوسف کے اس مجلس پر اختیار نہ رہا اور یہ نہیں ہے کہ دوسری مجلس میں بھی نہ رہا اور بعضی روایتوں میں اختلاف اُسکے برعکس مذکور ہے مگر صحیح روایت وہی ہے جو اول مذکور ہوئی ہے یہ قاضیان کی شرح جامع صغیر میں ہے۔ اور اگر کہا کہ امر امرارتی فی بد فلان شہر یعنی میری جو رو کے امر کا اختیار فلان کے ہاتھ میں ایک مہینہ ہے تو یہ مہینہ وہ قرار دیا جائیگا جو اس گفتگو سے آگے آتا ہے پس اگر فلان کو اس آگے مہینہ پھر خبر نہ ہوئی یا نہ تک کہ مہینہ گزر گیا تو اختیار باطل ہو جائیگا یہ کافی میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تیرا کام تیرے اختیار میں ہمیشہ ہے پس عورت نے ایک مرتبہ یہ اختیار رد کر دیا تو باطل ہوگا اور بکثرت نے ذکر کیا ہے کہ اگر کہا کہ تیرا مرتبہ ہاتھ میں آج کے روز یا ایک مہینہ ہے پس عورت نے اُسکو رد کر دیا تو باقی مدت میں امام اعظم کے نزدیک اُسکا خیار باطل نہوگا یہ تشریحات میں ہے۔ ابن سماع نے امام محمد سے روایت کی ہے کہ اگر شوہر نے اپنی جوڑ سے کہا کہ امرک بیدک راس الشہر یعنی تیرا مرتبہ ہاتھ میں سہ ماہ ہے یا کہا کہ چاند دیکھے ہے تو عورت کو اُس ات خیار حاصل ہوگا جس رات چاند نظر آیا ہے اور اسکے دوسرے دن رات ہونے تک خیار رہیگا۔ اور اگر عورت سے کہا کہ سہ ماہ میں تیرا مرتبہ ہاتھ میں ہے تو عورت کو اپنے جلسہ بھر آفتاب غروب ہونے تک اختیار رہیگا اور فرمایا کہ آیا تو نہیں دیکھتا ہے کہ اگر عورت سے کہا کہ تیرا مرتبہ ہاتھ میں کل ہے تو اُسکو پوسے کل بھر اختیار رہتا ہے اور اگر کہا کہ کل کے روز میں ہے تو اختیار اُسکے جلسہ پر ہوگا یا نہ تک کہ دوسرا روز آفتاب غروب ہو جائے اور ابراہیم نے جو ذکر کیا ہے وہ اسکے برخلاف ہے چنانچہ امام محمد سے روایت کی ہے کہ اگر عورت سے کہا کہ تیرا کام تیرے ہاتھ میں ہونے کا وقت رمضان ہے یا کہا کہ تیرا کام تیرے ہاتھ میں رمضان میں ہے تو یہ دونوں یکسان ہیں اور عورت کو پوسے رمضان بھر اختیار رہیگا اسی طرح اگر کہا کہ تیرا مرتبہ ہاتھ میں کل یا کل میں ہے تو بھی یہ دونوں یکسان ہیں یہ محیط میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تیرا کام تیرے ہاتھ میں آج کے روز ہے تو

جلسہ سے دوسرے روز پوسے دن بھر خیار رہیگا ۱۲ منہ

پہلے دن بھر خیال رہیگا اور اگر کہا کہ اس دین ہی تو یہ عورت کی مجلس پر رہیگا اور یہی صحیح ہے اور موافق اس قول کے کہ اگر کہا کہ انت طالق نے القدر تو مجلس پر طلاق ہو جائیگی یہ محیط سرخی میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تیرا امر تیرے ہاتھ میں دس روز تک ہے تو اس وقت سے دس روز گزرنے تک اسکو اختیار رہیگا اور دس دن کا شمار ساعت سے ہوگا اور اگر شوہر نے دس روز گزرنے کے بعد یہی اختیار رہنے کی نیت کی ہو تو فیما بینہ و بین اللہ تعالیٰ تصدیق ہوگی اور قضاء اسکی تصدیق نہوگی یہ ظہیر یہ میں ہے۔ ایک شخص نے دوسرے سے کہا کہ میری جو روکا امر تیرے ہاتھ میں ایک سال تک ہے تو ایک سال تک یہ امر اس کے اختیار میں رہیگا جسے اگر شوہر نے اس سے رجوع کرنا چاہا تو نہیں کر سکتا ہے اور جب سال پورا ہو جائیگا تو اختیار اس کے ہاتھ سے نکل جائیگا یہ تجلیس و مزید میں ہے۔ اور قتالے صغرے میں لکھا ہے کہ اگر کسی عجبی سے کہا کہ میری جو روکا امر تیرے ہاتھ میں ہے تو اس کے اس جلسہ تک مقصور ہوگا اور شوہر اس سے رجوع کر نیکا مختار ہوگا اور محیط میں فرمایا کہ یہی اصح ہے یہ خلاصہ میں ہے۔ اور واضح ہے کہ جس شخص کو اپنی جو روکا امر سپرد کیا ہے اگر وہ مستی ہو تو جب تک وہ اپنی مجلس میں ہے امر مذکور کا مختار ہوگا اور اگر مستی نہ ہو یا غائب ہو تو امر مذکور اس کے قبضہ میں جب ہی ہوگا کہ جب اسکو معلوم ہو یا خبر ہو چکے پس بعد معلوم ہونے و خبر ہو چکے کے جس مجلس میں اسکو آگاہی ہوئی جب تک جلسہ میں ہی مختار رہیگا اور اس مجلس میں یہ تفویض قبول کرنا شرط نہیں ہے لیکن اگر اسے رد کر دیا کہ میں اس اختیار کو نہیں لیتا ہوں تو اس کے رد کرنے سے رد ہو جائیگا یہ ذخیرہ میں ہے۔ ایک شخص نے دوسرے سے کہا کہ تو میری جو روکا امر ہے کہ تیرا امر تیرے ہاتھ میں ہے تو جب تک یہ شخص مامور اس عورت سے یہ کلام نہ کہے جب تک اختیار مذکور عورت کے ہاتھ میں نہ ہوگا اس واسطے کہ یہ تفویض کرنے کا امر ہے پس جب تک تفویض نہ کر گیا تب تک تفویض متحقق نہ ہوگا۔ اور اگر دوسرے سے یوں کہا کہ میری جو روکا امر ہے کہ اسکا کام اس کے اختیار میں ہے تو اس غیر کے خبر لینے سے یہ اختیار ہو جائیگی یہ ظہیر یہ میں ہے اور اگر غیر سے کہا کہ میری جو روکا طلاق دیدے کہ میں نے یہ کام تیرے ہاتھ میں دیا تو یہ غیر کی اس مجلس تک مقصور ہوگا اور شوہر کو اختیار ہوگا کہ چاہے اس سے رجوع کرے اور اس طلاق کو قبول کرے یا نہیں اس غیر نے اس غیر نے اسکو اپنی مجلس میں طلاق دیدی تو ایک صحیح طلاق واقع ہوگی۔ اور ہر طرح اگر کہا کہ میں عورت کی طلاق تیرے اختیار میں کر دی تو اسی مجلس تک یہ اختیار رہیگا اور اگر طلاق دیدی تو صحیح ہوگی۔ اور اگر غیر سے کہا کہ میری جو روکا طلاق دیدے اور حال یہ ہے کہ میں نے اسکا امر تیرے ہاتھ میں کر دیا یا کہا کہ اور میں نے اسکا کام تیرے ہاتھ میں کر دیا اور غیر مذکور نے طلاق دیدی تو دوسری طلاق پہلی کے سوسے اور ہوگی اس واسطے کہ داد واسطے عطف کے آتا ہے اور اگر صرف فار ذکر کیا یعنی بلفظ پس یا بلفظ کہ ذکر کیا تو وہ ایسی صورتوں میں بیان سبب کے واسطے ہوگا پس غیر مذکور کو فقط ایک طلاق کا اختیار ہوگا قال المترجم یعنی کہا کہ میری جو روکا طلاق دیدے تو یہ ایک طلاق ہے سلمہ قال بعضاں شہد کو ترک نہ کرے یعنی جگہ نہ بے اور کسی کام و کلام میں سوسے اس کے شمولی ہو اور اگر ایسا کیا تو مجلس تبدیل ہو جائیگی اور یہی مراد ہے کہ فقط مجلس سے ہے ۱۲ منہ سلمہ قال المترجم اس میں اشارہ ہے کہ یہ تفویض کا امر نہیں ہے بلکہ اس غیر کو خبر دہندہ قرار دیا ہے کہ عورت کو خبر کرنے کے کہ وہ مختار ہے پس عورت پہلے سے مختار ہوگی ۱۲ منہ رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ سلمہ کے سبب سے ابن شریعہ بیان ہو چکے ہیں ۱۲ منہ رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ۔

اور قولہ اور حال یہ کہ مین نے اسکا امیر تیرے اختیار میں دیا تو یہ دوسری طلاق ہے پس دو طلاق سپرد کین اور اگر یوں کہا کہ میری عورت کو طلاق دیدے کہ مین نے اسکا امیر اختیار تیرے ہاتھ میں دیا یا پس مین نے اسکا امیر اختیار تیرے ہاتھ میں دیا تو یہ ایک ہی طلاق کا اختیار رہیگا قائم۔ پھر جبکہ اسنے بھرت داؤ ذکر کیا اور وکیل نے بیٹھے مامور نے عورت کو اپنی اسی مجلس میں طلاق دیدی تو عورت بدو طلاق ہائے ہو جائیگی اسواسطے کہ معصوف فقہ سے حسین لفظ امر کے ساتھ اختیار دیا ہو ایک طلاق ہائے ہوگی اور جب ایک ہائے ہوئی تو دوسری بھی بالضرور ہائے ہوگی اسواسطے کہ شوہر کو رجوع کرنے کا اختیار نہ ہوگا۔ اور اگر وکیل مذکور نے اپنی مجلس سے اٹھ کھڑے ہونے کے بعد طلاق دی تو ایک طلاق رجعی واقع ہوگی اور اسطرح یوں کہ کہ میری عورت کے امیر اختیار تیرے ہاتھ میں ہے پس تو اسکو طلاق دیدے تو بھی یہی حکم ہے یہ فتائے قاضیان میں ہے۔ اور جابجہ میں ہے کہ اگر کسی سے کہ کہ میری عورت کا امیر تیرے ہاتھ میں ہے تو اسکو طلاق دیدے پھر وکیل نے اپنی مجلس سے اٹھنے سے پہلے اسکو طلاق دیدی تو ایک طلاق ہائے واقع ہوگی والا اگر شوہر نے تین طلاق کی نیت کی ہو تو تین طلاق واقع ہوگی اور اگر مرد مذکور مجلس سے اٹھا قبل اسکے کہ عورت کو طلاق دے تو امر مذکور باطل ہو گیا اور اسطرح اگر کہ کہ تو اس عورت کو طلاق دیدے کہ اسکا امیر تیرے ہاتھ میں ہے پس تو یہ قول اور قول سابق دونوں کیساں ہیں یہ محیط میں ہے۔ اور مجموع النوازل میں ہے کہ اگر شوہر نے کسی لکھنے والے سے کہ کہ تو عورت کے واسطے یہ تحریر کر دے کہ اس عورت کا امیر اسکا اختیار میں بدین شرط ہے کہ مین ہر گاہ بدین اسکی اجازت کے سفر کر دن پس یہ اپنے تئیں ایک طلاق دیدے جو وقت چاہے پس عورت کے ہاتھ میں ایک نہیں چاہتی ہوں بلکہ تین طلاق کی درخواست کی اور شوہر نے اس سے انکار کیا اور دونوں میں اتفاق ہوا پھر شوہر بدین اس کی اجازت کے باہر چلا گیا تو ایک طلاق کا اختیار عورت کو حاصل ہو جائیگا یہ فصول عمادیہ میں ہے اور اگر اپنی عورت کے امیر کا اختیار جو رو یا کسی اجنبی کے ہاتھ میں دیا پھر شوہر کو جنون مطبق ہو گیا تو یہ اختیار باطل نہ ہوگا اور اگر اپنی عورت کے کام کا اختیار کسی طفل یا مجنون یا غلام یا کافر کے ہاتھ میں دیا تو جب تک وہ اپنی اس مجلس سے اٹھ کھڑا نہ ہو تب تک یہ اختیار اس کے ہاتھ رہیگا جیسا کہ خود عورت کو سپرد کرنے میں ہوتا ہے اور اگر اپنی معیفرہ جو رو سے کہ کہ تیرا کام تیرے اختیار میں ہے درحالیکہ وہ طلاق کی نیت رکھتا تھا پس معیفرہ مذکور نے اپنے آپ کو طلاق دیدی تو صحیح ہے اور طلاق واقع ہو جائیگی یہ فصول استدثنی میں ہے اور اگر اپنی عورت کا کام کسی معتوہ کے ہاتھ میں دیا تو صحیح ہے اور یہ مقصور مجلس ہوگا الا یہ کہ اگر یوں کہ کہ یہ جب چاہے اسکو طلاق دیدے یا جب چاہے اسکے نفس کو طلاق دیدے تو ایسا نہیں ہے۔ اور اگر عورت دو مردوں کے ہاتھ میں دیا تو دونوں میں سے ایک منفرد نہیں ہو سکتا ہے یعنی ایک

سے مترجم کتابت ہے کہ قولہ امر باسبک فطعتا۔ اگر فطعتا تفسیر باقتیل ہے تو حکم یہ ہوگا کہ اگر مجلس میں طلاق دی تو ایک ہائے واقع ہوگی اور بدین مجلس وہ طلاق نہیں دے سکتا کیونکہ اختیار اس کے بقدر سے خارج ہو گیا۔ اگر یہ جملہ عطف ہے تو تعریض ہو چکی کہ بیان ناخلف نہیں ہوتی پس محل باطل ہے ۱۲ ریح ۱۲۵۰ قال مترجم صحیح ترجمہ میرے نزدیک یوں ہے کہ اسکا امیر تیرے اختیار میں ہے اور تو اسکو طلاق دیدے تو بھی یہی حکم ہے قائم ۱۲۵۰ اصل موجود میں اسطرح ہے الا ان یقول فطعتا سے شارت اولیٰ فطعتا سے شارت جابرین ترجمہ یوں ہے الا یہ کہ کہ عورت کو طلاق دیدے جب عورت چاہے اور شارب جب عورت نے اپنے نفس کو سپرد کر دیا تو یہ عبارت کے ۱۲۵۰ دہوالاصح ۱۲۵۰ عطف ہے فقہ لیس مترجم ہے ۱۲

اسکو طلاق نہیں دے سکتا ہے پھر اگر دونوں نے کہا کہ ہم نے عورت کو اپنی مجلس تفویض میں طلاق دی ہو اور شوہر نے اس سے انکار کیا تو اس سے قسم لیا بیگی کہ دائرہ میں نہیں جانتا ہوں کہ ایسی ہی بات ہے۔ اور اگر شوہر نے طلاق کی نیت کی ہو پس دونوں میں سے ایک نے اسکو ایک طلاق دیدی اور دوسرے نے دو طلاق یا تین طلاق دین تو ایک طلاق واقع ہوگی اس واسطے کہ ایک طرف دونوں متفق ہوئے ہیں یہ عتاب میں ہے۔ اور اگر کسی سے کہا کہ میری جو روکے امر کا اختیار میرے ہاتھ و تیرے ہاتھ میں ہے یا کہا کہ میں نے اس کے امر کا اختیار اپنے دیرے ہاتھ میں کر دیا پھر مخاطب نے عورت مذکورہ کو طلاق دی تو واقع ہوگی الا اس صورت میں کہ شوہر اجازت دیدے یہ محیط میں ہے۔ اور اگر کہا کہ میری جو روکے امر اللہ تعالیٰ اور تیرے اختیار میں ہے یا کہا کہ میں نے اپنی جو روکے امر کا اختیار اللہ تعالیٰ اور تیرے ہاتھ میں دیا اور مراد امر سے طلاق ہے پس مخاطب نے طلاق دیدی تو واقع ہوگی یہ کافی میں ہے۔ اور متقی میں ہے کہ ایک شخص نے اپنی جو روکے امر اس کے باپ کے ہاتھ میں دیا پس اس کے باپ نے کہا کہ میں نے اسکو قبول کیا تو مطلقہ ہو جائیگی یہ محیط میں ہے۔ اجتناس نا طقی میں مذکور ہے کہ دو مردوں نے ایک مرد پر گواہی دی اور دونوں نے کہا کہ ہم دونوں گواہی دیتے ہیں کہ فلان نے ہمکو حکم دیا تھا کہ ہم اسکی جو روکے بات پہنچا دیں کہ اسنے عورت کا امر اس کے ہاتھ میں دیا ہے اور ہر کوئی جو بچی کہ اس کے بعد عورت نے اپنے نفس کو طلاق دیدی تو وہ دونوں کی گواہی جائز ہوگی۔ اور اگر دونوں نے کہا کہ ہم گواہی دیتے ہیں کہ فلان نے ہم سے کہا کہ تم دونوں میری جو روکے امر اس کے ہاتھ میں کر دو پس ہم دونوں نے اسکا امر اس کے ہاتھ میں کر دیا تو گواہی جائز نہیں ہے یہ فضول اثر دشمنی میں ہے۔ امام ابو حنیفہ سے روایت ہے کہ اگر ایک مرد کی دو عورتیں ہوں پس اسنے کہا کہ تم دونوں کا امر تم دونوں کے ہاتھ میں ہے تو جب تک دونوں متفق نہ ہوگی تب تک دونوں میں سے کوئی مطلقہ نہ ہوگی۔ اور اگر ایک عورت سے کہا کہ تیرا امر تیرے ہاتھ میں ہے اور اس جو روکے امر تیرے ہاتھ میں ہے پس اسنے دوسری جو روکے امر کو طلاق دیدی پھر اپنے آپ کو طلاق دی تو طلاق واقع ہوگی اور اگر اپنی عورت سے کہا کہ میری عورتوں کا امر تیرے ہاتھ میں ہے یا کہا کہ میری جس عورت کو چاہے طلاق دیدے تو اسکو یہ اختیار ہوگا کہ اپنے آپ کو طلاق دیدے یہ محیط سرخی میں ہے۔ اور اگر کہا کہ میری عورتوں میں سے کسی ایک عورت کا امر تیرے ہاتھ میں ہے اور طلاق کی نیت کی پس اسنے ایک جو روکے امر کو طلاق دیدی پس شوہر نے کہا کہ میں نے انکی نہیں بلکہ دوسری کی نیت کی تھی تو قضا اس کے قول کی تصدیق ہوگی یہ فائدے اصغرے میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تیرا امر تیرے ہاتھ میں ہے یا اسکا امر اس کے ہاتھ میں ہے پس اگر مخاطب نے یا دوسری نے اپنے آپ کو طلاق دیدی تو دوسرا اختیار باطل ہو جائیگا اور اگر دونوں نے معاً اپنے آپ کو طلاق دیدی تو دونوں میں سے ایک مطلقہ ہو جائیگی اور اسکا بیان شوہر کے ذمہ ہوگا یہ عتاب میں ہے۔ ایک فتویٰ نے دوسرے کی جو روکے امر میں سے تیرا امر تیرے ہاتھ میں ہے

سہ مرتبہ کہتا ہے کہ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ حکم سب مامون کے نزدیک متفق ہے اور شاید کہ امام کے نزدیک متفق ہو تو اتفاق ہوگا اور یہی ظاہر ہے ۱۷۷ پیچہ دیا ۱۲

کر دیا پس عورت نے کہا کہ میں نے اپنے نفس کو اختیار کیا پھر شوہر کو اسکی خبر پہنچی پس اسنے اس سب کی اجازت دیدی تو عورت کے اختیار کر لینے سے طلاق واقع ہوگئی لیکن جس مجلس میں اسکو شوہر کی اجازت دینے کا حال معلوم ہوا ہی اس مجلس تک اسکو اختیار حاصل ہو جائیگا اور اسبطرح اگر عورت نے خود کہا کہ میں نے اپنے نفس کو اپنے ہاتھ میں کر دیا اور اپنے نفس کو اختیار کر لیا پس شوہر نے اس سب کی اجازت دیدی تو طلاق واقع ہوگئی لیکن اجازت دینے پر عورت کا امر اسکے ہاتھ میں ہو جائیگا اور اگر عورت نے کہا کہ میں نے اپنا امر اپنے ہاتھ میں کر دیا اور اپنے نفس کو طلاق دیدی پھر شوہر نے اسکے بعد اجازت دی تو نے الحال ایک طلاق رجعی واقع ہوگی اور عورت کا امر اسکے اختیار میں ہو جائیگا چنانچہ اگر اسنے پھر اپنے نفس کو اختیار کیا تو دوسری طلاق بائنہ واقع ہوگی۔ اور اگر عورت نے کہا کہ میں نے اپنے نفس کو اختیار کیا اور شوہر نے اجازت دی تو طلاق واقع ہوگی اگرچہ شوہر نے طلاق کی نیت کی ہو۔ اور اگر عورت نے کہا کہ میں نے اپنے نفس کو بائنہ کر دیا اور شوہر نے اجازت دی تو شوہر کی نیت ہونے پر طلاق واقع ہوگی۔ اور اگر عورت نے کہا کہ میں نے اپنے نفس کو بقیہ حرام کیا اور شوہر نے اجازت دیدی تو شوہر کی نیت ہوگی اور اگر عورت نے حلال کا حرام کر لینا ایلا ہی لیکن ہمارے عرف میں یہ قول طلاق ہو گیا ہے پس عورت پر طلاق واقع ہوگی یہ ظہیر یہ میں ہی وقال مترجم ہمارے عرف میں ایسا نہیں ہے پس یلا ہونے کا حکم اشیہ ہی والہذا علم اور اگر عورت نے اپنے شوہر سے کہا کہ میں نے اپنے نفس کو طلاق دیدی پس شوہر نے کہا کہ البتہ میں نے اسکی اجازت دیدی تو یہ جائز ہی اور عورت پر ایک طلاق رجعی واقع ہوگی اور طلاق واقع ہونیکے واسطے اجازت کے وقت شوہر کی نیت طلاق ہونا شرط نہیں ہے۔ اور اگر اجازت دینے کے وقت شوہر نے تین طلاق کی نیت کی ہو تو نیت صحیح نہ ہوگی۔ اور اگر عورت نے کہا کہ میں نے اپنا امر اپنے ہاتھ میں کر دیا پس شوہر نے کہا کہ میں نے اسکی اجازت دیدی اور شوہر کی نیت طلاق کی ہے تو امر عورت اسکے ہاتھ میں ہو جائیگا اور اگر عورت نے کہا کہ میں نے خیار اپنی طرف کر لیا پس شوہر نے کہا کہ میں نے اسکی اجازت دیدی اور شوہر کی نیت طلاق ہی تو خیار عورت کو حاصل ہو جائیگا یہ محیط میں ہے۔ ایک شخص کو خبر دیگئی کہ فلان نے تیری جود کو طلاق دیدی پس اسنے کہا کہ جو اسنے کیا اچھا ہے یا کہا کہ اسنے بڑا کیا تو بعض نے فرمایا کہ اول صورت میں واقع ہوگی اور دوسری صورت میں نہیں واقع ہوگی اور یہی ظاہر ہی اور یہی ماخوذ ہے یہ جواہر خلاطی میں ہے۔ اگر عورت نے کہا کہ میں نے کل اپنا امر اپنے اختیار میں کیا پس اپنے نفس کو اختیار کر لیا ہے اور شوہر نے کہا کہ تو نے سچ کہا اور میں نے اسکی اجازت دیدی تو اسوقت جو رو کو اختیار حاصل ہوگا اور قبل اسکے جو اسنے اپنے نفس کو اختیار کر لیا تھا وہ باطل ہے اور اگر عورت نے کہا کہ میں نے کل کہا تھا کہ آج کے روز میرا امر میرے اختیار میں ہے پس شوہر نے کہا کہ میں نے اجازت دیدی تو صحیح نہیں ہے اسواسطے کہ وہ دن گذر گیا یہ عتاب میں ہے۔ اور اگر ایک شخص نے کہا کہ زید جو ردالعلقہ ہے پس زید نے کہا کہ میں نے اجازت دیدی یا میں راضی ہوا یا میں نے اسکو اپنے نفس پر لازم کیا تو

عہ چنانچہ اب چاہے تو اپنے نفس کو اختیار کرے ۱۲ منہ بعد اشد تمنا علیہ

اس پر طلاق لازم ہوگی یہ محیط میں ہی۔ اور اگر شوہر نے عورت سے کہا کہ میں نے تیرا امر تیرے اختیار میں کرنا تیرے ہاتھ
 ہزار درم کو فروخت کیا پس اگر عورت نے اسی مجلس میں اپنے نفس کو اختیار کیا تو طلاق واقع ہوگی اور مال لازم آوے گا یہ
 خزانہ ہفتین میں ہو۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تیرا امر تیرے ہاتھ ہو اور تیرا امر تیرے ہاتھ ہو یا کہا کہ میں نے تیرا امر
 تیرے ہاتھ میں کر دیا اور تیرا امر تیرے ہاتھ میں کر دیا تو یہ دو تفویض ہیں اور اس طرح اگر کہا کہ تیرا امر تیرے
 ہاتھ ہو پس تیرا امر تیرے ہاتھ ہو اور اگر کہا کہ جہلت امرک بیدک یعنی میں نے تیرا امر تیرے ہاتھ کر دیا پس تیرا امر تیرے ہاتھ
 ہے تو یہ ایک تفویض ہی یہ محیط خسی میں ہی۔ اور اگر شوہر نے چند الفاظ تفویض کو جمع کر دیا مثلاً کہا کہ امرک
 بیدک اختاری طلق پس اگر ان الفاظ کو بغیر حرف صلہ ذکر کیا تو ہر اک کلام مبتدا قرار دیا جائیگا اور اگر بحرف فار ذکر کیا
 تو جو لفظ بحرف فار مذکور ہو تو وہ تفسیر قرار دیا جائیگا بشرطیکہ تفسیر ہونے کی صلاحیت رکھتا ہو اور امر بالید کی تفسیر
 ہونے کی صلاحیت لفظ اختیار کو ہو اور اختیار کی تفسیر امر بالید سے نہیں ہو سکتی ہے۔ اور نیز امر بالید کی تفسیر امر
 بالید سے نہ ہوگی اور اس طرح اختیار کی تفسیر اختیار سے نہ ہوگی اس واسطے کہ کوئی لفظ خود اپنی تفسیر نہیں ہو سکتا ہے
 اور جب تفسیر نہ ہو سکا تو ما تقدم کی علت قرار دیا جائیگا اور اگر علت بھی نہ ہو سکا تو معطوف قرار دیا جائیگا۔ اور اگر
 بحرف واو ذکر کیا تو واسطے عطف کے ہوتا ہے پس عطف ہوگا اور تفسیر نہ ہوگا اس واسطے کہ معطوف اپنے معطوف
 علیہ کی تفسیر ہونے کی صلاحیت نہیں رکھتا ہے اور جب ایک دوسرے پر عطف کیے گئے تو جو تفسیر آخر میں مذکور
 ہوگی تو وہ سب کی تفسیر قرار دی جائیگی یہ محیط میں ہی۔ اور اگر اختیار و امر بالید کو مکرر بدون حرف واو کے ذکر کیا
 اور آخر میں تفسیر ذکر کی تو یہ تفسیر فقط اسی کی ہوگی جو اسکے متصل ہو اور اسکے ماقبل کی نہ ہوگی یہ غایۃ اس وجہ میں
 ہے اور اگر عورت سے کہا کہ امرک بیدک طلق نفس یا کہا کہ اختاری طلق نفس یعنی تیرا امر تیرے ہاتھ میں ہے
 اپنے نفس کو طلاق دے یا کہا کہ اختیار کر اپنے نفس کو طلاق دے پس وہت کہہ کہ میں نے اپنے نفس کو اختیار کیا پس شوہر نے کہا کہ میں نے اس سے
 طلاق کی نیت نہیں کی تو اسکے قول کی تصدیق ہوگی اور عورت پر کچھ نہ واقع ہوگی اور اگر عورت سے کہا کہ تیرا
 امر تیرے ہاتھ ہے پس اختیار کر تو پس اپنے نفس کو طلاق دیدے اور جو روئے کہا کہ میں نے اپنے نفس کو اختیار کیا
 اور شوہر نے کہا کہ میں نے انہیں سے کسی سے طلاق کی نیت نہیں کی تو اسکے قول کی تصدیق نہ ہوگی اور عورت پر ایک
 طلاق یا نہ ہوگی اور یہ اس قول سے واقع ہوگی کہ تیرا امر تیرے ہاتھ میں ہے مگر شوہر سے قسم لیا جائیگی کہ دادش میں نے
 اس سے تین طلاق کی نیت نہیں کی تھی۔ اور اگر عورت سے کہا کہ اختیار کر تو پس تیرا کام تیرے ہاتھ ہے پس اپنے
 نفس کو طلاق دیدے پس عورت نے کہا کہ میں نے اپنے نفس کو اختیار کیا یا کہا کہ میں نے اپنے نفس کو طلاق دی
 تو امرک بیدک یعنی تیرا کام تیرے ہاتھ ہے اس قول سے اس پر ایک طلاق یا نہ واقع ہوگی یہ محیط میں ہی۔ اور اگر
 عورت سے کہا کہ تیرا امر تیرے ہاتھ ہے پس تو اپنے نفس کو طلاق دے یا کہا کہ تو اختیار کر پس اپنے نفس کو طلاق
 دے پس عورت نے کہا کہ میں نے اپنے نفس کو طلاق دی یا میں نے اپنے نفس کو اختیار کیا تو ایک طلاق یا نہ

واقع ہوگی۔ اور اگر کہا کہ تیرا کام تیرے ہاتھ ہی اور اپنے نفس کو طلاق دے یا کہا کہ تو اختیار کر اور اپنے نفس کو طلاق دے پس عورت نے کہا کہ میں نے اپنے نفس کو اختیار کیا پس اگر شوہر نے طلاق کی نیت نہ کی ہو تو عورت پر کچھ واقع ہوگی اور اگر عورت نے کہا کہ میں نے اپنے نفس کو طلاق دی تو تصریح لفظ کی وجہ سے عورت پر ایک طلاق رجعی واقع ہوگی لیکن اگر شوہر نے اپنے اس قول سے کہ اپنے نفس کو طلاق دے تین طلاق کی نیت کی ہو تو تین طلاق واقع ہوگی۔ اور اگر کہا کہ تیرا امر تیرے ہاتھ ہی اور تو اختیار کر اور اپنے نفس کو طلاق دے پس عورت نے اپنے نفس کو اختیار کیا تو کچھ واقع ہوگی اور اس طرح اگر کہا کہ تیرا کام تیرے ہاتھ ہے اور تو اختیار کر پس تو اختیار کر یا کہا کہ تو اختیار کر اور تیرا کام تیرے ہاتھ ہی پس تیرا کام تیرے ہاتھ ہے تو بھی یہی حکم ہے کہ کچھ واقع ہوگی۔ اور اگر کہا کہ تیرا کام تیرے ہاتھ ہی اور تو اختیار کر پس اپنے نفس کو طلاق دے پس عورت نے اپنے نفس کو اختیار کیا تو عورت پر دو طلاق واقع ہوگی مگر اسکے ساتھ شوہر سے قسم بجا لگے کہ اُسے امر بالید سے تین طلاق کی نیت نہیں کی تھی۔ اور اسی طرح اگر کہا کہ تو اختیار کر اور تو اختیار کر پس اپنے نفس کو طلاق دیدے یا کہا کہ تیرا امر تیرے ہاتھ ہی اور تیرا امر تیرے ہاتھ ہی پس تو اپنے نفس کو طلاق دیدے تو بھی یہی حکم ہے یہ غایۃ اسروجی میں ہی اور اگر کہا کہ میں نے تیرا امر تیرے ہاتھ کر دیا پس تیرا امر تیرے ہاتھ ہی پس اپنے نفس کو طلاق دے تو امر ایک ہی ہوگا اور تیسرا جملہ اس امر کی تفسیر ہو گیا یہ عتاب یہ میں ہی اور اگر کہا کہ اختیار کر تو پس اختیار کر تو پس تو اپنے نفس کو طلاق دے پس عورت نے کہا کہ میں نے اپنے نفس کو اختیار کیا تو دو طلاق بائن ہوگی اور اس طرح اگر کہا کہ تیرا امر تیرے ہاتھ ہی پس تیرا امر تیرے ہاتھ ہی پس تو اپنے نفس کو طلاق دیدے تو بھی یہی حکم ہے۔ اور اگر کہا کہ تو اختیار کر پس تو اپنے نفس کو طلاق دے اور تیرا امر تیرے ہاتھ میں ہی پس عورت نے کہا کہ میں نے اپنے نفس کو اختیار کیا تو دو طلاق بائن واقع ہوگی۔ اور اگر کہا کہ تیرا امر تیرے ہاتھ ہی پس تو اختیار کر پس تو اپنے نفس کو طلاق دیدے یا پس اپنے نفس کو طلاق دے پس تیرا امر تیرے ہاتھ ہی پس عورت نے اپنے نفس کو اختیار کیا تو ایک طلاق بائن واقع ہوگی یہ کافی میں ہی اور اگر کہا کہ تو اختیار کر پس تیرا امر تیرے ہاتھ ہی اور اپنے نفس کو طلاق دے پس اُسے اپنے نفس کو اختیار کیا تو کچھ واقع ہوگی اور اگر اپنے نفس کو طلاق دی تو ایک طلاق واقع ہوگی یہ محیط خبری میں ہی۔ اور اگر کہا کہ تیرا امر تیرے ہاتھ ہی پس تو اختیار کر اور اختیار کر اور اپنے نفس کو طلاق دے یا پس اپنے نفس کو طلاق دے پس اُسے کہا کہ میں نے اپنے نفس کو اختیار کیا تو ایک بائن واقع ہوگی۔ اور اگر شوہر نے دعوے کیا کہ میں نے نیت نہ کی تھی تو اُسکی تصدیق نہ کی جائیگی۔ اور اگر کہا کہ تو اپنے نفس کو طلاق دے پس تیرا امر تیرے ہاتھ ہی یا میں نے اختیار تیرے ہاتھ میں کر دیا پس تو اپنے نفس کو طلاق دے یا تو اپنے نفس کو طلاق دے پس میں نے اختیار تیرے ہاتھ میں کر دیا پس اُسے اپنے نفس کو طلاق دی تو ایک طلاق بائن واقع ہوگی اور اگر کہا کہ طلاق دے اپنے نفس کو پس اختیار کر پس عورت نے کہا کہ میں نے اختیار کیا تو ایک طلاق بائن واقع ہوگی

اور اگر کما کہ میں نے اپنے نفس کو طلاق دی تو وہ طلاق بائنہ واقع ہوگی اور اگر کما کہ تیرا امر تیرے ہاتھ ہی اختیار کر گیا تو اختیار کر پس اپنے نفس کو طلاق دے اور کچھ نیت مدد نہیں کی ہو پس عورت نے کما کہ میں نے اپنے نفس کو اختیار کر لیا تو ایک طلاق بائنہ واقع ہوگی اور اگر کما کہ تیرا امر تیرے ہاتھ ہی پھر خاموش رہا پھر کما کہ اپنے نفس کو طلاق دے آیا تبجہ کافی نہیں ہو کہ تو اپنے نفس کو طلاق دیدے اور امر بالید سے کچھ نیت نہیں کی پس عورت نے کما کہ میں نے اپنے نفس کو اختیار کیا تو واقع ہوگی جسے کہ اگر عورت نے کما کہ میں نے اپنے آپ کو طلاق دی تو ایک طلاق رجعی واقع ہوگی۔ اور اگر عورت سے کما کہ تیرا امر تیرے ہاتھ ہی پس تو اختیار کر کر اختیار کر یا کما کہ تو اختیار کر پس تیرا امر تیرے ہاتھ ہی تیرا امر تیرے ہاتھ ہی یا کما کہ تیرا کام تیرے ہاتھ ہی تو اختیار کر پس تو اختیار کر یا کما کہ تو اختیار کر تیرا امر تیرے ہاتھ ہی پس تیرا امر تیرے ہاتھ ہی یا کما کہ تیرا امر تیرے ہاتھ ہی تو اختیار کر اور تو اختیار کر اور کچھ نیت نہ کی تو سب صورتوں میں طلاق واقع ہوگی اور اگر کما کہ میں نے تیرا امر تیرے ہاتھ میں کر دیا پس تیرا امر تیرے ہاتھ میں ہو پس عورت نے اپنے نفس کو اختیار کیا تو ایک طلاق بائنہ واقع ہوگی اگرچہ شوہر کی نیت ہو یا وہاں کوئی قرینہ ہو مثلاً حالت مذکرہ طلاق ہو تو بھی ایک طلاق بائنہ واقع ہوگی اور اگر شوہر نے تین طلاق کی نیت کی ہو تو تین طلاق واقع ہوگی اور اگر کما کہ میں نے تیرا امر تیرے ہاتھ میں کر دیا اور تیرا امر تیرے ہاتھ ہی پس عورت نے اپنے نفس کو اختیار کیا تو وہ طلاق بائنہ واقع ہوگی۔ اور اگر مرد نے کما کہ تو اپنے نفس کو طلاق ایسی طلاق ہے کہ تین رجعت کا مالک ہوں پس میں نے تین تطلیقات بائنہ میں تیرا امر تیرے ہاتھ میں کر دیا پس عورت نے اپنے نفس کو اختیار کیا یا طلاق دی تو تین طلاق واقع ہوگی یہ کافی ہیں۔ اور اگر عورت سے کما کہ تو اپنے نفس کو طلاق دے اور تو اختیار کر پس عورت نے اختیار کیا تو بائنہ طلاق واقع ہوگی اور اگر طلاق دی تو وہ واقع ہوگی یہ محیط ہر خسی میں ہو اور اگر اپنی جورو سے کما کہ تیرا امر تیرے ہاتھ میں بدین علت ہو کہ تو اپنے نفس کو طلاق دے یا تاکہ تو اپنے نفس کو طلاق دے پس اسے اپنے نفس کو طلاق دی تو بائنہ ہوگی یہ فصول ہر دشمنی میں ہو۔ اور اگر اپنی جورو سے کما کہ تو طلاق ہو یا تیرا امر تیرے ہاتھ ہو تو جب تک اس اپنی مجلس میں وہ اپنے نفس کو اختیار نہ کرے تب تک طلاق واقع نہ ہوگی اور جب اسی مجلس میں اختیار کر لیا تو شوہر کو اختیار دیا جائیگا چاہے ایک تطلیق سے طلاق واقع کرنا اختیار کرے یا عورت کے اپنے نفس کو اختیار کرنے سے واقع کرے یہ محیط ہر خسی میں ہو۔ اور اگر عورت سے کما کہ تیرا امر تیرے ہاتھ ہو پس تو اختیار کر یا کما کہ تو اختیار کر پس تیرا امر تیرے ہاتھ ہو تو حکم امر بالید کا ہوگا چنانچہ اگر اس نے تین طلاق کی نیت کی ہو تو نیت مذکور صحیح ہوگی اور اگر شوہر نے تین طلاق کی نیت سے انکار کیا اور ایک کا اقرار کیا تو اس سے قسم لیا جائیگی یہ غایۃ السروجی میں ہو اور اگر اپنی جورو سے کما کہ تیرا امر تیرے ہاتھ ہو پس تو اپنے نفس کو کل طلاق دے تو یہ قول کہ پس اپنے نفس کو کل طلاق دے یہ مشورہ ہو پس عورت کو اختیار ہو کہ نے احال اپنے آپ کو طلاق دیدے یہ فصول عماد ہیں ہو اور اگر کما کہ تیرا امر تیرے ہاتھ ہو پس تو اپنے آپ کو تین طلاق

باوقات سنت دیدے یا جب کل کا روز ہو تو دیدے تو ایسی صورت میں عورت کو اختیار ہوگا کہ اسی مجلس میں اپنے آپ کو تین طلاق دیدے اور سنت کی قید یا شرط مذکور لغو قرار پائیگی۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تیرا مرتبہ ہاتھ ہے تو اپنے نفس کو تین طلاق باوقات سنت دے یا جو وقت کل کا روز آوے تو دے اور امر مذکور سے کچھ نیت نہیں کی تو امر لغو ہوگا اور اس کے سولے جو کر گئی وہ بھی صحیح ہوگا پس عورت کو اختیار ہوگا چاہے اپنے آپ کو تین طلاق سنت دے یا جب کل کا روز ہو تب دیدے یہ کافی میں ہے۔ جو تفویض معلق بشرط ہو یا تو وہ مطلق از وقت ہوگی یعنی وقت کی تقید نہ ہوگی یا موقت ہوگی پس اگر مطلق ہو مثلاً کہا کہ جب فلان آئے تو تیرا مرتبہ ہاتھ ہے پھر فلان شخص آیا تو جب تک اسکو فلان کے آنے کے وقت اسکا حال معلوم ہوئے تو جس مجلس میں معلوم ہوا ہے اسی مجلس تک عورت کا امر اس کے ہاتھ میں رہیگا۔ اور اگر تفویض شرطیہ موقت ہو مثلاً کہا کہ جب زید آوے تو تیرا مرتبہ ہاتھ میں ایک روز ہے یا کہا کہ اسی روز ہے جس روز وہ آئے تو عورت کو اس پورے روز تک اختیار رہیگا بشرطیکہ اسکو زید کے آنے کا علم ہو جائے لیکن بات اتنی ہے کہ جس صورت میں ایک روز بطور نکرہ ذکر کیا ہے عورت کو ایک روز کامل اختیار رہیگا اور جس صورت میں بطور معرفہ ذکر کیا ہے یعنی اس روز کہ حسین زید آئے اختیار ہے تو معرفہ کی صورت میں اس باقی روز تک اختیار رہیگا اور عورت مذکور کے مجلس سے اٹھنے سے اختیار باطل ہوگا اور عورت کو یہ اختیار نہیں ہے کہ اس تمام وقت میں ایک بار سے زیادہ اپنے نفس کو اختیار کرے اور اگر عورت کو زید کے آنے کا حال معلوم ہوا یہاں تک کہ وقت گزر گیا تو اسکو اس تفویض کی رو سے کبھی اختیار ہوگا یہ بدائع میں ہے اور اگر کہا کہ میری جو روکا امر فلان کے ہاتھ ایک ماہ ہے تو جو وقت یہ لفظ کہا ہے اس سے متصل اگلا جو مہینہ آتا ہے وہی یہ مہینہ قرار دیا جائیگا اور اس مہینے کے گزر جانے سے یہ تفویض باطل ہو جائیگی اگرچہ فلان کو اس تفویض کا علم ہوا اور اگر کہا کہ جب یہ مہینہ گزر جائے تو میری عورت کا امر فلان کے ہاتھ ہے پھر یہ مہینہ گزر گیا تو فلان کو اپنی مجلس علم میں یہ اختیار حاصل ہوگا اگرچہ دو مہینے گزرنے کے بعد اسکو آگاہی ہو اس واسطے کہ تفویض مذکور اس مہینے کے گزرنے پر معلق ہے اور جو امر معلق بشرط ہو وہ شرط پائی جانے کے وقت مثل مرسل کے ہو جاتا ہے اور اگر بطور مرسل بعد مہینہ گزرنے کے فلان کو تفویض کرے تو فلان کو اپنی مجلس بھر ہی اختیار رہیگا پس ایسا ہی اس صورت میں بھی ہے۔ اور اگر کہا کہ میری جو روکا امر بعد مہینہ گزرنے کے فلان و فلان کے اختیار میں ہے۔ پھر ایک مہینہ گزر گیا پھر دونوں میں سے ایک کو معلوم ہوا اور وہ طلاق دینے سے پہلے مجلس سے اٹھ کر ہوا تو امر مذکور باطل ہو جائیگا اور اگر اس نے طلاق دیدی تو موقوف رہیگی یہاں تک کہ دوسرے کو اس تفویض کا علم ہو

۱۔ قال لمرجم تو امر مذکور عورت کے ہاتھ میں ہوگا جبکہ عورت اپنی اس مجلس میں آگاہ ہوئی حسین وہ آیا ہو کذا نفہم من النسخۃ الاصل الموجودہ و کان فیہا تصحیف بعض اللفاظ قال واما علماء الان ترجم کذا تو عورت کو اپنی مجلس بھر اختیار رہیگا جبکہ اسی مجلس میں حسین زید آیا ہے وہ آگاہ ہو گئی ہو اور مراد یہ ہے جو وقت زید آیا ہے اسوقت جس مجلس میں عورت مذکورہ تھی اسی مجلس بھر عورت کو اختیار رہیگا بشرطیکہ عورت آگاہ ہوئی ہو ۲۔ مسئلہ قال کہو کہ یہ تفویض کسی وقت خاص کے واسطے نہیں ہے پس بعد مہینہ مذکور گزرنے کے اسکو اختیار ملے گا لیکن جب آگاہی ہو اگرچہ بہت دن گزر جاوے ۱۲ منہ ۱۷ جب کل آئے ۱۷ عہ یعنی یہ بھی اختیار ہوگا ۱۷ دلیل اس امر کی کہ فلان کو فقط مجلس علم بھر ہی اختیار رہیگا ۱۲

پس اگر اُس نے اپنی مجلس علم میں طلاق دی تو واقع ہو جائیگی ورنہ باطل ہوگی یہ محیط خسری میں ہے۔ ایک شخص نے اپنے
 قرضدار سے کہا کہ اگر تو مجھے میرا قرضہ ایک مہینہ تک ادا نہ کرے تو تیری جو روکا امر میرے ہاتھ ہوگا پس قرضدار
 نے کہا کہ ایسا ہی ہو پھر شرط پائی گئی یعنی قرضدار نے ادا نہ کیا تو قرضخواہ کو اختیار حاصل ہوگا کہ اُسکی جو روکو طلاق
 دیدے یہ وجہ کروری میں ہے۔ اور اگر کہا کہ جب فلاں مہینہ آئے تو اس میں سے ایک روز تیرا امر تیرے ہاتھ ہوگا
 یا کہا کہ روز جمعہ کے ایک گھنٹی تیرا امر تیرے ہاتھ ہوگا اور اُسکی کچھ نیت نہ تھی تو یہ کچھ نہیں ہے لیکن جس مجلس میں لفظ
 کہا ہو اگر اسی مجلس میں یہ روز یا یہ ساعت بیان کر دی تو اُسکے بیان پر رکھا جائیگا یہ عتابیہ میں ہے۔ منتفی میں لکھا ہے
 کہ اگر کہا کہ جب چاند ہو تو تیرا امر تیرے ہاتھ ہوگا پس اگر عورت کو معلوم ہوا کہ چاند ہوا ہے مگر اُس نے اپنے نفس کو اُس
 مجلس میں اختیار نہ کیا تو عورت کے ہاتھ سے اختیار نکل جائیگا اور اگر چاند کے چند روز بعد عورت آئی اور کہا کہ
 مجھے چاند کا حال معلوم نہیں ہوا تھا پس اگر عورت کوئی ایسی بات لائی کہ میری رسلے میں وہ سچی معلوم ہوئی تو میں
 اُسکو آپس قسم دلاؤں گا اور اُسکا قول قبول کر دوں گا اور اختیار اُسکے ہاتھ میں ہوگا اور اگر ایسی بات لائی کہ مجھے یقین نہ ہوئی
 معلوم ہوئی تو میں اُسکا قول قبول نہ کر دوں گا یہ محیط میں ہے۔ اور اگر اپنی جو رو سے کہا کہ جو وقت میں دوسری عورت سے
 تیرے اوپر نکاح کروں تو اُس عورت کے امر کا اختیار تیرے ہاتھ ہوگا پھر اُس عورت کو قطع دیدیا یا بائنہ طلاق دیدی
 یا تین طلاق دیدیں پھر دوسری عورت سے نکاح کیا تو اس دوسری کا امر اُس عورت کے ہاتھ میں ہوگا۔ اور اگر
 یوں کہا کہ جب میں دوسری عورت سے نکاح کروں تو اُسکا امر تیرے ہاتھ ہوگا اور یہ نہ کہا کہ تیرے اوپر پھر اس
 عورت کو قطع دیدیا یا طلاق یا تین طلاق دیدیں پھر دوسری عورت سے نکاح کیا تو اسکا امر پہلی عورت کے ہاتھ میں
 ہوگا۔ اور اگر عورت سے کہا کہ جو وقت میں اس نکاح میں تیرے اوپر دوسری عورت سے نکاح کروں تو اسکا امر
 تیرے ہاتھ میں ہوگا یا تیرا امر تیرے ہاتھ میں ہوگا پھر شوہر نے اس عورت کو ایک طلاق یا تین دیدی پھر دوبارہ
 نکاح کیا پھر اس دوسری عورت سے نکاح کیا تو اسکا امر مذکور اُسکے ہاتھ میں ہوگا یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا
 کہ ان تین وجہت علیک مادت فی نکاحی او کنت فی نکاحی فامرک بیدک اگر میں تجھ پر دوسری عورت سے نکاح
 کروں مادامیکہ تو میرے نکاح میں ہی یا جب تک کہ تو میرے نکاح میں ہو پس تیرا امر تیرے ہاتھ ہی پھر اُسکو طلاق یا تین
 دیدی یا قطع دیدیا پھر اس سے نکاح کیا پھر اسکے اوپر دوسرا نکاح کیا تو اس قول کی صورت میں کہ مادامیکہ تو
 میرے نکاح میں ہی عورت مذکورہ کے ہاتھ میں اسکا امر ہو جائیگا قال مترجم ظاہر مادام میں معنی پیوستگی کا لحاظ
 کیا گیا کہ ہر چند اس وقت یہ عورت اُسکے نکاح میں ہی مگر پیوستہ نہیں رہی بلکہ بیچ میں طلاق یا قطع پایا ہو فافہم اور
 اس قول کی صورت میں کہ جب تک کہ تو میرے نکاح میں ہو بھی ایسا ہی ہے بنا بر دایت کتاب لایمان مختصر کرخی رحمہ اللہ
 کہ اس مختصر کی کتاب لایمان میں مذکور ہے کہ مادمت و ما کنت دونوں یکساں ہیں۔ اور مجموع النوازل میں ان دونوں
 میں فرق کیا ہے اور اشارہ کیا ہے کہ مادمت کی صورت میں جبکہ عورت کو قطع دینے کے بعد پھر اس سے نکاح کر چکے بعد

اسپر دوسرا نکاح کیا تو عورت مذکور مختار ہوگی اس واسطے کہ کون بعد کون کے ہو سکتا ہے یعنی ایک ہونا اگر جاتا رہے تو پھر اسکے بعد ہونا متحقق ہو سکتا ہے اور دیہوت بعد دیہوت کے نہیں ہو سکتی ہے یعنی پوئگی اگر جاتی رہے اور منقطع ہو جائے تو پھر پوئگی نہیں پیدا ہو سکتی ہے یہ فصول استریشی میں ہی وقال المترجم پوشیدہ نہیں ہے کہ ماکنت میں اسبغہ مادام ہی اگرچہ لفظ دام نہیں مذکور ہے پس ماکنت کو بیغہ مادام کنت ہونا چاہیے پس مادامت و ماکنت معنی واحد ہوئے اگرچہ لفظا فرق ہوا بنا برین فرق محل تامل ہی واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب اور کمال فرق ترجمہ اسبقہ رہی کہ جو مترجم نے کیا ہے تا آنکہ یہ تامل اس ترجمہ میں بھی مرعی ہی بل شغبی ان یراعی لیسوا فقہ من کل الوجوہ فلیتامل۔ ایک شخص نے اپنی جورد کا امر اسکے ہاتھ میں کر دیا بشرط آنکہ اسپر دوسری عورت سے نکاح کرے۔ پھر اگل عورت نے اپنے شوہر پر دعویٰ کیا کہ تو نے فلا نہ سے بچھ نکاح کیا ہے اور فلا نہ مذکورہ حاضر ہے کہتی ہے کہ میں نے اپنے نفس کو اس مرد کے نکاح میں دیا ہے اور گواہوں نے نکاح کی گواہی دی تو یہ عورت مختار ہو جائیگی۔ اور اگر فلا نہ مذکورہ غائب ہو پس اس عورت نے شوہر پر گواہ قائم کیے کہ تو نے مجھ پر فلا نہ بنت فلان بن فلان سے نکاح کیا ہے اور میرا امر میں قبضہ میں ہو گیا پس آیا اس دعویٰ کی سماعت ہوگی یا نہ ہوگی تو اس میں دور و تین ہیں اور صحیح یہ ہے کہ سماعت نہ ہوگی اس واسطے کہ فلا نہ مذکورہ پر اثبات نکاح کے واسطے یہ عورت مذکورہ خصم نہیں ہے یہ فصول حامدہ میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ اگر تو دار میں داخل ہوئی تو تیرا امر تیرے ہاتھ ہے پھر اسکو ایک طلاق بائنہ دیدی یا دو طلاق بائنہ دیدیں تو امر مذکور باطل نہوگا جسے کہ اگر پھر اس سے نکاح کیا پھر وہ دار میں داخل ہوئی تو امر اسکے ہاتھ میں ہو جائیگا خواہ عورت مذکورہ سے عدت میں نکاح کیا ہو یا بعد انقضائے عدت کے اور خواہ مدخل ہو یا غیر مدخل ہو چنانچہ اگر غیر مدخل سے بھی پھر نکاح کیا پھر اسے اپنے آپ کو طلاق دی تو واقع ہوگی یہ خلاصہ میں ہے۔ اور اگر اپنی عورت سے کہا کہ اگر تو فلان شخص کے دار میں داخل ہوئی تو تیرا امر تیرے ہاتھ ہے پھر وہ فلان کے دار میں گئی پھر اپنے نفس کو طلاق دی پس اگر اس جگہ سے جہان دار میں داخل ہونے والی قرار دی گئی ہے تو وہ ہونے سے پہلے اپنے نفس کو طلاق دی تو طلاق پڑ جائیگی اور اگر دو قدم ملکہ پھر اپنے نفس کو طلاق دیدی تو مطلقہ نہوگی یہ محیط میں ہے۔ فقہی میں لکھا ہے کہ اگر اپنی عورت سے کہا کہ اگر میں تجھ سے غائب ہوا پس تو میری غیبت میں ایک دن یا دو دن ٹھہری تو تیرا امر تیرے ہاتھ ہے تو فرمایا کہ اگر عورت مذکورہ ایک روز ٹھہری تو اسکا امر اسکے ہاتھ میں ہو جائیگا اور اسی صورت میں دونوں باتوں میں سے اول بات پر حکم لگایا جاتا ہے۔ ایک شخص نے اپنی جورد کے ہاتھ میں اسکا امر اس شرط سے دیا کہ اگر وہ اس عورت سے اتنی مدت غائب ہو جائے تو عورت کا

سلطہ مترجم اس ہے کہ عورت کے قبضہ میں امر طلاق ہی حق مالی کو شفعہ ہے مانند جو ہر دکاندہ وغیرہ پھر عورت اگرچہ فلا نہ عورت پر اثبات نکاح میں خصم نہیں لیکن پہلے ذاتی حق میں خصم ہے تاکہ اسکو تمام و کمال حاصل کرے پس مقام قابل تامل ہی اگر کہو کہ عورت کی سماعت سے فلا نہ پر نکاح خرد ثابت ہوگا اور تم بھی کہتے ہو کہ وہ کاغذی اثبات میں خصم نہیں ہوتی جواب یا جگہ کے سماعت میں عورت ہی نہ نکاح دیکھ اگر کہو کہ حق مذکور سے نکاح مستور و ثابت ہو جائیگا جواب یہ کہ اگر تمہاری یہ مراد یہ ہے کہ یہی ایسے مواقع میں سے ہے کہ جہان توقف و توقف علیہ سے وسط کا ثبوت لازم ہے تو تم نے تسلیم کیا جو ہم نے کہا تھا اور اگر تم جن وسط کے لازم کہتے ہو تو ہمارے نزدیک ممنوع ہے فانہم واللہ تعالیٰ اعلم اس واسطے کہ جو تک جہاں سے بخارہ میں ہو سکتی پڑا لی ہے جسے اکثر بخارہ عربین فانہم اسلحہ ہے امر بالید کی مختار ہوگا اسلحہ ہے کہ اگر بالید حاصل ہونے کے لا لہو یعنی نہیں چلا لیا اور نہ ترک کیا ہے یعنی کہ اگر بالید یا دو دن

امراؤں کے ہاتھ ہو کہ اپنے نفس کو جب چاہے طلاق دیدے پھر اس مدت مذکورہ بھر غائب رہا مگر اس مدت کے آخر
روز میں حاضر ہو گیا پھر ان کو دیکھا تو یہ عورت خود غائب ہو گئی بیان تک کہ یہ مدت مذکورہ پوری تمام ہو گئی
تو شیخ امام احمد اللہ نے فتوے دیا کہ عورت کا امر اس کے اختیار میں رہے اور قاضی امام فخر الدین رحمہ اللہ نے فتوے دیا
کہ اگر مرد مذکور اس عورت کی جگہ جاننا نہ کہ ان کی تو عورت کا امر اس کے ہاتھ نہ ہوگا اور فرمایا کہ یہ عورت ہو کہ عورت مرد
اور اگر غیر مرد ہو تو غیر مرد سے اتنی مدت تک غائب ہوئی ہے اسکا امر اس کے ہاتھ نہ ہوگا اور اگر مرد ہو اور اس سے اتنی
مدت تک غائب ہو لیکن وہ شہر میں رہا مگر اس کے گھر نہیں آتا تھا تو عورت کا امر اس کے ہاتھ میں ہو جائیگا اور فرمایا کہ یہاں ہی شیخ قاضی
امام نے فتویٰ دیا ہے۔ اور اگر کہا کہ اگرین کو بھجوا کر اسے غائب ہو جائے تو عورت کا امر اس کے ہاتھ میں ہو تو جب ہی ہر شہر سے نکلا اطلاق
و دیہات میں پہنچے گا تب ہی عورت کا امر اس کے ہاتھ میں ہو جائیگا یہ غلامین ہیں۔ فتاویٰ امام ظہیر الدین میں مذکور ہے کہ ایک شخص نے
اپنی جورو کا امر اس کے ہاتھ میں اس شرط سے دیا کہ جب وہ اس عورت سے بخارا سے اس مکان سے جہین و نون
رہتے ہیں دو مہینہ تک غائب ہو تو عورت مذکورہ بخارا ہی جب چاہے اپنے نفس کو طلاق دیدے پھر وہ بخارا سے
دو مہینہ تک غائب رہا لیکن یہ امر اس عورت سے دخول کرنے سے پہلے واقع ہوا اور عورت نے قبل اسکے
مردخل ہونے کے اپنے نفس کو طلاق دیدی تو طلاق نہ پڑیگی اسوا سطر کے وہ عورت سے ایسے مکان سے
غائب نہیں ہو جائیں دو نون رہتے تھے اسلئے کہ ایسے مکان سے جہین و نون رہتے ہوں یہ مراد ہوتی ہے کہ
مکان سکونت و ازدواج ہو یہ فضول شہر دشنی میں ہے قال لہر جمع ہاے عرف میں مکان سے یہ معنی مراد نہیں
ہوتے ہیں پس اگر یہی علت عدم طلاق ہو تو واقع ہونا چاہیے ہے قلت امل۔ اور اگر کہا میں بخارا سے غائب ہوں
تو واضح ہے کہ بخارا خاص قصبہ پر اطلاق ہوتا ہے یہ اکثر مشائخ کا قول ہے اور امام سرخسی نے فرمایا کہ کہ مہینہ سے
فریر تک سب بخارا ہے یہ خلاصہ میں ہے اور اگر عورت سے کہا کہ اگر میں بلدہ بخارا سے تیری بلا اجازت نکلوں تو
تیرا مرتبہ ہاتھ ہے جب چاہے تو طلاق دیدے پھر خود کو کسر لے کو گیا اور وہاں دو دن رہا تو عورت پر
طلاق واقع نہ ہوگی یہ وجہ کہ وری میں ہے۔ شیخ نجم الدین نسفی سے دریافت کیا گیا کہ ایک شخص نے دوسرے سے
کہا کہ اگر میں اس شہر سے غائب ہو جاؤں اور میرے غائب ہونے پر چھ مہینہ گذرین تو میری جورو کا امر تیرے
ہاتھ ہے جسے کہ تو اسکو اس کے باقی مہر کے اور نفقہ عدت کے عوض خلع کرتے پھر وہ غائب ہو اور چھ مہینہ تک نہ آیا
تو شیخ نجم الدین رحمہ اللہ نے فرمایا کہ یہ توکیل مطلق ہے جسے کہ اگر غیر مذکور مجلس سے اٹھ کھڑا ہوا تو باطل نہ ہوگی اور ان کے
سولے اور مشائخ سمرقند و بخارا نے فتوے دیا کہ یہ ملکیت جسے کہ مجلس سے اٹھ کھڑے ہونے سے باطل ہوگی
اور یہی صحیح ہے یہ ظہیر میں ہے۔ ایک شخص نے اپنی جورو کا کام اس کے ہاتھ میں بدین شرط دیا کہ اگر وہ عورت کو اتنی چیز
ایسے وقت نہ دے تو عورت کو اختیار ہے جب چاہے اپنے نفس کو طلاق دیدے پھر وقت گذر گیا اور عورت نے

عہ صاحب فتاویٰ مشہورہ ۱۲۷۱ھ یعنی خاص شہر ۱۲۷۱ھ بخارا میں داخل ہوا ۱۲۷۱ھ یعنی اگر عورت نے اپنے آپ کو طلاق دی ۱۲۷۱ھ

قبل قبول کے ۱۲۷۱ھ یعنی اختیار دیا ہے ۱۲۷۱ھ مثلاً چار روپیہ ماہواری یا دس درہم ۱۲۷۱ھ رمضان آئندہ میں ۱۲۷۱ھ

اپنے تین ملاق دیدی پھر دونوں نے اختلاف کیا چنانچہ مرد نے کہا کہ میں نے اس عورت کو اس وقت پر چیز مذکور دیدی اور عورت نے اس سے انکار کیا تو ملاق کے حق میں شوہر کا قول قبول ہو گا جسے کہ اس پر وقوع ملاق کا حکم نہ دیا جائیگا اور اس مسئلہ کی اصل مسئلہ جو متفقہ میں مذکور ہے کہ ایک شخص نے اپنی جورو کے باپ سے کہا کہ اگر میں چاہوں تو اسے تیرے پاس نہ آؤں تو میری جورو کا امر تیرے ہاتھ ہے پھر جب اسکی اس گفتگو کی گھڑی سے چالیس دن مع رات گزر گئے تو عورت کا امر اس کے باپ کے ہاتھ ہو گا جب تک وہ اپنی اس مجلس میں ہی پھر اگر شوہر نے اس کے بعد دعوت کیا کہ میں تیرے پاس آیا تھا اور عورت کے باپ نے کہا کہ تو میرے پاس نہیں آیا تو شوہر کا قول مقبول ہو گا یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور اگر عورت کا امر اس کے ہاتھ اس شرط سے دیا کہ اگر مرد اس عورت سے تین مہینہ غائب ہو گیا اور عورت کو اس کا نفقہ نہ پہونچا پس وہ اپنے کو جب چاہے ملاق دیدے پس مرد نے اسکو پچاس روپے بھیجے تو شیخ نے فرمایا کہ اگر اس قدر مدت کا یہ نفقہ پورا نہ ہو تو عورت کا امر عورت کے ہاتھ ہو جائیگا اور اگر نفقہ کی کچھ مقدار مفروضہ ہو اور عورت نے اپنا نفقہ شوہر کو بھیج کر دیا پھر مدت گزر گئی اور عورت کو اس کا نفقہ نہ پہونچا تو عورت کا امر اس کے ہاتھ میں ہو گا اور امام اعظم و امام محمد رحمہما اللہ فقہ کے نزدیک قسم مرتفع ہوگی اور اگر عورت نے نفقہ مہینہ نہیں کیا ہی مگر شوہر نے دعوت کیا کہ میں نے اسکو نفقہ بھیج دیا ہی اور اسکو پہونچ گیا اور عورت نے انکار کیا تو چاہیے کہ شوہر کا قول قبول ہو اور کہا کہ میں نے قاضی امام استاد فخر الدین سے ایسا ہی سنا ہی پھر بعد مدت کے انھوں نے اس سے رجوع کیا اور فرمایا کہ شوہر کا قول قبول ہو گا اور ایسا ہی ہر جگہ جہان ایفاء حق کا دعویٰ ہو ہی حکم ہو گا اور فضول استریشی میں ہے کہ عورت کا قول قبول ہو گا اور یہی مع ہے یہ خلاصہ میں ہے اور ذخیرہ میں جو الہامی مذکور ہے کہ اگر اپنی جورو سے کہا کہ اگر میں اس مہینے میں تجھے تیرا نفقہ نہ بھیجوں تو تو طالق ہو یا کہا کہ اگر میں تجھے اس مہینہ کا تیرا نفقہ نہ بھیجوں تو تو طالق ہو پس اسے ایک آدمی کے ہاتھ اس کا نفقہ روانہ کیا اور وہ ایلچی کے ہاتھ میں ضائع ہو گیا تو مرد مذکور حائث ہو گا اس واسطے کہ اسے ضرورتاً دیا گیا یہ فضول استریشی میں ہے۔ اور اگر عورت کا امر اس کے ہاتھ دیا کہ جب چاہے ایک طلاق دیدے بشرطیکہ عورت کا نفقہ اسکو نہ بھیجے یہاں تک کہ یہ مہینہ گزر جائے پس اس کا نفقہ ایک مرد کے ہاتھ بھیج کر مرد مذکور نے اس عورت کا مکان نہ پایا جسے کہ بعد مہینہ گزر جانے کے عورت کو دیا تو قاضی استریشی نے جواب دیا ہے کہ عورت کو اختیار ہو گا کہ چاہے اپنے اوپر طلاق واقع کرے۔ و فیہ نظریۃ اس میں اعتراض ہی اس واسطے کہ اگر نفقہ ایلچی کے ہاتھ میں ضائع ہو گیا تو عورت کا امر اس کے اختیار میں نہیں ہوتا ہی اسوجہ سے کہ شرط یہ تھی کہ ارسال نہ کرے اور یہاں صورت یہ ہے کہ اسے بھیج دیا ہی۔ اور اگر عورت سے کہا کہ اگر میں تجھے بعد دس روز کے پانچ دینار نہ پہونچاؤں تو تیرا امر ایک طلاق میں تیرے ہاتھ ہے جب چاہے پھر یہ ایام گزر گئے اور شوہر نے نفقہ اسکو نہ بھیجا

سلفہ قال ہے ہذا اگر یوں کہا کہ اگر اس مہینے میں تیرا نفقہ نہ پہونچے تو دوسرے مہینے کے شروع ہوتے ہی تو طالع ہو پس اسے بھیجا اور ضائع ہو گیا تو چاہیے کہ طالع ہو جاوے ۱۲ منہ ۵۰ مرتفع یعنی تمام ہو جائیگی ۱۱

پس اگر شوہر نے اس سے فی الفور کی نیت کی ہو تو عورت کو اپنے آپ پر طلاق واقع کرنے کا اختیار ہوگا۔ اور اگر فی الفور کی نیت نہیں کی تو عورت واقع نہیں کر سکتی یہ بیان تک کہ دونوں میں سے ایک مرجع ہے وجہ کروری میں ہے۔ ایک شخص نے سمرقند سے اپنی جو روکے پاس سے غائب ہونے کا قصد کیا پس عورت نے اس سے نفقہ کا مطالبہ کیا پس اُس نے کہا کہ اگر میں کش سے تیرا نفقہ دس روز تک نہ بھیجوں تو تیرا امر تیرے ہاتھ میں ہی ہوا کہ توجہ چاہے اپنے نفس کو طلاق دیدے پھر دس روز گزرنے سے پہلے عورت کا نفقہ اُسکو روانہ کیا ولیکن کش سے نہیں بلکہ کسی دوسرے موضع سے بھیجا پس آیا امر عورت اُسکے ہاتھ میں ہو جائیگا یا نہ ہوگا تو قتائے ظہیر الدین میں اسی بات مذکور ہے جو اس امر پر دلالت کرتی ہے کہ عورت کا امر اُسکے ہاتھ میں ہو جائیگا چنانچہ فتاویٰ میں ذکر کیا ہے کہ اگر مرد نے کہا کہ اگر میں تیرا نفقہ کر مین سے دس روز تک نہ بھیجوں تو تو طالع ہے پھر دس روز گزرنے سے پہلے دوسرے موضع سے روانہ کیا تو قسم میں حائث ہو جائیگا یہ فضول عمادیہ میں ہے اگر کہا تجھے تیرا نفقہ دس روز میں نہ پہونچے تو تیرا امر تیرے ہاتھ میں پھر اُن ایام میں عورت مذکورہ نے نشوز کیا یعنی سرکشی کی مثلاً بلا اجازت شوہر کے اپنے باپ کے بیان چلی گئی اور اُسکو نفقہ نہ پہونچا تو امر بالید کے حکم سے عورت پر طلاق واقع ہوگی یہ بحر الرائق میں ہے۔ اگر کہا کہ میں تجھ سے غائب ہو جاؤں تو تیرا امر تیرے ہاتھ میں پھر کسی ظالم نے اُسکو قید کر لیا تو عورت کا امر اُسکے ہاتھ میں ہوگا اور شیخ نے فرمایا کہ اگر ظالم نے اس پر چلنے کے واسطے جبر کیا پس وہ خود چلا گیا تو عورت کے ہاتھ میں اسکا امر ہو جائیگا یہ وجہ کروری میں ہے۔ اور اگر عورت کے ہاتھ اسکا امر بدین شرط کر دیا کہ جب وہ اس عورت کو بلا جرم مائے تودہ اپنے نفس کو طلاق دے پھر اُسکو مارا پھر دونوں نے اختلاف کیا چنانچہ شوہر نے کہا کہ میں نے جرم پر مارا ہے تو قول شوہر کا قبول ہوگا یہ ذخیرہ میں ہے۔ ایک شخص نے اپنی جو روکے کا امر اُسکے ہاتھ میں بدین شرط دیا کہ جب اُسکو بغیر جرم مائے تودہ عورت جب چاہے اپنے نفس کو طلاق دے پھر عورت بغیر حکم و اجازت شوہر کے گھر سے باہر چلی گئی پس شوہر نے اُسکو مارا تو بعض نے فرمایا ہے کہ اگر شوہر اُسکو امر معجل ادا کر چکا ہے تو عورت کے اختیار میں اسکا امر ہوگا اور اگر امر معجل اُسکو ادا نہیں کیا ہے تو عورت کو اختیار ہے کہ اُسکی بلا اجازت اپنے باپ کے گھر چلی جائے اور امر معجل وصول کرنے کیلئے اپنے نفس کو شوہر سے باز رکھے پس یہ خروج جرم ہوگا اور شیخ امام ظہیر الدین مرغنیانی بلا تفصیل فتوے دیتے تھے کہ عورت کے ہاتھ میں اسکا امر ہوگا اور فرماتے تھے کہ عورت کا گھر سے باہر جانا مطلقاً جرم ہے اور اول صبح ہی یہ محیط میں ہے۔ عورت سے کہا کہ اگر مہینہ تک میں تجھے دو دینار نہ دوں تو تیرا امر تیرے ہاتھ میں ہوگا پس عورت نے قرضہ لیا اور شوہر پر اُتر دیا پس اگر شوہر نے اس مدت گزرنے سے پہلے قرضہ کو یہ مال دیدیا تو عورت کو ایقاع طلاق کا اختیار ہوگا اور اگر ادا نہ کیا تو ایقاع کا اختیار ہوگا۔ عورت سے کہا کہ تیرا امر تیرے ہاتھ میں بشرطیکہ میں شہر سے مکھون الاتیری اجازت سے مکھون پھر وہ شہر سے نکلا اور عورت بھی اُسکے پہونچانے کو باہر نکلی تو یہ امر

عہدہ افغانی مع عندا ۱۲ عہدہ یعنی بلا اجازت مکھون لیکن اگر تیری اجازت سے مکھون تو ایسا نہیں ہے ۱۲

عورت کی طرف سے اجازت نہیں ہے اور اگر عورت سے اجازت مانگی پس عورت نے اشارہ کیا تو اسکا حکم ذکر نہیں فرمایا ہے یہ وجہ کروری میں ہے۔ اور میرے جہ سے دریافت کیا گیا کہ اگر ایک شخص نے اپنی جوڑو کا امر اس کے ہاتھ میں بدین شرط دیا کہ وہ جو اٹھیلے پھر اُسے جو اٹھیلے پس عورت نے اپنے نفس کو طلاق دیدی پھر شوہر نے دعویٰ کیا کہ تین روز ہوئے جب سے مجھے معلوم ہوا تھا مگر تو نے جس مجلس میں جانا تھا اُن میں اپنے نفس کو طلاق نہیں دی اور عورت نے کہا کہ نہیں بلکہ مجھے ابھی معلوم ہوا پس میں نے فی الفور طلاق دی ہے تو فرمایا کہ قول عورت کا قبول ہوگا یہ فضول عمادیہ میں ہے۔ ایک شخص نے کہا کہ اگر میں کوئی نشہ پیوں یا تھم سے غائب ہوں تو تیرا امر تیرے ہاتھ ہے پھر ان دونوں باتوں میں ایک بات پائی گئی پس عورت نے اپنے آپ کو طلاق دی پھر دوسری بات پائی گئی تو اب عورت کو اختیار نہ ہوگا کہ اپنے تئیں دوسری طلاق دے۔ اور اگر کہا کہ اگر میں کبھی تھم کو ماروں یا تھم سے غائب ہو جاؤں تو جب ایسا کروں تو تیرا امر تیرے اختیار ہے چاہے اپنے نفس کو ایک طلاق دے اور اگر چاہے تو دو اور اگر چاہے تین طلاق دے پھر اگر شرط پائے جانے پر عورت نے اپنے نفس کو ایک طلاق دی تو اُسی مجلس میں دوسری طلاق اپنے آپ کو دے سکتی ہے یا نہیں تو فرمایا کہ اسکو یہ اختیار نہیں ہے یہ فضول سردشنی میں ہے۔ اگر کہا کہ اگر میں تھم سے چھ مہینہ غائب ہوں اور تھم کو میں اور میرا نفقہ اس مدت میں نہ ملے تو تیرا امر طلاق تیرے ہاتھ ہے پھر مرد مذکور غائب ہو گیا اور اس مدت تک خود اس سے نہیں ملا مگر نفقہ عورت کو ہو گیا تو عورت کا امر اس کے اختیار میں ہوگا اس واسطے کہ طلاق اس مقام پر اس بات پر معلق ہے کہ دونوں باتیں نہ پائی جاویں اور ایسا نہوا بلکہ ایک بات پائی گئی پس مرد مذکور حائض ہوگا اور اگر کسی نے دو باتوں کے پائے جانے پر معلق کیا تو جب تک دونوں نہ پائی جاویں حائض نہ ہوگا اور جب دونوں پائی جاویں گی حائض ہوگا چنانچہ اگر کہا کہ درمیان ان دونوں دارمیں داخل ہوگا یا کہا کہ اگر تو اس دارمیں اور اس دارمیں داخل ہوئی تو تو طالعہ ہے خواہ طلاق کو مقدم کیا یا مؤخر بیان کیا تو مطلقہ نہو گی الا دونوں دارمیں داخل ہونے سے مطلقہ ہوگی یہ جو اہر افلاطی میں ہے۔ ایک شخص نے اپنی زوجہ صغیرہ کا امر اس کے اختیار میں بدین شرط دیا کہ جب وہ اُس کے پاس سے ایک سال غائب ہو جائے تو وہ اپنے نفس کو طلاق دے مگر ایسی طرح کہ شوہر کو کوئی خسارہ لاحق نہ ہو پھر شرط پائی گئی پھر عورت نے اُسکو مرد و نفقہ عورت سے بری کیا اور اپنے اوپر طلاق واقع کی تو طلاق جی واقع ہوگی اور مرد و نفقہ سا قظ نہوگا یہ وجہ کروری میں ہے ایک شخص نے اپنی جوڑو کا امر اس کے ہاتھ میں اس شرط سے کر دیا کہ جب وہ اُسکو بغیر جرم مائے تو وہ اپنے نفس کو طلاق دے سکتی ہے پھر عورت مذکورہ نے اُس سے نفقہ طلب کیا اور بیت ہر کر کیا اور اُس کے پیچھے لگ گئی تو یہ جنایت نہیں ہے لیکن اگر شوہر کے ساتھ بدزبانی کی یا اُس کے کپڑے پھاڑ ڈالے یا اُسکی ڈاڑھی پکڑی تو یہ جنایت ہے اور اگر شوہر کو کہا کہ اے گدے سے یا سے ہو قوت یا خدا تجھے موت دے تو یہ عورت کی طرف سے جنایت ہے۔ اور

۱۰ سال پہلے نفقہ کی چیز نہیں ہے یعنی نفقہ دس سال پہلے اگر جو اٹھیلے تو امر عورت کے ہاتھ ہے ۱۲ عہدے کہیں چلا جائے ان

۱۵ عہدے طلاق ہوگا ۱۵ عہدے یعنی جزا ۱۵ عہدے یعنی مذکورہ ۱۱ منہ رحاش

عورت کا امر اسکے ہاتھ میں بدین شرط دیا کہ جب وہ عورت کو بغیر جرم مائے تو وہ اپنے آپ کو طلاق دیدے پھر عورت نے غیر مجرم کے سامنے ٹٹھ کھولا تو شیخ امام استاد نے فتوے دیا کہ یہ جنایت ہی اور قاضی امام فخر الدین نے کہا کہ یہ جنایت نہیں ہی اور فرمایا کہ یہ قول قدوری رحمہ اللہ کے موافق ہے کہ اسکا چہرہ اور دونوں تھیلیاں محل پر وہ نہیں ہین کذا نے اخلاصہ اور صحیح یہ ہے کہ اگر اسنے ایسے شخص کے سامنے ٹٹھ کھول دیا ہے کہ اس عورت سے منہم ہوا یا ہو تو یہ جنایت ہی یہ ظہیر یہ ہیں ہی۔ اور اگر عورت نے اپنی آواز کسی اجنبی کو سنائی تو یہ جرم ہی اور سنائے کسی یہ صورت ہی کہ کسی اجنبی سے باتیں کین یا عداً اسطرح باتیں کین تاکہ اجنبی آدمی سنے یا اپنے شوہر سے اسطرح جھگڑے کے طور پر باتیں کین کہ اسکی آواز کسی اجنبی نے سنی یہ خلاصہ میں ہی اور اگر کسی اجنبی کو گالی دی تو یہ جنایت ہی یہ بحر الرائق میں ہی۔ ایک شخص نے اپنی عورت کا امر اسکے ہاتھ میں اس شرط سے دیا کہ اسکو بغیر جرم مائے۔ پھر عورت نے کوئی شرعی جنایت کی جس سے مستحق سزا ضرب ہوئی پس مرد نے اسکو نہیں مارا پھر چند روز بعد اسنے غیر شرعی جنایت کی پس مرد نے اسکو مارا اور عورت نے حکم امر بالید کے اپنے تئیں طلاق دیدی پس شوہر نے کہا کہ میں نے تجھے پہلے جنایت پر مارا ہی پس تو اپنے آپ کو طلاق نہیں دے سکتی ہی اور عورت نے کہا کہ نہیں بلکہ تو نے دوسری جنایت پر مجھے مارا ہی اور مجھے اپنے تئیں طلاق دینے کا اختیار حاصل ہو گیا تو قول شوہر کا قبول ہوگا یہ فصول عمادیہ میں ہی اگر عورت کا امر اسکے ہاتھ میں بدین شرط دیا کہ جب اسکو بغیر جرم مائے تو وہ اپنے نفس کو طلاق دے پس شوہر نے اسپر لعنت کی پھر عورت نے اسپر لعنت کی پس شوہر نے اسکو مارا تو اسین اختلاف ہی بعض نے فرمایا کہ یہ جنایت نہیں ہی اور عامہ مشائخ نے فرمایا کہ جنایت ہی اور یہی صحیح ہی اور اسطرح اگر شوہر نے اپنی جود کی مان پر قدرت کیا یعنی تہمت زنا لگا ئی پھر عورت نے بھی شوہر کی مان کو ایسا ہی کہا تو بھی یہی حکم ہی یہ ظہیر یہ ہیں ہی۔ اور اگر عورت کا امر اسکے ہاتھ میں بدین شرط دیا کہ اسکو بغیر جنایت شرعی مائے۔ پھر عورت نے جھگڑے میں اپنے شوہر کو کہا کہ لے مزدور کے نیچے یا لے اعرابی کے نیچے پس شوہر نے اسکو مارا حالانکہ شوہر ایسا ہی ہی جیسا عورت نے کہا ہی تو عورت کو اختیار ہی کہ اپنے نفس کو طلاق دیدے اور اگر عورت نے کہا کہ لے جولا ہم کے نیچے پس اگر شوہر ایسا ہی ہی جیسا عورت نے کہا تو اسکا کچھ اعتبار نہیں ہی اور یہ جنایت نہوگی کذا فی البحر الرائق قال لمرجم اعتبار عرف کا ہی پس جو امور عرفاً تاجز القاب میں شمار ہین اور ممنوع ہین وہ جرم ہونگے اگرچہ شوہر ایسا ہی ہو جیسا عورت نے کہا ہی۔ اور اگر عورت سے کہا کہ لے پلید پس عورت نے بھی اسکو یون ہی کہا تو یہ جنایت ہے اور یہ اسوقت ہی کہ عورت نے اس لفظ کی جو شوہر نے کہا ہے تصریح کر دی یعنی کہا کہ تو پلید ہی اور اگر تصریح نہ کی مثلاً یون کہا کہ توئی یعنی تو ہی ہی تو اسین مشائخ کا اختلاف ہی اور اصح یہ کہ یہ بھی جرم ہی اور ایسا ہو کہ گویا یون کہا کہ تو خود پلید ہی یہ خزائنہ الفتین میں ہی قال اگر کہا کہ تو ہی ہوگا تو عند المرجم یہ کچھ نہیں ہی واللہ اعلم۔ اور اگر لے بغیر جرم یعنی عورت کا کہ اگر کین تجھے بغیر جرم کے ماروں تو میرا طلاق تیرے اختیار میں ہوگا اسطرح اگر نکاح میں یا عورت کے دلی سے یہ شرط کی تو بھی صحیح ہی ۱۲ طے خواہ حقیقت میں عدا ایسا کیا یا ایسا لفظ کا جس سے ہمت لازم آتی ہی مثلاً یون کہا کہ ادنا تیرے کی بھی مثلاً ۱۲ منہ ۱۵ اور اگر شوہر نے مارا ۱۱

اپنی جو روکا امر اسکے ہاتھ میں بدین شرط دیا کہ جب اسکو بغیر جنایت مائے تو عورت حب چاہے اپنے آپ کو طلاق دیکر
 پھر عورت نے قاضی کے پاس شوہر کی نالاش کی اور کہا کہ اس نے مجھے بغیر جرم مارا پس میں نے اپنے نفس کو طلاق
 دیدی ہے اور اپنے باقی عمر کی درخواست کی پس قاضی نے شوہر سے دریافت کیا کہ تو نے اسکو کیوں مارا پس شوہر نے
 کہا کہ میں نے قصد سے نہیں مارا پس عورت نے قاضی سے کہا کہ اسنے مارنے کا اقرار کیا اور جو ایقان طلاق صحیح
 ہونے کی شرط تھی اسکا مقرر ہوا پس اسکو حکم دیا کہ مجھے میرا باقی مرد ویدے پھر شوہر اسکے بعد قاضی کے پاس آیا
 اور دعوے کیا کہ میں نے اسکو بوجہ جرم کے جو عورت سے صادر ہوا تھا مارا ہے اور اسپر گواہ قائم کیے پس اسکے دعویٰ کی
 صحت کا قوت طلب کیا گیا تو سب نے بالاتفاق جواب دیا کہ دعوے قاسد ہے اسواسطے کہ ہر دو قول میں تناقض
 ہے یہ ذخیرہ میں ہے۔ ایک شخص نے اپنی جو روکا امر ایک تطلقہ کے ساتھ اسکے اختیار میں بدین شرط دیا کہ اسکو بغیر
 جنایت مائے پھر عورت بدو ن چار و پر دہ چھت پر چڑھی پس اگر وہ دکھلانے کے واسطے چڑھی تھی تو جرم ہے
 ورنہ نہیں۔ اور اگر عورت کا امر اسکے ہاتھ میں بدین شرط دیدیا کہ اسکو بغیر جنایت مائے پھر اس سے کہا کہ مجھے
 خرچہ دے پس عورت نے بطور امانت اسکے پاس پھینکا یا پس شوہر نے اسکو مارا تو یہ جنایت ہوگی اور اگر
 پھینکا مگر بطور امانت کے نہیں پھینکا تو یہ جنایت نہ ہوگی۔ اور اگر عورت نے ایسا کام شروع کیا جو مصیبت ہے پس شوہر
 نے اس سے کہا کہ اسکو مت کر کہ یہ مصیبت ہے پس عورت نے جواب دیا کہ میرا جی اس سے خوش ہوتا ہے پس شوہر
 نے اس کو مارا تو ایسا کہنا عورت کی طرف سے جنایت ہوگا اور اگر عورت نے ایسا فعل شروع کیا ہو جو مصیبت
 نہیں ہے تو ایسی صورت واقع ہونے سے عورت کا جواب جنایت نہ ہوگا یہ جو امر غلطی میں ہے۔ اور اگر اپنی جو روکا
 کا امر اسکے ہاتھ میں بدین شرط دیا کہ اسکو مائے پھر اپنے سولے دوسرے کو حکم کیا کہ جس نے عورت کو مارا
 پس آیا عورت کا امر اسکے ہاتھ میں ہو جائیگا یا نہیں تو یہ مسئلہ حلف ہے کہ اس امر پر قسم کھائی کہ اپنی جو روکا نہ مارے
 پس دوسرے کو حکم دیا کہ جس نے عورت کو مارا پس اس مسئلہ میں مشائخ کا اختلاف ہے چنانچہ بعض نے فرمایا
 کہ حانت ہو جائیگا جیسے کہ اگر یہ قسم کھائی کہ اپنے غلام کو نہ مارے پس غیر کو حکم دیا کہ اسکو مائے اور اسنے مارا تو
 حانت ہوتا ہے اور بعض نے فرمایا کہ حانت نہ ہوگا اور اگر عورت کو کوئی دیکھ ہو چلا یا اسکے چنگی نی یا اسکے بال کھینچے
 یا اسکو کاٹ کھایا یا گلا گھونٹ دیا کہ جس سے اسکو درد و رنج ہو چلا تو عورت کا کام اسکے اختیار میں ہو جائیگا اور
 یہ سب اسوقت ہے کہ دنگی میں ایسا نہ کیا ہو اور اگر دنگی کی حالت میں بطور ولگی ایسا کیا تو عورت کا امر اس کے اختیار
 میں نہ ہوگا اگرچہ عورت کو درد و رنج ہو چلا ہو اور اس طرح اگر دنگی میں شوہر کا سر عورت کی ناک میں لگا جس سے
 ناک سے خون نکلا تو بھی مرد حانت نہ ہوگا اور یہی صحیح ہے یہ فیصلہ استرڈینی میں ہے اور اگر عورت نے شوہر کے
 گھر کی کوئی چیز بلا اجازت دیدی حالانکہ ایسی چیز دیدینے میں کچھ پروا نہ کرنے کی عادت نہیں جاری ہے
 ۱۵۔ نیز یہ کہ قاضی نے بقصد نہیں مارا اور اب کہتا ہے کہ میں نے جنایت کیوں سے مارا ہے قتال المجرم اگر شوہر جی ہو کہ میں نے بقصد نہیں مارا اسکے
 معنی ہیں کہ بقصد باجہو جنایت کے مارا ہے ورنہ ہو کہ اگرچہ مارا اور بقصد مارا ہے جنایت پر بالہ ہے یہ تناقض غیر ظاہر ہے وادھ قاضی علم عام ہے شوہر اسکو مارا

باطل ہو چکی۔ اور اگر عورت مذکورہ نے ایک ہی طلاق چاہی اور وہ بڑی گئی پھر عدت گزر گئی پھر دوسرے شوہر سے نکاح کرنے کے بعد پہلے شوہر کے نکاح میں آئی تو امام عظیمہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک پوری تین طلاق ساتھ واپس آئیگی۔ اور اگر عورت نے تین طلاقیں کو تین مرتبہ کر کے چاہا تو ایک بعد دوسری کے اسی تین طلاق واقع ہو گئی یہ فصول استریشی میں ہیں۔ اور اگر عورت مذکورہ نے فقط ایک مرتبہ چاہا پس اس پر ایک طلاق واقع ہوئی اور عدت گزر گئی پھر بدون دوسرے شوہر سے نکاح کرنے کے اسی شوہر سے نکاح کیا تو عورت مذکورہ کو تین طلاق میں سے باقی کی بابت بھی چاہنے کا اختیار رہیگا یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تیرا مرتبہ اختیار میں ہے اور اشدت او متی شدت یعنی جس وقت تو چاہے یا ہر وقت کہ تو چاہے تو اسکو اختیار ہے کہ اپنے نفس کو ایک بار اختیار کرے چاہے اس مجلس میں یا دوسری مجلس میں جس وقت اسکا چاہے۔ اور اگر اس نے اپنے شوہر کو اختیار کیا تو امر مذکور اس کے ہاتھ سے باہر ہو جائیگا اور اسطرح اگر کہا کہ اؤ اشدت او متی شدت تو بھی یہی حکم ہے یہ فصول استریشی میں ہیں۔ اور اگر عورت مذکورہ نے امر بالید کو رد کر دیا تو رد نہ ہوگا اور اگر مجلس سے کھڑی ہو گئی یا کسی کام میں مشغول ہو گئی یا کوئی اور بات شروع کر دی تو بھی عورت کو اختیار رہیگا کہ اپنے نفس کو طلاق دیدے مگر وہ اپنے نفس کو ایک ہی طلاق دے سکتی ہے یہ برائے میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ امر بیک کیف شدت تیرا مرتبہ ہاتھ ہے بہر کیف کہ تو چاہے تو اسکا چاہنا مجلس ہی تک مقصور ہوگا اسطرح اگر کہا کہ ان شدت او اشدت او کم شدت او این شدت او انما شدت تو بھی یہی حکم ہے۔ اور اسطرح اگر اپنی عورت سے کہا کہ امر بیک کیف شدت تو بھی مجلس ہی تک اختیار مقصور رہیگا یہ فصول عمادیہ میں ہیں۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تو اختیار کر جب چاہے یا کہا کہ تیرا مرتبہ ہاتھ ہے تو جب چاہے پھر اسکو ایک طلاق بابت دیدی پھر اس سے نکاح کیا پھر عورت نے اپنے نفس کو اختیار کیا تو امام عظیمہ کے نزدیک دوبارہ طلاق بڑھا دیگی اور امام ابو یوسف نے فرمایا کہ دوبارہ مطلقہ ہوگی اور مشعل لائے سخی نے فرمایا کہ امام ابو یوسف کا قول صنفیت ہے یہ خلاصہ میں ہے۔ ایک شخص نے اپنی جو دوست سے کہا کہ فلاں کا مرتبہ ہاتھ ہے تاکہ تو اسکو طلاق دے جبکہ تو چاہے تو یہ مشورہ ہے پس مخاطب کو اسی مجلس تک اختیار رہیگا یہ فقہی میں مذکور ہے یہ محیط میں ہیں۔ اور اگر عورت کا امر اس کے ہاتھ دیدیا پھر اسکو طلاق بائن دیدی تو ظاہر الروایہ کے موافق امر بالید عورت کے ہاتھ سے نکل جائیگا اور اگر عورت کو ایک طلاق رجعی دیدی تو امر مذکور اپنے حال پر رہیگا اور مشائخ نے فرمایا کہ یہ حکم اس وقت ہے کہ امر بالید نہیں ہو یعنی بالفعل اختیار دیا ہو کسی شرط پر معلق نہ ہو اور اگر معلق ہو مثلاً کہا کہ اگر میں تجھے ماروں یا اس کے مثل کسی امر پر معلق کیا کہ اگر ایسا واقع ہو تو تیرا امر تیرے ہاتھ ہے پھر عورت کو قطع دیدیا یا طلاق بائن دیدی تو امر بالید باطل نہوگا چنانچہ پھر اگر اس عورت سے نکاح کیا پھر

سلاہ حیث واسطے زمانہ اور واسطے مکان کے اور عتقے بولا جاتا ہے اور غلط مراد ہے ۱۲ فلاں یعنی میری اور میری جو روز فلاں کا امر طلاق تیرے اختیار میں ہے وہ تیری سوت ہے تو صرف اسی مجلس تک وہ مختار ہوگی ۱۳ عہ یعنی انتظار ابداً او سنتے کے زیادہ کہا ۱۴ عہ اگر تو چاہے ۱۵ یا جو تو چاہے ۱۶ عہ جعفر تو چاہے ۱۷ عہ جان تو چاہے ۱۸ عہ یعنی اگر ماروں تو تیرا امر تیرے اختیار میں ہے ۱۹

اُسکو مارا تو عورت کا امر اُسکے ہاتھ میں ہوگا خواہ عورت مذکورہ سے بعد انقضائے عدت نکاح کیا ہو یا عدت ہی میں نکاح کر لیا ہو یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور عتابیہ میں لکھا ہے کہ اگر عورت سے کہا کہ تیرا امر تیرے ہاتھ ہی مادامیکہ تو میری جو رو رہی تو یہ اُنھی نکاح تک کے واسطے ہوگا اور بعد بابتہ ہو جانے کے امر مذکور باطل ہو جائیگا اور اگر طلاق رجعی دیدی تو باطل ہوگا اور اگر عورت کا امر اُسکے ہاتھ میں مطلقاً دیدیا اور یہ نہ کہا کہ مادامیکہ تو میری جو رو رہی پھر اُسکو بابتہ کر دیا پھر اُس سے نکاح کیا تو اس میں دور و زمین میں اور اظہر روایت یہ ہے کہ امر مذکور باطل نہ ہوگا بلکہ بحالہ رہیگا اور اسی پر فتوے ہیں یہ تاتار خانیہ میں ہے۔ ایک شخص سے اور اُسکی جو رو سے جھگڑا ہوا پس جو رو نے کہا کہ انڈیا پاک میرے تو مجھے اس سے نجات دے پس شوہر نے کہا کہ اگر تو مجھ سے نجات چاہتی ہے تو تیرا امر تیرے ہاتھ ہی اور طلاق کی نیت کی مگر تین طلاق کی نیت نہیں کی پس عورت نے کہا کہ میں نے اپنے آپ کو تین طلاق دین پس شوہر نے کہا کہ تو نے نجات پائی تو امام اعظم کے قول میں عورت پر کچھ واقع ہوگی یہ تینیس مرتبہ میں ہے۔ ایک عورت نے اپنے شوہر سے کہا کہ تو چاہتا ہے کہ میں اپنے آپ کو طلاق دیدوں اُس نے کہا کہ ہاں پس عورت نے کہا کہ میں نے اپنے آپ کو طلاق دی پس اگر شوہر نے عورت کو تفویض طلاق کی نیت کی تھی تو عورت پر ایک طلاق واقع ہوگی اور اگر شوہر کی یہ نیت تھی کہ اگر تو طلاق دے سکتی ہو تو اپنے آپ کو طلاق دے تو عورت پر طلاق واقع نہ ہوگی۔ ایک شخص نے دوسرے سے کہا کہ تو چاہتا ہے کہ میں تیری عورت کو تین طلاق دیدوں پس اُس نے کہا کہ ہاں پس اُس نے کہا کہ میں نے تیری جو رو کو تین طلاق دیدیں تو مشائخ نے کہا ہے کہ اُسکی جو رو پر تین طلاق واقع ہوگی اور صحیح یہ ہے کہ یہ اور پہلی صورت دونوں یکساں ہیں کہ طلاق جب ہی واقع ہوگی کہ جب شوہر نے اس جہی کو تفویض طلاق کی نیت کی ہو یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے زید بن عمرو سے کہا کہ تو اپنی دختر کا نکاح میرے ساتھ کر دے بدین شرط کہ میری جو رو کا اختیار تیرے ہاتھ ہی چاہے تو اُسکو طلاق دیدے اور چاہے اُسکو طلاق نہ دے پس عمرو نے زید کے ساتھ اپنی دختر کا نکاح کر دیا پھر زید کی جو رو کو طلاق دیدی تو فرمایا کہ اگر عمرو نے اسی مجلس میں اُسکی جو رو کو طلاق دی ہے تو واقع ہو جائیگی اور اگر کھڑے ہو جانے کے بعد طلاق دی ہو تو طلاق واقع ہوگی یہ حاوی میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تیرا امر تین تطلقات کے ساتھ تیرے ہاتھ میں بدین شرط ہے کہ تو مجھے اپنے مہر سے بری کر دے پس عورت نے کہا کہ تو مجھے وکیل کر دے تاکہ میں اپنے نفس کو طلاق دوں پس شوہر نے کہا کہ تو میری وکیل ہے تاکہ تو اپنے نفس کو طلاق دے پس اگر عورت نے پہلے شوہر کو مہر سے بری کر کے پھر اسی مجلس میں طلاق دی تو واقع ہوگی اور اگر پہلے بری نہیں کیا تو واقع نہ ہوگی۔ ایک عورت نے اپنے شوہر سے کہا کہ میں نے اپنا مہر تجھے چھوڑ دیا بدین شرط کہ تو میرا امر میرے ہاتھ میں دیدے پس شوہر نے ایسا ہی کیا تو عورت کا عزم اس پر اُس کو طلاق نہ دیدے تب تک عورت کا مہر قائم رہیگا یہ محیط سحر میں ہے۔ اور اگر کوئی شخص باکراہ مجبور

سہ باطل اکتھ جے کہ اگر پھر نکاح کرے تو عورت کو اختیار ہوگا ۱۷۵ جے اس لفظ سے عورت کو اختیار طلاق دیا ۱۲

کیا گیا کہ اپنی جورو کا امر اس کے ہاتھ میں دیا ہے پس اسے ایسا ہی کیا تو صحیح ہے اور شیخ ابو نصرہ سے روایت ہے کہ اگر وہ باکرہہ مجبور کیا گیا کہ غڈ پر گئے کہ اسکی جورو طالق ہے یا اسکی جورو کا امر اس کے ہاتھ ہے تو صحیح نہیں ہے الا اس صورت میں کہ اسکی نیت بھی ہو یہ عتاسیہ میں ہے۔ ایک غلام نے اپنے مولے سے کہا کہ میرے ساتھ اپنی اس باندی کا نکاح بدین شرط کرنے کہ اس باندی کا امر تیرے ہاتھ ہے پس اس نے باندی مذکورہ کا نکاح اس کے ساتھ کر دیا تو اسکا امر مولے کے ہاتھ میں نہوگا اور اگر مولے نے اجتہاد کی اور کہا کہ میں نے یہ باندی تیرے نکاح میں بدین شرط دی کہ اسکا امر میرے ہاتھ ہے پس غلام نے یہ نکاح قبول کیا تو باندی کا امر مولے کے ہاتھ ہو جائیگا یہ محیطہ سرخی میں ہے۔ تیسری فصل مشیت کے بیان میں جب عورت سے کہا کہ تو اپنے نفس کو طلاق دے خواہ اس سے کہا کہ اگر تو چاہے یا یہ نہ کہا تو عورت کو اختیار ہوگا کہ اگر چاہے تو خاصہ اسی مجلس میں اپنے آپ کو طلاق دیدے اور شوہر کو یہ اختیار نہ رہیگا کہ اسکو معزول کرے اور اگر کسی شخص سے کہا کہ میری جورو کو طلاق دیدے اور اس کے ساتھ مشیت کو ملا دیا یعنی یوں کہا کہ میری جورو کو طلاق دے اگر تو چاہے تو اسکا بھی یہی حکم ہے کہ فقط اسی مجلس تک رہیگا۔ اور اگر اس کے چاہنے کو نہ ملا یا یعنی فقط یوں ہی کہا کہ تو میری جورو کو طلاق دیدے تو یہ توکیل ہے اور اسی مجلس تک مقصور نہ ہوگی اور وکیل کے معزول کرنے کا بھی اختیار ہوگا یہ جہرۃ النیرہ میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تو اپنے نفس کو طلاق دے تو شوہر کو اس سے رجوع کرنے کا اختیار نہیں ہے اور اگر اس سے کہا کہ تو اپنی سوت کو طلاق دے تو یہ اسی مجلس تک مقصور نہیں ہے اس واسطے کہ یہ توکیل ہے یہ کافی میں ہے۔ اور اگر اپنی جورو سے کہا کہ تو اپنے نفس کو طلاق دیدے اور تین طلاق کی حیت کی پس اس نے اپنے نفس کو تین طلاق متفرق یا اکٹھا دیدیں یا کہا کہ میں نے اپنے نفس کو طلاق دی تو تین طلاق واقع ہوگی اور اگر عورت نے ایک یا دو طلاق دین تو واقع ہوگی اور اگر ایک طلاق دیکر خاموش رہی پھر دو طلاق دین تو ایک ہی واقع ہوگی یہ تمر ناشی میں ہے اور اگر شوہر نے دو طلاق کی نیت کی ہو تو ایک ہی واقع ہوگی الا اس صورت میں کہ عورت باندی ہو یعنی تو دو لون واقع ہوئی یہ سراج الوہاج میں ہے اور اگر شوہر نے ایک کی نیت کی ہو تو عورت کے تین طلاق واقع کرنے سے امام عظیم کے نزدیک کچھ واقع نہ ہوگی اور صاحبین کے نزدیک ایک واقع ہوگی۔ اور اگر عورت نے ایک طلاق دی حالانکہ شوہر کی کچھ نیت تعداد نہیں ہے یا ایک کی نیت ہو تو یہ ایک طلاق رہی ہوگی اور اس طرح اگر عورت نے اپنے تین یوں کہا کہ میں نے اپنے نفس کو بائن کر دیا یا میں حرام ہوں یا بائن ہوں یا بتمہ ہوں یا حرمہ ہوں تو بھی ایک ہی طلاق رہی واقع ہوگی۔ یہ تمر ناشی میں ہے۔ اور اگر در صورت مذکورہ عورت نے یوں کہا کہ میں نے اپنے نفس کو اختیار کیا تو طلاق نہ چلی اور جو امر کہ عورت کو توفیق ہوا تھا اس کے ہاتھ سے باہر ہو جائیگا یہ فتح القدر میں ہے۔ اور اگر عورت سے

اس کے اپنے مجبور کرنے واسطے کہ یا مجبور کرنے واسطے جس شخص کو کہا ہو مثلاً دیدے عمر کو مجبور کیا کہ اپنی جورو کا امر دیکر اختیار میں یا خالہ کے اختیار میں یا عمر کی دوسری زوجہ کے اختیار میں سے ۱۲ ملا یعنی صرف طلاق کی نیت ہے بلکہ نیت کے اس سے کرکچ حاجت نہیں ہے کیونکہ لفظ مرتب ہے قاضی ۱۲ منہ ۱۵ اور اگر مجلس گذر گئی تو عورت خود معزول ہو جائیگی اور شوہر کو یہ آہ ۱۲ منہ ۱۵ چاہے وکیل کو معزول کرے ۱۲ منہ ۱۵ اور اس سے رجوع بھی کر سکتا ہے چاہے معزول کرے ۱۲

کہا کہ تو اپنے نفس کو تین طلاق دے پس عورت نے ایک طلاق دی تو ایک ہی ہوگی اور اگر عورت سے کہا کہ اپنے آپ کو ایک طلاق دے پس اسے تین طلاق دیدیں تو امام اعظمؒ کے نزدیک طلاق واقع نہوگی اور صاحبینؒ کے نزدیک واقع ہوگی یہ ہدایہ میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تو اپنے نفس کو ایک طلاق دے پس اسے کہا کہ میں نے اپنے نفس کو ایک ایک ایک طلاق دی تو ایک طلاق واقع ہوگی اور زیادت لغو ہوگی۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تو اپنے نفس کو بتطبیقہ رجعیہ طلاق دے پس اسے بائنہ طلاق دی یا کہا کہ بائنہ طلاق دے اور اسے رجعیہ طلاق دی تو ویسی ہی طلاق واقع ہوگی جسکا شوہر نے حکم کیا ہے نہ وہ جو عورت نے ثابت کی ہے یہ ہدایہ میں ہے۔ اور اگر اسے اپنی دو عورتوں سے کہا کہ تم دونوں اپنے نفسون کو تین طلاق دو حالانکہ دونوں اسکی مدخولہ ہیں پس ہر ایک نے اپنے نفس کو اور اپنی سوت کو آگے بھیجے طلاق دیدیں تو ہر ایک دونوں میں سے بہ تطبیق اول تین طلاقوں سے مطلقہ ہوگی اور یہ نہوگا کہ دوسری کی تطبیق سے مطلقہ ہو اسواسطے اول کی تطبیق کے بعد دوسری کا اپنے نفس کو اور اپنی سوت کو طلاق دینا باطل ہے اور اگر پہلی نے ابتدا کر کے اپنی سوت کو تین طلاق دیدیں پھر اپنے نفس کو طلاق دی تو اسکی سوت مطلقہ ہوگی خود نہوگی اسواسطے کہ وہ اپنے نفس کے حق میں مالکہ ہے اور تمکین مقصورہ مجلس ہے پس جب اسے اپنی سوت کو طلاق دینا شروع کیا تو جو اختیار اسکو اس کے نفس کے واسطے دیا گیا تھا وہ اس کے ہاتھ سے نکل گیا اور اپنے نفس کو پہلے طلاق دینی شروع کرنے کے بعد دوسری کے طلاق دینے کا اختیار اس کے ہاتھ سے خارج نہیں ہو سکتا ہے اسواسطے کہ وہ دوسری کے حق میں ذکیلہ ہے اور وکالت مقصورہ مجلس نہیں ہوتی ہے یہ ظہیر یہ میں ہے اور مفتی میں امام اعظمؒ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے اپنی دو عورتوں سے کہا کہ تم دونوں اپنے نفسون کو طلاق دو پھر اسکے بعد کہا کہ تم دونوں اپنے نفسون کو طلاق نہ دو تو ان دونوں میں سے ہر ایک کو اپنے نفس کے طلاق دیدینے کا اختیار باقی ہے جب تک کہ دونوں اسی مجلس میں ثابت ہیں مگر کسی کو یہ اختیار نہ رہیگا کہ بعد مانعت کے اپنی سوت کو طلاق دے یہ محیط سرخی میں ہے۔ اور اگر اپنی دو عورتوں سے کہا کہ تم دونوں اپنے نفسون کو تین طلاق دو اگر تم دونوں چاہو پس ان دونوں میں سے فقط ایک نے اپنے نفس کو اور اپنی سوت کو اسی مجلس میں تین طلاق دیں تو دونوں میں سے کوئی مطلقہ نہوگی پھر اگر قبل اس مجلس سے قیام کر نیکی دوسری نے بھی اپنے نفس کو اور اپنی سوت کو تین طلاق دیدیں تو دونوں تین تین طلاق سے مطلقہ ہو جائیں گی اور دونوں میں سے ایک کی تطبیق سے طلاق واقع نہوگی۔ اور اگر دونوں مجلس سے اٹھ کھڑی ہوئیں پھر دونوں میں سے ہر ایک نے اپنے نفس کو اور اپنی سوت کو تین طلاق دیں تو دونوں میں سے کوئی مطلقہ نہوگی یہ محیط میں ہے اور اگر عورت سے کہا کہ اپنے نفس کو تین طلاق دے اگر تو چاہے پس اسے اپنے نفس کو ایک یا دو طلاق دیں تو بالاجماع کچھ واقع نہوگی یہ ہدایہ میں ہے۔ اور اگر اس مسئلہ میں عورت نے یوں کہا کہ میں نے چاہی ایک اور ایک اور ایک پس اگر اسے ایک دوسرے سے متصل طرح کہا تو تین طلاق پڑ جائیں گی خواہ مدخولہ ہو یا غیر مدخولہ ہو یہ تمیز میں ہے۔ اور اگر عورت سے

لے قلت پر جب کہ لفظ طلاق مکرر نہ کیا بیٹے ایک طلاق دی ایک طلاق دی ایک طلاق دی تاہم ۱۱ مرتبہ بیٹے اسکا طلاق دینا باطل ہے بیکار ہوگا ۱۱

کہا کہ تو اپنے نفس کو ایک طلاق دے اگر تو چاہے پس اُسے تین طلاق دیدین تو امام عظیمؒ کے نزدیک کچھ واقع نہ ہوگی اور صاحبینؒ کے نزدیک ایک طلاق واقع ہوگی یہ کافی میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تو اپنے نفس کو طلاق دے جب چاہے تو عورت کو اختیار ہوگا کہ جب چاہے اپنے نفس کو طلاق دیدے خواہ اس مجلس میں یا اُس کے بعد مگر کسی مشیت ایک ہی بار ہوگی اسطرع اگر متے ماضیت یا اذا ماضیت کہا تو مثل متے ماضیت یعنی جب چاہے کے ہے اور اگر کہا کہ کما ماضیت یعنی ہر بار جب چاہے تو عورت کو برابر اختیار ہوگا جتنی بار چاہے جب چاہے یہاں تک کہ تین طلاق پوری ہو جائیں یہ سراج الودائع میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ طلقی نفسک کیف شئت یعنی تو اپنے نفس کو طلاق دے جس کیفیت سے تیرا جی چاہے تو عورت کو اختیار ہوگا کہ جس کیفیت سے چاہے بائمہ یا رجیمہ ایک یا دو یا تین اپنے تئیں دیدے مگر مشیت مذکورہ مقتور پر مجلس ہوگی یہ تہذیب میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تو اپنے نفس کو طلاق دے اگر تو چاہے اور فلاں جور و دوسری کو طلاق دے اگر تو چاہے پس اُسے کہا کہ فلاں طالق ہے اور میں طالق ہوں یا کہا کہ میں طالق ہوں اور فلاں طالق ہے تو دونوں پر طلاق واقع ہو جائیگی یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ اپنے نفس کو طلاق دے تین طلاق اگر تو چاہے پس اُسے کہا کہ میں طالق ہوں تو کچھ واقع نہ ہوگی الا آنکہ کے تین طلاق سے طالق ہوں تو واقع ہوگی یہ تاتارخانیہ میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ اپنے نفس کو طلاق دے اگر تو چاہے پس اُسے کہا کہ قد شئت یعنی میں نے ضرور چاہا ہے کہ میں اپنے نفس کو طلاق دوں تو یہ باطل ہے۔ ایک شخص نے اپنی جورو سے کہا کہ اپنے نفس کو طلاق دے جب تو چاہے پھر یہ شخص بجنون مطبق مجنون ہو گیا پھر عورت نے اپنے نفس کو طلاق دی تو امام محمدؒ نے فرمایا کہ جس بات سے شوہر رجوع کر سکتا ہے وہ اُس کے مجنون ہونے سے باطل ہو جائیگی اور اپنی جس بات سے رجوع نہیں کر سکتا ہے وہ اُس کے مجنون ہونے سے باطل نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ متقی میں امام محمدؒ سے روایت ہے کہ اگر عورت سے کہا کہ اپنے نفس کو ایک طلاق بائمہ دیدے جب چاہے پھر اُس سے کہا کہ اپنے نفس کو ایک ایسی طلاق دے کہ میں رجعت کر سکوں جب تیرا جی چاہے پس عورت نے بعد چند روز کے کہا کہ میں طالق ہوں تو یہ ایک ایسی طلاق ہوگی جس میں شوہر رجوع کر سکتا ہے اور عورت کا یہ قول شوہر کے دوسرے کلام کا جواب ہوگا یہ محیط میں ہے اور اگر کسی نے اپنی جورو سے کہا کہ طلقی نفسک عشران شئت یعنی اپنے نفس کو طلاق دے دس اگر تو چاہے پس اُسے کہا کہ میں نے اپنے نفس کو تین طلاق دیدین تو کچھ واقع نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے قلت یعنی ان کیوں ہذا علی قول لا اعظم رحمۃ اللہ علیہ واللہ اعلم۔ اور اگر عورت سے کہا کہ اپنے نفس کو طلاق دے اگر تو چاہے پس عورت نے کہا کہ میں نے چاہا تو کچھ واقع نہ ہوگی یہ بدائع میں ہے۔ اور زیادات میں لکھا ہے کہ اگر اپنی جورو سے کہا کہ جب کل کار روز آئے تو اپنے نفس کو بعض ہزار درم کے طلاق دے پھر شوہر ہرے کل کار روز ۱۷ دینے بعد تین طلاق پوری ہونے کے پھر مشیت بیکار ہو جائے تو ایک ختم ہو جائیگی ۱۷ منہ ۱۷ دینے اسی مجلس میں جو چاہے کرے ۱۷ منہ ۱۷ دینے اسی مجلس میں ۱۷ منہ تو واقع ہوگی اس واسطے کہ ۱۷

اُس نے پہلے رجوع کر لیا تو رجوع کرنا کچھ کارآمد نہ ہوگا اور اگر عورت نے کہا ہو کہ جب کل کاروڑ اُسے تو مجھے بعض
 ہزار درم کے طلاق دیدے پھر اُس نے کل کاروڑ اُسے سے پہلے اُس سے رجوع کر لیا تو عورت کا رجوع کرنا کارآمد
 ہوگا یہ تا تا رخانہ میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تو طالق ہے اگر تو چاہے پس اُس نے کہا کہ میں نے جاہ تو واقع ہوگی
 اور مشیت مختص مجلس ہوگی یہ تہذیب میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ انت طالق انت اردت اور مشیت اور مشیت
 اور مشیت پس عورت نے اسی مجلس میں کہا کہ میں نے چاہی یا میں نے ارادہ کیا تو طلاق واقع ہوگی یہ عادی میں
 ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تو طالق ہے اگر تجھے معلوم ہوا تیرے موافق ہو پس عورت نے کہا کہ میں نے چاہی
 تو واقع ہوگی یہ تا تا رخانہ میں ہے۔ اگر کہا کہ انت طالق انت ثلث یعنی تو طالق ہے اگر تو چاہے پس عورت نے کہا
 کہ اصبت میں نے دوست رکھی تو واقع نہ ہوگی یہ غایہ اسروجی میں ہے اور اگر عورت سے کہا کہ شانی الطلاق اور
 اُسکی طلاق کی نیت کی پس عورت نے کہا کہ میں نے چاہی ہو تو استثناء واقع ہوگی اور اگر نیت ہو تو واقع نہ ہوگی
 اور اگر کہا کہ تو اپنی طلاق چاہ تو بلا نیت واقع ہوگی۔ اور اگر عورت سے کہا کہ اگر تو چاہے تو طالق ہے پس عورت
 نے کہا ہاں یا میں نے قبول کیا یا میں نے رضی ہوئی تو واقع نہ ہوگی اور اگر کہا کہ تو طالق ہے اگر تو قبول کرے پس
 عورت نے کہا کہ میں نے چاہی تو فقیہ ابو بکر لمبھی سے منقول ہے کہ طلاق واقع ہوگی یہ محیط سمری میں ہے اور
 اگر عورت سے کہا کہ تو طالق ہے اگر تو چاہے پس اُس نے کہا کہ میں نے چاہی اگر تو چاہے پس شوہر نے کہا
 کہ میں نے چاہی حالانکہ اُسکی نیت طلاق کی تھی تو امر مشیت مذکور باطل ہو گیا ہے کہ اگر شوہر نے یون کہا
 کہ میں نے تیری طلاق چاہی تو بشرط نیت واقع ہوگی یہ ہر ایہ میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تو طالق ہے اگر تو
 چاہے پس اُس نے کہا کہ میں نے چاہی اگر ایسا ہو تو اس میں دو صورتیں ہیں یا تو اُس نے اپنے چاہنے کو ایسے امر پر
 معلق کیا جو زمانہ ماضی میں پایا گیا ہو پس ایسی صورت میں طلاق واقع ہو جائیگی یا اُس نے اپنی مشیت کو ایسے امر
 پر معلق کیا جو واقعہ میں ہو یا تو ایسی صورت میں طلاق واقع نہ ہوگی اور اثر مذکور عورت کے ہاتھ سے نکل جائیگا
 اور اسی سے ہم نے کہا ہے کہ اگر عورت نے یون کہا کہ میں نے چاہی اگر میرا باپ چاہے تو یہ باطل ہے اور اگر اسکے بعد
 اسکے باپ نے کہا کہ میں نے چاہی تو طلاق واقع نہ ہوگی یہ محیط میں ہے۔ ایک شخص نے اپنی جوڑ سے کہا کہ تو طالق
 ہے طلاق ہے اگر تو چاہے پس عورت نے کہا کہ میں طالق ہوں تو یہ باطل ہے اور اگر کہا کہ میں بہ طلاق طالق ہوں
 تو تین طلاق واقع ہوں گی یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے اور اگر عورت سے کہا کہ تو طالق بیک طلاق ہے اگر تو چاہے
 پس عورت نے کہا کہ میں نے تین طلاق چاہیں تو امام اعظم کے نزدیک واقع نہ ہوگی اور صاحبین کے نزدیک یکا یک
 طلاق واقع ہوگی یہ محیط سمری میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالق ہے طلاق ہے اگر تو چاہے پس اُس نے ایک طلاق چاہی
 تو واقع نہ ہوگی اور اگر عورت نے ایک اور ایک چاہی تو تین طلاق پڑ جائیگی خواہ مدخولہ ہو یا غیر مدخولہ اور
 اگر عورت نے کہا کہ میں نے چاہی ایک پھر خاموش رہی تو اعراض ثابت ہو گیا ہے کہ اگر اسکے بعد اور چاہی

عہ ارادہ کرے ۱۱ عہ مرضی ہو ۱۲ عہ خویش کرے ۱۳ عہ پسند کرے ۱۴ عہ طلاق چاہ ۱۵ یعنی تو فیض طلاق ۱۶

تو واقع ہوگی یہ تمنا میں ہے۔ ایک شخص نے اپنی جورو سے کہا کہ تو طالق ہی اگر تو چاہے اور تو چاہے اور تو چاہے پس عورت نے کہا کہ میں نے چاہا تو واقع نہ ہوگی تاوقتیکہ تین مرتبہ نہ کہے یہ تمنا قاضیخان میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالق داخل ہو اگر تو چاہے پس عورت نے کہا کہ میں نے ایک کی نصف چاہی تو مطلقہ نہ ہوگی یہ محیط سرخی میں ہے۔ داؤدین رشید نے امام مجہد سے روایت کی ہے کہ اگر اپنی جورو سے کہا کہ تو طالق واحدہ ہو اگر تو چاہے تو طالق بردہ ہے اگر تو چاہے پس عورت نے کہا کہ ہاں البتہ میں نے ایک چاہی ہاں البتہ میں نے دو چاہی تو فرمایا کہ اگر عورت مذکورہ نے ملا کہ وہاں تو تین طلاق واقع ہوگی یہ محیط میں ہے۔ ایک شخص نے اپنی جورو سے کہا کہ تو طالق ہی اگر تو چاہے ایک اور اگر چاہے دو پس عورت نے کہا کہ میں نے چاہی تو تین طلاق سے مطلقہ ہوگی یہ تمنا قاضیخان میں ہے۔ قال المترجم اصل عبارت عربیہ ہے انت طالق ان شئت واحدة وان شئت اثنتین پس داود حاطفہ لیکر یہ حکم دیا گیا ہے اور ظاہر معروف ایسے اسلوب میں داود یعنی ادبھی ہے اور یہ زبان اردو میں زیادہ اظہر ہے لہذا اسی صورت میں ہماری زبان میں تین طلاق واقع ہونے میں نیت معتبر ہوگی واللہ تعالیٰ اعلم۔ اگر کسی نے کہا کہ اگر میں طلاق نہ نکال کر دن تو وہ طالق ہی اگر چاہے پھر اس سے نکال کیا تو جس مجلس میں عورت کو اسکا علم ہوا ہو اس مجلس تک اسکو اپنی مشیت لینے چاہئے کا اختیار ہے یہ محیط سرخی میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تو طالق ہی اگر فلاں چاہے تو فلاں کو جن اس مجلس میں اسکا علم ہوا ہو اس مجلس تک مشیت کا اختیار ہوگا پس اگر اس نے اس مجلس میں چاہا تو طلاق واقع ہوگی اور سیطرہ اگر فلاں مذکور غائب ہو پھر اسکو خبر ہو چکی تو اسی مجلس علم تک اسکو اختیار ہوگا یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالق و طالق و طالق ہی اگر زید چاہے پس زید نے کہا کہ میں نے تطلقہ واحدہ چاہی تو کچھ واقع ہوگی اور سیطرہ اگر کہا کہ میں نے چار طلاقین چاہی تو بھی یہی حکم ہے یہ محیط سرخی میں ہے۔ اور اگر کسی نے اپنی جورو سے کہا کہ اگر تو چاہے اور اگر تو نہ چاہے تو طالق ہی تو اس مسئلہ میں کئی صورتیں ہیں آزاغلہ ایک یہ کہ چاہئے کو مقدم کیا اور یوں کہا کہ اگر تو چاہے اور اگر تو نہ چاہے پس تو طالق ہی اور دوم یہ کہ طلاق کو مقدم کیا اور کہا کہ تو طالق ہی اگر تو چاہے اور اگر تو نہ چاہے سو مگر طلاق کو بیچ میں کیا کہ اگر تو چاہے پس تو طالق ہی اور اگر تو نہ چاہے اور ان سب میں دو صورتیں ہیں اول آنکہ کلمہ شرط کا اعادہ کیا اور کہا اگر تو چاہے اور اگر تو نہ چاہے پس تو طالق ہی یا حرف شرط کا اعادہ نہ کیا اور حرف عطف کے ساتھ ذکر کیا یعنی یون کہہا کہ اگر تو چاہے اور تو نہ چاہے پس تو طالق ہی اور الفاظ تین ہیں ایک چاہئے یا نہ چاہئے دوم انکار کرنا سو مگر وہ جاننا پس اگر اس نے کلمہ شرط کا اعادہ نہ کیا اور عطف کے ساتھ ذکر کیا تو تینوں صورتوں میں طلاق واقع نہ ہوگی خواہ اس نے طلاق کو مشیت پر مقدم کیا ہو یا آخر میں کہا ہو یا بیچ میں کہا ہو۔ اور اگر حرف شرط کو اعادہ کیا پس اگر مشیت کو مقدم کیا اور کہا کہ اگر تو چاہے اور اگر تو نہ چاہے پس تو طالق ہی تو کبھی طلاق واقع نہ ہوگی سیطرہ اگر کہا کہ اگر تو چاہے اور اگر تو نہ چاہے پس تو طالق ہی یا کہا کہ اگر تو چاہے اور اگر تو نہ چاہے پس تو طالق ہی

سلفہ اور مراد مکر وہ جاننے سے یہ کہ کلاما اسی حرکت کا کہ جس حرکت پر دلالت کرتی ہو "من عہدہ اگر میں طلاق تک جا رہی ہوں " عہدہ لینے سے اختلاف ہے

بہر صورت یہی حکم ہے اور اگر طلاق کو مشیت پر مقدم کیا اور کہا کہ تو طالق ہے اگر تو چاہے اور اگر تو نہ چاہے پس تو طالق ہے
پھر عورت نے اسی مجلس میں کہا کہ میں نے چاہی تو طلاق واقع ہوگی اور اس طرح اگر کچھ کہنے سے پہلے مجلس سے اٹھ کھڑی
ہوئی تو بھی نہ چاہنا پائے جائے کیونکہ طلاق ہو جائیگی۔ اور اگر اُسے طلاق کو بیچ میں کہا کہ اگر تو چاہے پس تو
طالق ہے اور اگر تو نہ چاہے تو یہ بمنزلہ اسکے ہو کہ طلاق کو ہر دو شرط پر مقدم کیا قال المترجم ظاہر اہماری زبان میں بخلاف
متبادرت کے در صورت تقدیم اثبات مثبت طلاق واقع ہوگی اور در صورت تاخیر کے واقع نہ ہوگی فلیتأمل فی اللہ
تعالیٰ اعلم پس ظاہر ہوا کہ یہ فاضل زبان عربی ہو یعنی قولہ ان شئت فانت طالق وان لم تشائی۔ اور اگر اُسے
ایار کو ذکر کیا اور طلاق کو شرط پر مقدم ذکر کیا یعنی یون کہا کہ تو طالق ہے اگر تو چاہے اور تو انکار کرے پس عورت
نے کہا کہ میں نے چاہی یا کہا کہ میں نے انکار کیا تو طلاق واقع ہوگی اور اگر کچھ کہنے سے پہلے مجلس سے اٹھ کھڑی
ہوئی تو طلاق واقع نہ ہوگی۔ اور اگر بہت بمنزلہ ایار کے ہو اور اگر اُسے طلاق کو بیچ میں کہا کہ اگر تو چاہے پس تو
طالق ہے اور تو انکار کرے تو یہ تقدیم طلاق کے مثل ہے۔ اور امام محمد نے فرمایا کہ یہ سب اس وقت ہے کہ کچھ نیت نہ کی
ہو اور اگر اُسے وقوع طلاق کی نیت کی اور تعلیق کی نیت نہیں کی ہے تو خواہ طلاق کو شرط پر مقدم کرے یا بیچ
میں لائے یا مؤخر کرے سب عورتوں میں طلاق واقع ہو جائیگی یہ فاضل قاضیان میں ہی قلت مٹنے یہ ہیں کہ گویا
اُسے یون کہا کہ تو بہر حال طالق ہو چاہے یا نہ چاہے قائم اور اگر عورت سے کہا کہ تو طالق ہے اگر تو چاہے یا
نہ چاہے پس اُسے اسی مجلس میں چاہی تو بسبب چاہنے کے مطلق ہوگی اور اگر مجلس سے اٹھ گئی تو بھی مطلق
ہو جائیگی اور اگر عورت سے کہا کہ تو طالق ہے اگر تو چاہے یا انکار کرے تو یہاں دونوں میں سے ایک بات پر ہوگا کہ عورت
اپنی مجلس میں دو باتوں میں سے کوئی ایک بات کرے پس اگر عورت نے مجلس میں چاہی تو مطلق ہوگی اور اگر اُسے
مجلس میں کہا کہ میں نے انکار کیا تو بھی مطلق ہو جائیگی۔ اور اگر چاہے اور انکار کرنے دونوں سے پہلے اٹھ کھڑی
ہوئی تو مطلق نہ ہوگی اور واضح رہے کہ انکار کرنا سولے اسکے کلام کے اور کسی صورت سے قرار نہ دیا جائیگا۔ اور
یہ سب اس وقت ہے کہ شوہر کی نیت نہ ہو اور اگر اُسے یہ نیت کی ہو کہ بہر حال عورت پر طلاق واقع ہو تو اسکی نیت پر
ہوگا پس لامحالہ عورت پر طلاق واقع ہوگی یہ محیط میں ہے اور اگر یون کہا کہ اگر تو چاہے تو تو طالق ہے اور اگر تو نہ چاہے
تو تو طالق ہے تو نے احوال اُس پر طلاق واقع ہوگی اور اگر کہا کہ اگر تو طلاق کو محبوب رکھے تو تو طالق ہے اور اگر تو طلاق کو
مبغض رکھے تو تو طالق ہے تو مطلق نہ ہوگی۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تو طالق ہے اگر تو انکار کرے یا کر وہ رکھے اپنی طلاق
کو پس عورت نے کہا کہ میں نے انکار کیا تو مطلق ہوگی۔ اور اگر عورت سے کہا کہ اگر تو نہ چاہے اپنی طلاق کو تو تو
طالق ہے پس عورت نے کہا کہ میں نہیں چاہتی ہوں تو مطلق نہ ہوگی یہ محیط غرضی میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ

۱۔ انکار کرنا کسی کام یا کلام پر ۲۔ مسئلہ قال المترجم اسوئے کہ انکار سے مراد نفی مشیت نہیں ہے بلکہ فعل مثبت ہے وجہ انکار کی اور وہ
یا نہیں کیا ۳۔ مسئلہ قال المترجم اصل کے نسخہ موجود ہیں یون جو ان لم تشائی ملائک فانت طالق غم فانت لا ارشاد لا تطلق یعنی اگر تو نے
اپنی طلاق نہ چاہی تو تجھے طلاق ہے پھر عورت نے کہا کہ میں نہیں چاہتی تو مطلق نہ ہوگی قائم ۱۲۔ یعنی طلاق لینے سے انکار کرنا ہوگا
مجلس اور دونوں کرے تو میرے ادا ہے ۱۳

اگر تو مجھے دوست رکھتی ہے یا مبغوض رکھتی ہو پس تو طالق ہو پس عورت نے کہا کہ میں تجھے دوست رکھتی ہوں یا مبغوض رکھتی ہوں تو طلاق واقع ہوگی اگرچہ اسکے دل میں جو اسے ظاہر کیا ہو اسکے برخلاف ہو اور یہ جواب عورت کی طرف سے اس مجلس ہی تک کے واسطے ہوگا۔ اور اگر عورت سے کہا کہ اگر تو مجھے اپنے دل سے دوست رکھتی ہو تو تو طالق ہو پس عورت نے کہا کہ میں تجھے دوست رکھتی ہوں حالانکہ وہ بیوی ہو تو امام غفرلہ و امام ابو یوسف کے نزدیک مطلقہ ہو جائیگی یہ سراج الوباح میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تو طالق بواحدہ ہو پس اگر تجھے کمرہ معلوم ہو تو بہرہ پس اگر عورت نے ایک طلاق کردہ ظاہر کی تو تین طلاق واقع ہوگی کہ ایک طلاق بقول اول اور دو طلاق بتعلیق پہلی اور اگر عورت خاموش رہی تو ایک طلاق واقع ہوگی یہ عتابیہ میں ہے۔ بشرین الولید نے امام ابو یوسف رحمہ اللہ سے روایت کی ہے کہ ایک شخص نے اپنی جوڑ سے کہا کہ تو طالق بے طلاق ہو الایہ کہ تو ایک چاہے پھر وہ عورت قبل کسی چیز کے چاہنے کے مجلس سے اٹھ کھڑی ہوئی تو تین طلاق سے مطلقہ ہو جائیگی اور اگر اس شخص سے پہلے اس نے ایک طلاق چاہی ہو تو پھر ایک طلاق لازم ہوگی۔ اس طرح اگر اس سے کہا کہ تو طالق بے طلاق ہو الایہ کہ تو ایک طلاق ارادہ کرے یا ایک کی خواہش کرے یا ایک کو دوست رکھے تو بھی یہی حکم ہے اور اس طرح اگر کہا کہ تو طالق بے طلاق ہو الایہ کہ فلاں مرد ایک طلاق چاہے یا ایک کا ارادہ کرے یا ایک کی خواہش کرے یا ایک کو دوست رکھے تو بھی یہی حکم ہے اور اگر فلاں مذکور حاضر نہ ہو جس مجلس میں اس کو یہ حال معلوم ہو اس مجلس تک اس کو یہ اختیار ہوگا یہ محیط میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تو طالق بے طلاق ہو الایہ کہ فلاں کی اس کے سولے رسلے ہو تو فلاں کو یہ اختیار اس کی مجلس تک ہوگا پس اگر فلاں مذکور اس کے سولے رسلے سے پہلے اٹھ کھڑا ہو تو عورت پر تین طلاق واقع ہوگی اور یہ صورت اور جبکہ عورت سے کہا کہ تو طالق بے طلاق ہو اگر فلاں کی رسلے اس کی سولے دوسری نہ ہوں و نہ یکیان ہوں اور مجلس ہی تک مقصور ہوگی۔ اور اگر اپنی جوڑ سے کہا کہ تو طالق ہو اگر فلاں چاہے یا اگر فلاں محبوب رکھے یا اگر فلاں کی رضا ہو یا اگر فلاں خواہش کرے یا اگر فلاں ارادہ کرے پھر جب یہ خبر فلاں کو پہنچی تو اس کو اپنی مجلس علم میں اس کا اختیار ہوگا بخلاف اسکے اگر یوں کہا کہ اگر میں چاہوں یا میں پسند کروں تو مجلس ہی تک مقصور نہ ہوگا پھر واضح ہو کہ جب اس کا اختیار مجلس تک نہ ہو اس لیے جبکہ شوہر نے کہا کہ تو طالق ہو اگر میں چاہوں وغیرہ تو مجلس تک اس کا اختیار نہ ہوگا اور جب مجلس تک مختار نہ ہو تو شوہر کس طرح کہیگا کہ جس سے طلاق واقع ہوگی تو امام محمد رحمہ اللہ کی کسی کتاب میں یہ مسئلہ ذکر نہیں ہے اور ہمارے مشائخ نے فرمایا ہے کہ شوہر کو یوں کہنا چاہیے کہ جو میں نے اپنی طرف قرار دیا تھا وہ میں نے چاہا اور اس چاہا کہنے کے وقت طلاق کی نیت ہونا شرط نہیں ہے اور یہ بھی شرط نہیں ہے کہ یوں کہے کہ میں نے تیری طلاق چاہی۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تو طالق ہو اگر فلاں نہ چاہے پس فلاں نے مجلس میں کہا کہ میں نہیں چاہتا ہوں تو عورت مطلقہ ہو جائیگی۔ اور اگر شوہر نے اپنے نفس کے واسطے ایسا کہا ہو پھر کہا کہ میں نہیں چاہتا ہوں تو مطلقہ نہ ہوگی یہاں تک کہ شوہر مر جائے یہ ذخیرہ میں ہے اور اگر اس نے اپنی

رسلے اقول ظاہر یہ حکم فقہانی ہے و خدا علم ہذا نکاح تک بہت میل وفاق ہوگا ۵۰ منہ ۵۰ یا جلا بھون وغیرہ ۷

دو عورتوں سے کہا کہ اگر تم دونوں چاہو تو تم دونوں طالق ہو پھر ان دونوں میں سے ایک نے چاہی تو طلاق نہ ہو گئی
اور اگر دو مردوں سے کہا کہ اگر تم دونوں چاہو تو یہ عورت طالق ہے طلاق ہی پھر ایک نے طلاق اور دوسرے نے
دو طلاق چاہیں تو طلاق واقع ہو گئی۔ اور اگر اپنی جہت سے کہا کہ اگر تو چاہے تو تو طالق ہی پھر دوسری جہت سے
کہا کہ تیری طلاق اسکی طلاق کی معیت میں ہو تو پہلی عورت کے چاہنے سے دونوں پر طلاق واقع ہو گئی بشرطیکہ شوہر
اس سے طلاق کی نیت کی ہو اور اگر نیت نہ کی ہو تو اس کے قول کی تصدیق کی جاوے گی یہ محیط سرخی میں ہے۔ اور اگر اس نے
کہا کہ اگر تو چاہے اور فلان چاہے تو ان دونوں کے چاہنے پر طلاق معلق ہو گئی یہ کافی میں ہے۔ اور اگر عورت سے
کہا کہ تو طالق ہی جبکہ تو چاہے اور فلان چاہے پس عورت نے کہا کہ میں نے چاہی بشرطیکہ فلان چاہے پس فلان
نے کہا کہ میں نے چاہی تو واقع ہو گئی یہ محیط سرخی میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تو طالق ہی کل کے روز اگر تو چاہے
تو عورت کو کل کے روز چاہنے کا اختیار حاصل ہو گا اور اگر کہا کہ اگر تو چاہے تو کل کے روز تو طالق ہی تو عورت
کوئی احوال چاہنے کا اختیار ہو گا۔ اور اس مسئلہ میں کوئی اختلاف ذکر نہیں فرمایا اور مشائخ نے فرمایا کہ یہ
امام ابو صفیہ و امام محمد کا قول ہے اور امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ عورت کو دونوں مسئلوں میں کل کے
روز مشیت کا اختیار حاصل ہو گا اور مسئلہ ہذا اگر عورت سے کہا کہ تو اختیار کر کل کے روز اگر تو چاہے۔ اختیار کر
تو اگر چاہے کل کے روز۔ تیرا امر تیرے ہاتھ ہے کل کے روز اگر تو چاہے تیرا امر تیرے ہاتھ ہے اگر
تو چاہے کل کے روز۔ دونوں حالتوں میں امام اعظم کے نزدیک عورت کو کل کے روز مشیت کا اختیار ہو گا
اور مسئلہ ہذا اگر عورت سے کہا کہ تو اپنے نفس کو طلاق دے کل کے روز اگر تو چاہے اپنے نفس کو طلاق دے
اگر تو چاہے کل کے روز۔ اگر تو چاہے پس تو اپنے نفس کو طلاق دے کل کے روز تو امام
اعظم کے نزدیک عورت کوئی احوال اپنے نفس کے طلاق دینے کا اختیار ہو گا یہاں تک کہ کل کا روز آجائے اور
امام ابو یوسف و امام محمد نے فرمایا کہ اگر شوہر نے مشیت کو مقدم ذکر کیا تو عورت کو یہ اختیار ہو گا کہ اپنے احوال
اپنے نفس کو طلاق دے اور کہے کہ میں نے اپنے نفس کو کل کے روز طلاق دی یہ محیط میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالق
ہے کل کے روز اگر تو چاہے پس عورت نے کہا کہ میں نے ابھی چاہی تو واقع نہ ہو گئی پھر اگر اسکے بعد اس نے
کل کے روز چاہی تو واقع ہو جائیگی یہ محیط سرخی میں ہے۔ اور اگر یوں کہا کہ اگر تو ابھی چاہے تو کل کے روز طالق ہی
یا شوہر نے اسی دم کا زبان سے ذکر نہ کیا مگر نیت کی پس عورت سے کہا کہ میں نے یہ بات چاہی کہ میں کل کے
روز طالق ہوں تو کل کے روز پھر طلاق پڑ جائیگی اور اگر عورت سے کہا کہ میں نے چاہا کہ میں آج کے روز طالق ہوں
تو طلاق واقع ہو گئی اور اگر طلاق جو اس پر توفیر ہوا تھا اسکے ہاتھ سے نکل جائیگا یہ محیط میں ہے۔ اور اگر عورت سے
کہا کہ تو گد مشیت کل کے روز طالق ہی اگر تو چاہے تو عورت کو اپنے احوال مشیت کا اختیار ہو گا یہ محیط سرخی میں ہے

۱۷۔ اس مسئلہ اختلاف بیان کرنے میں دو جگہ جہت کسی ایک جگہ کا تب کی غلطی کا گمان ہے اور امام اعظم رحمہ اللہ نے اگر نہ چاہیگی تو اختیار جانا
دیکھا ۱۷۔ ۱۸۔ یعنی اگر چاہے تو اپنے نفس کو طلاق دے کل کے روز ۱۸۔ تنبیہ مشیت یعنی چاہنا ۱۷۔ ام

اور اگر عورت سے کہا کہ تو سہ ماہ طالعہ ہی اگر تو چاہے تو عورت کو مشروع ماہ پر مشیت کا اختیار حاصل ہوگا۔ ایک شخص نے اپنی جورو سے کہا کہ تو طالعہ ہی اگر فلاں نے آج کے روز تیری طلاق نہ چاہی پس فلاں نے کہا کہ میں نہیں چاہتا ہوں تو طلاق واقع نہوگی اس واسطے کہ فلاں کو اس تمام روز تک چاہنے کا اختیار ہی یہ فتاویٰ قاضیخانہ میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ جب کل کا روز آوے تو تو طالعہ ہی اگر تو چاہے تو عورت کو کل کے روز پر مشیت کا اختیار حاصل ہوگا یہ محیط میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تو طالعہ ہی جب تو چاہے اگر تو چاہے یا کہا کہ تو طالعہ ہی اگر تو چاہے جب تو چاہے تو یہ دونوں قول یکساں ہیں کہ جو وقت عورت چاہے اپنے نفس کو طلاق دیدے اور امام ابو یوسف کے نزدیک اگر اُس نے اپنا قول (اگر تو چاہے) موخر بیان کیا تو یہی حکم ہے اور اگر مقدم بیان کیا تو نفی الحال کی مشیت کا اعتبار کیا جائیگا پس اگر عورت نے فی الحال اُسی مجلس میں چاہی تو پھر جب چاہے اپنے نفس کو طلاق دے سکتی ہے اور اگر کچھ کہنے سے پہلے مجلس سے اُٹھ کھڑی ہوئی تو امر نفویض باطل ہو گیا اور نفس کو طلاق دینے فرمایا کہ تو اگر تو چاہے پس تو طالعہ ہی جب تو چاہے اس قول میں دو مشیت ہیں کہ پہلی مشیت اُسی مجلس تک مقصور ہے اور دوسری مطلق ہے کہ اسکا اختیار عورت کو ہی مگر وہ پہلی مشیت پر معلق ہے چنانچہ اگر اُس نے پہلی مشیت کے موافق فی الحال طلاق چاہی تو جب چاہے اپنے نفس کو اُس کے بعد طلاق دے سکتی ہے اور فرمایا کہ اگر عورت نے یہ نہ کہا کہ میں نے چاہی بہانہ تک کہ مجلس سے اُٹھ کھڑی ہوئی تو پھر عورت کو مشیت کا اختیار نہ رہیگا اور اگر عورت نے مشیت کے ساتھ اُسی ساعت کا لفظ کہا ہے میں نے اسی ساعت چاہی یا یہ لفظ نہ کہا تو انہیں کچھ فرق نہیں ہے یہ فتح القدیر میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ انت طالق متہ شئت او مہا شئت او اذا شئت او اذا ما شئت یعنی تو طالعہ ہی ہر وقت کہ تو چاہے یا جب تو چاہے تو عورت کو اختیار ہے چاہے مجلس میں چاہے یا مجلس سے اُٹھنے کے بعد چاہے اور اگر عورت نے فی الحال یہ امر رد کر دیا تو رد ہوگا اور اس تفویض کے اختیار سے عورت فقط ایک طلاق اپنے آپ کو دے سکتی ہے یہ کافی میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ انت طالق زمان مشیت خود او حین مشیت خود یعنی تو طالعہ ہی زمانہ مشیت یا حین مشیت خود تو یہ بمنزلا اذا شئت یعنی جب چاہے کہنے کے ہی پس یہ مشیت اُسی مجلس تک مقصور نہوگی یہ غایہ اس ردی میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ انت طالق کلما شئت یعنی تو طالعہ ہی ہر بار جب تو چاہے تو عورت کو برابر پورا اختیار رہیگا چاہے اُس مجلس میں چاہے غیر اس مجلس میں چاہے ایک طلاق چاہے ایک بعد دوسری کے تین طلاق تک اپنے آپ کو طلاق دیوے یہ محیط میں ہے۔ اور اگر عورت مذکورہ نے ایک بار اُسی میں طلاق دیدی تو امام عظیمہ کے نزدیک کوئی طلاق واقع نہوگی اور صاحبین کے نزدیک ایک طلاق واقع ہوگی۔ اور یہ تفویض عورت کے رد کر دینے سے رد نہ ہوگی۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تو طالعہ ہی ہر بار جب چاہے پس عورت مذکورہ نے ایک ایک کے اپنے آپ کو تین طلاق دیدی پھر دوسرے خود ہر سے نکاح کیا پھر اس کے بعد اولیٰ شوہر کے نکاح میں آئی اور پھر اپنے نفس کو طلاق دی تو اس تفویض کے رد کر دینے سے

حکم سے واقع ہوگی۔ اور اگر اس نے اپنے نفس کو ایک یا دو طلاق دی ہوں پھر عدت کے بعد دوسرے شوہر سے نکاح کیا پھر اسکی طلاق کے بعد اول شوہر کے نکاح میں آئی تو امام اعظم و امام ابو یوسف کے نزدیک اس سے دوسرا شوہر سے تین طلاق کا مالک ہوگا اور عورت کو اختیار ہوگا کہ بعد دوسری کے تین طلاق تک اپنے نفس کو دیدے اور عین امام محمد کا خلاف ہے یہ تبیین میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ کلاما شئت فانت طالق مثلثا یعنی ہر بار جبکہ تو چاہے تو سب طلاق طالعہ ہو پس عورت نے ایک ہی طلاق چاہی تو یہ باطل ہے یہ محیط میں ہے۔ اور اگر کہا کہ انت طالق حیث شئت اور این شئت یعنی تو طالعہ ہی حیث شئت یا این شئت تو مطلقہ نہ ہوگی یہاں تک کہ چاہے اور اگر مجلس سے اٹھ کھڑی ہوئی تو اسکا اختیار مشیت جاتا رہے گا۔ اور اگر عورت سے کہا کہ انت طالق کیف شئت تو عورت قبل اپنے چاہنے کے ایک ہی طلاق سے طالعہ ہو جائیگی پھر اگر اس نے کہا کہ میں نے ایک یا تین طلاق یا تین طلاق چاہی ہیں اور شوہر نے کہا کہ میں نے اسکی نیت کی تھی تو یہ شوہر کے قول کے موافق ہوگی اور اگر عورت نے تین طلاق چاہیں اور شوہر نے ایک یا تین کی نیت کی یا اس کے برعکس تو ایک ہی واقع ہوگی اور اگر شوہر کے اس قول کے وقت کچھ نیت نہ ہو تو مشایخ نے فرمایا ہے کہ برائے موجب تخیر و اجزائے آن عورت کی مشیت معتبر ہوگی کذا فی الہدایہ اور یہ امام اعظم کے نزدیک ہے اور صاحبین کے نزدیک جب تک نہ چاہے کچھ واقع نہ ہوگی پس عورت نے چاہی تو ایک ہی یا تین طلاق اپنے اوپر واقع کر سکتی ہے بشرطیکہ ارادہ شوہر کے مطابق ہو۔ جو امام اعظم نے فرمایا ہے وہ اسے ہی اور ضرر خلاف دو مقام پر ظاہر ہوتا ہے ایک یہ کہ قبل چاہنے کے عورت مجلس سے اٹھ کھڑی ہوئی اور دوم یہ کہ عورت غیر درخول کے ساتھ ایسا ہوا تو امام اعظم کے نزدیک ایک طلاق جہی واقع ہوگی اور صاحبین کے نزدیک کچھ نہیں واقع ہوگی۔ اور عورت کا رد کر دینا مثل مجلس سے اٹھ کھڑے ہونے کے ہے یہ تبیین میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ انت طالق کم شئت او ما شئت یعنی تو طالعہ ہی جتنی چاہے تو جب تک عورت کوئی دوسرا کام شروع نہ کرے یا مجلس سے اٹھ کھڑی نہ ہو تب تک اپنی مجلس میں اسکو اختیار ہوگا کہ جبکہ چاہے ایک یا دو یا تین طلاق دیدے مگر اصل طلاق کو عورت کی مشیت پر موقوف ہے یعنی اگر چاہے تو ہے۔ اور اگر عورت نے اس تفویض کو رد کر دیا تو رد ہو جائیگی۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تو اپنے نفس کو تین میں سے جتنی چاہے طلاق دے یا تین میں سے جتنی چاہے اختیار کر تو عورت کو اختیار ہوگا کہ اپنے نفس کو ایک یا دو طلاق دیدے مگر پوری تین طلاق نہیں دے سکتی ہے اور یہ امام اعظم کے نزدیک ہے اور صاحبین نے فرمایا کہ تین طلاق تک بھی دے سکتی ہے کذا فی الکافی اور بنا برین اختلاف اگر کسی شخص سے کہا کہ میری عورتوں میں سے جسکو چاہے طلاق دیدے تو اسکو یہ اختیار نہیں ہے کہ اسکی سب عورتوں کو طلاق دیدے اور صاحبین کے نزدیک اسکو یہ اختیار ہی یہ غایۃ اسروجی میں ہے۔ اور اگر شوہر نے کسی سے کہا کہ میری عورتوں میں سے جو طلاق چاہے اسکو طلاق دیدے پس سب عورتوں نے طلاق چاہی ملے تو رد ہونے لگے یعنی یہاں عورت کو اختیار ہے جو جتنی عورت کی نیت مستبر ہو پس اسی تخیر کی بنا پر جو حکم نکلا ارادہ جاری کیا گیا تو یہ نتیجہ نکلا کہ عورت کی خواہش پر حکم ہو ۱۷ منہ ۵۰ قدر منہ مضامین

تو وکیل کو اختیار ہے کہ ان سب کو طلاق دیر سے پہنچا دے یا نہیں ہی۔ اور اگر اولیاسے عورت کے اس کے شوہر سے عورت کے طلاق کی درخواست کی پس شوہر نے عورت کے باپ سے کہا کہ تو مجھ سے کیا چاہتا ہے کہ جو چاہتا ہے اور یہ کہہ کر باہر چلا گیا پس عورت کے باپ نے عورت کو طلاق دیدی تو اگر شوہر نے اپنے خسر کو تقویض طلاق کی نیت نہ کی ہوگی تو عورت مطلقہ نہوگی اور اگر شوہر نے کہا کہ میں نے اس سے تقویض کی نیت نہیں کی تھی تو اسی کا قول قبول ہوگا یہ غلام میں ہے۔ اور اگر کسی مرد سے کہا کہ میری جو رو کو طلاق دیدے تو اسکو اختیار ہوگا چاہے اس مجلس میں طلاق دے یا اس کے بعد طلاق دے اور شوہر کو اختیار ہوگا کہ اس سے رجوع کرے یا نہ کرے اور اگر اپنی عورت کے کہا کہ تو اپنے آپ کو طلاق دے اور اپنی سوت کو طلاق دے تو عورت کو اپنے آپ کو طلاق دینے کا اختیار اسی مجلس تک رہے گا اس واسطے کہ اس کے حق میں یہ تقویض ہے اور عورت کو اپنی سوت کو طلاق دینے کا اختیار اس مجلس میں اور اس کے بعد بھی ہوگا اس واسطے کہ اس کے حق میں یہ عورت وکیل ہے۔ اور اگر دو مردوں سے کہا کہ تم دونوں میری جو رو کو طلاق دو اگر تم دونوں چاہو تو جب تک دونوں طلاق دینے پر متفق نہ ہوں تنہا کسی ایک کو اسکی طلاق کا اختیار نہ ہوگا اور اگر دونوں سے کہا کہ تم میری جو رو کو طلاق دیدو اور یہ کہ کہا کہ اگر تم چاہو تو یہ وکیل ہے پس دونوں میں سے ایک کو بھی اس کے طلاق دینے کا اختیار ہوگا یہ جو ہرۃ النیرہ میں ہے۔ اور اگر دو مردوں کو اپنی جو رو کی طلاق کے واسطے وکیل کیا تو دونوں میں سے ہر ایک کو اس کے طلاق دینے کا اختیار ہوگا بشرطیکہ طلاق بعوض مال نہ ہو اور اگر دونوں کو اپنی عورت کی طلاق کے واسطے وکیل کیا اور کہہ دیا کہ تم دونوں میں سے ایک ہر دن دوسرے کے اسکو طلاق دے پس ایک نے اسکو طلاق دی پھر دوسرے نے اسکو طلاق دی یا ایک نے طلاق دی اور دوسرے نے اس کے طلاق کی اجازت دی تو واقع ہوگی۔ اور اگر دو مردوں سے کہا کہ تم دونوں کے دونوں کو تین طلاق دیدو پس ایک نے ایک طلاق دی پھر دوسرے نے دو طلاقیں دیں تو کچھ بھی واقع نہوگی تا وقتیکہ دونوں مجتمع ہو کر تین طلاق نہ دیں یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ اور اگر دو مردوں سے کہا کہ تم میری جو رو کو تین طلاق دیدو تو ہر ایک کو تنہا طلاق دینے کا اختیار ہوگا اور اس طرح ایک کو ایک طلاق اور دوسرے کو دو طلاق دینے کا بھی اختیار ہوگا یہ غنا بیہ میں ہے۔ اور اگر ایک شخص سے کہا کہ تو میری جو رو کی طلاق دینے کے واسطے وکیل ہے اگر تو چاہے پس مرد مذکور نے اسی مجلس میں چاہا تو یہ جائز ہے اور اگر چاہنے سے پہلے مجلس سے اٹھ کھڑا ہوا تو وکیل باطل ہوگئی یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے اور اگر کسی سے کہا کہ تو میری جو رو کو تین طلاق دیدے اور اگر جو رو چاہے تو یہ شخص وکیل نہوگا جیتک عورت مذکورہ نہ چاہے اور عورت مذکورہ کو اسی مجلس تک چاہنے کا اختیار ہوگا اور اگر مرد مذکور مجلس سے اٹھ کھڑا ہوا تو وکیل باطل ہو جائیگی اور اسکی طلاق اس کے بعد واقع نہوگی اور مجلس طلاق ملوئی نے فرمایا کہ یہ مسئلہ یاد رکھنا چاہیے اس واسطے کہ امین عام بلوئی ہے

اس نے جس سے کہا ہے اسکو منع کرے قبل اس کے کہ وہ طلاق دے اس واسطے کہ وکیل ہے ۱۲۱۲ عہدینے ایک کی طلاق سے واقع نہوگی

کیونکہ اکثر خطوط طلاق جنکو عورتوں کے شوہر پر نہیں سے لکھتے ہیں انہیں یوں لکھتے ہیں کہ تو میری جو رو کی طلاق کے واسطے وکیل ہو اس سے دریافت کر کہ وہ طلاق چاہتی ہو پس اگر عورت چاہے تو اسکو طلاق دیدے پھر اکثر یہ ہوتا ہے کہ وکیل لوگ اس عورت کی مجلس مشیت کے بعد اسکو طلاق دیتے ہیں حالانکہ یہ تعین جانتے ہیں کہ طلاق واقع نہیں ہوتی ہے۔ اور اگر کسی شخص سے کہا کہ تو میری جو رو کی طلاق کا وکیل ہو بدین شرط کہ مجھے اختیار ہو یا بدین شرط کہ عورت مذکورہ کو اختیار ہو یا بدین شرط کہ فلان کو اختیار ہو تو نکالت جائز ہے مگر یہ اختیار کی شرط باطل ہے اور اگر کسی مرد سے کہا کہ تو میری عورتوں میں سے ایک کو طلاق دیدے پس اسنے کسی ایک عورت معین کو طلاق دیدی تو صحیح ہے اور شوہر کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ اس عورت کے سولے دوسری عورت کی طرف طلاق مذکور پھر دے اور اگر اسنے کسی غیر معین ایک عورت کو طلاق دیدی تو بھی صحیح ہے لیکن ان عورتوں میں سے مطلقہ کا معین کرنا اور بیان کرنا شوہر کے اختیار میں ہوگا یہ محیط میں ہے۔ ایک شخص نے دوسرے سے کہا کہ میں نے تجھے اپنے تمام امور کا وکیل کیا پھر وکیل نے اسکی جو رو کو طلاق دیدی تو مشائخ نے اسین اختلاف کیا ہے اور صحیح یہ ہے کہ طلاق واقع نہوگی۔ اور اگر کہا کہ میں نے تجھے اپنے تمام امور میں جنکے واسطے تو وکیل جائز ہے وکیل کیا تو نکالت عامہ ہوگی کہ خرید و فروخت و نکاح و غیرہ ہر چیز کو شامل ہوگی یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور اگر ایک شخص کو وکیل کیا کہ میری جو رو کو تطلقہ واحدہ دیدے پس وکیل نے اسکو دو طلاق دیدیں تو امام اعظم کے نزدیک نہیں جائز ہے اور صاحبین کے نزدیک ایک طلاق واقع ہوگی یہ فتاویٰ اصغرے میں ہے۔ ایک شخص نے دوسرے کو طلاق کے واسطے وکیل کیا پس وکیل نے عورت کو طلاق دیدی اور تین طلاق دین پس اگر شوہر نے تو وکیل سے تین طلاق کی نیت کی ہو تو واقع ہوگی۔ اور اگر تین طلاق کی نیت نہ کی ہو تو امام اعظم کے نزدیک کچھ واقع نہوگی۔ ایک شخص نے دوسرے کو وکیل کیا کہ اسکی عورت کو ایک طلاق رجعی دیدے اور وکیل نے اسکی عورت کو ایک طلاق بائن دیدی یعنی کہا کہ میں نے تجھکو ایک طلاق بائن دی تو ایک طلاق رجعی واقع ہوگی اور اگر وکیل نے عورت سے کہا کہ میں نے تجھکو بائن کر دیا تو کچھ واقع نہوگی۔ اور اگر وکیل سے کہا کہ عورت کو طلاق بائن دیدے پس وکیل نے عورت سے کہا کہ طلاق تطلقہ رجعیہ ہے تو ایک طلاق بائنہ واقع ہوگی۔ ایک شخص نے دوسرے سے کہا کہ میری جو رو کو میرے بھائی کے سامنے طلاق دیدے پھر وکیل نے بدون موجودگی اسکے بھائی کے اسکی عورت کو طلاق دیدی تو طلاق واقع ہوگی جیسے کہ اگر کہا کہ عورت کو گواہوں کے حضور میں طلاق دیدے اور وکیل نے بدون حضور گواہوں کے اسکو طلاق دی تو واقع ہوتی ہے۔ ایک شخص نے دوسرے سے کہا کہ میں تجھے اپنی جو رو کے طلاق دینے سے منع

۱۔ یعنی بلا اختیار وکیل طلاق سے سکتا ہے مگر شوہر کو یہ اختیار ہے کہ نکالت سے رجوع کرے ۲۔ امام قلندریم ہائے عرف کے موافق طلاق دنیا کوئی شوہر کا کام نہیں کہ جسکی عرفا حاجت موجود ہو پس ہرگز طلاق واقع نہوگی اور نیز صورت ذیل میں بھی حکم ہو لیکن اگر اسنے یوں کہا کہ جو تو کہے وہ میری طرف سے قرار دیا جائیگا چاہے کوئی فعل ہو تو البتہ اسکے قول کو جب تک قضاء تقریق لازم نہوگی اگرچہ موکل کی نیت طلاق کے واسطے ہو تو قیام و اثبات لازم ۳۔ واقع ہو کہ بھائی کی موجودگی کچھ اس فعل کے متعلق شرط نہیں ہے بخلاف اسکے بھائی کے داخلہ رجعیہ کے اگر بائن یا تین دیدیں تو موکل سے مخالفت کی اور حضرت پہونجانی کہ وہ رجوع نہیں کر سکتا ہے ۷

نہیں کرتا ہوں تو یہ توکیل نہیں ہے چنانچہ اگر کسی کو دیکھا کہ اسکی عورت کو طلاق دیتا ہے پس اسکو منع نہ کیا تو یہ طلاق دینا اسکی طرف سے وکیل نہ ہو جائیگا اور طلاق واقع نہوگی پس ایسا ہی اس مقام پر بھی ہے یہ فتائے قاضیخان میں ہے۔ ایک شخص نے زید سے کہا کہ میری عورت کو سنت طلاق بائن دیدے اور عروس سے کہا کہ میری عورت کو سنت طلاق رجعی دیدے پھر دونوں نے عورت کو ایک ہی طہر میں طلاق دی تو عورت پر ایک طلاق واقع ہوگی مگر اس طلاق کے حق میں شوہر کو اختیار ہے چاہے بائنہ قرار دے یا رجعی یہ بحر الرائق میں ہے۔ اور اگر کسی غائب کو اپنی عورت کی طلاق کے واسطے وکیل کیا اور وکیل مذکور نے اپنی وکالت کا حال معلوم ہونے سے پہلے عورت مذکورہ کو طلاق دیدی تو یہ طلاق باطل ہوگی اسواسطے کہ چاہئے سے پہلے وکالت بطلان ثابست نہ ہوگی۔ یہ فتائے قاضیخان میں ہے۔ اور اگر کسی شخص نے اپنی عورت سے کہا کہ تو فلان کے پاس جاتا کہ وہ تجھے طلاق دیدے پس عورت اُسکے پاس گئی اور اُس نے عورت کو طلاق دیدی تو صحیح ہے اور فلان مذکور وکیل طلاق ہو جائیگا اگرچہ اُسکو اپنے وکیل ہونے کا علم نہیں ہوا ہے اور زیادات میں مسئلہ مذکور ہے جو اسپر دلالت کرتا ہے کہ فلان مذکور قبل اپنے آگاہ ہونیکے وکیل نہ ہوگا اور بعض نے فرمایا کہ اس مسئلہ میں دور و آئین میں اور بعض نے فرمایا کہ جو زیادات میں مذکور ہے وہ قیاس ہے اور جو اصل میں مذکور ہے وہ استحسان ہے پھر بنا بر دایت اصل کے جو حکم استحسان ہے جبکہ فلان مذکور اگرچہ آگاہ نہیں ہوا وکیل ہو گیا اور شوہر نے عورت کو فلان مذکور کے پاس جانے سے منع کر دیا تو فلان مذکور اُس سے معزول نہو جائیگا در صورتیکہ فلان مذکور کو اپنے معزول ہونے سے آگاہ ہی نہو اور یہ حکم نظیر ایک دوسرے مسئلہ کی ہو گیا کہ ایک شخص نے اپنی عورت کو تین طلاق دینے کے واسطے ایک شخص کو وکیل کیا پھر عورت سے کہا کہ میں نے فلان کو تجھے طلاق دینے سے منع کر دیا تو جب تک فلان مذکور کو اس مانعت کا علم نہو وہ معزول نہوگا اسواسطے کہ اگر فلان مذکور معزول ہو تو مقصودا بالذات مانعت سے معزول ہوگا عورت کی مانعت کی تبعیت میں معزول نہوگا حالانکہ عورت کے سپرد کوئی بات نہیں کی ہو تاکہ فلان مذکور کا اسکی تبعیت میں معزول ہونا صحیح ہو مگر فلان مذکور کا قبل علم کے مقصودا بالمانعت معزول ہونا متعذر ہے پس ثابت ہوا کہ وہ قبل علم کے معزول نہوگا۔ اور یہ اسوقت ہے کہ عورت کو اس فلان مذکور کے پاس جانے سے پہلے اُسکے پاس جانے سے منع کر دیا ہو۔ اور اگر فلان مذکور کے پاس جانیکے بعد عورت کو منع کیا تو فلان مذکور معزول نہوگا اگرچہ اُسکو معزول ہونیکا حال معلوم ہوا ہو اور عورت کے اُسکے پاس جانیکے پہلے اگر فلان کو مانعت کا اور معزول ہونیکا حال معلوم ہو گیا تو معزول ہو جائیگا اور بخلاف ایسی صورت کے ہے کہ ایک جنبی سے کہا کہ فلان کے پاس جا اور اُس سے کہہ کہ وہ میری عورت کو طلاق دیدے پھر اسکے بعد

سلسلہ اختیار ہوا قول معاملہ فروری میں احتیاط یہ تھی کہ بائنہ واقع ہو مثلاً پہلے رجعی رہی پھر وکیل کیا کہ بائنہ دیدے تو کچھ تامل نہیں کہ بائنہ واقع ہوگی اور اگر اول بائنہ ہو پھر رجعی کا وکیل کیا تو دوسری طلاق واقع ہوگی جبکہ غیر مدخلہ نہو تو بیان تامل ہے ۱۱۔ مقصودا انکے دیکھنے وکیل کو معزول کرنا صریحاً ممکن ہے کہ اسکو ایسے فعل قول سے معزول کرے جس سے اسکا معزول کرنا مقصود ہو اور ایسے قول فعل سے نہیں معزول ہوگا جس سے غرض دوسری ہے اور اسکے ضمن میں معزول کرنا صحیح ظاہر ہے اور بیان سے یہ کہا ہے تو معزول نہوگا مان اگر عورت کے کہے کہ تو فلان کو اپنی طلاق دینے کی وکالت دے

اس جنبی کو منع کر دیا تو مانتہ صحیح ہو اور اگر جو رو کو اس طرح منع کیا تو صحیح نہیں ہے۔ اور یہ بخلاف ایسی صورت کے ہے کہ اگر کسی شخص سے کہا کہ اگر میری جو رو تیرے پاس آئے تو تو اسکو طلاق دیدے یا کہا کہ اگر میری جو رو تیری طرف نکلے تو تو اسکو طلاق دیدے پھر اسنے وکیل کو بعد عورت کے اسکے پاس آنے اور نکلنے کے طلاق واقع کرنے سے منع کر دیا تو صحیح ہو درحالیکہ وکیل آگاہ ہو جائے جیسا کہ عورت کے اسکے پاس جانے یا اسکی طرف نکلنے سے پہلے مانع کر دینا بروہ مذکور صحیح ہے یہ محیطین ہیں۔ ایک شخص نے دوسرے کو اپنی جو رو کی طلاق کے واسطے وکیل کیا اور وکیل نے اسکو اپنے نشہ کی حالت میں طلاق دیدی تو اس میں اختلاف ہے اور صحیح ہے کہ طلاق واقع ہوگی۔ ایک شخص نے دوسرے کو اپنی جو رو کی طلاق کے واسطے وکیل کیا پھر موکل نے اس عورت کو بائن یا رجعی طلاق دیدی پھر وکیل نے اسکو طلاق دی تو جب تک عورت مذکورہ عدت میں ہے وکیل کی طلاق اسپر واقع ہوگی اور موکل کے بائن کر دینے سے وکیل مذکور معزول نہ ہوگا بشرطیکہ طلاق وکیل بعوض مال نہ ہو اور اگر وکیل نے طلاق نہ دی یہاں تک کہ قبل انقضائے عدت کے موکل نے اس عورت سے نکاح کر لیا پھر وکیل نے اسکو طلاق دی تو وکیل کی طلاق اسپر واقع ہوگی۔ اور اگر موکل نے بعد انقضائے عدت کے اس سے نکاح کیا پھر وکیل نے اسکو طلاق دی تو وکیل کی طلاق اسپر واقع نہ ہوگی اسی طرح اگر شوہر یا جو رو مرتد ہو گئی تو وہ بائن میں نکاح کر لیا پھر وکیل نے اس عورت کو طلاق دی تو جب تک عورت مذکورہ عدت میں ہے تب تک وکیل کی طلاق واقع ہوگی اور اگر موکل مرتد ہو کر دار الحرب میں جا ملا اور قاضی نے اسکے جاننے کا حکم دیدیا تو وکالت باطل ہو جاوے گی حتیٰ کہ اگر موکل مذکور مسلمان ہو کر واپس آیا اور اس عورت سے نکاح کیا پھر وکیل نے اس عورت کو طلاق دی تو طلاق وکیل واقع نہ ہوگی اور اگر وکیل مذکور نفوذ یا نذر مرتد ہو گیا تو وہ اپنی وکالت پر رہے گا اگرچہ دار الحرب میں جا ملے لیکن جب قاضی اسکے جاننے کا حکم دیدے تو معزول ہو گا یہ قاضی کا اختیار ہے۔ اور جو شخص وکیل طلاق ہوا اسکو یہ اختیار نہیں ہے کہ کسی دوسرے کو وکیل کرے اور اگر طفل عاقل یا غلام کو وکیل کیا کہ طلاق دیدے تو صحیح ہے یہ سراجیہ میں ہے۔ اور اگر کسی کو وکیل کیا مگر اس نے وکالت قبول نہ کی رد کر دی پھر اس نے طلاق دی تو واقع نہ ہوگی۔ اور اگر وہ بدو ن قبول کرنے کے خاموش رہا پھر اسنے طلاق دیدی تو واقع ہوگی اور اگر وکیل سے کہا کہ تو کل کے روز عورت کو طلاق دیدے پس وکیل نے عورت سے کہا کہ تو کل کے روز طلاق ہے تو یہ باطل ہے۔ اور اگر کسی وکیل سے کہا کہ تو عورت کو طلاق دیدے پس وکیل نے عورت سے کہا کہ تو طلاق ہے اگر تو دارمین داخل ہو پھر عورت دارمین داخل ہوئی تو طلاق واقع نہ ہوگی۔ اور اگر کسی دوسرے سے کہا کہ تو میری جو رو کو تین طلاق دیدے پس اسنے ہزار طلاقیں دیدیں تو صحیح نہیں ہے اور اسی طرح اگر اسنے کہا کہ میری جو رو کو آدھی طلاق دیدے پس وکیل نے پوری طلاق دیدی تو صحیح نہیں ہے۔

۱۷۔ جاننے سے حکم دیا کہ طلاق شخص دار الحرب میں مل گیا تو اسکا ترک اسکے دار ثون میں تقسیم ہوگا۔ ۱۸۔ جاننے سے حکم دیا کہ طلاق شخص دار الحرب میں مل گیا تو اسکا ترک اسکے دار ثون میں تقسیم ہوگا۔ ۱۹۔ جاننے سے حکم دیا کہ طلاق شخص دار الحرب میں مل گیا تو اسکا ترک اسکے دار ثون میں تقسیم ہوگا۔ ۲۰۔ جاننے سے حکم دیا کہ طلاق شخص دار الحرب میں مل گیا تو اسکا ترک اسکے دار ثون میں تقسیم ہوگا۔

جاننے سے حکم دیا کہ طلاق شخص دار الحرب میں مل گیا تو اسکا ترک اسکے دار ثون میں تقسیم ہوگا۔ ۱۷۔ جاننے سے حکم دیا کہ طلاق شخص دار الحرب میں مل گیا تو اسکا ترک اسکے دار ثون میں تقسیم ہوگا۔ ۱۸۔ جاننے سے حکم دیا کہ طلاق شخص دار الحرب میں مل گیا تو اسکا ترک اسکے دار ثون میں تقسیم ہوگا۔ ۱۹۔ جاننے سے حکم دیا کہ طلاق شخص دار الحرب میں مل گیا تو اسکا ترک اسکے دار ثون میں تقسیم ہوگا۔ ۲۰۔ جاننے سے حکم دیا کہ طلاق شخص دار الحرب میں مل گیا تو اسکا ترک اسکے دار ثون میں تقسیم ہوگا۔

ایک طلاق دیدی تو کچھ واقع نہ ہوگی یہ بحر الرائق میں ہے اور جو شخص طلاق متعذر کے واسطے وکیل ہو بیٹے جو بلا تعلیق نے احوال واقع کرنے کے واسطے وکیل ہوا اگر ایسے وکیل نے طلاق معلق دیدی تو صحیح نہ ہوگی یہ قنیه میں ہے ایک شخص نے سفر کا ارادہ کیا پھر ایک شخص کو اپنی جو رو کی طلاق کے واسطے وکیل کیا پھر بدون حضوری عورت کے اس وکیل کو معزول کر دیا پس اگر عورت کی درخواست سے یہ وکالت نہ تو معزول کرنا صحیح ہوگا اور اگر بدرخواست عورت ہو تو بدون حضوری عورت کے اسکا معزول کرنا صحیح نہ ہوگا۔ اور شمس لائے سرخی نے فرمایا کہ صحیح یہ ہے کہ وکیل طلاق کا معزول کرنا مرد کے اختیار میں ہے اگرچہ وکیل مذکور بدرخواست عورت ہو۔ اور اگر کسی شخص کو طلاق کے واسطے وکیل کیا اور کہا کہ ہر بار جب میں تجھے معزول کروں تو تو میرا وکیل ہو پس بعض نے فرمایا کہ یہ تو کیل صحیح نہیں ہے اور بعض نے فرمایا کہ تو کیل صحیح ہے اور اسکو معزول نہیں کر سکتا ہے اس واسطے کہ وکالت متحد ہوئی رہیگی اور شیخ شمس لائے سرخی نے فرمایا کہ صحیح یہ ہے کہ موکل اسکو معزول کر سکتا ہے پھر طریقہ عزل میں مشائخ نے اختلاف کیا ہے۔ شیخ امام رحمہ نے فرمایا کہ اگر وکیل مذکور سے یون کہے کہ میں نے تجھ کو تمام سب وکالتوں سے معزول کر دیا ہے تو وہ معزول ہو جائیگا اور یہ قول متعذر و معلق سب کی طرف راجع ہوگا اور بعض نے فرمایا کہ یون کہے کہ میں نے تجھے معزول کیا جیسا کہ میں نے تجھے وکیل کیا یعنی جیسے تجھے وکیل کیا ہے ویسے ہی تجھے معزول کیا اور بعض نے فرمایا کہ یون کہے کہ میں نے تیری وکالت معلق سے رجوع کیا اور تجھکو وکالت مطلقہ سے معزول کیا یہ تا تاریخانیہ میں ہے۔ اور اگر کسی سے کہا کہ میری جو رو کو طلاق دے پس اسکو بائن کرنے یا کہا کہ اسکو بائن کرے پس اسکو طلاق دے تو یہ اسی تو کیل ہے کہ مجلس ہی تک مقصور نہیں ہے اور شوہر کو اس سے رجوع کرنے کا اختیار ہوگا اور جب وکیل نے اسکو طلاق دی تو ایک طلاق بائنہ واقع ہوگی اور اس وکیل کو یہ اختیار نہیں ہے کہ ایک سے زیادہ واقع کرے یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ اور اگر وکیل سے کہا کہ میری جو رو کو طلاق دے اس شرط پر کہ عورت گھر سے کوئی چیز نکال نہ لیجائے پس وکیل نے اس سے کہا کہ میں نے تجھے طلاق دی اس شرط پر کہ تو گھر سے کوئی چیز نکال نہ لیجائے پس عورت نے قبول کی تو مطلقہ ہو جائیگی خواہ کوئی چیز نکال لیجائے یا نہ لیجائے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ میں نے اس شرط سے تجھے طلاق دی کہ تو گھر سے کچھ نکال نہ لیجائے پھر اگر عورت نے کچھ نکالا تو مطلقہ نہ ہوگی اور اگر دونوں نے اس میں اختلاف کیا تو قول شوہر کا قبول ہوگا کیونکہ وہ منکر ہے یہ عتابیہ میں ہے۔ ایک شخص نے دوسرے سے کہا کہ تو میری اس جو رو کو طلاق دیدے اور وکیل نے وکالت قبول کی پھر موکل غائب ہو گیا تو وکیل مذکور طلاق دینے پر مجبور نہ کیا جائیگا۔ اور اگر اپنی جو رو کا امر کسی مرد کے ہاتھ میں دیدیا پھر جسکو دیا ہے وہ مجنون ہو گیا پھر اسے طلاق دی تو امام مجدد نے فرمایا کہ اگر وہ ایسا ہے کہ جو کہتا ہے اسکو نہیں سمجھتا ہے تو اسکی طلاق واقع نہ ہوگی۔ اور اگر موکل مجنون ہو گیا پس اگر ایک ساعت سلسلہ متعذر نے احوال اور معلق جو کسی شرط پر موقوف ہے ۱۲ درخواست شلا عورت سے کہا کہ نہیں معلوم تو کب آؤے اور کہاں جاؤے لہذا کسی کو وکیل کرنے کے اگر فلاں وقت تک نہ آئے یا نفع نہ پہنچے تو وہ بچھے طلاق دیدے ۱۳

مجنون رہا پھر افاقہ ہو گیا تو وکیل اپنی وکالت پر رہ گیا اور اگر زمانہ دائمی مجنون ہو گیا تو وکالت باطل ہو گئی۔ اور اگر کسی شخص سے کہا کہ جب میری عورت مائتہ ہو کر ظاہر ہو تو تو اسکو طلاق دیدے پھر وکیل نے اس عورت سے کہا کہ جب تو مائتہ ہو کر ظاہر ہو تو تو طلاق ہی تو یہ باطل ہوگی یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ اور اگر کسی شخص سے کہا کہ میرے ساتھ فلاں کا نکاح کرے اور اسکو تین طلاق دیدے پھر معلوم ہوا کہ اس وکیل نے قبل وکالت مذکورہ کے یا بعد اسکے اس عورت سے اپنے ساتھ نکاح کر لیا ہے تو چاہیے کہ وکیل مذکور اس موکل کی طرف سے وکیل طلاق باقی ہے یہ قننہ میں ہے۔ طلاق کا وکیل و ایچی دونوں برابر میں یہ تاتار خانیہ میں ہے۔ اور ایچی بھیجے کی یہ صورت ہے کہ شوہر اپنی عورت کو اسکی طلاق کسی شخص کے ہاتھ بھیج دے پس ایچی اسکے شہر میں اسکے پاس پہونچ کر ایچی گری کو بیٹھے جو پیغام ہو اسکو بدستور رسالت ٹھیک ٹھیک ادا کرے پس عورت پر طلاق واقع ہو جائیگی یہ بدائع میں ہے۔ اور فوائد نظام الدین میں ہے کہ ایک شخص نے اپنی عورت کا امر اسکے ہاتھ میں دیا کہ اگر فلاں کام کروں تو تو جب چاہے اپنا پانوں اس گرفتاری سے آزاد کرے پھر شوہر نے دہی کام کیا اور عورت نے اس امر کے بموجب طلاق دینے سے پہلے شوہر سے طلع کیا پس اسکے بعد اپنا پانوں اس گرفتاری سے چھوڑ سکتی ہے یا نہیں تو شیخ رحمہ اللہ نے جواب دیا کہ ہاں اپنے آپ کو طلاق دے سکتی ہے۔ پھر دریافت کیا گیا کہ اگر عدت گزر گئی ہو پھر نکاح کر لیا ہو تو عورت اپنے آپ کو طلاق دے سکتی ہے یا نہیں تو فرمایا کہ نہیں۔ اور زیادہ میں بابت دل میں مذکور ہے کہ اگر ایک شخص کو وکیل کیا کہ اسکی عورت کو بعض ہزار درہم کے طلاق دیدے پھر اس عورت کو خود بائن کر دیا تو پھر وکیل کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ عورت مذکورہ کو طلاق دے اور سید طبع اگر تجدید نکاح کر لی ہو تو بھی یہی حکم ہے اور اگر اپنی عورت کو بائن طلاق دیدی پھر سیکو وکیل کیا کہ میری عورت کو کسی قدر مال پر طلاق دیدے پس وکیل نے اسکو بعض مال کے طلاق دیدی اور عورت نے قبول کی تو طلاق پڑ گئی اور مال جب ہوگا اور اگر شوہر نے عدت میں اس سے جدید نکاح کر لیا پھر وکیل نے مال پر طلاق دی اور عورت نے قبول کی تو طلاق پڑ گئی اور مال جب ہوگا اور اگر عدت گزر گئی پھر شوہر نے جدید نکاح کر لیا پھر وکیل نے مال پر طلاق دی اور عورت نے قبول کی تو طلاق بھی واقع ہوگی اور میرے ہر رحمہ اللہ کے فتاویٰ میں مذکور ہے کہ اگر عورت سے کہا کہ اگر تجھ پر عورت کہو تو اسکا امر میں نے تیرے ہاتھ میں دیا پھر اسکی عورت کو اسکے درمیان عدت مصاہرہ متحقق ہو گئی یا نہ ہو کہ مثلاً اس مرد نے اپنی عورت کی مان کو شہوت سے چھو پھر اگر اس مرد نے کوئی عورت کی پس آیا اسکا اختیار پہلی عورت کے ہاتھ میں ہوگا یا نہ ہوگا تو فرمایا کہ ہاں اسکے اختیار میں ہوگا کیونکہ قصائے قاضی باین فعل منصوص ہے

۱۔ زمانہ دائمی اس سے مراد عدت خاص یہ ہے کہ ایک عینہ تک افاقہ نہ ہو اور اسی پر فتوے ہے ۱۰ منہ ۱۱۔ اور اگر عورت کے مائتہ ہو کر ظاہر ہو گیا بعد طلاق دی تو واقع ہوگی ۱۲ منہ ۱۲۔ شہر الخ کے مسافت شرط نہیں ہے بلکہ اگر اسی شہر میں دونوں موجود ہوں اور اسے ایچی بھیجا تو بھی طلاق واقع ہوگی ۱۳ منہ ۱۳۔ یعنی بعد بابتہ کہ نیکے نکاح جدید کر لیا ہو ۱۴ منہ ۱۴۔ عورت کو دن بیٹھے دوسری عورت سے نکاح کر دن ۱۵ منہ ۱۵۔ اصل میں لفظ کہہ لکھا ہے اور جہتہل یہ ہے کہ ساس کے ساتھ وطی کر لی اور عورت یہ کہ زہرے دوجہ سے یون کہا پھر زہر کی مان سے وطی کی یا شہوت سے ماس کیا پس عورت تمام ہو کر علیحدہ ہوئی پھر زہرے دوسری عورت سے نکاح کیا تو کیا عورت اسکو طلاق دے سکتی ہے جواب دیا کہ ہاں کیونکہ اگر کوئی قاضی بنا بر قول حضرت علیؑ و ابن عباسؓ کے جو مذہب شافعی ہے حکم ہے کہ وہ عورت پر زہرے حرام ہوئی تو ہو سکتا ہے اور حکم قضاء نافذ ہوگا ۱۶ منہ ۱۶۔ یعنی عین عدت میں ۱۷ منہ ۱۷۔

اس واسطے کہ قاضی نے اگر ایسی عورت کے نکاح کے جو اس کا جسکی ماں یا بیٹی سے زنا کیا ہو حکم دیدیا تو امام محمد کے نزدیک نافذ ہوگا بخلاف قول امام ابو یوسف کے یہ فصول عادیہ میں ہے۔ ایک شخص نے اپنی جوڑ کا امر اس کے ہاتھ میں دیا بریکہ اگر تو میرے تختہ سے تو جب چاہے اپنے آپ کو طلاق دیدے اور حال یہ ہے کہ عورت مذکورہ اپنا امر قبل اس تفویض کے شوہر کو ہیہ کہ چکی ہے تو شیخ الاسلام نظام الدین بعضے مشائخ نے کہا کہ عورت اپنے آپ کو طلاق دے سکتی ہے اور بعض مشائخ نے کہا کہ عورت اپنے آپ کو طلاق نہیں دے سکتی ہے یہ وجہ کہ درمی میں ہے۔ ایک شخص سفر کو جاتا تھا اس نے اپنی جوڑ سے کہا کہ اگر میرے جانے سے ایک مہینہ گزر جائے اور میں تیرے پاس نہ آؤں اور تیرا نفقہ تیرے پاس نہ پہونچے تو میں نے تیرا امر تیرے اختیار میں دیا کہ جب تیرا جی چاہے اپنا پانوں کشادہ کرے پھر مہینہ گزرنے سے پہلے نفقہ آگیا مگر وہ خود نہیں آیا تو عورت کا امر اس کے ہاتھ میں ہوگا اس واسطے کہ مختار ہونے کی شرط دو باتیں ہیں نفقہ نہ آنا اور مرد کا نہ آنا پس چونکہ ان دونوں میں سے ایک بات پائی گئی تو شرط پوری نہ ہوئی بخلاف اس کے اگر یوں کہا کہ اگر میں دیر نفقہ نہ پہونچے پھر دونوں میں سے ایک چیز پہونچی تو عورت کا امر اس کے اختیار میں ہو جائیگا۔ اور میں نے ایک فتوے دیکھا جسکی صورت یہ تھی کہ ایک شخص نے اپنی جوڑ سے کہا کہ اگر میں تجھ سے ایک مہینہ غائب ہوں تو تیرا امر تیرے ہاتھ ہے پھر اس مرد کو کا فر قید کر کے گئے پس آیا عورت کا امر اس کے اختیار میں ہوگا تو اس فتوے پر شیخ الاسلام علاء الدین محمود بخاری المعروفی نے جواب دیا تھا کہ ہوگا۔ اور میرے والد فرماتے تھے کہ اگر کا فروں نے اسکو چلنے پر باکراہ مجبور کیا پھر وہ خود چلا گیا تو چاہیے کہ شرط متحقق ہو جائے یعنی غائب ہو جانا اس واسطے کہ حانت ہو نیکی واسطے خواہ وہ نفل بہ نسیان ہو یا باکراہ ہو یا عذر ہو سب یکساں ہیں یہ خلاصہ میں ہے۔ اور مستفتیات صاحب الحیط میں ہے کہ شوہر نے جوڑ سے کہا کہ اگر دس روز میں تجھ سے غائب ہوں اور تیرا نفقہ تجھے نہ پہونچے تو میں نے تیرا امر تیرے ہاتھ دیا پھر دس روز گزر گئے اور شوہر زوجہ دونوں نے نفقہ پہونچنے میں اختلاف کیا کہ شوہر کہتا ہے کہ میں نے پہونچا دیا ہے اور عورت انکار کرتی ہے تو شیخ رحمہ اللہ نے جواب دیا ہے کہ قول عورت کا قبول ہوگا یہاں تک کہ اسکا امر اس کے اختیار میں ہو جائیگا اور یہ کتاب لاصل کی روایت ہے اور منتقی کی روایت اس کے برعکس ہے یہ فصول عادیہ میں ہے۔ ایک شخص نے دوسرے سے کہا کہ اگر سیم من نہ ہے تا وقت گذرا امر بدست من نہادی طلاق زن خواہنتی ما فقال نعم دم پھر اسکا مال قرضہ اسکو نہ دیا یہاں تک کہ یہ میعاد گزر گئی اور حال یہ ہوا کہ قرضہ دار نے ایک عورت سے نکاح کیا تو قرضخواہ کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ اسکو طلاق دیدے۔ اور اگر یوں کہا کہ اگر میرا روپیہ تو فلان وقت تک نہ دے تو امر بدست من نہادی زن نے تاکہ یہ خواہی یعنی میرے ہاتھ میں امر ایسی عورت کا تو نے دیا جسکو تو چاہے یعنی نکاح میں لائے اور باقی مسئلہ جالم ہے تو قرضخواہ کو اس عورت کے طلاق دینے کا اختیار ہوگا یہ محیط میں ہے۔ ایک شخص نے

مسئلہ یکسان مترجم کتاب ہے لیکن جزئی مراد اس ہے اختیار میں نہیں تو شیخ الاسلام ہی واللہ فائز الم ۱۲ سنہ زن خواہنتی یعنی جس سے نکاح کرے ۱۲ سنہ یعنی طلاق کیلئے ۱۲ سنہ اور ایک نہیں پائی گئی ۱۲ سنہ یعنی صاحب الحیط ۱۲ سنہ یعنی قرضخواہ نے قرضہ دے کہا ۱۲ م

اپنی جورو کا امر اس کے ہاتھ میں دیدیا پس عورت نے کہا کہ دست باز دہنم اور یہ نہ کہا کہ خوشن را یعنی اپنے کو تو عورت
 مذکورہ مطلقہ نہوگی۔ اور اگر عورت نے کہا کہ میں نے اپنے آپ کو مراد لیا تھا یعنی یہ مراد تھی کہ ہاتھ الگ کر دیا میں نے
 اپنا پس اگر مجلس موجود ہو تو اسکی تصدیق کیا نیکی ورنہ نہیں اور ہمارے بعضے مثالی نے کہا کہ مسئلہ مذکورہ میں
 طلاق واقع ہونی چاہیے یہ ظہیرہ میں ہی اور اگر عورت نے جواب دیا کہ انگنہم یعنی میں نے ڈالی اور کہا
 کہ میری نیت طلاق نہ تھی تو عورت کی تصدیق کیا نیکی یعنی طلاق نہ ہوگی اور اگر عورت نے کہا کہ میری طلاق کی
 نیت تھی تو طلاق ہو جائیگی اور اگر عورت نے کہا کہ طلاق انگنہم تو بدون نیت طلاق واقع ہوگی یہ خلاصہ میں ہی
 اور شیخ الاسلام نے ذکر کیا کہ ایک شخص نے اپنی جورو سے کہا کہ امر بدست تو نہادش مش ماہ را تو پوے سے چھ
 مہینہ ختم ہونے تک عورت کا امر اس کے اختیار میں ہوگا یہ وجہ کروری میں ہی۔ اور نو اند صدد الاسلام طاہر بن محمود
 میں ہی کہ ایک شخص نے اپنی جورو سے کہا کہ اگر دس دن تک تیرا نفقہ مجھ سے بچھ کو نہ پہونچے تو بعد اسکے تو اپنا پاؤں
 کشادہ کر پھر عورت مذکورہ نے نشو و کیا یعنی ما قربان شو ہر خلافت شرع ہو گئی یہاں تک کہ مدت گذر گئی تو چاہیے
 کہ وہ اپنے نفس کو طلاق نہ دے سکے۔ اور استفتا کیا گیا تھا کہ ایک مرد نے اپنی جورو سے کہا کہ اگر ایک مہینہ تیرا نفقہ
 نہ پہونچا تو تیرا امر تیرے ہاتھ میں ہے عورت بدون اجازت شوہر کے غصہ ہو کر اپنے باپ کے
 گھر چلی گئی اور مہینہ بھر رہی اور اس کے شوہر نے اسکو نفقہ نہ پہونچا یا تو چاہیے کہ عورت کا امر اس کے اختیار میں
 نہو اور یہ فتوے بھی آیا تھا کہ ایک شخص نے اپنی جورو سے کہا کہ اگر دس روز بعد پانچ اشرفیان تجھے نہ پہونچاؤں
 تو تیرا امر تیرے ہاتھ میں ہے کہ تو اپنے نفس کو طلاق دیدے جب چاہے پھر دس روز گذر گئے اور اس نے اشرفیان پہونچائیں
 پس یا عورت اپنے نفس کو طلاق دے سکتی ہے تو میں نے جواب دیا کہ ہاں بشرطیکہ شوہر کی مراد یہ ہو کہ دس روز
 گذرتے ہی تھے انفور در صورت اشرفیان نہ پہونچانے کے عورت کو اپنی طلاق دیدینے کا اختیار ہے اور اگر
 اسکی یہ مراد نہ تھی کہ تھے انفور بعد دس روز کے ایسا کر سکے تو عورت کو یہ اختیار حاصل نہوگا جب تک کہ دونوں
 میں سے کوئی مرنہ جائے اور میرے والد نے اس جواب کو باصواب فرمایا ہے یہ فضول استر دشنی میں ہی۔ میرے
 استادوں میں سے بعض سے دریافت کیا گیا کہ اگر کسی نے اپنی جورو سے کہا کہ اگر تیری بلا اجازت اس شہر
 سے باہر جاؤں تو تیرا امر تیرے ہاتھ میں ہے کہ جب تو چاہے اپنے آپ کو طلاق دیدے پھر یہ شخص کو کس مسئلے
 چلا گیا اور وہاں دو روز رہا حالانکہ عورت مذکورہ سے جانے کی اجازت نہیں لی تھی پس آیا وہ طلاق دے سکتی ہے
 یا نہیں تو جواب میں فرمایا کہ نہیں ۱۱ مثلاً علم ایک استفتا آیا جسمین یہ واقعہ درج تھا کہ ایک شخص اپنی جورو کے
 پاس سے غائب ہو گیا یعنی سفر کر گیا اور بعد تین مہینہ کے اس شخص کے پاس سے خط آیا اور انہیں کھاتا تھا کہ اگر میرے
 تیرے پاس سے غائب ہو جانے سے دو مہینہ ہو جاوین اور اس مدت میں میرا تن تیرے پاس نہ پہونچے تو تو اپنے
 ۱۲ یعنی میں نے ہاتھ کھینچ لیا یعنی مجھ سے کچھ کام نہیں ہے ۱۳ کوک سہ شہر بخارا کے ملحق ایک گاؤں میں کہ اکثر کے نزدیک شہر کا ایک محلہ

آپ کو جب چاہے طلاق دیدے اور بات یہ کھلی کہ اس مرد نے یہ خط اس وقت لکھا ہے کہ جب اسکے غائب ہو جائیے ایک مہینہ سے زیادہ نہیں گذرنا تھا و لیکن خط لانے والے نے راہ میں دیر کر دی اس صورت میں آیا عورت مذکورہ اپنے آپ کو طلاق دے سکتی ہو چنانچہ تین مہینہ گذر گئے اور اس عورت کو علم نہیں ہوا ہی تو بعض نے جواب دیا کہ آخر ایسا من جامع کے باب مایعجل فیہ امر امرأتہ لے غیرہ بالوقت کے موافق عورت کا امر اسکے اختیار میں ہو گا۔ اور فوائد شیخ الاسلام برہان الدین میں ہے کہ اگر کسی نے عورت سے کہا کہ اگر بے جرم شرعی تجھ کو مار دن تو تیرا امر تیرے اختیار میں ہے پھر اس عورت سے کہا کہ میں تجھے اجازت دیتا ہوں کہ ہر وقت تو اپنے مان و باپ کے گھر جا یا کر پھر ہفتہ گذر گیا اور دس روز ہو گئے اور اسکے باپ دمان اسکے بیان آئے اور انکے ساتھ یہ عورت انکے بیان گئی مگر اجازت لیکر نہیں گئی پس شوہر نے اس بے اجازت جانے پر اسکو مارا پس آیا عورت کا امر اسکے اختیار میں ہو گا یا نہ ہو گا تو جواب دیا کہ ہاں ہو گا واللہ اعلم اور میں نے ایک فتوے دیکھا کہ جسکا جواب میرے چچا شیخ نظام الدین نے لکھا تھا جسکی صورت یہ تھی کہ ایک شخص نے بغیر جرم شرعی مارنے پر اپنی جورو کا امر اسکے ہاتھ دیا تھا اسکی مان اس کے شوہر کے گھر آئی اس مرد نے کہا کہ یہ کتیا بیان کیوں آئی ہو عورت سے کہا کہ مادرست خواہر تو سینے تیری مان دہن ہی پس مرد نے عورت کو مارا تو شیخ رحمہ اللہ نے جواب دیا تھا کہ عورت کا امر اسکے اختیار میں ہو گا یہ فضول عادیہ میں ہے۔ اپنی عورت کا امر اسکے اختیار میں بدین شرط دیا کہ اگر اسکو بغیر جرم مائے عورت اپنے آپ کو طلاق دیدے پھر شوہر نے اس عورت سے کہا کہ تجھ پر لعنت ہو اور عورت نے جواب دیا کہ لعنت خود تجھ پر ہو تو اس میں مشائخ نے اختلاف کیا ہو بعضوں نے کہا کہ یہ عورت کی طرف سے جنایت نہیں ہے اس سبب سے عورت نے اس میں پہل نہیں کی ہے بلکہ اسے مرد کے کہنے پر کہہ دیا ہے اور عامہ مشائخ کے نزدیک عورت کی طرف سے یہ جنایت ہے اور اصح یہی ہے اور اسے ہذا اگر مرد نے کہا کہ لے تیری مان کھوٹی (یا حبشن) پس عورت نے بھی انکار کیا کہ تیری مان ہے کھوٹی تو پہلے مشائخ کے قول پر یہ جنایت نہیں ہے اور عامہ مشائخ نے اس صورت میں باہم اختلاف کیا ہے چنانچہ بعض نے کہا کہ اگر شوہر کی مان زندہ ہو تو یہ عورت کی طرف سے شوہر کے حق میں یہ جنایت نہیں ہے اور اگر مر گئی ہو تو یہ امر شوہر کے حق میں شوہر کی طرف سے جنایت ہو گا اور بعض نے کہا کہ عورت کا امر عورت کے اختیار میں نہ ہو گا خواہ شوہر کی مان زندہ ہو یا مر گئی ہو۔ اور اگر عورت نے شوہر کو کہا کہ خدا تجھے موت دے تو یہ عورت کی طرف سے جرم ہے۔ اور ہر طرح اگر شوہر سے کہا کہ لے خدا نافرست کا فر تو یہ بھی عورت کی طرف سے جرم ہے۔ اور اگر شوہر کو کہا کہ لے بد خوے پس اگر شوہر ایسا ہی ہو تو یہ جنایت نہیں ہے اور اگر ایسا نہ ہو تو عورت خطا دار ہے اور اگر شوہر نے اس سے کہا کہ تو ایسا نہ کر اس نے جواب دیا کہ خوب کر دنگی پس اگر ایسے فعل کے حق میں کہا ہو جو خود معصیت ہے تو یہ عورت کا جرم ہے اور اگر ایسے فعل میں کہا جو معصیت نہیں ہے تو عورت کے حق میں یہ قول جنایت قرار نہ دیا جائیگا اور منتفی میں ہے کہ اگر اپنے شوہر سے کہا کہ تو مجھے طلاق دیدے

سلہ ہر مہینہ سے مراد پندرہ دن نہیں ہے بلکہ ایک سات دن مراد ہے ۱۲ مہینے لکھا ۱۲ مہینہ ہر مال جنایت ہے ۱۲

پس شوہر نے کہا کہ میں نے تیری طلاق تیرے ہاتھ میں رکھ دی اُس نے کہا کہ میں نے اپنے آپ کو طلاق دیدی پس شوہر نے کہا کہ میں نے بھی تجھے طلاق دی تو دو طلاق واقع ہو گئی یہ محیط میں ہے۔ اور اگر عورت نے اپنے خاوند سے کہا کہ بے مزہ پس اگر شوہر شریف ہو تو اُس کے حق میں یہ امر جنایت ہوگا۔ ایسا ہی عمدہ میں مذکور ہے اور میرے والد رحمہ اللہ سے دریافت کیا گیا کہ ایک شخص نے عورت کا امر اُس کے ہاتھ دیا کہ اس کو بے جرم نہ مار گیا پھر اس عورت نے اور عورتوں کے سامنے کہا کہ اگر تمہارے خاوند مرد ہیں تو میرا خاوند مرد نہیں ہے پس شوہر نے اُس کو مارا تو میرے والد نے جواب فرمایا کہ یہ عورت کی طرف سے جنایت ہے پس عورت کا امر اُس کے اختیار میں ہوگا واللہ اعلم۔ اور فتاویٰ دیناری میں مذکور ہے کہ ایک شخص نے اپنی چور کو کا امر اس کے اختیار میں دیا ہر تیکہ اس کو کسی گناہ پر نہ مار گیا الا اسپر کہ شوہر کی بلا اجازت فلان شخص کے بیان جائے پھر عورت فلان مذکور کے بیان بلا اجازت شوہر گئی پس شوہر نے جھگڑا کیا عورت نے گالیوں مار دیں تو شوہر نے مارا پس اس عورت نے کہا کہ میں نے حکم امر سپرد شدہ کے اپنے آپ کو طلاق لے لی پس شوہر نے کہا کہ میں نے تجھے اس جرم پر مارا ہے کہ تو میری بلا اجازت فلان کے بیان گئی تو فرمایا کہ شوہر کا قول قبول ہوگا اور طلاق مکمل فلان دیناری میں لکھا ہے کہ ایک عورت نے اپنے خاوند سے کہا کہ تو نے میری طلاق کی قسم کھائی تھی کہ تجھ کو بیگناہ نہ ماروں گا پھر تو نے مجھے بیگناہ مارا اور اب میں تجھ پر طلاق ہوں پس شوہر نے کہا کہ میں نے تجھے بیگناہ شرعی نہیں مارا ہے تو فرمایا کہ قول شوہر کا قبول ہوگا۔ اور اگر شوہر نے اُس کے بعد یوں کہا کہ میں نے تجھ سے یوں کہا تھا کہ تو اپنی بہن کے بیان نہ جا کہ مجھے اس میں غصہ آتا ہے پھر تو نے نہ مانا اور تو گئی اور میں نے تجھے اس سبب سے مارا ہے اور عورت اپنی بہن کے بیان جانے سے منکر ہو تو قول کس کا قبول ہوگا اور گواہ کس پر لازم ہونگے تو شیخ نے جواب میں فرمایا کہ قول شوہر کا قبول ہوگا اور ہمیں گواہوں کی سماعت نہ ہوگی۔ ایک شخص نے دوسرے طرف سے مجلس شراب میں کہا کہ میں نے ہر جس عورت کے نکل کیا ہے تیرے واسطے کیا ہے کہ اس کا رکھنا دھچھوڑ دینا تیرے ہاتھ میں رہا ہے پس مخاطب نے کہا کہ اگر ایسا ہے تو میں نے تیری چور کو ایک طلاق دو دو طلاق دینا طلاق دینا پس واقع ہو گئی تو شیخ نے فرمایا کہ نہیں اس واسطے کہ یہ کہنا کہ تیرے ہاتھ میں رہا ہے یہ زمانہ ماضی میں اس کے ہاتھ میں اختیار ہونے کی خبر دیتا ہے اور زمانہ ماضی میں اختیار ہاتھ میں ہونے سے اس کا اب تک باقی ہونا لازم نہیں آتا ہے بلکہ مطلق امر تو مجلس تک مقصور ہوتا ہے حالانکہ مجلس بدل چکی پس باطل ہو جائیگا جسے کہ اگر یوں کہا کہ تیرے ہاتھ میں ہے تو یہ اس امر کا اقرار ہے کہ اختیار امر اب بھی قائم ہے پس اس کا طلاق دینا صحیح ہوگا یہ فضول استدلالی ہے اور میرے جلد کے فوائد میں ہے کہ ایک شخص نے عورت کا امر اُس کے ہاتھ میں بدین شرط دیا کہ ہمیت تک اگر دو دینا عورت کو ہو چائے تو عورت مختار ہے کہ اپنے آپ کو طلاق دیدے پھر مرد نے اس عورت کے ایک قرض خواہ کو دینے پر ترائی قبول کر لی پس آیا عورت بعد مدت گزرنے کے خود مختار ہو سکتی ہے یا نہیں تو جواب یہ کہ اگر شوہر نے مدت گزرنے سے پہلے قرض خواہ عورت کو دیدیے تو عورت مختار نہ ہوگی اور اگر نہ دیے ہوں تو ہوگی۔

ایک شخص نے اپنی عورت کا امر اس کے اختیار میں دیا کہ بدون اس کی اجازت کے شہر سے باہر نہ جائیگا پھر باہر جانے کا قصد کیا اور عورت نے اس کی مشابہت کی پس آیا یہ عورت کی طرف سے اجازت ہے تو فرمایا کہ اجازت نہیں ہے واقعہ فتوے ہے کہ ایک مرد نے عورت کا امر اس کے ہاتھ میں دیا بدینہ عورت کی بلا اجازت باندی نہیں خریدیگا پھر یہ عورت اپنے شوہر کے ساتھ خاص میں گئی اور وہاں ایک باندی کو چھانٹا اور اس باندی کو اس کے شوہر نے خرید لیا پس آیا عورت کا یہ چھانٹنا اجازت ہوگا تو ہمارے بعض اہل زمانہ نے اگرچہ وہ فتوے دینے کی لیاقت نہ رکھتا تھا جواب دیا کہ ہاں عورت کی طرف سے اجازت ہوگی کہ عورت کا امر اس کے اختیار میں نہو جائیگا اور میں نے جواب دیا کہ عورت کا امر اس کے اختیار میں ہو جائیگا یہ فصول عمادیہ میں ہے۔ اور مجموع النوازل میں لکھا ہے کہ عورت نے اپنے غاوند سے کہا کہ میں تجھ سے ایک بات کہتی ہوں تو نے روارکھی یا کہا کہ ایک کام کرتی ہوں تو نے اجازت دی پس شوہر نے کہا کہ ہاں میں نے روارکھا پس عورت نے کہا کہ میں نے اپنے نفس کو تین طلاق دیدین تو کچھ واقع ہوگی اور اگر شوہر نے کہا کہ میں نے اس سے طلاق کی نیت نہ کی تھی تو قول شوہر کا قبول ہوگا یہ محیط میں ہے ایک شخص نے بغیر جرم مارنے پر طلاق کو معلق کیا پھر عورت مذکورہ کو چہ میں جو کشتادہ دوسری جانب سے نہیں ہے آگ لینے گئی اور اس کو چہ میں ایک مرد غیبی رہتا تھا اور عورت کا یہ قصد نہ تھا کہ اس غیبی کو دیکھے مگر شوہر نے اس عورت کو مارا تو عورت پر طلاق واقع ہوگی اس واسطے کہ شوہر نے اس کو جرم پر مارا ہے یہ خزانہ المفتین میں ہے ایک نے دوسرے سے کہا کہ جب کبھی بغیر میری اجازت کے تو اس شہر سے باہر جانے تو نے اپنی عورت کا امر میرے ہاتھ میں دیا اسے کہا کہ ہاں دیا پھر اس نے ایک بار اس شخص سے باہر جانے کی اجازت لے لی پس آیا اب بلا اجازت بھی جاسکتا ہے تو شیخ علاء الدین نے جواب دیا کہ ہاں جاسکتا ہے اس واسطے کہ ہر گاہ بیٹے ہر وقت ہے اور ایک بار کا اجازت دینا ان اوقات کے واسطے شامل ہو جائیگا ایسا ہی میں نے اُن کے فوائد سے لکھ لیا ہے ایک شخص نے اپنی چور سے کہا کہ اگر ہر چہ عینے کے مشروع پر تجھے تیرے مان باپ کے شہر نہ لیجاؤں تو میں نے تیرا امر تیرے ہاتھ دیا کہ تو ایک طلاق بائن جب چاہے آپ کو دیدے اور عورت مذکورہ نے اس فتویٰ کو اسی مجلس فتویٰ میں قبول کیا پھر اس کے بعد ایک سال گزر گیا اور شوہر اس کو اس کے مان و باپ کے گھر نہ لے گیا پس آیا عورت مذکورہ اپنے آپ کو طلاق دے سکتی ہے یا نہیں جاننا چاہتے ہیں کہ یہ واقعہ مرغیان میں واقع ہوا تھا چنانچہ وہاں کے لوگوں نے اس کا استفتاء ہمارے پاس بھیجا پس میں نے لکھا کہ ہاں عورت کو یہ اختیار حاصل ہے اور جو وقت کے مفتیان ہر قند نے میرے جواب سے موافقت کی۔ اور میرے جرح کے فوائد میں ہے کہ ایک نے کہا کہ میں شراب نہ پیونگا دجوانہ کھیلونگا و زمانہ کرونگا اور اگر کروں تو میری چور کو مجھ سے تین طلاق ہیں پس اگر اس نے انجن سے کوئی کام بھی کیا تو عورت پر تین طلاق واقع ہوگی پھر لکھا کہ نفی کی صورت میں کچھ اختلاف نہیں ہے مگر اثبات کی صورت میں طے ثابیت مائتہ کو خدمت کر چکے ہیں ساتھ مانا جیسے معمول ہے ۱۲۵۵ھ واقعہ فتوے نے حضرت فرمائی مسئلہ نہیں بلکہ ایسا واقعہ تھا جس کا جواب طلب کیا گیا تھا ۱۲۵۵ھ بشرطیکہ اجازت کے وقت دل میں شوہر کی نیت طلاق نہ ہو اور اس بارہ میں اگر شوہر لگا کہ میری نیت نہ تھی تو ہی کا قول جائز ہے

اختلافات ہو بیٹھے اگر کہا کہ اگر میں شراب پیوں جو اکیسواں وزن کروں تو میں نے اپنی جو رو کا امر اس کے ہاتھ دیا پھر
اُسے انہیں سے ایک فعل کیا تو بعضوں کے نزدیک عورت کا امر اس کے اختیار میں نہ ہوگا اور بعضوں کے نزدیک
ہو جائیگا اور شیخ رحمہ نے فرمایا کہ ایسے الفاظ سے غرض یہ ہے کہ نفس کو روکے اور فعل حرام سے اُسکو باز رکھے
اور ان افعال میں سے ہر فعل تنہا اسکی غرض کے واسطے صحیح ہے پس چاہیے کہ سب فعلوں کے پائے جانے پر
جز امور موقوف نہ رہے اگرچہ لفظ داؤ یا اور جمع کے واسطے ہیں ایسا ہی شیخ الاسلام برہان الدین نے ذکر فرمایا ہے
اور فوائد علامہ میں مذکور ہے کہ ایک مرد نے اپنی جو رو سے کہا کہ اگر میں مثلث پیوں جو شیدہ و عصیرہ دیکھتی تو میں
نے تیرا میرے ہاتھ دیا جب تو چاہے اپنے آپ کو طلاق دیدے عورت نے اسکو قبول کیا پھر اس مرد نے فقط
بگنی پی اور باقی نہیں تو آیا اس کے پٹنے سے عورت مختار ہو جائیگی یا نہیں سو علامہ نے جواب دیا کہ ہاں عورت مختار
ہوگی کیونکہ حصول اختیار جدا ہر ایک کے ساتھ معلق ہے نہ سب کے ساتھ مجموعہ ہو کر اور سید طرح دلیل کے ساتھ علامہ نے
جواب دیا ہے اور اُس کے معصرون نے اُسے اتفاق کیا ہے۔ ایک شخص نے اپنی جو رو کا امر اس کے ہاتھ میں دیا کہ اگر اسکو
جرم یا بے جرم مائے توجب چاہے وہ اپنے آپ کو طلاق دیدے اور عورت نے اُسی مجلس میں اسکو قبول کر لیا
اس کے بعد اس مرد نے اس عورت کو جرم پر مارا پس آیا عورت اپنے کو طلاق دے سکتی ہے تو میں نے جواب دیا
کہ ہاں دے سکتی ہے۔ اور مسائل مذکورہ میں جو میرے جدا نام و علامہ سمرقندی نے اختیار کیا ہے اور اُس کے اہل
زمانہ نے اُنکی موافقت کی ہے یہی ان مسائل میں شیخ کبیر امام ابو بکر محمد بن افضل بخاری کا مختار ہے یہ فضول عمادی میں ہے
چوتھا باب در بیان طلاق بالشرط و نحو ذلک اور میں چار فصلیں ہیں فصل اول بیان الفاظ شرط
(الفاظ شرط) ان - اذا - اذا ما - کل - کما - مثلاً - پس ان الفاظ میں جب شرط پائی جائیگی تو قسم مغل ہو جائیگی
اور قسمی ہو جائیگی اس واسطے کہ یہ الفاظ عموم و تکرار پر دلالت نہیں کرتے ہیں پس ایک بار فعل پائے جانے پر
شرط پوری ہو کر قسم مغل ہو جائیگی اور پھر اس کے بعد اس قول کے پائے جانے سے حنفی نہ ہوگا الا کلام میں کہ یہ لفظ
کلام مقتنی عموم ہے پس اگر شرط یہ لفظ کلام ہوا اور اسکی جزاء طلاق قرار دی گئی ہو تو لفظ کلام سے ہر بار شرط متکرر ہو کر
ہر بار حانت ہوگا اور جب حانت ہوگا تب ہی طلاق واقع ہوگی یہاں تک کہ جبیں طلاق کی اس طرح قسم کھائی ہے
اس ملک کی سب طلاق پوری ہو جائے پھر اگر عورت کسی دوسرے شوہر سے نکاح کیا پھر اُس نے اس عورت
سے نکاح کیا اور پھر شرط پائی گئی تو پہلے سے نزدیک حانت ہوگا یہ کافی میں ہے اور اگر کلمہ کلام نفس نزدیکی پر داخل
ہو کہ یون کہما کہ کلام تزوجت امرأة فنی طالق اور کلام تزوجت فانت طالق تو ہر بار اس کے ساتھ نکاح کر نیسے
وہ طالع ہوگی اگرچہ دوسرے شوہر سے نکاح کے بعد اُس سے نکاح کیا ہو یہ غایت اسروعی میں ہے۔ اور اگر کسی نے کہا
کہ کل امرأة تزوجت فنی طالق ہر عورت کہ میں اُس سے نکاح کروں وہ طالع ہے پس اُس نے کئی عورتوں سے
سلہ خلاصہ یہ کہ کلام سے ہر بار شرط مکرر ہونے پر طلاق واقع ہوتی ہے لیکن ایک ہی نکاح کی ملک کی تیس طلاق تک ایسا ہے ۱۱ ۱۲ ہر بار
جب میں کسی عورت سے نکاح کروں تو وہ طالع ہے یا ہر بار جب تیس نکاح کروں تو تو طالع ہے ۱۱ ۱۲ بیس مجلس میں ۱۱

کناح کیا تو سب پر طلاق پڑ گئی۔ اور اگر اس نے ایک ہی عورت سے کئی بار نکاح کیا تو وہ فقط ایک ہی مرتبہ مطلقہ ہوگی یہ محیط میں ہے۔ اور اگر اس نے بعض عورتوں کی نیت کی ہو تو دیا نہ اسکی نیت صحیح ہوگی مگر قضاء قصد میں نہ کیجائیگی اور شیخ خضانت نے فرمایا کہ قضاء بھی اسکی نیت صحیح ہو اور فتوے ظاہر المذہب پر ہو اور اگر قسم کھائی ہو الا مظلوم ہو اور موافق قول خضانت کے حکم دیا گیا تو کچھ مضائقہ نہیں ہے یہ بکار لائن میں ہے۔ اور منجملہ الفاظ شرط کے تو دین و آتی و آیان و آیین و آتی ہین کذا نے استنبین۔ اور از منجملہ لفظی ہے جبکہ فعل پر داخل ہو مثلاً کہا کہ انت طالق فی دحلک الدار یعنی (انت دملت الدار) یہ عتابہ میں ہے۔ اور الفاظ شرط جو فارسی میں ہیں اگر دہی و ہمیشہ و ہر گاہ و ہر زمان و ہر بار پس لفظ اگر بمعنی (ان) ہو پس حانت ہوگا مگر ایک ہی مرتبہ اور دوم بجئے مئے ہے کہ اس میں بھی ایک ہی مرتبہ حانت ہوگا اور سوم مثل دوم کے ہو اور دونوں کے معنی ایک ہیں اور چہارم و پنجم میں بھی ایک ہی مرتبہ حانت ہوگا اس واسطے کہ یہ لفظ بمعنی کل کے ہو اور یہی صحیح ہے اور ششم بمعنی کما ہے پس ہر بار وہ حانت ہوگا یہ محیط سرخی میں ہے۔ اور ہا لفظ کہ جیسے کہا کہ زن او طالق است کہ این کاری کند پس اگر عرف میں اس سے تعلیق کے معنی نہ لیے جاتے ہوں تو طلاق نے احوال واقع ہوگی اس واسطے کہ یہ تحقیق ہو اور اگر ان لوگوں نے تعلیق فقط اسی لفظ سے اپنے عرف و محاورہ میں رکھی ہو تو جب تک شرط نہ پائی جائے طلاق واقع نہ ہوگی۔ اور اگر اس کے عرف میں تعلیق اس لفظ سے بھی ہو اور صریح حرف شرط سے بھی معروف ہو تو فضلی نے اپنے فتاویٰ میں ذکر کیا ہے کہ یہ طلاق نے احوال واقع ہوگی اور ہمالے بعضے مشائخ نے فرمایا کہ نہ واقع ہوگی اور یہی اصح ہے یہ محیط میں ہے۔ اور اگر قسم کھانے کے بعد ملک زائل ہو جاوے مثلاً عورت کو ایک یا دو طلاق دیدین تو اس سے قسم باطل نہیں ہوتی ہے پھر اگر شرط ایسی حالت میں پائی گئی کہ ملک ثابت ہے تو قسم منحل ہوگی مثلاً عورت سے کہا کہ تو طالق ہے اگر تو اس دار میں داخل ہو پھر ایسی حالت میں داخل ہوئی کہ یہ اس مرد کی جو رد تھی تو قسم منحل ہو جائیگی اور باقی نہ رہے گی اور اگر نکاح سے خارج ہو جانے کے بعد داخل ہوئی تو قسم منحل ہو جائیگی مثلاً اپنی عورت سے کہا کہ اگر تو دار میں داخل ہو تو تو طالق ہو طالق ہے پھر قبل رجوع و شرط کے اسکو طلاق دیدی یہاں تک کہ عدت گزر گئی پھر عورت دار میں داخل ہوئی تو قسم منحل ہوگی مگر طلاق کچھ نہ واقع ہوگی یہ کافی میں ہے۔ اور اگر اپنی جو روت سے کہا کہ اگر تو دار میں داخل ہو تو تو طالق ہو طلاق ہے پھر قبل رجوع و طلاق کے عورت کو ایک یا دو طلاق دیدین پھر عورت کسی دوسرے شوہر سے نکاح کیا جس نے اس سے دخول کیا پھر اسکی طلاق کے بعد شوہر اول کے نکاح میں آئی پھر دار میں داخل ہوئی تو امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف کے قول کے موافق اس پر تین طلاق واقع ہوگی یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر اپنی عورت پر تین طلاق یا کم کی تعلیق کی ہو تو پھر تین طلاق کی تہیہ اس تعلیق کو باطل کر دیتی ہے مثلاً تین طلاق یا کم کی تعلیق کی اور کہا کہ اگر تو دار میں داخل ہو تو تجھے تین طلاق ہیں پھر اس شرط کے پائے جانے سے پہلے اس عورت کو تین طلاق

۱۱۔ یعنی فرد مجروح دونوں کو شامل ۱۲۔ منہ ۱۳۔ تو لفظ اقول یہ عجیب محاورہ ہوگا ۱۴۔ قال منہ ۱۵۔ حال منہ ۱۶۔ عمارہ میں واقع نہیں ہوگی اور ایسا عرف ہے اور فارسی زبان میں بھی یہ محاورہ نہیں ہے اور اگر تعلیق کا محاورہ ہو تو بھی این کار میکند تہیہ کی تعلیق پس واقع ہوگی اور شاید کہ اس میں کونہ ہو ۱۷۔ یعنی ایک قصد میں ۱۸۔ م ۱۹۔ اول مرتبہ ۲۰۔ مثلاً یہ مراد ہو کہ لفظ کی ہر عورت سے ۲۱۔ لفظ اگر تو دار میں داخل ہو ۲۲۔ م ۲۳۔ اور کل میں یکبار منہ ہو ۲۴۔

فی الحال دیدین پھر یہ عورت بعد ملا کہ اس کے اسی شوہر کے نکاح میں آئی پھر شرط پائی گئی تو کچھ بھی واقع ہوگی یہ
 شرح نقایہ پر جندی میں ہے۔ اور جیسے تجزیہ تین طلاق دینے سے تعلیق طلاق باطل ہو جاتی ہے اس طرح شوہر کے
 دار الحرجت میں جانے سے بھی امام اعظم کے نزدیک باطل ہو جاتی ہے مگر اس میں صاحبین کا خلاف ہے چنانچہ اگر شوہر کے
 دار الحرجت میں جانے کے بعد عورت مذکورہ عدت ہی میں اس دار میں داخل ہوئی تو اس پر طلاق نہ پڑیگی اور اس میں
 صاحبین کا خلاف ہے۔ اور اس خلاف کا فائدہ یہ ہے کہ اگر مرد مذکور تابع مسلمان ہو کر دار الحرجت سے واپس آیا
 اور اس عورت سے دوبارہ نکاح کیا تو امام اعظم کے نزدیک یہ نکاح تکمیل ہے کہ تعداد طلاق لیغے تین میں سے
 کچھ کسی نہ ہوگی اور صاحبین کے نزدیک نقصان ہو سکتا ہے یہ فتح القدیر میں ہے۔ دوسری فصل کلمہ کل و کلام سے
 تعلیق طلاق کرنے کے بیان میں۔ اگر ایک شخص نے کہا کہ ہر بار جب میں اس دار میں داخل ہوں تو میری جورد
 کو طلاق ہے حالانکہ اس کی جورد وہیں پھر یہ شخص اس دار میں چار مرتبہ داخل ہوا اور کسی جورد کو معین نہیں کر چکا
 تو ہر بار میں ایک طلاق واقع ہوگی پس چاہے ان طلاقوں کو سب پر متفرق کرے اور چاہے ایک ہی پر جمع کرے
 اور اگر کہا کہ ہر بار جب تو اس دار میں داخل ہوئے پس ہر بار کہ تو فلاں سے کلام کرے تو تو طالق ہے تو دوسری
 قسم متعلق بہ دخول ہوگی پس جبکہ وہ عورت دار میں داخل ہوگی تب دوسری قسم منعقد ہوگی پھر جب فلاں سے تین بار
 کلام کر لگی تب تین طلاق سے طالق ہوگی یہ بحر الرائق میں ہے۔ اگر ایک مرد نے دو مردوں سے کہا کہ ہر بار کہ
 میں تمہارے پاس کھانا کھاؤں تو میری جورد طالق ہے پھر اُسے ایک روز انہیں سے ایک کے پاس کھانا کھایا اور
 دوسرے روز دوسرے کے پاس کھایا تو اس کی جورد تین طلاق پڑ جائیگی اس واسطے کہ جب اُسے اول کے پاس کھانا
 کھایا اور تین فقرہ کھائے یا زیادہ کھائے تو گویا اُس کے پاس تین مرتبہ کھانا کھایا اور جب دوسرے کے پاس کھانا
 کھایا تو گویا اُس کے پاس بھی تین مرتبہ کھانا کھایا پس دونوں کے پاس تین مرتبہ کھانا کھانا پایا گیا اور اُس کے پاس ہر بار
 کھانا شرط وقوع طلاق واحد ہے اور اس طرح اگر دونوں میں سے ایک سے کہا کہ ہر بار کہ میں نے تیرے پاس کھانا کھایا
 اُس کے پاس کھانا تو میری جورد طالق ہے تو اس میں بھی حکم ہوگا جو ہم نے بیان کیا ہے یہ محیط میں ہے۔ ایک شخص نے
 اپنی جورد سے کہا کہ ہر بار جب میں ابھی بات کون تو تو طالق ہے پھر لولا کہ سبحان اللہ و الحمد للہ ولا الہ الا اللہ اللہ اکبر
 تو عورت پر ایک طلاق واقع ہوگی اور اگر اُسے یوں کہا کہ سبحان اللہ و الحمد للہ ولا الہ الا اللہ اللہ اکبر تو عورت پر
 تین طلاق واقع ہوں گی یہ خلاصہ میں ہے۔ ایک شخص نے اپنی دو جوردوں سے جتنے ساتھ دخول کر لیا ہے یا نہیں کیا
 ہے یا ایک سے دخول کیا ہے نہ دوسری سے یوں کہا کہ ہر بار جب میں تمہاری طلاق کرے گی قسم کھاؤں تو تم دونوں
 میں سے ایک طالق ہے یا کہا کہ ایک تم دونوں کی طالق ہے اور مکرر دو مرتبہ کہا تو کچھ واقع نہ نہیں لگی اور اگر تیسری
 مرتبہ کہا تو یہ کتاب میں مذکور نہیں ہے اور مشائخ نے فرمایا کہ واقع نہ ہوگی الا اگر اُس نے دو مرتبہ کسی عمرتہ کی طلاق
 سے تکمیل سے بالکل جدائی کے بعد مدبر نکاح سے پوری تین طلاق کا اختیار حاصل ہوا اور پہلے نکاح کی کمی معدوم ہو گئی ۱۱ انسباہی ۱۲ فتاویٰ ہندیہ جلد دوم
 ایک طلاق دیدی ہو تو اب دو کا مالک ہوگا ۱۳ منہ ۱۴ مرتبہ ہو کر ۱۵ منہ ۱۶ توبہ کرنا ۱۷ منہ ۱۸ تین بار سے تین طلاق واقع ہو گئی ۱۹ اللعہ جلد دوم ص ۱۲

واحدہ کے سولے تیسری مرتبہ بین طلاق واحدہ مراد لی تو ایسی صورت میں ان دونوں کی طلاق پر قسم کھانیوالا ہو جائیگا پس ایک قسم اول میں حاث ہو جائیگا اور اگر یون کہا کہ ہر بار جب میں نے قسم کھائی تو دونوں میں سے ایک کے طلاق کی قیہ عورت طالق ہو ہر بار کہ قسم کھائی میں نے تم دونوں میں سے ایک کے طلاق کی تو تم میں سے ایک طالق ہو تو ایک طلاق واقع ہوگی اور اختیار بیان کہ یہ کون عورت مطلقہ ہوئی شوہر کو ہی۔ اور اگر یون کہا کہ ہر بار کہ میں نے قسم کھائی تو دونوں میں سے ایک کے طلاق کی تو ایک تم میں سے طالعہ ہو ہر بار کہ میں نے قسم کھائی تو دونوں میں سے ایک کے طلاق کی تو وہ طالعہ ہو تو وہ طلاق واقع ہوگی اور اختیار شوہر کو ہوگا چاہے دونوں طلاق ایک ہی پر ڈالے اور چاہے دونوں پر تقسیم کرے۔ اور اگر شوہر کی ایک مدخولہ ہو اور دوسری مدخولہ نہ ہو پس اسے کہا کہ ہر بار کہ میں نے تم دونوں کے طلاق کی قسم کھائی تو تم دونوں طالعہ ہو اور اسکو تین مرتبہ کہا تو پہلی قسم منقذ ہو کر دوسری قسم سے منحل ہوگی پس ہر ایک پر ایک ایک طلاق واقع ہوگی اور تیسری قسم مدخولہ کے حق میں منقذ ہوگی اور دوسری قسم تیسری قسم سے منحل نہ ہوگی کیونکہ شرط تمام نہیں ہو یعنی دونوں کے طلاق کی قسم پائی نہ گئی۔ اور اگر غیر مدخولہ سے نکاح کر کے اس سے کہا کہ اگر میں دار میں داخل ہوں تو تو طالعہ ہو تو دوسری و پہلی قسم منحل ہوگی اور دونوں میں سے ہر ایک پر دو طلاق واقع ہوگی اسواسطے کہ تیسری دفع مدخولہ کے حق میں قسم کھانے پر کچھ شرط موجود تھی اور اب شرط پوری ہو گئی پس دونوں میں سے ہر ایک بطلاق بائنہ ہو جائیگی۔ اور اگر اسے غیر مدخولہ سے نکاح نہ کیا و لیکن اس سے یہ کہا کہ اگر میں نے تجھ سے نکاح کیا اور تو دار میں داخل ہوئی تو تو طالعہ ہو تو قسم صحیح ہوگی اور پہلی و دوسری قسم منحل ہو جائیگی لیکن مدخولہ اسکی ملک میں ہی پس بطلاق بائنہ ہوگی اور غیر مدخولہ اسکی ملک میں نہیں ہوگی اسکی حق میں قسم لغو ہوگی اور اول و دوم دونوں منحل تو ہو گئی مگر کچھ جزا و مرتبہ نہ ہوگی لیکن قسم بکلمہ ہر بار منقذ ہوگی اور اثر انحلال ظاہر نہ ہوگا پس دونوں قبضہ باقی رہیں گی پھر جب اسے بعد اس سے نکاح کیا اور اسکی طلاق کی قسم کھائی تو اسپر دو طلاق واقع ہو گئی۔ اور اگر اسے مدخولہ سے کہا کہ جب میں تجھ سے نکاح کروں تو تو طالعہ ہو تو صحیح نہ ہوگی اسواسطے کہ وہ بائنہ موجود ہو لیکن اگر یون کہا کہ جب میں تجھ سے بعد تیسرے دوسرے شوہر سے نکاح کر نیکی نکاح کروں تو تو طالعہ ہو تو ایسی قسم صحیح ہوگی اسواسطے کہ آئین اضافت بجانب ملک سے یہ مخرج جامع کبیر حصیری میں ہو اور اگر اسے اپنی کئی عورتوں میں سے ایک سے کہا کہ ہر بار کہ میں نے تیری طلاق کی قسم کھائی تو باقیات ملاقات ہیں پھر دوسری عورت سے بھی ایسا ہی کلام کیا پھر تیسری سے بھی یہی کہا تو تیسری و چوتھی عورت تین تین طلاق سے طالعہ ہو جائیگی اور دوسری عورت پر دو طلاق اور پہلی پر ایک طلاق واقع ہوگی اسواسطے کہ دوسرے کلام سے وہ پہلی عورت کے طلاق کی قسم کھانے والا ہوا اور تیسرے کلام سے پہلی و دوسری طلاق کی قسم کھانیوالا ہوا ہے۔ اور اگر بطلاق لفظ ہر بار کے لفظ جب ہو تو تیسری و چوتھی عورت میں سے ہر ایک پر دو و طلاق واقع ہوگی اور اول و دوم میں سے ہر ایک پر ایک ایک طلاق واقع ہوگی یہ عتابیہ میں ہے۔ اور اگر کسی

مرد نے کہا کہ ہر عورت میری عورتوں میں سے جو دارمین داخل ہو پس یہ طالق ہو اور فلا نہ تو فلا نہ مذکورہ سے احوال طالق ہو جائیگی اور اگر کسی عدت میں وہ دارمین داخل ہوئی تو دوسری طلاق بھی اس پر واقع ہوگی یہ منتقی میں مذکور ہے اور شیخ ابو الفضل نے فرمایا کہ یہ حکم اسکے خلاف ہے جو جامع میں مذکور ہے یہ ذخیرہ میں ہے۔ نوازل میں ہے کہ شیخ نصیر رح نے فرمایا کہ میں نے حسن بن زیاد سے دریافت کیا کہ ایک شخص نے اپنی جوڑ سے یوں کہا کہ ہر بار کہ میں داخل ہوں اس دارمین ایک دفعہ داخل ہوتا تو طالق ہے ہر بار کہ میں اس دارمین دو دفعہ داخل ہوں تو طالق ہے پھر اس دارمین دو دفعہ داخل ہونا اس سے عمل میں آیا تو حسن بن زیاد نے فرمایا کہ عورت مذکورہ پر تین طلاق واقع ہوگی یہ تا نا رضاغیہ میں ہے اور اگر اُس نے دو عورتوں سے کہا کہ ہر بار کہ میں نے تم دونوں سے نکاح کیا پس تم دونوں طالق ہو پھر اُس نے ایک سے ایک بار اور دوسری سے دوبار نکاح کیا تو دونوں ایک ایک طلاق سے طالق ہو گئی لیکن اگر اول سے بھی دوبار نکاح کیا تو دونوں پر ایک ایک طلاق دوسری بھی واقع ہوگی اور اگر کہا کہ ہر بار کہ میں نے دو عورتوں سے نکاح کیا پس دونوں طالق ہیں پھر اُس نے تین عورتوں سے نکاح کیا تو سب پر طلاق ہو جائیگی اس واسطے کہ ہر ایک کے حق میں یہ بات پائی گئی کہ اُس نے دو عورتوں سے نکاح کیا ہے اور یہی شرط تھی اور اگر اُس نے کہا کہ ہر بار کہ میں نے تم دونوں کے پاس کھایا پس میری جوڑ و طالق ہے پھر اُس نے ہر ایک کے پاس تین لقمہ کھائے تو اسکی عورت پر تین طلاق واقع ہو گئی یہ متابیرہ میں ہے۔ اور اگر کہا کہ میری ہر عورت دو ہر بار کہ میں نے کسی عورت سے تیس برس تک نکاح کیا پس وہ طالق ہے اگر میں اس دارمین داخل ہوں اور اس شخص سے نکاح میں ایک عورت ہے پھر اُس نے دوسری عورت سے نکاح کیا پھر اُس نے ان دونوں کو طلاق دیدی پھر ان دونوں سے دوبارہ نکاح کیا پھر دارمین داخل ہوا تو دونوں میں سے ہر ایک پر تین طلاق واقع ہو گئی جنہیں سے ایک طلاق باقی رہے اور دو بکلیت واقع ہو گئی اور اگر اُس نے دونوں کو طلاق دینے کے وقت دونوں سے نکاح نہ کیا ہو یہاں تک کہ دارمین داخل ہو گیا پھر دونوں سے نکاح کیا تو ہر ایک بسبب اُس کے عانت ہو جانے کے مطلقہ بیک طلاق ہو جائیگی یہ محیط میں ہے۔ اور اگر کسی نے کہا کہ کلام دخلت ہذا الدار و کلمت فلا تا و کلمت فلا تا فامراة من نسائی طالق یعنی ہر بار کہ میں اس دارمین داخل ہوا دارمین نے فلاں سے کلام کیا یا نیز میں نے فلاں سے کلام کیا تو میری عورت نہیں ہے ایک عورت طالق ہے پھر یہ شخص دارمین کئی مرتبہ داخل ہوا اور فلاں سے اُس نے ایک ہی دفعہ کلام کیا تو عورت پر ایک ہی طلاق واقع ہوگی۔ اور اگر یوں کہا کہ ہر بار کہ میں اس دارمین دارمین داخل ہوا اور اگر میں نے فلاں سے کلام کیا تو طالق ہے۔ پھر وہ دارمین تین مرتبہ داخل ہوا اور فلاں سے اُس نے ایک ہی دفعہ کلام کیا تو عورت پر تین طلاق واقع ہو گئی۔ اور اگر کہا کہ ہر بار کہ میں نے کسی عورت سے نکاح کیا اور میں دارمین داخل ہوا تو وہ طالق ہے پھر ایک عورت سے تین مرتبہ نکاح کیا اور دارمین ایک ہی دفعہ داخل ہوا تو ایک ہی طلاق واقع ہوگی اور اگر اُس نے باقیارے ایک طلاق تو واقع کرنے سے بڑی اور دو طلاق ہو جس کے پڑیں ۱۲ طلاق تو لا اور یہی اصل میں ہے اور بظاہر لفظ آدمی ۱۲ طلاق قال بشرط تو نہ نیز واضح ہے کہ اس کا ترجمہ بیان دلی انہیں ہے اس واسطے کہ اس کے بدلے بخاورہ میں تقریباً ہر تقریر ختم فی ۱۲ اسے

دوبارہ داخل ہوا تو دوسری طلاق واقع ہوگی اور اگر تیسری بار داخل ہوا تو تین طلاق واقع ہوگی۔ اور اسکی نظر یہ مسئلہ ہے کہ اگر اپنی جو رو سے کہا کہ ہر بار کہ میں نے چھو بار اور آخر وٹ کھایا تو طلاق ہے پھر اسنے تین چھو بار اور ایک آخر وٹ کھایا تو ایک ہی طلاق واقع ہوگی اور اگر دوسرا آخر وٹ کھایا تو دوسری طلاق اور اگر تیسرا آخر وٹ کھایا تو تیسری طلاق بھی واقع ہوگی یہ شرح تلخیص جامع الکبیر میں ہے۔ ابن سناۃ کہتے ہیں کہ میں نے امام ابو یوسف سے کو فرماتے سنا کہ اگر کسی شخص نے کہا کہ ہر بار کہ تو اس دار میں داخل ہوئی پس ہر بار کہ تو نے فلان سے کلام کیا تو طلاق ہے تو یہ امر دونوں باتوں پر ہوگا اور لفظ تو جو ترجمہ فاضل ہے چار پر داخل ہے پس اگر عورت مذکورہ ابتدا کر کے تین بار دار میں داخل ہوئی پھر اسنے ایک بار فلان سے کلام کیا تو اسپر تین طلاق واقع ہوگی اور اگر وہ دار میں ایک دفعہ داخل ہوئی پھر اسنے تین دفعہ فلان سے کلام کیا تو بھی اسپر تین طلاق واقع ہوگی یہ برائے میں ہے۔ اور اگر مرد نے کہا کہ ہر بار کہ میں دار میں داخل ہوا پس تو طلاق ہے اگر میں نے فلان سے کلام کیا پھر مرد مذکور دار میں چند مرتبہ داخل ہوا اور پھر چند ہی مرتبہ اسنے فلان سے کلام کیا تو سب قسموں میں حائث ہوگا۔ اور اگر کہا کہ ہر بار کہ میں نے عورت سے نکاح کیا تو وہ طلاق ہے اگر وہ دار میں داخل ہوئی پھر عورت سے چند مرتبہ نکاح کیا اور وہ دار میں ایک مرتبہ داخل ہوئی تو بسہ طلاق طالق ہو جائیگی یہ بخاری میں ہے۔ اور اگر کسی نے کہا کہ ہر عورت کہ میں اس سے نکاح کر دن کبھی فلان قریب میں تو وہ طلاق ہے پھر اسنے اس کا ٹون کی ایک عورت کو باہر نکال کر اس سے نکاح کیا تو وہ مطلقہ ہوگی اور یہ طریق اگر اس عورت کو باہر نہ نکالا تو دوسری جگہ سولے اس کا ٹون کے اس سے نکاح کیا تو بھی یہی حکم ہے۔ اور اگر یوں کہا کہ ہر عورت کہ میں اس سے نکاح کر دن اس کا ٹون میں سے تو وہ طلاق ہے پھر اسنے اس کا ٹون کی ایک عورت سے نکاح کیا تو چاہے جہان نکاح کرے حائث ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ اور اگر یوں کہا کہ کل امراۃ لی تکلن بخارافنی طالق ثلثا ہر میری عورت جو بخارا میں ہوگی وہ بسہ طلاق طالق ہے تو صحیح یہ ہے کہ اس کلام سے یہ مرد رکھی جائیگی کہ جس عورت سے وہ بخارا میں نکاح کرے وہ طلاق ہوگی اور اسی سے مشائخ نے فرمایا کہ اگر اسنے سولے بخارا کے دوسری جگہ کسی عورت سے نکاح کیا پھر اسکو بخارا میں لے آیا اور خود اس کے ساتھ بخارا میں رہا تو وہ مطلقہ ہوگی اور یہی صحیح ہے یہ خلاصہ میں ہے۔ ایک شخص کی بی بی نے عورت سے اسنے کہا کہ میری جو روادہر عورت کہ جس سے تیس سال تک نکاح کر دن وہ طلاق ہے اور اگر میں دار میں داخل ہوں پھر اسنے ایک عورت سے نکاح کیا اور اسکو طلاق دیدی اور پہلی عورت کو بھی طلاق دیدی پھر ان دونوں سے تیس سال کے اندر نکاح کیا پھر دار میں داخل ہوا تو پہلی جو رو قسم کیو جس سے بد و طلاق طالق ہوگی سولے اس طلاق کے جو اسکو یہ تنجیز دیدی تھی بس جگہ اسپر تین طلاق پڑ گئی اور یہی جدیدہ ہے اسپر سولے اس طلاق کے جو اسکو یہ تنجیز دیدی تھی ایک طلاق جو بہ قسم کے واقع ہوگی چنانچہ پہلے دو طلاقوں سے مطلقہ ہوگی۔ اور اگر مرد مذکور بعد ان دونوں کے اول سالہ قال لمرجم ہائے عرت میں جو عورت اسکے پہلے سے بخارا میں نکاح کی ہوئی موجود ہو وہ بھی بخارا میں مذکور کے مطلقہ ہوگی دار جو ان کیون کہتا ہے اسکو باہر میری بی بی امانہ عہ اپنی جو رو سے ۱۱ م عہ یعنی ہر بار حائث ہوگا ۱۲ م عہ اور عورت مطلقہ ہو جائیگی ۱۳ م

مرتبہ طلاق یعنی کے دارمین داخل ہوا پھر ان دونوں سے نکاح کیا تو عورت قدیمہ نکاح کرتے ہی بوجہ قسم حاث ہو چکے سبک طلاق طالق ہوگی اگرچہ اُسکے حق میں انعقاد و قسموں کا ہوا ہو ایک قسم تزوج دوم قسم کو ان لیکن قسم کون بلا جزا ہوگی پس نفس تزوج کی وجہ سے ایک طلاق واقع ہوگی اور یہی جدیدہ سو اہر حاث ہوتے کی وجہ سے کوئی طلاق واقع نہ ہوگی یہ محیط میں ہے۔ اور اگر کہا کہ ہر عورت جس سے میں نکاح کروں پس وہ طالق ہے اور فلا نہ یعنی اپنی ایک موجودہ عورت کا نام لیا یا یوں کہا کہ ہر میری جو روجودارمین داخل ہو وہ طالق ہے اور فلا نہ تو فلا نہ مذکورہ فی الحال طالق ہو جائیگی اور اُسکے حق میں انتظار تزوج و دخول دار نہ ہوگا پھر اگر اس کے بعد اس عورت سے نکاح کیا یا یہ دارمین داخل ہوئی حالانکہ یہ عدت طلاق میں ہے تو اس پر دوسری طلاق واقع ہوگی یہ ظہیر میں ہے۔ اور اگر کہا کہ ہر عورت جس سے میں کبھی نکاح کروں یا کہا کہ تیس سال تک نکاح کروں وہ طالق ہے اگر میں نے فلاں شخص سے کلام کیا پھر اُسے اس مدت کے اندر قبل فلاں سے کلام کرنے کے ایک عورت سے نکاح کیا اور ایک عورت سے بعد فلاں سے کلام کرنے کے نکاح کیا تو جس سے اس مدت کے اندر نکاح کیا ہے وہ طالق ہوگی۔ اور اگر قسم موقت نہ ہو یعنی ہمیں کوئی وقت ہمیشہ کا یا تیس سال وغیرہ کا بیان نہ کیا ہو مثلاً یوں کہا کہ ہر عورت جس سے میں نکاح کروں وہ بے طلاق طالق ہے اگر میں نے فلاں سے کلام کیا پھر ایک عورت سے فلاں سے کلام کرنے سے پہلے نکاح کیا اور ایک عورت سے فلاں سے کلام کرنے کے بعد نکاح کیا تو جس سے کلام کرنے کے بعد نکاح کیا ہے وہ مطلقہ ہوگی۔ اور اگر یوں کہا کہ اگر میں نے فلاں سے کلام کیا تو جو عورت کہ میں اس سے نکاح کروں وہ طالق ہے تو جس عورت سے قبل کلام کرنے کے نکاح کرے وہ طالق نہ ہوگی خواہ قسم مطلق ہو یا موقت ہو۔ اور اگر اُسے ایسی عورت سے طلاق کی نیت کی ہو جس سے قبل فلاں سے کلام کر چکے نکاح کیا ہو تو اسکی نیت صحیح ہوگی یہ فتاویٰ کا ضیق میں ہے۔ اور اگر یوں کہا کہ ہر عورت جس سے میں نکاح کروں اگر میں دارمین داخل ہوں تو وہ طالق ہے پس جس سے قبل دخول کے نکاح کیا ہے تو داخل ہونے سے مطلقہ ہوگی اور جس سے بعد داخل ہو چکے نکاح کیا ہے وہ مطلقہ ہوگی اور داخل ہونا بھی انعقاد قسم کی شرط قرار دیا جائیگا اور شرط اول شرط حاث ہوگی اور تقدیر کلام یوں ہے کہ اگر میں دارمین داخل ہوا تو ہر عورت جس سے میں نکاح کروں وہ طالق ہے۔ اور اگر کہا کہ ہر عورت جس کا میں مالک ہوں وہ طالق ہے اگر میں دارمین داخل ہوں یا داخل ہونے کی شرط کو مقدم بیان کیا تو یہ ایسی ہی عورتوں کو شامل ہوگا جو اسکی ملک میں ہوں اور انکو شامل نہ ہوگا جو بعد اُسکے نکاح میں آوینگی اور اگر اُسے استقبال کی نیت کی تو تغلیط کے طور پر اسکی تقدیر کی جائیگی پس جو عورت اسکی ملک میں ہے وہ باعتبار ظاہر مفہوم کلام کے مطلقہ ہوگی اور جو آئندہ اُسکے نکاح میں آئی وہ اُسکے اقرار پر مطلقہ ہوگی یہ کافی میں ہے۔ اور نوادر ابن سماعہ میں امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ ایک شخص نے کہا کہ کل مرأۃ اتز و حسا

یعنی قسم اُسے کھائی ہو اسکی یعنی مراد ہوں کہ عورت نکاح و اس کلام کر لیسے طالق ہو جائے ہر چند کہ کلام سے پہلے نکاح کیا ہو تو یہ نیت بھی صحیح ہے اور طلاق سے بھی نکلتی ہے ۱۱ م سئلہ قال لمرءۃ جم ہلے عورت کے موافق ہمیں نظر ہے ۱۲ م سئلہ یعنی دخول دار ۱۳ م سئلہ وہ مطلقہ ہو جائیگی ۱۴ م دارمین داخل ہوئی ہے ۱۵ م سئلہ یعنی میری نکاح ہے ۱۶ م سئلہ یعنی خالی استقبال ہی ہونے پر تقدیر ہوگی ۱۷ م

تشریب سویت فی طالق اذ قال کل مرأة اتزوہا تلبس المعصفر فی طالق لے ہر عورت جس سے میں نکاح کروں کہ ستو کھائے (یا ستو کھاتی ہو) وہ طالق ہے یا کہا کہ ہر عورت جس سے میں نکاح کروں کہ کسم کارنگا ہوا اپنے (یا اپنی ہو) وہ طالق ہے تو اس قول سے یہ مراد بھی جائیگی کہ بعد نکاح کرنے کے وہ ستو کھائے یا کسم کارنگا ہوا کپڑا پہنے لیکن اگر اُس نے یہ نیت کی کہ قبل نکاح میں آنے کے ایسا کرتی ہو تو اسکی نیت پر ہی یہ ذخیرہ بین ہو۔ اور اگر ایک عورت سے کہا کہ ہر عورت جس سے نکاح کروں جب تک تو زندہ ہو تو وہ طالق ہے پھر خاص اسی عورت سے نکاح کیا تو حانت ہوگا اور یہ کلام اس عورت کے سولے دوسری عورتوں کے حق میں رکھا جائیگا اور اس طرح اگر یہ کلام اپنی جو روت سے کہا پھر اسکو طلاق بائن دیکر اُس سے نکاح کیا تو وہ مطلقہ ہوگی یہ فضول استریشی میں ہے اور اگر اپنی جو روت سے کہا کہ تیرے نام کی ہر عورت جس سے میں نکاح کروں وہ طالق ہے پھر اس جو روت کو طلاق دیکر پھر اس سے نکاح کیا تو مطلقہ ہوگی اگرچہ قسم کے وقت اسکی نیت بھی کی ہو جیسے اگر کہا کہ ہر عورت جس سے میں نکاح کروں سولے تیرے وہ طالق ہے تو یہ عورت قسم میں داخل نہوگی اگرچہ نیت کی ہو۔ ایک شخص کی حیا ر عورتیں بین اُسے ایک جو روت سے کہا کہ میری ہر جو روت طالق ہے اگر تو اس دار میں داخل ہو پھر اسکو ایک طلاق بائنہ دیدی پھر اپنی عدت کی حالت میں یہ عورت دار میں داخل ہوگئی تو سب عورتیں مطلقہ ہو جائیں گی ایک شخص نے کہا کہ میری ہر جو روت طالق ہے اور اسکی نیت یہ ہے کہ جو اسوقت موجود ہے اور جو آئندہ اپنے نکاح میں لا دینگا تو اس کلام سے طلاق ایسی جو روت کے حق میں نہوگی جو آئندہ اُس کے نکاح میں آئے یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ اور اگر کہا کہ میری ہر جو روت طالق ہے اگر میں ایسا کروں حالانکہ اسکی کوئی جو روت نہ ہو تو نیت میں ہی اور اُس نے یہ نیت کی کہ جس عورت سے اسکے بعد نکاح کرے تو اسکی نیت صحیح ہوگی جیسے یوں کہا کہ ہر عورت جو میری جو روت ہوگی اور یہی شمس الاسلام محمود اور جندی کا قول ہے اور شیخ نجم الدین رحمہ اللہ نے فرمایا کہ نیت نہیں صحیح ہے اور سید امام ابو شجاع لمبجی نے فرمایا کہ ہم پہلے قول کو لیتے ہیں یہ فضول استریشی میں ہے۔ امام محمد سے مروی ہے کہ اگر کسی نے سولے والدین سے کہا کہ ہر عورت جس سے میں نکاح کروں جب تک تم دونوں زندہ ہو تو وہ طالق ہے پھر دونوں مر گئے تو قسم باطل ہو جائیگی اور یہی صحیح ہے یہ محیط سرخسی میں ہے۔ اور اگر کہا کہ ہر عورت جو میرے نکاح میں داخل ہو وہ طالق ہے تو یہ بمنزلہ اس قول کے ہے کہ ہر عورت جس سے میں نکاح کروں وہ طالق ہے اور اس طرح اگر کہا کہ ہر عورت جو میرے واسطے حلال ہو وہ طالق ہے تو بھی ایسا ہی ہے یہ خلاصہ میں ہے۔ ایک شخص جانتا ہے کہ میں نے یہ قسم کھائی تھی کہ ہر عورت جس سے میں نکاح کروں وہ طالق ہے مگر یہ نہیں معلوم کہ وہ قسم کے وقت بالغ تھا یا نہ تھا پھر اُس نے ایک عورت سے نکاح کیا تو حانت نہوگا اسواسطے کہ اُس نے صحت قسم میں شک کیا ہے پس شک کے ساتھ حانت نہوگا یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ اور اگر کہا کہ جب تک میں فاطمہ سے نکاح نہ کروں ہر عورت جس سے نکاح کروں وہ طالق ہے پھر فاطمہ مر گئی یا سولے قال فی الاصل پھر ایک معین کو ایک طلاق بائنہ دیدی فقال ۱۲ منہ رحمہ اللہ ۱۱ مترجم کہتا ہے کہ قول دوم کو لینا بنظر غلطہ اولے ہے ۱۲

غائب ہو گئی پس اس نے دوسری عورت سے نکاح کیا تو در صورت فاطمہ کے غائب ہونیکے وہ مطلقہ ہوگی اور در صورت مرجائے کے مطلقہ نہ ہوگی۔ اور اگر اپنی جہت سے کہا کہ ہر عورت جس سے میں نکاح کروں اسکی طلاق میں نے ایک درم کو تیرے ہاتھ فروخت کی پھر اس نے ایک عورت سے نکاح کیا پھر اسکی پہلی جہت سے اس دوسری کے نکاح کے آگاہی کے وقت بھی کہا کہ میں نے قبول کی یعنی بیع مذکور یا کہا کہ میں نے اس عورت کو طلاق دی یا کہا کہ میں نے اسکی طلاق خریدی تو جس عورت سے نکاح کیا ہو وہ مطلقہ ہو جائیگی۔ اور اگر دوسری عورت سے نکاح کرنے سے پہلے موجودہ جہت سے کہا کہ میں نے بیع قبول کی تو اسکا قبول کرنا صحیح نہیں ہے اس واسطے کہ یہ قبول قبل از بیع ہے (بجاء المثل) اور اگر کہا کہ ہر عورت جس سے نکاح کیا ہو وہ طالق ہے پس بیکھ فاسد ایک عورت سے نکاح کیا پھر بیکھ صحیح اس سے نکاح کیا تو وہ مطلقہ ہو جائیگی یہ فتاویٰ کبریٰ میں ہے۔ اور ملقط میں ہے کہ اگر کسی نے کہا کہ کل امراۃ از دجرا علیک فی طالق یعنی علی رقتک یعنی ہر عورت جس سے میں نکاح کر دن تجھ پر وہ طالق ہے۔ یعنی تیرے رقبہ پر تو دوسری عورت سے نکاح کرنے پر حاشا نہوگا یہ تا نا رفاہیہ میں ہے۔ اور اگر کہا کہ ہر عورت جس سے میں نکاح کروں وہ طالق ہے پھر ایک فضولی نے اس کے ساتھ ایک عورت کا نکاح کر دیا اور اس نے اپنے نعل سے نہ قول سے اسکی اجازت دیدی جسے مہر بھیج دیا تو یہ مطلقہ نہوگی بخلاف اسکے اگر نکاح کے واسطے وکیل کیا تو مطلقہ ہو جائیگی اس واسطے کہ قول وکیل اسی کا قول ہوگا۔ اور منتقی میں ہے کہ اگر میں نے فلانہ سے نکاح کیا تو یہ طالق ہے اور اگر میں نے ایسے کو حکم کیا جو میرے ساتھ اسکا نکاح کرے تو یہ طالق ہے پھر اس نے ایک شخص کو حکم دیا جس نے اس کے ساتھ اسکا نکاح کر دیا تو مطلقہ ہوگی۔ اور اگر اس نے خود اس سے نکاح کیا بدین اس کے کہ کسی کو وکیل کرے تو مطلقہ نہوگی پھر اگر اس کے بعد کسی کو حکم دیا کہ میرے ساتھ فلانہ عورت کا نکاح کرے حالانکہ وہ اس کے نکاح میں موجود ہو تو مطلقہ ہو جائیگی اور اگر کہا کہ اگر میں نے فلانہ سے نکاح کیا یا کسی شخص کو حکم دیا کہ میرے ساتھ نکاح کرے تو یہ طالق ہے پھر کسی دوسرے کو حکم دیا جس نے اس کے ساتھ اسکا نکاح کر دیا تو مطلقہ نہوگی اور ایام ابو یوسف سے روایت ہے کہ اگر کسی نے کہا کہ اگر میں نے فلانہ سے نکاح کیا یا اسکا خطبہ کیا تو وہ طالق ہے پھر اسکا خطبہ کیا پھر اس سے نکاح کیا تو مطلقہ نہوگی اور اگر مسئلہ سابق میں قبل حکم دینے کے خود عورت سے نکاح کیا اور اس مسئلہ میں قبل خطبہ کرنے کے نکاح کیا تو طلاق واقع ہوگی مثلاً دو گواہوں کے حضور میں ابتدا کر کہا کہ میں نے تجھ سے ہزار درم پر نکاح کیا اور اس نے قبول کیا تو مطلقہ ہو جائیگی بیع القدر میں ہے تیسری فصل کلمہ ان اذا و غیرہ تعلیق طلاق کے بیان میں۔ اگر نکاح کی طرف طلاق کی اضافت کی تو نکاح کے پیچھے ہی طلاق واقع ہوگی مثلاً کسی عورت سے کہا کہ اگر میں تجھ سے نکاح کروں تو تو طالق ہے یا کہا کہ ہر عورت جس سے نکاح کروں طالق ہے اسے قال لشرجم یعنی تیرا قبضہ سکا مہر قرار دیکر نکاح کروں حالانکہ یہ عورت اسکی ملک نہیں ہے کہ وہ مہر نہوے ۱۲ منہ سالہ ہائے عرت کے مباح ہے حکم میں تامل ہو ۱۳ منہ سفر وغیرہ پس کو بھی لگی ۱۴ منہ کہ تو دوسری عورت ہی نہیں ہے جسکی طلاق شوہر کے اختیار میں ہو ۱۵ منہ عین اسکی کہا

اور ایسی ہی لفظ اذا و متے یعنی جب کہ ساتھ کہا کہ جب نکاح کروں تو بھی یہی حکم ہو اور اس میں کچھ فرق نہیں ہو
خواہ اس نے کسی شریعت یا قبیلہ یا وقت کی تخصیص کر دی ہو یا نہ کی ہو حکم یکساں ہے۔ اور اگر اسکو شرط کی طرف مضاف
کیا تو شرط کے پیچھے ہی اتفاقاً واقع ہو جائیگی مثلاً اپنی عورت سے یوں کہا کہ اگر تو دار میں داخل ہو تو تو طالق ہے
اور اضافت طلاق صحیح نہیں ہے الا اس صورت میں کہ قسم کھائیو الا بالعتل یا لکب ہو یا ملک کی طرف مضاف کرے
اور اگر کسی جنبیہ عورت سے کہا کہ اگر تو دار میں داخل ہو تو تو طالق ہے پھر اس عورت سے نکاح کیا پھر وہ دار میں
داخل ہوئی تو مطلقہ نہ ہوگی یہ کافی میں ہے۔ اور اگر یوں کہا کہ ہر عورت جسکے ساتھ میں ایک فراش پر رہے
وہ طالق ہے پھر ایک عورت سے نکاح کیا تو وہ طالق نہ ہوگی۔ اور اگر کہا کہ نصف اس عورت کا جسکا تو میرے
ساتھ نکاح کر دے طالق ہے پھر اسے ایک عورت کا اس کے ساتھ بدون اس کے حکم کے یا اس کے حکم سے نکاح
کر دیا تو مطلقہ نہ ہوگی اور اگر کسی عورت سے نکاح کیا بریکہ وہ طالق ہے تو طالق نہ ہوگی یہ فقہ القدر میں ہے
واضح ہو کہ تعلیق بصریح بشرط یعنی جبکہ حرف شرط کو ذکر کرے ایسی تعلیق عورت معینہ و غیر معینہ دونوں کے
حق میں موخر ہوتی ہے اور تعلیق بمعنی بشرط غیر معینہ کے حق میں کارآمد ہوتی ہے چنانچہ اگر کہا کہ جو عورت کہ میں اس
سے نکاح کروں وہ طالق ہے تو کارآمد ہے اور معینہ کے حق میں کارآمد نہیں ہوتی چنانچہ یہ قول کہ یہ عورت کہ
جس سے میں نکاح کروں گا طالق ہے پھر اس سے نکاح کیا تو طالق نہ ہوگی یہ معراج الدرایہ میں ہے۔ پھر واضح ہو
کہ شرط اگر جزا سے متاخر ہو تو تعلیق صحیح ہے اگرچہ صرف فا ذکر نہ کیا ہو بشرطیکہ شرط و جزا کے بیچ میں سکوت
نہ آگیا ہو آیا تو نہیں دیکھتا ہو کہ جس نے اپنی عورت سے کہا کہ تو طالق ہے اگر تو دار میں داخل ہو تو طلاق کا
واقع ہونا داخل دار سے متعلق ہوگا اگرچہ حرف فا ذکر نہیں کیا اس واسطے کہ شرط و جزا کے بیچ میں سکوت واقع
نہیں ہوا ہے۔ اور اگر بشرط جزا پر مقدم ہو پس اگر جزا اسم ہو تو جزا کا تعلق شرط سے جب ہی ہوگا کہ جب حرف
فا ذکر کیا ہو چنانچہ اگر کسی نے اپنی عورت سے کہا کہ ان دخلت الدار فان طالق یعنی اگر تو دار میں داخل ہو
تو تو طالق ہے اور اگر یوں کہا کہ ان دخلت الدار فان طالق یعنی اگر تو دار میں داخل ہو تو طالق ہے تو طلاق نے اس
واقع ہوگی لیکن اگر اس نے دعویٰ کیا کہ میری مراد یہ تھی کہ طلاق معلق بدخول ہو تو فیما بینہ و بین اللہ تعالیٰ شک
تصدیق ہوگی مگر قضاء تصدیق نہ ہوگی قال مترجم اردو میں اگرچہ اصل یہی ہے کہ حرف فا کا ترجمہ لفظ تو یا پس
بولاجا ہے لیکن یہاں اوقات حذف کر کے بھی پڑتے ہیں اگرچہ جزا اسم ہو لہذا قضاء بھی تصدیق ہونی
چاہیے واللہ تعالیٰ اعلم۔ اور اگر جزا فعل مستقبل یا فعل ماضی ہو تو جزا بدون حرف فا کے شرط سے
متعلق ہوگی اور یہی اصل ثبوتی ہے اور اگر عورت سے کہا کہ اگر تو دار میں داخل ہو تو تو طالق ہے تو وہ نے اس حال
مطلقہ ہو جائیگی اور اگر اس نے دعویٰ کیا کہ میں نے تعلیق کی نیت کی تھی تو ہرگز کسی طور سے اسکی تصدیق
نہوگی ایسا ہی جامع میں مذکور ہے اور بعضے مشائخ نے فرمایا کہ شوہر سے دریافت کیا جائیگا کہ تو نے تعلیق کی
نہ تو دلالت دینا میں بلکل اصل نہیں صحیح ہے ہی جو جامع میں مذکور ہے ۱۲ ص ۱۲۱ یعنی نہیں ۱۲ ص ۱۲۱ یعنی نہیں ۱۲ ص ۱۲۱ یعنی نہیں

کیا ہی یہ ہالے میں ہی۔ ایک شخص نے اپنی جہت سے کہا کہ اگر تو مجھے وہ دینا جو تو نے میری تحصیل سے نکال لیا ہے
واپس نہ کرے تو طالعہ ہی پھر معلوم ہوا کہ دینا مذکور اسکی تحصیل میں موجود تھا تو اسکی جہت پر طلاق واقع ہوئی
یہ فتنے قاضیخان میں ہی۔ ایک شخص نشہ میں تھا اسنے دروازہ بجایا مگر دروازہ کھولا نہ گیا پھر اسنے کہا کہ اگر
تو نے دروازہ اس رات کو نہ کھولا تو طالعہ ہی اور حال یہ ہی کہ اس دارمیں کوئی نہ تھا پس رات گزر گئی اور
دروازہ نہ کھلا تو اسکی جہت پر طلاق واقع نہ ہوگی یہ نہر القائن میں ہی۔ اور اگر اپنی جہت سے ہو جائے کہ
کہ اگر تو عالتفہ ہوئے تو طالعہ ہی یا بیارہی اس سے کہا کہ اگر تو بیارہو دے تو طالعہ ہی تو یہ آئندہ کے
حیض و مرض پر قرار دیا جائیگا اور اگر اسنے یہی حیض و مرض مراد لیا ہے تو اسکی نیت کے موافق ہوگا۔ اور اگر
یوں کہا کہ اگر کل کے روز بھی تجھے حیض آوے تو طالعہ ہی حالانکہ اسکو معلوم ہے کہ یہ عالتفہ ہی تو یہ قول اسی
حیض کے واسطے قرار دیا جائیگا چنانچہ اگر حیض جاری رہا بیانتک کہ دوسرے روز کی صبح ہو گئی تو طالعہ
ہو جائیگی بشرطیکہ یہ گھڑی تین روز پہلے گزرتی ہو یا تین سے زائد میں ہو۔ اور اگر اسکو عورت کے عالتفہ
ہو نہیگا حال معلوم نہ ہو تو یہ جدید از سر نوکل کے روز حیض کہنے پر قرار دیا جائیگا۔ اسبطرہ اگر عورت سے کہا کہ اگر
تجھے بخار ہو جائے حالانکہ اسکو بخار ہی یا کہا کہ اگر تیرے سر میں درد ہو جائے حالانکہ اسکے درد سر ہی تو اس میں
بھی ایسی ہی تفصیل ہو جو حیض و مرض میں مذکور ہوئی ہے۔ اور اگر اسکی عورت صحت میں ہو پس اس سے کہا کہ
اگر تو چنگی ہوئی تو طالعہ ہی تو چپ ہوتے ہی طلاق واقع ہوگی یعنی فی الحال واقع ہوگی اور اسبطرہ اگر
کہا کہ اگر تو مینا ہوئی یا کہا کہ اگر تو نے سنا تو طالعہ ہی حالانکہ عورت مذکورہ ذمیتی و سنتی ہے تو طلاق فی الحال
واقع ہوگی۔ اور قیام و قعود و رکوب و سکنی اگر ان چیزوں کے ساتھ قسم کھائی تو انہیں حائث ہونیکے واسطے
یعنے طلاق پڑنے کے واسطے اتنا چاہیے کہ قسم کے بعد ایک ساعت تک ایسا پایا جائے۔ اور ہر داخل
و خروج و قسم کے بعد ہر جو دخول یا خروج آئندہ پایا جائے وہی مراد رکھا جائیگا۔ اور ایسا ہی عمل میں ہی
چنانچہ اگر حاملہ سے کہا کہ اگر تو حاملہ ہوئی تو مراد وہ عمل رکھا جائیگا جو قسم کے بعد حادث ہو اور ایسا ہی کرنا
دکھانا بھی آئندہ پر رکھا جائیگا جو قسم کے بعد پیدا ہوئے یہ محیط میں ہی۔ اور اگر اپنی جہت سے کہا کہ انت طلاق
مالم یختفی لہ مال مخفی یعنی تو طالعہ ہی جب تک تجھے حیض نہ آوے یا جب تک تجھے حمل نہ ہو حالانکہ قسم کے وقت وہ
عالتفہ یا حاملہ ہی تو خاموش ہوتے ہی طلاق پڑ جائیگی اور اگر اسنے کہا کہ میں نے یہی حیض و حمل مراد لیا تھا جو
بالفعل موجود ہے تو حیض کی صورت میں دیا نہ اسکی تصدیق ہوگی اور حمل کی صورت میں بالکل تصدیق ہوگی
یہ سراج الوہان میں ہی۔ اور اگر کہا کہ تو طالعہ ہی جبکہ تو ایک روز روزہ رکھے تو جس روز روزہ رہے اسدن
غریب آفتاب ہونے پر طالعہ ہو جائیگی یہ کافی میں ہی۔ اور اگر یوں کہا کہ جب تو روزہ رکھے پس عورت کی
سہ مراد لینے اگر بالفعل تجھ میں یہ کیفیت موجود ہو ۱۷ سہ یعنی یہ قیام و قعود و خیرہ مراد ہوگا مگر قسم سے ایک ساعت تک اگر ایسا ہی رہا
تو طلاق پڑیگی ۱۸ عہ عورت کو کہا ۱۹ سہ واسطے کہ تین روز سے کم حیض نہیں ہوتا ۲۰ سہ یعنی کاؤنٹے سنا ۲۱ م عہ کمر ہونا ۲۲ عہ

نیت کے ساتھ روزہ ایک ساعت گذرا تو طالق ہو جائیگی یہ نہایت مین ہے۔ اور اگر عورت کے کما کہ حیض وقت تو حائضہ ہو تو طالق ہے پھر اسے خون دیکھا تو جب تک تین روز تک برابر خون جاری نہ رہے تب تک طالق نہ ہوگی اس واسطے کہ جو خون تین روز سے پہلے ہی منقطع ہو جائے وہ حیض نہیں ہوتا ہی پھر جب تین روز پورے ہوئے تو حیض وقت سے اسے خون دیکھا ہے اس وقت سے اس کے طالق ہو کر حکم دیا جائیگا یہ ہدایہ مین ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ اگر حیضہ فانت طالق یعنی جب تجھ کو حیض کامل آجائے تو طالق ہے تو جب تک حیض منقطع ہو کر طہر مین داخل نہ ہو جائے تب تک طالق نہ ہوگی اور حیض منقطع ہو کر طہر مین داخل ہونا اس طور سے ہے کہ دس روز گذر جاوین اور طہر ہو جائے یا اگر خون برابر دو دوام جاری ہو گیا تو دس روز پورے گذر جاوین یا اگر دس روز سے کم ہوں تو خون منقطع ہو کر غسل کرے یا خون ہونے کے سات ایسی بات پائی جائے جو قائم مقام غسل کر لینے کے ہے یہ غایۃ اسروجی مین ہے۔ اور اگر عورت نے بعد دس روز کے کہا کہ مین حائضہ ہو کر طہر ہو گئی اور مرد نے اسکی تکذیب کی تو طالق ہوگی۔ اور اگر ایک مہینہ گزرنے کے بعد اسے کہا کہ مین حائضہ ہو کر طہر ہو گئی اور پھر اب مین حائضہ ہوں تو اسکی خبر مقبول نہ ہوگی اس واسطے کہ اسے اپنے وقت سے خبر کی تاخیر کر دی ہے پس اسوجہ سے متہم ہو گئی یہ کافی مین ہے۔ اور اگر کہا کہ اگر تو نصف حیضہ حائضہ ہو دے تو طالق ہے تو طالق ہوگی جب تک حائضہ ہو کر طہر نہ ہو جائے اور اسطرح اگر کہا جب تو تہائی حیضہ حائضہ ہو یا چھٹا حصہ ایک حیض کامل کا حائضہ ہو تو بھی یہی حکم ہے اور اگر کہا کہ جب تو نصف حیضہ حائضہ ہو تو طالق ہے پھر جب تو نصف حیضہ دیگر حائضہ ہو تو طالق ہے تو جب تک حائضہ ہو کر طہر نہ ہو جائے وقوع طلاق کا حکم نہ دیا جائیگا پھر جب حائضہ ہو کر طہر ہو گئی تو اس پر دو طلاق واقع ہو گئی یہ بدائع مین ہے۔ اور اگر کہا کہ جب تو نصف حیضہ حائضہ ہو تو طالق ہے اور جب تو بحیضہ کامل حائضہ ہو تو طالق ہے تو جب وہ حیض کے بعد طہر ہو جائیگی تو مٹا اسپر دو طلاق واقع ہو گئی یہ جامع کبیر مین ہے۔ اور اگر کہا کہ اگر تو نصف یوم حائضہ ہو تو طالق ہے تو نصف ہی یوم کے حائضہ ہونے پر طلاق واقع ہو گئی یہ غنایہ مین ہے۔ اور اگر کہا کہ جب تو تمام دو حیض سے حائضہ ہو تو طالق ہے ہے پھر اس عورت کو پہلا حیض اس مرد کی ملک مین نہیں آیا اور دوسرا اسکی ملک مین آیا تو طلاق واقع ہو جائیگی اور اسطرح اگر دوسرے حیض گذرنے و طہر ہونے سے ایک ساعت پہلے اس کے ساتھ نکاح کیا تو بھی یہی حکم ہے اور نیز اگر دس روز سے کم کی صورت مین خون منقطع ہو جانے کے بعد نکاح کیا اور ہنوز وہ مہینہ نہائی تھی تو جب نہاد بیگی یا نماز کا وقت گذر جائیگا تو طالق ہو جائیگی یہ بحر الرائق مین ہے۔ اور اگر اپنی جو رو سے کہا کہ جب تو بحیض کامل حائضہ ہو تو طالق ہے اور جب تو بدو حیض تمام حائضہ ہو تو طالق ہے پھر اسکو دو حیض پورے آگئے تو اس پر دو طلاق واقع ہو گئی اور پہلا حیض تمام پہلے قول مین شرط کامل ہو گا اور دوسرے قول مین شرط کامل ہونے پر خن حیض دیکھتے ہی اس پر طلاق پڑنے کا حکم نہ دیا جائیگا یہاں تک کہ تین روز دیکھا جائے ۱۱ طالعہ کیونکہ قول بیان قول عورت ہے ۱۲ اس واسطے کہ بیان اس کے نصف نہ ٹکٹ وغیرہ ہونا معلوم نہیں ہو سکتا ہے ۱۳ م خواہ حقیقہ یا حکما ۱۴ پھر ایسا ہو جاوے طالعہ ہوگی

جدا قرار دیا جائیگا۔ اور اگر یوں کہا کہ جب تو بھینہ تمام حائضہ ہو تو طالق ہی پھر جب تو بدو حینہ تمام حائضہ ہو تو تو طالق ہی پھر اس عورت کو ایک حیض پورا کیا تو اس پر پہلی قسم کی وجہ سے ایک طلاق واقع ہوگی پھر جب تک اسکے بعد اسکو دو حیض تمام نہ آجائیں تب تک دوسری قسم کی وجہ سے طلاق واقع نہ ہوگی اسوجہ سے کہ لفظ پھر جو اسنے دونوں قسموں کے بیچ میں کہا ہے اسکے موافق عملدرآمد اسی طور سے ہے۔ اور اگر شوہر نے دعویٰ کیا کہ میں نے اس سے پہلے امراد لیا تھا تو دیا ہے اسکی تصدیق ہو سکتی ہے تھا تصدیق نہ ہوگی۔ بقایا میں لکھا ہے کہ اگر شوہر نے جوہر سے کہا کہ جب تو طالق ہو تو تو طالق ہی پھر کہا کہ ہر بار کہ تو بدو حینہ تمام حائضہ ہو تو تو طالق ہی تو حیض اول کے شروع ہوتے ہی طلاق واقع ہوگی اور اسکے گذرنے اور اسکے بعد دوسرے حیض تمام ہونے پر دوسری طلاق واقع ہوگی یہ محیط میں ہے۔ اگر شوہر روز و شب نے وجود شرط میں اختلاف کیا تو قول شوہر کا قبول ہوگا لیکن اگر عورت نے گواہ قائم کیے تو عورت کا دعویٰ ثابت ہوگا۔ اور جو باتیں ایسی ہیں کہ وہ عورت ہی کے قول سے معلوم ہو سکتی ہیں تو عورت کا قول عورت ہی کے حق میں قبول ہوگا جیسے کہا کہ اگر تو حائضہ ہو تو تو فلا نہ طالق ہی یا کہا کہ اگر تو مجھے چاہتی ہے تو تو اور فلا نہ طالق ہی پس عورت نے کہا کہ میں حائضہ ہوئی یا میں تجھے چاہتی ہوں تو فقط یہی عورت طالق ہو جائیگی لیکن حیض کے بارہ میں عورت کا قول جب ہی مقبول ہوگا کہ جب حیض موجود ہونے کی حالت میں اسے خبر دی ہو اور بعد منقطع ہو جائیکے اسکی خبر کی تصدیق نہ ہوگی اور اگر یوں کہا کہ اگر تو بھینہ تمام حائضہ ہو جائے تو تو فلا نہ طالق ہی تو اس حیض کے بعد جو طہر آتا ہے اس طہر میں اسکا قول قبول ہوگا اس واسطے کہ وہی شرط ہے پس اس سے پہلے یا اسکے بعد قول قبول ہوگا۔ اور یہ حکم اسوقت ہی کہ شوہر نے اسکے قول کی تکذیب کی ہو اور اگر تصدیق کی تو اس عورت کے ساتھ اسکی سوت بھی طالق ہو جائیگی یہ تبیین میں ہے۔ اور یہ حکم بھی یہ ہے کہ اس عورت کے حائضہ ہونے کا علم نہ ہو فقط اسی عورت کی زبانی ظاہر ہوا ہو اور اگر اسکے حائضہ ہونیکا علم یقینی ہو گیا تو اسکے ساتھ اسکی سوت بھی طالق ہو جائیگی یہ جوہر البیہرہ میں ہے اور اگر عورت سے کہا کہ اگر تو حائضہ ہو تو میرا غلام آزاد ہو اور تیری سوت طالق ہی پھر عورت نے کہا کہ میں حائضہ ہوئی اور شوہر نے تکذیب کی تو طلاق و علق ثابت ہوگا اور اگر شوہر نے اسکی تصدیق کی اور تین روز تک برابر خون موافق عادت کے رہا تو غلام آزاد ہوگا اور جو وقت سے خون دیکھا ہے اسوقت سے اسکی سوت پر طلاق پڑے گی اور اس تین روز کے اول میں شوہر سے منع کر دیا جائیگا کہ اس عورت کی سوت سے وطی نہ کرے اور نہ اس غلام سے خدمت لے اور یہ طریق اگر عورت کی سوت شوہر کی غیر مدخلہ ہو پس عورت کے اس قول کے بعد سوت سے کسی دوسرے شوہر سے نکاح کر لیا پھر خون تین روز رہا تو سوت کا نکاح مذکور جائز ہوگا اور تین روز سے پہلے خون منقطع ہو جانے یا باقی رہنے میں عورت ہی کا قول قبول ہوگا چنانچہ اگر تین روز کے اندر اسنے کہا کہ میرا خون منقطع ہو گیا ہے اور شوہر نے اسکی تصدیق کی تو نہ غلام آزاد ہوگا اور نہ سوت پر طلاق پڑے گی اور سوت کے نکاح سے

سے وجود شرط پائی گئی یا نہیں پائی گئی ۱۲ سالہ مگر محض وہی عورت کے ساتھ ہوگا ۱۳ سالہ خواہ شوہر تصدیق کرے یا نہ کرے ۱۴

مذکور کا باطل ہونا ظاہر ہوگا اور اگر عورت نے تین روز کے بعد دعوے کیا کہ تین روز کے اندر میرا خون منقطع ہو گیا ہے اور شوہر نے اسکی تصدیق کی مگر غلام نے اور سوت نے تکذیب کی تو قول غلام و سوت کا قبول ہوگا اور سوت کا محاکمہ صحیح ہوگا اور اگر اسنے کہا کہ میں حائلۃ ہوئی اور شوہر نے اسکی تصدیق کی پھر عورت نے کہا کہ قبل خون کے مہر دس روز کا تھا تو اسے قول کی تصدیق نہوگی۔ اور اگر عورت مذکورہ نے کہا کہ اب میں نے خون دیکھا پھر اسے بعد دعوے کیا کہ اس خون سے پہلے مہر دس روز کا تھا تو تصدیق کی جائیگی۔ اور اگر شوہر نے کہا کہ اس خون سے پہلے تیرا مہر دس روز تھا اور عورت نے کہا کہ نہیں بلکہ میں روز تھا تو قول عورت کا قبول ہوگا یہ کافی میں ہی اور اگر اپنی دو عورتوں سے کہا کہ جب تم حائلۃ ہو تو تم طالعہ ہو پھر دونوں نے کہا کہ ہم دونوں حائلۃ ہوئے پس اگر شوہر نے دونوں کی تصدیق کی تو دونوں طالعہ ہو جائیں گی اور اگر دونوں کی تکذیب کی تو دونوں طالعہ نہوگی اور اگر اسنے ایک کی تصدیق کی اور دوسری کی تکذیب کی تو جسکی تکذیب کی ہو وہ مطلقہ ہوگی اور جس کی تصدیق کی ہو وہ مطلقہ نہوگی اور وجہ یہ ہے کہ مکذیہ یعنی جسکی تصدیق نہیں کی ہو اسے حق میں شرط کامل پائی گئی اسواسطے کہ دونوں میں سے ہر ایک اپنے نفس کی معجز اور اپنے سوت کے حق میں شاہد ہو اور اپنے حق میں اسکی تصدیق ہوتی ہو اور غیر کے حق میں تکذیب ہوتی ہو پس جب شوہر نے اسکی تصدیق کی اور دوسری کی تکذیب کی تو جسکی تکذیب کی ہو اسے حق میں دونوں شرطیں پوری پائی گئیں یعنی اپنے نفس کا اخبار اور سوت کے قول کی شوہر نے خود تصدیق کی اور یہی وہ عورت جسکی شوہر نے تصدیق کی ہو اسے حق میں دونوں شرطوں میں سے فقط ایک ہی بات پائی گئی ہو۔ اور اگر دونوں سے کہا کہ جب تم بحیض کامل حائلۃ ہو تو تم دونوں طالعہ ہو یا کہا کہ جب تم ایک کچھ جنو تو تم طالعہ ہو تو یہ ایسے حیض پر قرار دیا جائیگا جو دونوں میں سے کسی کی طرف سے پایا جائے یا ایسے کچھ پر قرار دیا جائیگا جو دونوں میں سے کسی سے پیدا ہو پھر جب دونوں میں سے کسی نے کہا کہ میں حائلۃ ہوئی پس اگر شوہر نے تصدیق کی تو دونوں مطلقہ ہو جائیں گی اور اگر اسکی تکذیب کی تو فقط یہی طالعہ ہوگی اسکی شوہر طالعہ نہوگی۔ اور اگر دونوں میں سے ہر ایک نے کہا کہ میں حائلۃ ہوئی تو دونوں طالعہ ہو جائیں گی خواہ شوہر انکی تصدیق کرے یا تکذیب کرے یہ سراج الہام میں ہے۔ اور اگر تین عورتیں ہوں اور شوہر نے کہا کہ اگر تم سب حائلۃ ہو تو سب طالعہ ہو۔ پس سب نے کہا کہ ہم سب حائلۃ ہوئے تو اس میں سے کوئی طالعہ نہوگی مگر ایسی صورت میں کہ شوہر انکی تصدیق کرے اور سید طرح اگر ان میں سے ایک کی تصدیق کی تو بھی یہی حکم ہو اور اگر اسنے دو عورتوں کی تصدیق کی ایک عورت کی تکذیب کی تو جسکو ٹھٹھکایا ہو وہ طالعہ ہو جائیگی۔ اور اگر چار عورتیں ہوں اور سب کی باقی صورت یہی ہے تو کوئی طالعہ نہوگی الا اس صورت میں کہ شوہر سب کی تصدیق کرے اور سید طرح اگر ایک کی یا دو کی تصدیق کی تو بھی یہی حکم ہو۔ اور اگر تین عورتوں کی تصدیق کی اور ایک کی تکذیب کی تو تصدیق کی ہوئی عورتوں کے سوا تصدیق نہوگی اسواسطے کہ حیض کا قرار صحیح تھا تو یہ قول باطل ہو درندہ حیض ہوتا ہاں اگر حیض نہیں بلکہ فقط ہر کے کہ میں نے خون دیکھا تو حیض نہیں اور تصدیق بھی ہوگی ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔

سولے وہ ایک عورت جسکی تکذیب کی ہو وہ مطلق ہو جائیگی یہ تمیز میں ہیں۔ اپنی چار عورتوں سے کہا کہ اگر تم ایک حیض سے عاقلہ ہو تو تم طالق ہو پھر انہیں سے ایک نے کہا کہ میں ایک حیض سے عاقلہ ہو گئی اور شوہر نے اسکی تصدیق کی تو سب طالق ہو جائیگی۔ اور اگر شوہر نے کہا کہ ہر بار کہ تم ایک حیض سے عاقلہ ہو تو تم سب طالق ہو پس ایک نے انہیں سے کہا کہ میں ایک حیض سے عاقلہ ہوئی اور شوہر نے اسکی تصدیق کی تو سب طالق ہو جائیگی۔ اور اگر کہا کہ ہر بار کہ تم سب ایک حیض سے عاقلہ ہو تو تم سب طالق ہو پس انہیں سے ہر ایک نے کہا کہ میں بیک حیض سے عاقلہ ہوئی پس اگر اسے ہر ایک کی تکذیب کی تو ہر ایک انہیں سے بیک طلاق مطلق ہوگی اور اگر اسے فقط ایک عورت کی تصدیق کی تو باقی تین عورتوں میں سے ہر ایک بدو طلاق طالعہ ہوگی اور جسکی تصدیق کی ہو اسپر ایک طلاق پڑیگی اور اگر اسے دو عورتوں کی تصدیق کی تو ان دونوں میں سے ہر ایک بدو طلاق پڑیگی اور باقی دونوں جبکہ جھٹلایا ہے ہر ایک پر تین طلاق پڑیگی۔ اور اگر اسے تین عورتوں کی تصدیق کی تو چاروں میں سے ہر ایک پر تین طلاق پڑیگی کیونکہ جسکی تصدیق کی ہر ایک کے حق میں تین طلاق ثابت ہوئیں اور جسکو جھٹلایا اسے حق میں چار طلاق ثابت ہوئیں یہ بحر الرائق میں ہے۔ اگر اپنی مدخلہ جو رو سے کہا کہ ہر بار کہ تو بدو حیض سے عاقلہ ہو تو تجھے طلاق ثابت ہے پھر وہ دو حیض سے عاقلہ ہو چکی تو اسپر ایک طلاق واقع ہوگی پھر جب اسے بعد دو حیض سے عاقلہ ہو جائے تو اسپر دوسری طلاق پڑیگی پھر اسے بعد اگر دو حیض سے عاقلہ ہوئی تو کچھ واقع نہوگی اسلیے کہ تیسری بار کے پہلے ہی حیض آنے پر وہ عدت پوری ہو کر عدت سے باہر ہو چکی۔ اگر یوں کہا کہ جب تو بیک حیض سے عاقلہ ہو تو تو طالعہ ہے پھر کہا کہ ہر بار کہ تو عاقلہ ہو پس تو طالعہ ہے تو اگر میں نے حیض کا خون دیکھا تو بیک طلاق طالعہ ہوگی اور جب اس سے پاک ہو تو دوسری طلاق پڑیگی یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اگر جو رو سے کہا کہ اگر میں تجھ سے تیرے حیض میں مجامعت نہ کروں یہاں تک کہ تو پاک ہو جائے تو تو طالعہ ہے پھر اس عورت کے پاک ہو جانے کے بعد دعویٰ کیا کہ میں نے اس عورت سے حیض میں مجامعت کی تھی تو قول شوہر کا قبول ہوگا اور عورت پر کوئی طلاق واقع نہوگی یہ تاتار خانیہ میں ہے۔ اگر کہا کہ جب تو عاقلہ ہو تو تو طالعہ ہے پھر وہ بولی کہ میں عاقلہ ہوئی تو بعد اس واقعہ کے اگر وہ بچہ جنے تو دیکھا جائے کہ اگر اسوقت سے پورے چھ مہینہ پر اور تین روز پورے ہونے سے پہلے جنی تو اسپر کچھ واقع نہوگا کیونکہ تین روز پورے ہوئے پہلے چھ مہینہ پر جننے سے ظاہر ہوگا کہ اسوقت پر وہ حاملہ تھی اور اگر تین روز پورے ہونے کے بعد سے چھ مہینہ پورے پر وہ بچہ جنی تو بائیس مہینہ ہو جائیگی اور یہ بچہ اس مرد کو جو اسکا شوہر ہے لازم ہوگا یعنی بچے کے نسبے انکا رہنمائی کر سکتا ہے۔ اگر جو رو حالت حیض میں ہو اور شوہر نے کہا کہ اگر تو پاک ہو تو تو طالعہ ہے پس عورت نے کہا کہ میں

طالعہ قال ترجمہ مردوں کو کتنا چاہیے کہ ایسے حیض میں جو قلیل کے بعد پائیا گیا اگرچہ کتاب میں مذکور نہیں ہے پھر واضح ہو کہ مسئلہ کا جواب ایسی صورت میں مختلف ہوگا جب اسے کہا ہو کہ تو خوب پاک ہو جاوے، اور دوسریکہ جماع قبل فصل کے دس روز سے کم میں خون منقطع ہونے میں ہو یا وقت نماز گذر جائے، ہاں پورے دس روز پر خون منقطع ہونے میں جواب متفق ہے ۱۲ منہ رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ۔

پاک ہو گئی اور شوہر نے اسکی تکذیب کی تو اس عورت کا قول خود اسکی ذات کے بارہ میں قبول ہوگا اور اسکی
سوت کے بارہ میں اگر سوت کی طلاق بھی اسکے ظاہر ہونے پر معلق کی ہو اسکے قول کی تصدیق نہوگی اور اگر
شوہر نے اسکی تصدیق کی اور اسکی سوت بھی مطلقہ ہو گئی پھر اس عورت نے دعویٰ کیا کہ یہ خون اس کو
دس روز میں دوبار آیا تھا تو اس کے دعویٰ کی تصدیق نہوگی۔ اسی طرح اگر کہا کہ اگر میں نے تجھے بطور سنت
طلاق دی تو فلاں عورت بھی طالق ہو پھر اس عورت سے کہا کہ تو طالق سنت سے پھر عورت کو ایک حیض آیا پھر وہ
ظاہر ہوئی پس شوہر نے دعویٰ کیا کہ میں نے تجھ سے حیض میں جامع کر لیا یا تجھے طلاق دیدی ہو تو اسکی سوت پر
کچھ واقع نہوگی اور عورت پر البتہ واقع ہوگی اور اسی طرح اگر اسکی طلاق معلق کی ہو تو دوسری واقع ہوگی۔ اگر
اگر شوہر نے اسکے ایام حیض میں ایسا کیا ہو تو اس پر بھی واقع نہوگی یہ عتابیہ میں ہے۔ اگر کہا کہ تو چاہتی ہو کہ اللہ
تعالیٰ تجھ کو آتش و دوزخ سے عذاب کرے تو تو طالق ہو اور فلاں عورت اور میرا غلام آزاد ہو کہ وہ بولی کہ میں
چاہتی ہوں تو وہ طالق ہو جائیگی اور فلاں عورت پر طلاق نہوگی اور نہ غلام آزاد ہوگا اور یہ شرط مذکور بمنزلہ
اس کہنے کے ہے کہ اگر تو مجھے چاہتی ہو یا تو مجھے مباح رکھتی ہو۔ اگر عورت سے کہا کہ اگر تو مجھے
اپنے دل سے چاہتی ہو تو تو طالق ہو اسے کہا کہ میں تجھے چاہتی ہوں حالانکہ جھوٹی ہو تو بھی امام ابو حنیفہ و امام
ابو یوسف کے نزدیک تفساد و دیانۃ و مطلقہ ہو جائیگی۔ اگر جو رو سے کہا کہ تو طالق ہو اگر میں فلاں چیز کو چاہ
کرتا ہوں۔ پھر کہا کہ میں نہیں چاہتا ہوں حالانکہ وہ اس قول میں جھوٹا ہو تو یہ عورت اسکی جو رو ہوگی اور اگر وہ
دیانت اُسکو گنجائش ہے کہ اس عورت سے وطی کرے۔ پھر واضح ہو کہ محبت کی شرط پر تعلیق کرنا جیسے حیض کی
شرط پر تعلیق کرنا دونوں کیسات میں محفوظ و باتوں میں فرق ہے ایک یہ کہ محبت کی تعلیق فقط اسی مجلس تک ہمسین
شرط لگائی ہے مقصور رہتی ہے کیونکہ وہ تخیر ہے جسے کہ اگر عورت نے اس مجلس سے کھڑے ہو جانے کے بعد کہا کہ میں
تجھے چاہتی ہوں تو طلاق نہ پڑیگی بخلاف تعلیق حیض کے کہ وہ مجلس پہلے سے مانند اور تعلیقات کے باطل نہیں ہوتی
ہے۔ دوم یہ کہ تعلیق بہ محبت میں اگر عورت اپنی حالت سے خبر دینے میں جھوٹی ہو تو طالق ہو جائیگی اور تعلیق
بہ حیض کی شرط میں فیما بینہ و بین اللہ تعالیٰ وہ ایسی صورت میں طالق نہوگی یہ تبیین میں ہے۔ اگر اپنی دو عورتوں
سے کہا کہ جب تم دونوں جنو۔ یا۔ کہا کہ جب تم دونوں دو فرزند جنو تو تم طالق ہو پس انہیں سے ایک کے بچہ پیدا
ہوا تو جب تک دونوں میں سے ہر ایک کے فرزند نہ پیدا ہو تب تک انہیں سے کوئی طالق نہوگی۔ اسی طرح اگر
دونوں سے کہا کہ جب تم دونوں کو دو حیض آدین تو تم طالق ہو تو بھی یہی حکم ہے۔ اگر دونوں سے کہا کہ جب تم دونوں
دو فرزند جنو تو تم طالق ہو پھر انہیں سے ایک کے دو فرزند پیدا ہوئے۔ یا کہا کہ جب تم دونوں کو دو حیض آدین تو
تم طالق ہو پھر انہیں سے ایک کو دو حیض آگئے تو انہیں سے کوئی جو رو مطلقہ نہوگی اور اگر دونوں میں سے ہر ایک
سے مثلاً کہا کہ جب تجھے حیض ہو کہ باکی ہو عورت نے جھوٹ کہا کہ یہ ہو گیا تو حکم تفسار میں طالق ہوئی و لیکن دیانۃ وہ

ایک حیض آیا یا دونوں میں ہر ایک سے ایک بچہ پیدا ہوا تو دونوں طالق ہو جائیگی اور یہ شرط نہیں کہ دونوں میں سے ہر ایک کے دو فرزند پیدا ہوں یہ محیط میں ہی۔ اگر اپنی جو روسے کہا کہ جب تو بچہ جنے تو تو طالق ہو پھر اُسے کہا کہ میں بچہ جنی اور شوہر نے بھٹلایا اور اس وقت تک شوہر اسکے حاملہ ہونے کا اقرار نہیں کر چکا اور نہ حل ظاہر تھا مگر دائی نے ولایت کی گواہی دی تو امام اعظم کے نزدیک دائی کی گواہی پر قاضی پر حکم نہ دیکھا اور صاحبِ مکتبہ نزدیک دائی کی گواہی پر وقوع طلاق کا قاضی حکم دیکھا یہ شرح جامع صغیر قاضیخان میں ہے۔ اگر کہا کہ جب تو ایک بچہ جنے تو تو طالق ہو پس وہ مردہ بچہ جنی تو طالق ہو جائیگی یہ جوہرۃ النیہ میں ہے۔ حاکم نے کافی میں لکھا کہ اگر جوڑے کہا کہ جب تو ایک فرزند جنے تو تو طالق ہو پھر اسکا پیٹ گر جسکی بعضی خلقت ظاہر ہو گئی تھی تو مطلق ہو جائیگی اور اگر فقط خون کا لو تھڑا ہو کچھ خلقت ظاہر نہ ہو تو اس سے طلاق نہ پڑیگی یہ غایۃ البیان میں ہے۔ اگر کہا کہ اگر تو دو فرزند جنے تو تو طالق ہو پھر ایک فرزند تو اس شوہر کی ملک نکاح میں جنی اور دوسرا فرزند ایسی حالت میں جنی کہ اسکے سولے کسی اور کے نکاح میں تھی پھر یہ عورت کسی وقت میں اُسی شوہر کے نکاح میں آئی تو شرط نہ کر کی وجہ سے اس پر طلاق نہ پڑیگی۔ اور اگر پہلا فرزند دوسرے شوہر کے ملک میں جنی اور دوسرا فرزند اس شوہر کی ملک میں جنی تو طالق ہو جائیگی یہ محیط مشرقی میں ہے جو روسے کہا کہ اگر تو لڑکا جنے تو طالق بیک طلاق ہے اور اگر لڑکی جنے تو طالق بدو طلاق ہے۔ پھر وہ لڑکا دلڑکی دونوں جنی اور یہ دریافت نہیں ہوتا کہ پہلے کس کو جنی ہو تو قضاء اس پر ایک ہی طلاق پڑیگی اور تنہہ و احتیاط کی راہ سے اس پر دو طلاق پڑیگی اور عدت گزر چکی کہ اگر سوائے ان دو طلاق کے کوئی اور طلاق بھی اُسکو دی ہو یا عورت باندی ہو جسکے حق میں پوری طلاق دہی ہوئی ہیں تو جب تک یہ عورت دوسرے شوہر سے حلال نہ کرے تب تک اُسکو اپنے نکاح میں نہیں لاسکتا ہے کیونکہ یہ احتمال ہے کہ پہلے لڑکی پیدا ہوئی ہو اور عدت گزر چکی ہے۔ یہ سب اس صورت میں ہے کہ یہ معلوم نہ ہو کہ لڑکا دلڑکی میں سے کون پہلے پیدا ہوا ہے اور اگر دونوں میں سے پہلا معلوم ہو جائے تو اس میں کچھ وقت و شبہ نہیں ہے اگر لڑکا ہو تو ایک اور اگر لڑکی ہو تو دو طلاق پڑیگی اور چونکہ ولادت ہی سے عدت گزر چکی لہذا دوسرے بچہ کی مشروط طلاق نہ پڑیگی۔ پھر اگر جوڑے شوہر نے اختلاف کیا تو قول شوہر کا قبول ہوگا کیونکہ وہی مستحب ہے کذا فی التبيين۔ اور اگر اس صورت میں عورت ایک ختنی جنی یعنی اسکے لڑکا دلڑکی دونوں کا نشان ہے تو ایک طلاق پڑیگی اور دوسری طلاق میں توقف ہوگا پھر اگر بچہ کے پڑھنے کے بعد کھلا کہ وہ لڑکا ہے تو ایک ہی طلاق رہی اور اگر کھلا کہ لڑکی ہے تو دوسری بھی واقع ہوگی کذا فی البحر الزاخر اور اگر ایک لڑکا اور دو لڑکیاں جنی اور پہلا معلوم نہیں ہوتا تو قضاء دو طلاق پڑیگی اور تنہہ و احتیاط سے تین طلاق پڑیگی۔ اور اگر لڑکے اور ایک دختر جنی تو ایسی صورت میں قضاء ایک طلاق اور احتیاطاً تین طلاق ہونگی۔ اگر جوڑے کہا کہ اگر تیرا حل لڑکا ہو تو طالق بیک طلاق اور اگر لڑکی ہو تو بدو طلاق ہے پھر وہ ایک لڑکا و ایک لڑکی جنی تو

سہ یک طلاق اسو سے کہ خواہ مخواہ وہ لڑکا ہی یا لڑکی ہی اگرچہ ہم اُسکو نہ پہچانیں ۱۱ عہ یا دو حیض ہوں ۱۲

طالق نہ ہوگی کیونکہ محل تو تمام پیٹ کا نام ہی پس جب تک تمام پیٹ لڑکا یا لڑکی نہ تو تب تک طالق نہ ہوگی اس طرح اگر یوں کہا کہ جو کچھ تیرے پیٹ میں ہے اگر لڑکا ہو لے آؤ یہ یعنی باقی مسئلہ اپنے حال پر ہے تو بھی یہی حکم ہے کیونکہ جو کچھ تو عام ہی جیسے عربی میں ان کا نام لڑکا یا لڑکی ہو تو طلاق میں اور باقی صورت مسئلہ بحال خود رہی اگر تیرے پیٹ میں لڑکا ہو تبھی ایک طلاق اور اگر لڑکی ہو تو دو طلاق ہیں اور باقی صورت مسئلہ بحال خود رہی تو تین طلاق واقع ہونگی یہ تبیین میں ہے۔ اور اگر جو رو سے کہا کہ ہر بار کہ تو ایک فرزند جننے پس تو طالق ہے پھر ایک ہی پیٹ میں وہ دو فرزند جننی باہن طور کہ دونوں کی ولادت میں چھ مہینے سے کم مدت ہوئی تو فرزند اول سے طالق ہوگی اور فرزند دوم سے اسکی عدت گذر جائیگی اور دوسری طلاق نہ پڑے گی اور اگر وہ تین اولاد جنی تو دو طلاق واقع ہونگی اور مرد آٹھ اس طرح جنی کہ ہر دو فرزند کے درمیان چھ ماہ سے کم فاصلہ ہے اور اگر تین اولاد اس طرح جنی کہ ہر دو فرزند کے درمیان چھ مہینہ کا فاصلہ ہو تو تین طلاق پڑ جائیگی اور پھر تین حیض سے عدت پوری کرے گی۔ اگر اپنی دو عورتوں سے کہا کہ ہر بار کہ تم دونوں ایک فرزند جنو تو تم طالق ہو پھر دونوں میں سے ایک کے بچہ پیدا ہوا پھر دوسری جو رو کے پیدا ہوا پھر پہلی کے ایک اور پیدا ہوا پھر دوسری کے دوسرا پیدا ہوا اگر ہر ایک کے دونوں فرزند ایک ہی پیٹ سے ہوئے حتیٰ کہ یہ صادق آیا کہ ہر ایک کے دو دو فرزند جنی ہے تو پہلی جو رو بدو طلاق طالع ہوگی اور دوسرے فرزند سے اسکی عدت پوری ہو جائیگی اور دوسری جو رو تین طلاق سے طالع ہوگی اور دوسرے فرزند سے اسکی عدت بھی پوری ہو جائیگی۔ اور اگر دونوں میں سے ہر ایک کے دونوں فرزند کے درمیان چھ مہینہ یا اس سے زائد دوسرے تک کا فاصلہ ہو تو پہلی جو رو دو طلاق سے طالع ہوگی اور دوسرے فرزند سے اسکی عدت پوری ہوگی مگر دونوں فرزند کا نسب اس مرد سے ثابت ہوگا اور دوسری عورت پر ایک طلاق پڑے گی اور پہلے فرزند سے اسکی عدت پوری ہو جائیگی اور اس کے دوسرے فرزند کا نسب اس کے شوہر سے ثابت نہ ہوگا اگر کسی نے اپنی حاملہ جو رو سے کہا کہ جب تو کوئی فرزند جنے تو تو بدو طلاق طالع ہو پھر اس سے کہا کہ جو فرزند تو جنے اگر وہ لڑکا ہو تو طالع ہو پھر اس عورت کے لڑکا پیدا ہوا تو تین طلاق سے طالع ہوگی۔ اور اگر جو رو سے کہا کہ تیرے پیٹ میں جو بچہ ہو اگر وہ لڑکا ہو اس کے بعد باقی مسئلہ بحال خود رہے تو اس پر ایک طلاق پڑے گی کیونکہ شرط قسم یہ کہ اس کے پیٹ میں ہو اور ولادت سے کھلا کہ اس کے پیٹ میں لڑکا تھا پس ظاہر ہوا کہ طلاق اسی وقت سے نہ وقت ولادت سے حالانکہ وضع محل سے عدت گذر گئی پس ولادت کے کچھ واقع نہ ہوگی یہ محیط سرخی میں ہے کتاب لائسل میں ہے کہ اگر جو رو سے کہا کہ ہر بار کہ تو کوئی فرزند جنے تو تو طالع ہو اور اس عورت سے کہا کہ جب تو کوئی لڑکا جنے تو تو طالع ہو پھر وہ ایک لڑکا جنی تو دونوں قسم کیوں سے اس پر دو طلاق واقع ہونگی یہ محیط میں ہے۔ اگر عورت کی طلاق کو اس کے حاملہ ہونے پر معلق کیا تو جب تک قسم کے وقت سے اس پر دوسرے سے زیادہ میں نہ جنے تب تک طالع نہ ہوگی اور یہ مندوب ہے کہ اس سے وطی کرنے سے پہلے اسکا استبراء کر لے کیونکہ احتمال ہے کہ اس وقت وہ حاملہ نہ تو سلمہ یعنی بدن دلی کے حیض سے اس کے رحم کا محل سے پاک ہونا دریافت کرے ۱۲ مہینہ کیونکہ اس کے پیٹ میں دونوں ہیں ۱۴ مہینہ اگر چاہے ۱۵ مہینہ

قسم آئندہ حل پر واقع ہوگی کذا فی انہر الفائق۔ اگر چہ جو دوسے کہا کہ اگر تو طالعہ نہ تو تو طالعہ بسہ طلاق ہی بھر قسم کے وقت سے دو برس سے کم میں اسکے بچہ پیدا ہوا تو حکم قضاء میں اس پر طلاق نہ ہوگی۔ اور اگر دو برس سے زائد میں اگر چہ ایک ہی روز زیادہ ہو بچہ جسے تو طالعہ ہوگی۔ اگر قسم کے بعد اسکو حیض آیا اس سے قربت نہ کرے بسبب اسل حتمال کے کہ وہ حاملہ نہ ہو۔ اس طرح اگر طالعہ نہ ہو تو بھی اس سے قربت نہ کرنا چاہیے یہاں تک کہ وضع حمل ہو یہ قائلے قاضینان میں ہی۔ اگر عورت کے کہا کہ اگر میں تجھے خطبہ کروں یا تجھے نکاح میں لوں تو تو طالعہ ہی بھر پہلے اسکو خطبہ کیا پھر اس سے نکاح کر لیا تو طالعہ نہ ہوگی۔ اور اگر خطبہ سے پہلے اس سے نکاح کیا یا بطور کہ کسی فضولی درمیانی نے اس عورت کو اس مرد سے بیاہ دیا اور مرد نے قبول کیا اور عورت کو خبر ہو چکی تو اسے درمیانی کے کام کی اجازت دیدی تو عورت مذکورہ طالعہ ہوگی یہ خلاصہ میں ہے۔ امام ابو یوسف سے مروی ہے کہ ایک مرد نے دو عورتوں سے جو اسکے نکاح میں نہیں ہیں یون کہا کہ اگر میں تم دونوں سے خطبہ کروں یا تم سے نکاح کروں تو تم دونوں طالعہ ہو۔ پھر ان دونوں سے خطبہ کیا پھر دونوں سے نکاح کر لیا تو دونوں میں سے کوئی طالعہ نہ ہوگی۔ اور اگر مرد دن خطبہ کرنے کے دونوں سے ایک عقد میں یا دو عقد دن میں نکاح کر لیا تو دونوں طالعہ ہو جائیگی۔ اور اگر ایک کو خطبہ کیا پھر اس سے نکاح کر لیا پھر دوسری کو خطبہ کیا پھر اس سے نکاح کر لیا تو دونوں میں سے کوئی طالعہ نہ ہوگی۔ اور اگر ایک کو خطبہ کیا پھر دونوں سے نکاح کر لیا تو دونوں طالعہ ہو جائیگی۔ اور اگر ایک سے نکاح کر کے اسکو طلاق دی پھر دونوں سے نکاح کیا تو بھی دونوں طالعہ ہوئیگی یہ محیط میں ہے۔ اگر زبان فارسی میں قسم کھائی مثلاً یون کہا۔ اگر فلا نہ لا بخواہم پس لا طالعہ است۔ یا کہا۔ ہر زنے را کہ بخواہم۔ تو جن مقامات میں یہ لفظ ان لوگوں کی زبان میں خطبہ یعنی منگنی کی تفسیر ہوتا ہے وہ ان قسم منعقد نہ ہوگی یعنی خطبہ سے طلاق نہیں ہو سکتی بسبب عدم ملک نکاح کے پس قسم لغو ہے اور جہان کہیں اس لفظ خواہم سے نکاح مراد ہوتا ہے تو قسم منعقد ہو جائیگی بشرطیکہ قسم سے اسکی مراد بھی یہی ہو۔ پس اگر نکاح کیا تو طلاق واقع ہو جائیگی اور جہاں سے دیا کے عرف میں ان لوگوں کی مراد اس سے نکاح ہی ہو اگر کرتی ہے پس قسم منعقد ہو جائیگی اور خطبہ کرنے سے حائث ہوگا پس جب نکاح کر لیا تو طلاق واقع ہو جائیگی۔ اور اگر کوئی شخص اس لفظ کی حقیقت سے واقف ہو کہ یہ منگنی کے واسطے ہے اور اسے اس طرح قسم کھائی پھر کہا کہ میں نے اس لفظ سے منگنی مراد کبھی تھی تو حکم قضاء میں اسکی تصدیق نہ ہوگی اور دیانت میں اسکی تصدیق کیا جائیگی کذا فی الذخیرہ۔ فارسی میں کہا۔ اگر فلا نہ را خواہم پس منگنی پر رکھا جائیگا۔ اور یون کہا کہ۔ اگر فلا نہ را زن کنم۔ تو یہ بمنزلہ اس قول کے ہے کہ اگر فلا نہ عورت سے نکاح کروں۔ اگر یون کہا کہ۔ اگر زن ارم یعنی اگر عورت لاؤں۔ تو اس میں منگنی کے اختلاف کیا اور فتوے اس قول پر ہے کہ یہ قول زنا پر رکھا جائیگا۔ قال المترجم یعنی منگنی کرنے کے نکاح کر نیسے طلاق نہ ہوگی جب اسکو اپنے گھر رخصت کرالائے تو طلاق وغیرہ کچھ جزے قسم ہو واقع ہوگی۔ اگر فارسی میں کہا کہ

سہ گذرنے انستہ ۱۱ م سہ کہہ کہ قسم خطبہ سے منحل ہوگی اور ہر وقت محل طلاق دہی ۱۱ م سہ شاید اپنے دیار میں حکم قضا کا اعتبار کیا ہے اور ہندوستان میں عرف مذکور معتبر نہیں لہذا اصل جاوہ فارسی پر حکم کا مدار قضا دیا نہ دونوں طرح ہوگا فانہم و انہما ۱۱ م سہ

اگر دختر فلان مراد ہند ہے راطلاق۔ یعنی اگر فلان کی دختر مجھے دین تو اسکو طلاق ہے۔ پھر اس عورت سے نکاح کیا تو طلاق نہ پڑیگی قال مترجم یعنی جب اپنے بیان لائے تو طلاق پڑ جائیگی ولیکن ہمارے محاورہ میں ملک نکاح پر واقع ہونا صواب ہے فافہم۔ اگر کہا کہ۔ اگر دختر فلان را بزنی دہند میں کیا کہا۔ بڑے دادہ شود میں اور باقی مسئلہ اپنے حال پر ہے تو بھی مختار یہ ہے کہ اس پر طلاق نہ پڑیگی۔ قال مترجم ہمارے بیان پڑنا اقرب ہے واللہ اعلم۔ فتاویٰ نسفی میں ہے کہ فارسی میں کہا اگر فلان کا رکنم ہر زنی کہ بخواہم خورچین از من بطلاق۔ پھر اس شخص سے یہ فعل کیا پھر ایک عورت سے نکاح کیا تو وہ طالق نہوگی۔ فتاویٰ صغریٰ میں ہے کہ اگر اپنی منکوحہ سے فارسی میں کہا کہ اگر ترا بڑے رکنم پس تو طالق ہستی۔ یا عربی میں تو زوجک کہا اور مترجم کہتا ہے یا اردو میں یہ کہا کہ اگر میں تجھ سے نکاح کروں تو تو طالق ہے تو اس صورت میں نکاح کرنا اس کے ساتھ عقد کرنے پر رکھا جائیگا اور وطی کرنے پر نہیں ہوگا اسبطرح اگر فارسی میں کہا کہ اگر ترا نکاح رکنم پس تو طالق ہستی۔ اور وہ منکوحہ ہے تو اس سے وطی کرنے سے طلاق نہوگی ہاں اگر اسکو طلاق دیکر جدا کر کے پھر اس سے نکاح کرے تو طالق ہو جائیگی۔ اور اگر اپنی منکوحہ یا ایسی عورت سے جس سے نکاح حلال نہیں ہے یوں کہا کہ آن نکوتک فانت طالق تو وطی کیطرف منصرف ہو گئے کہ اگر اپنی جوڑ کو طلاق دیکر پھر اس سے عقد کر لیا تو وہ طالق نہوگی کذا ہے اخلاصہ۔ اگر کسی نے کہا اگر میں ایسی عورت سے نکاح کروں جسکا شوہر تھا تو وہ طالق ہے پھر اپنی جوڑ کو ایک طلاق بانٹ دیکر اس سے نکاح کر لیا تو وہ طالق نہوگی یہ بخینس مزید میں ہے اگر کہا کہ اگر میں نے فلانہ عورت سے زنا کیا یا اسکو مخاطب کر کے کہا کہ اگر میں نے تجھ سے زنا کیا تو میری ہر جوڑ میں سے میں نکاح کروں وہ طالق ہے پھر اس عورت سے زنا کر کے اسی سے نکاح کر لیا تو طالق نہوگی یہ خلاصہ میں ہے اور اگر اپنے والدین سے کہا کہ اگر تم نے میری کسی عورت سے تزویج کر دی تو وہ تین طلاق سے طالق ہے پھر انھوں نے بدو اس کے حکم کے کسی عورت سے اسکی تزویج کر دی تو طالق نہوگی یہ فتح القدیر میں ہے۔ اگر اپنے والدین سے کہا کہ اگر تم نے میری کسی عورت سے تزویج کر دی تو وہ عورت طالق ہے پھر انھوں نے اس کے حکم سے کسی عورت سے اسکی تزویج کر دی تو مشائخ نے فرمایا کہ یہ قسم صحیح نہیں اور وہ عورت طالق نہوگی اور شیخ ابو بکر محمد بن الفضل نے فرمایا کہ قسم صحیح اور عورت طالق نہوگی اور یہی صحیح ہے۔ ایک نے کہا کہ اگر میں نے فلان شخص کی دختر دن چوبیس کسی عورت سے نکاح کیا تو وہ طالق ہے حالانکہ فلان شخص مذکور کی کوئی دختر نہیں ہے پھر اسکے ایک دختر پیدا ہوئی پھر قسم کھائی کہ اس سے نکاح کیا تو مشائخ نے فرمایا کہ قسم میں عانت ہوگا اور اس قسم میں شرط ہے کہ قسم کھانے کے وقت دختر موجود ہو اور بعد قسم کے جو پیدا ہو وہ قسم کے تحت میں داخل نہوگی۔ ایک نے کہا کہ اگر میں نے کسی عورت سے نکاح کیا جب تک میں کو فہم ہوں تو وہ طالق ہے۔ پھر کو فہم چھوٹ دیا پھر دوبارہ اس میں عود کر آیا پھر کسی عورت سے نکاح کیا تو وہ طالق نہوگی یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ ایک نے کہا کہ اگر میں نے فلانہ عورت سے نکاح کیا اب تک ساتھ بیٹے تزویج دہرنے دونوں بیٹے ہیں اس سے پس بیان قرینہ سے عقد ہوگا نہ وطی ۱۱ سالہ نسخہ اصل میں عبارت

تو وہ طالق ہو پھر اس سے ایک مرتبہ نکاح کیا اور وہ طالق ہو گئی پھر اس سے دوسری بار نکاح کیا تو طالق نہ ہوگی۔ ایک نے
 اجنبیہ عورت سے کہا کہ جب تک تو میرے نکاح میں ہو تب تک ہر عورت جس سے میں نکاح کروں وہ طالق ہو پھر اسل جنیبیہ
 سے نکاح کیا پھر اس پر دوسری عورت سے نکاح کیا تو اس پر طلاق نہ پڑیگی۔ اور اگر یوں کہا کہ اگر میں تجھ سے نکاح کروں پھر
 جب تک تو میرے نکاح میں رہے تب تک ہر عورت جس سے نکاح کروں طالق ہو اور باقی مسئلہ مذکور بجا واقع ہو تو دوسری عورت
 پر طلاق پڑیگی یہ وجہ کروری میں ہے۔ ایک عورت کسی مرد کی مطلقہ ہو اس مرد نے کہا کہ اگر میں اس عورت سے نکاح کروں
 تو حلال الکی مجھے حرام ہو پھر اس عورت سے نکاح کیا تو اس پر طلاق واقع ہوگی۔ اپنی چور سے کہا کہ اگر میں نے تیرے اوپر
 جب تک زندہ ہوں کوئی نکاح کیا تو حلال الکی مجھے حرام ہو پھر کہا کہ اگر میں نے تجھ کوئی نکاح کیا تو مجھے طلاق واجب ہے
 پھر اس پر ایک عورت سے نکاح کیا تو پہلی قسم کی وجہ سے دونوں عورتوں میں سے ہر ایک پر ایک طلاق واقع ہوگی اور
 دوسری قسم کی وجہ سے دوسری ایک طلاق واقع ہوگی مگر انہیں سے کسی ایک پر واقع ہوگی پس شوہر کو اختیار ہے کہ
 وہ دونوں میں سے جسکی طرف چاہے پھر یہ فتح القدیر میں ہے۔ ایک نے کہا کہ اگر میں نے پانچ برس تک کسی عورت سے
 نکاح کیا تو وہ طالق ہو پھر پانچ برس میں ایک عورت سے نکاح کیا تو وہ طالق ہو جائیگی یہ تجنیس و مزید میں ہے
 ایک عورت سے کہا کہ اگر میں نے تجھ سے نکاح کیا تو اس سے پہلے تو طالق ہو پھر اس سے نکاح کیا تو امام ابو یوسف
 نے فرمایا کہ طلاق پڑ جائیگی اور امام ابو حنیفہ و امام محمد نے فرمایا کہ نہیں پڑیگی یہ فتح القدیر میں ہے۔ کسی نے
 جو رو سے کہا کہ اگر میں نے تجھ کسی عورت سے نکاح کیا تو جس سے نکاح کروں وہ طالق ہو پھر جو رو کو طلاق یا نہ دیدی
 پھر اسکی عدت میں دوسری عورت سے نکاح کیا تو وہ طالق نہ ہوگی۔ ایک نے کہا کہ اگر میں ہندو کے بعد زینب سے
 نکاح کروں تو وہ دونوں طالق ہیں پھر دونوں سے اسطرح نکاح کیا۔ یا یوں کہا کہ ہندو سے زینب کے ساتھ نکاح
 کروں پھر دونوں سے ساتھ ہی نکاح کیا یا یوں کہا تھا کہ ہندو سے زینب کے اوپر نکاح کروں پھر زینب کے
 ہوتے ہوئے اسکے اوپر ہندو سے نکاح کیا تو ان سب صورتوں میں دونوں پر طلاق پڑ جائیگی۔ اگر دونوں سے نکاح
 کرنے میں شرط کی ترتیب نہ رکھی بلکہ اسکے برخلاف ترتیب سے نکاح کیا تو دونوں میں سے کوئی طالق نہ ہوگی۔ ایک نے کہا کہ اگر
 میں نے زینب سے قبل ہندو کے نکاح کیا تو وہ دونوں طالق ہیں پھر زینب سے نکاح کیا تو وہ بھی طالق ہو جائیگی اور ہندو
 نکاح تک توقف ہوگا پھر جب ہندو سے نکاح کرے تو وہ طالق نہ ہوگی۔ اور اگر یوں کہا ہو کہ اگر میں نے زینب سے کچھ
 پہلے ہندو سے نکاح کیا تو وہ دونوں طالق ہیں پھر زینب سے نکاح کیا تو وہ طالق نہ ہوگی جب تک کہ اسکے بعد ہی فی افوا
 ہندو سے نکاح نہ کرے لیکن اگر فی الفور ہندو سے نکاح کر لیا تو زینب طالق ہوگی اور ہندو طالق نہ ہوگی۔ ایک نے
 دوسرے کی باندی سے نکاح کیا پھر باندی سے کہا کہ اگر تیرا مالک مر گیا تو تو طلاق سے طالق ہو پھر اسکا مالک مر گیا
 اور یہی مرد اسکا وارث بنے تو باندی پر طلاق پڑ جائیگی اور امام ابو یوسف و امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس مرد کے
 سلمہ امام شافعی وغیرہ نے کہا کہ کسی کے کتے سے حلال الکی کبھی حرام نہیں ہو سکتا پس قول باطل ہے امام ابو حنیفہ وغیرہ نے کہا کہ ہاں لیکن وہ
 اس کلام کے حرم میں ماخوذ ہوگا کہ قسم کا کفارہ ادا کرے اور کلام مترجم کے میں اہلایہ تفسیر میں ہے ۱۱۷

و اسطے حلال نہوگی جب تک کہ کسی دوسرے مرد سے نکاح کر کے حلال نہ کر اسے یہ کافی میں ہی متقی میں امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ کسی نے کہا کہ اگر میں ایک عورت کے بعد دوسری عورت سے نکاح کر دوں تو وہ طالق ہے پھر اسے ایک عورت سے نکاح کیا پھر اسکے بعد دو عورتوں سے ایک ہی عقد میں نکاح کیا تو دوسری دونوں میں سے ایک طالق ہوگی اور اختیار اسی کو ہوگا کہ جس پر چاہے واقع کرے اور اگر دو عورتوں سے ایک عقد میں نکاح کیا پھر ایک عورت سے نکاح کیا تو بھی اخیر والی طالق ہوگی۔ ایک نے کہا کہ اگر میں دو عورتوں سے ایک عقد میں نکاح کر دوں پھر ایک عورت سے تو وہ دونوں طالق ہیں پھر اسے تین عورتوں سے نکاح کیا تو انہیں سے دو طالق ہو گئی اور اسکو اختیار ہوگا کہ جن دو کے حق میں چاہے بیان کرے یہ محیط سخری میں ہی ایک مرد کی تین عورتیں ہیں اسے انہیں سے ایک عورت سے کہا کہ اگر میں تجھے طلاق دوں تو دوسریاں دونوں طالق ہیں پھر انہیں سے دوسری عورت سے بھی یوں ہی کہا پھر تیسری عورت سے بھی یوں ہی کہا۔ پھر اسے پہلی عورت کو ایک طلاق دیدی تو دوسری دونوں پر بھی ایک ایک طلاق پڑ گئی اور اگر پہلی کو نہیں بلکہ درمیان کی کو ایک طلاق دی تو پہلی پر ایک طلاق اور درمیان کی و تیسری میں سے ہر ایک پر دو دو طلاق پڑ گئی۔ اور اگر اسے تیسری کو ایک طلاق دی تو تیسری پر تین طلاق اور درمیان کی پر دو طلاق اور پہلی پر ایک طلاق ہوگی۔ ایک مرد کی چار عورتیں ہیں اسے انہیں سے ایک عورت سے کہا کہ اگر میں اس رات تیرے پاس نہ سوؤں تو تینوں طالق ہیں پھر اسے دوسری عورت سے بھی مثل قول فرما کر کہا پھر تیسری سے مثل اسکے پھر چوتھی سے مثل اسکے کہا۔ پھر وہ پہلی عورت کے پاس سو یا تو سب تین طلاق پڑ گئی اور باقیات میں سے ہر ایک پر جب تک ساتھ اس رات میں نہیں رہا ہی دو دو طلاق پڑ گئی۔ اور اگر دو عورتوں کے ساتھ رات کو رہا تو انہیں سے ہر ایک پر دو طلاق پڑ گئی اور باقی دونوں جب تک ساتھ نہیں رہا ہی ہر ایک پر ایک ایک طلاق پڑ گئی۔ اور اگر تین عورتوں پاس رہا تو انہیں سے ہر ایک پر ایک طلاق پڑ گئی اور جب تک پاس نہیں رہا ہی اس پر کچھ واقع نہوگی۔ ایک شخص کی چار عورتیں اسے ان عورتوں سے کہا کہ تم میں سے ہر عورت کہ جس سے میں نے آج کی رات جماع نہ کیا تو دوسریاں طالق ہیں پھر اسے انہیں سے ایک سے جماع کیا پھر فجر طلوع ہو گئی تو جس سے جماع کیا اس پر تین طلاق واقع ہو گئی اور جسے جماع نہیں کیا انہیں سے ہر ایک پر دو دو طلاق پڑ گئی یہ فتاویٰ کبریٰ میں ہے۔ ایک مرد کی تین عورتیں ہیں اسے ان عورتوں سے دخول کر لیا پھر یہ سب مرتبہ ہو گئیں پھر سب اسلام لائیں پھر اس مرد نے کہا کہ اگر میں نے ایک عورت سے نکاح کیا تو وہ طالق ہے اور اگر دو عورتوں سے نکاح کیا تو دونوں طالق ہیں اور اگر تین عورتوں سے نکاح کیا تو تینوں طالق ہیں پھر عدت میں ان سب سے متفرق عقدوں میں نکاح کیا تو جس عورت سے پہلے نکاح کیا اس پر تین طلاق پڑ گئی کیونکہ وہ تینوں قسم میں شامل ہوئی ہے اور دوسری بارہ الی پر دو طلاق پڑ گئی کیونکہ جب وقت اس سے نکاح کیا ہے اس وقت پہلی قسم اس پر چلی تھی پس وہ دو ہی قسموں میں شامل رہی اور تیسری عورت پر ایک طلاق پڑ گئی کیونکہ اس سے نکاح کر نیلے

سلام میں ہر ناکث طوائف شاید الف لام سے مراد باقیات ہیں لہذا میں نے اشارہ کر دیا ۱۲ عہ اسلام سے پھر نکاح ۱۲

وقت پہلی دوسری دونوں میں ان کے بچے ہیں۔ ایک مرد نے کہا اگر میں فلان مکان میں داخل ہوں تو ہر عورت جس سے میں نکاح کروں وہ طالق ہو اور فلانہ عورت یہ جو سانس ہے۔ اُسے اپنی ایک عورت کی طرف اشارہ کیا جو وقت اسکے نکاح میں موجود تھی پھر وہ اس مکان میں داخل ہوا جسے کہ فلانہ عورت مذکورہ پر طلاق پڑ گئی پھر اُسے اُسی عورت مذکورہ سے نکاح کر لیا تو پھر وہ طالق ہو جائیگی۔ ایک مرد نے کہا کہ اگر میں ایسا کام کروں تا وقتیکہ فاطمہ سے نکاح نہ کروں تو ہر عورت جس سے میں نکاح کروں وہ طالق ہو پھر اُسے یہ کام کیا پھر فاطمہ مذکورہ سے نکاح کیا تو وہ طالق ہو جائیگی یہ ذخیرہ میں ہے۔ **قاعدہ** جب شرط دو وصف الی ہو تو وقوع طلاق کے واسطے یہ شرط ہی کہ دوسرا وصف اسکی ملک میں پایا جائے مثلاً جو رو سے کہا کہ اگر تو زید کے گھر میں گئی اور عمر کے گھر میں گئی تو تو طالق ہو یا کہا کہ اگر تو نے کلام کیا عروسے اور زید سے تو تو طالق ہو تو وقوع طلاق جب ہی ہوئی کہ دوسری شرط اسکے ملک نکاح میں پائی جائے چنانچہ اگر دو وصف والی شرط پر عورت کی طلاق معلق کر کے پھر اسکو طلاق بخیر دیدی یعنی بدو تعلق شرط کے اسکو طلاق دیدی اور اسکی عدت گذر گئی پھر دونوں شرطوں میں سے ایک شرط ایسے حال میں پائی گئی کہ جب وہ عورت جائز تھی پھر اُسی عورت سے نکاح کر لیا پھر دوسری شرط پائی گئی تو پہلے نکاح میں جو طلاق بچہ معلق کی تھی وہ واقع ہو جائیگی۔ اور امام زفر نے کہا کہ نہیں واقع ہوگی۔ اور عقل کی راہ سے اس مسئلہ کی چار قسمیں ہوسکتی ہیں اول آنکہ دونوں شرطیں اسکی ملک نکاح میں پائی جاوین تو بالاتفاق طلاق واقع ہوگی۔ دوم آنکہ دونوں شرطیں اسکی ملک میں نہ پائی جاوین تو بھی اتفاقاً ہی کہ طلاق نہیں ہوگی۔ سوم آنکہ شرط اول اسکی ملک میں پائی جائے اور دوسری اسکی ملک میں نہ ہو تو طلاق واقع ہوگی۔ چارم آنکہ اول اسکی ملک میں نہ پائی جائے اور دوسری اسکی ملک میں پائی جائے پس اسی صورت میں وہ اختلاف ہے جو اوپر مذکور ہوا گذارنے التبعین۔ جو رو سے کہا کہ اگر تو داخل ہوئی اس دارا در اُس میں تو تو طالق ہے۔ یا یون کہا کہ تو طالق ہے اگر تو داخل ہوئی اس دارین اور اُس دارین۔ یا یون کہا کہ اگر تو داخل ہوئی اس دارین تو تو طالق ہے اور اُس دارین۔ تو سب صورتوں میں جب ہی طالق ہوگی کہ دونوں دارین داخل ہووے قال المتعرج تمیزی صورت میں اگر زبان عربی کہا کہ ان دخلت ہذا الدار فانت طالق و ہذا الدار تو حکم مذکور مردی ہے اور بخبر ترجمہ مذکور کے محل تامل ہو فلینا مل۔ اسبطرہ اگر مرد مذکور نے حرف پس کے ساتھ جو عربی زبان کے حرف فاء کا ترجمہ ہے اور ہندی میں بجائے اسکے پھر بولتے ہیں یون کہا کہ اگر تو داخل ہوئی اس دارین پس اُس دارین تو بھی ہی حکم ہے یا یون کہا کہ تو طالق ہے اگر تو داخل ہوئی اس گھر میں پس اُس گھر میں۔ یا یون کہا کہ اگر تو داخل ہوئی اس گھر میں تو تو طالق ہے پس اس گھر میں۔ تو بھی ہی حکم ہے اور واؤ یا اور کے ساتھ عطف ہونا اور پس کے ساتھ عطف ہونا دونوں کیساتھ ہیں جب تک دونوں گھر وہیں داخل نہ ہوں تب تک طلاق واقع نہوگی لیکن بعد فرق ہے کہ صورت اول یعنی عطف بو او ہونے میں دونوں گھروں کے داخل ہونے میں ترتیب کی کچھ رعایت نہیں بخلاف دوسری صورت یعنی عطف بھرت

سہ مزہم کتابہ کہ شاید یہ حکم بطریقہ دیانت اللہ تعالیٰ اہم ۱۲ ص ۱۲۸ ظاہر اگر مرد اس ایک طلاق یا چھ ہر دین طلاق کی صورت میں امام زفر سے اتفاق و جیسے ناہم ۱۲ ص ۱۲۸ یعنی زبان اردو میں شاید یہ حکم ہوا ہو ۱۲ ص ۱۲۸ یعنی امام زفر ۱۲ ص ۱۲۸ یعنی بالاتفاق و اللہ اعلم ۱۲

پس کے کہ بیان رعایت ترتیب ہوگی اور وہ یوں کہ دوسرے گھر میں بعد پہلے گھر میں جانے کے جاوے اس طرح اگر
عربی زبان میں حرف ثم سے عطف ہو جسکے معنی مانند پھر کے ہیں لیکن ذرا بعد کے بعد ہونا چاہیے چنانچہ اگر کہا
کہ اللہ دخلت ہذہ الدار ثم ہذہ الدار فانت طالق مع دیگر صورتوں کو کہ بالاسکے تو حکم وہی ہے جو حرف پس کے عطف
میں مذکور ہوا لیکن اتنا فرق ہے کہ ترتیب سے داخل ہونے کے باوجود حرف ثم میں یہ بھی ہووے کہ دوسرے گھر میں پہلے
گھر کے داخل ہونے کے کچھ دیر بعد داخل ہوئی ہو یہ بدائع میں ہے مترجم کہتا ہے کہ اگر دونوں میں حرف پس اور پھر دونوں
مستعمل ہیں پس اگر دونوں میں یہ فرق صحیح ہو جائے کہ فار کا ترجمہ پس ہے اور ثم کا ترجمہ پھر ہے تو حکم بھی اسی کے
موافق ہوگا اور مترجم کے نزدیک یہ فرق صحیح ہے واللہ اعلم وارجح لے المقدمۃ ایک مرد نے اپنی جوڑو سے
کہا کہ اگر تو اس گھر میں داخل ہوئی تو تو طالق ہے جبکہ تو اس گھر میں داخل ہو۔ پھر اس عورت کو طلاق سے بابتہ کر دیا
اور اسکی عدت گذر گئی پھر وہ پہلے گھر میں داخل ہوئی پھر مرد مذکور نے اس عورت سے نکاح کر لیا پھر وہ دوسرے
گھر میں داخل ہوئی تو طالق نہ ہوگی کیونکہ پہلے گھر میں داخل ہونا بیان معتبر ہے اور وہ پایا نہ گیا کذا ہے التمر تاشی
مترجم کہتا ہے کہ دوسری شرط بجز طرف قید دخول اول کی ہے پس دونوں ملک نکاح میں ضرور ہیں تاکہ متصل ہوں
اور اول پائی نہ لگتی کیونکہ انوقت بابتہ بھی تو دوسری لغو ہوئی اور یہ مثال وحقیقت تعلیق بشرط مقید بشرط دیگر ہے
فانہم ایک نے اپنی دو عورتوں سے کہا کہ اگر تم دونوں اس گھر میں داخل ہوئیں تو دونوں طالق ہو تو عدت تک دونوں
اس گھر میں داخل نہ ہو جائیں تب تک انہیں سے کوئی ایک طالق نہ ہوگی اگرچہ وہ داخل ہو گئی ہو یہ محیط شخصی میں ہے
ایک نے اپنی دو عورتوں سے کہا کہ اگر تم ان دونوں گھروں میں داخل ہو تو تم طالق ہو پھر انہیں سے ایک عورت
ایک گھر میں اور دوسری عورت دوسرے گھر میں داخل ہوئی تو استحساناً دونوں میں سے ہر ایک طالق ہو جائیگی اس طرح
اگر دونوں سے کہا کہ اگر تم دونوں اس مکان میں اور اس مکان میں داخل ہو تو دونوں طالق ہو پھر ایک عورت ایک
مکان میں اور دوسری عورت دوسرے مکان میں داخل ہوئی تو بھی استحساناً دونوں طالق ہو جائیں گی۔ اور اگر یوں کہا
کہ اگر تم دونوں اس مکان میں داخل ہو اور تم دونوں اس مکان میں داخل ہو تو تم دونوں طالق ہو تو ایسی صورت
میں قیاساً و استحساناً دونوں دلیل سے یہ حکم ہے کہ عدت تک دونوں اس مکان میں اور دونوں اس مکان میں داخل
نہوں تب تک انہیں سے کوئی طالق نہ ہوگی یہ محیط میں ہے۔ اگر اپنی دو عورتوں سے کہا کہ اگر تم نے یہ گروہ روٹی
کھائی تو دونوں طالق ہو تو عدت تک دونوں نہ کھاوین تب تک طلاق واقع نہ ہوگی۔ اور اگر دونوں میں سے ایک نے
بہ نسبت دوسری کے زیادہ کھائی ہو تب بھی دونوں طالق ہو جائیں گی کیونکہ شرط مطلقاً یہ تھی کہ ہر ایک سین سے
تھوڑی کھاوے جسکے اگر ایک نے دونوں میں سے اس روٹی میں سے اس قدر کھا یا جس پر اس روٹی کے تھوڑے
ٹکڑے ہو نہ کیا طلاق نہیں ہو سکتا مثلاً کوئی کبچہ گر پڑی تھی وہ ٹھہر میں ڈال لی تو اس سے دونوں میں سے کسی پر طلاق
نہ پڑی یہ ذخیرہ میں ہے۔ ایک نے اپنی دو عورتوں سے کہا کہ اگر تم اس گھر میں داخل ہوئیں یا تم نے فلاں شخص سے کلام کیا
۱۱ اگر تو اس زمین گئی پھر اس زمین تو تو طالق ہے ۱۲ ام سلمہ وہ کھانہ والی اس روٹی سے نہ کھلا دی گئی پس دونوں تم ۱۳ یوں کہا ۱۴

یا تم نے یہ کپڑا پہنا۔ یا تم اس جانور پر سوار ہوئیں یا تم نے اس طعام میں سے کھایا یا تم نے اس پینے کی چیز میں سے پیا تو تم طلاق ہو۔ جو جب تک دونوں کی طرف سے یہ فعل نہ پایا جائے تب تک کسی پر طلاق نہ پڑیگی یہ تانا رخانیہ میں ہے اگر جوڑو سے کہا کہ اگر تو اس گھر میں داخل ہوئی اور اس میں سے نکلی تو تو طلاق ہو پھر اس عورت کو زبردستی کوئی شخص لاد کر اس گھر میں لے گیا پھر وہ ان میں سے نکلی اور پھر اس گھر میں داخل ہوئی تو طلاق ہو جائیگی۔ اس طرح اگر عورت سے کہا کہ اگر تو نے وضو کیا اور نماز پڑھی تو تو طلاق ہو پھر اس نے نماز پڑھی کیونکہ وضو سے قہی پھر وضو کیا تو طلاق ہو جائیگی۔ اور یہی حکم بیٹھنے و اٹھنے اور روزہ رکھنے اور افطار کرنے وغیرہ اسکے مانند اعمال میں ہے یہ محیط شری میں ہے۔ عورت سے کہا کہ اگر تو نے سوت کا تانا اور اس کو بنا تو تو طلاق ہو پھر اس نے دوسری عورت کا سوت کا تانا ہوا بنا پھر اس نے خود سوت کا تانا کر اس کو بنایا تو طلاق نہوگی جب تک کہ خود سوت کا تانا کر اس سے کپڑا نہ بٹے یہ ذخیرہ میں ہے۔ ایک نے جوڑو سے کہا کہ اگر تو اس گھر میں داخل ہوئی اگر تو اس گھر میں داخل ہوئی تو تو طلاق ہو اور یہ بات مکرر ایک ہی گھر کے ساتھ کہی ہو پھر عورت اس گھر میں ایک بار داخل ہوئی تو استحساناً ٹاٹا لٹھ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ ایک نے کہا کہ اگر میں نے فلاں عورت سے نکاح کیا اگر میں نے فلاں عورت سے نکاح کیا تو وہ طلاق ہو۔ تو طلاق کا تعلق بشرط دوم ہوگا اور شرط اول لغو ہو۔ اس طرح اگر کہا کہ تو طلاق ہو اگر میں نے تجھ سے نکاح کیا اگر میں نے تجھ سے نکاح کیا تو شرط اول معتبر ہو اور دوم شرط لغو ہو۔ اور اگر اس نے جزا کو دونوں شرطوں کے بیچ میں کر دیا مثلاً کہا کہ اگر میں نے تجھ سے نکاح کیا تو تو طلاق ہو اگر میں نے تجھ سے نکاح کیا تو اول سے انقضاء قسم ہوگا اور دوم لغو ہے۔ اگر یوں کہا کہ جب میں تجھ سے نکاح کر دوں تو تو طلاق ہو اگر تجھ سے نکاح کر دوں تو قسم کا انقضاء بشرط دوم ہوگا اور اول لغو ہو یہ محیط شری میں ہے۔ اگر شرط کو بحرف عطف مکرر کیا۔ مثلاً کہا کہ اگر میں نے تجھ سے نکاح کیا اور اگر میں نے تجھ سے نکاح کیا تو طلاق ہو یا کہا کہ اگر میں نے تجھ سے نکاح کیا پس اگر میں نے تجھ سے نکاح کیا تو طلاق واقع ہوگی جب تک کہ اس سے دوسرے نکاح نہ کرے۔ اور اگر جزا کو مقدم کیا ہو مثلاً کہا کہ تو طلاق ہو اگر میں نے تجھ سے نکاح کیا اور اگر میں نے تجھ سے نکاح کیا تو یہ ایک ہی مرتبہ نکاح کرنے پر ہوگا۔ اور اگر درمیان میں لایا مثلاً کہا کہ اگر میں نے تجھ سے نکاح کیا تو تو طلاق ہو اور اگر میں نے تجھ سے نکاح کیا تو اسی صورت میں دونوں دفعہ ہر بار کے نکاح پر طلاق واقع ہوگی یہ بدائع میں ہے۔ اگر یوں کہا کہ تو طلاق ہو اگر میں نے تجھ سے نکاح کیا پس اگر میں نے تجھ سے نکاح کیا۔ یا جزا کو وسط میں لایا یا بطور کہ اگر میں نے تجھ سے نکاح کیا تو تو طلاق ہو پس اگر میں نے تجھ سے نکاح کیا تو طلاق واقع ہوگی جب تک کہ اس سے دوسرے نکاح نہ کرے قال مترجم عمر بنی زبان میں اگر کہا کہ انت طالق ان تزد جبک فان تزد جبک یا

۱۱ افطار سے مراد روزہ نہ کھنا مثلاً اگر روزہ نہ رکھے تو تجھے طلاق ہے ۱۲ یعنی مکرر شرط میں جو جزا سے ملتی ہے وہ معتبر ہے اور جبکی جزا محذوف ہو وہ لغو ہے ۱۳ فل حرف آور و او پر اے مطلق جمع ہے خواہ کچھ بھی ہو یا ساتھ ہو بہر حال یہ مضمون جمع ہو جائے اور داخل ہونا عورت کے فعل سے معتبر ہے نہ زبردستی ۱۴ منہ رحمہ اللہ نقاسے علیہ فل مکرر اور شرط بحر حرف تکرار بحر حرف۔

جزا کو وسط میں لایا تو مکمل مذکور صحیح ہو کیونکہ فاقہ تعقیب پر دلالت کرتی ہو اور اسکا تحقق دونوں چیزوں میں ہوگا پس بشرط دوم کو اعادہ بشرط اول قرار دینا ممکن ہوگا اور یہاں اردو میں پس ان سب صورتوں میں طلاق واقع ہونا اقرب و اشبه ہو کیونکہ اہل زبان کے نزدیک شرط دوم لغو ہو لیکن بنظر تصحیح کلام اگر عجز وقت مانا جائے تو حکم زبان عربی سے اتفاق ہوگا پس فتوے کے وقت تامل ضرور ہو فافہم واللہ اعلم اگر زبان عربی میں بحرف ثم لایا مثلاً کما کہ انت طالق ان تزوجتک ثم ان تزوجتک۔ تو طالق ہو اگر میں نے تجھ سے نکاح کیا پھر اگر تجھ سے نکاح کیا تو پہلے تزویج پر طلاق واقع ہوگی۔ اگر یوں کہا کہ ان تزوجتک ثم ان تزوجتک فانت طالق۔ اگر میں نے تجھ سے نکاح کیا پھر اگر میں نے تجھ سے نکاح کیا تو طالق ہے تو اخیرہ پر قسم منعقد ہوگی اسلیئے کہ حرف ثم برے فصل ہے پس بشرط دیگر اس کی جزا سے منفصل ہوئی یہ شرط جامع کبیر حصیری میں ہے۔ ایک نے کہا کہ تو طالق ہو اگر تو نے کھایا اور اگر تو نے پیایا تو تو طالق ہے اور اگر پیایا تو دونوں فعل میں سے جو کوئی پایا جائیگا طلاق واقع ہو جائیگی اور قسم باقی نہ رہے گی۔ اس طرح اگر کہا کہ تو طالق ہو اپنے کھانے اور اپنے پینے میں۔ تو بھی یہی حکم ہی قال المترجم عربی زبان یعنی انت طالق فی الکلب ذی شربک۔ اور فارسی زبان تو طالق ہستی در خوردنت و در نوشیت۔ سب یکساں ہیں فافہم۔ اگر یوں کہا کہ اگر تو نے کھایا تو تو طالق ہو اور اگر تو نے پیایا تو طالق بدین تطلقہ ہو تو شیخ نے فرمایا کہ طلاق واحد معلق بہ واحد از فعل ہوگی یعنی اگر کھائے یا پیے ایک ہی طلاق پڑے گی اور اگر بدین تطلقہ کا لفظ نہ کہا ہو تو ہر ایک فعل سے علیحدہ ایک ایک طلاق پڑے گی حتیٰ کہ دونوں فعل سے دو طلاق واقع ہونگی۔ جو رد سے کہا کہ اگر تو نے کھایا اور اگر تو نے پیایا تو تو طالق ہو تو جب تک دونوں فعل نہ کرے تب تک طالق نہ ہوگی۔ اس طرح اگر سب سے تو نے کے میں نے ہو تو بھی یہی حکم ہو۔ اگر کہا کہ اگر میں اس دلہہ میں داخل ہوا تو تو طالق ہو اگر میں نے فلان شخص سے کلام کیا تو کلام کرنا وہ معتبر ہوگا جو دار مذکور میں داخل ہو جائیگا بعد ہو یہ عتابیہ میں ہو۔ کہا کہ تو طالق ہو اگر میں اس گھر میں داخل ہوا اور اگر میں اس گھر میں داخل ہوا یا جزا کو درمیان میں کر دیا اور کہا کہ اگر میں اس گھر میں داخل ہوا تو تو طالق ہو اور اگر میں اس دوسرے گھر میں داخل ہوا تو ان دونوں گھروں میں سے کسی میں داخل ہو وہ طالق ہو جائیگی اور قسم باطل ہو جائیگی۔ اگر اسے جزا کو مؤخر کر دیا اور کہا کہ اگر میں اس گھر میں داخل ہوا اور اگر میں اس دوسرے گھر میں داخل ہوا تو تو طالق ہو تو جب تک دونوں گھروں میں داخل نہ ہوئے تب تک طالق نہ ہوگی یہ فتاویٰ کرخی میں ہو۔ قال المترجم ہذا علی اصل ان تقدیم بشرط و تاخیر با یوثر فی اختلاف احکم فی المتکلم فتدکر۔ جو رد سے کہا کہ اگر میں نے فلان شخص سے کلام کیا تو تو طالق ہو۔ اور یہ بھی اس سے کہا کہ اگر میں نے کسی انسان سے کلام کیا تو تو طالق ہو پھر اسے فلان شخص مذکور سے بات کی تو دو طلاق سے طالق ہو جائیگی۔ اور اگر اپنی عورت کے حق میں کہا کہ اگر میں فلاں عورت سے نکاح کروں تو وہ طالق ہو پھر یوں قسم سے تعقیب پیچھے مرتب ہوا۔ **سے** بدین تطلقہ یعنی اسی طلاق سے جو اہل مذکور ہوئی تو یہ دونوں میں ایک ہی رہی بخلاف اس کے جب یہ لفظ نہ ہو۔ **سے** یعنی دوسرے کیطرت اشارہ کیا **سے** یعنی جو رد موجود **۱۲**

کھائی کہ ہر عورت میں سے میں نکاح کروں تو وہ طالق ہے پھر فلاں نہ مذکورہ سے نکاح کیا تو موجودہ جو رو و طلاق سے طالق ہو جائیگی یہ محیط میں ہے۔ اور اگر قسم کھائی کہ میری جو رو طالق ہے اگر میں فلاں گھر میں جاؤں اور میرا غلام آزاد ہو اور پھر پیدل حج یا عمرہ واجب ہے اگر میں فلاں شخص سے بات کروں۔ تو مکمل یہ ہے کہ جو رو و طلاق پڑتا تو فلاں گھر میں داخل ہونے پر ہی اور غلام کا آزاد ہونا اور پیدل خانہ کعبہ کو جانا فلاں شخص سے بات کرنے پر معلق ہے یہ تائید میں ہے۔ فتاویٰ میں ہے کہ اگر جو رو سے کہا کہ اگر تو نے مجھے چھوڑا کہ میں تیرے گھر میں داخل ہو جاؤں پس میں نے تیرے لیے زیور نہ خریدا تو طالق ہے پھر عورت مذکورہ نے اسکو اپنے گھر میں آنے دیا پھر اسنے عورت کیلئے زیور لیا اور نہ خریدا تو امام ابو یوسف و امام محمد کے درمیان اختلاف ہے کہ فی الفور طلاق پڑ جائیگی یا آخر عمر تک انتظار ہو گا اور مختار یہ ہے کہ بالفصل حاشی ہو گا شیخ نے کہا کہ اسی جنس کا ایک اقدہ ہوا تھا جسکی صورت یہ تھی کہ ایک مرد نے اپنی جو رو سے کہا کہ اگر تو نے اپنی گائے بھی پس میں نے اسکو قتل نہ کیا تو طالق ہے پھر عورت کے گلے بیج ڈالی پھر مرد نے اپنے انور اسکو قتل نہ کیا تو علمائے زمانہ نے فتوے دیا کہ عورت طالق ہوگی۔ قال مترجم الفتاویٰ خلافت المختار فارقم زیادات میں ہے کہ ایک نے کہا کہ میری جو رو طالق ہے اگر میں فلاں شخص کو آگاہ نہ کروں اس شخص سے جو تو نے کیا ہے تاکہ تجھ کو مائے پس اسنے فلاں شخص کو خبر دیدی مگر اسنے اسکو نہیں مارا تو قسم کھائی فلاں قسم میں پابو گیا اور یہ قسم فقط خبر دینے پر ہوگی یہ خلاصہ میں ہے۔ جو رو سے کہا کہ طالق ہے اگر تو اس کو چہر میں داخل ہوئی۔ پھر وہ عورت اس کو چہر کے گھروں میں سے ایک گھر میں پھینک کر راہ سے گئی اور اس کو چہر میں نہیں نکلی تو طلاق واقع ہوگی۔ ایک نے اپنی جو رو کے بھائی سے کہا کہ اگر تو میرے گھر میں داخل ہوا جیسا تو کیا کرتا تھا تو میری جو رو طالق ہے۔ تو دیکھا جاوے کہ اگر دونوں میں گفتگو اسی ہو رہی تھی کہ جو دلات کرتی ہے کہ نے انور داخل ہونا مقصود ہے تو نے انور داخل ہونے پر رکھا جا بیگا کیونکہ دلات احوال موجب تقید ہوئی ورنہ قسم آئد پر ہوگی اور قسم سے پہلے جس طرح اسکے آنے جانے کی عادت تھی اسی پر قسم واقع ہوگی جسے کہ اگر عادت مذکور کی موافقت سے ایک مرتبہ بھی اسکے سامنے نے انکار کیا تو قسم ٹوٹ جائیگی یعنی جو رو و طلاق پڑ جائیگی یہ خزانۃ المفتین میں ہے۔ ایک نے کہا کہ اگر میں آج کے روزان دونوں گھروں میں نہ گیا تو میری جو رو طالق ہے۔ یا کہا کہ اگر میں نے فلاں شخص کو آج کے دن دو کوڑے نہ مائے تو میری جو رو طالق ہے پھر وہ دونوں گھروں میں سے ایک ہی میں داخل ہوا یا ایک ہی کوڑا مارا اور دوسرے گھر میں نہ گیا یا دوسرا کوڑا نہ مارا یا نہ تک کہ دن گزر گیا تو قسم ٹوٹ جائیگی اور طلاق پڑ جائیگی اسواسطے کہ قسم پوری ہونے کی شرط یہ تھی کہ دونوں گھروں میں داخل ہونا یا دونوں کوڑے مارنا یا پاجاے اور وہ پائی نہ گئی پس جب پورے ہونے کی شرط ہوئی تو حاشی ہونا ضروری ہوا اسبطرہ اگر کہا کہ اگر میں نے آج کے روز فلاں و فلاں سے کلام نہ کیا تو میرا غلام آزاد ہے پھر فقط ایک سے کلام کیا اور دن گزر گیا تو قسم میں حاشی ہو گیا پس قاعدہ یہ قرار پایا کہ جب

سے قال فی الامل نہ بحث تو ترجمہ ہوا فی ہاں اگر لکھتے ہو تو ترجمہ یہ کہ اور فتاویٰ میں کہ وہ عادت نہ ہو گئی یعنی نہ طلاق نہ لکھی ناں مترجم اصل میں نظر آئی اس واسطے کہ کچھ تاخیر کے قبل نہیں ہے ان صورت کی راہ سے کہہ سکتے ہیں کہ اسے انور کو مقفی نہیں ہے "عہ مترجم کتاب ہے کہ یہ اس اصل پر کہ شرط کی تقدیم و تاخیر سے حکم میں اختلاف نہ ہوتا ہے "عہ یعنی جو رو موجودہ "عہ یعنی جب "عہ یعنی طلاق پڑ جائیگی "عہ یعنی فی انور خضر پر ہوگی "عہ

دو محل میں عدم نخل پر قسم معقود ہو تو قسم میں سے ہونے کے واسطے دونوں کا محاضرہ ہو گا اور جب شرط البترہ پانی جاو
تو حاش ہونا مستعین ہو گا۔ اگر کہا کہ اگر میں آج کی رات شرمین نہ گیا اور فلان سے ملاقات نہ کی تو میری جو رطل بطلان ہو پھر
شرمین گیا مگر فلان مذکور سے ملاقات نہ ہوئی وہ اپنے گھر پر نہ تھا پس اس سے نہ ملا یا نہ تک کہ صبح ہو گئی پس اگر قسم کے
وقت جانتا تھا کہ وہ اپنے مکان پر نہیں ہی تو قسم میں حاش ہو جائیگا اور اگر قسم کے وقت یہ نہ جانتا تھا تو قسم میں حاش
ہو گا۔ ایسا ہی فائدے ابو الیثم میں مذکور ہے اور مسئلہ مقدمہ کے قیاس پر یہاں بھی حاش ہونا چاہیے بوجہ معنی مذکورہ
بالا کے لہذا فتوے کے وقت تامل کرنا ضروری ہے۔ قدوری میں امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ اگر کسی نے اپنی
جو رطل سے کہا کہ اگر تو اس گھر میں داخل ہوئی اور تو نے مجھے فلان کپڑا نہ دیا تو تو طالق ہے پھر کپڑا دینے سے پہلے وہ
عورت اس گھر میں چلی گئی تو طالق ہو جائیگی خواہ اسکے بعد کپڑا اُسکو دے یا نہ دے۔ اور اگر کپڑا دینے کے بعد گھر
میں گئی ہو تو طالق نہ ہوگی کیونکہ ایسے محاورہ میں لفظ آو یا آؤ واسطے حال کے ہوتا ہے جیسے عربی میں ان دخلت
الدار وانت راکتہ یعنی اگر تو گھر میں گئی در حالیکہ تو سوارہ ہو۔ کسی نے جو رطل سے عربی میں کہا کہ ان لم تعطیني هذا الخ
ودخلت الدار فانت طالقہ یعنی اگر تو نے یہ کپڑا مجھے نہ دیا اور گھر میں چلی گئی تو تو طالق ہے تو جب تک دونوں باتیں
جمع نہ ہوں یعنی گھر میں جانا اور کپڑا نہ دینا تب تک طالق نہ ہوگی اور کپڑا نہ دینا جب ہی تحقق ہو گا کہ دوزان میں کوئی مرد اسے یہ کپڑا لے
ہو جائے پھر اگر دو نوین سے کوئی مر گیا یا کپڑا تلف ہو گیا اور وہ گھر میں گئی ہے تو دونوں باتیں مجتمع ہونگی پس
طالق ہو جائیگی یہ ذخیرہ میں ہے۔ قال مترجم ہمارے محاورہ میں اگر کہا کہ اگر تو نے مجھے یہ کپڑا نہ دیا اور گھر میں
چلی گئی تو تو طالق ہے تو بدو نہ کپڑا دے اگر عورت گھر میں چلی جائے تو طالق ہو جائیگی کیونکہ عورت میں مقصود
بالفعل ہوتا ہے اور بیان اور کال لفظ عالیہ ہی لیا جاتا ہے مانند صورت اول کے بلکہ صورت اول میں داؤا عالیہ
ہونا متعین نہیں ہے پس علم ہذا دونوں محاورہ میں حکم برعکس ہے فامل و امرا علم۔ اگر کسی نے باندی خریدی چاہی
اور اپنی جو رطل سے کہا کہ اگر میں نے باندی خریدی پس اس سے تجھ کو غیرت آئی تو تو بس طلاق طالق ہے پھر اسے
باندی خریدی اور جو رطل میں غیرت آئی تو دو حال ہیں ایک یہ کہ اگر خریدنے سے بعد ہی ہمیں غیرت آئی تو اس پر
طلاق واقع ہو جائیگی اور اگر خریدنے سے ایک زمانہ کے بعد ہمیں غیرت آئی تو طلاق واقع نہ ہوگی۔ اور یہ حکم
اس وقت ہے کہ عورت کی طرف سے کسی قبیح بات کہنے یا جھگڑا لوپن کرنے وغیرہ سے غیرت ظاہر ہوئی ہو۔ اور اگر
عورت کے دل میں غیرت چھائی اور اسے زبان سے یا فعل سے کچھ ظاہر نہ کیا تو طالق نہ ہوگی یہ فتاویٰ کبریٰ میں ہے
اور اگر اپنی جو رطل سے کہا کہ اگر تو گھر میں داخل ہوئی تو تو طالق و طالق و طالق ہے اگر تو نے فلان سے کلام کیا تو
طلاق اول و دوم تو گھر میں داخل ہونے سے متعلق ہے اور تیسری طلاق متعلق بشرط دوم یعنی فلان شخص سے
کلام کرنے سے متعلق ہے پس اگر وہ گھر میں داخل ہوئی تو دو طلاق سے طالق ہوگی اور اگر فقط فلان شخص سے کلام کیا
تو ایک طلاق سے طالق ہوگی یہ فائدے قاضیخان میں ہے۔ اور اگر شرط کو درمیان میں کر دیا اور کہا کہ تو طالق ہے اگر تو
سے عدم نخل یعنی دو بیگ میں اپنا کام یا کسی شخص کا کام نہ تو نے قسم کھائی ہو

تو قسم میں سچا رہا۔ ایک نے اپنی جورو سے کہا کہ تو طالق ہے اگر میں نے فلا نہ عورت سے ہزار بار جلع نہ کیا تو یہ قسم تعداد کثیر ہو
واقع ہوگی اور پورے ہزار ہونا ضرور نہیں ہے اور اس میں کوئی مقدار معین نہیں لیکن مشائخ نے فرمایا کہ ستر تعداد
کثیر ہو یہ فتاویٰ کبریٰ میں ہے۔ ایک نے اپنی جورو سے کہا کہ اگر میں تجھ کو جلع سے شیر نہ کر دوں تو تو طالق ہے تو شیخ نے
فرمایا کہ سیر ہو جانا اور کسی طرح نہیں بچانا جائیگا سولے اس عورت کے قول کے ساتھ فقہ ابوالمیث اور امام حنفی
بخاری نے فرمایا کہ اگر اس مرد نے اس عورت سے جلع شروع کیا اور برابر کرتا رہا یہاں تک کہ اس عورت کو انزال
ہو گیا تو اس نے اس عورت کو سیر کر دیا پس وہ طالق نہ ہوگی اور فقہ نے فرمایا کہ ہم اسی کو اختیار رکھتے ہیں یہ محیط میں ہے
ایک نے اپنی جورو سے کہا کہ اگر تو آج کی رات میرے پاس نہ آئے تو تو طالق ہے پھر عورت کو گھڑی کے دروازہ
تک آئی اور اندر داخل نہ ہوئی تو طالق ہو جائیگی اور اگر کو گھڑی کے اندر داخل ہوئی مگر مرد سوتا تھا تو طالق نہ ہوگی کیونکہ
شرط یہ تھی کہ اس کے پاس آجائے اس طرح کہ اگر وہ ہاتھ بڑھائے تو اس عورت تک پہنچ جائے یہ خلاصہ میں ہے
ایک عورت اپنے بچہ پر سوئی تھی اس کو اس کے شوہر نے اپنے بستر پر بلایا مگر عورت نے انکار کیا پس اس نے
عورت سے کہا کہ اگر آج کی رات تو میرے بستر پر نہ آئی تو تو طالق ہے پھر اس عورت کو اسکا شوہر زبردستی اپنے
بچہ پر اس طرح اٹھا لایا کہ عورت نے زمین پر اپنا پاؤں بھی نہیں رکھا پھر رات میں شوہر کے ساتھ سوئی رہی
تو طالق نہ ہوگی۔ ایک مرد ایک گھڑی کے واسطے رات میں اپنے گھر سے باہر گیا پھر لوٹ آیا اور یہ گمان کیا کہ اسکی
جورو گھر میں نہیں ہے پس کہا کہ اگر میں اسی رات اپنی جورو کو اپنے گھر میں نہ لایا تو وہ تین طلاق سے طالق ہے پھر صبح ہوئی
تو اسکی جورو نے کہا کہ میں تو اسی گھر میں تھی تو وہ شخص جائز نہ ہوگا اور عورت پر طلاق نہ پڑے گی یہ خزانہ الفتین میں ہے
ایک نے اپنی جورو سے کہا کہ میں تیرے کپڑے پر نہویا تو تو طالق ہے پھر عورت کے واسطے پر شطجاع کیا یا اس کے فقر
پر سر رکھا یا اس کے بچہ پر شطجاع کیا یا اپنا پہلو یا کمر یا اس کے کسی کپڑے پر رکھا تو قسم ٹوٹ جائیگی کیونکہ اس طرح
سو نہ والا شمار ہوتا ہے اور اگر عورت کے تکیہ سے تکیہ لگایا یا اس پر بیٹھا تو قسم میں جھوٹا نہ ہوگا جب تک کہ ایک کروٹ یا
اکثر بدن اس پر نہ رکھے۔ ایک شخص چند آدمیوں کے ساتھ ایک چھت پر تھا وہاں سے جانا چاہا اور ساتھیوں نے
اس کو منع کیا پس اس نے چھت کے ایک کنارہ پر کسی طرف اپنا پاؤں رکھا کہ اگر میں اس رات یہاں سویا یا
یہاں کھانا کھایا تو میری جورو طالق ہے اور اس نے اپنی نیت میں وہ جگہ مراد لی جہاں اس نے پاؤں رکھا ہے پھر
اس جگہ کے سولے دوسری جگہ اسی چھت پر اس نے کھایا یا سویا تو مکمل قضائے اسکی جورو پر طلاق پڑ جائیگی مگر دیا نہ
طلاق نہ ہوگی یہ خلاصہ میں ہے۔ ایک نے اپنی جورو سے کہا کہ اگر میں آج کی رات تیرے ساتھ تیری اس قمیص کے نہ
سویا تو تو تین طلاق سے طالق ہے۔ اور عورت نے قسم کھائی کہ اگر میں مع اپنی اس قمیص کے تیرے ساتھ سوئی تو
میری باندی آزاد ہے پھر مرد نے جورو کی وہ قمیص اپنی اور دونوں ساتھ سوئے تو دونوں میں سے کوئی قسم میں جھوٹا
نہ اسودہ بیٹ بھری ہوئی ۱۲ منہ ۱۵۰ قال المترجم یہ بھی بدون قول اس عورت کے نہیں معلوم ہو سکتا اس واسطے کہ منزل عورت کی فتا
اطباء میں مختلف ہے بلکہ صحیح یہ ہے کہ بدون قول عورت کے معلوم نہیں ہو سکتی ۱۲ منہ

ہوگا اس واسطے کہ عورت کی طرف سے قسم میں جھوٹا ہونا اس طرح تھا کہ اس قسم کو پہنے ہوئے شوہر کے ساتھ سو دے وہ نہ پایا گیا اور شوہر کی طرف سے سچا ہونا اس طرح ہوا کہ عورت کے ساتھ اس حال میں سویا کہ مع فیص تھا یعنی خود پہنے تھا۔ ایک نے اپنی جورو سے کہا کہ اگر میں نے تجھ سے نہ وطی کی مع اس مقصد کے تو تین طلاق سے طالق ہے پھر یوں کہا کہ اگر میں نے تجھ سے مع اس مقصد کے وطی کی تو تین طلاق سے طالق ہے تو اس میں حیلہ یہ ہے کہ اس عورت سے بغیر اس مقصد کے وطی کرے پس جب تک یہ مقصد موجود رہے گا اور دونوں زندہ رہیں گے تب تک قسم میں جھوٹا ہوگا پھر اگر ان میں سے کوئی مر گیا یا مقصد تلف ہو گیا تو وہ اپنی قسم میں جھوٹا ہو جائیگا یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ ایک نے قسم کھائی کہ اگر میں نے تجھ سے اس نیزہ کی نوک پر وطی نہ کی تو تو طالق ہے تو اسکا حیلہ یہ کہ چھت میں سوراخ کر کے اس میں سے نیزہ کی نوک نکالے اور چھت پر جا کر عورت سے اس نوک پر وطی کرے۔ اگر عورت سے کہا کہ اگر میں نے دو پہر کو بیچ بازار میں تجھ سے وطی نہ کی تو تو طالق ہے تو اس میں حیلہ یہ ہے کہ عورت کو عاری میں بٹھلا کر بازار میں لیجا دے اور خود عاری کے اندر گھس کر اس سے وطی کرے۔ جورو سے عربی میں کہا کہ۔ ان بت اللیلۃ الانی حجری فانت طالق۔ یعنی اگر تو نے رات گزاری سو لے اس صورت کے کہ میری گود میں ہو تو تو طالق ہے۔ پھر عورت اس کے بچھونے پر سوئی بدون اس کے کہ حقیقہ اس نے گود میں لیا ہو تو طلاق واقع نہوگی۔ اور اگر اس نے فارسی میں کہا کہ۔ الا درکنار من۔ اور باقی مسئلہ بجال خود رہا تو طلاق پڑنا واجب ہے کذا فی محیط مترجم کتا ہے کہ اگر دو میں بھی گود میں کتنے کی صورت میں طلاق پڑنا واجب ہے اور اگر بغل میں کہا ہو تو طلاق نہو نا صحیح ہے نا فہم۔ ایک عورت نے اپنے شوہر سے کہا کہ تو اپنی اس بانڈی کے ساتھ سویا ہے اور شوہر نے کہا کہ اگر میں اس بانڈی کے ساتھ سویا تو تین طلاق سے طالق ہے پس جورو نے کہا کہ اگر تیری اس قسم میں کچھ معنی ہوں تو میں طالق ہوں پس شوہر نے کہا کہ ہاں۔ تو حکم یہ ہے کہ اگر شوہر نے کچھ اور معنی مراد نہیں رکھے سو لے ان کے جزیان سے پولا ہے تو جورو طالق ہوگی ورنہ طالق ہو جائیگی یہ فتاویٰ کبرے میں ہے ایک نے اپنی جورو سے کہا کہ اگر میں نے تجھ سے وطی کی مادامیکہ تو میرے ساتھ ہو تو تین طلاق سے طالق ہے پھر پشیمان ہو کر حیلہ ڈھونڈا تو امام محمد نے فرمایا کہ حیلہ یہ ہے کہ اُسکو ایک طلاق بانٹ دیکر بیعتت اُس سے پھر نکاح کرے پھر اُس سے وطی کرے تو حانت ہوگا یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ زید نے اپنے پڑوسی خالد سے کہا کہ کل گزری رات میں میری جورو تیرے پاس تھی پس خالد نے کہا کہ اگر تیری جورو اس گزری رات میں میرے پاس ہو تو میری جورو طالق ہے پھر سکوت کر کے کہا اور یا اور کوئی عورت ہو۔ پھر ظاہر ہوا کہ اسکے پاس دوسری عورت تھی تو شیخ نصیر نے فرمایا کہ وہ قسم میں حانت ہوگا اور اسکی جورو پر طلاق پڑ جائیگی۔ اور محمد بن مسلمہ نے فرمایا کہ حانت نہوگا یہ اختلاف اس قاعدہ پر ہے کہ قسم کھانے والے نے جب قسم معقود کے ساتھ کوئی شرط لاحق کی پس اگر ایسی شرط ہو کہ جس میں قسم کھانے والے کا نفع ہے تو بالاجماع وہ شرط اس قسم معقودہ سے لاحق نہوگی اور اگر ایسی شرط ہو کہ اس میں قسم کھانے والے پر ضرر ہے تو اس میں یہ اختلاف مذکور ہے پس جو شیخ نصیر نے فرمایا وہ امام ابو حنیفہ کے قول سے اقرب ہے

سہ کبریا بصرہ ہوا کہ اگر اس میں کچھ دوسرے معنی ہوں تو تو طالق ہے ۱۲

کیونکہ امام عظم کے نزدیک جو عقود بیع کر نام ہو گئے انکے ساتھ شرط فاسخ ہو جاتی ہے۔ اور مختار اس مقام پر محمد بن سلمہ کا قول ہے اور اسی پر فتوے ہو کیونکہ سکتے پڑ جاتے سے جزا متعلق با دل نہیں ہوتی ہے پس دوم سے متعلق ہونا ادلی ہے اور شیخ نے کہا کہ میرے مامون امام ظہیر الدین جو فتوے بقول محمد بن سلمہ دیتے تھے یہ خلاصہ میں ہے۔ ایک نے عربی میں کہا کہ ان غسلت ثیابی فان طالق یعنی اگر تو نے میرے کپڑوں کو دھویا تو تو طالق ہے پس عورت نے اسکی آستین دہاں کو دھویا تو طالق نہوگی یہ تجنیس میں ہے۔ ایک نے اپنی جو رد سے کہا کہ اگر تو نے یہ پیالہ نہ دھویا ہو تو تو طالق ہے اور حال یہ تھا کہ عورت نے خادمہ کو حکم دیا تھا کہ پیالہ دھوے اُس نے دھویا تھا پس اگر عادت یہ ہو کہ عورت ہی یہ پیالہ دھویا کرتی تھی اور کوئی نہیں دھوتا تھا تو طلاق پڑ جائیگی اور اگر عادت یہ تھی کہ خادمہ ہی دھویا کرتی تھی خود عورت نہ دھوتی تھی اور شوہر اسکو جاننا تھا تو طلاق واقع نہ ہوگی اور اگر عادت یہ تھی کہ عورت کبھی خود دھوتی تھی اور کبھی اسکی خادمہ دھوتی تھی تو ہر یہ کہ طلاق واقع ہوگی لیکن اگر شوہر کی یہ نیت ہو کہ اگر خادمہ کو تو نے دھوئے کا حکم نہ دیا ہو اسکو تو اسی صورت میں طلاق واقع نہوگی یہ فتاویٰ کبرے میں ہے۔ ایک نے عربی میں یون قسم کھائی کہ ان غسلت امراتہ ثیابہ فی طالق۔ یعنی اگر میری جو رد نے میرے کپڑے دھوئے تو وہ طالق ہے پھر عورت نے اسکا لقا نہ دھویا تو مشائخ نے فرمایا کہ وہ حائض نہوگا الا انکے ثیاب کے لفظ سے اسکی یہ بھی نیت ہو ایک نے اپنی جو رد سے کہا کہ اگر میں نے تیرے واسطے پانی خریدیا تو تو طالق ہے پھر ایک سے کو ایک دم دیا کہ شکلی میں پانی ڈالے تو اس میں کلام ہے کہ وہ قسم میں جھوٹا ہوا یا نہیں تو بعض نے فرمایا کہ سقے کو درم دیتے وقت اگر کوڑوں میں پانی ہو تو حائض نہوگا اور اگر نہ تو حائض نہوگا اسواسطے کہ جب درم دیتے وقت کوڑوں میں پانی ہو تو وہ پانی خریدنے والا ہو جائیگا اور اگر نہ تو وہ اجارہ پر لینے والا ہوگا یہ ظہیر یہ میں ہے۔ ایک نے اپنی جو رد سے کہا کہ اگر تو نے اپنے بھائی سے میرا شکوہ کیا تو تو طالق ہے پھر عورت کا بھائی آیا اور عورت کے سامنے ایک بے عقل بچہ تھا پس عورت نے کہا کہ اے بچہ میرے شوہر نے میرے ساتھ ایسا کیا ہے یہاں تک کہ اسکا بھائی مرنے لے تو اس عورت پر طلاق نہ پڑیگی کیونکہ اس عورت نے طفل مذکور کو مخاطب کیا ہے اپنے بھائی کو خطاب نہیں کیا۔ ایک نے اپنی جو رد سے کہا کہ اگر تو چپ نہ رہی تو تو طالق ہے وہ بولی کہ میں نہیں چپتی پھر خاموش رہی تو طلاق واقع نہیں ہوگی کیا تو نہیں دیکھتا کہ اگر کسی نے اپنی جو رد کو کہا کہ اگر تو آواز سے بڑ بڑے اُجارتے تو تو طالق ہے وہ بولی کہ میں تو زور سے بڑ بڑاؤنگی حالانکہ وہ خاموش ہے تو طلاق نہیں پڑتی ہے اور عورت کا یہ کہنا کہ میں تو زور سے بڑ بڑاؤنگی کچھ نہیں ہے جبکہ وہ خاموش ہے۔ بطرح اگر عورت کسی شخص معین کے بارہ میں کچھ کلام کیا پھر شوہر نے کہا کہ اگر تو نے مجھ سے فلان شخص کا ذکر دوبارہ کیا تو تو طالق ہے وہ بولی کہ میں تجھ سے پھر اس شخص کا ذکر نہ کرونگی یا بولی کہ جب تو نے مجھ سے فلان شخص کے ذکر سے منع کیا تو میں فلان شخص کا ذکر نہ کرونگی تو وہ قسم میں حائض نہوگا اور طلاق نہ پڑیگی کیونکہ اسقدر ذکر طالعہ نہوگی ترجمہ کیا ہے کہ ہاری بان میں طلاق پڑ جائیگی ہاں کہہ دیں کہ اگر تو نے میرے جامے لباس حوئے تو البتہ خیالی آستین دہاں سے یہ نہیں کہا جاسکتا۔

قسم سے مستثنیٰ ہے اور اگر عورت نے کہا کہ تو نے کیوں فلاں شخص کے ذکر سے منع کیا۔ یا کہ اگر تو نے مجھے فلاں شخص کے ذکر سے منع کیا تو میں اسکا ذکر کر چکی۔ تو ایسی صورت میں حائض ہوگا اور طلاق پڑ جائیگی۔ اور اگر فلاں شخص کا ذکر حائض میں کیا تو طلاق نہ پڑیگی یہ خلاصہ میں ہوتا ہے میں لکھا ہے کہ شیخ ابوالقاسم سے دریافت کیا گیا کہ ایک عورت نے اپنے شوہر سے کہا کہ مجھے بھوکے تیرے ساتھ رہنے کی طاقت نہیں ہے وہ بولا کہ اگر تو میرے گھر میں بھوکے رہی تو طلاق ہے۔ تو شیخ نے فرمایا کہ سولے روزہ کے اگر وہ عورت اسکے گھر میں ایسی نہیں رہی تو طلاق نہ ہوگی یہ مختصراً میں ہے۔ ایک نے اپنی جوہر کو خلع دیدیا پھر عدت میں اس عورت سے کہا کہ اگر تو ہی میری جوہر ہے تو تین طلاق سے طلاق ہے اور اس کلام سے طلاق واقع کرنے کی نیت نہیں کی تو طلاق واقع ہوگی کیونکہ طلاق وہ اسکی جوہر میں ہے یہ تاتار خانہ میں ہے۔ ثنائی ابوالسبیت میں ہے کہ ایک نے اپنی جوہر سے فارسی میں کہا کہ اگر تو فردا زن من باشی پس تو طلاق ہے طلاق ہستی پھر دوسرے دن کی فجر طلوع ہو نیکی بعد اس عورت کو خلع دیدیا تو شیخ نے فرمایا کہ اگر شوہر کی طرف پہلے کلام سے یہی کہ دوسرے روز کے کسی جوہر میں بھی یہ عورت اسکی جوہر نہ ہوگی تو فجر طلوع ہونے تک خلع میں تاخیر کرنے سے وہ عورت تین طلاق سے طلاق ہو جائیگی اور اگر اسکی کچھ نیت نہ تھی تو دوسرے روز غروب آفتاب پہلے جب خلع دیدے تو قسم مذکور کیو جب سے عورت کچھ طلاق نہ ہوگی پھر اگر دوسرے روز غروب آفتاب پہلے اسکو خلع دیدیا پھر آفتاب ڈوبنے سے پہلے اس سے نکاح کر لیا تو قسم کیو جب سے تین طلاق سے طلاق ہو جائیگی۔ اور اگر آفتاب ڈوبنے سے پہلے خلع دیدیا پھر آئندہ روز بیٹے پر سون یا اسکے بعد اس سے نکاح کر لیا تو قسم مذکور کیو جب سے طلاق نہ ہوگی یہ مختصراً میں ہے۔ ایک مرد نے قسم کھائی کہ اپنی جوہر کو طلاق نہ دیکھا پھر کسی شخص نے اس مرد کی طرف سے بدون اسکے حکم و اہکابی کے اسکی جوہر کو خلع دیدیا پھر اس مرد کو خبر پہنچی اور اس نے اجازت دیدی پس اگر زبان سے اجازت دی مثلاً یوں کہا کہ میں نے اجازت دیدی تو قسم میں بھوٹا ہو گیا اور اگر کسی فعل سے اجازت دی اور زبان سے کچھ نہ کہا مثلاً خلع کے عوض کا مال لے لیا تو حائض ہوگا اور طلاق پڑ جائیگی یہ تجنیس و مزید میں ہے۔ ایک نے اپنی جوہر سے کہا کہ اگر میں نے تجھ سے کہا کہ تو طلاق ہے تو تو طلاق ہے پھر اس عورت سے کہا کہ میں نے تجھے طلاق دیدی تو قضا اور پھر دوسری طلاق پڑیگی اور اگر اس نے اسی قول سے طلاق کی نیت کی ہو تو ازراہ دیانت اسکی تصدیق ہوگی یہ فتاویٰ قاضیخانہ میں ہے۔ ایک نے اپنی جوہر سے رات میں بزبان فارسی کہا کہ اگر ترا شب ارم تو سے طلاق ہستی سینے اگر میں تجھے آج کی رات رکھوں تو تین طلاق والی ہے پھر اسی رات میں اسکو ایک طلاق بائن دیدی پھر رات گذر گئی پھر اس سے حیدر نکاح کر لیا تو اب طلاق نہ ہوگی۔ اس طرح اگر کہا کہ اگر ترا امر و زوارم تو طلاق ہستی پھر اس دن اسکو طلاق بائن دیدی تو صورت مسئلہ میں یہ حکم ہوگا یہ تجنیس و مزید میں ہے۔ قلت فی الاعمال جزا مردہ آہ ذنیہ نظر ایک ایک کے پاس اسکے شوہر کے مالوں میں سے ایک فقیر کا ذکر کیا گیا پس اس نے کہا کہ اگر وہ شخص فقیہ ہو تو میری جوہر طلاق ہے پس اگر

رہا جوہر میں مثلاً کہا کہ الف الف الف و ہم دیکھا اسکو ملا کر نہیں کہا ۱۱ منہ ۱۱ اگر تو کل میری زوجہ رہی تو تین طلاق سے طلاق ہے ۱۲ منہ ۱۲ اگر تجھے آج رکھوں تو طلاق ہے ۱۳ منہ ۱۳ اگر تجھے بھوکے ۱۴ منہ ۱۴ اگر تجھے خلع کی طلاق ۱۵

فقہ سے اسکی مراد وہ ہو جسکو لوگ اپنے عرت میں فقہ کہتے ہیں یا کچھ نیت نہ کی تو طلاق واقع نہ ہوگی۔ اور اگر اسنے حقیقی فقہ مراد کیا تو بھی قصداً ہی حکم ہو اور دیانہ یعنی فیما بینہ و بین اللہ تعالیٰ طلاق واقع نہ ہوگی اسواسطے کہ وہ فقہ نہیں ہو کیونکہ شیخ حسن بصری رحمہ اللہ تعالیٰ سے مروی ہے کہ ایک شخص نے اسکو فقہ کہا تو اس سے فرمایا کہ تو نے کبھی کوئی فقہ نہیں دیکھا فقہ وہی ہوتا ہے جو دنیا سے منہ پھیرے ہوئے آخرت کا رغب اپنے نفس کے عیوب سے واقف ہو یہ فتاویٰ کبرے میں ہے۔ ایک مرد نے کہا کہ اگر میرا بیٹا غنہ کی عمر پر پہنچا اور میں نے اسکا غنہ نہ کیا تو میری جو روطا لقمہ ہی تو غنہ کا وقت دس برس ہے اور اگر اسنے اول وقت کی نیت کی ہو تو جب تک سات برس کا ہو وہ حائض ہوگا اور اگر اسنے آخر وقت کی نیت کی ہو تو شیخ صدر الشہید نے فرمایا کہ مختار یہ ہے کہ بارہ برس ہو یعنی پہلے بہت بارہ برس پر خلاصہ میں ہے۔ ایک مرد نے کہا کہ اگر میرا بیٹا غنہ کی عمر کو پہنچا اور میں نے اسکا غنہ نہ کیا تو میری جو روطا لقمہ ہی تو فقہ ابو لیس نے فرمایا کہ جب اسنے دس برس سے تاخیر کی تو چاہیے کہ حائض ہو جاوے اور انکے سولے دیگر مشائخ نے فرمایا کہ حائض ہوگا تا وقتیکہ بارہ برس سے تجاوز نہ کرے اور اسی پر فتوے ہی یہ فتاویٰ قاضیان میں ہیں عورت کے کہا کہ اگر میں تیرے ساتھ خدمت پر معاملہ کروں جیسا کہ میں معاملہ کیا کرتا تھا تو طالق لقمہ ہی پس اگر عورت کے لیے کوئی خدمت ہو تو یہ کلام اسی خدمت پر رکھا جائیگا ورنہ مرد کی نیت پر موقوف ہوگا یہ بزازین ہے۔ اور کہا کہ اگر میں سلطان سے خوف کرتا ہوں تو میری جو روطا لقمہ ہی پس اگر قسم کے وقت اسکو سلطان سے کوئی خوف نہ ہو اور نہ اسکے ذمہ کوئی ایسا جرم ہو جس سے سلطان کے خوف کی وہ بکلی ہو تو وہ حائض ہوگا۔ ایک مرد ایک طفل سے متهم کیا گیا پس اس سے کہا گیا کہ فلان کہتا ہے کہ میں نے اسکو طفل مذکور سے خفیہ باتیں کرتے دیکھا ہے پس اسنے کہا کہ اگر اسنے مجھے اس طفل سے کانا چھو سی کرتے دیکھا ہو تو میری جو روطا لقمہ ہی حالانکہ فلان مذکور نے اسکو در واقع طفل مذکور سے خفیہ باتیں کرتے دیکھا تھا مگر کسی دوسرے معاملہ میں یہ باتیں یقین تو شیخ نے فرمایا کہ مجھے امید ہے کہ وہ حائض ہوگا۔ ایک مرد نے کہا کہ اگر میرے گھر میں آگ ہو تو میری جو روطا لقمہ ہی حالانکہ اسکے گھر میں چراغ جلتا ہی پس اگر اسنے اسوجہ سے قسم کھائی ہے کہ اسکے کسی بڑوسی نے اس سے آگ مانگی تھی تاکہ اس سے آگ جلائے تو اسکی جو روطا لقمہ ہو جائیگی اور اگر قسم اسوجہ سے تھی کہ بڑوسیوں نے اس سے روٹی وغیرہ اسی چیز مانگی تھی یا وہ ان کوئی سبب نہ ہو تو حائض ہوگا۔ یہ خلاصہ میں ہے۔ ایک مرد کسی طفل کے ساتھ متهم کیا گیا پس اسنے فارسی میں کہا کہ اگر میں باپے ناخلف کم زن مرا طلاق است حالانکہ اس شخص نے اس طفل کو گھورا اور اسکا بوسہ لیا تھا تو اسکی جو روطا لقمہ ہو جائیگی یہ فتاویٰ کبرے میں ہے۔ جو دسے کہا کہ اگر میں نے کوئی باندی خریدی یا تجھ پر دوسری عورت سے نکاح کیا تو تو بیک طلاق طالق ہی پس عورت نے کہا کہ میں ایک طلاق سے رخصی نہیں ہوتی پس مرنے کہا کہ پس تو بیک طلاق طالق ہی اگر تو ایک سے رخصی نہیں ہو تو فرمایا کہ اس کلام کے ساتھ ہی شرط مراد ہوگی یعنی سہ کیونکہ عرفی فقہ یا اسکی نیت کے موافق وہ فقہ ہے ۱۲۔ میں کہتا ہوں کہ زمانہ تو بندگان صاحبین سے خالی نہیں ہوتا پھر شایرہ شخص فقہ صالح ہو اور لوگوں کی شناخت ہو ۱۳۔ یعنی تصدیق نہ ہوگی ۱۴۔ یعنی عمر دس برس کی ۱۵۔

فی الحال کوئی طلاق واقع نہوگی۔ عورت سے کہا کہ اگر اللہ تعالیٰ موحین کو عذاب دے تو تو طلاق ہے تو فرمایا کہ حاشا
 نہوگا جب تک ظہور نہو اور فقیر نے کہا کہ وجہ یہ ہے کہ بعض موحین کو عذاب دیا جائیگا اور بعض کو نہ دیا جائیگا پس
 اشتباہ ہو پس شک کے ساتھ حکم نہ دیا جائیگا یہ حاوی میں ہے۔ ایک مرد نے کہا کہ اگر اللہ تعالیٰ مشرکین کو عذاب
 دے تو اسکی جو روح طلاق ہے تو مشائخ نے کہا کہ اسکی جو روح طلاق نہوگی اس واسطے کہ بعض مشرکین پر عذاب نہوگا
 پس وہ حانت نہوگا کذا نے فتاویٰ قاضیخان وقال المسترحم فیہ نظر۔ ایک نے اپنی جو روح سے کہا کہ اگر تو فلان دارین غل
 ہوئی جب تک کہ فلان نہو کہ اس میں ہے تو تو طلاق ہے پھر فلان نہو کہ اس نے اس دار کو تحویل کر دیا اور ایک زمانہ تک ایسا
 رہا پھر وہ عود کر کے اسی دار میں آیا پھر عورت داخل ہوئی تو بعض نے فرمایا کہ طلاق واقع نہوگی اور اسی کو فقیر
 ابو الیث نے لیا ہے اور بعض نے کہا کہ حانت ہوگا اور صحیح یہ ہے کہ طلاق واقع نہوگی یہ جواہر اخلاطی میں ہے۔ اور
 اگر حالت غضب میں اپنی جو روح سے کہا کہ اگر تو نے پانچ برس تک ایسا کیا تو مجھ سے مطلق ہو جائیگی اور مرد نے
 اس سے تحلیف کی نیت کی پھر اس مدت گزرنے سے پہلے عورت نے یہ فعل کیا تو شوہر سے دریافت کیا جائے کہ آیا
 تو نے اس کے طلاق کی قسم کھائی تھی پس اگر اُسے خبر دی کہ ہاں یہ قسم کھائی تھی تو اسکی خبر پر عذر آمد ہوگا اور عورت
 پر طلاق واقع ہوئی حکم دیا جائیگا اور اگر اُسے خبر دی کہ میں نے یہ قسم نہیں کھائی تھی تو اسکا قول قبول ہوگا یہ محیط
 میں ہے۔ ایک مرد نشہ میں ہے اُس نے اپنی جو روح کو بستر پر بٹایا پس عورت نے انکار کیا پس اُس نے عورت سے کہا کہ اگر تو نے
 فرمانبرداری کی اور میری مساعادت کی تو خیر ورنہ تو طلاق ہے پھر قسم کے بعد آئندہ اُس کے بٹانے پر عورت نے مساعدت و
 فرمانبرداری کی تو حانت نہوگا اور اگر قسم کے بعد بٹانے پر اُس نے فرمانبرداری نہ کی تو حانت ہو جائیگا یعنی طلاق واقع ہوگی
 اور مولانا نے فرمایا کہ اگر اُس نے از سر نو نہ بٹایا تو عدم مساعادت کی صورت میں بھی حانت ہونا چاہیے اس واسطے کہ لوگ
 اپنے عرف میں اس سے حکم سابق کی فرمانبرداری مراد رکھتے ہیں۔ ایک مرد نشہ میں ہے اُس نے اپنی جو روح کو ایک دم عطا کیا پس
 عورت نے کہا کہ جب تو ہوش میں ہوگا تو مجھ سے لے لیگا پس مرد نے کہا کہ اگر میں تجھ سے لے لوں تو تو طلاق ہے پھر اُس نے
 نشہ کی حالت میں لے لیا تو قسم میں حانت نہوگا اس واسطے کہ بعد افاقہ کے لے لینا شرط حشہ ہے۔ ایک مرد نے جو نشہ
 میں ہے اپنی جو روح سے کہا کہ میں نے اپنا یہ دار تجھے ہیہ کیا پھر کہا کہ اگر میں نے اپنے دل سے یہ بات نہ کہی تو تو طلاق ہے
 طلاق ہے پھر اسکو افاقہ ہوا اور اُسکو اس میں سے کچھ بھی یاد نہ آیا تو مشائخ نے فرمایا کہ اسکی جو روح طلاق نہوگی اس واسطے
 کہ ظاہر ہے کہ اس حالت میں جو کہتا ہے وہ دل سے کہتا ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ ایک مرد نے اپنی جو روح سے کہا کہ اگر
 تو فلان میں داخل ہوئی تو تو طلاق ہے پھر فلان مر گیا اور دار مذکور میراث ہو گیا پھر عورت داخل ہوئی پس اگر میت
 پر ایسا قرضہ نہو جو تمام ملک کو گھیرے ہوئے ہو تو وہ حانت نہوگا اور اگر ایسا قرضہ ہو تو فقیر ابو الیث نے
 فرمایا کہ اس صورت میں بھی حانت نہوگا اور اسی پر فتویٰ ہے۔ ایک مرد منزل کی کوٹھری میں بیٹھا تھا اُس نے کہا
 کہ اگر میں اس بیت میں داخل ہوا تو میری جو روح طلاق ہے تو قسم اس بیت کے اندر داخل ہونے پر ہوگی اور یہ عربی زبان پر

عہ کہ کون موحین مراد ہیں ۱۲ عہ یعنی گنگارون کو ۱۳ عہ یعنی مسلمان ہوا دیکھو ۱۴ عہ یعنی پانچ برس ۱۵

قال لمترجم اور ہارٹی زبان میں بھی یہی ہے۔ اور اگر اسے فارسی میں کہا کہ اگر من باین خانہ اندراکیم تو میری جو روطا لقم
ہے تو قسم اس منزل کے اندر داخل ہونے پر ہوگی اور اگر اسے کہا کہ میں نے اس کو ٹھہری کے اندر داخل ہو نیکی
نیت کی تھی تو دیا نہ تصدیق ہوگی قضاء تصدیق ہوگی اور اگر اسے اس کو ٹھہری کی طرف اشارہ کیا تو بھی بہر حال
ایسا ہی حکم ہے یہ خلاصہ میں ہے۔ ایک مرد نے اپنی جو روت سے کہا کہ اگر تو میرے بھائی کے گھر میں گئی تو تو طالق ہے پھر
اسکا بھائی اس گھر کو چھوڑ کر دوسرے گھر میں گیا اور وہاں رہنے لگا پھر عورت اس دوسرے گھر میں داخل ہوئی تو
بعض نے فرمایا کہ اگر مرد کو پہلے دار کی نسبت کچھ ملال ہوا تھا جس سے اسے ایسی قسم کھانی تھی تو اب حانت ہوگا اور
اگر اسکی قسم اپنے بھائی کی وجہ سے تھی تو حانت ہو جائیگا اور اگر اسکی کچھ نیت نہ تو امام اعظم و امام محمد کے قول پر
حانت ہو جائیگا۔ اور اگر عورت اسی دار میں داخل ہوئی جس میں پہلے بھائی رہتا تھا اور قسم کے وقت اسکی ملک تھا پس
اگر وہ دار بھائی کی ملک میں باقی ہو مگر وہ اس میں نہ رہتا ہو تو قسم کھانیا الا عورت کے اس میں جانے سے حانت ہو جائیگا
اور اگر قسم کھانے کے بعد یہ دار اس کے بھائی کی ملک سے بوجہ بیع یا ہبہ وغیرہ کے بھل گیا تو حانت ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان
میں ہے۔ اگر عورت سے کہا کہ اگر تو گرد آستانہ فلان گردی پس طالق ہے پھر وہ عورت اس کے گرد پھری مگر دار میں داخل نہ ہوئی
اور شوہر نے کہا کہ میری نیت یہ تھی کہ داخل ہو تو عورت طالق ہو جائیگی۔ اور اگر اپنی جو روت سے کہا کہ بھانہ فلان اندر
آئی تو طلاق اور یہ نہ کہا کہ اگر اور نہ لفظ چون کہا تو نہ بحال طالق ہو جائیگی۔ ایک مرد نے اپنی جو روت سے کہا کہ اگر
تو دار میں داخل ہوئی تو میری جو روت میں طاقات ہیں پھر وہ دار میں داخل ہوئی تو طلاق ہے اور دوسری عورتوں سے
واقع ہوگی اور مولف رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اسی قول پر اعتماد ہے یہ خلاصہ میں ہے۔ ایک مرد نے اپنی جو روت کو ایک مرد
ساتھ متہم کیا پھر شوہر اپنے دار میں آیا اور اس مرد کو جس کے ساتھ متہم کرتا تھا گھر کے ایک کونے میں بٹھیا دیکھا اور عورت
دوسرے کونے میں پڑی سوئی تھی پھر حسب شوہر نکلا اور وہ مرد بھی نکلا جس کے ساتھ وہ اپنی جو روت کو متہم کرتا تھا تو سلطان
نے عورت کے شوہر سے قسم لی کہ تو نے فلان کو اپنی جو روت کے ساتھ نہیں بکڑا تو وہ اپنی قسم میں جھوٹا ہوگا۔ ایک مرد نے اپنی جو روت سے کہا
کہاں کہ اس نے فلان کو اپنی جو روت کے ساتھ نہیں بکڑا تو وہ اپنی قسم میں جھوٹا ہوگا۔ ایک مرد نے اپنی جو روت سے کہا
کہ اگر تو نے میرے جوہر میں سے لیکر نانوائی کے بیان بھیجے تو تو طالق ہے اور شوہر کے گھر میں ایک چوپا یہ تھا جسکو چوپا
جاستے تھے پس اس کے چارہ میں سے ایک ٹھکی چونچے تھے پس عورت نے ان چوکو اپنے ذاتی جوہر کے ساتھ نانوائی کو
بھیجا پس اگر شوہر اسکو مکرہ نہ جانے لینے دلالت بحال سے یہ بات معلوم ہو تو وہ اپنی قسم میں حانت ہوگا اور
کہ اس قدر قسم میں عادتہ مراد نہیں ہوتے ہیں اور اگر وہ اس قدر کا بھی بھل کر تا ہو تو وہ اپنی قسم میں حانت ہوگا اور
امام اعظم کے نزدیک صحیح یہ ہے کہ اگر عورت نے اپنے جوہر میں ملا کر بھیجے ہوں تو وہ حانت ہوگا یہ ظہیر یہ میں ہے۔ ایک
مرد کو ایک جوہر دے کر حرام کی تہمت دی پس اس نے کہا کہ اگر ایک سال تک حرام کر دن تو تو طالق ہے تو یہ لفظ جامع پر رکھا
سلا قال لمترجم پہلے میری روت سے اس کے بر خلاف تھی پھر مجھے ظاہر ہوا کہ اردو و عربی کا حکم کیا ہے تو بخلاف فارسی کے اور اللہ تعالیٰ علیم ہے ۱۲ م
عہ کیونکہ غلط کرتے سے ملک منقطع ہو گئی پس شوہر کے جوہر رہے اگرچہ عورت غاصب ہو گئی ۱۳ م

جا لگا کہ عورت کی آنکھ کے روبرو بندہ داخل فرمیں جماع کرے اور عورت جانتی ہو کہ یہ عورت اسکی ملکوت نہیں ہے اور نہ اسکی چورہ ہے یا اس فعل کے بعد داخل فرمیں واقع ہونیکے چار فقر گواہی دین یا شوہر خود ایک مرتبہ اقرار کرے اسواسطے کہ یہ فعل بزنا ہی یعنی لفظ حرام اسکی قسم میں یعنی زنا قرار پایا اور زنا لفظ انہیں صورتوں سے ثابت ہوتا ہے اور اگر وہ حاکم قاضی کے سامنے اس سے انکار کر گیا کہ میں نے نہیں کیا ہے اور عورت کے پاس گواہ نہیں ہیں تو وہ حاکم کے پاس قسم لے پس اگر وہ قسم کھا گیا تو عورت کو اس کے ساتھ رہنے کی گنجائش ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ اگر تو کسی سے حرام کرے تو بوسہ طلاق طالق ہے پھر مرد نے اسکو طلاق بائن دیدی پھر عدت میں اس سے جماع کیا تو امام اعظم و امام محمد کے نزدیک طالق ہوگی اسواسطے کہ ان دونوں اماموں کے نزدیک عموم لفظ کا اعتبار ہے اور امام ابو یوسف غرض کا اعتبار کرتے ہیں پس انکے قول کے قیاس پر طالق ہوگی اور اسی پر فتویٰ ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ اگر تو نے کسی کا بوسہ لیا تو طالق طالق ہے پس اس نے اسی مرد کا بوسہ لیا تو طالق ہو جائیگی یہ غلام میں ہے۔ ایک مرد نے اپنی چورہ سے کہا کہ اگر تیرا کمر بند حرام پر کھلا جائے تو میری چورہ ہے تو طالق ہے پس عورت نے کہا کہ مجھے ایک مرد نے کپڑا لیا اور زبردستی باکراہ مجھ سے جماع کر لیا ہے تو مشائخ نے فرمایا کہ اگر حالت ایسی ہو کہ عورت منع کرنے پر قادر نہ ہو تو یہ حائض ہوگا اور اگر عورت روکنے دیا نہ رکھنے پر قادر تھی تو مرد حائض ہو جائیگا بشرطیکہ شوہر نے اس کے قول کی تصدیق کی ہو۔ ایک مرد نے کہا کہ اگر میں حرام سے غسل کروں تو میری چورہ طالق ہے یعنی غسل بوجہ حرام کرنے کے ہو پھر اس نے ایک جنبیہ عورت کو لپٹا لیا جس نے اس کو ازال ہو گیا اور اس نے غسل کیا تو مشائخ نے فرمایا کہ اسید ہے کہ وہ حائض نہ ہو اور اسکی قسم فعل جماع پر ہوگی۔ ایک مرد نے کہا کہ اگر میں فلان کو اپنے گھر میں لایا تو میری چورہ طالق ہے تو جب تک اسکو داخل نہ کرے تب تک حائض ہوگا یعنی جب تک فلان نہ کور اس کے حکم سے اندر نہ آوے تب تک حائض ہوگا۔ اور اگر کہا کہ اگر فلان میری کوٹھری میں داخل ہو تو میری چورہ طالق ہے پھر فلان اسکی کوٹھری میں داخل ہوا خواہ قسم کھا نیو لے سے اجازت لیکر یا بدون اجازت اور خواہ اسکی آگاہی میں یا بغیر آگاہی کے تو قسم کھا نیو لالا اپنی قسم میں حائض ہو جائیگا یہ فتاویٰ تاضیخان میں ہے۔ اور اگر کہا کہ میں نے آواز سے پادا تو میری چورہ طالق ہے پھر اس کے بدون قصد کے آواز سے پاد نکل گیا تو عورت طالق ہوگی اور یہ مسئلہ نظیر ہے اس مسئلہ کی کہ قسم کھائی کہ اس دار میں داخل نہ ہوگا پھر زبردستی باکراہ داخل کیا گیا یا قسم کھائی کہ نہ نکلے گا پھر زبردستی باکراہ کا لگا گیا یہ محیط میں ہے۔ اگر انہی چورہ سے کہا کہ اگر میں تجھے خوش کروں تو تو طالق ہے پھر اسکو مارا پس اس نے کہا کہ مجھے تو نے خوش کیا تو طالق ہوگی اسواسطے کہ ہم جانتے ہیں کہ وہ جھوٹی ہے اور اگر عورت کو ہزار درم دیے اور عورت نے کہا کہ مجھے خوش نہیں کیا تو قول عورت کا قبول ہوگا اسواسطے کہ اتنا مال ہے کہ اسکی درخواست دو ہزار درم کی ہو پس ایک ہزار درم سے خوش ہوگی یہ محیط شری میں ہے۔ ایک مرد نے اپنی چورہ سے کہا کہ اگر تیرا قریب میرے دار میں آیا تو تو طالق ہے پھر عورت و شوہر کا قریب دار میں داخل ہوا تو بعض نے فرمایا کہ حائض ہوگا اسواسطے کہ

سے قال لمرجم دنی نسخہ اور اگر تو نے ازار بند حرام پر کھولا آہ دہوالاصح عندی والندہ علم انتہ علیہ ناسے دار۱۲ حصہ یعنی دو ذلک زنا نامے کام

قربت متجزی نہیں ہوتی پس دونوں میں سے ہر ایک کا پورا قریب ہوگا اور بعض نے کہا کہ دیکھا جائے کہ اگر وہ ایسے کام سے دخل ہوا کہ شوہر کے ساتھ مختص ہو تو مرد حائض ہوگا اور اگر ایسے کام کے واسطے آیا جو عورت سے مختص ہو تو حائض ہو جائیگا۔ ایک عورت اپنے شوہر کے کپڑوں میں سے کوئی کپڑا اٹھالے گئی پس شوہر نے کہا کہ اگر تو نے مجھے میرا کپڑا آج کے روز دیا پس نہ دیا تو طلاق ہو پس عورت گئی تاکہ لاکر واپس لے پھر شوہر اس کے پاس پہنچا اور وہ گھڑی میں سے شوہر کو واپس دینے کو نکالتی تھی پس شوہر نے عورت کے واپس دینے سے پہلے خود گھڑی میں سے لے لیا یا عورت سے چھین لیا تو استحساناً حائض ہوگا اور اسی کو شیخ زاہد نقیہ ابو الیث نے فتویٰ کیا یہ یہ طریقہ یہ ہیں۔ ایک مرد نے اپنی جورو سے کہا کہ ان لم لیکن فرجی حسن من فرجک فانت طالق یعنی اگر میرا کہ تناسل تیری فرج سے اچھا نہ ہو تو طلاق ہو اور عورت نے کہا کہ اگر میری فرج تیرے آلہ تناسل سے اچھی نہ ہو تو میری باندی آزاد ہو تو شیخ امام ابو بکر محمد بن فضل نے فرمایا کہ اگر اس گفتگو کے وقت دونوں کھڑے ہوں تو عورت قسم میں سچی ہوگی اور مرد حائض ہو جائیگا اور اگر دونوں بیٹھے ہوں تو شوہر سچا ہوگا اور عورت حائض ہو جائیگی اس واسطے کہ عورت کی فرج حالت قیام میں مرد کے آلہ تناسل سے بہتر ہو اور بیٹھنے کی حالت میں امر برعکس ہے اور اگر مرد کھڑا ہو اور عورت بیٹھی ہو تو نقیہ ابو جعفر نے فرمایا کہ میں اسکو نہیں جانتا ہوں اور فرمایا کہ دونوں میں سے ہر ایک کا حائض ہونا چاہیے اس واسطے کہ دونوں میں سے ہر ایک کا سچا ہونا اسی طور پر ہے کہ دونوں میں سے کوئی بہتر ہو اور تعارض کے وقت دونوں میں سے کوئی بہ نسبت دوسرے کے حسن نہ ہوگی پس دونوں میں سے ہر ایک حائض ہوگا۔ ایک شخص نے جو نشہ میں ہو اپنی جورو سے کہا کہ اگر فلان شخص تجھ سے مقدم دینے نہ رکھتا ہو تو طلاق ہو تو شیخ ابو بکر اسکاف نے فرمایا ہے کہ یہ ایسی چیز ہے کہ غیر مقدمہ وغیرہ معلوم ہو پس وہ حائض ہوگا یہ فتاویٰ قاضیان میں ہیں۔ اور اگر مرد نے اپنی دو عورتوں سے کہا کہ تم میں سے جسکی فرج دینے ہی وہ طلاق ہو تو دونوں میں سے دُبی عورت پر طلاق واقع ہوگی اور شیخ امام طہر لکن نے فرمایا کہ دونوں میں سے جو ارباب ہو یعنی بلغمی مرطوب ہو اُس پر طلاق واقع ہوگی یہ خلاصہ میں ہے۔ اور اگر ایک مرد اور ایک عورت جو رو میں جھگڑا ہوا پس عورت نے کہا کہ میں بار خدای تو ام یعنی تجھ سے افضل ہوں پس شوہر نے کہا کہ اگر ایسا ہو تو طلاق ہو پس اگر عورت اس سے افضل نہ ہو تو طلاق نہ ہوگی اس واسطے کہ علو و تفوق جب ہی ہوتا ہے کہ علم و فضل و حسب و نسب میں بڑھکر ہو یہ محیط خسری میں ہے۔ دو مردوں میں سے ہر ایک نے دوسرے سے کہا کہ اگر میرا سر تجھ سے بھاری ہو تو میری جوتا طلاق ہو تو اسکی پہچان کا طریقہ یہ ہے کہ جب دونوں سو جاویں تو دونوں کچلے جاویں پس جو جلدی جواب دے اُس سے دوسرے کا سر بھاری ہوگا یہ فتاویٰ قاضیان میں ہیں۔ ایک مرد نے اپنی جورو سے کہا کہ اگر میرا ذکر دینے آلہ تناسل کو ہے سے زیادہ شدید ہو تو طلاق ہو تو عورت طلاق نہ ہوگی اس واسطے کہ آلہ تناسل استعمال سے ناقص نہیں ہوتا یہ یہ خلاصہ میں ہے و قال المترجم و فیہ نظر۔

سہ متجزی کا طے کر کے یعنی مادہ قربت تمام ساری ہوتا ہے ۱۲ یعنی ہکا اندازہ دہم غیر ممکن ہے جیسے انشاء اللہ قتلے میں ہونے والا مسئلہ فرج دینے میں بھی کسی طلاق نہ ہوتی چاہیے ۱۲ مترجم کہتا ہے کہ اس میں تامل ہے کہ اگر سہ ملا نہ کہا ہو تو احتیاط مشکل ہے اور واضح ہو کہ قاضی ہمیشہ ایسے عمل کہنے والوں کو منسلک تعزیر سے ادب کریگا اور یہ عبارات بنظر عوام جاہلون کے ہیں کہ آخر حکم شرعی تو ضرور مستعمل ہوگا ۱۱ یعنی اسکا حکم ۱۲ جملات کو ہے کے ۱۱

ایک مرد نے ضیانت کا سامان کیا اور تیاری کی پھر ایک شخص دوسرے کا نوٹن سے آیا پس اس نے کہا کہ اگر میں نے اس آئینہ کے واسطے اپنے کا نوٹن میں سے ایک گائے ذبح نہ کی تو میری جو روح طائفہ ہوگی پس اگر اس آئینہ کے لئے سے پہلے اس نے ایک گائے اسکے لیے ذبح کی تو سچا رہا ورنہ حانت ہو گیا اور اگر اس نے اپنی جو روح کی کا نوٹن میں سے ایک گائے ذبح کی تو اپنی قسم میں سچا نہوگا الا آنکھ اسکے اور اسکی جو روح کے درمیان ایسی کشتہ نمائش ہو کہ دونوں میں سے کوئی اپنے مال کو دوسرے سے تمیز و فرق نہ کرتا ہو اور دونوں میں جو دوسرے کا مال ہے پتا نہ ہو تو باہم انجمن مجادلہ و جھگڑا نہوتا ہو تو ایسی صورت میں مجھے امید ہے کہ وہ سچا رہے گا اور اگر اس نے اپنی گائے اس آئینہ کے واسطے ذبح کی لیکن بعد ذبح کے اسکے گوشت سے اس آئینہ کے کی ضیانت نہ کی پس اگر یہ کا نوٹن جس سے یہ آئینہ آلا آیا ہو اس کا نوٹن سے قریب ہو تو قسم میں سچا رہے گا اور اسکے کہ شرط پر کی تحقیق ہو گئی ہو اور اگر یہ کا نوٹن اس کا نوٹن سے دور ہو کہ وہاں سے آنا سفر شاکر کیا جاتا ہو تو مجھے خوف ہے کہ وہ قسم میں سچا نہوگا اور اسکے کہ جب ایسا آدمی سفر کر کے آتا ہو تو اسکے واسطے ضیانت تیار کرتے ہیں پس قسم مذکور ذبح کے کی ضیانت کرنے پر واقع ہوگی یہ قضا کی کبریٰ میں ہے۔ اور اگر کہا کہ اگر میں نے فلان کو اس دار میں داخل ہونے دیا تو میری جو روح طائفہ ہوگی پس اگر قسم کھائی تو اس دار کا مالک ہو تو قسم سچی ہونے کی شرط یہ ہے کہ فلان مذکور کو قول و فعل سے اس دار میں آئینے مانع ہو ایسا ہی صدر الشیخ نے اپنے واقعات میں ذکر کیا ہے اور نازل میں ہے کہ قسم سچی ہونے کی شرط ملک مانع ہو اور ملک دار سے تعرض نہ کیا اور فرمایا کہ اگر قسم کھانے والا فلان کے داخل ہونے کے وقت پر قادر ہو تو روکنا و منع کرنا و قتل واجب ہیں تاکہ سچا ہو اور اگر روکنے کا مالک نہ ہو تو یہ قسم مانع کرنے پر ہوگی روکنے پر ہوگی۔ اور شیخ امام ظہیر الدین ملک مانع کو اعتبار کرتے تھے کہ روک سکے اور اسی پر فتوے ہے۔ اور اگر اپنی جو روح سے کہا کہ تو طائفہ ہو اگر میں تجھ سے جماع کر دوں الا بعد یا بلایہ یا ضرورت۔ پھر اس قسم کے بعد مرد مذکور اس عورت سے سولے فرج کے مباشرت رکھتا تھا پھر ایک روز بچہ نکلا اور اسکی فرج میں داخل کر دیا پس اگر خطا سے ایسا ہوا تو یہ عذر ہے درحالیہ اس کا یہ ارادہ نہو یہ ذخیرہ میں ہے۔ ایک عورت نے اپنے شوہر سے کہا کہ تو غائب ہو جاتا ہے اور میرے لیے نفقہ کچھ نہیں چھوڑتا ہاں میں شوہر غصہ میں آگیا پس عورت نے کہا کہ یہ تو میں نے کوئی بڑی بات نہیں کہی کہ حسین غصہ کی ضرورت ہو پس شوہر نے کہا کہ اگر یہ بڑی بات نہ تھی تو تو طائفہ ہو پس اگر اس سے شوہر کی نیت مجازات ہو یعنی بلا تعلیق تو وہ فی الحال طائفہ ہو جائیگی اور اگر اس نے مجازات نہیں بلکہ تعلیق طلاق کا قصد کیا تو شائع نے فرمایا کہ اگر شوہر مجتہد صاحب قدر ہو کہ ایسی شکایت اسکے حق میں رہا نہ ہو تو وہ طائفہ ہوگی اور اگر ایسا محترم ذی قدر نہو تو طائفہ ہو جائیگی۔ ایک شخص نے اپنی جو روح سے کہا کہ اگر تو اسی دم نہ کھڑی ہوئی اور میرے والد کے گھر کی طرف نہ گئی تو تو طائفہ ہو پس عورت آئینہ وقت کھڑی ہو گئی اور شوہر ہنوز نہیں نکلا ہوا اور اس نے نکلتے کے واسطے کپڑے پہنے اور نکلی اور پھر لوٹ کر آکر بیٹھ گئی یہ تک کہ شوہر نکلا تو وہ طائفہ ہو جائیگی اور شوہر حانت نہوگا۔ اور اگر عورت کو پیشاب زور سے لگا اور اس نے پیشاب کیا پھر جانیکا

اس سے پہلے کہ عورت رکھتا ہو ۱۱۲ سالہ عورت طلاق دیتی اور تعلیق کرنا منطوب نہیں ہے ۱۱۳ عورت کلام عظیم ۱۲

واسطے کہ پھر سے پہننے تو بھی حائض نہ ہوگا۔ اور اگر دونوں میں سخت کلامی رہی اور کلام طول ہوا تو اس سے فی الفور ساقط
 ہوگا یعنی اگر بعد اسکے ختم کے ابھی اور کہ پھر سے ہنسکر چلی تو گویا فی الفور چلی۔ اور اگر عورت کو خوف نماز جاتی رہنے کا
 ہوا پس اسے نماز پڑھنی تو شیخ نصیر نے فرمایا کہ مرد حائض ہو جائیگا اور بعضوں نے کہا کہ حائض ہوگا کذا نے
 انصاف یہ اور اسی پر فتویٰ دیا جاتا ہے یہ فتاویٰ کبرے میں ہے۔ ایک مرد نے اپنی جورو سے کہا کہ اگر تو نے آج کے
 روز دو رکعتیں نماز نہ پڑھیں تو طلاق ہے پھر وہ نماز شروع کرنے سے پہلے یا ایک رکعت پڑھنے کے بعد حائض ہو گئی
 تو شمس لائے علوانی سے منقول ہے کہ وہ فرماتے تھے اگر قسم کے وقت سے حائض ہو نیکیے وقت تک اتنا وقت ہو کہ وہ
 دو رکعت نماز پڑھ سکتی ہو تو سب کے نزدیک قسم منعقد ہو جائیگی اور عورت طلاق ہو جائیگی اور اگر اتنا وقت نہ ہو تو
 امام اعظم و امام محمد کے نزدیک قسم منعقد ہوگی اور وہ طلاق نہ ہوگی۔ اور امام ابو یوسف کے نزدیک قسم منعقد ہوگی اور
 وہ طلاق ہوگی۔ اور صحیح یہ کہ یہین یعنی قسم سب کے نزدیک ہر حال میں منعقد ہوگی اور طلاق واقع ہوگی یہ تانا خانہ
 میں ہے۔ مرد نے اپنی جورو سے کہا کہ تو میرے درہم چراتی ہے اسے کہا کہ میں نے تو یہ کر لی ہے پس مرد نے کہا کہ اگر تو نے
 میرے درہم میں سے کچھ اٹھا لیا تو طلاق ہے پھر عورت نے گھر میں جھاڑو دیتے وقت ایک درہم کی قبیلی گری ہوئی پانی
 پس اسے اٹھا کر ایک کونے میں رکھ دی اور شوہر کو خبر دیدی کہ میں نے اٹھائی نہ اس غرض سے کہ تجھ کو نہ دون تو
 امید ہے کہ وہ طلاق نہ ہوگی۔ مرد نے جورو سے کہا کہ اگر تو نے میری قبیلی میں سے درم اٹھا لیا تو طلاق ہے پس عورت نے
 قبیلی کا ٹمھہ کھول دیا اور اپنی دختر کو کہا پس اسے درم نکال لیے تو کتاب میں مذکور ہے کہ مجھے خوف ہے کہ وہ طلاق
 ہو جائیگی۔ ایک مرد نے اپنی جورو کو درم نکال لینے کی ہمت لگائی پھر اس سے فارسی میں کہا کہ اگر از درم من تو بردار
 پس تو طلاق بے طلاق ہستی پھر عورت نے شوہر کے درم ایک رومال میں پاکر رومال کو اٹھا لیا اور ایک عورت کو دیا اور
 اس سے کہا کہ اس میں سے کچھ درم نکال لے پس اسے اس میں سے درم نکال کر زوج کو دیدیے تو طلاق واقع ہو جائیگی۔
 عورت سے کہا کہ اگر تو نے سال بھر تک میرے درہم میں سے درم چھپائے تو طلاق ہے پھر عورت کو درم دیے تاکہ اٹھو دیکھے
 پھر عورت نے بغیر علم شوہر کے اس میں سے کچھ نکالے پھر شوہر نے اس سے کہا کہ تو نے اس میں سے کچھ درم نکالے ہیں
 اسے کہا کہ ہاں مگر چوری کے طور پر نہیں اور شوہر کو درہم پس دیے پس اگر شوہر کے اسکے پاس سے جدا ہو جانے کے بعد
 اس کو درہم دیے تو طلاق ہوگی اور اگر قبل شوہر کے جدا ہو نیکیے واپس دیے ہیں تو طلاق نہ ہوگی اور اگر عورت نے انکار
 کیا تو بھی طلاق ہو جائیگی۔ ایک عورت نے اپنے شوہر کی قبیلی سے درم نکال لیے اور گوشت خریدی اور تصائب نے
 یہ درم اپنے درہم میں مخلوط کر دیے پس شوہر نے کہا کہ اگر تو نے مجھے یہ درم آج کے روز واپس نہ دیے تو بے طلاق
 طلاق ہے پھر دن گذر گیا تو عورت پر تین طلاق واقع ہو گئی۔ اور اسکا حیلہ یہ کہ عورت پوری قبیلی تصائب کی سے کر
 شوہر کے سپرد کر دیے تو شوہر اپنی قسم میں سچا ہو جائیگا یہ فتاویٰ کبرے میں ہے۔ شوہر نے عورت سے کہا کہ تو نے درم
 کیا کیا اسے کہا کہ میں نے گوشت خریدا پس شوہر نے کہا کہ اگر تو نے مجھے یہ درم نہ دیا تو طلاق ہے حالانکہ یہ درم
 سدا اگر تو میرے درہم میں سے اٹھا لے تو تو طلاق سے طلاق ہے۔ واضح ہو کہ اٹھا لے سے بیان ہاتھ سے اٹھا نا مقصود نہیں بلکہ غریب کے طور پر لے کر

قصاب کے ہاتھ سے جانا رہا تھا تو فرمایا کہ جب تک یہ معلوم نہ ہو کہ یہ درم گلا ڈالا گیا یا سمندر میں گر گیا ہے تب تک مرد مذکور حائضہ نہ ہوگا عورت نے شوہر کے درم اسکی قبلی سے پُرا لیے پھر ان کو غیر کے درمون میں ملا دیا پس شوہر نے کہا کہ اگر تو نے یہی درم مجھے دے دے تو تو طلاق ہو پس اگر عورت نے ایک ایک کر کے اسکو دیا پس بیٹے تو بعینہ ہی درم دیدیے یہ حادی میں ہے۔ شوہر نے اپنے درم عورت کے ہاتھ رکھے پھر وہ اپنے لینے کے وقت اسکو تھم لگا لی پس فارسی میں کہا کہ اگر تو درم برداشتی سے طلاق ہستی بطور استفہام کہا پس عورت نے کہا کہ ہستم پھر کھلا کہ عورت مذکورہ نے اٹھائے تھے پس اگر شوہر نے حائضہ ہونیکے وقت ایقل طلاق کی نیت کی ہو تو طلاق واقع ہوگی اور اگر مجھ کو تخلف منظور ہوتا کہ عورت اقرار کر دے تو طلاق واقع ہوگی یہ فتاویٰ کیرت میں ہے۔ ایک مرد نے اپنے پیسے سے کہا کہ اگر تو نے میرے مال سے کچھ پُرا یا تو تیری مان طلاق ہو پھر پُر مذکور نے باپ کے گھر سے انیس چارمین تو مروی ہے کہ امام ابو یوسف سے یہ مسئلہ پوچھا گیا تو فرمایا کہ اگر باپ اپنے بیٹے سے اسکا بھی نقل کرتا ہو تو اسکی مان طلاق ہو جائیگی اور امام محمد سے یہ مسئلہ پوچھا گیا تو انھوں نے کچھ جواب نہ دیا تو اُسے کہا گیا کہ امام ابو یوسف نے اس طرح جواب دیا ہے تو فرمایا کہ سولے ابو یوسف کے ایسی اچھی بات کون کہہ سکتا ہے۔ ایک مرد نے اپنی جوڑ سے کہا کہ اگر میں نے تجھے درم دیا کہ تو نے اس سے کچھ خریدیا تو تو طلاق ہو پھر عورت کو ایک درم دیا اور حکم دیا کہ فلاں کو دیدے تاکہ وہ تیرے لیے کوئی چیز خریدے پھر شوہر کو اپنی قسم یاد آئی پس اُسے عورت سے درم وہاں لگا پس اگر عورت خود چیزیں خریدتی ہو تو حائضہ نہ ہوگا اور اگر خود نہ خریدتی ہو تو حائضہ ہو جائیگا۔ ایک مرد نے اپنی جوڑ سے کہا کہ اگر تو نے اس دارین کوئی چیز بھیجی تو تو طلاق ہو پھر قسم کھا نیو اُسے اپنی باندی کو حکم دیا کہ اُس داروے لوگ جو چیز مانگیں اُنکو دے پھر اُس دارکا ایک آدمی آیا اور اُسے کوئی چیز مانگی پس باندی نے دیدی پھر مولے کو معلوم ہوا اور اُسکو ہر معلوم ہوا اور غصہ میں ہو گیا پس قسم کھانے والے کی جوڑ سے باندی سے کہا تو جا اور مولے کے گھر سے اس سے اچھی چیز لیکر اُس دارین پہنچا دے پس باندی نے پہنچادی تو مثال نے فرمایا کہ اگر بدلیل یہ بات معلوم ہو جائے کہ باندی نے یہ فعل اپنے مولے کے واسطے کیا ہے مولیٰ کی جوڑ کی اطاعت میں نہیں ہے تو مرد مذکور حائضہ نہ ہوگا اور اگر معلوم ہو کہ باندی نے مولیٰ کی جوڑ کی اطاعت میں کیا ہے تو مولے حائضہ ہو جائیگا اور اگر اس معاملہ میں کوئی دلیل نہ ہو تو باندی سے دریافت کیا جائیگا اور جو کچھ اُسے کہہ کہ میں نے مولے کے واسطے کیا ہے یا مولیٰ کی جوڑ کی اطاعت کی ہے وہ قبول کیا جائیگا ایسا ہی کتاب میں مذکور ہے اور مولانا رحمہ اللہ نے فرمایا کہ احتمال ہے کہ صورت مسئلہ کی یوں ہو کہ اس دار کے لوگوں نے باندی سے کوئی چیز مانگی مگر اُس نے نہ دی پھر مولے کو اسکی خبر دگئی تو اُس نے پُرا مانا پس اسکی جوڑ نے باندی سے کہا کہ مولے کے گھر سے اس سے اچھی چیز اٹھا کر اس دارین پہنچا دے پھر باقی مسئلہ وہی ہے جو اکثر تک مذکور ہے یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ ایک دھوبی کی دکان سے کسی خیر کا کپڑا جانا رہا پس دھوبی نے اپنے نوکر کو تھم لگا لی پس نوکر نے اسے دھو کر اس درم کی چیز خرید لی ۱۲ منہ ۱۱۷ تھم لگا باندی نے دیدی اقول یوں ہی نسخہ میں ہر آدمی کے نزدیک یہ غلطی کا سبب اور عذاب ثابت اخبار سے باندی نے اٹھا کیا ۱۲ منہ ۱۱۷ تھم لگا باندی نے دیدی اقول یوں ہی نسخہ میں ہر آدمی کے نزدیک یہ غلطی کا سبب اور عذاب ثابت

کہا کہ اگر منکران زبان کہہ ام زن من سطلاق یعنی اگر میں نے تیرا نقصان کیا ہے تو میری جو رو کو تین طلاق ہیں حالانکہ تو کہہ رہی
اسکو نے کیا تھا تو اسکی جو رو پرتین طلاق پڑ جائیگی۔ ایک شخص راہ میں جاتا تھا اسکو چوروں نے پکڑا اور اسکے پاس
جو درم تھے وہ چھپیں لیے اور اس سے اسکی جو رو پرتین طلاق کی قسم لی کہ اسکے پاس سولے ان درموں کے جو لیے ہیں اور
درم نہیں ہیں اس نے قسم کھائی پس اگر اسکے پاس تین درموں سے کم ہوں تو قسم میں جھوٹا ہوگا اور اگر اسکے پاس
تین درم یا زیادہ ہوں پس اگر اس سے جو رو کی طلاق کی قسم لی ہو تو جو رو پرتین طلاق پڑ جائیگی اگرچہ وہ نہ جانتا ہو اور
اگر دائرہ لغائی کی قسم ہو تو اگر کفارہ لازم ہوگا اسواسطے کہ اگر وہ جانتا ہوگا تو یہ بیعت غوس ہے اور اگر نہ جانتا ہوگا
تو قسم لغو ہے۔ اور اگر فارسی میں قسم کھائی کہ اگر با من در سے ہست پس تو طائفہ ہستی پس اگر اسکے پاس ایک درم یا زیادہ
ہوں تو اس میں وہی تفصیل ہے جو مذکور ہوئی۔ اور اگر کہا کہ اگر با من سیم ست پس اگر اسکے پاس ایسی چیز ہو کہ اگر وہ
جانتا تو چھپیں لین تو حانت ہوگا اور اگر ایسی چیز چاندی کی ہو تو حانت ہوگا۔ ایک مرد کو چوروں نے لوٹ لیا
پھر اس سے جو رو کی طلاق کی قسم لی کہ ہاے فعل سے کسی کو غیرہ کو بے پھر قافلہ اسکے سامنے آیا پس اس نے
قافلہ والوں سے کہا کہ راستہ پر بھیڑیے ہیں پس قافلہ والے سمجھ گئے اور لوٹ پڑے پس اگر اس نے بھیڑیے
کہنے سے چوروں کو مراد لیا تو حانت ہو جائیگا اور اگر اس نے حقیقت میں بھیڑیے مراد لیے اور اس غرض سے کہا
کہ یہ لوگ بھیڑیوں کے خوشے ہیں ہو چا دیں تو حانت ہوگا۔ اور اگر ایک سے کہا کہ اس رات میرے بیان جماعت
یعنی گروہ آیا اور سب چیزیں لٹکے اندر مجھ سے قسم لی کہ میں انکے ناموں سے خبر نہ دوں اور اسے میرے ساتھی کو چہ
میں ہیں پس اگر اس نے انکے نام تحریر کر دیے تو بھی حانت ہو جائیگا تو اسکا حلیہ یہ ہے کہ اسکے پڑوسیوں کے نام
لکھ کر اسکے سامنے پیش کیے جائیں اور کہا جائے کہ یہ تھا تو وہ کہے کہ نہیں پھر دوسرا پیش کیا جائے یا تاک کہ
جب ان گھبروں میں سے کسی کا نام آئے تو وہ خاموش ہے یا کہے کہ میں کچھ نہیں کہتا پس بات ظاہر ہو جائیگی
اور یہ مرد بھی حانت ہوگا یہ فتائے کبار ہیں۔ ایک مرد کا ایک کپڑا تھا اس سے کسی چور نے چرا لیا یا غاصب نے
غصب کر لیا پھر کپڑے کے مالک نے قسم کھائی کہ اگر کپڑا میرا ہو (یعنی وہی کپڑا جو مذکور ہوا ہے) اسکی طرف اشارہ ہے
تو میری جو رو طائفہ ہے تو اس مسئلہ میں تین صورتیں ہیں۔ اول آنکہ یہ بات معلوم ہو جائے کہ وہ کپڑا موجود ہے تو اسکی
جو رو طائفہ ہو جائیگی دوم آنکہ یہ بات معلوم ہو جائے کہ نابود ہو گیا تو طائفہ ہوگی۔ سوم آنکہ دونوں میں سے کوئی بات
معلوم نہیں ہوئی تو بھی جو رو طائفہ ہو جائیگی اسواسطے کہ موجود ہونا اصل ہے یہ یقیناً مزید بین ہے اور اگر فارسی میں کہا کہ
اگر کسی را نبیذ دهم زن مرا طلاق یعنی اگر کسی کو خراب دون تو میری جو رو کو طلاق تو قسم اسکی نیت پر ہوگی یعنی اگر
دینے سے پرہیز دینے کی نیت کی تو طائفہ سے حانت ہوگا اور اگر پلانے کی نیت کی تو ہر یہ دینے سے حانت ہوگا
اور اگر اسکی کچھ نیت ہو تو اگر دیگا یا بلا دیگا بہر حال حانت ہو جائیگا یہ خزانہ لغتین میں ہے اور فتائے میں ہے کہ ایک
ساعت ہفتہ تک میں غوس یعنی جان بوجھ کر گذشتہ بات پر جھوٹ قسم کھانا بہت بڑا سخت گناہ ہے اور وہ کفارہ سے معاف نہیں ہوتا سو
تو یہ وقت ہفتہ کے ۱۷۰۰ یعنی اسکی جو رو ۱۷

مرد کو اسکی جو روئے شراب پینے پر جناب کیا پس اسنے کہا کہ اگر میں نے اسکا پینا ہیستہ چھوڑ دیا تو تو طالق ہے پس اگر اسکا عزم ہو کہ اسکا پینا نہ چھوڑیگا تو حاشا ہوگا اگرچہ نہ پینا ہو یہ خلاصہ میں ہی ایک مرد نے جو برسام کی بیاری میں تھا اپنے چپٹے ہونیکے بعد کہا کہ میں نے اپنی عورت کو طلاق دی پھر کہا کہ میں نے یہ ایسا اسٹے کہا کہ مجھے یہ وہم ہوا کہ برسام میں جو لفظ میں نے اپنی زبان سے نکالا ہے وہ واقع ہو گیا ہے پس اگر اسنے ذکر و حکایت کے بیچ میں ایسا لفظ کہا ہو تو تصدیق کیا نیکی در نہ نہیں۔ ایک غفل نے بچپن میں کہا کہ اگر میں نے سکر کو پیا تو میری جو رو طالق ہے پھر اسنے لو کہیں ہی میں اسکو پیا تو طلاق واقع ہوگی اور اگر اسنے خسرتے یہ بات سنی اور کہا کہ میری لڑکی تجھے حرام ہو گئی جو اس قسم کے تو اسے جواب دیا کہ ہاں حرام ہو گئی تو یہ قول اس طفل بالغ شدہ کی طرف سے حرمت کا قرار ہے اور ایک طلاق یا تین طلاق ہونے میں انہی طفل کا قول قبول ہوگا اور امام فقیر الدین وغیرہ نے اس مسئلہ میں اور مسئلہ برسام میں فتوے دیا ہے کہ طلاق نہیں پڑیگی اسواستے کہ یہ قول جس سے طلاق واقع ہونے کا حکم دیا جائے برجامے غیر واقع ہے یہ وجہ کمزوری میں ہے۔ اور اگر قسم کھائی کہ اگر تو میری بلا اجازت باہر نکلی تو تو طالق ہے پس عورت کو غصہ آیا اور اسنے نکلنے کا قصد کیا پس لوگوں نے اس کو روکا پس شوہر نے کہا کہ چھوڑو اسکو نکل جانے دو اور شوہر نے کچھ نیت نہیں ہے تو یہ اجازت ہوگی۔ اور اگر اجازت دینے کی نیت ہو تو بدالالت اجازت ثابت ہو جائیگی۔ اور اگر غصہ میں عورت سے کہا کہ تو نکل اور اسکی کچھ نیت نہیں ہے تو یہ اجازت دینے پر محمول کیا جائیگا لیکن اگر اسنے نیت کی کہ تو نکل نہ تو طالق ہو جائے تو ایسا ہی ہوگا یہ خلاصہ میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ اگر تو دارین سے نکلی الا با اجازت میری تو تو طالق ہے پھر اسنے کسی بھیک مانگنے والے کو دیا کہ وہ صدارت دیتا ہے پس عورت سے کہا کہ سائل کو یہ ٹکڑا دیدے پس اگر سائل ایسی جگہ ہو کہ عورت بدون گھر سے نکلے اسکو نہیں دے سکتی ہے تو نکلنے سے طالق ہوگی اور اگر فقیر باہر نکلے دیکھتی تھی پھر باہر نکلی تو طالق ہو جائیگی۔ اور اگر شوہر کے اجازت دینے کے وقت سائل ایسی جگہ ہو کہ عورت اسکو بدون باہر نکلے دیکھتی ہو پھر وہ سائل رہتے چلا گیا پس عورت نے نکل کر اسکو ٹکڑا دیدیا تو حاشا ہوگا اور طلاق واقع ہوگی۔ قال مترجم فی مسئلہ نوع تشدد فافهم عورت سے کہا کہ اگر تو میری بلا اجازت اس دار سے نکلی تو تو طالق ہے پس اسکی عورت نے اس سے کہا کہ تو چاہتا ہے کہ میں نکلوں تاکہ مطلق ہو جاؤں پس شوہر نے کہا کہ ہاں پس وہ نکلی تو طالق ہو جائیگی اسواستے کہ یہ تعدید ہی اجازت نہیں ہے۔ اور اگر عورت دروازہ کی دہلیز پر کھڑی ہوئی اور کچھ قدم اسکا ایسا تھا کہ اگر دروازہ بند کر دیا جاتا تو وہ باہر رہتا پس اگر عورت کا پورا سہارا و اعتماد اسقدر قدم پر جو داخل میں ہے یا دونوں ٹکڑوں پر تھا تو طالق ہوگی اور اگر اسقدر حصہ قدم پر ہو جو باہر رہتا ہے تو طالق ہو جائیگی یہ فتاویٰ کبر سے ہیں۔ اور اگر عورت سے کہا کہ اگر تو اس دار سے بغیر میری اجازت نکلی تو تو طالق ہے پھر عری زبان میں مرد نے اسکو اجازت دی حالانکہ وہ عری نہیں جانتی ہے پھر وہ نکلی تو طالق ہو جائیگی اور اسکی نظیر یہ ہے کہ اگر عورت سوئی تھی یا کہین غائب تھی اور اس حال میں اسکو اجازت دی تو نکلنے سے طالق ہوگی اور ایسا ہی نازل میں مذکور ہے اور ایمان الاصل میں لکھا ہے

سے خلاصہ اسکا کہ ان میں برسام کی طلاق واقع ہو گئی تھی لہذا اب بھی اسنے کہا اور پچھلے دفعہ کی خبر دی "منہ عنہ قسم شراب سے جو مانے ہو گیا ہے"

اگر ایسی طرح اسکو اجازت دی کہ وہ شہنچ نہیں تھی تو یہ اجازت نہوگی اور اگر اس کے بعد نکلی تو طلاق ہو جائیگی یہ امام اعظم و امام محمد رحمہما اللہ کا قول ہے۔ اور مفتی مین لکھا ہے کہ اگر اپنی جو رو سے کہنا کہ تو طلاق ہے اگر تو باہر نکلی الا میری اجازت سے تو اجازت یوں ہے کہ خود مرد اس سے اس طرح کہے کہ وہ سنے یا ایچی بھیچکر سنا ہے اور اگر اس نے اجازت دینے پر ایک قوم کو گواہ کر لیا تو یہ اجازت نہوگی پھر اگر اُنھیں لوگوں نے جھکو شوہر نے اجازت دینے پر گواہ کیا ہے عورت کو پہونچا دیا کہ شوہر نے مجھ کو باہر نکلنے کی اجازت دیدی ہے تو اگر شوہر نے ان لوگوں کو حکم نہیں دیا تھا کہ تم پہونچا دو تو عورت کے نکلنے سے عورت پر طلاق پڑ جائیگی اور اگر شوہر نے انکو حکم دیا ہو کہ تم اسکو یہ پیام پہونچا دو تو پھر عورت کے نکلنے سے عورت پر طلاق واقع نہوگی۔ اور اگر شوہر نے کہا کہ اگر تم میرے بلا ارادہ یا بلا خواہش یا بلا رضا مندی اس دار سے باہر نکلی تو تو طلاق ہے تو واقعہ یہ ہے کہ ارادہ و خواہش و رضا مندی ان الفاظ میں عورت کے سننے کی ضرورت نہیں ہے کہ اسکی رضا مندی و ارادہ کہنے چنانچہ اگر شوہر نے کہد یا کہ میں رہی ہوا یا میں چاہتا ہوں پھر وہ عورت نکلی تو طلاق نہوگی۔ اگرچہ عورت نے شوہر کا اس طرح کہنا نہ سنا ہو اور یہ بلا خلاف ہے۔ اور نواز میں لکھا ہے کہ عورت کہہ کہ اگر تو میری بلا اجازت نکلی تو تو طلاق ہے پس عورت نے شوہر سے اپنے بعضہ قرابت والوں کے یہاں جانے کی اجازت مانگی اور مرد نے اجازت دیدی مگر عورت وہاں تو نہ گئی لیکن گھر میں جھاڑو دینے میں دروازے کے باہر نکل گئی تو طلاق واقع ہو جائیگی۔ اور اگر شوہر کے اجازت دینے کے وقت تو نہ گئی پھر دوسرے وقت اُنھیں بشتہ دار بنے یہاں گئی جبکہ یہاں کی مرد نے اجازت دی تھی تو فوراً یا کہ مجھے خوف ہے کہ آپ طلاق واقع ہوگی اس واسطے کہ عادت کے موافق یہ اجازت اسی وقت کے واسطے تھی یہ محیط میں ہے۔ اگر اس نے قسم کھائی کہ شہر سے باہر نہ جائیگا اور اگر جائے تو اسکی جو رد مسماۃ عائشہ طالق ہے حالانکہ اسکی جو رد کا نام فاطمہ ہے تو نکلنے سے اس پر طلاق واقع نہوگی یہ وجہ کر دیا میں ہے۔ اور اگر عورت نے کہا کہ مجھے میرے بعض اہل کے یہاں جانے کی اجازت دیدے پس اس نے اجازت دی تو عورت کے بعض اہل اس عبارت میں اس کے والدین قرار دیے جاویں گے اور اگر وہ زندہ نہوں تو اس کے اہل میں اسکا ہر ذی رحم محرم ہے جس سے نکاح کسی جائز نہیں ہے۔ اور اگر اس کے والدین زندہ ہوں مگر ہر ایک کا گھر علیحدہ ہو بیٹے یہ صورت ہو کہ باپ نے اسکی ماں کو طلاق دی اور ماں نے دوسرا شوہر کیا اور باپ نے دوسری جو رد کی تو اسی حالت میں اس عورت کا اہل باپ کا گھر ہے۔ عورت سے کہنا کہ اگر تو نکلی تو طلاق واقع ہوگی پھر وہ نکلی تو طلاق واقع نہوگی اس واسطے کہ اس نے اضافت چھوڑ دی ہے یہ قنیت میں ہے۔ عورت سے کہنا کہ اگر تو دار میں سے نکلی سو لے میری اجازت تو تو طلاق ہے پس اس دار میں آگ لگنا یا عرق ہونا واقع ہوا پس عورت نکل بھاگی تو مرد حانت ہوگا یہ قنیت میں ہے ایک نے اپنی جو رو سے کہنا کہ اگر تو اس کو ٹھری سے بغیر میری اجازت کے نکلی تو تو طلاق ہے اور عورت نے اپنی اٹاک میں سے کوئی محدود رہن کی تھی پس شوہر سے کہنا کہ اجازت دیدے تو اس نے کہنا کہ اچھا جا اور درمے کر مرہون پر قبضہ دلائے پھر وہ نکلی اور گئی اور مرتن کو نہ پایا چنانچہ اسکو چند بار آمد و رفت کی ضرورت پڑی تو وہ

سہ قال لیرجم یہ عادت پر یہاں جیسی عادت ہو ۱۲ منہ عہ حالانکہ عورت نے نہیں سنا ۱۳ عہ بیٹے یوں نہیں کہنا کہ تجھ طلاق واقع ہوگی ۱۴

طالاق نہوگی ایسا ہی امام نسفی نے فتوے دیا ہے یہ خلاصہ میں ہے۔ اگر عورت سے کہا کہ تو طالق ہے اگر تو اس سے نکلی
 الامیری اجازت سے یا کہا کہ الامیری رضامندی سے یا کہا کہ الامیری آگاہی سے یا عورت سے کہا کہ تو طالق ہے اور اگر
 تو اس سے نکلی بغیر میری اجازت کے تو یہ سب یکساں ہیں اس واسطے کہ کلمہ الا وغیرہ استثنائے واسطے ہیں چنانچہ
 دونوں میں ہی حکم ہے کہ ایک بار اجازت دینے سے قسم منہ نہ ہو جائیگی چنانچہ اگر ایک بار اسکو نکلنے کی اجازت دیدی اور
 وہ نکلی پھر دوبارہ بلا اجازت لیے نکلی تو طالق ہو جائیگی اور یہ نظیر اس مسئلہ کی ہے کہ عورت سے کہا کہ اگر تو اس سے نکلی
 الا بچا در تو طالق ہے پھر وہ بغیر چادر نکلی تو طالق ہو جائیگی یہ محیط میں ہے۔ اور اگر عورت کو ایک بار نکلنے کی اجازت دیدی
 پھر نکلنے سے پہلے اسکو نکلنے سے ممانعت کر دی پھر اس کے بعد وہ نکلی تو طلاق پڑ جائیگی یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر اس نے
 کہا کہ اگر تو اس سے نکلی الامیری اجازت سے تو طالق ہے اور الامیری اجازت کہنے سے اس نے اجازت
 ایک بار کی نیت کی تو قضاء اسکی تصدیق نہوگی اور اسی پر فتوے ہے اس واسطے کہ یہ خلاف ظاہر ہے یہ وجہ کروری
 میں ہے حائضہ ہونے کا میلہ یہ ہے کہ عورت سے کہہ دے کہ میں نے تجھ کو ہر بار نکلنے کی اجازت دیدی یا کہے کہ ہر بار
 کہ تو نکلی تو میں نے تجھے اجازت دیدی تو ایسی صورت میں عورت کے نکلنے سے حائضہ ہوگا اور سب طرح اگر کہہ دے کہ
 ہر بار کہ تو نے نکلا جا یا تو میں نے تجھ کو اجازت دیدی یا میں نے تجھے ہمیشہ نکلنے کی اجازت دی یا یوں کہا کہ اذن
 لک لک لک لک۔ تو بھی یہی حکم ہے اور اگر اس کے بعد یہ نہی عام منع کر دیا تو امام محمد کے نزدیک اسکا نہی کر دینا صحیح ہے
 یہ سراج الوہاب میں ہے اور یہی امام فضلی کا مختار ہے اور اسی پر فتوے ہے۔ اگر کہا کہ میں نے تجھے دس روز اجازت
 دی تو وہ امن جب چاہے نکلے جائے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ اگر میں نے ایسا کیا یا تو نے ایسا کیا تو میں نے
 اجازت دی تو یہ اجازت نہوگی یہ وجہ کروری میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالق ہے اگر تو اس سے نکلی جتنے کہ میں
 تجھے اجازت دوں یا حکم دوں یا رضی ہوں یا آگاہ ہوں تو اس میں ایک مرتبہ اجازت دینا کافی ہوگا کہ اگر اس نے
 ایک مرتبہ اجازت دیدی اور وہ نکلی پھر واپس آئی پھر بلا اجازت نکلی تو حائضہ ہوگا اور اگر اس نے اپنے قول سے کہ
 یہاں تک کہ میں تجھے دوں ہر بار اجازت دینے کی نیت کی تو بلا اجاع اسکی نیت کے موافق رہے گا یہ بدائع میں ہے۔
 اور اگر عورت سے کہا کہ تو طالق ہے اگر تو اس سے باہر نکلی الا آنکہ میں تجھے اجازت دوں تو یہ قول اور یہاں تک کہ
 میں تجھے اجازت دوں دونوں یکساں ہیں چنانچہ ایک مرتبہ اجازت دینے سے قسم تمام ہو جائیگی یہ محیط میں ہے۔
 اور اگر اپنی باندی کے باہر نکلنے پر اپنی جو رو کی طلاق کی قسم کھائی کہ وہ باہر نہ نکلے پھر باندی سے کہا کہ ات
 درمون کا گوشت خرید لا تو یہ نکلنے کی اجازت ہے یہ خلاصہ میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ اگر تو کسی کی جانب نکلی
 الامیری اجازت سے تو طالق ہے پس عورت نے اپنے باپ کے پاس جانے کی اجازت مانگی پس اس نے اجازت دی
 پھر وہ اپنے بھائی کے پاس گئی تو طالق ہو جائیگی یہ خزائنہ الفتین میں ہے اور شافعی میں ہے کہ اگر عورت نے اپنے شوہر سے
 کہا کہ مجھے میرے باپ کے گھر جانے کی اجازت ہے پس اس نے کہا کہ اگر میں نے تجھے اسکی اجازت دی تو طالق ہے

اس مسئلہ کا کہ میری جو طالق ہے اگر میری باندی باہر نکلے الا آنکہ میں اسے اجازت دوں اس سے تمام زمانہ ۱۲

پھر عورت سے کہا کہ میں نے تجھے نکلتے کی اجازت دی اور یہ نہ کہا کہ کہاں تو اپنی قسم میں حانت نہ ہوگا اور یہ
 بخلات اسکے ہو کہ ایک غلام نے اپنے مولیٰ سے کسی کی باندی سے نکاح کر لینے کی اجازت مانگی پس مولیٰ
 نے اُس سے کہا کہ اگر میں نے تجھے باندی کے تزویج کی اجازت دی تو میری جو روطہ لقمہ ہی پھر اسکے بعد
 اُس سے کہا کہ میں نے تجھے جو رد کر لینے کی اجازت دی یا میں نے تجھے عورتوں سے نکاح کر لینے کی اجازت
 دی تو اپنی قسم میں حانت ہو جائیگا۔ اور اگر اپنے غلام سے کہا کہ اگر تو نے یہ غلام میری اجازت سے خرید تو میری
 جو روطہ لقمہ ہی پھر اُس غلام کو تجارت کی اجازت دی پس اُس نے یہی غلام خرید تو مولیٰ کی جو روطہ طلاق پڑ جائیگی
 اور اگر غلام سے کہا کہ میں نے تجھے کپڑے کی تجارت کی اجازت دی اور اُس نے یہ غلام خرید تو مولیٰ کی جو روطہ
 طلاق نہوگی۔ ایک مرد نے کہا کہ میری جو روطہ لقمہ ہی اگر میں اس دارین و قہل ہوا الا آنکھ مجھے فلان اجازت دے
 تو یہ قسم ایک مرتبہ کی اجازت پر واقع ہوگی۔ اور اگر کہا کہ الا آنکھ مجھے اسکے واسطے فلان اجازت دیا کرے تو یہ
 ہر بار کی اجازت پر واقع ہوگی۔ اور اگر اپنی جو روطہ سے کہا کہ اگر تو اس دار سے نکلی الا میری اجازت تو تو طلاق ہی
 پھر عورت سے کہا کہ تو فلان کے ہر امر میں جیسا کہ وہ تجھے حکم کرے اطاعت کر پس فلان نے اسکو باہر نکلتے کا حکم دیا
 تو وہ طلاق ہو جائیگی سو جسے کہ شوہر نے اسکو نکلتے کی اجازت نہیں دی تھی۔ اور سیطرہ اگر شوہر نے کسی سے
 کہا کہ تو اس عورت کو نکلتے کی اجازت دے پس اُس نے اجازت دی اور وہ نکلی تو طلاق ہو جائیگی اور سیطرہ اگر
 اس شخص نے عورت سے کہا کہ تیرے شوہر نے تجھے نکلتے کی اجازت دی ہے پس وہ نکلی تو بھی طلاق ہو جائیگی اور
 سیطرہ اگر شوہر نے عورت سے کہا کہ جو تجھے فلان حکم کرے وہ میں نے تجھے حکم کیا پھر فلان نے اسکو نکلتے کی
 اجازت دی پس نکلی تو طلاق ہو جائیگی۔ اور اگر مرد نے کسی شخص سے کہا کہ میں نے ابھی اس جو روطہ نکلتے کی اجازت دینی
 پس عورت کو خبر ہو چادی پس وہ نکلی تو طلاق نہوگی پر محیطین پر اور فتولے اہل میں پر کہ اگر اپنی جو روطہ سے کہا کہ تو اس
 گھر سے بغیر میری اجازت کے مت نکل کہ میں نے طلاق کی قسم کھائی ہے پھر وہ بغیر اجازت کے اس دار سے باہر نکلی
 تو طلاق نہوگی یہ تانا را غانیہ میں ہے۔ مرد نے عورت سے کہا کہ اگر تو اس دار سے نکلی الا ایسے کام کے واسطے کہ اس سے
 چارہ نہیں ہے تو تو طلاق ہو پس عورت نے کسی پر اپنے حق کا دعویٰ کرنا چاہا پس اگر عورت وکیل کر سکتی ہو تو اگر
 نکلی تو مرد حانت ہوگا اور عورت پر طلاق پڑ جائیگی و اگر وکیل نہ کر سکتی ہو تو نکلتے سے طلاق نہوگی اور مرد حانت ہوگا
 ایک مرد نے اپنی جو روطہ طلاق کی قسم کھائی کہ اسکی جو روطہ بغیر اسکے علم کے نہ نکلیگی پھر اسکی عورت نکلی در حالیکہ وہ اسکو
 دیکھتا تھا پس اسکو منع کیا یا منع نہ کیا تو مرد حانت ہوگا۔ ایک مرد نے اپنی جو روطہ پر اپنے پڑوسی کے ساتھ تمت لگائی
 پس عورت سے کہا کہ اگر تو میرے گھر سے بلا اجازت نکلی تو تو طلاق ہو پھر عورت سے کہا کہ میں نے تجھے ہر کام کے واسطے
 جو تجھے ظاہر ہو سولے امر باطل کے اجازت نکلتے کی دی پھر عورت نہ کوہ نکلی اور اُس پڑوسی کے گھر میں جس کے ساتھ
 سلمہ یہ کلام اسی وجہ پر موصوفہ ہوتا صحیح ہے و خدا تعالیٰ اعلم ۱۲ سلمہ یعنی کہا کہ اگر میری جو روطہ دن میری آگاہی کے نکلے تو وہ
 طلاق ہے ۱۲ سلمہ اگرچہ گناہ ہوگی ۱۲

شوہر متعم کرتا تھا داخل ہوئی پس اگر اُسے نکلنے کے وقت اس پر دوسے گھر جانے کی نیت نہیں کی ہو اور نہ کسی اور امر باطل کی نیت کی تھی تو شوہر حانت ہوگا اگرچہ بعد نکلنے کے عورت سے کوئی امر باطل صادر ہو گیا ہو اس واسطے کہ وہ امر باطل کے واسطے نہیں نکلی تھی۔ اور اگر اُسے نکلنے کے وقت کسی امر باطل کی نیت کی ہو تو طلاق بڑھا دیگی یہ فتاویٰ کہہ رہے ہیں جو اور اگر اپنی عورت کی طلاق پر قسم کھائی بدین شرط کہ وہ گھر سے باہر نہ جائیگی الا میری اجازت سے یا سلطان نے کسی مرد سے قسم لی کہ وہ اپنی جو رو کی طلاق کی قسم کھائے کہ شہر سے باہر نہ جائیگا الا میری اجازت سے یا قرض خواہ نے قرض دار سے اُسکی جو رو کی طلاق کی قسم لی کہ شہر سے باہر نہ جائیگا الا میری اجازت سے تو یہ قسم قیام زوجیت و سلطنت و قرضہ کی حالت کے ساتھ مقید ہوگی چنانچہ اگر عورت اس سے باہر نہ ہو گئی یا سلطان معزول ہو گیا یا قرضہ ساقط ہو گیا تو قسم بھی ساقط ہو جائیگی اور پھر کبھی عود نہ کرے گی اگرچہ پھر شوہر کو دلالت حاصل ہو جائے اور سلطان والی ہو جائے اور قرضہ عود کرے۔ ایک شخص سلطان کے ساتھ نکلا اور اپنی جو رو کی طلاق کی قسم کھائی کہ وہ اس پر شوہر کا والا اُسکی اجازت سے پھر رستہ میں اسکی کوئی چیز گر گئی وہ اُسکے لینے کو واپس ہوا تو حانت ہوگا اور اُسکی جو رو طالق ہوگی اور اگر ایک مرد نے کہا کہ میری جو رو طالق ہے اگر میں اس دار سے نکلا الا با اجازت فلان کے۔ پھر فلان مذکور قبل اجازت دینے کے مر گیا تو امام اعظم و امام محمد کے قول پر قسم باطل ہو جائیگی یہ محیط میں ہے۔ ایک مرد نے اپنی جو رو سے کہا کہ اگر تو بغیر حق نکلی تو تو طالق ہے۔ پھر وہ اپنے والد یا بھائی کے جنازہ میں نکلی تو طالق نہ ہوگی اور سیطرہ ہر ذی رحم محرم کا حکم ہے اور سیطرہ عروس کی طرف اُسکے نکلنے یا جو امر اُسپر واجب ہے اُسکے واسطے نکلنے کا بھی یہی حکم ہے یہ بدائع میں ہے۔ ایک شخص سے اُسکی جو رو سے بھگڑا ہوا پس عورت سے کہہ کہ اگر تو آج بیان سے نکلی پھر اگر ایک سال تک اس کی تو توبہ طلاق طالق ہے پھر وہ اُس ورنماز وغیرہ کسی حاجت کے واسطے نکلی پھر واپس آئی اگر قسم کا سبب اسکا بطور نقل مکان یا سفر کے نکلنا ہو تو طالق نہ ہوگی اس واسطے کہ قسم ایسے طور سے نکلنے کے ساتھ مقید ہوگی یہ فتاویٰ کہہ رہے ہیں جو۔ جو رو سے کہا کہ اگر تو نے اس طفل کو چھوڑ دیا کہ وہ دار سے باہر نکلا جائے تو تو طالق ہے پس وہ اس طفل سے غافل ہو گئی اور طفل مذکور نکل گیا یا نماز پڑھنے لگی اور وہ نکلا تو عورت نے اسکو نہیں چھوڑا پس طالق نہ ہوگی یہ تاتاریخانیہ میں ہے۔ ایک مرد بغداد میں ہی اُسے کہا کہ میری جو رو طالق ہے اگرچہ اُس نے لے لکھو فتہ اگر ابھی کو فہ کی طرف نہ نکلا جائے پھر وہ ایک ساعت ٹھہرے کہ کرایہ کے ساتھ کی کرایہ کی بابت گفتگو کرتا رہا تو مشائخ نے فرمایا کہ وہ اپنی قسم میں جھوٹا ہوگا اور اسی پر فتوے ہو اور اگر وہ نماز فرض کے واسطے وضو کرنے میں مشغول ہو یا یا مثل اس کے کسی کام میں تو یہ عذر ہے اور اگر صلوٰۃ نفل کے واسطے وضو میں مشغول ہو یا کھانے پینے میں مشغول ہو تو یہ عذر نہیں ہے پس حانت ہوگا یہ ظہیر میں ہے۔ ایک نے اپنی جو رو سے کہا کہ اگر تو اپنے والدین کے گھر کی طرف نکلی یعنی وہاں جائے کو نکلی تو تو طالق ہے طلاق ہی تو یہ قسم اس قصہ سے نکلنے پر ہوگی خواہ وہاں پہنچے یا نہ پہنچے۔ اور اگر کہا

سلطہ یا غیر موجودہ کی عبارت سے اور اس کے معنی یہ ہیں جب تک کو نہ نکلیں۔ حالانکہ حکم سہا کو اس سے کچھ مناسبت نہیں ہے پس ترجمہ کرنے پر توجہ کیا وہ اس سے ظاہر ہے تاہم ۱۲۷۵ مثلاً میرا اس عورت کے نکاح کرے ۱۲۷۵ یعنی مراد ہو ۱۲۷۵

کہ اگر تو اپنے والدین کے گھر میں آئی تو یہ قسم وہاں پہنچ جانے پر ہی خواہ اُنکے مکان کی طہارت جانے کا قصد کیا ہو یا نہ کیا ہو یہ فتوے کبرے میں ہیں۔ اور امام محمد بن مسلمہ سے فرمایا کہ جانا بمنزلہ خروج کے ہی یعنی اگر کہا کہ اگر تو اپنے والدین کے گھر کی طہارت گئی تو بمنزلہ نکلی کہنے کے ہو اور یہی صحیح ہے اور یہ اس وقت ہے کہ مرد نے کچھ نیت نہ کی ہو اور اگر اس لفظ سے اس نے یا نکلنے کی نیت کی تو موافق اسکی نیت کے ہو گا یہ قاضیان کی شرح جامع صغیر میں ہے۔ شیخ ابو القاسم سے دریافت کیا گیا کہ ایک عورت عنیافت میں نکلی یعنی وہاں جانے کے واسطے نکلی پس شوہر نے کہا کہ اگر وہاں تو تین روز سے زیادہ رہی تو طلاق ہے پھر وہ تیسرے روز وہاں سے اپنے شوہر کے گاہوں کی طہارت پس ہوئی مگر وہ شوہر کے گاہوں میں داخل نہ ہوئی بلکہ پھر لوٹ کر وہیں چند روز جا کر رہی تو شیخ نے فرمایا کہ میں طلاق واقع ہونے کا فتوے تو نہیں دیتا ہوں مگر بات یہ ہے کہ عین حقیقا وہی ہو اور فقہ ابو الیث نے فرمایا کہ اگر وہ شوہر کے گاہوں کی آبادی میں داخل ہو کر پھر لوٹ گئی تو طلاق نہ ہوگی اور اگر آبادی میں داخل نہیں ہوئی تھی تو طلاق ہو جا نا چاہیے۔ یہ شرط میں ہے اگر عورت سے کہا کہ اگر تو میری کو بٹھری سے نکلی تو طلاق ہے پھر عورت کو بٹھری سے باہر فقط احاطہ تک نکلی تو طلاق واقع ہوگی اور فقط اگر تو نکلی ہو کہما ہو تو واقع ہوگی الا محلہ میں نکلنے سے واقع ہوگی اور فتوے اسپر ہے کہ دونوں صورتوں میں واقع ہوگی الا جبکہ محلہ میں نکلے اگرچہ بزبان فارسی بولا ہو اور یہی پر فتوے ہے یہ چیز کو دی ہو اور اگر اپنی جو رو سے کہا کہ اگر تو اس دار کے دروازہ سے نکلی تو طلاق ہے پس یہ چھت پر چڑھی اور پڑوسی کے گھر اُتری تو حانت ہوگا یعنی طلاق واقع ہوگی اور یہی شیخ سے یہ خلاصہ میں ہے۔ ایک نے اپنی جو رو سے کہا کہ اگر تو اس بیڑھی پر چڑھی یا اپنا پاؤں اسپر رکھا تو طلاق ہے پس عورت نے اپنا ایک پاؤں اسپر رکھا تھا کہ اُسکو یاد آگیا پس وہ لوٹ پڑی تو طلاق ہو جائیگی اور اگر مرد نے کہا کہ اگر میں نے اپنا قدم اس دار میں رکھا تو طلاق ہے پس اپنا ایک قدم اسپر رکھا تو حانت ہوگا اسواسطے کہ دار میں قدم رکھنا یہ کنایہ داخل ہونے سے ہو گیا ہے بخلاف ما تقدم کے یہ ظہیر میں ہے اور اگر اپنی جو رو سے کہا کہ اگر تو اس دار سے نکلی تو طلاق ہے اگر تو نے اپنا قدم کوچہ میں رکھا تو طلاق ہے پس عورت نے کوچہ میں اپنا قدم رکھا تو طلاق ہو جائیگی۔ ایک مرد نے اپنی جو رو سے کہا کہ اگر تو اس چھت پر چڑھی تو طلاق ہے پھر وہ بیڑھی سے فقط چند اوٹوں پر چڑھی تو طلاق نہ ہوگی اور یہی مختار ہے اسواسطے کہ وہ چھت پر نہیں چڑھی ہے یہ تجدید مزید میں ہے۔ ایک عورت اپنے دار سے پڑوسی کی چھت پر کھجائی ہے پس اُسکے شوہر کو غصہ آیا اور کہا کہ اگر تو اس دار سے پڑوسی کے گھر کی چھت پر نکل گئی یا دروازہ سے نکلی تو طلاق ہے۔ پھر وہ دوسرے پڑوسی کی چھت کی طہارت نکلی تو حانت ہوگا اور اگر یہ مقدمہ پہلے ہو چکا ہو تو حانت ہو جائیگا اسواسطے

سلسلہ اول شاید اس صورت میں کہ شوہر کی کچھ نیت ہو اور اگر مرد یہ بھی کہ تین روز میں شوہر کے گھر آجائے تو ہر حال میں طلاق ہونی چاہیے جبکہ شوہر کے گھر میں نہ آئی ہو اور چارے عورت میں یہ شیخ متعین ہیں جبکہ عورت مقدم ہو اور بظاہر لفظ قول ابو الیث (۱۲) ظہر ہے واللہ اعلم بالصواب
محال مترجم زبان فارسی میں کہنے سے تو کسی صورت میں طلاق واقع نہ ہوگی الا جبکہ محلہ میں نکلے پس یہ لفظ کچھ ترقی کے واسطے ہوگا بلکہ محض بیان ہے ہاں اردو و عربی دونوں یکساں ہیں علی ما اری واللہ اعلم (۱۳) منہ قال المترجم ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ مراد یہ ہے کہ خواہ اُس نے نکلنے کے قصد سے رکھا یا یوں ہی رکھا کہ دروازہ کے اندر سے بڑھادیا ہر حال طلاق ہوگی مگر ہمارے عرف میں ادل صورت میں واقع ہوگی (۱۴) منہ علیہ و ہذا سلسلہ طلاق بالغیرت (۱۵)

کہ لفظ عام ہی یہ فتاویٰ کبریٰ میں ہے۔ ایک عورت کو ٹھہری میں بیٹھی روتی تھی پس شوہر نے اپنے خسر سے کہا کہ اگر تیری بیٹی اس کو ٹھہری سے نکلا کر باہر جا کر وہاں نہ روتی تو وہ طالق ہے پھر عورت نکلی اور پھر اسی کو ٹھہری میں جا کر رو گئی تو فقیر ابو الہیث نے فرمایا کہ اگر اسکا کوٹھری میں رونا کوئی سنتا ہو تو روئے پر طالق ہو جائیگی اس واسطے کہ شوہر نے اسکو روئے سے اسی واسطے منع کیا تھا اور اگر ایسا نہ تو بعد اسکے وہ اپنے روئے پر طالق ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہی نوازل میں ہے کہ شیخ ابو جعفر سے دریافت کیا گیا کہ ایک مرد نے اپنی عورت کی طلاق کی قسم کھائی اگر وہ اس واسطے نہ نکلتے اور اس دار کے پہلو میں ایک کھنڈل تھا کہ اسکا راستہ شارع عام کی طرف کھلا تھا اور مرد نے اس کھنڈل کا شارع عام کا راستہ بند کر کے اپنے دار میں ایک کھڑکی اس کھنڈل کی طرف بھونڈ دی تھی بغرض منفعت کے پھر یہ عورت اس کھڑکی سے باہر نکلی تو شیخ نے فرمایا کہ اگر یہ کھنڈل اسکے دار سے چھوٹا ہو تو مجھے امید ہے کہ وہ حانت ہوگا یہ تانا خانہ میں ہے۔ عورت سے کہا کہ اگر تو اس دار سے نکلی تو تو طالق ہے پھر عورت اس دار کے اندر باغ انگوٹھ میں جسکے چاروں طرف دیوار ہوئی پس اگر یہ باغ اس دار میں شمار ہو کہ دار کے بیان کیسے باغ مذکور میں آجاتا ہو تو حانت ہوگا اور اگر شمار نہ ہو اور نہ مفہوم ہوتا ہو تو حانت ہوگا اس واسطے کہ پہلی صورت میں باغ مذکور اسی دار میں ہے اور دوسری صورت میں نہیں ہے۔ اور دار میں جب ہی شمار ہوگا اور جب ہی دار کے ذکر سے مفہوم ہوگا کہ جب وہ بڑا ہو یا اسکا دروازہ غیر دار نہ ہو کی طرف نہ ہو یہ فتاویٰ کبریٰ میں ہے۔ ایک عورت اپنے والد کے گھر کی طرف گئی جسکا گھر دوسرے گاؤں میں ہے اور اسکا شوہر اسکے پیچھے گیا اور جا کر عورت سے کہا کہ میرے گھر لوٹ چل اس سے انکار کیا پس شوہر نے قسم کھائی کہ اگر تو اس رات میرے گھر نہ گئی تو تجھے طلاق ہے پس عورت شوہر کے ساتھ نکلی اور شوہر اسکو فجر طلوع ہوئی سے پہلے اپنے گھر لے آیا تو علماء نے فرمایا کہ اگر اکثر رات وہ اُسی گاؤں میں تھا تو اسکے حانت ہونے کا غوت ہے اور اگر اکثر رات گزرنے سے پہلے چلی ہو تو امید ہے کہ وہ حانت ہوگا اور صحیح یہ ہے کہ اگر رات گزرنے سے پہلے وہ شوہر کے ساتھ چلی آئی تو وہ حانت ہوگا۔ ایک عورت اپنے باپ کے گھر شوہر کے ساتھ تھی پس شوہر نے اُس سے کہا کہ تو میرے ساتھ چل پس عورت نے انکار کیا پس شوہر نے اُس سے کہا کہ اگر تو میرے ساتھ نہ گئی تو تو بے طلاق طالق ہے پس شوہر نکلا اور عورت بھی اُسکے پیچھے نکلی اور شوہر سے پہلے اسکے گھر پہنچی تو علماء نے فرمایا کہ اگر شوہر سے اتنی دیر بعد نکلی کہ یہ اسکے ساتھ نکلنا نہیں شمار کیا جاتا ہے تو مرد حانت ہو جائیگا۔ ایک مرد نے اپنی جوڑ سے اسکے نکلتے وقت کہا کہ اگر تو میرے گھر واپس آئی تو تو بے طلاق طالق ہے پس عورت بیٹھ گئی اور دیر تک نہ نکلی پھر نکلی پھر واپس آئی پس شوہر نے کہا کہ میں نے فی الفور نیت کی تھی تو بعض نے فرمایا کہ قصداً اسکی تصدیق نہ ہوگی اور بعض نے کہا کہ تصدیق ہوگی اور یہی صحیح ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے ایک شخص نے اپنی جوڑ کو جماع کے واسطے بلایا اور اسے انکار کیا پس شوہر نے کہا کہ ایسا کب ہوگا اُس نے کہا کہ کل کے روز پس شوہر نے کہا کہ اگر تو نے یہ امر جو مراد ہو کل کے روز نہ کیا تو تو طالق ہے پھر دونوں اسکو بھول گئے میانک کہ کل کا روز گزر گیا تو وہ حانت ہوگا اگر عورت سے اسکے باپ کے گھر ہونے کی حالت میں کہا کہ اگر تو آج کی

رات میرے گھر حاضر نہ ہوئی تو طلاق ہو پھر اُس کے باپ نے اُسکو حاضر ہوئیے روکا تو طلاق ہو جائیگی اور یہی فتوا رہے یہ
بحر الرائق میں ہے۔ ایک مرد کے سامنے ایک عورت چادر میں لپیٹی ہوئی تھی پس اُس سے کہا گیا کہ پیسلٹی ہوئی عورت
تیری جو رو ہو پھر اُس سے کہا کہ تو تین طلاق کی قسم کھا اگر تیری کوئی جو رو اسکے سولے ہو پس اُسے تین طلاق کی
قسم کھائی کہ میری کوئی جو رو سولے اسکے نہیں ہو یعنی اگر ہو تو اُس پر تین طلاق ہیں حالانکہ یہ پیسلٹی ہوئی عورت
ایک اجنبیہ عورت تھی اسکی جو رو نہ تھی تو اس میں مثل اُن کے اختلاف کیا ہو اور فتوے اس امر پر ہی کہ فتوا اُسکی
جو رو طلاق واقع ہوگی۔ اور اس طرح اگر بلخ میں ایک عورت سے نکاح کیا پھر یہ عورت بغیر اسکے علم کے ترمز کو
چلی گئی پھر عورت کے شوہر نے قسم کھائی کہ اگر ترمز میں اسکی کوئی جو رو ہو تو وہ طلاق ہو تو اسکی جو رو طلاق ہو جائیگی
یہ فتوے قاضیخان میں لکھا ہے۔ ایک مرد نے چاہا کہ ایک عورت سے نکاح کرے اور اس عورت کے لوگوں نے اس مرد کے
ساتھ نکاح کرنے سے انکار کیا اس واسطے کہ اسکی دوسری جو رو موجود تھی پھر یہ مرد اپنی پہلی جو رو کو اپنے ساتھ مقبرہ
میں لے جا کر بٹھلا آیا پھر اس عورت کے لوگوں سے کہا کہ میری ہر جو رو سولے اُس کے جو مقبرہ میں ہے بسبب طلاق طلاق
ہے پس ان لوگوں نے گمان کیا کہ اسکی کوئی جو رو زندہ نہیں ہو پس اسکے ساتھ نکاح کر دیا تو نکاح صحیح ہوگا اور وہ
حادث بھی ہوگا یہ فتاویٰ کبرے میں ہے۔ اگر ایک شخص نے اپنی جو رو سے کہا کہ اگر تو کل کے روز میرا انگر کھا
دلائی تو طلاق ہو پس عورت نے دوسرے روز یہ انگر کھا ایک آدمی کے ہاتھ بھیج کر پوچھا یا پس اگر شوہر نے
اپنے پاس پہنچ جائے کی نیت کی ہو تو حادث ہوگا اور اگر یہ نیت کی ہو کہ عورت خود دلائے یا کچھ نیت نہ ہو تو
حادث ہو جائیگا یہ ترمزاشی میں لکھا ہے کہ ایک شخص نے اپنے قرضدار سے کہا کہ تیری جو رو طلاق ہو اگر تو نے میرا
قرضہ ادا نہ کیا پس قرضہ دار نے کہا کہ ناعم پس قرضہ خواہ نے اُس سے کہا کہ یوں کہ نعم یعنی ہاں پس اُس نے کہا کہ
نعم یعنی ہاں اور اُس کے جواب کا قصد کیا تو قسم لازم ہوگی اگرچہ قول و اُس کے جواب کے درمیان اختطاع پایا
گیا ہے یہ خزانۃ المفتین میں ہے۔ ایک مرد نے دوسرے پر ہزار درم کا دعویٰ کیا پس مدعا علیہ نے کہا کہ میری
جو رو طلاق ہو اگر تیرے بھہر ہزار درم ہوں پس مدعی نے کہا کہ اگر تیرے اوپر میرے ہزار درم نہ ہوں تو میری
جو رو طلاق ہو پھر مدعی نے اپنے حق پر گواہ قائم کیے اور قاضی نے موافق شرع اُس کے گواہوں پر ہزار درم
ہونیکا حکم دیدیا تو مدعا علیہ اور اسکی جو رو کے درمیان تفریق کر دیا لیگی اور یہ قول امام ابو یوسف کا ہے اور
امام محمد سے دو روایتوں میں سے ایک روایت یہی ہے اور اسی پر فتوے ہو پھر اگر مدعا علیہ نے اسکے بعد گواہ
قائم کیے کہ میں نے مدعی مذکور کے دعویٰ سے پہلے اسکو ہزار درم ادا کر دیے ہیں تو مدعا علیہ اسکی جو رو کے
درمیان قاضی کا تفریق کرنا باطل ہو جائیگا اور مدعی کی جو رو طلاق ہو جائیگی بشرطیکہ مدعی کے زعم میں یہ ہو کہ
مدعا علیہ پر ان ہزار درم ہون کے سوا اس کے اور کچھ نہ تھے۔ اور اگر مدعی نے اس امر کے گواہ قائم کیے کہ مدعا علیہ
نے ہزار درم کا اقرار کیا ہے تو مشائخ نے فرمایا کہ قاضی اس مدعا علیہ اسکی جو رو کے درمیان تفریق نہیں کریگا اور
ہمارے مولانا رحمہ اللہ نے فرمایا کہ یہ مشکل ہی ہو اسلئے کہ جو امر گواہوں سے ثابت ہو وہ مثل آنکھوں کے مشاہدہ سے

بروانہ کرے اور اسی پر فتوے ہی یہ نہیں مزیں ہیں۔ عورت نے مرد کو کہا کہ اسے کشتخان پس مرد نے کہا کہ اگر
 میں کشتخان ہوں تو تو طلاق ہے اور تعلیق کی نیت کی تو شیخ ابو عیسیٰ مردی نے فرمایا کہ کشتخان اسکو کہتے ہیں کہ یہ
 کہ کسی نے اسکی عورت کی طرف بدی کے ساتھ دست درازی کی اور پھر کچھ پروانہ کرے اور اگر اسنے عورت کو سزا
 دی تو کشتخان نہیں ہے عورت نے اپنے مرد کو کہا کہ اسے بنگاہ یا لے قلعیاں پس کہا کہ اگر میں بنگاہ ہوں یا اگر میں
 قلعیاں ہوں تو تو بے طلاق طلاق ہے پس اگر شوہر نے اس سے عورت کی گفتگو کے بدلہ دینے کی نیت کی ہو کہ
 جسکو فارسی میں چشم راندن کہتے ہیں تو کہتے ہی طلاق واقع ہو جائیگی خواہ شوہر ایسا ہو یا عورت نے کہا ہو یا نہ
 اور اگر شوہر نے اس سے تعلیق طلاق کی نیت کی ہو تو تا وقتیکہ شوہر ایسا نہ ہوگا طلاق واقع نہوگی اور بنگاہ یا
 قلعیاں ایسے مرد کو کہتے ہیں جو اپنی جود کی بدکاری پر وقت ہو اور پھر نہی ہو۔ اور اگر شوہر کی اس سے کچھ
 نیت نہ تو بعضے مشائخ نے اسکو مکافات یعنی بدلہ دینے پر محمول کیا ہے اور بعض نے اسکو تعلیق پر محمول کیا ہے
 اور بعض نے فرمایا کہ اگر حالت غضب میں اسنے کہا تو مکافات پر محمول ہوگا اسواسطے کہ یہی ظاہر ہے۔ اور اگر غیر
 غصہ میں کہا تو تعلیق پر محمول ہوگا اسواسطے کہ یہی ظاہر ہے۔ اور اگر عورت نے مرد کو کہا کہ تو قربان ہو پس شوہر نے
 کہا اگر تو نے جانا کہ میں قربان ہوں تو بے طلاق طلاق ہے تو طلاق نہوگی جب تک یہ نہ کہے کہ میں نے جانا کہ تو قربان ہو
 یہ فتاویٰ کبرے میں ہے۔ عورت نے خاوند کو کہا کہ اسے کو سچ پس اسنے کہا کہ اگر میں کو سچ ہوں تو تو طلاق ہے اور اس سے
 تعلیق کی نیت کی تو مختار یہ ہے کہ اگر اسکی داڑھی خفیف غیر منقطع ہو تو طلاق نہوگی ورنہ نہیں اسواسطے کہ اسی کو
 عرف میں کو سچ کہتے ہیں یہ محیط شری میں ہے۔ اور کو سچ کی تفسیر میں اختلاف ہے اور صحیح یہ ہے کہ اگر اسکی داڑھی خفیف
 ہو تو وہ کو سچ ہے یہ خلاصہ وجہ کروری میں ہے وقال المترجم ہائے عرف میں مشورہ یہ ہے کہ کو سچ وہ ہے جسکی داڑھی
 نہ نکلے والا مرسلہ عرف فافہم اور معلی نے امام ابو یوسف سے روایت کی کہ اگر اپنی جود سے کہا کہ اگر تو
 مجھ سے افضل یعنی نبی نہ تو تو طلاق ہے یہ حسب پر ہے وقال المترجم ہاری زبان میں تامل ہے ہاں اگر یوں کہا
 جائے کہ اگر تو مجھ سے ٹھٹ کے نو تو محمل ہے کہ حسب پر قرار دیا جائے واللہ تعالیٰ اعلم۔ پس اگر مرد نے نیت
 عورت کے حسب میں بڑھکر ہو تو حائث نہوگا اور اگر عورت بڑھکر ہوگی تو طلاق ہو جائیگی اور اگر امر مشتبه ہو تو قسم
 شوہر کا قول قبول ہوگا کہ میں اس سے حسب میں بڑھکر ہوں یہ محیط شری میں ہے۔ اور اگر عورت نے کہا کہ اگر تو نے
 مجھے شتم کیا تو تو طلاق ہے پس عورت نے اپنے صغیر بچہ کو جو اس خاوند سے ہے کہا کہ اسے بٹا بیچ تو دیکھا جائیگا کہ
 اگر عورت نے یہ لفظ بچہ سے کراہت کر کے کہا ہے تو طلاق نہوگی اور اگر بچہ کے والد سے کراہت کر کے کہا ہے
 تو طلاق ہو جائیگی یہ محیط میں ہے۔ ایک عورت نے اپنے بچہ کو کہا کہ اسے بلا یہ زادہ پس شوہر نے کہا کہ اگر وہ بلا یہ زادہ
 ہے تو تو بے طلاق طلاق ہے تو اس میں تین صورتیں ہیں یعنی شوہر نے اسکے کلام کا بدلہ دینے کا ارادہ کیا یا بچہ نیت کی
 ساتھ قال المترجم القریبان واحد وقلیبان فارسیہ اور ترکیہ واحد اعلم ۱۲ منہ سلفہ بلا یہ زبان کی پیدائش اور بلا یہ
 اسکی تفسیر ہے ۱۲ منہ پس طلاق بڑ جائیگی ۱۲ منہ معرب کو سچ جسکی داڑھی نہ نکلے ۱۲ منہ یعنی ہر چہ درہی ۱۲

یا تعلیق کی نیت کی پس اگر وہ اول ہو یا ثانی ہو تو اسکا حکم گذرا یعنی فوراً طلاق واقع ہو جائیگی اور اگر تیسری صورت ہو تو قضاۃ طالق نہوگی کیونکہ شرط نہ پائی گئی اور اگر عورت جانتی ہو کہ یہ زمانہ کی پیدائش ہی تو اس پر طلاق واقع ہو جائیگی اس واسطے کہ یہ اسکے حق میں تحقق شرط ہو گیا اور اسکو بھراس مرد کے ساتھ رہنے کی گنجائش نہیں ہے اس واسطے کہ وہ مطلقہ بہ طلاق ہو گئی یہ تجنیس میں ہے۔ اور اگر عورت نے ایسا لفظ اسوجہ سے کہا کہ طفل مذکور کی کوئی بات اسکو بری معلوم ہوئی ہے تو طلاق واقع نہوگی یہ محیط حسری میں ہی قلت یہ جملہ اس مقام پر اچھے موقع سے نہیں ہے فاقم۔ ایک مرد نے اپنی جورو سے کہا کہ اگر میں نے تیرے بھائی سے تیرا حال ہر قبیح کے ساتھ جو دنیا میں ہو نہ کہا یعنی دنیا بھر کے قبیح تجھ میں تیرے بھائی سے نہ کہے تو طالق ہو تو قسم تین قسم کی قبیح و فواحش پر واقع ہوگی پس اگر عورت کے تین نوع کے قبیح بیان کر دیے تو قسم میں سے ہونے کی شرط متحقق ہو گئی پس چاہیے کہ اسکے بھائی سے بعد بیان کر نیکی کی کوتاہی نہ کرے کہ میں نے اس واسطے تجھ سے بیان کر دیا کہ میں نے قسم کھائی تھی ورنہ وہ ان باتوں سے بری ہے یہ خلاصہ میں ہے۔ اور نوازل میں لکھا ہے کہ اگر اس سے قبل اس سے کہا ہو تو نہیں جائز ہے اس واسطے کہ اسکے بعد کوئی قول قبیح نہوگا یہ تاتار خانہ میں ہے۔ ایک شخص نے اپنے بھائی و بہن سے جھگڑا کیا اور پھر فارسی میں دونوں سے کہا کہ اگر میں شمارا کیوں خزانہ نہ کنہ زن مرا طلاق یعنی اگر میں تم دونوں کو گدھے کی گانڈ میں نہ کر دوں تو میری جورو پر طلاق ہو تو مشائخ نے اس میں اختلاف کیا ہے اور صیح یہ ہے کہ ایسے لفظ سے قہر و غلبہ مراد ہوتا ہے پس وہ حائض نہوگا تا وقتیکہ وہ دونوں نہ مر جاوین یا یہ قسم کھانیو الا نہ مرے یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ اور بعض نے کہا کہ فی الحال حائض ہو جائیگا اور اسی پر فتوے ہے عیدیکہ مثل اسما کے مسئلہ میں ہے یہ محیط حسری میں ہے اور بعض نے فرمایا کہ فی الحال حائض ہو جائیگا اس واسطے کہ عجز متحقق ہے الا انکہ اسنے اس کلام سے قہر و غلبہ دونوں کے تنگ کرنے کی نیت کی ہو تو اسی حالت میں اسکی نیت صحیح ہوگی اور حائض نہوگا بیا تنگ کہ قسم کھانیو الا یا وہ دونوں مر جاوین قبل اسکے کہ جو اسنے نیت کی ہے وہ کرے اور اسی پر فتوے ہے یہ فتاویٰ کبریٰ اور محیط و تجنیس و فتاویٰ قاضیان و خلاصہ میں ہے۔ اپنی جورو سے کہا کہ اگر میں نے تجھے غصہ میں کر دیا تو تو طالق ہے پس عورت کے کسی بچہ کو مارا پس عورت غصہ میں آئی تو دیکھنا چاہیے کہ اگر اسکو کسی ایسے فعل پر مارا ہے کہ ایسے فعل پر نارنا و ادب دینا چاہیے تو طالق نہوگی اور اگر ایسے فعل پر مارا کہ اسپر نارنا و تادیب کرنا نہ چاہیے تو طالق نہو جائیگی یہ محیط میں ہے اور میرے والد سے دریافت کیا گیا کہ ایک مرد نے حالت غضب میں اپنی جورو سے کہا کہ اگر میں نے تیری ہڈیاں نہ توڑ دیں اور تیرا گوشت نہ پھاڑا تو تو بہ طلاق طالق ہے تو فرمایا کہ اگر اسکو ایسا مارا کہ قریب تھا کہ وہ اپنی جان سے نہ مل سکے تو حائض نہوگا اور یہ کلام نہایہ و مجاز ضرب شد یہ ہے اور نیز سوال کیا گیا

۱۔ بیٹا اگر عورت کے بھائی سے چلے جائے کہ اگر عورت سب قبیح سے بری ہو اگر میں قسم کی وجہ سے بیان کرتا ہوں تو نہیں مارا نہ ہے۔ ۲۔ مرد ۳۔ قہر و غلبہ اسے آسان پھر نارنا و عورت یہ کہ ایک شخص نے جورو سے کہا کہ اگر میں آسان نہ جو ان تو تو طالق ہے یا نہ اس کے جیسے آسان چھوٹنے کی شرط ہو اور یہ کلام بیان میں مذکور ہے جان میںنا سبب طلاق ایسی صورت ذکر کی گئی ۴۔ ام غصہ یعنی لغو واقع ہونا ضرور نہیں بلکہ اگر غمگین کسی وقت ہونا ضرور ہے پس وہ حائض نہوگا اگر دوم

کہ ایک نے اپنی جورو سے کہا کہ ان لم ازن منک السخاٹ فانک طالق ثلث یعنی اگر تجھ سے چھڑنے ملاؤں تو تو طالق ہے طلاق ہی
تو فرمایا کہ اگر اسکو سخت لذیت دی اور ہر امر میں اس سے مناقشہ کیا تو حائض نہ ہوگا یہ تاتا راخانہ میں ہے۔ ایک مرد نے
اپنی جورو سے کہا کہ اگر میں آج کے روز تیرے بچہ کو ایسا نہ ماروں کہ وہ دو ٹکڑے ہو جائے تو توبہ طلاق طالق ہی
پھر اسکو زمین پر سے مارا کہ وہ نہ پھٹا تو توبہ طلاق طالق ہو جائیگی یہ محیط سرخی میں ہے۔ اور اگر اپنی جورو سے کہا کہ اگر
میں تجھے ہیسا نہ ماروں کہ تجھے زندہ نہ مردہ چھوڑوں تو تو طالق ہی تو امام ابو یوسف نے فرمایا کہ یہ قسم سخت
شدید تکلیف دہ مارنے پر واقع ہوگی پس اگر ایسا کیا تو قسم سچی ہو جائیگی اور اگر یہ قید لگا کی کہ یہاں تک کہ تو موت
الے یا بیمار پڑ جائے یا تو فریاد مانگے تو جب تک حقیقت یہ باتیں نہ پائی جاویں تب تک قسم میں سچا نہ ہوگا۔ اور اگر عورت
سے کہا کہ اگر میں نے تجھے بغیر جرم مارا تو تو طالق ہی پس عورت نے دسترخوان کی روٹی پر پیالہ رکھ دیا کہ وہ چمکا اور
مرد کے پاؤں پر شور باگرا جس سے اسکو ضرر پہونچا پس مرد نے اسکو مارا تو حائض نہ ہوگا اگرچہ عورت نے بغیر قصد ایسا
واقع ہوا ہی اسواسطے کہ عورت احکام دنیویہ میں اپنی خطا پر ناخوہی مگر بان گناہ اسکے ذمہ سے ساقط ہی یہ خلاصہ میں
ہے۔ ایک مرد نے کسی دوسرے مرد کو بہت سخت دردناک ماری پس مار کھانیو اے نے کہا کہ اگر میں اسکی سزا نہ
کروں تو میری جورو طالق ہی پھر ایک زمانہ گزر گیا اور اُسے بدلہ نہ لیا تو مشائخ نے فرمایا کہ یہ قسم شرعی بدقسمت
دارش و تقریر وغیرہ پر واقع ہوگی بلکہ فقط بُرائی پہونچانے پر واقع ہوگی خواہ کسی طرح ہو پس اگر بغور بُرائی پہونچانی
نیت کی ہو تو فی الفور پر اور اگر نیت نہ کی ہو تو مطلقاً کسی وقت بُرائی پہونچانے پر واقع ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان
میں ہے اور مجموعہ انوائیل میں لکھا ہے کہ اگر دوسرے سے یوں کہا کہ اگر میں آج تجھ سے وہ نہ کروں جو کرنا چاہیے تو
میری جورو طالق ہی پھر یہ روز گذرا حالانکہ اسکے حق میں کچھ نیکی و بدی نہ کی تو حائض نہ ہوگا اسواسطے کہ اسکے حق
میں اُسے وہ کیا جو کرنا چاہیے اور وہ عفو ہی لیکن اگر اُسے کہا کہ میری مراد اس سے ضرب قسم تھی تو ایسا نہ کر نیکی
صورت میں وہ حائض ہو جائیگا۔ اور اگر اپنی عورت سے کہا کہ اگر تجھ کو خون کے اندر نہ کروں تو تو طالق ہی پس اسکی ناک میں
مارا کہ خون جاری ہوا اور اسے کپڑے بھر گئے تو قسم سچی ہو گئی بشرطیکہ اتنی ہی اسکی مراد ہو اسواسطے کہ ظاہر یہ ہے کہ
بالکل خون میں ڈبو دینا مراد نہیں ہے۔ اور اگر کہا کہ اگر اس کو چھ کو ترکستان نہ کروں تو تو طالق ہی تو فرمایا کہ اسطرح سچا
ہو سکتا ہے کہ اس کو چھ والوں پر بہت سے ترک مسلط کرے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ اگر کل میں تیرے ساتھ وہ نہ کروں
جو کتا آئے کی قبیلے سے کہ تا ہی تو تو طالق ہی تو جس سے کہ اسے کپڑے کچھ تو عکس اسکو کہیں چکر میں پڑا لے تو قسم میں
سچا ہو جائیگا یہ خلاصہ میں ہے معلی نے کہا کہ میں نے امام محمد سے دریافت کیا کہ ایک شخص نے قسم کھائی کہ ضرور میں
تجھ کو مار دوں گے کہ تجھ کو قتل کر دوں گا یا تو مردہ اٹھائی جائیگی ورنہ تو طالق ہی اور اسکی کچھ نیت نہیں ہے تو فرمایا کہ اگر عورت
کو سخت شدید ضرب مارا تو قسم میں سچا ہو جائیگا یہ بدلے میں ہے۔ ایک نے جورو سے کہا کہ اگر تو مجھ سے نزدیک ہوئی تو
۱۷ جمیع سبب معرب سنگ بیضا بانٹ ۱۷ م سہ بیٹے تجھ کو نکلا ہوا نہ رکھوں ۱۷ م سہ بیٹے تجھے خون میں نہ لٹھا ورنہ بشرطیکہ مراد ہو ۱۷ م سہ
۱۷ م سہ کہتے ہیں کہ اگر تجھے لوسپ کے چنے نہ چواؤں ۱۷ م سہ یا کسی دوسرے سے کہا ۱۷ م سہ اور اگر حقیقت یہی نیت ہو تو کوئی صورت نہیں ہے ۱۷ م

تو طالق ہی پس اسکے بچہ کو مارا پس عورت خود یک آئی تاکہ مار سے بچائے پس اگر اتنا قریب ہو گئی کہ اگر اپنا ہاتھ بڑھاتی تو دونوں کو الگ کر دیتی تو حاشا ہو جائیگا یہ غلامہ میں ہی اپنے غلام سے کہا کہ اگر مجھے تجھ سے لپکا جا مل ہوئی پس میں نے تجھے نہ مارا تو میری جور و طالق ہی پھر غلام کو میل بھر پر دیکھا یا کسی کو ٹھکے کی بھیت پر دیکھا کہ اُس تک پہنچ نہیں سکتا ہو تو حاشا نہو گا یہ قتالے کبریٰ میں ہی شیخ ابو الحسن سے دریافت کیا گیا کہ ایک مرد اپنی جور کو مارتا تھا پس چند عورتوں نے اسکو بچا ناپا ہا پس اُسے کہا کہ اگر تم مجھے اسکے مارنے سے روکو تو یہ بسہ طلاق طالق ہی پس عورتوں نے اُسکو روکا مگر وہ باز نہ آیا اور عورتوں کو روکا گیا تو فرمایا کہ وہ بسہ طلاق طالق ہو جائیگی اور یہی صحیح ہے یہ محیط میں ہے۔ عورت سے کہا کہ اگر میں نے تجھے ایذا دی تو تو طالق ہی پھر ایک باندی خرید کر اُسکو اپنے تصرف میں لایا پس اگر قسم کے وقت ایسی کوئی حالت ہو جو ایسی ایذا کے معنی پر دلالت کرے جو اس فعل کے علاوہ طور پر ہو تو طالق نہو گی اس واسطے کہ ایذا اور معنی پر ہوگی ورنہ طالق ہو جائیگی اس واسطے کہ عورت اسکو ایذا شمار کرتی ہو جسے کہ اگر یہ عورت اسکو ایذا شمار نہ کرتی ہو تو طلاق نہ واقع ہوگی۔ عورت سے کہا کہ تو مجھے دوست نہیں رکھتی ہو عورت سے کہا کہ اگر میں تجھے دوست نہیں رکھتی ہوں تو تو بسہ طلاق طالق ہی پس شوہر نے فاری میں کہا کہ خود تو توئی یعنی خود تو ہی پس اگر دونوں کے الگ ہونے سے عورت سے کہا کہ میں تجھے دوست نہیں رکھتی ہوں تو طلاق واقع ہو جائیگی اور اگر عورت کچھ کہنے سے پہلے مرد کو چھوڑ کر الگ ہو گئی تو طلاق واقع ہوگی اس واسطے کہ قول خود تو توئی اسی طلاق معلق بشرط کی جانب اجمع ہو گا پس شوہر نے گویا یہ کہہ کہ بلکہ تو طالق بسہ طلاق ہی اگر تو مجھے دوست نہ رکھتی ہو۔ مرد نے اپنی جور کو اپنے بستر پر لایا پس عورت سے کہا کہ تو مجھے کیا کرے گا تجھے فلا نہ عورت کافی ہو ایک عورت جینیہ کا نام لیا پس شوہر نے کہا کہ اگر میں اسکو چاہتا ہوں تو تو طالق ہی تو مشائخ نے اس میں اختلاف کیا ہی اور مختار یہ ہے کہ جب تک شوہر یہ نہ کہے کہ میں اُسکو چاہتا ہوں تب تک اسکی جور و طالق نہو گی اگرچہ اُسکو دوست رکھتا ہو اس واسطے کہ طلاق اسکی محبت کی خبر دینے پر معلق ہے۔ عورت سے کہا کہ اگر تو میرے نزدیک خاک سے زیادہ اہم ہوں تو تو بسہ طلاق طالق ہی پس اگر عورت سے ایسی بات کی جو بہت اہم نہ ہو جاتی ہو تو حاشا نہو گا اس واسطے کہ عورت اسکے نزدیک خاک سے زیادہ اہم ہوں ہوئی یہ قتالے کبریٰ میں ہی شیخ ابو القاسم سے دریافت کیا گیا کہ کچھ عورتیں متفق ہوئیں کہ اپنے واسطے اور دوسرے کے واسطے بھی سوت کا تہی تعین پس ایک عورت کا شوہر غفہ ہو گیا اور کہا کہ اگر تو نے کسی کے واسطے سوت کا تہا تیرے واسطے کسی نے کا تا تو تو طالق ہی پھر ان میں سے ایک عورت نے اس عورت کے گھر روئی بھیجی تاکہ سوت کا تہ لے پس اس عورت کی مان نے اُسکو کا تا تو فرمایا کہ اگر ان عورتوں کی عادت ہو کہ ہر ایک خود ہی سوت کا تہی ہو تو جب تک خود نہ کاتے تب تک طالق نہو گی یہ محیط میں ہی۔ ایک مرد نے اپنی عورت سے کہا کہ اگر تیرا سوت اپنے کام میں لاؤں یا میرے کام میں آئے تو تو طالق ہی پس عورت نے اپنا سوت کسی دوسری عورت کے سوت سے ملے کہ خبر دینے پر اقول اسے یوں نہیں کہا کہ میں اسکی محبت اظہار کروں بلکہ دل سے چاہتا مقصود ہی پھر اس جواب میں تو دوسرے لیکن تضاد ہو تک ظاہر نہ کرے تب تک حکم میں ہو سکتا فافہم ۱۱

بدل لیا یا اپنے سوت کا کپڑا دوسری عورت کے سوت کے کپڑے سے بدل لیا پس شوہر نے اُسکو پہنا تو ابو بکر بلخی نے فرمایا کہ وہ اپنی قسم میں حائض نہ ہوگا یہ ظہیر یہ مین ہی اور اگر شوہر نے اس کے سوت کا جال بنایا اور اس سے شکار کیا تو صحیح یہ ہے کہ وہ حائض ہو جائیگا اس واسطے کہ اُسکو اپنے لائق کام میں استعمال کیا ہی یہ خزانہ مفتین میں ہے اگر کہا کہ اگر تیرا سوت کام میں لاؤں تو تو طالق ہی پھر اس کے کاتے سوت کا کپڑا پہنا تو شیخ ابو بکر نے فرمایا کہ حائض نہ ہوگا پھر پوچھا گیا کہ اگر اُس نے یون کہا کہ میرے کام میں آئے تو فرمایا کہ مجھے خوف ہی کہ حائض ہو جائیگا۔ ایک مرد نے اپنی جورو سے کہا کہ اگر تیرا سوت میرے بدن پر آئے تو تو طالق ہی پھر اُس نے اپنا ہاتھ عورت کے کاتے ہوئے سوت پر رکھا یا اُس کے سوت سے کپڑا اسی کر پہنایا اُس کے سوت کے مرفقہ سے تکیہ لگایا یا اُس کے سوت کے بچھونے پر سویا تو مشائخ نے فرمایا کہ اسکی قسم خاصۃً پہننے پر واقع ہوگی اور ان صورتوں میں وہ حائض نہ ہوگا۔ اور اگر کہا کہ اگر میرا کپڑا میرے تن پر آئے تو میری جورو طالق ہی اور یہ کپڑا ایک قمیض تھی پس اُسکو اپنے کندھے پر ڈال لیا تو مشائخ نے فرمایا کہ اسکی قسم بطور عادت اس کے پہننے پر واقع ہوگی یہ ظہیر یہ مین ہی۔ عورت سے کہا کہ اگر ریمان تو کا آید یعنی تیرا سوت کام میں آوے یا بسود و زیان میں اندر آید یعنی میرے نفع و نقصان میں آئے تو تو طالق ہے پس عورت نے اس سوت کو بچکر دامنوں سے پالودہ خریدا اور اپنے شوہر کو بلایا تو حائض نہ ہوگا اس واسطے کہ خود سوت یا اس کا شش مرد کے سود و زیان میں نہیں آیا اس واسطے کہ سود و زیان میں آنا اسکی ملک میں داخل ہونے سے عبارت ہے اور یہ بات پانی نہ گئی یہ فلسفہ قاضیخان میں ہے۔ فارسی میں عورت سے کہا کہ اگر رشتہ تو یا کار کردہ تو بسود و زیان میں اندر آید تو بسود و زیان طالق ہستی پس عورت نے سوت کات کر خود پہنا اور پہنے بچوں کو پہنایا تو طالق نہ ہوگی اور اگر اپنے شوہر کا قرضہ ادا کیا تو بھی طالق نہ ہوگی اس واسطے کہ وہ ملک شوہر میں داخل ہوا اور اگر عورت اس کے گھر کی روٹی و سالن وغیرہ کے کام میں لائی تو بھی طالق نہ ہوگی اس واسطے کہ حائض ہونے کی شرط نہ پائی گئی یہ قتائے کبریٰ میں ہے۔ اور اگر مرد نے کہا کہ اگر من ترا بوشانم از کار کردہ خویش تو طالق ہستی پھر عورت اپنے شوہر کے پاس سوت لے گئی کہ اجرت پر اُسکو بٹے پس شوہر نے اجرت لے لی اور بٹن دیا پھر عورت نے اُسکو پہنا تو حائض نہ ہوگا اس واسطے کہ یہ خود عورت کی کمائی ہی نہ شوہر کی اور اگر روٹی شوہر کی ہو تو بھی یہی حکم ہے اس واسطے کہ حائض ہونے کی شرط یہ ہی کہ پہننے سے اور یہ پانی نہ گئی۔ اور سیطرہ اگر کپڑا مرد کا ہو اور بدون اسکی اجازت کے عورت نے پہنا تو بھی حائض نہ ہوگا اس واسطے کہ پہننا یا پانی نہ گئی یہ قاضیخان میں ہے۔ اور اگر اپنی جورو سے کہا کہ اگر تو نے اپنا ہاتھ مٹکے پر رکھا تو تو طالق ہی پس عورت نے اپنا ہاتھ مٹکے پر رکھا مگر کاتا نہیں تو طالق نہ ہوگی۔ اور اگر جورو سے کہا در حالیکہ وہ عورت کا کاتا کپڑا خود پہنے تھا آن جامہ کہ پوشیدہ ام درید و گذشت اگر از غزل تو بپوشم پس تو طالق ہستی یعنی جو کپڑا میں پہنے تھا وہ بھٹ گیا اور جاتا رہا اگر میں تیرے کاتے ہوئے سوت سے پہنون تو تو طالق ہے پھر جو پہنے تھا وہ نہ اتارا تو اسکی جورو طالق ہوگی اور اگر یون کہا کہ اگر اس کے سولے پہنون تو تو طالق ہی

پھر نہ اسارا تو حائض نہوگا یہ خلاصہ میں ہے۔ اور اگر کہا کہ اگر مین تیرا سوت فروخت کروں تو تو طالعہ ہو پھر مرد نے
لوگوں کا سوت فروخت کیا جس میں اسکی جو رو کا بھی سوت تھا تو حائض ہو جائیگا اگرچہ وہ اس بات کو نہ جانتا ہو یہ فتاویٰ
صغریٰ میں ہے۔ ایک عورت اپنے شوہر کے واسطے قبا قطع کرنا چاہتی تھی پس شوہر نے فارسی میں کہا کہ اگر این قبا کہ
تو قطع میکنی اکنون من چویم پس تو طالعہ ہستی پھر عورت نے ایک سال کے بعد اسکو قطع کیا اور شوہر نے پہنی تو طالعہ
ہو جائیگی اسواسطے کہ اسکی قسم بقور پہننے پر نہ تھی یہ خزانہ الفتین میں ہے۔ ایک عورت اپنے شوہر کا مال اٹھا لیا قبا
اور ایک عورت کو دیتی تاکہ اسکے واسطے روئی کاٹے پس شوہر نے اس سے کہا کہ اگر تو نے میرے مال سے
کچھ لیا تو تو طالعہ ہو پھر عورت نے اسکے مال سے کچھ لیکر بقال سے گھر کی ضرورت کی کوئی چیز خریدی یا اسنے گردہ روٹی
قرض دی یا اسکی پڑوس اسکے بیان روٹی پکا تی تھی اسکا کچھ آٹا کم بڑا تو عورت نے اسکو آٹا دیا اور شوہر اسکو مکروہ
نہین جانتا تھا بلکہ وہی مکروہ جاتا تھا جو ہوت کاتے کے واسطے دیتی تھی پس اگر عادت یہ نہ تھی کہ شوہر کی اجازت
سے اسکے مال سے عورت ضروریات کی چیزیں خود خریدے تو شوہر حائض ہو جائیگا اور اگر خریدتی ہو تو حائض نہ ہوگا
اسواسطے کہ یہ اتفاق ہی یہ فتاویٰ کبریٰ میں ہے۔ اور اگر کہا کہ اگر مین نے ان گہیوں سے نفع اٹھایا تو میری جو رو طالعہ
ہے پھر بچ کر اسکے بٹن سے نفع اٹھایا تو اپنی قسم میں حائض نہوگا یہ خزانہ الفتین میں ہے۔ ایک مرد نے ایک سیر گوشت
خریدا اسکی جو رو دے کہا کہ یہ سیر بھرتے کم ہو اور اپنی قسم کھا گئی پس شوہر نے کہا کہ اگر سیر بھرتے تو یہ گوشت
تولنے سے پہلے پکا لیا جائے تو مرد و عورت کوئی حائض نہوگا یہ خلاصہ میں ہے۔ ایک مرد نے کہا کہ اگر مین نے اس
کوٹھری کی عمارت بنائی تو میری جو رو طالعہ ہو پس اس کوٹھری کی دیوار جو اس کوٹھری اور پڑوسی کے درمیان ہے
گر پڑی پس اسکو جو پایا اور قصہ یہ کیا کہ پڑوسی کی کوٹھری کی دیوار نہوٹا ہے نہ اس کوٹھری کی تو مشائخ نے فرمایا
کہ حائض ہو جائیگا اور اسکی نیت باطل ہے۔ ایک مرد نے کہا کہ اگر مین جھوٹ بولا تو میری جو رو طالعہ ہو پھر اس سے
کوئی بات دریافت کی اور اسنے اپنا سر ہلایا مگر جھوٹ پر تو اپنی قسم میں جھوٹا نہوگا تا وقتیکہ جھوٹ زبان سے
نہ بولے یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ ایک مرد نے اپنی جو رو کی طلاق کی قسم کھائی کہ مسکر نہ سبے گا پھر اسنے نشہ کی چیز
اپنی حلق میں ریختہ کی اور وہ اسکے پیٹ میں چلی گئی پس اگر بغیر اسکے نفل کے پیٹ میں چلی گئی ہو تو حائض نہوگا اور اگر
وہ اپنے منہ میں لیے رہا پھر اسکے بعد ہی گیا تو حائض ہو جائیگا۔ اور اگر عورت سے کہا کہ اگر مین نے خمر پی تو تو طالعہ ہو پھر
اسکے خمر پینے پر ایک مرد و دو عورتوں نے گواہی دی تو عدما رنے کے واسطے یہ گواہی قبول نہوگی اور نہ حق طلاق
میں مقبول ہوگی اور بعض نے کہا کہ جو رو پر طلاق واقع ہونے کے حق میں مقبول ہوگی اور یہی فتوے کے واسطے مختار
ہے یہ خزانہ الفتین میں ہے۔ ایک مرد نے قسم کھائی کہ ایک سال تک کوئی چیز نشہ کی نہ پے گا پھر اسنے غیر مجلس شراب میں
سلہ حائض نہ ہوگا کیونکہ ان گہیوں کی ذات سے نفع اٹھایا جاسکتا ہے پس قسم خود گنہم سے متعلق ہوگی اور اسکی قسم سے متعلق نہ ہوگی
سلہ یعنی سر کے اشارے سے اس نے جھوٹ بات بتلائی اور زبان سے نہ کہی ۱۲ منہ رحمہ اللہ فتاویٰ سلہ غر شراب انگوری
بنابر مشہور قول امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ و جملہ قسم شراب جو خامر عقل ہو بنا بر قول دیگر علماء رحمہم اللہ ۱۳ عینے ایسی چیز
جوشہ کرتی ہے ۱۴

نشہ کی چیز پی اور لوگوں نے اسکو نشہ میں دیکھا حالانکہ وہ نشہ کی چیز پینے سے منکر تھا پس ان لوگوں نے قاضی کے
یہاں گواہی دی کہ قاضی نے حکم نہ دیا تو شیخ ابوالقاسم نے فرمایا کہ قاضی یہ احتیاط کرے کہ جسے آنکھ سے پتے نہیں
دیکھا ہو اسکی گواہی قبول نہ کرے اور عورت اپنے نفس کے واسطے یہ احتیاط کرے کہ خلع کرے۔ ایک مرد نے
دوسرے سے جو کچھ بات کہنا تھی کہا کہ یہ نشہ کی بات ہے اسنے کہا کہ میری جو رو طالعہ ہے اگر میں نے اسکو نشہ سے
کہا ہو اور میں نشہ میں نہیں ہوں تو مشائخ نے فرمایا کہ اگر اسکا کلام غلط ہو اور لوگوں کے نزدیک وہ مست نشہ
شمار کیا جاتا ہو تو اپنی قسم میں حانت ہو جائیگا ایک مرد نے اپنی جو رو سے کہا کہ اگر فلان مرد اپنی جو رو کو طلاق سے
تو توبہ طلاق طالعہ ہے پھر فلان مذکور کہ میں چلا گیا پھر قسم کھانے والے کی جو رو نے گواہ قائم کیے کہ فلان مذکور نے
اپنی جو رو کو میرے شوہر کے قسم کھانے کے بعد طلاق دی ہے تو شیخ ابونصر الدبوسی نے فرمایا کہ ایسے گواہ قبول
نہو گئے اور یہی صحیح ہے۔ ایک مرد نے اپنی جو رو سے کہا کہ تو فلان کے پاس جا کر اس سے قالین واپس لیکر ابھی میرے
پاس اٹھالا اور اگر توبہ اٹھالائی تو تو طالعہ ہے پھر وہ عورت گئی مگر واپس لینے پر قادر نہ ہوئی پھر اس سے دوسرے روز
واپس لیا اور شوہر کے پاس اٹھالائی تو مشائخ نے فرمایا کہ اپنی قسم میں حانت ہو جائیگا اسواسطے کہ توبہ ابھی میرے
پاس اٹھالانے انھوں نے تہفہ میں ہے۔ ایک مرد نے اپنی جو رو کو مارا پس وہ گھر سے باہر نکلی پس کہا کہ اگر تو میرے
پاس واپس نہ آئی تو تو طالعہ ہے اور تہفہ عصر کے وقت واقع ہوا پس عورت عشاء کے وقت واپس آئی تو مشائخ نے
فرمایا کہ اپنی قسم میں جھوٹا ہو جائیگا اسواسطے کہ اسکی قسم نے انھوں نے اس نے پر واقع ہوگی اور اگر اسنے کہا کہ میں نے
فی انھوں کی نیت نہیں کی تھی تو قصداً اسکی تصدیق نہوگی اگر ایک عورت نکلنے کے واسطے کھڑی ہوئی پس شوہر نے
کہا کہ اگر تو نکلی تو تو طالعہ ہے پس وہ بیٹھ گئی پھر ایک ساعت کے بعد نکلی تو حانت نہوگا۔ مرد نے کہا کہ اگر میں نے ایسا
کیا ہو تو یہ میری عورت جو گھر میں ہے اسپر طلاق حالانکہ اسنے یہ فعل تو کیا تھا مگر قسم کے وقت اسکی جو رو گھر میں نہ تھی
تو اپنی قسم میں حانت ہوگا اسواسطے کہ اس کلام سے مراد منکھہ ہوتی ہے اور اگر کہیں کہ میں زن کہ مراد میں خانہ است
یعنی یہ عورت میری کہ اس گھر میں ہے اور اسکی جو رو اس گھر میں جبکہ معین کیا ہے نہ تھی تو اسکی جو رو طلاق نہوگی اسواسطے
کہ گھر کو اس طرح معین کرنے کی صورت میں منکھہ مراد نہیں ہوتی ہے۔ ایک طفل نے کہا کہ اگر میں نے شراب پی تو ہر عورت
کہ جس سے میں نکال کر دن تو وہ طالعہ ہے پس اس طفل نے ایام نفوذ میں شراب پی پھر اسنے بالغ ہونیکے بعد بھان
کیا پھر اسے خسر نے گمان کیا کہ طلاق واقع ہوگئی ہے پس اس طفل بالغ شدہ نے بھی کہا کہ ہاں مجھے حرام ہے تو مشائخ نے
فرمایا کہ یہ طفل مذکور کبیرت سے حرمت کا اقرار ہے پس ابتداً اسکی جو رو حرام ہو جائیگی اور بعض نے کہا کہ اسکی جو رو
حرام نہوگی اور یہی صحیح ہے۔ ایک مرد نے اپنی جو رو سے فارسی میں کہا کہ اگر تو مشابہدین خانہ درباری پس تو طالعہ ہستی
پس اہلو قسے وہ اپنے شوہر کے ساتھ نکلی اور شوہر کے گھر سوئی تو مشائخ نے فرمایا کہ اگر شوہر کی مراد یہ تھی کہ
اپنا اسباب کپڑے وغیرہ لیکر بیان سے اٹھ چلے تو اگر اسباب وغیرہ ہاں چھوڑ آئی ہو تو مرد حانت ہو جائیگا اور اگر
اسنے مطلقاً منکھہ کے معنی نہیں ہوتے بلکہ عام وہ جو رو اس معین گھر میں ہو اپنے حق تعالیٰ سے پرکھی جاتی ہے تاہم اسے عین بالغ و نقابہ معین ہونا

یہی مراد ہو کہ فقط خود چلے تو حائض نہ ہوگا اور اگر عورت پر یہ امر مشتبہ رہا تو وہ مرد سے حلف لے پس اگر وہ قسم کھا گیا تو اسکا حساب اللہ تو لے لے پر ہی اور یہ امر اسی صورت میں ظاہر ہو کہ اُس نے یون کہا ہو کہ اگر تو دو روز بیان رہی۔ اور اگر سال بھر کا وقت مقرر کیا تو یہ قسم عورت مع اسباب غیرہ کے اٹھانے پر ہوگی۔ اور اگر اُس نے کوئی وقت مقرر نہ کیا اور نہ اسکی قسم کے وقت کچھ نیکیت تھی تو یہ قسم فقط عورت کے آنے پر محمول ہوگی۔ ایک مرد نے سفر کا ارادہ کیا پس اُس کے خسر نے اس سے قسم لی کہ اگر اس کے بعد تو غائب رہا اور تو شروع ماہ میں عورت کے پاس واپس نہ آیا تو میری جورو طالق ہے پس داماد نے کہا کہ ہمت یعنی ہو۔ اور اس سے زیادہ کچھ نہ کہا پھر مدینہ بھر سے زیادہ غائب رہا تو اسکی جورو طالق ہو جائیگی اسواسطے کہ اُس نے خسر کے کلام کے جواب کا نقد کیا ہے اور جو متضمن عاہ مافی اسواہ ہوتا ہے عورت طالق ہو جائیگی یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ ایک مرد نے اپنے منہ میں لقمہ رکھا پس ایک مرد نے اُس سے کہا کہ اگر تو نے اسکو کھایا تو میری جورو طالق ہے اور دوسرے نے اُس سے کہا کہ اگر تو نے اسکو نکال دیا تو میرا غلام آزاد ہو تو مشائخ نے فرمایا کہ تھوڑا کھا جائے اور تھوڑا بچینکدے تو دونوں میں کوئی حائض نہ ہوگا یہ خزانہ المفتیین میں ہے۔ ایک نے اپنی جورو سے کہا کہ اگر تو چڑیا رکھے تو تو طالق ہے پس عورت نے کسی دوسرے کو وہ چڑیا دیدی تاکہ وہ پکڑے رہے پس اگر مرد نے اسوجہ سے قسم کھائی تھی کہ لوٹ نہ رہے تو حائض نہ ہوگا اور اگر اسوجہ سے کہ عورت چڑیوں میں مشغول نہ رہے تو حائض ہو جائیگا یہ خلاصہ میں ہے۔ اگر اپنی جورو زینب سے کہا کہ تو طالق ہے جب میں عمرہ کو طلاق دوں اور عمرہ سے کہا کہ تو طالق ہے جب میں زینب کو طلاق دوں پھر زینب کو طلاق دی تو عمرہ پر طلاق واقع ہوگی اور زینب پر واقع نہ ہوگی اور اگر زینب کو طلاق نہ دی بلکہ عمرہ کو طلاق دی تو زینب پر ایک طلاق واقع ہوگی اور عمرہ پر دوسری بھی واقع ہوگی اور بعض نے فرمایا کہ صورت اولیٰ میں وجہ سے کہ زینب پر دوسری طلاق بھی واقع ہو اور دوسری صورت میں وجہ سے کہ عمرہ پر دوسری طلاق واقع ہو اور یہی صحیح ہے یہ محیط سرخسی میں ہے۔ اگر اپنی جورو سے کہا کہ انت طالق لو دخلت الدار تو طالق نہ ہوگی یہاں تک کہ داخل ہو یہ محیط میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ انت طالق لو حسن خلک سوف اراجک یعنی تو طالق ہے اگر تیرے خلک اچھے ہو گئے تو غفر رب تیرے جسبت کر لوگا تو طلاق اسی دم واقع ہو جائیگی اور یہ قسم نہیں ہے بلکہ فقط وعدہ ہے یہ فتاویٰ کرخی میں ہے اور اگر عورت سے کہا کہ انت طالق لما دخلت الدار تو یہ مثل اس قول کے ہے انت طالق ان دخلت الدار پس جب تک داخل نہ ہو طالق نہ ہوگی اسواسطے کہ لا حرج نفعی ہے کہ حلف اسکی تاکید کی ہے پس گویا اُس نے نفعی دخول کی اسوجہ سے طلاق معلق بدخول دار ہوئی یہ بدائع میں ہے۔ ایک مرد نے اپنی جورو سے کہا کہ انت طالق لو دخلت الدار مطلقاً تو یہ قسم اسکی طلاق کی ہے جبکہ عورت کے دار میں داخل ہونے پر اسکو طلاق نہ دے گویا اُس نے یون کہا کہ جب تو دار میں داخل ہوگی تو تجھے طلاق دوں گا پس اگر تجھ کو طلاق نہ دوں تو تو طالق ہے

لے تال لہر چم پہ شکل ہے کیونکہ ضمیر نکل پڑتا ہے ہوتی بان اگر کہا ان طالت مافی ملک آنچہ کان حکم کڈ کر کہ یعنی دوسرے نے اس سے کہا کہ اگر تیرے جو کچھ تیرے منہ میں ہے کھالیا تو حکم نہ کر مستقیم ہو داندرا علم ۱۲ منہ عا ہر ادا ہے کہ طلاق متعلق واقع نہ ہوگی کیونکہ صریح طلاق دیدی ہے ۱۲ عہدے یعنی تخفیف وقت مقرر کیا ۱۲ عہدے کیونکہ انکیت میں تہیج ۱۳ سے یعنی داخل ہونے کا لقمہ ہوگی ۱۱

پس اگر وہ دارمین داخل ہوئی تو اسکو لازم ہے کہ عورت کو طلاق دے پہلے اگر عورت کو طلاق نہ دی بیان تک کہ شوہر مر گیا یا عورت مر گئی تو طلاق بطریق جائیگی اور یہ بمنزلہ اس قول کے ہے کہ اگر تودارمین داخل ہوئی تو میرا غلام آزاد ہے اگر میں سچے نہ ماروں۔ ایک مرد نے اپنی جوڑو سے کہا کہ ادخلی الدار وانت طالق پس دارمین گئی تو طالعہ ہوگی اسواسطے کہ صیغہ امر کا جواب بھرت دیا و مثل جواب شرط بھرت فاد کے ہے یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے ایک مرد نے کہا کہ ایتہ امرأۃ تزوجہانی طالق یعنی کوئی عورت کہ میں اس سے نکاح کروں تو وہ طالعہ ہے تو یہ قسم ایک عورت پر واقع ہوگی الا آنکہ اس نے تمام عورتوں کی نیت کی ہو اور اگر فارسی میں کہا کہ ہر کلام زن کہ بڑی کلمہ کہ تو یہ قسم ہر عورت پر واقع ہوگی اور صدر اشتہار نے فرمایا کہ مختار یہ ہے کہ ایک ہی عورت پر واقع ہوگی اور اگر یوں کہنا کہ ایتہ امرأۃ زوجت نفسہا منی فی طالق یعنی جو کوئی عورت کہ اپنے آپ کو میرے نکاح میں لے وہ طالعہ ہے تو یہ سب عورتوں کو شامل ہوگی اور اگر کہا کہ ہر چہ زن بڑے کلمہ تو یہ قسم ہر عورت پر لکھا رہتی ہوگی الا آنکہ اس نے تکرار کی نیت کی ہو اور اگر کہا کہ ہر چہ گاہ زن بڑی کلمہ تو یہ قسم ہر عورت پر ایک بار کے واسطے واقع ہوگی اور جب ایک بار اس سے نکاح کیا تو وہ طالعہ ہو جائیگی اور قسم منحل ہو جائیگی اور اگر کہا کہ اذین روزنا ہزار سال ہر زن سے کہ ویراست پس طالعہ است حالانکہ اسکی کوئی جوڑو نہیں ہے پس اس نے کسی عورت سے نکاح کیا تو طالعہ ہوگی یہ غلام میں ہے۔ اور اگر زید سے کہا کہ ایتہ نسائی کلنک یعنی جو میری جوڑوؤں میں سے تجھ سے کلام کرے وہ طالعہ ہے پھر سب نے اس سے کلام کیا تو سب طالعہ ہو جائیگی۔ اور اگر کہا کہ جس سے میری جوڑوؤں میں سے تو نے اس سے کلام کیا وہ طالعہ ہے پس زید نے ان سب سے کلام کیا تو ایک طالعہ ہوگی اور میان کا خیار شوہر کو ہوگا کہ وہ طالعہ کون ہی بصیری کی شرح جامع کبیر میں ہے۔ اگر اپنی دو جوڑوؤں سے کہا کہ تم میں سے جس نے یہ انار کھایا وہ طالعہ ہے پس دونوں نے اس میں سے کھایا تو دونوں میں سے کوئی طالعہ ہوگی یہ خزانہ المفتیین میں ہے۔ اگر مرد نے اپنی جوڑو سے کہا کہ تو طالعہ ہے لے زانیہ اگر تودارمین داخل ہوئی تو طلاق معلق بدخول ہوگی اور مرد و عورت کو طلاق کا قدر لعان لازم ہوگا اسواسطے کہ قول یا زانیہ ندا ہے اور ندا فاسل نہیں ہوتا ہی جیسے یوں کہا کہ تو طالعہ ہے یا زانیہ اگر تودارمین داخل ہوئی اور اسطرح اگر کہا کہ تو طالعہ ہے لے زانیہ بنت الزانیہ اگر تودارمین داخل ہوئی تو بھی یہی حکم ہے اور اگر نکاح کو مقدم کیا اور کہا کہ لے زانیہ تو طالعہ ہے اگر تودارمین داخل ہوئی تو مرد مذکور عورت کا قدر کرے والا ہو گیا جبکہ اسی گفتگو کی پس عورت کے ملاعنہ کرے گا اور جب تذت صحیح ہو تو دیکھا جائیگا کہ اگر ادلا اس سے ملاعنہ کیا پھر وہ دارمین داخل ہوئی حالانکہ وہ لعان کی عدت میں ہی تو طلاق معلق بھی واقع ہوگی کیونکہ محل طلاق باقی ہے اور اگر پہلے دارمین داخل ہوئی پھر مرد سے اس نے خاصہ تذت کیا پس اگر طلاق صحیح ہو تو ملاعنہ کرے اور اگر بائن ہو تو نہیں۔ اور اگر کہا کہ تو طالعہ ہے لے طالعہ اگر تودارمین داخل ہوئی تو سنے اکمال طالعہ ہوگی بلکہ طلاق معلق ہوگی

سہ قدرت زنا کی نسبت کرتا پھر اگر چاہا کہ ہوں سے ثابت کرے تو جو ہم نہیں ہی خاصہ یہ کہ عورت نا لاش کرے اور ملاعنہ یہ کہ مرد کے پاس گواہ نہ ہوں تو لعنت کی قسمیں کھا دیں دیکھو کتاب اللعان ۱۱۷ ع یعنی ہر بار کہ نکاح کرے ۱۱۷ ع یعنی بدخول ۱۲

اور اگر کہا کہ لے زانیہ نیت الزانیہ تو طالق ہی اگر تو دارمین داخل ہو تو نے محال اس عورت اور اسکی مان دونوں کا
 نکاح کرنے والا ہوگا اور طلاق معلق بدخول ہوگی یہ حصیری کی تشریح جامع کبیر میں ہے۔ اور اگر نذر اسے طلاق سے
 بشرط کیا پس کہا کہ لے طالق تو طالق ہی اگر تو دارمین داخل ہوئی تو ایک طلاق لے طالق کہنے سے واقع ہوگی
 اور دوسری طلاق معلق بدخول دار ہوگی اور اگر نذر کو آخر کلام میں لایا یعنی کہا کہ تو طالق ہی اگر تو دارمین داخل ہوئی
 لے زانیہ تو طلاق معلق بدخول ہوگی اس واسطے کہ اسے طلاق کو دخول پر معلق کیا ہی پھر اسکے بعد عورت کو منادی کیا
 ہے پس عورت کا نفرت کر نیا لا ہوا۔ اور اس قول میں کہ تو طالق ہی اگر تو دارمین داخل ہوئی لے طالق تو اول
 معلق بدخول ہوگی اور یا طالق کہنے سے ایک طلاق واقع ہوگی یہ برائے میں ہے۔ ایک مرد نے اپنی جو رد عمرہ سے
 کہا کہ اگر تو دارمین داخل ہوئی لے عمرہ تو تو طالق ہی اور لے زنیب پھر عمرہ دارمین داخل ہوئی تو وہ طالق
 ہو جائیگی اور شوہر سے لے زنیب کہنے کی نیت پوچھی جائیگی اگر اسے کہا کہ میں نے اسکے طلاق کی نیت کی تھی تو وہ
 طالق ہو جائیگی۔ اور اگر اسے بغیر حرف اور ایسا کہا ہو پھر بیان کیا کہ میں نے زنیب کی طلاق کی بھی عمرہ کے ساتھ
 نیت کی تھی تو دونوں طالق ہو جائیگی اور اگر طلاق کو مقدم کیا اور کہا کہ لے عمرہ تو طالق ہی اور اگر تو دارمین داخل
 ہوئی اور لے زنیب پھر عمرہ دارمین داخل ہوئی تو دونوں طالق ہو جائیگی اور اگر اسے کہا کہ میں نے طلاق زنیب
 نیت نہ کی تھی تو اسکا قول قبول ہوگا اور اگر کہا کہ لے عمرہ تو طالق ہی اور لے زنیب تو زنیب طالق ہوگی الا آنکہ
 اسکی نیت کی ہو یا تو نہیں دیکھنا کہ اگر اسے کہا کہ تیرے لے فلان مجھے ہزار درم ہیں اور لے فلان تو مال مذکور
 اول ہی کا ہوگا اور اگر مال مقدم کیا یعنی کہا کہ تیرے ہزار درم مجھے ہیں لے زید لے سالم تو مال مذکور ان دونوں
 کا ہوگا اور اگر کہا کہ لے عمرہ تو طالق ہی لے زنیب تو عمرہ طالق ہوگی نہ زنیب الا آنکہ زنیب کی نیت کی ہو اور
 اگر کہا کہ تو طالق ہی لے عمرہ لے زنیب تو زنیب طالق ہوگی الا آنکہ اسکی نیت کی ہو اور اگر دونوں کا نام مقدم کر کے
 کہا کہ لے عمرہ لے زنیب تو طالق ہی تو پہلی طالق ہوگی الا آنکہ اسکی نیت کی ہو یہ فاسد ہے قاضی خان میں ہے۔ اور اگر کہا
 کہ اول عورت کہ میں اس سے نکاح کروں پس وہ طالق ہی پھر ایک عورت سے نکاح کیا تو وہ طالق ہو جائیگی خواہ اسکے
 بعد دوسری کسی سے نکاح کرے یا نہ کرے یہ محیط میں ہے۔ اگر کہا کہ اول عورت کہ جس سے میں نکاح کروں وہ طالق
 ہے پس دو عورتوں سے نکاح کیا پھر ایک عورت سے نکاح کیا تو پھر طلاق واقع ہوگی اور اگر دو عورتوں سے ایک عقد
 میں نکاح کیا کہ جن میں سے ایک کا نکاح فاسد ہو تو جب کا نکاح صحیح ہو وہ طالق ہو جائیگی۔ اور اگر کہا کہ اخیر عورت جس سے
 میں نکاح کروں وہ طالق ہی پس اس نے ایک عورت سے نکاح کیا پھر دوسری سے نکاح کیا تو دوسری پر طلاق واقع ہوگی
 یہاں تک کہ شوہر مر جائے پس جب شوہر مر گیا تو یہی اخیر تعیین ہوئی پس امام غفرہ کے نزدیک وقت تزوج سے
 اس پر طلاق واقع ہوگی حتیٰ کہ اگر اسکے ساتھ دخول ہو گیا تو طرہ ہر لازم ہوگا نصف ہو طلاق قبل دخول کے اور ایک
 ہر پر بنائے عقد فاسد یعنی دلی کا عقد اور تین حیض سے اپنی عدت پوری کر لی اور صاحبین کے نزدیک محال پر
 مقصور ہوگی یعنی طلاق ابھی واقع ہوگی اور شوہر متوفی پر ہر مثل لازم ہوگا اور عورت پر امام غفرہ کے نزدیک عدت

وفات و طلاق واجب ہوگی اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک فقط عدت طلاق واجب ہوگی یہ محیط سرخی میں ہی۔ جامع میں
فرمایا کہ اگر کسی مرد نے کہا کہ آخر عورت کہ میں اس سے نکاح کروں وہ طالق ہی پھر اسے عمرہ سے نکاح کیا پھر زینب
سے نکاح کیا پھر عمرہ کو قبل دخول کے طلاق دیدی پھر عمرہ سے دوبارہ نکاح کیا پھر یہ مرد مر گیا تو زینب طالق ہوگی عمرہ
طالق نہ ہوگی۔ اور اگر اسے دس عورتوں کو دیکھ کر کہا کہ آخر عورت جسکو میں تم میں سے نکاح میں لاؤں وہ طالق ہی
پھر ان میں سے ایک سے نکاح کیا پھر دوسری سے نکاح کیا پھر پہلی کو طلاق دیدی پھر اس سے دوبارہ نکاح کیا پھر مر گیا
تو طلاق اس پر واقع ہوگی جس سے ایک بار نکاح کیا ہو نہ اس پر جس سے دوبارہ نکاح کیا ہو اور یہ مسئلہ اول پہلا مسئلہ
دو دنوں کیساں ہیں در صورتیکہ دوسری سے نکاح کر نیچے بعد شوہر مر گیا۔ اور فرق جب ہو جائیگا کہ شوہر نہ مرایا نہ نکاح
کر اسے دسویں عورت سے نکاح کیا یا بطور کہ مثلاً اسے چار سے اول نکاح کر کے انکو طلاق دیکر جدا کر دیا پھر دوسری
چار سے نکاح کر کے اس طرح جدا کیا پھر نویں سے نکاح کیا پھر دسویں سے نکاح کیا تو دسویں نکاح کر کے ہی طالق
ہو جائیگی خواہ شوہر مرے یا نہ مرے اور مسئلہ اولیٰ میں یعنی جبکہ عورتیں معدہ نہ تھیں تو اگر دس عورتوں سے
بتفریق نکاح کیا تو دسویں طالق نہ ہوگی جب تک کہ شوہر نہ مرے۔ اور اگر یوں کہا کہ آخر تزویج کہ میں اسکو عمل میں لاؤں گا
تو جس عورت کو اس تزویج سے نکاح میں لاؤں وہ طالق ہی پھر اسے ایک عورت سے نکاح کیا اور اسکو طلاق دیدی پھر
دوسری سے نکاح کر کے بعد اسکے پہلی سے جسکو طلاق دی تھی نکاح کیا پھر شوہر مر گیا تو جس سے دومرتبہ نکاح کیا ہی
وہ طالق ہوگی نہ وہ جس سے ایک مرتبہ نکاح کیا ہی۔ اور اس طرح اگر دس عورتوں کو دیکھ کر کہا کہ آخر تزویج کہ جس سے
میں تم میں سے کوئی عورت نکاح میں لاؤں تو جس عورت کو نکاح میں لاؤں وہ طالق ہی پھر اسے ایک سے نکاح کر کے
اسکو طلاق دیدی پھر دوسری سے نکاح کیا پھر پہلی جسکو طلاق دی تھی اس سے دوبارہ نکاح کیا پھر شوہر مر گیا تو جس سے
دومرتبہ نکاح کیا ہی وہ طالق ہوگی اور اگر دسویں سے نکاح کیا تو وہ طالق نہ ہوگی یہاں تک کہ شوہر مر جائے یہ محیط میں ہی
اور اگر کہا کہ اول عورت کہ میں نکاح میں لاؤں وہ طالق ہی پس قسم کے بعد ایک عورت سے نکاح کر نیچا اقرار کیا پس
اس عورت نے طلاق کا دعویٰ کیا اور نیز دعویٰ کیا کہ وہ پہلی جو رہی پس مرد نے کہا کہ میں نے تجھ سے پہلے
فلاں عورت سے نکاح کیا تھا اور فلاں نہ مکر وہ اسکی تصدیق کی یا تکذیب کی تو قضاء اس کے حق میں تصدیق دیکر جائیگی
جسکے نکاح کا اسے اقرار کیا ہی اور دونوں طالق ہوگی اسوجہ سے کہ اسے وجود شرط کا اقرار کیا ہی یعنی اول
تزویج پس وہ مقرر وقوع طلاق ہوا اور طلاق واقع نہیں ہوتی ہی الا متکوحدہ پر اور اس عورت مدعیہ کا نکاح فلاں پر ہوا
ہے نہ اسکے سولے دوسری عورت کا پس اس پر طلاق واقع ہونی کا مقرر بظاہر ہوا پھر جب اسے اس سے طلاق پھر
اسکے سولے دوسری پر ڈالنا چاہا تو پھر نے میں اسکے قول کی تصدیق نہ کیا جائیگی پس قول اس کا نہ گواہ ہی کہ
مقدم ہوئے چنانچہ اگر اس مرد نے اپنے دعویٰ پر گواہ پیش کیے تو اسکے گواہ مقبول ہو گئے اور یہ غیر معروف و معلوم
سلہ کہ یہ خبر اسکے مرنے پر معلوم ہوگا کہ ہی آخر عورت تھی وہ غیر معین ہوئی ہے احتمال ہی کہ شاید آخر کوئی اور مرد اس سے نکاح
کیا تو قسم کے بعد اول اس سے نکاح کیا ہے ۱۲ منہ ۵۵ منہ نکاح کرنے کا ۱۲ منہ اس واسطے کہ شاید کسی اور مرد سے
نکاح کر کے کہ وہ آخر تزویج ہو ۱۱ منہ اس عورت کے ۱۲

ہو جائیگی نہ وہ جو معروفہ ہی اس واسطے کہ یہی غیر معروفہ پہلی جو دو ثابت ہوئی اور دوسری بھی طالق ہو جائیگی کیونکہ اسے اپنے اوپر اس دوسری کے حرام ہونے کا اقرار کیا ہے۔ پھر دوسری نے اگر شوہر کے قول کی تصدیق کی ہوگی تو اسکو نصف مہر ملے گا اور اگر نکاح واقع ہونے میں تکذیب کی ہوگی تو اسکو کچھ نہ ملے گا۔ اور اگر معروفہ جو دو نے شوہر کی تصدیق کی کہ عورت مجھ کو پہلی متکوحہ تھی تو ظاہر الہی کے موافق معروفہ پر طلاق واقع ہوگی۔ اور اگر شوہر نے یوں کہا کہ میں نے اسکو وفلانہ کو ایک عقد میں اپنے نکاح میں لیا ہے اور عورت نے اسکی تکذیب کی تو قول مرد ہی کا قبول ہوگا اور دونوں میں سے کسی پر طلاق واقع ہوگی اور وفلانہ مذکورہ نے اگر اس کے قول کی تصدیق کی ہو تو اسکا نکاح ثابت ہوگا ورنہ نہیں اور اگر کہا کہ فلانہ اگر پہلی عورت ہو جس سے میں نکاح کر دن تو وہ طالق ہے پھر اس سے نکاح کیا پھر اس عورت نے طلاق کا دعویٰ کیا پس مرد نے کہا کہ میں نے اس سے پہلے دوسری عورت سے نکاح کیا ہے تو قسم سے شوہر کا قول قبول ہوگا۔ اور اگر کسی مرد نے دو عورتوں سے کہا کہ اول عورت تم دونوں میں سے کہ میں اسکو نکاح میں لاؤں وہ طالق ہے یا کہا کہ اگر میں تم دونوں میں سے ایک پہلے دوسری سے نکاح میں لایا تو وہ طالق ہے پھر اس نے ایک سے نکاح کیا پس اس نے طلاق واقع ہوئی کا دعویٰ کیا پس شوہر نے کہا کہ میں نے اس سے پہلے دوسری سے نکاح کیا ہے تو بدین گواہوں کے اس کے قول کی تصدیق ہوگی اور اگر یوں کہا کہ میں نے ان دونوں سے ایک ہی عقد میں نکاح کیا ہے تو شوہر کا قول قبول ہوگا اور طلاق واقع ہوگی اور اگر کہا کہ اگر میں نے عمرہ سے قبل زینب کے نکاح کیا تو وہ طالق ہے پھر عمرہ سے نکاح کیا اور اس نے طلاق کا دعویٰ کیا پس مرد نے کہا کہ میں نے اس سے پہلے زینب سے نکاح کیا ہے تو قول شوہر کا قبول ہوگا۔ اور اگر کہا کہ اگر میں نے تم دونوں میں سے ایک سے قبل دوسری کے نکاح کیا تو وہ طالق ہے پھر ان دونوں میں سے ایک سے نکاح کیا اور کہا کہ دوسری سے اس سے پہلے نکاح کیا ہے تو تصدیق ہوگی اور اگر کہا کہ دونوں سے ایک ساتھ نکاح کیا ہے تو قول شوہر کا قبول ہوگا یہ شرح جامع کبیر از حصیری میں ہے۔ اور اگر کہا کہ آخر عورت جسکو میں نکاح میں لاؤں وہ طالق ہے پھر ایک عورت سے دوبارہ نکاح کیا پھر مر گیا تو وہ طالق ہوگی اور اگر کہا کہ آخر تزوج کہ اسکو عمل میں لاؤں اسکی متکوحہ طالق ہے اور باقی مسئلہ بجا ہے تو یہی عورت جس سے دوبارہ نکاح کیا ہے وہ طالق ہو جائیگی یہ محیط مشرعی میں ہے۔ اور اگر ایک عورت سے نکاح کیا پھر اسکو طلاق دیدی دوسری سے نکاح کیا پھر جسکو طلاق دیدی تھی اس سے دوبارہ نکاح کیا پھر اس نے طلاق کی ضمانت فعل ماضی کی طرف کی یعنی یوں کہا کہ آخر عورت جس سے میں نے نکاح کیا ہے وہ طالق ہے اور اسکی نیت کچھ نہیں ہے تو وہ طالق ہوگی جس سے ایک مرتبہ نکاح کیا ہے اور اگر کہا کہ آخر تزوج جسکو میں عمل میں لایا ہوں جو اس تزوج سے متکوحہ ہے وہ طالق ہے تو جس سے دوبارہ نکاح کیا ہے وہ طالق ہوگی یہ شرح جامع کبیر از حصیری میں ہے۔ ایک مرد کی دو عورتیں عمرہ و زینب ہیں پس اس نے کہا کہ عمرہ طالق ہے اسدم یا زینب طالق ہے جبکہ میں اس گھر میں داخل ہوں تو انہیں سے ملے یعنی یہ اول جو زینب ہے اس سے ملے یوں ہی اس مقام پر عبارت مذکور ہے ۱۱ منہ عمہ یعنی نکاح ہونے کی ۱۲

کسی پر طلاق واقع ہوگی یہاں تک کہ وہ دارین داخل ہو پھر جب وہ دارین داخل ہوا تو اسکو اختیار ہوگا کہ دونوں میں سے
 جس پر طلاق واقع کرنا چاہے اختیار کرے ایک مرد نے اپنی جوڑ سے کہا کہ تو طالق ہے یا میں مرد نہیں ہوں یا عربی
 میں کہا کہ وانا غیر رجل تو عورت طالق ہوگی اس واسطے کہ وہ ضرور مرد ہی اور اپنے کلام میں کاذب ہے اور اگر کہا
 کہ تو طالق ہے یا میں مرد ہوں تو سچا ہوگا اور اسکی جوڑ پر طلاق نہ پڑے گی یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے ایک نے اپنی جوڑ
 سے کہا کہ تو طالق ہے اگر تو دارین داخل ہوئی نہیں بلکہ یہ دوسری عورت تو یہ قسم پہلی ہی عورت کے داخل ہونے پر واقع ہوگی
 پھر اگر پہلی عورت دارین داخل ہوگئی تو دونوں طالق ہو جائیں گی اور اگر دوسری داخل ہوئی تو دونوں میں سے کوئی
 طالق نہ ہوگی۔ اور اگر مرد نے اس کلام میں شرط سے رجوع کرنے کی نیت کی ہو تو صحیح ہے پس اگر دوسری دارین داخل ہوئی
 تو پہلی عورت دیانۃً و قضاءً دونوں طرح طالق ہو جائیگی اور اگر پہلی داخل ہوئی تو بھی وہ دیانۃً و قضاءً طالق ہوگی
 مگر دوسری فقط قضاءً طالق ہوگی۔ اور اس طرح اگر کہا کہ تو طالق ہے اگر تو چاہے نہیں بلکہ یہ دوسری تو یہ پہلی عورت کی
 مشیت پر تقویض ہوگی اور دونوں کی مشیت دونوں کی طلاق کے واسطے ہونا شرط نہیں ہے جتنے کہ اگر اسے
 صرت اپنی طلاق کو چاہا اپنی سوت کی طلاق کو نہ چاہا تو خاصۃً وہی مطلق ہوگی اور اگر اپنی طلاق نہیں بلکہ فقط
 سوت کی طلاق چاہی تو سوت ہی خاصۃً مطلق ہوگی اور اگر اسے دونوں کی طلاق چاہی تو دونوں طالق
 ہو جائیں گی۔ اور اگر مرد نے کہا کہ میں نے فقط دوسری عورت کی جانب مشیت راجع کرنے کی نیت کی تو دیانۃً
 اسکی تصدیق ہوگی اور قضاءً ایسی صورت میں کہ جہنم اس سے تخفیف ہوتی ہو تصدیق ہوگی یہ حصیری کی شرح
 جامع کبیر میں ہے۔ اور اگر بولا کہ تو طالق ہے اگر تو دارین داخل ہوئی نہیں بلکہ فلاں طالق ہے تو دوسری پر طلاق بخیر
 واقع ہوگی یعنی یہ کلام کہتے ہی دوسری پر ایک طلاق پڑ جائیگی مگر پہلی عورت کی طلاق معلق بدخول باقی رہے گی اور اگر
 شرط کو موخر کر دیا اور کہا کہ تو طالق ہے نہیں بلکہ فلاں طالق ہے اگر دارین داخل ہوئی تو حکم برعکس ہو جائیگا کہ پہلی عورت پر
 نے الحال طلاق واقع ہوگی اور دوسری عورت کی طلاق معلق بدخول رہے گی یہ شرح تخفیف جامع کبیر میں ہے۔ اور اگر
 کہا کہ اگر تو داخل ہوئی اس دارین نہیں بلکہ اس دوسرے دارین تو تو طالق ہے تو جیتا کہ دوسرے دارین داخل نہ
 طالع نہ ہوگی بخلات اسکے اگر کہا کہ اگر تو اس دارین داخل ہوئی تو تو طالق ہے نہیں بلکہ اس دارین تو حکم یہ ہے کہ دونوں میں
 سے جس میں داخل ہوگی طالع ہو جائیگی یہ عیض شری میں ہے۔ اور اگر اپنی جوڑ سے کہا کہ تو طالق ہے اگر فلاں اس دارین
 داخل ہوا نہیں بلکہ فلاں تو دونوں میں سے جو شخص داخل ہوگا عورت طالع ہو جائیگی اور اگر دونوں داخل ہوئے
 تو بھی ایک ہی طلاق واقع ہوگی اور اگر شوہر نے راجعہ کی نیت کی ہو تو اسکی نیت پر ہوگی پس اگر دوسرے فلاں
 مذکور داخل ہوا تو فیما بینہ و بین اللہ تعالیٰ طالع نہ ہوگی مگر قضاءً طالع ہو جائیگی۔ اور اس طرح اگر کہا کہ تو طالق
 ہے اگر تو اس دارین داخل ہوئی نہیں بلکہ فلاں تو بھی یہی حکم ہے۔ اور اگر کہا کہ میں نے فلاں سے نکاح کیا تو وہ
 طالع ہے نہیں بلکہ فلاں اور یہ دوسری فلاں بھی اسکی جوڑ ہے تو یہ اسی دم طالع نہ ہوگی ہوا اسطے کہ دوسرے کلام غیر مستقل
 ہے وہ چاہے تو واقع ہوگی ۱۱ اور یہ اختیار نہیں ہے کسی پر واقع نہ کرے ۱۲ اور اگر سختی زیادہ ہوتی جاتی ہو تو تصدیق ہوگی ۱۳

پس وہ معلق بشرط ہوگا یہ شرح جامع کبیر حصیری میں ہے۔ اور اگر کہا کہ اگر تو دارین داخل ہوئی تو توبہ طلاق طالعہ ہی نہیں بلکہ فلا نہ پھر پہلی عورت دارین داخل ہوئی تو دونوں میں سے ہر ایک پر تین طلاق واقع ہوگئی اور اگر اسی مسئلہ میں یون بولا ہو کہ نہیں بلکہ فلا نہ طالعہ ہی تو دوسری پر فی الحال ایک طلاق واقع ہوگی اور پہلی کے حق میں تین طلاق معلق رہیں گی۔ اور اگر عورت سے کہا کہ اگر تو داخل ہوئی تو حرام ہی نہیں بلکہ فلا نہ تو پہلی کے داخل ہونے پر دونوں میں سے ہر ایک بیک طلاق بائن طالعہ ہو جائیگی۔ اور اگر اس صورت میں کہا کہ نہیں بلکہ فلا نہ طالعہ ہی تو دوسری فی الحال بیک طلاق رجعی طالعہ ہوگی اور پہلی جو رد و بر وقت دخول کے بیک طلاق بائن طالعہ ہوگی یہ شرح تلخیص جامع کبیر میں ہے۔ اور قدوری میں ہے کہ اگر عورت سے کہا کہ اگر تو دارین داخل ہوئی تو تو طالعہ و طالعہ و طالعہ ہی نہیں بلکہ یہ دوسری عورت پھر پہلی جو رد دارین داخل ہوئی تو دونوں پر تین تین طلاق واقع ہوگی۔ اور اگر اپنی جو رد سے کہا کہ تو طالعہ واحدہ ہی نہیں بلکہ بسہ اگر تو دارین داخل ہو تو ایک طلاق فی الحال واقع ہوگی اور دو طلاقیں بر وقت دخول دار کے واقع ہوگی بشرطیکہ عورت مدخلہ ہو اور اگر یون کہا کہ اگر تو دارین داخل ہوئی تو تو طالعہ واحدہ ہی بلکہ بسہ تو کوئی طلاق واقع نہ ہوگی یہاں تک کہ وہ دارین داخل ہو پھر جب دارین داخل ہوئی تو بسہ طلاق طالعہ ہو جائیگی خواہ مدخلہ ہو یا غیر مدخلہ ہو یہ عظیم میں ہے۔ چوتھی فصل استثناء کے بیان میں ہے۔ اگر اپنی جو رد سے کہا کہ تو طالعہ ہی انشاء اللہ تعالیٰ لینے اگر انشاء اللہ تعالیٰ چاہے اور تو طالعہ ہی کے ساتھ ملا کر انشاء اللہ تعالیٰ کہا تو طلاق واقع نہ ہوگی اور اسی طرح اگر انشاء اللہ تعالیٰ کہنے سے پہلے عورت مرگئی تو بھی یہی حکم ہے کہ ذاتی الہیہ بخلاف اسکے اگر انت طالق یعنی تو طالعہ ہی کہنے کے بعد انشاء اللہ تعالیٰ کہنے سے پہلے مشوہ مر گیا حالانکہ وہ استثناء کتنا چاہتا تھا تو طلاق واقع ہو جائیگی اور یہ بات جب ہی معلوم ہو سکتی ہے کہ اسے طلاق دینے سے پہلے یہ کہا ہو کہ میں اپنی جو رد کو طلاق دوں گا اور استثناء کر دوں گا یہ کفایہ میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالعہ ہی الا ان یشاء اللہ تعالیٰ یا اذا شاء اللہ تعالیٰ تو یہ مثل انشاء اللہ تعالیٰ کے ہی یہ سراج الوہاج میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالعہ ہی ماشاء اللہ کان تو واقع نہ ہوگی اور سب طرح اگر کہا کہ تو طالعہ ہی الا ماشاء اللہ تو بھی یہی حکم ہے یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالعہ ہی فیما شاء اللہ تعالیٰ پس اگر متصل کہا تو طلاق واقع نہ ہوگی یہ فتح القدیر میں ہے اور اگر کہا کہ تو طالعہ ہی ان لم یشاء اللہ تعالیٰ تو واقع نہ ہوگی الا آنکہ ان لم یشاء اللہ تعالیٰ کو موت کرے مثلاً کہدے کہ آج کے روز تو یہ دن گزر جائیگے بعد طلاق واقع ہو جائیگی یہ عتابیہ میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالعہ ہی ماشاء اللہ تعالیٰ تو کچھ واقع نہ ہوگی یہ غنیار شریع مختار میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالعہ ہی کیفیت شاعر اللہ تم تو فی الحال طالعہ ہو جائیگی یہ محیط سرخی میں ہے۔ اور مفتی میں لکھا ہے کہ اگر عورت سے کہا کہ تو طالعہ بسہ طلاق ہی الا ماشاء اللہ تعالیٰ تو اس پر ایک طلاق واقع ہوگی اور اس مقام پر فرمایا کہ ہم استثناء کو اکثر پر قرار دینگے اور اسکے بعد یہ مسائل ذکر فرمائے کہ اگر کہا کہ تو طالعہ بسہ طلاق ہی الا ماشاء اللہ تعالیٰ یا تو طالعہ بسہ طلاق ہی الا ان یشاء اللہ تعالیٰ اور اسکا حکم یہ ذکر فرمایا کہ صلاً طلاق واقع نہ ہوگی یہ محیط میں ہے

۱۲ قول استثناء یعنی طلاق دینے میں کوئی ایسا لفظ لا کر ناجس سے حکم معلق نہ ہو اور تعریف پہلی مہول میں صحیح ہے ۱۳ اور یہ غلات قول سابق ہے ۱۴

اور اگر کہا کہ طلاق ہے اگر اللہ تعالیٰ نے پسند فرمایا یا رضی ہوا یا ارادہ فرمایا یا تقدیر فرمایا تو طلاق واقع نہوگی یہ
فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور اگر کہا کہ طلاق ہے ہمیشہ اللہ تعالیٰ یا بارادۃ اللہ تعالیٰ یا بحجۃ اللہ تعالیٰ یا برضا
اللہ تعالیٰ تو واقع نہوگی اس واسطے کہ یہ بطلان ہے یا تعلیق ہے ایسے امر کے ساتھ جبر و قوت نہیں ہو سکتا ہے
جیسے انشاء اللہ تعالیٰ کہنے میں ہے اس واسطے کہ حرف بار موصدہ واسطے اصاق کے ہے اور تعلیق کی صورت
میں اصاق جزا بشرط ہوتا ہے۔ اور اگر ان الفاظ کو کسی بندہ کی طرقت مضات کیا تو یہ اسکی طرف سے اس بندہ کو
تملیک ہے یا مالک کے مختار کر دیا پس یہ تملیک مقصور مجلس ہوگی جیسے کہا کہ طلاق ہے اگر فلاں چاہے اور اگر کہا کہ
طلاق ہے یا اللہ تعالیٰ یا اللہ فلاں یا بحکم اللہ تعالیٰ یا بحکم فلاں یا بقضا یا باذن یا بعلم یا بقدرت اللہ تعالیٰ
یا فلاں تو دونوں صورتوں میں خواہ اللہ تعالیٰ کی جانب اضافت کرے یا بندہ کی طرقت عورت فی الحال طالعہ
ہو جائیگی اس واسطے کہ عرفا ایسے طور سے کہنے سے تخیل مراد ہوتی ہے جیسے کہا کہ طلاق ہے بحکم قاضی اور اگر عربی
زبان میں کہا کہ انت طالق لاہر اللہ تعالیٰ اولاً فلاں آخر تک سب الفاظ مذکورہ بحدت ملام ذکر کیے تو سب
صورتوں میں طلاق واقع ہوگی خواہ بندہ کی طرقت اضافت کرے یا اللہ تعالیٰ کی طرقت۔ اور اگر اُس نے بحدت فی
ذکر کیا پس اگر اللہ تعالیٰ کی طرقت اضافت کی تو سب صورتوں میں طلاق واقع نہوگی الا فی علم اللہ تعالیٰ کی
صورت میں کہ اس میں نے محال واقع ہوگی اس واسطے کہ یہ معلوم کا ذکر ہے اور وہ واقع ہے اور قدرت میں یہ بات نہیں
لازم ہے اس واسطے کہ قدرت سے اس مقام پر مراد تقدیر ہے اور اللہ تعالیٰ کبھی کسی چیز کو مقدر فرماتا ہے اور کبھی نہیں فرماتا
ہے پس معلوم ہوا اور اگر حقیقہ قدرت مراد ہو تو فی قدرۃ اللہ تعالیٰ کہنے سے بھی فی محال واقع ہوگی اور اگر بندہ
کی طرقت اضافت کی تو پہلی چار لفظوں میں تملیک ہوگی کہ اگر فلاں مثلاً اس مجلس میں دی تو واقع ہوگی ورنہ نہیں
اور باقی میں تعلیق ہوگی یہ تبیین میں ہے۔ اور اگر کہا کہ طلاق ہے اگر اللہ تعالیٰ نے مجھے اعانت دی یا بحجۃ
اللہ تعالیٰ اور اُس نے استثناء کی نیت کی تو یہ استثناء ثقیلاً بینہ و بین اللہ تعالیٰ ہوگا یہ سراج الوداج میں ہے۔ اور
اگر طلاق ایسے شخص کی مشیت پر معلق کی جسکی مشیت معلوم نہیں ہو سکتی ہے جیسے کہا کہ اگر جبریل علیہ السلام
نے چاہا یا ملائکہ نے یا جن نے یا شیاطین نے تو یہ بمنزلہ تعلیق ہمیشہ اللہ تعالیٰ ہے۔ اور اگر مشیت اللہ تعالیٰ
و مشیت اعباد جمع کر کے مثلاً یوں کہا کہ طلاق ہے اگر اللہ تعالیٰ نے چاہی و زید نے چاہی پھر زید نے چاہی تو
واقع نہوگی اس واسطے کہ اُس نے دو شرط پر معلق کی ہے کہ دونوں میں سے ایک کا وجود معلوم ہوا اور جو دو شرطوں
پر معلق ہو وہ ایک ہی شرط کے پائے جانے پر نازل نہیں ہوتی ہے یہ بدائع میں ہے۔ اگر کسی سے کہا کہ میری جود
کو طلاق ہے اگر اللہ تعالیٰ نے چاہی اور تو نے چاہی یا ماشاء اللہ تعالیٰ و شیت پھر اس مخاطب نے اسکو طلاق
دی تو واقع نہوگی اور اگر کہا کہ تو میری جود کو طلاق ہے ماشاء اللہ تعالیٰ و شیت یعنی بعض اسکے کہ خدا
چاہے اور تو چاہے پس مخاطب نے اسکو کچھ مال پر طلاق دی تو ناجائز ہے اس واسطے کہ بیان مشیت بدل پر واقع
ہے اگر کہا جائے کہ طلاق میں غرضی ہے تو شیطان کو پسند ہے جواب یہ کہ شاید بیان کی غرض سے پسند نہوفا ہم ۱۱۷۷ و فی نسخہ بجزینہ داغ ۴

میر کی جود کو طلاق نہوفا ہم ۱۱۷۷ و فی نسخہ بجزینہ داغ ۴

ہوئی ہے نہ طلاق پر پس ذکر بدل لغو ہو گیا اور امر طلاق مطلقاً باقی رہ گیا یہ محیط میں ہے۔ اور اگر طلاق دیوار کی مشیت پر
معلق کی تو واقعہ نہوگی یہ ہر الفائق میں ہے۔ ایک مرد نے اپنی جو رد کو تین طلاقیں دین اور ساتھ ہی انشاء اللہ تعالیٰ
کہد یا حالانکہ وہ نہیں جانتا ہے کہ انشاء اللہ تعالیٰ کیا ہے تو طلاق واقع نہوگی یہ تجنیس و مزید میں ہے۔ اور یہی فتویٰ کے
واسطے مختار ہے یہ مختار اہل سنت میں ہے۔ اور اگر اپنی جو رد سے کہا کہ تو طلاق ہے الا آنکہ فلان اسکے سولے کچھ چاہے
یا الا آنکہ فلان اسکے سولے اور کچھ ارادہ کرے یا الا آنکہ فلان اسکے سولے کچھ اور پسند کرے یا الا آنکہ فلان اسکے
سولے کچھ اور بات پر رضی ہو یا خواہش کرے یا اسکی رے میں آئے یا الا آنکہ فلان کو اسکے سولے کوئی اور
دوسری بات ظاہر ہو پس اگر فلان نے اپنی مجلس میں اسکے سولے کچھ اور نہ چاہا یا نہ ارادہ کیا آخر تک سب لفاظ مذکور
کو یوں ہی سمجھنا چاہیے تو طلاق واقع نہوگی اور واضح رہے کہ فلان مذکور کی زبانی خبر کا اعتبار ہے نہ اسکا جو اسکے دل
میں ہے کہ وہ پوشیدہ ہے حتیٰ کہ اگر فلان نے کہا کہ میں نے اسکے سولے دوسری بات چاہی یا ارادہ کی ہے تو طلاق
واقع نہوگی اگرچہ اسنے دل سے اسکے سولے کوئی اور بات نہ چاہی اور نہ ارادہ کی ہو اور اگر اسنے اپنے دل سے
اسکے سولے کوئی اور بات چاہی ہو مگر خبر نہ دی تو طلاق ہو جائیگی۔ اور اگر شوہر نے الا آن کہنے سے کسی سولے
نفل کا استثناء کیا مثلاً کہا کہ تو طلاق ہے الا آنکہ میں اسکے سولے کچھ اور چاہوں یا اسکے سولے کچھ اور ارادہ کروں
تو اسکی تمام عمر میں اسکے سولے اور بات نہ چاہنے پر طلاق پڑیگی اور یہ نہوگا کہ اسی مجلس میں اور بات نہ چاہنے پر واقع
ہو جائے اور یہی حکم چاہئے و ارادہ کرنے کے ساتھ جو الفاظ مذکور ہوئے ہیں مثل خواہش و رضا و پسند و غیرہ
انہیں بھی ہے۔ پھر اگر مرد مذکور مر گیا اور آخر عمر تک اسنے اسکے سولے کچھ اور بات نہ چاہی تو اسکی آخر زندگی میں
یعنی متصل ہوت اسکی یہ جو رد طلاق ہو جائیگی اسواسطے کہ اسکے سولے دوسرے امر کا نہوفا متحقق ہو گیا پھر اگر یہ
عورت غیر مدخول ہو تو اسکی وارث بھی نہوگی کیونکہ عدت انہیں ہے اگرچہ شوہر اس میں فار قرار پایا ہے بشرط تخص جامعہ
میں ہے۔ مسئلے نے کہا کہ امام محمد نے فرمایا ہے کہ اگر مرد نے اپنی جو رد سے کہا کہ انت طالق لولاد خولک لدار یا کہا کہ
انت طالق لولاد مرک یعنی تو طلاق ہے اگر تیرا اس زمین دخل ہوتا نہو تا یا تو طلاق ہے اگر تیرا امر نہو تا یا کہا کہ تو طلاق ہے
اگر تیرا شرف نہو تا تو یہ سب استثناء ہیں اور طلاق واقع نہوگی اور اسبطرہ اگر کہا کہ تو طلاق ہے اگر اللہ تعالیٰ نہو تا
یہ شرح جامع کسبیر حصیری میں ہے۔ اور مجموعہ انوار میں ہے کہ اگر عورت نے کہا کہ تو طلاق ہے اگر تیرا باپ نہو تا یا تیرا
حسن نہو تا یا تیرا جمال نہو تا یا میں تجھے چاہتا نہو تا تو عورت پر طلاق واقع نہوگی اور یہ سب لفاظ بمعنی استثناء ہیں یہ
خلاصہ میں ہے اور مشیت اللہ تعالیٰ کے ساتھ معلق کرنا امام اعظم و امام محمد کے نزدیک عدم و ابطال ہے یعنی جب
طلاق کو اللہ تعالیٰ کی مشیت پر معلق کیا تو طلاق دینے کو باطل و معدوم کر دیا اور امام ابو یوسف کے نزدیک یہ
تعلیق بشرط ہو پس باطل و معدوم نہیں کیا اگر بشرط ایسی لگائی کہ اسپر وقوت نہیں ہو سکتا ہے جیسے کسی غائب کی
سہ فار بھگنے والا اور جو شخص اپنے مرض الموت یا آخر عمر میں ایسے طور سے عورت کو عدا کرے جس سے میراث دینے سے
بھاگتا نظر آئے وہ فار کہلاتا ہے ۱۲ منہ ۵۵ یعنی یہ نہیں اسکے غیر ۱۲ منہ مثلاً تو طلاق ہے ۱۲

مشیت پر عمل کیا کہ در صورت اسکے غائب ہونیکے سر و شے اسکی مشیت پر موقوف نہیں ہو سکتا ہی اس واسطے کہ اس
شرط ہی کہ متصل ہو جیسے اور شروط میں ہی۔ اور بعض نے کہا کہ امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اختلاف اسکے
برعکس ہی اور خلافت کا غرہ چند مقامات پر ظاہر ہوتا ہی از اجملہ یہ ہی کہ اگر شرط کو مقدم کیا اور جواب میں زبان عربی
عربیت حرث قرار نہ لایا مثلاً کہا کہ انشاء اللہ تعالیٰ انت طالق یعنی اگر چاہا اللہ تعالیٰ نے تو طالق ہے
تو امام اعظمؒ و امام محمدؒ کے نزدیک واقع ہوگی اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک واقع ہوگی اور اس طرح اگر کہا کہ
انشاء اللہ تعالیٰ وانت طالق یا کہا کہ میں نے تجھے کل طلاق دیدی ہی انشاء اللہ تعالیٰ تو طرفین کے نزدیک
واقع ہوگی اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک واقع ہوگی اور از اجملہ اگر ایک نے قسموں کو جمع کیا اور کہا کہ تو طالق ہے
اگر تو دارین داخل ہوئی اور میر غلام آزاد ہی اگر تو نے زید سے کلام کیا انشاء اللہ تعالیٰ تو یہ استثناء امام ابو یوسفؒ کے
ز نزدیک اجماع جملہ ثانیہ ہوگا اور طرفین کے نزدیک پورے سے متعلق ہوگا۔ اور اگر کہنے دو ایقانوں کو جمع کیا کہ
تو طالق ہے اور میر غلام آزاد ہی انشاء اللہ تعالیٰ تو یہ استثناء بالاجماع دونوں سے متعلق ہوگا از اجملہ یہ ہی کہ اگر کسی نے
قسم کھائی کہ میں شرطیہ طلاق کی قسم نہ کھاؤں گا تو انشاء اللہ تعالیٰ کے ساتھ طلاق دینے سے امام ابو یوسفؒ کے
ز نزدیک حاشیہ ہو جائیگا اس واسطے کہ اس میں شرط موجود ہی اور طرفین کے نزدیک حاشیہ ہوگا یہ تبیین میں ہی۔ اور
ایمان اجماع میں لکھا ہی کہ دو قسم کے بعد جو انشاء اللہ تعالیٰ بولا جائے وہ دونوں قسموں کی طرقت اجماع ہوتا ہے یہ
ظاہر الروایۃ ہی یہ غایت اسروعی میں ہی۔ اور اگر کہا کہ انشاء اللہ تعالیٰ فانت طالق یعنی اگر اللہ تعالیٰ نے چاہا تو
تو طالق ہی تو بالاتفاق طلاق واقع ہوگی اور اگر کہا کہ تو طالق ہے انشاء اللہ تعالیٰ یا فان شاء اللہ تعالیٰ تو یہ
شخص استثناء کر نہ والا ہوگا یعنی طلاق واقع ہوگی یہ سراج الوداج میں ہی۔ اور اگر کہا کہ تو طالق ہے انشاء اللہ تعالیٰ اگر
تو اس دارین داخل ہوئی تو دارین داخل ہونے سے طلاق واقع ہوگی اور بجزاء و شرط کے درمیان استثناء فاصل ہے یہ
وجیز کروری میں ہی۔ اور اگر کہا کہ تو طالق ہے انشاء اللہ تعالیٰ تو طالق ہی تو استثناء راجع بادل ہوگا اور دو سری
طلاق پہلے نزدیک واقع ہوگی اور اس طرح اگر کہا کہ تو طالق ہے انشاء اللہ تعالیٰ تو طالق ہی تو ایک طلاق
نے احوال واقع ہوگی یہ بحر الرائق میں ہی۔ اگر کہا کہ تو طالق ہے بواحد ہی اگر چاہا اللہ تعالیٰ نے اور تو طالق ہے و طلاق ہی
اگر نہ چاہا اللہ تعالیٰ نے تو مشائخ نے فرمایا کہ کوئی واقع ہوگی یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہی۔ نواز میں ہی کہ اگر جو
سے کہا کہ تو طالق ہے آج کے روز یک طلاق انشاء اللہ تعالیٰ اور اگر نہ چاہا اللہ تعالیٰ نے تو تو بد و طلاق طلاق
ہے پھر دن گذر گیا اور اسکو طلاق نہ دی تو دو طلاق واقع ہوگی اور اگر دن گذرنے سے پہلے اسکو ایک طلاق دیدی
تو اسے فقط یہ ایک طلاق واقع ہوگی یہ محیط میں ہی۔ اور اگر کہا کہ تو طالق ہے انشاء اللہ تعالیٰ نہیں بلکہ یہ دوسری جو
سہ میں کتابوں کی کھانے کے طور پر ہی اور ٹھیک دلیل یہ کہ جو کوئی غائب ہو اور معلوم ہو تو عادت نہیں کہ اسکی مشیت پر موقوف ہو جیسے
باری تعالیٰ کی مشیت میں ہی کیونکہ غائب ہے جو صادر ہو آئندہ اسکی مشیت سے نہیں یہ لغو ہوا ۱۱۱۱ یہ بطور فائدہ کے ہی درجہ استثناء کی وجہ سے
طلاق ہوگی نہ اس وجہ سے کہ وہ فاسل ہی فاضل ۱۱۱۱ اس سے وہم ہوتا ہی کہ شاید تعلیق سے کچھ واقع ہوگا حالانکہ اسکے بعد کبھی کچھ واقع ہوگی
کیونکہ اللہ کی رسل پر یہ محدود یا باطل ہی ۱۱۱۱ اور اگر دو میں تو دل میں نہ لایا ۱۱۱۱ یعنی گذشتہ سلسل کے روز ۱۱۱۱ یعنی بالفضل واقع نہ کرنا بدین

تو استناد و نون پر ہوگا اور نین مشیت سے دوسری کے واسطے اسلئے کہ اسنے اول سے رجوع قرار دیا ہو پس گویا یون کہا
کہ تو طالق ہی انشاء اللہ تعالیٰ نین بلکہ یہ طالق ہی انشاء اللہ تعالیٰ اور اگر اسنے شرط یعنی مشیت سے رجوع کا
قصہ کیا ہو تو اسکی نیت صحیح ہوگی اسواسلئے کہ اسنے کلام میں یہ احتمال ہی اور تخفیف بھی نہیں ہی بلکہ تغلیظ ہے یہ
حصیری کی شرح جامع کبیر میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالق بسہ طلاق ہی الا ایک طلاق تو دو طلاق واقع ہوگی اور اگر کہا
کہ الاد و طلاق تو ایک واقع ہوگی یہ ہر ایہ میں ہے۔ اور مصنف نے اپنی زیادات میں ذکر فرمایا کہ کل سے کل کا استثناء جب
ہی نہیں صحیح ہوتا ہے کہ جب بعینہ ہی لفظ سے ہو اور اگر بغیر اس لفظ کے استثناء کیا تو صحیح ہی اگرچہ ازراہ معنی
کل کا کل سے استثناء کیا ہی چنانچہ اگر اسنے کہا کہ میری کل عورتیں طالقات ہیں الا کل میری عورتیں تو استثناء صحیح
ہوگا بلکہ سب عورتیں طالق ہو جائیں گی اور اگر کہا کہ میری کل عورتیں طالقات ہیں الا زینب و عمرہ و بکرہ و سلمیٰ
تو انہیں سے کوئی طالق نہ ہوگی اگرچہ یہ کل سے کل کا استثناء ہی یہ عتابیہ میں ہے۔ اور اگر کہا کہ میری عورتیں طالقات
ہیں الا یہ عورتیں یعنی اشارہ کیا حالانکہ جبکی طرف اشارہ کیا ہی اسنے سولے اسکی کوئی عورت نہیں ہی تو استثناء
صحیح ہی اور کوئی انہیں سے طالق نہ ہوگی یہ بدائع میں ہے اور اگر کہا کہ میری عورتیں طالق ہیں فلا نہ و فلا نہ و فلا نہ
فلا نہ تو استثناء جائز ہی اور اگر کہا کہ فلا نہ طالق ہی و فلا نہ طالق ہی و فلا نہ طالق ہی الا فلا نہ تو استثناء نہیں صحیح ہے
اور اسطرح اگر کہا کہ یہ اور یہ الا یہ تو بھی استثناء باطل ہوگا یہ محیط میں ہے۔ اور اگر کہا کہ میری عورتیں طالقات ہیں
الا زینب تو زینب طالق نہ ہوگی اگرچہ سولے زینب کے اسکی کوئی جو رو نہ ہو یہ غایہ اسروحی میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو
طالق ہی بسہ طلاق الا بواحدہ و واحدہ و واحدہ تو استثناء باطل ہوگا اور امام عظیم کے نزدیک تین طلاق واقع
ہوگی اور صاحبین کے نزدیک یا نہیں ہی اور صاحبین کے نزدیک دو طلاق واقع ہوگی۔ اور امام عظیم کا
قول اربع ہی پس امام ابو حنیفہ کی رسلے میں یہ تھا کہ اولیٰ کی صحت میں تو نفق ہو یا تنک کہ ظاہر ہو کہ وہ مستغفر
ہے یا نہیں اور صاحبین کی رسلے میں اسکی صحت کا اقتضایا اولیٰ پہ ہی یہ نفع اقدیر میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالق ہی
بواحدہ و واحدہ و واحدہ الا بسہ طلاق تو تین طلاق واقع ہوگی اور استثناء باطل ہوگا اسمین سب بیہون مامون کا
اتفاق ہی یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالق بواحدہ و دو و ہوا بواحدہ و یک ہی الا بدو تو تین طلاق واقع ہوگی
اور اسطرح اگر کہا کہ بدو و یک ہی الا ایک تو بھی تین طلاق واقع ہوگی یہ نفع اقدیر میں ہے۔ اور اگر کہا کہ انت طالق
واحدہ نیتین الا واحدہ یعنی تو طالق بیک و دو ہی الا ایک تو دو طلاق واقع ہوگی یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو
طالق بدو و چار ہی الا پانچ تو تین طلاق واقع ہوگی یہ ظہیرہ میں ہے۔ اور اگر بدخول سے کہا کہ تو طالق ہی تو طالق ہی الا واحد
تو تین طلاق واقع ہوگی یہ بحر الرائق میں ہے اور مفتی میں ہی کہ عورت سے کہا کہ تو طالق بسہ و سہ ہی الا چار تو امام عظیم کے
ز نزدیک تین طلاق واقع ہوگی اور یہی امام محمد سے مروی ہے اور اسکا قول دسہ جو اسنے دوبارہ کہا ہی وہ فاصل ہو جائیگا
سہ ہی کل اسکی عورتیں ۱۲ منہ سہ قول الا فلا نہ یعنی بیہون مذکورہ میں سے ایک کالی ۱۳ م سہ پس استثناء صحیح ہوگا بغیر اولیٰ لفظ اور باقی
غیر مستغفر ہر بار مامون باطل ہوگی و دفعہ تامل ۱۴ منہ عہ کہ طلاق واقع ہوگی ۱۵ منہ اسے استثناء ۱۶

اور امام ابو یوسفؒ نے کہا کہ بد و طلاق طالق ہوگی اور امام محمدؒ کا ظاہر قول یہی ہے یہ محیط میں ہے۔ اور اگر کہا کہ طو طالق بد و
و د و ہو الا بد و پس اگر اُسے ایک ہی دوسے استثناء کی نیت کی ہو تو نہیں صحیح ہے اور اگر پہلے دوسے ایک کی اور
دوسرے دوسے ایک کی استثناء کی نیت کی ہو تو صحیح ہے اور اگر اسکی کچھ نیت نہ ہو تو استثناء صحیح اور طلاق واقع
ہوگی یہ ظہیر یہ دعائیہ اسروجی میں ہے۔ اور اگر کہا کہ طو طالق بد و د و ہو الا تین تو تین طلاق واقع ہوگی اور اگر کہا کہ تو
طالق بجا طلاق ہے الا تین تو ایک طلاق واقع ہوگی۔ اور اگر کہا کہ طو طالق بد و د و ہو الا واحدہ و تین تو امام ابو حنیفہ رحم
سے روایت ہے کہ اُنھوں نے فرمایا کہ تین طلاق واقع ہوگی اور امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ دو طلاق واقع ہوگی اور
ایک کا استثناء صحیح ہوگا اور باقی کا استثناء باطل ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ اور اگر مستثنیٰ متہ سے مستثنیٰ زائد ہو
تو استثناء باطل ہوگا چنانچہ اگر کہا کہ طو طالق بسہ ہے الا چار تو باطل ہے اور اگر ایک تطلق کا کوئی جزو مستثنیٰ ہو تو بھی
باطل ہے جیسے طو طالق ہے الا نصف طلاق یہ خلاصہ میں ہے اور اگر کہا کہ دو و نصف الا نصف تو استثناء نہیں صحیح ہے
اور تین طلاق واقع ہوگی۔ اور اگر کہا کہ طو طالق بد و نصف الا دو و نصف تو امام محمدؒ کے نزدیک ایک طلاق
واقع ہوگی اسواسطے کہ بعد استثناء کے آدھی طلاق باقی رہتی ہے۔ اور اگر کہا کہ ایک و نصف الا ایک تو ایک
واقع ہوگی یہ عتائہ میں ہے۔ اور اگر کہا کہ طو طالق بسہ ہے الا واحدہ و نصف تو اسپر دو طلاق واقع ہوگی یہ بائین
ہے۔ ایک مرد نے اپنی جہور سے کہا کہ طو طالق بسہ طلاق ہے الا اسکی نصف تو دو طلاق واقع ہوگی اور اگر کہا کہ الا اسکی
انصاف یعنی ہر ایک طلاق کی نصف تو تین طلاق واقع ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ اور اگر کہا کہ طو طالق بسہ
طلاق ہے الا نصف تطلقہ تو تین طلاق واقع ہوگی اور یہ قول امام محمدؒ کا ہے اور یہی مختار ہے یہ فتح القدیر میں ہے۔ اور
اگر کہا کہ تو بائین ہے الا بائین پس اگر اول بائین سے تین طلاق کی اور دوسری سے ایک کی نیت کی تو استثناء صحیح ہے
اور دو طلاق واقع ہوگی اور سیطرہ اگر کہا کہ طو طالق بد و واحدہ البتہ ہے الا واحدہ اور اُسے البتہ سے تین طلاق کی نیت کی
ہے تو بھی استثناء صحیح ہے اور یہی حکم ہے یہ عتائہ میں ہے۔ ایک مرد نے اپنی جہور سے کہا کہ تو بائین ہے الا واحدہ اور بائین سے
اُسے تین طلاق کی نیت کی تو عورت پر دو طلاق بائین واقع ہوگی۔ اسیسطرہ اگر کہا کہ تو بسہ طلاق بائنات طالق ہے
الا واحدہ تو دو طلاق بائین واقع ہوگی۔ اور اگر کہا کہ طو طالق بسہ طلاق بائین ہے الا واحدہ یا کہا کہ بسہ طلاق البتہ الا
واحدہ تو دو طلاق رجعی واقع ہوگی۔ اور اسیسطرہ اگر کہا کہ طو طالق بد و واحدہ البتہ ہے الا واحدہ یا واحدہ البتہ تو بھی دو
طلاق رجعی واقع ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ اور اگر کہا کہ طو طالق بد و واحدہ البتہ ہے الا واحدہ یا واحدہ البتہ تو
ایک طلاق بائین واقع ہوگی یہ کافی میں ہے۔ اور اگر کہا کہ طو طالق بد و واحدہ البتہ ہے الا واحدہ یا واحدہ البتہ تو دو طلاق
رجعی واقع ہوگی۔ اور زیادات میں فرمایا کہ اگر کہا کہ طو طالق بد و واحدہ البتہ ہے الا واحدہ تو اسپر ایک طلاق بائین
واقع ہوگی۔ اور اسیسطرہ اگر کہا کہ طو طالق بد و واحدہ البتہ ہے الا واحدہ البتہ تو ایک بائین واقع ہوگی یا کہا کہ الا بائین و واحدہ
تو ایک طلاق رجعی واقع ہوگی پھر فرمایا کہ الا یہ کہ اسکی نیت یہ ہو کہ بائین صفت دو کی ہے تو ایک طلاق بائین طالق
ہوگی اسواسطے کہ اُسے اپنے محتمل لفظ کو مراد لیا ہے یہ محیط میں ہے۔ اور اگر کہا کہ طو طالق بائین ہے اور طو طالق غیر بائین ہے

الا یہی بائن تو اشتنا اصیح نہیں ہو یہ ظہیر یہ میں ہی۔ اور اگر کہا کہ تو طالق بسہ طلاق ہی الا ایک یا دو تو اس سے میں کہہ کر بیان کرنے کا مطالبہ کیا جائیگا اور اگر قبل بیان کے مرگیا تو ابن سماع نے جو امام ابو یوسف سے روایت کی ہے اس کے موافق ایک طلاق سے طالق ہوگی اور یہی امام محمد کا قول ہے اور یہی صحیح ہے یہ فتح القدیر میں ہے۔ اور اگر کہا کہ ثلثا الا شینا یعنی تو طالق بسہ طلاق ہی الا کچھ تو دو واقع ہوگی اس طرح اگر کہا کہ الا بعضہا تو بھی یہی حکم ہے اور اگر کہا کہ دو الا نصف تطلیقہ یا الا کچھ تو دو واقع ہوگی اور یہ امام محمد کے نزدیک ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک نصف کا اشتنا کرنا ایک پورے کا اشتنا ہے یہ عتابہ میں ہے۔ اور نسقی میں ہے کہ اگر عورت کے کہا کہ تو طالق ثلث ہی الا واحدہ یا الا شینا تو اس سے کچھ اشتنا نہ کیا اور عورت پر تین طلاق واقع ہوگی یہ محیط میں ہے اور اگر عورت کے کہا کہ تو طالق ہی بچار طلاق الا واحدہ تو امام ابو حنیفہ و امام محمد نے فرمایا کہ تین طلاق واقع ہوگی اور نیز امام محمد سے مروی ہے کہ دو ہی واقع ہوگی اور دل اصیح ہے یہ حاوی میں ہے۔ اگر کہا کہ تو طالق بچار ہی الا بسہ تو ایک واقع ہوگی اور اگر کہا کہ پانچ الا ایک تو تین طلاق واقع ہوگی یہ فتح القدیر میں ہے۔ اور اگر کہا کہ پانچ الا تین تو دو واقع ہوگی یہ عتابہ میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالق عشر ہی الا تو ایک طلاق واقع ہوگی اور اگر کہا کہ الا آٹھ تو دو طلاق واقع ہوگی اور اگر کہا کہ الا سات تو تین واقع ہوگی اور اس طرح اگر کہا کہ الا چھ یا پانچ یا چار یا تین یا دو یا ایک تو سب صورتوں میں تین ہی طلاق واقع ہوگی یہ بدائع میں ہے اور اگر کہا کہ تو طالق ثلث ہی الا واحدہ تو ایک طلاق واقع ہوگی اس واسطے کہ ہر عدد اس سے اشتنا قرار دیا جائیگا جس سے متصل ہے چنانچہ جب ایک عدد تین سے مشتق کیا گیا تو دو باقی رہے پس جب انکو تین سے اشتنا کیا تو ایک رہا یہ جو ہرۃ البیہرہ میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالق عشر ہی الا تو الا آٹھ تو نو میں سے آٹھ اشتنا کیے تو ایک رہا وہ دس سے اشتنا کیا تو نو رہے پس گویا اُسے کہا کہ تو تو طلاق سے طالعہ ہے پس تین طلاق واقع ہوگی اور اگر کہا کہ دس الا نو الا ایک تو نو میں سے ایک نکالا آٹھ ہے انکو دس سے نکالا تو دو رہے پس دو طلاق واقع ہوگی یہ سراج الوہاج میں ہے۔ ابن سماع سے مروی ہے کہ اگر عورت کے کہا کہ تو طالق بچار ہی الا تین الا دو د فرمایا کہ تین طلاق واقع ہوگی گویا اُسے کہا کہ تو طالق بچار ہی الا ایک کذافی واحدی۔ اور اگر کہا کہ تو طالق بسہ طلاق ہی الا واحدہ والا واحدہ تو دو طلاق واقع ہوگی اور اشتنا و اخیر باطل ہے یہ غایۃ السروجی میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تین الا تین الا واحدہ والا ایک تو ایک واقع ہوگی اور اگر کہا کہ دس الا نو الا آٹھ الا سات تو دو باقی رہیں گے یعنی دو طلاق واقع ہوگی یہ اختیار شریع مختار میں ہے۔ اور اگر جو رو سے کہا کہ تو طالق ثلث ہی غیر تین غیر دو تو امام محمد نے فرمایا کہ دو طلاق واقع ہوگی یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ قال المترجم اصل عبارت عربی یون ہا انت طالق ثلثا غیر ثلث غیر ثلثین قال محمد یقع ثلثان انتہی والاحسن ترجمہ الامداد بالغارسیۃ نقول اگر کہا کہ تو طالق ثلث غیر غیر غیر دو تو دو طلاق واقع ہوگی والا لہذا فان المقصود بمعنی لا عبارتۃ غایت میں لکھا ہے کہ ایک مرد نے اپنی جو رو سے کہا کہ انت طالق ابدان خلا ایوم تو طالق

ہی ہمیشہ ماسوے آج کے روز کے کوئی حال واقع ہوگی گویا اسے کہا کہ تو طالق ایسی طلاق سے ہے کہ آج تجھ پر واقع ہوگی یہ تاتا رخصانیہ میں ہے اور اگر کہا کہ تو طالق ثلاثی الاغیرہ احدہ تو مستثنیٰ دو ہونگی یعنی ایک واقع ہوگی یہ عتا بہ میں ہے۔ اور اگر اپنی جود سے کہا کہ تو طالق ہے اگر تو نے زید سے کلام کیا قبل اسے عمرو کے تو زید سے قبل اسے عمرو کے کلام کرنے سے طلاق واقع ہوگی خواہ پھر عمرو اسے یا نہ اسے اور بعد اسے عمرو کے کلام کرنے سے طالق ہوگی۔ اور اگر کہا کہ تو طالق ہے الا آنکھ عمرو آجائے تو تمام عمر میں جب عمرو نہ اسے تو طلاق واقع ہوگی یعنی اگر عمرو نہ آیا یا نہ نکاح کی قسم کھائی تو امر گیا تو اس کے آخر جزو حیات میں طلاق پڑ جائیگی اور اگر عمرو نکاح طالق ہوگی یہ شرح تلخیص جامع کبیر میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالق ثلاثی الاغیرہ احدہ کل کے روز یا کہا کہ الا واحدہ اگر تو نے فلان سے کلام کیا تو کل کا روز اسے یا فلان سے کلام واقع ہونے سے پہلے کچھ واقع ہوگی اور کلام واقع ہونے یا کل کا روز اسے کے بعد دو واقع ہوگی۔ ایک مرد نے اپنی جود کی طلاق کی قسم کھائی کہ فلان سے کلام نہ کرے گا الا تاشیا پھر فلان سے بھوے سے کلام کیا پھر جان بوجھ کر کلام کیا تو حانت ہو جائیگا۔ اور اگر کہا کہ تو طالق ہے اگر میں نے فلان سے کلام کیا الا یہ کہ میں بھول جاؤں پھر بھول کر اس سے کلام کیا پھر جان بوجھ کر کلام کیا تو حانت ہوگا ہوسطہ کہ کلمہ الا یہ کہ واسطے فائت کے آتا ہے ایک مرد نے دوسرے سے کہا کہ میں دسویں روز تک تیرے پاس آؤں گا الا یہ کہ میں مرجاؤں اور اپنے دل سے یہ نیت کی کہ اگر کبھی نہ مرد نکاح پس اگر اسکی قسم بنام اللہ تو لے ہوگی تو حانت ہوگا اور اگر طلاق و عتاق ہوگی تو قضاء اسکی تصدیق ہوگی۔ ایک مرد نے جو دوسرے سے کہا کہ اگر تو دارین داخل ہوئی تو تو طالق ثلاثی ہے کہ تجھ پر واقع ہوگی الا بعد فلان سے کلام کرنے کے پھر عورت دارین داخل ہوئی تو بسمہ طلاق طالق ہو جائیگی اور تذکرہ کلام فلان باطل ہے یہ قائلے قاضیان میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالق ثلاثی الا واحدہ اگر تو حانت ہو اور ظاہر ہو یا کہا کہ اگر تو دارین داخل ہو تو شرط مستثنیٰ منہ کی طرف راجع ہوگی گویا اسے کہا کہ تو طالق ثلاثی ہے اگر تو نے ایسا کیا یا ایسا ہوا الا واحدہ تو وجود شرط کے وقت دو طلاق واقع ہوگی یہ شرح زیادات عتایی میں ہے۔ اور ولو ابجیہ میں ہے کہ اگر کہا تو طالق ثلاثی الا واحدہ سنت ہے تو بطریق سنت دو طلاق سے طالق ہوگی کہ ہر طرح پر ایک طلاق واقع ہوگی یہ بھر الرائق میں ہے۔ اور اشتنا کی شرط یہ ہے کہ تکلم بحرف ہو خواہ وہ مسموع ہوں یا نہ ہوں یہ شیخ امام ابو الحسن کرخی کے نزدیک ہے اور شیخ امام ابو جعفر نقیہ فرماتے تھے کہ خود کا سننا ضروری اور شیخ امام ابو بکر محمد بن الفضل اسی پر فتوے دیتے تھے کہ ان کے احیاط اور صحیح وہی ہے جو فقہ ابو جعفر نے ذکر فرمایا ہے یہ بدائع میں ہے۔ اور ہرے کا اشتنا کرنا صحیح ہے یہ قائلے قاضیان میں ہے۔ اور ملقط میں ہے کہ اگر عورت نے طلاق کو سننا اور اشتنا کو نہیں سنا تو اسکو شرعاً گناہ نہیں ہے کہ اپنے ساتھ وطی کرنے سے یہ تاتا رخصانیہ میں ہے۔ اور اشتنا صحیح ہونے کی شرط یہ ہے کہ اپنے ماقبل کے کلام سے موصول ہو در صورتیکہ فصل کی کوئی ضرورت داعی نہ ہو چنانچہ اگر طلاق و اشتنا کے درمیان سکوت وغیرہ سے بدون ضرورت فصل پایا گیا تو اشتنا صحیح نہیں اور اگر مثلاً طے لینے عمرو کے اسے سے پہلے زید سے کلام کرے ۱۲ سے ۱۵ یعنی بھوے سے ۱۲ سے ۱۵ اشتنا ہونے کے ۱۲ سے ۱۵ یعنی جبکہ بولگا کہ جب کبھی نہ مرد نکاح

سانس لکھ کر گئی اور اسے دم لینے کی ضرورت سے سکوت کیا تو مانع صحت نہوگا اور یہ فصل شمارتہ کیا جائیگا الا اس صورت میں کہ سکتہ ہو یا سیاہی ہشام نے امام ابو یوسف سے روایت کیا ہے یہ بدائع میں ہے اور اگر اسے چھینک بلی یا ڈکاری یا اسکی زبان میں لکنت تھی کہ دیر تک ترو دے کے بعد انشاء اللہ تعالیٰ کہا تو استثنا صحیح ہوگا یہ اختیار شرع مختار میں ہے اور اگر اسے کہا کہ تو طالق ہے مگر اسکے ساتھ انشاء اللہ تعالیٰ بھی بلا قصد اسکی زبان سے نکل گیا تو واقعہ ہوگی یہ وجہ کوری میں ہے اور یہی ظاہر المذہب ہے یہ فتح بقدر میں ہے۔ ایک شخص نے طلاق کی قسم کھائی اور اسکے آخر میں انشاء اللہ تعالیٰ لکھنے کا قصد کیا کہ اتنے میں کسی نے اسکا منہ بند کر لیا پھر اگر منہ پر اسے ہاتھ اٹھاتے ہی اسے علی الاطلاق استثناء کہہ دیا تو استثناء صحیح ہوگا جیسے استثناء و طلاق کے درمیان چھینک یا ڈکاری کے مابین حکم ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالق ثلاث و ثلاث ہی انشاء اللہ تعالیٰ یا ثلاث و واحدہ انشاء اللہ تعالیٰ ہے یا کہا کہ تو طالق و طالق و طالق و طالق انشاء اللہ تعالیٰ تو استثناء صحیح نہوگا اور امام غزالی نے نزدیک تین طلاق واقع ہوئی اور صاحبین کے نزدیک استثناء صحیح ہوگا اور وہ طالق ہوگی یہ محیط خشری میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالق واحدہ و ثلاث انشاء اللہ تعالیٰ ہے تو بالاجماع استثناء صحیح ہے اور یہ طالق و طالق و طالق و طالق انشاء اللہ تعالیٰ ہے تو بھی صحیح ہے اسواسطے کہ ان دونوں کے درمیان کوئی کلام لغو فاصل نہیں ہے یہ اختیار شرع مختار میں ہے اور اگر کہا کہ تو طالق بچاؤ ہی انشاء اللہ تعالیٰ تو یہ استثناء بالاجماع صحیح ہے یہ محیط میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالق بیہ طلاق یا بیانات یا کہا بیہ طلاق ایہ ہے انشاء اللہ تعالیٰ تو استثناء صحیح نہوگا یہ غایۃ اسرر میں ہے۔ اور محبتی میں کتاب لایمان میں ہے کہ اگر کہا کہ تو طالق جی ہے انشاء اللہ تعالیٰ تو واقع ہوگی اور اگر کہا کہ بائنہ ہے تو واقع ہوگی یہ بحر الرائق میں ہے۔ ایک مرد نے اپنی جورو سے کہا کہ تو طالق ثلاث ہے پس تو آگاہ رہ انشاء اللہ تعالیٰ تو استثناء صحیح ہے اور اگر کہا کہ تو طالق ثلاث ہے تو آگاہ رہ انشاء اللہ تعالیٰ یا کہا کہ تو جانا انشاء اللہ تعالیٰ تو تین طلاق واقع ہوگی اور استثناء باطل ہوگا یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالق ہے لے عمرہ انشاء اللہ تعالیٰ تو طلاق ہوگی یہ بدائع میں ہے۔ اور مفتی میں ہے کہ اگر کہا کہ تو طالق ثلاث ہے لے عمرہ بنت عبد اللہ انشاء اللہ تعالیٰ تو طالق ہوگی اور اگر کہا کہ تو طالق ثلاث ہے لے عمرہ بنت عبد اللہ بن عبد الرحمن انشاء اللہ تعالیٰ تو طالق ہو جائیگی یہ محیط میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالق ثلاث ہے یا طالق انشاء اللہ تعالیٰ تو طالق ہوگی اور اگر کہا کہ لے طالق تو طالق ثلاث ہے انشاء اللہ تعالیٰ تو استثناء مذکور تین طلاق سے متعلق ہوگا وہ واقع ہوگی مگر ایک طلاق نے اسکا واقع ہوگی۔ اور نیز امام ابو حنیفہ سے مروی ہے کہ تو طالق ثلاث ہے یا طالق انشاء اللہ تعالیٰ کی صورت میں تین طلاق واقع ہوگی مگر روایت اول ہی صحیح ہے اسکو فخر الاسلام نے ذکر فرمایا ہے یہ شرح تلخیص جامع کبیر میں ہے۔ اور اگر کہا کہ لے زانیہ تو طالق ہے انشاء اللہ تعالیٰ تو استثناء مذکور خاصۃ طلاق کے ساتھ ہوگا اور عورت سے لعان کر لیا یہ شرح جامع کبیر صیری میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالق ہے یا زانیہ انشاء اللہ تعالیٰ تو استثناء صحیح ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے اور اگر کہا کہ تو طالق ہے لے چھال انشاء اللہ تعالیٰ

کتاب یہ ہوا کسی کی ملوکہ ہو پھر وہ عدت میں مسلمان ہو گئی یا آزاد کی گئی تو بھی وہ وارث ہو گئی یہ سراج الوداع میں ہے۔ اور اگر اسکو طلاق بائن دیدی یا تین طلاق دیدیں پھر عورت کو عدت میں چھوڑ کر مر گیا تو بھی اسی طرح ہمارے نزدیک عورت وارث ہو گئی اور اگر عدت گزر جانے کے بعد مر تو وارث نہو گئی۔ اور یہ اسوقت ہے کہ بدون درخواست عورت کے طلاق دی ہو اور اگر درخواست عورت طلاق دی تو بعد طلاق کے پھر یہ عورت وارث نہو گئی یہ محیط میں ہے۔ اگر عورت درخواست طلاق پر باکرہ ہو کر گئی ہو تو بھی وارث ہو گئی یہ معراج الدرایہ میں ہے۔ اور اس مقام پر اہلیت کا وقت طلاق کے ہونا اور اسوقت سے برابر تا وقت موت باقی رہنا معتبر ہے یہ بدلہ میں ہے۔ اور بسوٹ میں ہے کہ جو وقت عورت کو سہلے مرض میں بائن کیا ہو اسوقت اگر وہ باندی ہو یا کتابہ ہو پھر وہ باندی آزاد کی گئی یا عورت کتابہ مسلمان ہو گئی تو اسکو میراث نہ ملیگی یہ حصیری کی شرح جامع کبیر میں ہے۔ اور اگر مرض نے اپنی جو رکوتین طلاق دیدیں پھر وہ مرتد ہو گئی پھر مسلمان ہو گئی پھر شوہر مر گیا وہ عدت میں ہے تو وارث نہو گئی یہ محیط مشرعی میں ہے اور اگر مرد مرتد ہو گیا نفوذ بانشداد بنا ابد پھر وہ قتل کیا گیا یا دار الحرب میں جا ملا یا حالت ارتداد میں دارالاسلام میں مر گیا تو اسکی جو رکوتین اسکی وارث ہو گئی۔ اور اگر عورت مرتد ہو گئی پھر مر گئی یا دار الحرب میں جا ملی پس اگر اپنی صحت میں مرتد ہو گئی ہو تو شوہر اسکا وارث ہو گا اور اگر مرض میں مرتد ہوئی ہو تو استحسانا اسکا شوہر اسکا وارث ہو گا اور اگر جو مرد دونوں ساتھ ہی مرتد ہو گئے پھر دونوں میں سے ایک مسلمان ہوا پھر ایک مر گیا پس اگر مسلمان ہو تو لامرہ ای تو مرتد اسکا وارث نہو گا خواہ عورت ہو یا مرد ہو اور اگر مرتد مرے پس اگر یہ مرتد شوہر ہو تو جو اسکی وارث ہو گئی اور اگر جو مرد مرتد مرے ہی پس اگر وہ مرض میں مرتد ہوئی تھی تو شوہر مسلمان اسکا وارث ہو گا اور اگر صحت میں مرتد ہوئی تھی تو وارث نہو گا یہ فتائے قاضیان میں ہے اور اگر مرض کے پسر نے اپنے باپ کی جو رکوت سے زبردستی باکرہ جماع کر لیا تو عورت وارث نہو گئی اور اصل میں مذکور ہے کہ لیکن اگر باپ نے پسر کو اس فعل کا حکم دیا ہو تو فرقت کے حق میں یہ فعل پسر کا اس کے باپ کی طاعت منتقل ہو گا کہ گویا باپ نے خود جبراً کر دیا ہے پس فائز قرار دیا جائیگا یہ محیط میں ہے یعنی جو مذکورہ وارث ہو گئی فاعلم۔ اور اگر مرض نے اپنی جو رکوتین طلاق دیدیں پھر اس کے پسر نے اس سے جماع کیا یا شوہر اسکا پوسہ لیا تو عورت اسکی وارث ہو گئی یہ محیط مشرعی میں ہے اور اگر عورت کو تین طلاق دیدیں اور مرض ہونے کی حالت میں یہ طلاق تین دین پھر عورت نے اپنے شوہر مذکور کے پسر کا پوسہ لیا پھر اسکی عدت میں شوہر مر گیا تو اسکو میراث ملیگی یہ محیط میں ہے۔ اور اگر عورت نے اپنے مرض کی حالت میں اپنے شوہر کے پسر کی مطاوعت کی پھر عدت میں مر گئی یعنی بعد اس مطاوعت کے چونکہ عدائی واقع ہوئی اور عورت اپنے شوہر پر حرام ہو گئی اور عدت بٹھی پھر عدت میں مر گئی تو استحسانا شوہر اسکا وارث ہو گا یہ فتائے قاضیان میں ہے۔ اور اگر شوہر نے مرض میں اپنی جو رکوت بائن کر دیا پھر اچھا ہو گیا پھر مر گیا تو عورت وارث نہو گئی یہ نہا یہ میں ہے اور اگر عورت نے اس سے کہا ہو کہ تو مجھے رجعت کی طلاق

۱۱۔ یعنی عورت کی نین قید اتنا فی ہے ۱۲۔ اگرچہ عورت عدت میں ہے یعنی طلاق مرض میں ۱۳۔ یعنی سوتیلی ماں سے ۱۴۔ یعنی لعلہ اللہ علیہ ۱۵۔ یعنی مرض کی ۱۶۔ یعنی جو دوسری جو رکوت سے ہے ۱۷۔ یعنی شوہر سے ۱۸۔ یعنی اس کے پسر کو انی شغل علیہ

دیدے پس شوہر نے اسکو تین طلاق دیدیں یا بائنہ طلاق دی پھر مر گیا تو عورت مذکورہ اسکی وارث ہوگی یہ غایۃ السوچی
 میں ہی۔ اور اگر اپنے مرض میں عورت کے کہا کہ تیرا مرتبہ ہاتھ ہو یا تو اختیار کر پس عورت نے اپنے نفس کو اختیار کیا
 یا عورت کے کہا کہ تو اپنے نفس کو تین طلاق دیدے اسنے ایسا ہی کیا یا عورت نے اپنے شوہر سے خلع لے لیا پھر
 اسکی عدت میں شوہر مر گیا تو اسکی وارث نہوگی یہ بدائع میں ہی۔ اور اگر عورت نے اپنے نفس کو خود بخود تین طلاق
 دیدیں پس مرد نے انکو جائز رکھا تو مرد کے مرنے پر اپنی عدت میں عورت اسکی وارث ہوگی اسواسطے کہ
 میراث کی مثلنے والی شوہر کی اجازت ہوئی ہو یہ تبیین میں ہی۔ اور مشائخ نے فرمایا کہ اگر مرض میں زوجہ کو
 طلاق دی اور برابر وہ پس سے زیادہ بیمار ہو کر مر گیا پھر عورت کے اس شوہر کے مرنے کے بعد چھ مہینے سے کم
 میں بچہ پیدا ہو تو امام عظیم و امام محمد کے قول میں عورت کو میراث نہ ملیگی یہ بدائع میں ہی قال لمترجم مرد طلاق میں
 جب ہی فاسد نہ کہلاتا ہو جب وہ اس غرض سے طلاق دے کہ میراث کا مال عورت کو نہ ملنے پائے یا ایسا
 اسکی طرف سے گمان ظاہر ہو تو وہ فارغ ہو گیا اسنے میراث دینے سے فرار کیا تو حق میراث میں ایسی طلاق کا کچھ اعتبار
 نہیں ہو بلکہ میراث ملیگی اگر شرائط موجود ہوں مگر فرار کا حکم جب ہی ثابت ہوتا ہو کہ جب عورت کا حق اسکے مال
 سے متعلق ہو جائے اور اسکے مال سے جب ہی متعلق ہوتا ہو کہ جب وہ ایسا مریض ہو جس سے خالی ہلاکت کا
 خوف ہو یا بنظر کہ وہ بستر پر پڑ گیا ہو کہ وہ گھر کے ضروری امور کا اقدام مثل تندرست آدمیوں کی عادت کے
 موافق نہ کر سکتا ہو اور اگر وہ بخلت ان امور کا سرانجام کر سکتا ہو کہ گھر ہی میں اپنی ضروریات کو ادا کرتا ہو حالانکہ
 بیمار ہو تو وہ فارغ نہ قرار دیا جائیگا اسواسطے کہ آدمی کمتر اس سے خالی ہوتا ہو اور صحیح یہ ہو کہ جو شخص اپنی حاجات
 کو جو گھر کے باہر سرانجام پاتی ہیں ادا نہ کر سکے وہ مریض ہو اگرچہ گھر کے اندر حاجات کو ادا کر سکے اسلئے کہ ایسا
 نہیں ہو کہ ہر مریض گھر میں حاجات کے انجام دینے سے عاجز ہو جائے جیسے پیشانی پانچمانہ کے واسطے قیام
 کرنا یہ تبیین میں ہی اور عورت اگر ایسی ہو کہ بیماری سے چھت پر نہ چڑھ سکتی ہو تو وہ مریضہ ہی ورنہ نہیں۔ اور
 ایسے امور کے ساتھ بھی حکم فرما ثابت ہوا ہو جو مرض مہلک کے معنی میں ہوتے ہیں کہ جن میں ہلاکت کا احتمال غالب
 ہے پس اگر انہیں سلامتی کا احتمال غالب ہو تو انکا حکم مثل صحیح کے ہوگا اور وہ فارغ نہ دیا جائیگا پس جو شخص
 محصور ہو یا صف قتال میں ہو یا درندوں کے جنگل میں اترتا ہو یا کشتی میں سوار ہو یا قصاص یا رجم کے واسطے
 مقید ہو تو عیاناً وہ سلیم البدن ہو اور غالب اسکے حال میں سلامتی ہو اسواسطے کہ قلعہ دشمن کی بدی دور کر نیکی
 واسطے ہوتا ہو اور ایسا ہی متعہ بھی ہوتا ہو اور بیشتر آدمی قید درندوں کے جنگل سے نوع حیلہ سے خلاص پاجاتا
 ہے۔ اور اگر وہ صفوں کے پیچ سے نکلتا کہ کسی دشمن سے قتال کرے یا قید سے نکلا کر ایسے قتل کے واسطے پیش
 کیا گیا جسکا وہ مستحق ہو چکا ہو یا کشتی ٹوٹ گئی اور وہ ایک تختہ پر رہ گیا یا درندہ کے گھونڈ میں ہی تو ایسی حالت میں
 غالب گمان اسکے حق میں ہلاکت کا ہی پس اگر ایسی حالت میں اسنے طلاق دی تو فرار کر نیا لا قرار دیا جائیگا۔ اور

سے یعنی اگر اجازت نہ دیا تو طلاق نہ توئی پس گو یا مریض میں خود جدا کیا ۱۲ مہینے یعنی دشمن نے گھیرا ہوا اور وہ قلعہ میں نہ ہو بہرہ مشر ۱۲

جسکے ہاتھ پاؤں رہ گئے ہیں بیٹے گھٹیا ہو گئی ہو اور جسکو فاج نے مارا ہو جب تک اسکا مرض پڑھنے پر ہو تب تک وہ مریض ہے اور جب ایک حالت پر پھر جائے اور نہ بڑھے اور پڑنا ہو جائے تو طلاق وغیرہ کے حق میں وہ مثل صحیح کے ہے کذا نے انکافی اور یہی حکم مرقون کا ہے اور اسی کو بعض مشائخ نے لیا ہے اور صدر کبیر برہان الدین اور صدر رشید حسام الدین اسی پر قائل دیتے تھے یہ محیط میں ہے اور جسکو سل ہو اگر اس مرض میں اسکو زمانہ دراز گذرا تو وہ صحیح کے حکم میں ہے لیکن اگر اس مرض میں اسکی حالت متغیر ہوئی تو جو زمانہ تغیر کا ہے یعنی ایک حالت تغیر شروع ہوا تو اسوقت مرض الموت کا زمانہ قرار دیا جائیگا اور یہی حال لکھے اور ایسے مریض کا ہے جسکا ایک طرف کا دھڑ خشک ہو گیا ہو یہ بدلے میں ہے اور زمانہ دراز کی تفسیر ہمارے اصحاب نے یوں فرمائی ہے کہ ایک سال گزرتے ہیں اگر اس مرض میں ایک سال باقی رہا تو بعد سال کے اسکا جو تصرف ہو گا وہ مثل تندرست آدمی کے تصرف کے ہو گا یہ تشرافی میں ہے۔ اور زخمی آدمی اور جسکے درد ہو بشرطیکہ اس تکلیف نے اسکو صاحب بارش نہ کر دیا ہو تو وہ مثل صحیح کے ہے یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے اور جو شخص قتل کے واسطے قید خانہ سے نکالا گیا تھا اگر وہ پھر قید میں واپس لایا گیا یا جو صف سے لڑنے کے واسطے نکالا تھا وہ صف میں واپس لایا گیا تو وہ صحیح کے حکم میں ہو گیا جسے مریض کہ وہ مرض سے اچھا ہو گیا یہ بدلے میں ہے۔ اور اگر شوہر بطلاق دینے کے واسطے اکراہ کیا گیا پس اگر اسکی جان یا عضو تلف کرنے کی وعید پر اکراہ کیا گیا ہو تو وہ طلاق دینے میں فارغ قرار دیا جائیگا اور اگر قید کرنے یا مار پیٹ کی وعید پر اکراہ ہو تو فارغ ہو گا یہ عتابیہ میں ہے اور اگر بے مرض میں جو رو کو مین طلاق دین پھر وہ قتل کیا گیا یا اس مرض کے سولے کی وجہ سے مر گیا مگر ہاں وہ اچھا نہیں ہو گیا تھا تو اسکی عورت کو میراث ملیگی یہ کافی میں ہے۔ اور اگر مریض نے مرض میں انجی جو رو کو طلاق دی پھر عورت نے اسکو قتل کر دیا تو عورت کو میراث نہ ملیگی اسواسطے کہ قاتل کو میراث نہیں ملتی ہے یہ محیط سرخی میں ہے۔ اور عورت اسباب فرار میں مثل مرد کے ہے چنانچہ اگر عورت نے بخیار بلوغ اپنے نفس کو اختیار کر لیا یا بخیار عنق اختیار کر لیا یا شوہر کے پسر کو اپنے اوپر کسی حرکت بد کا قابو دیدیا یا مرتد ہو گئی یا مثل اسکے اسباب جہانی مرد سے کسی سبب کو عمل میں لائی بعد اسکے کہ عورت کو ان امور میں سے جو ہنہ مرض وغیرہ کے ذکر کیے ہیں کوئی پیش آیا اور عارض ہو اسی تو وہ فارغ قرار دیا جائیگی اور شوہر اسکا وارث ہو گا اور حاملہ فارغ نہیں قرار پاتی ہے یعنی فقط حمل کے سبب ہونے میں اگر امولہ فرق میں سے کوئی امر کرے تو فارغ نہ ہوگی لیکن اگر دروزہ شروع ہونے پر اسنے ایسا کیا تو فارغ ہو سکتی ہے یہ تیسرے میں ہے۔ اور اگر مریضہ عورت واسطے شوہر کے درمیان سبب عین ہونے کے جہانی کر دیگی یا بیٹھو کہ شوہر عین نکلا اور اسکو ایک سال کی مدت دیگی مگر اس عرصہ میں بھی اسنے عورت سے وطی نہیں کی کہ اسکو قدرت حاصل نہ ہوئی پس عورت کو خیاز دیا گیا پس اسنے اپنے نفس کو اختیار کیا در حالیکہ وہ مریضہ ہی پھر عدت میں مگر کسی یا سبب جب کے یعنی اگر تناسل کٹے ہوئے کے جہانی ہوئی یا بیٹھو کہ عورت سے دخول کے بعد اسکو طلاق بائن دی پھر محبوب ہوا پھر عدت میں اس سے

۱۲ یعنی اسکے پھیرے میں قمر پیدا ہو جائے کہ آخر میں اسکو دق لازم ہو جاتی ہے نوۃ باللہ تھائے من تک الامراض ۱۲

۱۳ یعنی اس سے پہلے کا فعل اسکا مثل صحیح ہو گیا ۱۴ عہد یعنی مقتول کی ۱۵

نکاح کیا پھر عورت کو یہ معلوم ہوا حالانکہ وہ مریضہ ہی پس اس نے اپنے نفس کو اختیار کیا پھر عدت میں مرگئی تو دونوں مسئلوں میں شوہر اسکا وارث نہ ہوگا یہ فی حق تخلص جامع کبیر میں ہے۔ اور اگر عورت کو قذف کیا پھر وہ تو نہیں باہم لعان واقع ہوئی و حالیکہ عورت مریضہ تھی پھر قاضی نے دونوں میں تفریق کر دی پھر وہ عدت میں مرگئی تو شوہر اسکا وارث نہ ہوگا یہ سراج الوہاج میں ہے۔ اور اگر مرض کی طلاق دی ہوئی عورت مستحاضہ ہو اور اس کے حیض کے ایام مختلف ہوں تو ہم میراث کے واسطے اقل مدت جو اس کی ہو وہ لینگے۔ اور اگر اسکا حیض معلوم ہو پھر آخری حیض عدت میں اسکا خون منقطع ہو گیا حالانکہ اس کے ایام دس روز سے کم ہیں پس اگر عورت کے غسل کر لینے یا دقت نماز گذر جانے سے پہلے شوہر مریض ہو گیا تو عورت وارث ہوگی اور اس طرح اگر عورت نے غسل کیا مگر کوئی عضو باقی رہا کہ وہ بان پانی نہیں پہنچا تو بھی اس صورت میں ہی حکم یہ ظہیرہ میں ہے اور اگر سبب عین ہونے یا محبوب ہونے شوہر کے شوہر کے مرض میں دونوں میں تفریق کر دی گئی اور عورت کی عدت میں شوہر نہ ہو گیا تو عورت اسکی میراث نہ پاوے گی اس واسطے کہ وہ فرقت پر رضی تھی یہ متر تاشی میں ہے۔ اور اگر مرض میں اپنی عورت کو قذف کیا اور مرض میں اس سے لعان کیا تو بالاجماع یہ عورت اسکی وارث ہوگی اور اگر صحت میں عورت کو قذف کیا ہو اور باہم لعان مرض میں واقع ہوا تو امام ابوحنیفہ و امام ابو یوسف کے قول میں اسکی وارث ہوگی یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر مرض میں عورت سے ایلا کیا اور مدت ایلا مرض میں گذر گئی تو جب تک عدت میں ہی اگر شوہر مرا تو وارث ہوگی اور اگر ایلا و حالت صحت میں کیا اور مدت ایلا و مرض میں تمام ہو گئی تو پھر وارث نہ ہوگی۔ اور اگر عورت سے اپنے مرض میں کہا کہ میں نے تجھے اپنی صحت میں طلاق منقطع کیا ہے اور تیری عدت گذر گئی ہو پس عورت نے اسکی تصدیق کی پھر اس عورت کے واسطے کچھ قرضہ کا اقرار کیا یا کچھ وصیت کی تو امام اعظم کے نزدیک عورت مذکورہ کو اس کے حصہ میراث کی مقدار اور اس مقدار مقررہ یا موصی بہت جو کم ہو وہ ملیگی اور صاحبین کے نزدیک شوہر کا اقرار و وصیت صحیح ہے اور اگر عورت کے حکم سے عورت کو اپنے مرض میں تین طلاق دیرین پھر اس کے واسطے کچھ قرضہ کا اقرار کیا یا کچھ وصیت کی تو بالاجماع عورت کو اس مقدار اور اس کے حصہ میراث دونوں سے جو کم ہو وہ ملیگی یہ سراج الوہاج میں ہے۔ اور ہاں نزدیک عورت کو اس مقدار اور مقدار حصہ میراث دونوں کتر مقدار جب ہی ملیگی جب عورت کی عدت میں شوہر نہ ہو گیا ہو اور اگر عدت گذر نیکی بعد مر ہی تو عورت کو تمام وہ مقدار ملیگی جبکا اس کے واسطے اقرار کیا ہو یہ فضول عمادیہ میں ہے۔ اور اگر کوئی آدمی مر گیا اور اسکی جود نے کہا کہ مجھے وہ اپنے مرض موت میں تین طلاق دیکھا ہے پھر وہ ایسی حالت میں مرا کہ میں عدت میں ہوں پس مجھے میراث چاہیے ہے اور وارثوں نے کہا کہ تجھے اسنے اپنی صحت میں طلاق دی ہے اور تجھے میراث نہیں چاہیے ہے تو قول عورت کا قبول ہوگا یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور اگر وارثوں نے کہا کہ تو باندی تھی اور تو اس کے مرنے کے بعد آزاد کی گئی ہے اور وہ کہتی ہے کہ میں برابر آزادہ علی اتی ہوں تو قول عورت کا قبول ہوگا یہ غایۃ السروجی میں ہے۔ اور اگر عورت باندی ہو پس وہ آزاد کی گئی اور اسکا شوہر مر گیا پس عورت نے شوہر کی زندگی میں آزاد کیے جانیکا دعویٰ کیا

اور وارثوں نے اُسکے مرنیکے بعد اراد کیے جانے کا دعویٰ کیا تو دارثوں کا قول قبول ہوگا اور اگر باندی کے
 مولے نے کہا کہ میں نے اُسکو اسکے شوہر کی زندگی میں آزاد کیا تھا تو مولے کا قول قبول ہوگا اور اس طرح اگر
 عورت کتابیہ کسی مسلمان کے تحت میں ہو پس وہ مسلمان ہوگئی اور اسکا شوہر مرن گیا پس کتابیہ مذکورہ نے کہا کہ میں شوہر کی
 زندگی میں مسلمان ہوئی ہوں اور وارثوں نے کہا کہ تمہیں بلکہ بعد موت شوہر کے تو قول دارثوں کا قبول ہوگا یہ فتلے
 قاضیان میں ہے۔ اور اگر عورت نے کہا کہ مجھے اسنے طلاق دی ورنہ لیکہ وہ سوتا تھا اور وارثوں نے کہا کہ تجھے جاننے
 میں طلاق دی ہے تو قول عورت کا قبول ہوگا یہ تا تا رغانیہ میں ہے۔ اور اگر اپنی جوڑ سے اپنے مرض میں کہا کہ میں
 تجھے اپنی محبت میں تین طلاق دے چکا ہوں یا کہا کہ میں نے تیری مان یا تیری بیٹی سے جماع کر لیا ہے یا کہا کہ میں نے
 اس سے بنیر گواہوں کے نکاح کیا ہے یا کہا کہ میرے اور اُسکے درمیان قبل نکاح کے رضاعت متحقق ہو چکی ہے
 یا کہا کہ میں نے اس سے اسی حالت میں نکاح کیا کہ یہ غیر کی عدت میں تھی اور عورت نے اس سے انکار کیا تو مرد سے
 بائوہ ہو جائیگی مگر اسکو میراث ملیگی اور اگر عورت نے اسکی تصدیق کی تو میراث نہ ملیگی یہ فصول عمادیہ میں ہے۔ اور اگر
 اپنے مرض الموت میں جوڑ کو تین طلاق دیدین پھر مرن گیا اور اُسکی مطلقہ جوڑ کو کتنی ہے کہ میری عدت ابھی نہیں گزری
 ہے تو اسکا قول قسم سے قبول ہوگا اگرچہ زمانہ دراز گزر گیا ہو پس اگر عورت نے قسم کھالی تو میراث ملے گی اور اگر
 قول کیا تو اسکو میراث نہ ملیگی جیسے عدت گزر جانے کے اقرار کرنے کی صورت میں ہے اور اگر عورت نے کچھ نہیں کہا
 لیکن کسی دوسرے شوہر سے نکاح کیا اور عدت اتنی گزری ہے کہ اتنی عدت میں عدت تمام ہو سکتی ہے پھر عورت نے
 کہا کہ پہلے خاوند سے میری عدت نہیں گزری تھی تو عورت کے قول کی تصدیق نہ کی جائیگی چنانچہ دوسرے شوہر کے حق میں
 اُسکا قول مضر ہوگا اور وہ اسکی جوڑ رہیگی اور اول شوہر کی میراث بھی اُسکو نہ ملیگی اور دوسرے شوہر سے اسکا نکاح
 کرنا یہ دلائل اس عورت کی طرف سے عدت گزر جانے کا اقرار ہے اور اگر اُسے کسی محل میں کیا بلکہ اُسے کہا کہ میں حیض
 سے ماہوس ہوگئی ہوں اور اُسے تین مہینہ عدت پوری کی پھر شوہر مرن گیا اور وہ میراث سے محروم ہوئی پھر اُسکے بعد
 اُسے کسی شوہر سے نکاح کیا اور اُسکے بچہ پیدا ہوا یا عاقلہ ہوئی تو اُسکو پہلے خاوند سے میراث ملیگی اور دوسرے
 شوہر کے ساتھ نکاح فاسد ہوگا یہ محیط میں ہے۔ اور اگر کسی مرد نے جو تندرست ہے اپنی جوڑ سے کہا کہ جب شروع ماہ
 ہو یا جب تو دارین داخل ہو یا جب فلان شخص ظہر کی نماز پڑھے یا جب فلان شخص اس دارین داخل ہو تو تو طالق
 ہے پھر شوہر کے مریض ہونے کی حالت میں یہ باتیں پانی گئیں تو طالق ہو جائیگی اور شوہر کی میراث نہ پادگی اور اگر
 شوہر نے ایسا کلام مرض میں کہا ہو تو وارث ہوگی مولے اس صورت کے کہ جب تو دارین داخل ہو کہ اس صورت میں
 وارث نہ ہوگی یہ ہر ایہ میں ہے۔ اور اگر طلاق کو شرط پر معلق کیا پس اگر اپنے ذاتی فعل پر معلق کیا تو حائض ہو نیک وقت
 معتبر ہوگا چنانچہ اگر حائض ہو نیک وقت مریض تھا اور مرن گیا اور عورت عدت میں تھی تو وارث ہوگی خواہ تعلیق حالت
 صحت میں کی ہو یا مرض میں خواہ ایسا فعل ہو جسکے کرنے پر وہ مجبور ہو یا نہوا اور اگر اجنبی آدمی کے فعل پر معلق کیا

تو قسم کھانے اور حائض ہونے دونوں کا وقت معتبر ہوگا پس اگر دونوں حالوں میں قسم کھائیو الا مریض ہو تو عورت وارث ہوگی ورنہ نہیں خواہ یہ فعل جیسے بعلق کیا ہو ایسا ہو کہ اس سے چارہ ہو یا تو جیسے یون کہما کہ جب فلاں آئے تو طالق ہو یہ سراج الوہاج میں ہے۔ اور اس طرح اگر کوئی فعل آسمانی پر تعلیق کی جیسے کہما کہ جب چاند ہو تو طالق ہے تو بھی ایسا ہی حکم ہے یہ محیط میں ہے۔ اور اگر فعل عورت پر تعلیق کی پس اگر ایسا فعل ہو کہ عورت کو اس کے نزدیک چارہ ہی لینے چاہیے نہ کرے تو حائض ہونے پر عورت وارث نہ ہوگی خواہ قسم اور حائض ہونا دونوں مرض میں واقع ہوئے یا تعلیق صحت میں اور حائض ہونا مرض میں ہو اور اگر ایسے فعل پر معلق کیا جس سے عورت کو کوئی چارہ نہیں ہے جیسے کھانا پینا نماز روزہ والدین سے کلام کرنا و قرضہ وصول کرنا وغیرہ پس اگر تعلیق فعل مشروط دونوں مرض میں واقع ہوں تو بالاجماع وارث ہوگی اور اگر تعلیق صحت میں اور وجود شرط مرض میں ہو تو بھی امام عظیم و امام ابو یوسف کے نزدیک ہی حکم ہے جیسے کہ اپنے فعل پر تعلیق طلاق کر نیک حکم ہے یہ سراج الوہاج میں ہے اگر اچھی صحت میں اپنی جو رستہ کہما کہ اگر میں بصرہ کے اندر بجاؤں تو توبہ طلاق طالق ہے پس وہ بصرہ میں نہ آیا حتیٰ کہ مر گیا تو عورت اسکی وارث ہوگی اور اگر جو رستہ مر گئی اور شوہر زندہ رہا تو اسکا وارث ہوگا اور اگر عورت سے کہما کہ اگر توبہ میں نہ آئی تو تو طالق ثلاث ہے پھر وہ عورت نہ آئی یہاں تک کہ شوہر مر گیا تو اسکی وارث ہوگی اور اگر یہ عورت مر گئی اور شوہر باقی رہا تو اسکا وارث نہ ہوگا یہ بالغ میں ہے۔ اور اگر مریض نے اپنی جو رستہ کو بعد دخول کے طلاق یا بن دیدی پھر اس سے کہما کہ جب میں تجھ سے نکاح کر دوں تو توبہ طلاق طالق ہے پھر عدت میں اس سے نکاح کر لیا تو طالق ثلاث ہو جائیگی پھر اگر اسکی عدت میں مریض مر گیا تو یہ جدید عدت میں اسکی موت قرار دی جائیگی اور نکاح کرنے سے حکم قرار باطل ہو گیا اگرچہ اسکے بعد طلاق واقع ہوئی ہے کیونکہ تزدوج عورت کے فعل سے واقع ہوا ہے پس شوہر مریض قرار کر نیوالا ہوگا یہ امام عظیم و امام ابو یوسف کے نزدیک ہے یہ تین لے قاضیخان میں ہے۔ ایک مریض نے اپنی جو رستہ سے کہما کہ کل کے روز تو طالق ثلاث ہے حالانکہ یہ عورت باندی ہے اور اسکے مرنے نے اس سے کہما کہ کل کے روز توحمرہ ہے پھر کل کا روز ہوا تو طلاق وعتاق ساتھ ہی واقع ہوئے اور یہ عورت اپنے شوہر کی میراث نہ پا دیگی اور اس طرح اگر مرنے نے عتق کا کلام پہلے کہا ہو پھر شوہر نے اسکے بعد کہا ہو کہ تو کل کے روز طالق ہے تو بھی ہی حکم ہے اور اگر شوہر نے یون کہما کہ جب تو آزاد کیلگی تو طالق توبہ طلاق ہے تو شوہر مریض نہ کو فرار کنندہ قرار دیا جائیگا پس اگر مرنے نے اس باندی سے کہما کہ کل کے روز توحمرہ ہے اور شوہر نے کہما کہ پر سون تو بے طلاق طالق ہے پس اگر اسکو گفتگو سے موی سے آگاہی ہو تو وہ فار ہوگا اور اگر آگاہ نہ ہو تو فار ہوگا یہ ظہیر یہ میں ہے ایک مرد نے اپنی جو رستہ سے کہما کہ جب میں مریض ہوں تو توبہ طلاق طالق ہے پھر بیمار ہوا اور اسی مرض میں مر گیا درحالیکہ وہ عدت میں تھی تو عورت اسکی وارث ہوگی اور شیخ ابوالقاسم صفار نے فرمایا کہ وارث ہوگی اور قول نقل بھی ہے یہ قاضیخان میں ہے۔ ایک باندی ایک غلام کے تحت میں ہے کہ دونوں سے انکے موی نے کہما کہ کل کے روز تم دونوں آزاد ہو اور شوہر نے اس سے کہما کہ تو کل کے روز توبہ طلاق طالق ہے تو اس باندی کو اپنے شوہر کی میراث نہ ملیگی اور اگر

سہ روز کھانا پینا سونا اسے بالجماع جائز نہ ہو اور نماز روزہ اسے شرعاً ناجائز ہے ۱۲ مرتبہ یا جب فلاں پیش کرے تو طالق ہے ۱۲ مرتبہ

شوہر نے کہا کہ تو پر سون طلاق ثلاثہ تو قیاساً عورت کے واسطے میراث نہوگی اور استحساناً اگر اسکو آفتک سے
 مولی سے آگاہ ہی تھی تو وارث ہوگی اور اگر نہ تھی تو نہوگی۔ ایک عورت نے اپنے شوہر مریض پر دعویٰ کیا کہ اسے
 مجھ کو تین طلاق دیدین مگر وہ انکار کر گیا اور قاضی نے اس سے قسم لی تو قسم کھا گیا پھر عورت نے اسکی تصدیق کی کہ
 سچا ہی اور شوہر مر گیا پس اگر شوہر کے مرنے کے بعد عورت نے اسکی تصدیق کی کہ ہو تو اسکی تصدیق صحیح نہیں ہے۔ مریض نے
 اپنی دو جوڑوں سے کہا کہ اگر تم اس دارین داخل ہوئیں تو تم طلاق ثلاثہ ہو پھر دونوں مؤدا رین داخل ہوئیں پھر وہ
 مر گیا درحالیکہ دونوں عدت میں تھیں تو اسکی وارث نہوگی اور اگر ایک پہلے داخل ہوئی پھر دوسری تو پہلی وارث
 ہوگی نہ دوسری۔ ایک مرد نے اپنی صحت میں اپنی جوڑ سے کہا کہ جب میں چاہوں فلاں تو توبہ طلاق طلاق ہے
 پھر بیمار ہوا پھر شوہر اور فلاں دونوں نے معا طلاق چاہی یا پہلے شوہر نے پھر اجنبی نے چاہی پھر شوہر مر گیا تو عورت
 وارث نہوگی اور اگر پہلے اجنبی نے چاہی پھر شوہر نے تو عورت وارث ہوگی یہ ظہیر میں ہے۔ اور اگر مسلمان مریض نے
 اپنی کتاب یہ جوڑ سے کہا کہ جب تو مسلمان ہو تو توبہ طلاق طلاق ہے پھر وہ مسلمان ہو گئی پھر شوہر مر گیا تو فرار کنندہ
 قرار دیا جائیگا یہ فتنائے قاضیخان میں ہے۔ اور اگر جوڑ کو کتاب یہ آزاد ہو اور اس سے کہا کہ کل کے روز تو طلاق ثلاثہ ہے پھر وہ
 کل سے پہلے مسلمان ہو گئی یا بعد کل کے مسلمان ہوئی تو اس عورت کو میراث نہ ملیگی اور اگر مسلمان ہو گئی پھر شوہر نے
 اسکو تین طلاق دیدین حالانکہ مرد کو اسکے مسلمان ہونے کا علم نہیں ہے تو عورت کو میراث ملیگی۔ اور اگر کافر کی
 جوڑ مسلمان ہو گئی پھر کافر نے اپنے مرض کی حالت میں اسکو تین طلاق دیدین پھر خود مسلمان ہو گیا پھر مر گیا درحالیکہ وہ
 عدت میں تھی تو عورت کو میراث نہ ملیگی۔ اور اسطرح غلام نے اگر مرض میں اپنی جوڑ کو طلاق دی پھر آزاد کیا گیا
 اور اسے کچھ مال پایا تو عورت کو میراث نہ ملیگی۔ اور اگر اسے یون کہا کہ جب میں آزاد کیا جاؤں تو تو طلاق ثلاثہ ہے تو
 فار قرار دیا جائیگا۔ اور اگر جوڑ بھی باندی ملو کہ ہو پس غلام نے اپنے مرض میں کہا کہ جب میں اور تو آزاد کیے
 جاؤں تو تو طلاق ثلاثہ ہے پھر دونوں آزاد کیے گئے تو عورت کو اسکی میراث ملیگی اور اگر بولا کہ تو کل کے روز طلاق
 ثلاثہ ہے پھر دونوں آج ہی کے روز آزاد کیے گئے تو وارث نہوگی یہ شرح جامع کبیر حصیری میں ہے۔ ایک مرد نے
 اپنی باندی کو آزاد کر دیا درحالیکہ یہ عورت کسی مرد کے تحت میں ہی بیٹھے منکوحہ ہی پھر شوہر نے اپنے مرض میں اسکو
 تین طلاق دیدین خواہ وہ باندی کے آزاد ہوئیے آگاہ تھا یا نہ تھا بہر حال فرار کنندہ قرار پائیگا یہ فتنائے قاضیخان
 میں ہے۔ ایک باندی مرد آزاد کے تحت میں ہے وہ آزاد کی گئی اور اسکو کچھ مال ہبہ کیا گیا پس عورت مذکور نے اپنے نفس
 کو اختیار کیا بچیا عتق حالانکہ وہ مریضہ ہی پھر عدت میں مر گئی تو شوہر اسکا وارث ہوگا۔ ایک مرد نے اپنے مرض میں دو
 جوڑوں سے کہا کہ تم اپنے نفوس کو تین طلاق دیدو حالانکہ دونوں اسکی مدغولہ ہیں پھر ہر ایک نے اپنے نفس کو
 اور سوت کو آگے پیچھے طلاق دیدی تو پہلی طلاق دینے والی عورت کی طلاق سے دو تو نہیں سے ہر ایک بے طلاق
 طلاق ہو جائیگی۔ اور اسکے بعد دوسری جوڑ کا طلاق دینا اپنے کو اور اپنی سوت کو باطل ہے اور شوہر کی دوسری

عہد خواہ شوہر کی زندگی میں یا اسکے مرنے کے بعد ۱۲ مہ

وارث ہوگی نہ پہلی بخلات اسکے اگر پہلی نے اولاً اپنی سوت کو طلاق دی نہ اپنے آپ کو جسے کہ سوت پر طلاق واقع ہوئی اور اس پر واقع ہوئی تو دونوں وارث ہوگی اور اس طرح اگر ہر ایک نے پہلے اپنی سوت کو طلاق دی تو بھی یہی حکم ہے اور اگر ہر ایک نے اپنے آپ کو اور اپنی سوت کو معا طلاق دی بیٹے ایک ہی ساتھ دونوں میں سے ہر ایک نے ایسا کیا تو دونوں مطلقہ ہوگی اور کوئی وارث نہ ہوگی اور اگر یوں ہو کہ ایک نے کہا کہ میں نے اپنے نفس کو طلاق دی اور دوسری نے کہا کہ میں نے اپنی سوت کو طلاق دی اور دونوں کلام ساتھ ہی نکلے تو بھی کیلی طالعہ ہو جائیگی اور وارث نہ ہوگی۔ اور اگر ایک نے اپنے آپ کو طلاق دی پھر دوسری کو اسکی سوت کو طلاق دی تو طالعہ ہو جائیگی اور وارث نہ ہوگی اور اگر اسکے برعکس واقع ہوا تو وارث ہوگی۔ اور یہ سب اس وقت ہے کہ دونوں عورتیں اسی مجلس تفریض پر برقرار ہوں اور اگر دونوں اس مجلس سے اٹھ گئی ہوں پھر ہر ایک نے اپنے آپ کو اور اپنی سوت کو ایک ساتھ ہی یا آگے پیچھے تین طلاقیں دیدیں یا ہر ایک نے اپنی سوت کو طلاق دی تو دونوں وارث ہوگی۔ اور اگر دونوں میں سے ہر ایک نے اپنے آپ کو طلاق دی تو کوئی طالعہ نہ ہوگی۔ اور اگر مرد نے اپنے مرض میں دونوں سے کہا کہ تم ملنے آپ کو تین طلاق دیدا اگر تم چاہا ہو پس ایک نے اپنے آپ کو اور اپنی سوت کو طلاقیں دین تو جب تک دوسری بھی اپنے آپ کو اور اپنی سوت کو طلاق نہ دے تب تک کوئی طالعہ نہ ہوگی ہاں اگر اسکے بعد دوسری نے اپنے آپ کو اور سوت کو تین طلاقیں دین تو دونوں طالعہ ہو جائیگی اور پہلی وارث ہوگی نہ دوسری اور اگر دونوں کے کلام ساتھ ہی نکلے تو دونوں یا نہ ہوگی اور دونوں وارث ہوگی اور اگر دونوں مجلس سے کھڑی ہو گئیں پھر ہر ایک نے دونوں کو ساتھ یا آگے پیچھے طلاقیں دین تو واقع نہ ہوگی۔ اور اگر اپنے مرض میں دو جو روؤں سے کہا کہ تمھارا امر تمھارے ہاتھ ہی اور اس سے طلاق کا قصد کیا تو دونوں کی طلاق بطریق تملیک دونوں کے سپرد ہوگی جسے کہ اکیلی کوئی دونوں میں سے متقرر بطلاق نہیں ہو سکتی ہے اور یہ تفویض مقصور ہر مجلس ہوگی جیسے تعلیق بمشیت میں ہوتا ہے مگر ان دونوں صورتوں میں ایک بات فرق ہے اور وہ یہ ہے کہ اگر دونوں کسی ایک کی طلاق پر متفق ہوئیں تو دونوں میں سے جسکی طلاق پر متفق ہوئی ہیں تفویض کی صورت میں اس پر واقع ہوگی اور مشیت کی صورت میں واقع نہ ہوگی۔ اور اگر کہا کہ تم اپنے آپ کو ہزار درم پر طلاق دیدو پس ہر ایک نے ساتھ ہی یا آگے پیچھے کہا کہ میں نے اپنے آپ کو اور اپنی سوت کو ہزار درم پر طلاق دیدی تو ہزار درم معاوضہ میں دونوں پر لازم ہونگے اور دونوں کے مہر پر تقسیم ہونگے پس جس قدر جس کا مہر ہے اس بقدر حصہ ہزار درم کا اسکو دینا پڑیگا اور کسی حال میں دونوں میں سے کوئی وارث نہ ہوگی اور اگر ایک نے طلاق دی تو اپنے حصہ ہزار درم کے عوض طالعہ ہوگی اور وارث نہ ہوگی اور جو کسی مجلس سے کھڑی ہو گئی اس کے حق میں یہ امر تفویض باطل ہو گیا یہ کافی میں ہے امام محمد نے فرمایا کہ ایک مرد نے اپنی دو جو روؤں سے حالانکہ دونوں اسکی مدخولہ ہیں کہا کہ تم میں سے ایک سے طلاق طالعہ ہی پھر اس نے اپنے مرض الموت میں بیان کیا کہ وہ یہ سہ تو میرا شے مہر و تم نہ ہوگی اور اس بیان میں شہو ہر فرار کرنے والا قرار دیا جائیگا پس اگر ان دونوں کے سولے اسکی کوئی اور جو رو ہو تو اسکو نصف میراث ملیگی۔

۱۔ متقررہ انکو بیٹے تھا ایک کی طلاق واقع ہوگی اور دونوں کو بھی مرضی مجلس نکاح ہوگی ۲۔ اگر کوئی بیک بیان اسے بالفعل طلاق دی ۳۔ عہد بیٹے حصہ ہزار میں سے نصف ملے گا کل میراث سے ۱۲

اور اگر شوہر کی موت سے پہلے وہ عورت مر گئی جسکے حق میں طلاق واقع ہوتا بیان کیا ہو تو اسکے واسطے میراث نہ ہوگی اور بیان بھی اسکے حق میں صحیح ہو جائیگا اور دوسری کو میراث ملیگی اور اگر شوہر کی کوئی دوسری جو رہی ہو تو میراث ان دونوں میں نصف نصف ہوگی۔ اور اگر وہ عورت جسکے حق میں طلاق واقع ہوتا بیان کیا ہو زندہ رہی اور دوسری مر گئی پھر شوہر مر گیا تو اس عورت کو نصف میراث ملیگی اس واسطے کہ اسکے حق میں بیان طلاق اس نصف حصہ کے واسطے صحیح ہوگا جو اسکا نہ تھا اور نہ صحیح ہونا فقط اسی نصف حصہ کے حق میں ہو جسکی یہ مستحق تھی پس وہ من و جہر منکوحہ ہوگی۔ پس فقط نصف ہی کی مستحق ہوگی جسے کہ اگر اس مرد کی کوئی اور جو رہی ہو تو اس طائفہ کو فقط چوتھائی ملیگی اور تین چوتھائی دوسری جو رہی ہو پاویگی۔ اور اگر ان دونوں میں سے ایک عورت قبل شوہر کے بیان کرنے اور شوہر کے مرنے کے مر گئی تو دوسری جو زندہ رہی ہو طلاق کے واسطے متعین ہو جائیگی اور اسکو میراث نہ ملیگی۔ اور اگر شوہر نہیں مرا اور نہ اُسے کچھ بیان کیا یہاں تک کہ دونوں میں سے ایک عورت وقت طلاق سے چھ مہینے سے زیادہ اور دوسری سے کم میں ایک بچہ جنی تو یہ امر مثل بیان کے نہوگا اور شوہر کو اپنا اختیار باقی ہو پھر اگر شوہر نے اس بچہ کی نفی کی کہ میرا نہیں ہے تو اسکو حکم کیا جائیگا کہ بیان کرے پس اگر اسے کہا کہ میں نے ایقاع طلاق کے وقت وہ عورت مرادی تھی کہ جسکے بچہ نہیں ہوا ہے تو جسکے بچہ ہوا ہے اسکے اور شوہر کے درمیان لعان کیا جائیگا اور بعد لعان کے بچہ کا نسب اس مرد سے منقطع کر کے فقط مان کی طرف ملحق کیا جائیگا اور اگر اُسے کہا کہ میں نے یہ عورت جو بچہ جنی ہے مرادی تھی تو شوہر پر حقد واجب ہوگی اور بچہ کا نسب ثابت ہوگا اور اگر اُسے کہا کہ میں نے ایقاع کے وقت کسی کو مراد نہیں لیا تھا لیکن میں اس عورت کو مراد لیتا ہوں جو بچہ جنی ہے تو ایسی صورت میں حد و لعان کچھ نہیں ہے اور بچہ کا نسب اس مرد سے ثابت ہوگا اور اگر وقت ایقاع طلاق سے دوسری سے زیادہ کے بعد بچہ جنی تو دوسری عورت طلاق کے واسطے متعین ہو جائیگی اس واسطے کہ ایسی صورت میں ہکو یقین معلوم ہو کہ وہی بعد طلاق کے واقع ہوئی ہے اور جو بچہ جنی ہے وہ محض کے واسطے متعین ہوگی تاکہ مرد کو رطالہ کے ساتھ وہی کرے جسے حرام کو نہ الا نہو جائے اور نہ بچہ ضائع ہو جائے۔ اور اگر اس مرد نے اس بچہ کے نسب انکار کیا تو دونوں میں لعان کر لیا جائیگا مگر اس مرد سے اسکا نسب قطع نہ کیا جائیگا اسلئے کہ ہر گاہ شرع نے حکم دیدیا کہ اسکا نطفہ اسی مرد سے قرار پایا ہو اور اس سے ایک حکم متعلق کیا ہے اس مرد سے وہی واقع ہونے کو بیان طلاق قرار دیا تو یہ بات اسکے نسب قطع ہونے سے مانع ہے۔ اور اگر دونوں میں سے ایک کے وقت ایقاع سے دوسری سے کم میں اور دوسری کے وقت ایقاع سے دوسری سے زیادہ میں بچہ پیدا ہوا تو جسکے دوسری سے کم میں ہوا ہے وہی طلاق کے واسطے متعین ہوگی پس جب اس پر طلاق واقع ہوئی یعنی واقع ہونا معلوم ہو گیا تو اسکی عدت کے واسطے دیکھا جائیگا کہ اگر اسکے بچہ جننے اور اسکی سوت کے بچہ جننے میں چھ مہینے سے کم مدت ہو تو وضع حمل سے اسکی عدت منقضی ہو جائیگی اور اگر دونوں کے درمیان چھ مہینے یا اس سے زیادہ ہوں تو اس مطلقہ کی عدت حیض پر ہوگی اور اگر دوسری سے کم میں بچہ جننے والی سے وہی کرنے کا شوہر

اولاً اقرار کیا تو اسکے اقرار سے دوسری جو دہریس سے زیادہ میں جنی ہو طالعہ ہو جائیگی لیکن دہریس سے کم میں جننے والی سے طلاق دور کرنے میں شوہر کے قول کی تصدیق نہوگی پس دونوں مطلقہ ہو جائیگی اور اگر وقت طلاق سے دہریس سے زیادہ میں دونوں کے بچہ پیدا ہوا اور دونوں کے جننے میں ایک روز یا زیادہ کا تفادست ہو تو پہلی عورت کا جننا دوسری کے حق میں طلاق کا بیان ہوگا پھر جب دوسری بھی اسکے بعد جنی تو جو طلاق اس پر چلی ہو وہ دوسری کی طرف پھیری نہ جائیگی اور ایسا ہو گیا کہ گویا اسنے دونوں میں سے ایک سے جماع کیا پھر دوسری سے جماع کیا تو دوسری جس سے آخر میں جماع کیا ہو طالعہ ہوگی پس ایسا ہی بیان ہوگا اور مطلقہ کی عدت وضع حمل سے تمام ہو جائیگی اور بچہ کا نسب اس مرد سے ثابت ہوگا یہ شرح زیادت عثمانی میں ہے۔ اور اگر بیان سے پہلے دونوں میں سے ایک مرگئی پس شوہر نے کہا کہ میں نے اسی کو مراد لیا تھا تو شوہر اسکا وارث ہوگا اور دوسری مطلقہ ہو جائیگی اور اسے طلعہ اگر دونوں ایک بعد دوسری کے مرگئیں پھر شوہر نے کہا کہ جو پہلے مری ہو میں نے اسی کو مراد لیا تھا تو دونوں میں سے کسی کا وارث نہوگا۔ اور اگر دونوں ساتھ ہی مرگئیں مثلاً دونوں پردیو اگر بڑی یا دونوں غرق ہو گئیں تو دونوں میں سے ہر ایک سے نصف میراث کا وارث ہوگا اور اسے طلعہ اگر دونوں ایک بعد دوسری کے مرگئیں لیکن مقدم و موخر معلوم نہیں ہو تو یہ بھی ہنزہہ ساتھ ہی مرئیے ہے۔ اور اگر دونوں ساتھ ہی مرگئیں پھر اسنے دونوں کی موت کے بعد ایک کو معین کیا اور کہا کہ میں نے اسی کو مراد لیا تھا تو اسکا وارث نہوگا اور دوسری کا وارث ہوگا اور نصف میراث پادیکا اور اگر قبل بیان کے دونوں مرتد ہو گئیں پھر دونوں کی عدت گذر گئی اور شوہر سے بائن ہو گئیں تو شوہر کو یہ اختیار نہ رہیگا کہ دونوں میں سے کسی ایک کے حق میں طلاق بیان کرے یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر اپنی جو رکی طلاق کسی اجنبی کے سپرد کی اور حالت صحت میں سپرد کی پھر اجنبی نے اس کے مرض میں اسکی عورت کو طلاق دی پس اگر سپرد کرنا ایسے طور پر ہو کہ اسکو معزول نہ کر سکتا ہو تو عورت وارث نہوگی مثلاً اجنبی کو طلاق کا مالک کر دیا تو معزول نہیں کر سکتا ہے اور اگر تقویض ایسے طور پر ہو کہ اسکو معزول کر سکتا ہو مثلاً طلاق کے واسطے وکیل کیا ہو اور وکیل نے موکل کے مرض الموت میں طلاق دیدی تو عورت اسکی وارث ہوگی یہ سرالہ الوباح میں ہے۔

چھٹا باب۔ رحمت اور جس سے مطلقہ حلال ہو جاتی ہے اور اسکے مضامین کے بیان میں۔ مطلقہ جب تک عدت میں ہے اس کے نکاح کے بدستور سابق باقی رکھ لینے کو رحمت کہتے ہیں یہ تبیین میں ہے اور رحمت دو طرح کی ہوتی ہے بدعی پس سنی رحمت یہ ہے کہ قول سے عورت سے مراجعت کر لے اور اپنی مراجعت پر دو گواہوں کو گواہ کر لے اور عورت کو اس سے آگاہ کر دے۔ اور رحمت بدعی یہ ہے کہ عورت سے قول سے رجوع کیا مثلاً کہا کہ میں نے تجھ سے رجعت کر لی یا میں نے اپنی جو روت سے مراجعت کر لی مگر گواہ نہ کیے یا گواہ کر لیے مگر عورت کو اس سے آگاہ نہ کیا تو یہ مخالف سنت ہے اور بدعت ہے مگر خبر رحمت صحیح ہو جائیگی اور اگر عورت سے اپنے فعل سے مراجعت کی مثلاً اس سے وطی کر لی یا شہوت سے اسکا بوسہ لیا یا شہوت سے اسکی فرج کو دیکھا تو ہمارے نزدیک اس سے بھی مراجعت ہو جائیگی مگر یہ فعل اسکا

سالہ سینہ شوہر کی جو میراث ہوتی ہے۔ یعنی نصف یا چارم ۱۲ منہ

مکروہ ہیں اس کے بعد مستحب ہے کہ گواہ کر لے یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے۔ اور الفاظ رجعت و طرح کے صریح و کنایہ
 ہیں پس صریح جیسے عورت سے خطاب کر کے کہا کہ میں نے تجھ سے مراجعت کر لی یا عورت کی غیبت میں یا سامنے
 کہا کہ میں نے اپنی جوار سے مراجعت کر لی تو یہ صریح ہو اور یہ کہنا کہ میں نے تجھ سے ارتجاع کر لیا یا تجھ سے رجوع کر لیا یا
 تجھے لوٹا لیا یا تجھے رکھ لیا یہ بھی الفاظ صریح میں سے ہیں اور مسکن کب منزلہ اسکن تک کے ہیں یعنی تجھے رکھ لیا پس ان
 الفاظ سے بلا نیت رجعت کر نیوالا ہو جائیگا اور کنایات جیسے کہا کہ تو میرے نزدیک جیسی تھی ویسی ہی ہو یا تو
 میری جوار ہو تو ایسے الفاظ میں بدون نیت کے مراجعت کر نیوالا ہو گا یہ فیج القدر میں ہے۔ اور اگر کہا کہ لے رفعت باز
 آور دست یعنی لے گئی ہوئی میں تجھے پھر لایا اگر رجعت کی نیت کی تو مراجعت ہو جائیگا یہ خلاصہ میں ہے۔ اور اگر بلفظ ترویج
 اس سے رجوع کیا تو امام محمد کے نزدیک جائز ہے اور ہی پر فتوے ہے اور اس طرح اگر اس سے نکاح پڑھ لیا تو بھی بنا بر
 مختار مراجعت ہو جائیگا یہ جو ہرۃ النیرہ میں ہے۔ اور اگر اس سے کہا کہ میں نے تجھے اپنے نکاح میں لے لیا تو ظاہر الروایہ کے
 موافق یہ رجعت ہی یہ بدلے میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ میں نے تجھ سے ہزار درم ہر پر رجوع کر لیا پس اگر عورت نے
 اس کو قبول کیا تو یہ زیادتی صحیح ہوگی ورنہ نہیں اس واسطے کہ یہ ہر میں زیادتی ہے پس عورت کا قبول کرنا شرط ہے اور یہ
 بمنزلہ تجدید نکاح کے ہے یہ محیط میں ہے۔ اور رجعت جیسے قول سے ثابت ہوتی ہے ویسے ہی فعل سے ثابت ہوتی ہے
 جیسے وطی کر لینا و شہوت سے مساس کرنا کذا فی النہایہ اور ایسے ہی ذہن پر شہوت سے بوسہ لینے سے بالاجماع رجعت
 ثابت ہوتی ہے اور اگر گال یا ٹھوڑی یا پیشانی پر بوسہ لے لیا سر جو م لیا تو اس میں اختلاف ہے اور عیون کی عبارت کے
 اطلاق سے ظاہر ہے کہ بوسہ چاہے جس جگہ کا ہو موجب حرمت مصاہرۃ ہو اور یہی صحیح ہے یہ جو ہرۃ النیرہ میں ہے۔ اور
 عورت کی داخل فرج میں شہوت سے نظر کرنا رجعت ہے یہ فیج القدر میں ہے اور سولے فرج کے اور کہیں اس کے بدن پر نظر
 کرنے سے رجعت نہیں ہوتی یہ یہ نہیں میں ہے۔ اور ہر چیز جس سے حرمت مصاہرۃ ثابت ہوتی ہے اس سے رجعت ثابت
 ہوتی ہے یہ تاثر غانیہ میں ہے۔ اور بغیر شہوت بوسہ لینا و مساس کرنا مکروہ ہے جبکہ اس سے رجعت کا قصد نہ ہو اور اسی
 طرح عورت کو ننگے دیکھنا بغیر شہوت مکروہ ہے ایسا ہی امام ابو یوسف نے فرمایا ہے یہ بدلے میں ہے۔ اور جب مساس
 و نظر بغیر شہوت ہو تو یہ بالاجماع رجعت نہیں ہے یہ سراج الوداع میں ہے اور واضح رہے کہ جیسے مرد کے بوسہ لینے و
 چھونے و نظر کر نیسے رجعت ہوتی ہے ویسے ہی عورت کی طرف سے بھی ایسے فعل سے رجعت ہو جاتی ہے کچھ فرق نہیں
 ہے بشرطیکہ جو فعل عورت سے صادر ہوا ہے وہ مرد کی دانست میں ہوا اور مرد نے اس کو منع نہ کیا اور اس میں اتفاق ہے
 اور اگر عورت نے ایسا فعل یا اعتلاس کیا یعنی مثلاً مرد سوتا تھا اور عورت نے شہوت سے بوسہ لے لیا اور یہ نہیں
 ہوا کہ مرد نے اس کو تا بدید یا ہو کہ اس کا بوسہ لے لے یا عورت نے زبردستی کر لیا یا مرد معتوہ ہے تو شیخ الاسلام
 و شمس لائے نے ذکر کیا کہ بقول امام اعظم و امام محمد کے رجعت ثابت ہو جائیگی اور یہ اُن وقت ہے کہ شوہر نے
 سہ رجعت بھی میں یہ بیان گذرا لیکن بیان فائدہ کے لیے یہ اعادہ کیا گیا ہے ۱۲ م ۱۱ اس سے حرمت مصاہرۃ ثابت ہوتی اور جس سے حرمت مصاہرۃ
 ہو اس سے رجعت ثابت ہوتی ہے تو دو نوعیت رجعت ثابت ہو گئی اور یہی مراد ہے ۱۳ عہ یعنی رجعت کرنے والا ۱۲ عہ اگر شہوت ہو تو رجعت ہو جائیگی ۱۱

اسل مرکب تصدیق کی کہ شہوت کی حالت میں عورت نے ایسا کیا ہے اور اگر عورت کے شہوت میں ہونے سے انکار کیا تو رجعت ثابت نہوگی اور اس طرح اگر شوہر مر گیا اور اسکے وارثوں نے تصدیق کی یعنی عورت حالت شہوت میں تھی تو بھی یہی حکم ہے اور اگر شہوت میں ہونے کے گواہ پیش ہوئے تو مقبول نہوگے یہ فتح القدیر میں ہے اور اگر گواہوں نے جماع واقع ہونے کی گواہی دی تو بالاجماع مقبول ہونگے یہ سراج الوہاج میں ہے۔ اور اگر مرد سوتا ہو یا وہ مجنون ہو اور عورت مطلقہ رجعی نے مرد کے آگے تناسل کو اپنی فرج میں داخل کر لیا تو بالاتفاق یہ رجعت ہوگی یہ فتح القدیر میں ہے اور اگر عورت نے مرد سے کہا کہ میں نے تجھ سے رجعت کی تو صحیح نہیں ہے یہ بدائع میں ہے۔ غلط کرنا رجعت نہیں ہے اس واسطے کہ غلط مختص بلکہ نہیں ہے اور جب شوہر نے اپنی معتدہ کے ساتھ ایسا فعل کیا جو مختص بلکہ نہیں ہوتا ہے تو ہر ایسے فعل سے رجعت ثابت نہوگی یہ محیط میں ہے۔ اور اگر اپنی عورت سے کہا کہ جب میں تجھ سے جماع کروں تو طالق ثلاثہ پھر اس سے جماع کیا پس جب دونوں کے ختامین باہم مل گئے اور وہ طالق ہو گئی اور کچھ دیر ٹھہرا رہا تو پھر مرد و جب نہوگا اور اگر نکاح پھر داخل کر دیا تو اس پر مرد و جب نہوگا قال مترجم یعنی قسم مذکور پر اتفاق ختامین ہونے سے طلاق واقع نہوگی پھر اگر وہ اسی حال پر ٹھہرا رہا تو مرد پر بعد طلاق کے دلی کر نیک عقد و جب نہوگا اور یہ مرد نہیں ہے کہ ہر جس پر نکاح قرار پایا تھا اگر وہ ادا نہیں کیا ہے تو و جب نہوگا بلکہ وہ بعد طلاق کے متاکد نہوگا کہ سب و اگر دینا و جب ہو چکا فاقم۔ اور اگر طلاق رجعی ہو یعنی کہا ہو کہ طالق بطلاق رجعی ہے تو بعد طلاق واقع ہونے کے اگر نکاح پھر داخل کیا تو رجعت کر نیوالا ہو جائیگا اور اس پر اتفاق ہے اور اگر فقط ٹھہرا رہا تو امام ابو یوسف کے نزدیک مراجع ہو جائیگا۔ اور امام محمد نے اس میں اختلاف کیا ہے یہ ہر اہ میں ہے۔ اور اگر اپنی عورت سے کہا کہ اگر میں نے تجھ سے لمس کیا یعنی چھوا ہاتھ سے تو طالق ہے پھر عورت کو چھوا پھر اپنا ہاتھ اس پر سے اٹھا لیا پھر دوبارہ ہاتھ لگا کر اس کو چھوا تو یہ رجعت ہے۔ اور اگر اپنی منکوحہ سے کہہ کہ جب میں تجھ سے رجعت کروں تو طالق ہے تو یہ قسم حقیقی رجعت پر ہوگی نہ عقد نکاح پر جسے کہ اگر اسے جوہر کو طلاق دیکر پھر اس سے نکاح کر لیا تو طالق نہوگی اور اگر اس سے رجعت کی تو طالعہ نہ ہو جائیگی۔ اور اگر کسی عورت سے کہا کہ اگر میں نے تجھ سے رجعت کی تو طالعہ ہے تو اس کی قسم نکاح پر قرار دیا جائیگی۔ اور اگر رجعی طلاق کی مطلقہ سے کہا کہ اگر میں نے تجھ سے رجعت کی تو توبہ طلاق طالعہ ہے پھر اس مطلقہ کی عدت گذر گئی پھر اس سے دوبارہ نکاح کیا تو وہ طالعہ نہوگی اور اگر طلاق بائنہ کی صورت میں ایسا کیا ہو تو نکاح کرنے پر طالعہ ہو جائیگی یہ محیط میں ہے اور اگر عورت کی دُپر یعنی پانچواں کے مقام کو شہوت سے دیکھا تو یہ بالاجماع رجعت نہیں ہے یہ جوہر نہیں میں ہے۔ اور مشائخ نے دُپر میں وطی کرنے میں اختلاف کیا ہے کہ رجعت ہوگی یا نہوگی تو بعض نے فرمایا کہ یہ رجعت نہیں ہے اور اس پر قوری نے اشارہ کیا ہے اور فتوے اس امر پر ہے کہ یہ رجعت ہے یہ تبیین میں ہے۔ اور مجنون کی رجعت بغیر ہوگی اور مقبول نہیں ہے یہ فتح القدیر میں ہے اور اگر مرد پر جسے طلاق رجعی دی ہے اگر وہ ایسا کرے کہ وہ رجعت کرے پس اسے باکراہ رجعت کی پالیسی نے ہزل کے طور پر رجعت کی یا بطور لعب رجعت کی یا بظاہر رجعت کی

لے اتفاق الخ یعنی عورت مرد کے فتنہ کا شام بیا دینا دیر ہو کہ حلف غائب ہو ۱۳۰ یعنی رجعت ۱۱۰ عہد یعنی عورت سے اعلام کیا ۱۲۰ شہول اللہ تعالیٰ

تو یہ رجعت صحیح ہوگی جیسے کھلج ان صورتوں میں صحیح ہو جاتا ہے اور اگر مرد طلاق دہندہ کی معتدہ سے اسکی طرف سے کسی فضولی نے رجعت کی اور مرد مذکور نے اسکی رجعت کی اجازت دیدی تو قتیہ میں لکھا ہے کہ رجعت صحیح ہوگی یہ بھرا لائق میں ہے۔ اور حاکم شہید نے فرمایا کہ اگر عورت کو طلاق دی مگر اس سے چھپائی اور نیز اس سے رجعت کی اور وہ بھی چھپائی تو یہ عورت اسکی جو وہ بیگی مگر بات یہ ہے کہ اسنے اس حرکت میں اسادت کی اور یہ اسوجہ سے فرمایا کہ اسادت کی کہ اسنے استحباب کو ترک کیا ہے یعنی گواہ کر لینے اور آگاہ کرنے کو یہ غایۃ البیان میں ہے۔ رجعت کو کسی شرط پر معلق کرنا نہیں جائز ہے چنانچہ اگر یوں کہا کہ جب کل کا روز آوے تو میں نے تجھ سے رجعت کی یا جب تو دار میں داخل ہو یا جب میں ایسا فعل کروں تو میں نے تجھ سے رجعت کی تو یہ بالاجماع رجعت نہیں ہے یہ جو ہرگز نہیں ہے۔ اور اگر رجعت میں خیال کی شرط کی تو صحیح نہیں ہے اور اگر شوہر نے بعد طلاق کے کہا کہ میں نے تجھ سے کل کے روز رجعت کی یا عید کا چاند دیکھے رجعت کی تو بالاجماع یہ رجعت نہیں صحیح ہے یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر مرد نے کہہ دیا کہ میں نے اپنی رجعت کو باطل کر دیا یا میرے واسطے تجھ پر رجعت کا کچھ اختیار نہیں ہے تو اس سے کچھ نہ ہوگا اور مرد کو رجعت کا اختیار باقی رہیگا یہ نہر الفائق میں ہے۔ اور اگر کسی مرد نے اپنی جو رو کو ایک طلاق رجعی یا دو طلاق رجعی دین تو اسکو اختیار ہے کہ عدت میں اس عورت سے رجوع کرے خواہ وہ عورت راضی ہو یا نہ ہو یہ ہایہ میں ہے اور اگر مرد نے اس عورت کے ساتھ دخول کا دعویٰ کیا حالانکہ اس کے ساتھ خلوت میں رہا تھا تو اسکو رجعت ثابت ہے اور اگر خلوت میں نہ رہا ہو تو اسکو رجعت کا اختیار ہوگا یہ محیط میں ہے۔ روضہ میں لکھا ہے کہ اگر دونوں نے انفصاف عدت پر اتفاق کیا اور رجعت میں اختلاف کیا تو صحیح یہ ہے کہ عورت کا قول قبول ہوگا اور یہی جہور کا قول ہے یہ غایۃ السروجی میں ہے۔ اور عورت پر امام عظیم کے نزدیک قسم واجب ہوگی کذا فی الہدایہ اور اگر عدت باقی ہو تو صحیح یہ ہے کہ قول شوہر کا قبول ہوگا یہ غایۃ السروجی میں ہے اور اگر عدت گزر جانے کے بعد شوہر نے گواہ قائم کیے کہ شوہر نے عورت کی عدت میں کہا تھا کہ میں نے اس سے رجوع کیا ہے یا شوہر نے کہا کہ میں نے اس سے جمع کر لیا ہے تو یہ رجعت ہے یہ بھرا لائق میں ہے اور اگر عدت گزر گئی ہے پھر مرد نے کہا کہ میں اس سے عدت میں رجوع کر چکا ہوں اور عورت نے اسکی تصدیق کی تو رجعت صحیح ہے یہ ہایہ میں ہے۔ اور اگر دونوں نے بر دز جمعہ رجعت کرنے پر اتفاق کیا اور عورت نے کہا کہ میری عدت جمعرات ہی کو گزر گئی ہے اور شوہر نے کہا کہ سنیچر کو گزری ہے پس کیا قسم سے شوہر کا قول قبول ہوگا یا عورت کا یا جسکا دعویٰ پہلے ہو تو بحین یہ تین صورتیں ہیں اور صحیح صورت اول ہی یعنی قسم سے شوہر کا قول قبول ہوگا یہ معراج الہدایہ میں ہے اور شرح طحاوی میں مذکور ہے کہ اگر مرد نے کہا کہ میں نے تجھ سے رجوع کیا پس عورت نے اسی دم شوہر کے کلام سے ملے ہوئے کہا کہ میری عدت گزر گئی ہے تو امام عظیم کے نزدیک رجعت نہیں صحیح ہے اور صاحبین کے نزدیک رجعت صحیح ہے یہ نہایہ میں ہے اور صحیح امام عظیم کا قول ہے یہ بضمیرات میں ہے مگر واضح ہے کہ یہ اسی صورت میں ہے کہ جب طلاق سے اتنی مدت گزری ہو کہ انفصاف عدت کو محتمل ہو اور اگر محتمل نہ ہو

دے الاصل ان قال قدما تھا اور مذکور کہ عدت میں ایسے فعل کے اقرار کی گواہی دی قابل ۱۲۷۵۵ رجعت پر ۱۲۷۵۵ عورت کو ۱۲۷۵۵ عورت کو ۱۲۷۵۵

تو رجعت ثابت ہوگی یہ نہر الفائق میں ہو۔ اور یہی صورت میں بالاجماع عورت سے یہ قسم لیا جیگی کہ جس وقت اُسے خبر دی ہو
اُس وقت اُسکی عدت گذر چکی تھی یہ فیخ القدیر میں ہو۔ اور اس بات پر اجماع ہے کہ اگر عورت ایک ساعت چپے ہی
بھڑسنے کہا کہ میری عدت گذر گئی تو رجعت صحیح ہوگی اور اگر عورت نے پہل کر کے یوں کہا کہ میری عدت گذر گئی ہے
پھر شوہر نے اس کے جواب میں فوراً ملا کر کہا کہ میں نے تجھ سے رجوع کیا تو رجعت صحیح ہوگی یہ نہایت میں ہو۔ اور اگر
باندی کے شوہر نے اسکی عدت منقضی ہونے کے بعد کہا کہ میں تجھ سے رجعت کر چکا ہوں اور موٹے نے اس کی
تصدیق کی اور باندی نے تکذیب کی تو امام اعظم کے نزدیک باندی کا قول قبول ہوگا اور صاحبین نے فرمایا کہ
موٹے کا قول قبول ہوگا کذا فی الہدایہ اور قول امام اعظم کا صحیح ہے یہ مضمات میں ہے۔ اور اگر امر برعکس ہوا کہ مولیٰ نے
تکذیب کی اور باندی نے تصدیق کی تو بالاجماع صحیح روایت کے موافق رجعت ثابت ہوگی اور قول موٹے کا
قبول ہوگا یہ تبیین میں ہے۔ اور اگر مولیٰ د باندی دونوں نے تصدیق کی تو بالاجماع رجعت ثابت ہوگی اور اگر
دونوں نے تکذیب کی تو بالاتفاق رجعت ثابت ہوگی یہ نہر الفائق میں ہو۔ اور اگر باندی نے کہا کہ میری عدت
گذر گئی اور موٹے اور شوہر نے کہا کہ نہیں گذری ہے تو قول باندی کا قبول ہوگا یہ ہدایہ میں ہے۔ اور اگر عورت نے کہا کہ
ولادت میری عدت گذر گئی تو بدو گواہوں کے اُسکا قول قبول نہ ہوگا یا اسکے ایسا پیٹ کر گیا ہو کہ اُسکی بعض
خلقت ظاہر ہو گئی ہو پس شوہر کو اختیار ہے کہ عورت سے اس امر پر قسم لے کہ اسکے ایسا پیٹ کر گیا ہو اور یہ بالاتفاق ہے
اور عورت خواہ باندی ہو یا آزادہ ہو کچھ فرق نہیں ہے فیخ القدیر میں ہے۔ موٹے نے اگر شوہر سے کہا کہ تو اس سے
رجعت کر چکا ہے مگر شوہر نے کہا کہ نہیں تو باندی کے مولیٰ کا قول باندی کے شوہر کے حق میں قبول نہ ہوگا یہ جو ہر ہنر
میں ہے۔ اور اگر عورت نے کہا کہ میری عدت گذر گئی پھر اسکے بعد اُسے کہا کہ ہنوز نہیں گذری ہے تو مرد کو اس سے رجعت
کر لینے کا اختیار ہوگا اور اگر مرد نے اپنی مطلقہ سے رجعت کر لی اور عورت کو معلوم نہوا پھر اُسکی عدت گذر گئی اور
اُسے دوسرے مرد سے نکاح کر لیا تو وہ اول کی جود ہوگی خواہ دوسرے نے اُس سے دخول کر لیا ہو یا نہ کیا
ہو اور اس عورت اور دوسرے کے درمیان تفریق کر دیا جیگی اور منہی میں لکھا ہے کہ یہی صحیح ہے یہ غایۃ السروی میں ہے
اور رجعت کا حکم منقطع ہو جاتا ہے اور اگر حرہ کے تیسرے حیض سے خارج ہو جائیگا حکم دیدیا گیا یا باندی کے دوسرے
حیض سے وقت تمام ہو جائے دس روز کے مطلقاً اگرچہ ہنوز خون بند نہوا ہو یہ بھرا لائق میں ہے اور اگر دس روز سے
کم میں منقطع ہوا تو رجعت کا حکم منقطع نہوگا یہاں تک کہ عورت نہ کو غسل کرے یا اس پر ایک نماز کا وقت گذر جاوے یہ
ہدایہ میں ہے اور اگر طہر آخر وقت میں ہو تو اسکا یہی خفیہ وقت ہے کہ جتنے میں غسل کر کے تحریمہ تکبیر کی نیت
کر سکتی ہو اور اس سے کم نہیں ہے اور اگر اول وقت ہو تو ثبوت نہوگا یہاں تک کہ یہ پورا وقت گذر جائے اس واسطے
نماز تو قصاص لازم بذمہ بندہ جب ہی ہو جاتی ہے کہ جب پورا وقت گذر جائے یہ بھرا لائق میں ہے اور اگر وقت
میں سے فقط اثنا وقت رہ گیا کہ خالی غسل کر سکتی ہے یا اتنا بھی نہیں ہے تو اس وقت کے گذر جانے پر اسکی طہارت
حکم نہ دیا جائیگا یہاں تک کہ اُس سے اگلی نماز کا پورا وقت گذر جائے یہ شاہان شرح ہدایہ میں ہے۔ اور اگر وقت پہلے

عالمگیری جلد دوم کتاب الطلاق باب ششم بیان رجعت

ظاہر ہوئی جیسے وقت شروع یعنی ٹھیک دہر تو رحمت تا دخول وقت عصر منقطع نہوگی یہ بحر الرائق میں ہے اور جس عورت کی عادت کبھی پانچ روز ہو اور کبھی چھ روز حیض کی ہو پھر وہ حائضہ ہوئی یعنی آخر حیض عدت آیا تو ہم رحمت کے واسطے اقل مدت عادت معتبر کھینکے یعنی پانچ روز کے اندر رحمت کرے تو صحیح ہے اور دوسرے شوہر سے نکاح کرنے کے حق میں اکثر مدت یعنی چھ روز مثلاً گزر جانے معتبر کھینکے یہ عتا بیہ میں ہے۔ اور اگر مطلقہ عورت کتا ہی ہو تو مشائخ نے فرمایا کہ اس رحمت کا استحقاق خون منقطع ہوتے ہی قطع ہو جائیگا یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر عورت سے بعد ہی غسل کے جس میں ہم نے کہا ہے کہ اس سے رحمت منقطع ہو جائیگی رجوع کیا تو ظاہر ہے کہ مسرورت رحمت صحیح نہونے کا حکم دیا جائیگا لیکن اگر دس روز پورے ایام حیض نہ گزرنے پائے تھے کہ خون نے پھر عود کیا تو رحمت صحیح ہوگی اور ایسا ہی کلام تیمم میں ہے کہ گزرنے انہر الفائق اور اگر اسے غسل نہ کیا اور نہ اسپر ایک نماز کا وقت کامل گزرا بلکہ اسے تیمم کیا مثلاً وہ مسافر تھی تو امام عظمیٰ و امام ابو یوسفؒ کے نزدیک مجدد تیمم سے رحمت منقطع نہوگی یہ محیط میں ہے۔ مگر بان اگر اسے اس تیمم سے نماز فرض یا نفل داکرئی تو امام عظمیٰ و امام ابو یوسفؒ کے نزدیک رحمت منقطع ہو جائیگی یہ فتح القدیر میں ہے۔ اور اگر اسے اس تیمم سے نماز شروع کی تو سنیچین کے نزدیک انقطاع رحمت کا حکم نہ دیا جائیگا جب تک کہ وہ نماز سے فارغ ہو جائے اور یہی شیخین کے مذہب کی صحیح روایت ہے یہ محیط میں ہے۔ اور اگر اسے تیمم کر کے قرآن شریف کی تلاوت کی یا اسکو چھو یا مسجد میں داخل ہوئی تو شیخ رحمہ نے فرمایا کہ اس سے رحمت منقطع ہو جائیگی اور شیخ ابو جبر رازی نے فرمایا کہ منقطع نہوگی یہ غایۃ السروجی میں ہے۔ اور اگر گدھے کے جھوٹے پانی سے غسل کیا تو بالاجماع نفس نفس سے رحمت منقطع ہو جائیگی لیکن دوسرے شوہر ملنے کے واسطے وہ حلال نہوگی اور نہ ایسے غسل سے نماز پڑھ سکتی ہے تا وقتیکہ تیمم نہ کرے یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر عورت نے غسل کیا اور اس کے بدن میں کوئی جگہ باقی رہی کہ وہ پانی نہ پہنچا پس اگر عضو کامل یا اس سے زیادہ رہ گیا تو رحمت منقطع نہوگی اور اگر عضو سے کم ہو تو منقطع ہو جائیگی اور نیا بیع میں فرمایا کہ اسکی مقدار ایک انگشت دو انگشت ہے اور یہ تحسان ہے میر لولہ میں ہے اور اسطرچ اگر ساعد یا بازو میں سے کسی قدر حصہ ایک دو انگل سے زائد یا عضو کامل مثل ہاتھ یا پاؤں کے چھوٹ گیا تو بھی یہی حکم ہے یہ فتح القدیر میں ہے اور اگر اسے تیسرے حیض سے دس روز سے کم میں غسل کر لیا مگر اسے کلی کرنا یا ناک میں پانی ڈالنا چھوڑ دیا تو امام ابو یوسفؒ سے دو روایتیں ہیں روایت ہشام میں مذکور ہے کہ رحمت منقطع نہوگی اور دوسری روایت میں ہے کہ منقطع ہو جائیگی یہ غایۃ البیان میں ہے۔ اور امام محمدؒ نے فرمایا کہ وہ اپنے شوہر سے بائٹہ ہو جائیگی لیکن کسی دوسرے شوہر کے واسطے حلال نہیں ہو سکتی ہے یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر پورا ایک نیتھ باقی رہا ہو تو بالاتفاق رحمت باقی رہیگی یہ محیط میں ہے۔ اور اگر اس کے وضع حمل شروع ہوا تو امام محمدؒ نے فرمایا کہ اگر آدھا بچہ باہر نکلا یا سولے سر کے پھٹے چوڑے سے دونوں کندھوں تک تو عدت پوری ہو جائیگی اور ایسی حالت میں رحمت

سلاخ یعنی بدائے رحمت کر سکتا ہے پس اگر انک استحقاق رحمت منقطع نہوگا ۱۱ سلاخ یعنی کئی در سے نکاح نہیں کر سکتی ہے ۱۲ سلاخ منقطع نہیں ہے کہ احدہ لہ غیر ہا اور

اس سے ظاہر ہے کہ نیتھوں میں سے ایک پورا باقی رہا کہ اسکو پانی نہیں پہنچا تو غسل پورا نہوا ۱۱

صحیح ہوگی یہ سراج الوباح میں ہے۔ ایک مرد نے اپنی عورت سے خلوت کی پھر اسکو طلاق دیدی پھر کہا کہ میں نے اس سے
 جماع نہیں کیا تھا اور عورت نے اسکی تصدیق کی یا تکذیب کی تو اسکو رجعت کا استحقاق حاصل نہوگا اور اگر باوجود
 اسکے اسنے رجعت کر لی پھر یہ عورت دوبرس سے ایک لے و ز کم میں بھی بچہ جنی قبل اسکے کہ وہ اپنی عدت گزر جائیگی
 خبر دیوے تو یہ رجعت صحیح ہوگی یہ تحریر تاشی میں ہے اور اگر اپنی جو رک کو طلاق دیدی اور وہ حاملہ ہے یا بعد از انکے
 اسکی عصمت میں بچہ جنی اور اسنے کہا کہ میں نے اس سے جماع نہیں کیا ہے تو مرد کو اس سے رجعت کا اختیار ہے
 اسواسطے کہ جب حمل ایسی مدت میں ظاہر ہوا کہ اسی کا نطفہ ہونے کا احتمال رکھتی ہے مثلاً وہ یوم نکاح سے چھ مہینہ
 یا زیادہ میں بچہ جنی تو وہ اسی کا قرار دیا جائیگا اور سیطرع اگر وہ ایسی مدت میں بچہ جنی کہ یہ تصور ہو سکتا ہے کہ اسکا
 ہو مثلاً روز نکاح سے چھ مہینہ یا زیادہ میں جنی تو اسکا قرار دیا جائیگا حتیٰ کہ ہر دو صورت میں بچہ کا نسب اس
 مرد سے ثابت ہوگا۔ اور اگر اپنی جو رک سے کہا کہ اگر توجنی تو تو طائفہ ہے پس وہ جنی پھر دوسرا بچہ جنی مگر پہلے بچہ کی
 ولادت سے چھ مہینے کے بعد جنی تو مرد کو اس سے مراجعت کر نیوالا ہو جائیگا اور اگر وہ دوبرس سے زیادہ میں
 جنی ہو تو بھی ہی حکم ہے تا وقتیکہ عورت نے اپنی عدت گزر جائیگا اقرار نہ کیا ہو بخلاف اسکے اگر ہر دو بچوں کی ولادت
 میں کچھ مہینے سے کم فرق ہو تو رجعت کر نیوالا قرار نہ دیا جائیگا یہ تمیز میں ہے۔ مطلقہ بطلاق رجعی اگر دوبرس سے زیادہ
 میں بچہ جنی تو یہ رجعت ہوگی اور اگر دوبرس سے کم میں جنی تو رجعت نہوگی یہ محیط میں ہے۔ اگر کہا کہ ہر بار کہ توجنی تو تو طائفہ
 ہے پھر تین بچہ جنی پس اگر ہر دو بچوں کے درمیان چھ مہینے کا فرق ہو تو اول بچہ کی پیدائش پر طائفہ ہوگی اور دوسرے
 کا نطفہ قرار پانے پر مرد مراجعت کر نیوالا ہو جائیگا پھر دوسرے کی پیدائش پر طائفہ ہوگی یعنی دوسری طلاق واقع
 ہوگی اور تیسرے کا نطفہ قرار پانے پر مراجعت ہو جائیگا اور اسکی پیدائش پر تیسری طلاق واقع ہوگی پھر وہ عدت
 پوری کرے گی یہ تحریر تاشی میں ہے۔ مطلقہ رجعیہ کو زینت و آرایش کے ساتھ سنوارنا مستحب ہے اور اس کے شوہر کے حق میں
 مستحب ہے کہ اس کے پاس داخل ہو یا نہ تک کہ اسکی اجازت لے لے یا اپنے چوتوں سے پاؤں کی آہٹ اسکو
 سنائے بشرطیکہ اس کے دل میں رجعت کا قصد نہو اور مرد کو یہ اختیار نہیں ہے کہ اسکو لیکر سفر میں جائے یا نہ کہ اس
 رجعت کر لینے پر گواہ کرے یہ ہر ایہ میں ہے اور سیطرع سفر کی مسافت سے کم مسافت پر بھی باہر لیجا نا حلال نہیں ہے
 یہ نہر الفائق میں ہے اور جیسے اسکو سفر میں لیجانا مکروہ ہے ویسے ہی اس کے ساتھ تخلیہ کرنا بھی مکروہ ہے اور سرخی سے
 فرمایا کہ خلوت مکروہ ہے جبکہ اسکے ساتھ دلی کر لینے سے مامون نہو یہ فتح القدیر میں ہے۔ اور طلاق رجعی دلی کو حرام
 نہیں کرتی ہے حتیٰ کہ اگر اس سے دلی کر لی تو عقراً لازم نہ آوے گا یہ کفایہ میں ہے۔ اور اگر اپنی جو رک کو جو کسیکی باندی کو
 طلاق رجعی دیدی پھر حرمہ عورت سے نکاح کیا تو اسکو اختیار ہے کہ باندی سے رجوع کرے یہ بحر الرائق میں ہے۔
فصل۔ ان امور کے بیان میں جن سے مطلقہ حلال ہو جاتی ہے اور اس کے مقدمات کے بیان میں ہے۔ اگر تین طلاق سے
 کم طلاق بائن دیدی ہو تو مرد کو اختیار ہے کہ چاہے اس عورت سے عدت کے اندر نکاح کرے یا بعد عدت کے اور
 اگر آزادہ عورت کو تین طلاق اور باندی کو دو طلاق دیدی ہو تو یہ عورت جب تک دوسرے خاوند سے نکاح نہ کرے

وہی دلی کر لی ہو

اور نکاح صحیح ہو اور دوسرا خداوند اس سے دخول بھی کرے پھر اسکو طلاق دے یا مہ جائے تب تک پہلے خداوند کے واسطے حلال نہوگی یہ ہر ایہ میں ہی خواہ یہ عورت مطلقہ مدخولہ ہو یا غیر مدخولہ ہو کچھ فرق نہیں ہی یہ فتح القدیر میں ہی اور یہ شرط ہو کہ دوسرے شوہر کا اسکے ساتھ دخول کرنا ایسا ہو کہ اسکے کرنے سے فاسد واجب ہوتا ہی یعنی کم سے کم اتنا ہو کہ خاتین عورت دمر کی بجاوین یعنی شرع کنز میں ہی اور حلالہ کے واسطے ازالہ شرط نہیں ہی۔ اور اگر اسی عورت کے کسی نے بزنا یا پیشہ دہی کر لی تو بسبب عدم نکاح کے پہلے خداوند کے واسطے حلال نہوگی اسطرح اگر بازاری سے اسکے موٹے نے ہلاک یمن دہی کر لی مثلاً یا ندی اپنے شوہر یا بھرت غلطہ حرام ہو گئی اور بعد عدت پوری ہوئی کہ اسکے موٹے نے اس سے دہی کر لی تو اس سے اپنے شوہر کے واسطے حلال نہو جائیگی یہ بدائع میں ہی۔ اور اگر دوسرے شوہر نے اسکے ساتھ حیض یا انقاس یا احرام یا دودہ میں دہی کر لی تو بھی اپنے اول شوہر کے واسطے حلال ہو جائیگی یہ محیط شرحی میں ہی۔ اور جس عورت کے ہر دو سوراخ مفقود و فرج ایک ہو گئے ہوں اگر اس سے دہی کی تو حلالہ نہوگا جب تک کہ وہ حاملہ نہو اور اگر صغیرہ ہو کہ ایسی عورت سے جماع نہیں کیا جاتا ہی تو بھی اسکے جماع سے حلالہ نہوگا اور اگر ایسی ہو کہ لائیں جماع کے ہی تو اسکے جماع سے وہ حلال ہو جائیگی اگرچہ جماع سے اسکا مقام مفقود و فرج پھٹکا ایک ہو گیا ہو یہ نہر الفائق میں ہی۔ اور نافع میں ہی کہ جو طفل قریب بہ بلوغ ہو اگر اس سے دہی کی تو حلالہ کے واسطے اسکی دہی مثل بالغ مرد کی دہی کے ہی کہ اگر اس نے قبل بلوغ سے دہی کر لی اور طلاق بعد بالغ ہونے کے دی تو حلالہ ہو جائیگا اور طلاق بعد بلوغ کے ضرور ہے اسواسطے کہ قبل بلوغ کے اسکی طلاق واقع نہوگی یہ تانار خانیہ میں ہی اور جامع صغیر میں مراہق یعنی قریب بہ بلوغ لڑکے کی یہ تفسیر مذکور ہے کہ ایسا لڑکا کہ ہنوز بالغ نہیں ہوا مگر ایسے لڑکے جماع کرنے کے قابل ہیں اسنے اپنی جہر دوسے دہی کی تو عورت پر غسل واجب ہوگا اور یہ عورت اپنے پہلے شوہر کے واسطے حلال ہو جائے گی اور اس کلام کے معنی یہ ہیں کہ ایسا لڑکا ہو کہ اسکا آگہ تاسل شہوت استادہ ہوتا ہو یہ ہر ایہ میں ہی۔ اور اگر دوسرا شوہر مجنون ہو تو اول کے واسطے حلال ہو جائیگی یہ خلاصہ میں ہی۔ اور اگر دوسرا شوہر غلام یا مہربا مکاتب ہو اور اسنے اپنے موٹی کی اجازت سے نکاح کیا اور اسکے ساتھ دخول کیا تو اول شوہر کے واسطے حلال ہو جائیگی یہ محیط میں ہی اور اگر کسی غلام سے جسکو اسکے موٹے نے اجازت نہیں دی ہو نکاح کیا اور اسنے عورت سے دخول کیا پھر موٹی نے نکاح کی اجازت دی پھر اسنے دہی نہیں کی یہاں تک کہ اسکو طلاق دیدی تو اول کے واسطے حلال نہوگی جب تک کہ بعد اجازت کے دہی نہ کرے یہ فتح القدیر میں ہی۔ اور اگر شوہر ثانی مجبوب ہو تو اول کے واسطے حلال نہوگی یہ محیط شرحی میں ہی۔ اور اگر دوسرا شوہر مسلول ہو یعنی اسکو سہل کی بیماری ہو تو اول کے واسطے حلال ہو جائیگی یہ محیط میں ہی۔ اور نقلے مصری میں ہی کہ اگر اپنے ذکر کو کپڑے میں لپیٹ کر عورت کی فرج میں داخل کیا پس اگر شوہر ثانی کو فرج کی حرارت محسوس ہوئی تو عورت مذکورہ شوہر اول کے واسطے حلال ہو جائیگی ورنہ نہیں یہ خلاصہ میں ہی اور بہت

رہا اپنے مجنون ہونا کچھ مضربین ہی بلکہ شرط دخول ہی اگر مجنون سے یہ پایا گیا تو اول کے واسطے حلال ہوگی ۱۱ م ۵ جو پہلے تھا ۱۱

ہو کر سے آدمی نے جو جماع کرنے پر قادر نہیں ہوا اپنی قوت سے نہیں بلکہ ہاتھ کے ذریعہ سے اپنا آلہ اسکی فرج میں ٹھونس
 دیا تو شوہر اول کے واسطے حلال نہوگی لیکن اگر اسکا آلہ خود کھڑا ہو کر کام کرے تو البتہ حلال ہو جائیگی یہ
 بحر الرائق میں ہے اور اگر نصرانیہ کسی مسلمان کے تحت میں ہو جائے اسکو تین طلاق دیدین پھر اس عورت نے کسی
 نصرانی سے نکاح کیا جسے اس عورت کے ساتھ دخول کر لیا تو وہ شوہر اول یعنی مسلمان کے واسطے حلال ہو جائیگی
 اور اگر کسی مرد نے اپنی جوڑ کو تین طلاق دیدین پس اسے دوسرے شوہر سے نکاح کیا اور اسے قبل دخول کر نیکیا اسکو تین طلاق دیدین پھر اسے
 تیسرے شوہر سے نکاح کیا جسے اس کے ساتھ دخول کیا تو یہ عورت پہلے دونوں شوہر کے واسطے حلال ہو جائیگی کہ دونوں سے جو اس سے
 نکاح کر لیا جائے یہ صحیح ترین ہے۔ اور اگر کسی عورت جسکو اس کے شوہر نے تین طلاق دیدی ہیں مرد ہو کر دارا کرب بن جالبی پھر وہ گرفتار
 ہو کر اسی شوہر کے حصہ میں آئی یا اپنی شوہر یا باندی کو دو طلاق دیدین پھر کسی دوسرے اسکا مالک ہو گیا تو دونوں صورتوں
 میں اس مرد کو اس عورت سے وطی کرنا جائز نہیں ہوتا وقلید کہ دوسرے شوہر سے حلالہ واقع ہو۔ یہ ہر الفائق میں ہے
 اور اگر عورت کو تین طلاق دیدین پھر اسے کہا کہ میری عدت گزر گئی اور میں نے دوسرے شوہر سے نکاح کیا اور
 اسے میرے ساتھ دخول کیا پھر اسے مجھے طلاق دیدی اور میری عدت گزر گئی اور اتنی مدت گزری ہے کہ حسین یہ
 باتیں ہو سکتی ہیں پس اگر شوہر اول کے گمان غالب میں یہ عورت بھی معلوم ہو تو جائز ہو کہ اسکی تصدیق کرے یہ
 جایز میں ہے۔ اور ہمارے اصحاب نے اس میں اختلاف کیا ہے کہ اس مدت کی کیا مقدار ہے چنانچہ امام ابو حنیفہ رحمہ نے
 فرمایا کہ اگر یہ عدت حرمہ ہو یہی کہ اسکو حیض آتا ہو تو ساڑھے روز سے کم مدت ہونے کی صورت میں اسکی تصدیق
 نہوگی اور اگر عورت حاملہ ہو اور پیش ولادت اسے طلاق واقع ہوئی پھر عورت نے دعویٰ کیا کہ میری عدت گزر گئی
 تو امام عظیم رحمہ نے فرمایا کہ بچا پشہ روز سے کم میں اسکی تصدیق نہوگی یہ امام محمد کی روایت ہے اور حسن بن زیاد نے
 امام اعظم رحمہ سے روایت کی کہ سو روز سے کم میں اسکی تصدیق نہوگی اور امام ابو یوسف نے فرمایا کہ (۶۵) روز
 سے کم میں تصدیق نہوگی اور امام محمد نے فرمایا کہ ایک ساعت اوپر (۵۴) روز سے کم میں تصدیق نہوگی۔ اور
 یہ سب سوقت ہے کہ عورت مذکورہ آزاد ہو اور اگر باندی ہو اور اسکو حیض آتا ہو تو بنا بر روایت امام محمد رحمہ کے
 امام عظیم رحمہ سے چالیس روز سے کم میں تصدیق نہوگی اور بنا بر روایت امام حسن بن زیاد کے امام اعظم رحمہ سے
 (۲۵) روز سے کم میں تصدیق نہوگی اور بنا بر قول صاحبین کے (۳۱) روز سے کم میں تصدیق نہوگی اور اگر باندی پر
 پس ولادت طلاق واقع ہوئی ہو تو امام اعظم رحمہ کا قول بنا بر روایت امام محمد رحمہ کے یہ ہے کہ (۶۵) روز سے کم میں
 تصدیق نہوگی اور بنا بر روایت حسن بن زیاد کے (۵۴) روز سے کم میں تصدیق نہوگی اور امام ابو یوسف کے نزدیک
 (۳۶) روز سے کم میں تصدیق نہوگی اور امام محمد کے قول پر ایک ساعت اوپر (۳۶) روز سے کم میں تصدیق نہوگی۔
 اور اگر مطلقہ مذکورہ ایسی عورت ہو کہ مہینوں سے اسکی عدت نکلا جاتی ہو اور وہ آزاد ہو تو ایک ساعت اوپر
 ۵۴ یعنی مثلاً شوہر مذکور نے ہمدین اسکو کھڑا یا غلیت سے وطی یا خفیہ کھڑا یا ۱۲۵ مثلاً شوہر نے کہا ہو کہ جب تو بچے تو تو مطلقہ ہے
 ۵۴ یعنی اسکو تین طلاق دی تھیں ۱۲۵ جو کسی غیر کی باندی ہو ۱۲۵ چنانچہ اس سے نکاح کرے ۱۲

روز سے کم میں اسکی تصدیق ہوگی اور اگر باندی ہو تو ڈیڑھ مہینہ سے کم میں اسکی تصدیق ہوگی اور یہ بالاجماع ہی یہ مضمرات میں ہی۔ مجموعہ انوار میں لکھا ہے کہ اگر ایسی عورت جسکو مین طلاق دیکھی ہیں بعد چار مہینہ کے بچہ جنی حالانکہ اُسے اس درمیان میں کسی دوسرے شوہر سے نکاح کیا ہو اور کہتی ہو کہ دوسرے شوہر سے میری عدت گزر گئی اور چاہتی ہے کہ شوہر اول کے نکاح میں واپس جائے پس اگر امام اعظم کے نزدیک اسکی تصدیق ہوگی یا نہ ہوگی تو شیخ امام زادہ رحمہ اللہ نے جواب دیا کہ اسکی تصدیق ہوگی اور یہی صحیح ہے یہ ذخیرہ میں ہے اور اگر مطلقہ طلاق اپنے شوہر اول سے کہا کہ میں تیرے واسطے حلال ہو گئی ہوں پس اسے اس عورت کے نکاح کر لیا پھر عورت مذکورہ نے کہا کہ شوہر ثانی نے میرے ساتھ دخول نہیں کیا تھا پس اگر عورت مذکورہ شرائط ملتے واقع ہو تو اُسکے قول کی تصدیق ہوگی کہ شوہر ثانی نے میرے ساتھ دخول نہیں کیا تھا ورنہ تصدیق ہوگی یہ نہایت میں ہے اور یہ اُن وقت ہے کہ عورت کی طہرت سے پہلے ایسا اقرار نہ پایا گیا ہو کہ شوہر ثانی نے میرے ساتھ دخول کیا ہے یا تا تا خانہ میں ہے۔ اور اگر عورت نے صرف اتنا کہا کہ میں حلال ہو گئی ہوں تو جب تک اس سے استفسار نہ کرے کہ کیونکر تب تک شوہر اول کو اُس سے نکاح کر لینا حلال نہیں ہے اس واسطے کہ ہمیں لوگوں میں اختلاف ہے کذا فی الذخیرہ اور شیخ مولف نے فرمایا کہ یہی صواب ہے فقہ میں ہے اور جناس کا کتاب النکاح میں مذکور ہے کہ اگر عورت نے خبر دی کہ شوہر ثانی نے مجھ سے جماع کیا ہے مگر شوہر مذکور نے اس سے انکار کیا تو شوہر اول کے واسطے حلال ہو جائیگی اور اگر اسکے برعکس ہو کہ شوہر ثانی نے اسکی جماع کا اقرار کیا اور عورت نے انکار کیا تو حلال نہ ہوگی۔ اور اگر عورت نے کہا کہ مجھ سے دوسرے شوہر نے جماع کیا ہے اور شوہر اول نے بعد اسکے ساتھ تزوج کرنے کے کہا کہ تجھ سے دوسرے شوہر نے وطی نہیں کی ہے تو دونوں میں تفریق کر دیا جائیگی اور شوہر اول پر عورت کے واسطے نصف مہر ملے واجب ہوگا اور نفائے میں لکھا ہے کہ اگر شوہر اول سے نکاح کرنے کے بعد عورت عیث نے کہا کہ میں نے کسی دوسرے خاوند سے نکاح نہیں کیا اور شوہر اول نے کہا کہ تو نے دوسرے شوہر سے نکاح کیا اور اُسے تیرے ساتھ دخول کیا ہے تو عورت کے قول کی تصدیق ہوگی اور اگر دوسرے شوہر نے دعویٰ کیا کہ میرا نکاح اسکے ساتھ فاسد ہوا تھا اسلئے کہ میں نے اسکی مان کے ساتھ وطی کی تھی تو قاضی امام نے جواب دیا کہ اگر عورت نے اسکے قول کی تصدیق کی تو شوہر اول پر حلال نہ ہوگی اور اگر تکذیب کی تو حلال ہوگی یہ خلاصہ میں ہے اور اگر کسی عورت سے بیک فاسد نکاح کیا اور اُسکو تین طلاق دیدین تو اس سے پھر نکاح کر لینا جائز ہے اگرچہ اُسے دوسرے شوہر سے نکاح نہ کیا ہو یہ سراج الودائع میں ہے زید نے ہندہ سے بہنیت طلاق نکاح کیا یعنی تاکہ اُسکے پہلے خاوند پر حلال کرے مگر دونوں نے یہ شرط نہیں لگائی تو ہندہ اپنے پہلے خاوند پر حلال ہو جائیگی اور کچھ کہاہے کہ اگر عورت نے بہنیت مذکورہ کوئی چیز نہیں دی اور اگر دونوں نے یہ شرط لگائی ہو تو مذکورہ ہے اور باوجود اسکے امام اعظم و امام زفر کے نزدیک عورت اپنے پہلے خاوند پر حلال ہو جائیگی کذا فی الخلاصہ اور یہی صحیح ہے یہ مضمرات میں ہے۔ اور اگر اپنی عورت کے ساتھ پہلے اصل شوہر کے واسطے حلال ہو جائے کن شرطوں سے ہوتا ہے ۱۱۔ یعنی علماء میں بعض کہتے ہیں کہ فقط نکاح ہی سے حلال ہو جاتی ہے ۱۲۔ یعنی تصدیق ہونا ۱۳۔ یعنی دعویٰ پیش کیا ۱۴۔ یعنی طلاق کی ۱۵۔

ایک یا دو طلاق دیدین اور اسکی عدت گذر گئی اور اسنے دوسرے شوہر سے نکاح کیا اور اسنے عورت سے دخول کیا پھر اسکو طلاق دیدی اور اسکی عدت گذر گئی پھر اس سے شوہر اول نے نکاح کیا تو اسکو پھر اس عورت پر تین طلاق کا اختیار حاصل ہو جائیگا اور دوسرے شوہر جیسے تین طلاق کو نابود کر دیتا ہے ویسے ہی ایک یا دو طلاق کو جو شوہر اول نے عورت پر نابود کر دیا یہ اختیار شرح مختار میں ہے اور یہی صحیح ہے یہ مضمرات میں ہے۔ اور نوازل میں لکھا ہے کہ اگر عورت کے سامنے دو گواہوں نے گواہی دی کہ تیس شوہر تھے تو تین طلاق دیدین حالانکہ اسکا شوہر غائب ہے تو اس عورت کو دوسرے سے نکاح کر لینے کی گنجائش ہے اور اگر شوہر حاضر ہو تو اسی گنجائش نہیں ہے یہ غلط صمد میں ہے۔ اور اگر تین طلاق کسی شرط پر معلق کیں پھر شرط پائی گئی اور عورت خوف کرتی ہے کہ اگر وہ شوہر کے سامنے پیش کرتی ہے تو وہ انکار کرے گی۔ اور عورت نے قتل طلب کیا تو علماء نے تین طلاق واقع ہونے کا فتوے دیا اور عورت کو خوف ہے کہ اگر شوہر کو معلوم ہوا تو وہ سرے سے طلاق معلق کرنے سے انکار کر جائیگا تو عورت کو گنجائش ہے کہ شوہر سے پیشہ دوسرے مرد سے نکاح کر کے حلالہ کرے جب وہ کہیں سفر کو جائے پھر جب وہ واپس آئے تو اس سے ایسا کرے کہ میرے قلب میں نکاح کی جانب سے کچھ شک ہے جس سے دل کو خلجان ہے لہذا تم میرے نکاح کرنے سے نہ بایں کہ شوہر سے نکاح طلاق ہو گا۔ یہ وجہ کروری میں ہے۔ شیخ الاسلام یوسف بن اسحق غلٹی نے دریافت کیا کیا کہ ایک شخص نے اپنی جوڑو کو تین طلاق دین اور اس سے چھپایا اور اس سے وطنی کرتا رہا پس تین حیض گذر گئے پھر عورت کو اس بات سے آگاہ کیا پس کیا عورت کو یہ اختیار ہے کہ ابھی دوسرے خاوند سے نکاح کر لے فرمایا کہ نہیں اسوا سطلے کہ وطنی جو دونوں میں واقع ہوئی وہ بشبہ نکاح تھی اور وہ موجب عدت ہے لہذا عدت تک توقف کر لینی لیکن اگر آخری وطنی سے تین حیض گذر گئے ہوں تو دوسرے سے فی الحال نکاح کر سکتی ہے پھر اسے دریافت کیا کیا کہ اگر دونوں حرمت کو جانتے ہوں اور حرمت غلط واقع ہونے کے مقرر ہوں لیکن مرد اس سے وطنی کیے جاتا ہے اور تین حیض گذر گئے پھر عورت نے دوسرے خاوند سے بغور نکاح کرنا چاہا تو شیخ نے فرمایا کہ نکاح جائز ہے کیونکہ جب دونوں حرمت کے مقرر تھے تو یہ وطنی زنا ہوئی اور زنا موجب عدت نہیں ہے اور دوسرے سے نکاح کرنے سے مانع نہیں ہوتا ہے اور ہم اسی کو کہتے ہیں لیکن اگر عورت مذکورہ سے ہو تو عاصیہ کے قول پر تو وضع محل تک توقف کر لینی اور امام اعظم رحمہ کے قول پر ابھی نکاح جائز ہے یہ تا ما را خانیہ میں ہے۔ اور شیخ الاسلام ابو القاسم سے دریافت کیا کیا کہ ایک عورت نے اپنے خاوند سے سنا کہ اس عورت کو تین طلاق دیدی ہیں اور عورت کو یہ قدرت نہیں ہے کہ اپنے نفس کو مرد سے باز رکھے پس آیا عورت مذکورہ کو مرد مذکور کے قتل کر ڈالنے کی گنجائش ہے تو فرمایا کہ جوق اس سے قریب کر نیکارا دہ کرے اسوقت عورت کو اس کے قتل کر ڈالنے کی گنجائش ہے اور حالیکہ اسکو کسی اور طور سے نہ روک سکتی ہو سولے قتل کے اور ایسا ہی شیخ الاسلام عطاء بن حزمہ نے فتوے دیا ہے اور ایسا ہی امام سید ابو شجاع کا فتویٰ ہے اور قاضی ابی حجابی فرماتے تھے کہ قتل نہیں کر سکتی ہے کذا فی محیط اور مستطین لکھا ہے کہ اسی پر فتوے ہے اور شیخ نجم الدین رحمہ اللہ نے جواب سید امام ابو شجاع رحمہ اللہ کا حکایت کیا کیا کہ وہ فرماتے ہیں کہ عورت قتل کر سکتی ہے تو فرمایا کہ وہ بڑا شقیق ہے

اور اسکے مشائخ بڑے بڑے مرتبہ کے ہیں وہ سولے صحت کے نہیں کہتا ہوں اس کے قول پر اعتماد ہی یہ اتنا غانیہ نہیں ہے اور اگر عورت کے پاس دو عادل گواہوں نے گواہی دی کہ تیرے شوہر نے تجھ کو تین طلاق دیدی ہیں اور شوہر اس سے منکر ہی ہے قبل اسکے کہ دونوں گواہ قاضی کے سامنے یہ گواہی دین مر گئے یا غائب ہو گئے تو عورت کو اس مرد کے ساتھ قربت کرنے کی اور ساتھ رہنے کی گنجائش نہیں ہے اور اگر شوہر اپنے انکار پر قسم کھا گیا اور گواہ لوگ مر چکے ہیں اور قاضی نے اس عورت کو اس مرد کے پاس واپس کیا تو بھی عورت کو اس کے ساتھ رہنے کی گنجائش نہیں ہے اور عورت کو چاہیے کہ اپنا مال دیکر اس سے اپنی جان چھڑا دے یا اس سے بھاگ جائے اور اگر عورت اس بات پر قادر نہ ہو تو جب جانے کے بعد سے قربت کر گیا اسکو قتل کر ڈالے مگر چاہیے کہ اسکو دوا سے قتل کرے اور عورت کو یہ گنجائش نہیں ہے کہ اپنے آپ کو قتل کر ڈالے اور اگر مرد مذکور کے پاس سے بھاگ گئی تو اسکو یہ اختیار ہوگا کہ عدت پوری کر کے دوسرے شوہر سے نکاح کرے اور شیخ شمس لائے حلوانی نے شرح کتاب الاحسان میں فرمایا کہ یہ جواب قضاء ہے اور فیما بیننا دین اللہ تعالیٰ اگر بھاگ جائے تو اسکو اختیار ہے کہ عدت پوری کر کے دوسرے شوہر سے نکاح کرے یہ محیط میں ہے۔ فتاویٰ تفسیر میں ہے کہ ایک عورت اپنے شوہر پر حرام ہو گئی مگر شوہر اس کے بھندے سے نہیں چھوٹتا ہے اور اگر اس کے پاس سے غائب ہو جاتا ہے تو وہ جا د کو کے اسکو پھر واپس کر لیتی ہے پس آیا مرد مذکور کو اختیار ہے کہ زہر وغیرہ سے اسکو قتل کر ڈالے تاکہ اس کے بھندے سے چھوٹ جائے فرمایا کہ نہیں جائز ہے مگر جس طور سے ہو سکے اس عورت سے دور ہو جائے یہ اتنا غانیہ نہیں ہے۔ اور علامہ کے لطیف جیلون میں سے ہے کہ مطلقہ کسی غلام صغیر سے نکاح کرے جس کے آلہ تناسل کو حرکت ہوتی ہو پھر جب یہ غلام اس سے طبعی کر چکے تو کسی سبب ملک سے اس غلام مذکور کی مالک ہو جائے پس دونوں میں نکاح منع ہو جائیگا یہ تبیین میں ہے۔ ایک مرنے کہا کہ اگر مرنے کسی عورت سے نکاح کیا تو وہ طائفہ ثلث ہے تو اس میں جیلہ یہ ہے کہ اس قسم کھانیو اسے مرد اور کسی عورت کے درمیان ایک فضولی نکاح باندھے اور یہ مرد اپنے قول سے اجازت نہ دے بلکہ اپنے فعل سے اجازت دے پس حائض نہ ہوگا اور اگر اپنے قول سے اجازت دی تو حائض ہو جائیگا اور اسی پر اعتماد ہی یہ ظہیر یہ میں ہے۔ اور اگر عورت مطلقہ کو خوف ہو کہ محض اسکو طلاق نہ دیگا پس عورت نے کہا کہ میں نے اپنے نفس کو تیرے نکاح میں بدین شرط دی کہ ہر بار جب میں چاہوں گی اپنے نفس کو طلاق دید ونگی اور محلل نے اسکو قبول کیا تو نکاح جائز ہے اور عورت مذکورہ مختار ہو جائیگی کہ جب چاہیگی اپنے نفس کو طلاق دید ونگی یہ تبیین میں ہے اور اگر عورت نے چاہا کہ محلل کی طبع قطع کر دے تو اس سے کہے کہ میں تیری مطاوعت نہ کر ونگی یہاں تک کہ تو قسم کھا دے کہ تجھ پر تین طلاق ہیں اگر میں تیری درخواست کو قبول نہ کروں تو جب وہ قسم کھا جائے تو اسکو اپنے ساتھ واپس کرنے دے پس جب ایک مرتبہ واپس کر چکے تو اس سے طلاق طلب کرے پس اگر اسے طلاق دیدی تو خیر مطلقہ ہو جائیگی اور اگر نہ دی تو بھی یہی ہوگا کہ

تین طلاق واقع ہو جائیگی یہ سراجیہ میں ہے

سے حرجت غلط ظاہر صورت مذکور میں غلام صغیر ہو یا غنیف ہو ۱۲ منہ ۱۱ نہ زہر وغیرہ ۱۱ عہدہ ۱۱ اور شوہر جس سے طلاق کر رہا ہے ۱۱

۱۔ مٹانے پر ہونے والی عداوتیں تھیں۔ ستر قبیلہ کے لوگ اپنا بارہا باہمیہ کے بارے میں کہتا تھا کہ اصل رسول اللہ کے اپنے اہل خانہ کو نے کی بار بار سے دہریہ سیر کی تھیں۔ مٹانے کی امن سے پہلے یہی صورت حال تھی کہ لوگ اپنے قبیلہ کے لوگوں کے ساتھ ساتھ اہل خانہ کے ساتھ ساتھ دہریہ سیر کرتے تھے۔

یا تہ سے جنابت کا غسل نہ کرونگا اسوجہ سے کہ جو مباحثت اس عورت کی طہارت مضائقہ لگی اُس سے محاورہ میں عادت کے موافق جماع کے معنی مقعود ہوتے ہیں اور عورت سے جنابت کا غسل کرنا یوں ہی ہو سکتا ہے کہ عورت سے فرج میں جماع کرے اور اس طرح اگر باکرہ سے کہا کہ میں تجھے رسیدہ نہ کرونگا اسواسطے کہ عورت میں اسکا رسیدہ کرنا یوں ہی ہے کہ اس سے جماعت کرے یہ محیط شرعی میں ہی۔ اور اگر عورت سے کہا کہ میں تجھ سے تیری دُہن میں یا فرج کے علاوہ دلی نہ کرونگا تو مولیٰ نہ ہوگا اور اگر اس سے کہا کہ میں تجھ سے جماع نہ کرونگا الا بوجہ اجماع تو اسکی نیت درایت کی جائیگی پس اگر اُسے کہا کہ میں نے دُہن میں دلی کرنی مراد لی ہے تو مولیٰ ہو جائیگا اور اگر اُسے کہا کہ میں نے خفیہ جماع مراد لیا ہے کہ انقباض ختائین جیسی حالت سے زائد نہ ہوگا تو وہ مولیٰ نہ ہوگا اور اس طرح اگر اسکی کچھ نیت نہ تو یہی ہے حکم ہی اور اگر اُسے کہا کہ میں نے اس سے بھی کم مراد لیا ہے تو وہ مولیٰ ہو جائیگا یہ نفع المقدیر میں ہے اور نیا بیع میں لکھا ہے کہ اگر ان الفاظ کے کہنے کے بعد اُسے دعوت کیا کہ میں نے جماع مراد نہیں لیا تھا تو فقہاء اُسکی تصدیق نہوگی اور نیا بیع وہیں اندر تعلق تصدیق ہوگی یہ تانا تار خانہ میں ہی۔ اور کتا یہ ہر ایسا لفظ ہے کہ اُسکے بولنے سے جماع کے معنی خیال میں آدین مگر احتمال اور کا بھی ہو پس جبکہ وہ اس سے معنی جماع کی نیت نہ کرے گا تو ایلا نہ ہوگا جیسے کہا کہ تیرے آگے پیش نہ ہوگا یا تیرے پاس نہ آؤنگا لا داخل بہاولا اغشاہا اپنا وتیرا سر کجا نہ کرونگا اور تیرے ساتھ بستر پر نہ سوؤنگا تیرے ساتھ مصاحبت نہ ہوگا یا تیرے بستر کے قریب نہ ہوگا یا تجھے غناک نہ کرونگا یا تجھے جلا پاد نہ کرونگا یہ محیط شرعی میں ہی۔ اور اگر کہا کہ اگر میں تیرے ساتھ سوؤں تو تو بے طلاق طالق ہے اور اسکی نیت کچھ نہیں ہے تو یہ ایلا ہی اور عورت کے موافق جماع کے معنی پر قرار دیا جائیگا یہ ظہیر میں ہی اور از انجل اصابت و مضاجعت و نوہی یہ یعنی شرع کفر میں ہی۔ اور نیا بیع میں لکھا ہے کہ ہر لفظ جس سے قسم منعقد ہو جاتی ہے ایلا بھی منعقد ہوگا جیسے واللہ باللہ و جلال اللہ و عظمت اللہ و کبریا و اللہ و باقی سب الفاظ جسے قسم منعقد ہوتی ہے منعقد ہوگا اور ہر لفظ جس سے قسم منعقد نہیں ہوتی ہے جیسے و علم اللہ لا اقریب یعنی قسم علم الہی کی کہ میں تجھ سے قربت نہ کرونگا یا کہا کہ مجھ پر خدا کا غضب یا خشم یا مثل اسکے کوئی لفظ کہا جس سے قسم منعقد نہیں ہوتی ہے تو ایلا منعقد نہ ہوگا اور منافق میں لکھا ہے کہ ایلا کی بیعت اُسکو ہی جو طلاق کی اہلیت رکھتا ہے یہ امام عظیم نے اعتبار فرمایا ہے اور حکماء میں سے نزدیک جو جب کفارہ کی اہلیت رکھتا ہے وہ ایلا کی اہلیت رکھتا ہے یہ تانا تار خانہ میں ہی۔ اور ایلا کرنے والا یوں ہی ہوتا ہے کہ فرج میں جماع نہ کرنے پر قسم کھائی ہو پس اگر بدون فرج میں دلی کرنے کے حادث ہوتا ہو تو سزا ایلا کا مستوجب نہ ہوگا۔ ایک مرد نے اپنی جو رست کہا کہ واللہ میرے بدن کی کھال تیرے بدن کی کھال سے نہ چھوڑیگی تو یہ شخص مولیٰ نہ ہوگا اسواسطے کہ اس قسم میں بدون جماع فرج کے فقط کھال چھونے سے حادث ہوا جاتا ہے اور اگر کہا کہ واللہ میرا کہ تناسل تیری فرج کو نہ چھوڑیگا تو یہ شخص مولیٰ ہوگا اسوجہ سے کہ ایسے کلام سے عرفا جماع مراد ہوتا ہے اور اگر کہا کہ اگر باتو خیم پس تو طالق ہے ہستی اور کچھ نیت نہیں کی تو وہ ۵

۵ یا تہ سے مصاحبت نہ کرونگا ۱۲ عہد کیونکہ وہ مولیٰ نہ تھا ۱۲

مولی ہوگا اس واسطے کہ اس سے لوگوں کی مراد جماع ہوتی ہو اور اگر اُسے صرف ساتھ سو رہنے کی نیت کی ہو تو مولیٰ نہ ہوگا چنانچہ اگر اسکے ساتھ سو یا اور جماع نہ کیا تو قسم میں بھوٹا ہو جائیگا۔ اور اگر کہا کہ اگر من دست بزن فراز کنم تا یک سال پس برین چنین و چنان است پھر چار مہینہ عورت سے جماع نہ کیا تو وہ بیک طلاق بائنہ ہو جائیگی اس واسطے کہ عرف میں اس سے جماع مراد ہوتا ہے اس واسطے اگر اُس نے سال کے اندر سو اسے فرج کے اس سے جماع کیا تو قسم میں حائث نہ ہوگا۔ یہ فتاویٰ قاضیان میں ہیں۔ اور اگر عورت سے کہا کہ انا منک مولیٰ یعنی میں تجھ سے ایلا کنندہ ہوں پس اگر اس سے بھوٹ خبر دینے کی نیت کی ہو تو فیما بینہ دین اللہ تعالیٰ مولیٰ نہ ہوگا لیکن قضاء اسکی تصدیق ہوگی۔ اور اگر اُس نے ایجاب کی نیت کی ہو یعنی تحقیق ایلا کی نیت کی ہو تو قضاء دینا بینہ دین اللہ تعالیٰ دونوں طرح مولیٰ ہوگا یہ فتح القدیر میں ہے اور اگر کہا کہ جب میں تجھ سے قربت کروں تو مجھ پر ناز واجب ہو تو اس سے مولیٰ نہ ہوگا یہ کافی میں ہے۔ ابن سماع نے امام ابو یوسف سے روایت کی ہے کہ اگر کہا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے مجھ پر واجب ہو کہ میں اپنا یہ غلام اپنے کفارہ ظہار سے آزاد کروں اگر میں اپنی جو رو فلا نہ سے قربت کروں حالانکہ اُس نے اس عورت سے ظہار کیا ہو یا نہیں کیا ہو تو اس سے وہ ایلا کر نیوالا نہ ہوگا۔ اور اگر کہا کہ میرا یہ غلام میرے کفارہ ظہار سے آزاد ہے اگر میں اپنی جو رو سے قربت کروں تو وہ ایلا کر نیوالا نہ ہوگا خواہ اُس نے ظہار کیا ہو یا نہ کیا ہو اور آزاد کرنا اُس کے کفارہ ظہار سے کافی ہوگا اور اس کلام سے مراد یہ ہے کہ در صورتیکہ وہ ظاہر ہو پھر اُسے بعد قسم مذکور کے عورت مذکورہ سے قربت کر لی ہو تو یہ عقیق اسکے کفارہ ظہار سے کافی نہ ہوگا۔ پھر ذکر فرمایا کہ جو بردہ جو رو سے قربت کرنے پر آزاد ہو جاتا ہو تو اسی قسم میں وہ مولیٰ ہوگا اور جو بردہ کہ بدون دوسرے فعل کے آزاد نہوتا ہو تو اسی قسم میں وہ مولیٰ نہ ہوگا یہ محیط میں ہے۔ اور اگر اپنی جو رو سے کہا کہ اگر میں تجھ سے قربت کروں یا تجھے اپنے بستر پر بلاؤں تو تو طالق ہے تو وہ مؤہلی نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضیان میں ہیں۔ اگر عورت سے کہا کہ اگر تو نے میری جنابت سے فعل کیا مادامیکہ تو میری جو رو ہے تو تو طالق ثلاث ہے اور اس قول کا اعادہ کیا اور اس قول کو نہ جانا اور یہ عورت حاملہ تھی اور قبل وضع حمل کے اس سے جماع نہ کیا پھر اس گفتگو سے چار مہینہ یا زیادہ کے بعد اسکے بچہ پیدا ہوا تو ایک طلاق بائنہ اُس پر چار مہینے گزرنے کے باعث سے واقع ہوگی اور سبب وضع حمل کے اُسکی عدت گزر جائیگی پھر اگر اسکے بعد اس سے نکاح کیا تو حائز ہے اور پھر حائث نہ ہوگا یہ فتاویٰ کبریٰ میں ہیں۔ اور اس طرح قسم کھائی کہ اگر میں نے تجھ سے قربت کی تو مجھ پر حج یا عمرہ یا صدقہ یا صوم یا ہری یا اعتکاف یا قسم یا کفارہ قسم واجب ہے تو وہ مولیٰ ہوگا اور اگر کہا کہ تجھ پر اتباع جنازہ یا سجدہ تلاوت یا قرأت قرآن یا سبک المقدس میں ناز یا تسبیح واجب ہے تو وہ مولیٰ نہ ہوگا اور اگر کہا کہ مجھ پر سو گھنٹہ ناز یا مثلاً اسکے جو عادت نفس پر شاق ہوتی ہے واجب ہیں تو وہ جب ہی کہ ایلا صحیح ہو اور اسلئے کہ میں نہ چھوڑنے کی نیت کی تھی بلکہ وہ ایلا کر نیوالا قرار دیا جائیگا مان جبکہ گواہ اقرار فرمیں تو نہیں تاہم ۱۲۷ عہ یعنی ایک سال تک جو رو کی طلاق بائنہ پر حاوین لیکن اگر دین اس سے پراپلا نہ ہوگا ۱۲۸ عہ بلکہ فقط قسم ہوگی ۱۲۹ عہ

اگر کہا کہ تجھ پر واجب ہے کہ اس مسکین کو یہ درم صدقہ دیدن یا میرا مال مسکینوں پر صدقہ ہو تو ایلا صحیح نہوگا الا اس کے
 اسکی تصدیق کی نیت ہو اور اگر کہا کہ ہر عورت کہ میں اس سے نکاح کروں تو وہ طالق ہے تو امام اعظم و امام
 محمد رحمہما کے نزدیک مولیٰ ہو جائیگا یہ نفع القدر میں ہے۔ اور اگر کہا کہ اگر میں تجھ سے قربت کروں تو تجھ پر روزہ ۶ ماہ
 محرم مثلاً واجب ہیں پس اگر وقت شہم سے چار مہینے پہلے یہ عہدہ گذرتا ہو تو ایلا کہ نیوالا نہوگا اور اگر چار
 مہینے سے پہلے نہ گذرتا ہو تو مولیٰ ہوگا یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر کہا کہ اگر میں تجھ سے قربت کروں تو تجھ پر
 ایک مسکین کا کھانا یا ایک روزہ واجب ہے تو بالاتفاق وہ مولیٰ ہوگا یہ محیط شری میں ہے۔ اور اگر قسم کھائی کہ جو روزہ
 فلاں زمانہ معین یا فلاں مقام معین میں قربت نہ کریگا تو وہ مولیٰ نہوگا۔ اگر عورت کے حائضہ ہونے کی حالت
 میں قسم کھائی کہ اس سے قربت نہ کریگا تو مولیٰ نہوگا یہ محیط شری میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو مجھ پر مثل جو روزہ فلاں شخص کے
 ہے حالانکہ فلاں مذکور نے اپنی جو رو سے ایلا کر لیا ہے پس اگر اُس نے ایلا کی نیت کی ہو تو مولیٰ ہو جائیگا ورنہ نہیں
 اور اگر کہا کہ تو مجھ پر مثل مرد اس کے جو اور قسم کی نیت کی تو مولیٰ ہو جائیگا اور اگر اپنی جو رو سے کہا کہ میں نے
 تجھ سے قربت کی تو تو مجھ پر حرام ہے اور قسم کی نیت کی تو امام اعظم کے نزدیک مولیٰ ہو جائیگا اور صاحبین
 رحمہما اللہ کے نزدیک جب تک اس سے قربت نہ کرے تب تک مولیٰ نہوگا۔ اور اگر اپنی جو رو سے ایلا کر لیا
 پھر اپنی دوسری جو رو سے کہا کہ میں نے تجھ کو اسکے ایلا میں شریک کر دیا تو اس سے ایلا کہ نیوالا نہوگا اور
 شیخ رحمہما نے ذکر فرمایا کہ اگر اپنی جو رو سے کہا کہ تو مجھ پر حرام ہے پھر دوسری جو رو سے کہا کہ میں نے تجھ سے
 ساتھ شریک کر دیا تو دونوں سے ایلا کہ نیوالا ہو جائیگا اور دونوں میں تفریق کر دیجائیگی یہ ظہیر میں ہے۔ اور اگر
 اپنی دو عورتوں سے کہا کہ جب میں تم دونوں سے قربت نہ کروں گا تو دونوں سے ایلا کہ نیوالا ہو جائیگا پھر اگر
 چار مہینہ گذر گئے اور ان دونوں سے قربت نہ کی تو دونوں بائیں ہو جائیگی اور اگر کسی ایک سے قربت کر لی تو ہنگام
 ایلا سا قط ہو گیا اور دوسری کا ایلا اپنے حال پر باقی رہا اور اس مرد پر کفارہ واجب نہوگا اور اگر دونوں سے
 قربت کر لی تو دونوں کا ایلا سا قط ہو گیا اور مرد مذکور پر کفارہ قسم واجب ہوگا اور اگر چار مہینہ گذرنے سے
 پہلے ایک مرگئی تو دونوں کا ایلا سا قط ہو جائیگا اور مرد مذکور پر کفارہ قسم واجب نہوگا اگرچہ اسکے بعد زندہ کے
 ساتھ قربت کرے اور یہ بالاتفاق ہے اور اگر دونوں میں سے ایک کو طلاق دیدی تو ایلا باطل نہوگا یہ سراج الوہاب
 میں ہے۔ ایک مرد نے اپنی چار عورتوں سے کہا کہ واللہ میں تم چاروں سے قربت نہ کروں گا تو نہ حال ان چار عورتوں
 سے ایلا کہ نیوالا ہو جائیگا چنانچہ اگر اس نے قربت نہ کی یہاں تک کہ چار مہینہ گذر گئے تو سب کی سب بائیں
 ہو جائیگی اور یہاں تک کہ صاحب ثلثہ رحمہ اللہ کا قول ہے اور یہ تحسان ہے یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر چار جو روں سے
 کہا کہ میں تم سے قربت نہ کروں گا الا فلاں یا فلاں سے تو وہ ان دونوں سے مولیٰ نہوگا چنانچہ ان کے ساتھ قربت کرے
 اس قول مراد یہ ہے کہ چار مہینہ سے کم زمانہ ہو گذرا قبل و فیہ تامل ۱۲ مہینے اگر جو رو سے چار مہینہ تک قربت کروں تو ہر
 عورت اکٹھے ۱۲ مہینہ یعنی جو رو و مردین ۱۲ مہینے قسم سے ۱۲

حاشا نہوگا اور بدون وطی کر نیکی چار مہینہ گزرنے سے اس مرد اور ان دونوں عورتوں کے درمیان مہانیت واقع ہوگی یہ فصول عادیہ میں ہیں۔ اور اگر ایک ہی جلسہ میں اپنی جہت سے تین مرتبہ ایلا کیا تو صاحبین کے نزدیک استحسانا ایک ہی طلاق واقع ہوگی اور اگر مجلس متعدد ہوں تو طلاق بھی متعدد ہو جائیگی یہ ظہیر میں ہے۔ اور اگر اپنی دو عورتوں سے کہا کہ واللہ میں تم میں سے ایک سے قربت نہ کروں گا تو وہ ان دونوں میں سے ایک سے ایلا کر نیا ایلا ہوگا چنانچہ اگر اُسے ان میں سے ایک سے وطی کی تو یہی ایلا کے واسطے متعین ہوگی اور مرد پر کفارہ واجب ہوگا اور ایلا ساقط ہو جائیگا اور اگر اُسے ایک کو تین طلاق دیدین یا دہ مگرئی یا مرتد ہو کر بائٹہ ہوگئی تو نہ دال مزاحمت کے باعث سے دوسری جہت ایلا کے واسطے متعین ہوگی۔ اور اگر اُسے دونوں میں سے کسی سے قربت نہ کی یہاں تک کہ چار مہینہ گزر گئے تو دونوں میں سے ایک غیر متعین بائٹہ ہو جائیگی اور مرد کو رکو اختیار ہوگا کہ جس پر چار مہینہ گزرنے سے طلاق واقع ہونا اختیار کرے اور اگر چار مہینے گزرنے سے پہلے اُسے ان دونوں میں سے ایک کے حق میں ایلا متعین کرنا چاہا تو اُس کو یہ اختیار ہوگا چنانچہ اگر اُسے ایک کو معین کیا اور پھر چار مہینہ گزر گئے تو اسی مہینہ پر طلاق واقع نہوگی بلکہ دونوں میں سے ایک غیر متعین پر واقع ہوگی پھر مرد کو رکو اختیار ہوگا چاہے جس کو معین کرے پھر اگر مرد کو رکو نے دونوں میں سے کسی ایک پر طلاق واقع نہ کی یہاں تک کہ اور چار مہینے گزر گئے تو دوسری جہت بھی طلاق واقع ہوگی اور دونوں اس مرد سے بیک طلاق بائٹہ ہو جائیگی اور یہ ظاہر الروایہ کا حکم ہے یہ بدائے میں ہے اور اگر دونوں عورتیں دونوں مدتوں کے گزرنے پر بائٹہ ہو گئیں پھر دونوں سے ساتھ ہی نکاح کر لیا تو دونوں میں سے ایک سے مولی ہوگا اور اگر دونوں سے آگے پیچھے نکاح کیا تو دونوں میں سے ایک سے مولی ہوگا اور پہلی جس سے نکاح کیا ہو وہ سبب سبقت نکاح یا وجہ متعین کرنے کے متعین نہوگی لیکن جب اول کے نکاح کے روز سے چار مہینہ گزر گئے تو وہ سبب سبقت مدت ایلا کے پہلے بائٹہ ہو جائیگی پھر جب اسکے بائٹہ ہونے سے چار مہینے اور گزریں گے تو دوسری بھی بائٹہ ہو جائیگی یہ کافی میں ہے۔ اور اگر اُسے کہا کہ تم دونوں میں سے کسی سے قربت نہ کروں گا تو دونوں سے مولی ہو جائیگا پھر اگر چار مہینہ گزر گئے اور اُسے کسی سے قربت نہ کی تو دونوں بائٹہ ہو جائیگی اور اگر دونوں میں سے ایک سے قربت کی تو دونوں کا ایلا یا طل ہو جائیگا اور کفارہ قسم واجب ہوگا یہ سراج الابلج میں ہے اور اگر قسم کھائی کہ اپنی زوجہ اپنی باندی سے یا اپنی زوجہ و اجنبیہ سے قربت نہ کروں گا تو جب تک کہ اجنبیہ یا باندی سے قربت نہ کرے تب تک مولی نہوگا اور جب اُسے قربت کر لی تو مولی ہو جائیگا اس واسطے کہ بعد اسکے زوجہ سے قربت نہ کرنا بدین کفارہ کے ممکن نہوگا یہ اختیار شرح مختار میں ہے۔ ایک شخص نے اپنی جہت و اپنی باندی سے کہا کہ واللہ میں تم سے ایک سے قربت نہ کروں گا تو مولی نہوگا الا اُس صورت میں کہ اُسے اپنی جہت کو مراد لیا ہو اور اگر اُسے ایک سے قربت کی تو حاشا ہو جائیگا اور اگر اُسے باندی کو آزاد کر کے اس سے نکاح کر لیا تو بھی مولی نہوگا۔ اور اگر کہا کہ واللہ میں تم میں سے کسی سے قربت نہ کروں گا تو استحساناً دہ جہت سے مولی ہوگا یہ شرح جلیب کبیر میں ہے۔

اور اگر کسی کی وجہ زمین سے ایک باندی ہو اور اسے کہا کہ واللہ میں تم دونوں سے قربت نہ کروں گا تو دونوں سے مولیٰ ہو جائیگا پھر جب دو مہینہ گزرے اور اسے کسی سے قربت نہ کی تو باندی بائنہ ہو جائیگی پھر جب اور دو مہینہ گزرے بدون قربت کے تو حرہ بھی بائنہ ہو جائیگی۔ اور اگر کہا کہ واللہ میں تم سے ایک سے قربت نہ کروں گا تو ایک غیر معین سے ایلا کر نیوالا ہو جائیگا اور اگر اسے دو مہینہ گزرنے سے پہلے کسی ایک کو معین کرنا چاہا تو نہیں کر سکتا ہے اور اگر دو مہینہ بلا قربت گزر گئے تو باندی حور و بائنہ ہو جائیگی اور اگر دوسرے حرہ کی مدت ایلا شروع ہوگی پھر اگر چار مہینے گزرے اور اسے قربت نہ کی تو حرہ بائنہ ہو جائیگی۔ اور اگر دو مہینہ گزرنے سے پہلے باندی مگرئی تو قسم کے وقت سے ایلا کے واسطے حرہ متعین ہو جائیگی یہ بدائع میں ہے اور اگر قبل مدت کے باندی آزاد ہو گئی تو اس کی مدت مثل مدت پر حرہ کے ہو جائیگی پس جب وقت قسم سے چار مہینہ گزر گئے تو دونوں میں سے ایک بائنہ ہو جائیگی اور اس کو اختیار ہوگا کہ جس کو چاہے متعین کرے اور اگر باندی بعد بائنہ ہونے کے آزاد ہوئی پھر اس سے نکاح کیا تو باندی کے بائنہ ہونے کے وقت سے چار مہینہ گزرنے پر حرہ بائنہ ہو جائیگی اور باندی آزاد شدہ کے ایلا سے بائنہ ہونیکے وقت سے حرہ کی مدت ایلا قرار دی جائیگی اس سے پہلے سے قرار نہ دی جائیگی اور اگر باندی کو دو مہینہ گزرنے سے پہلے خرید لیا تو قسم کے وقت سے چار مہینہ گزرنے پر حرہ بائنہ ہو جائیگی اور اگر باندی کے آزاد ہونیکے بعد پھر ان دونوں سے نکاح کیا تو ان دونوں میں سے ایک سے مولیٰ ہوگا لیکن جب وقت قسم سے مدت ایلا گزر جائیگی تو حرہ بائنہ ہو جائیگی اور اگر قبل مدت کے حرہ مگرئی تو آزاد شدہ اپنے نکاح کے وقت سے مدت ایلا گزرنے پر بائنہ ہوگی۔ اور اگر حرہ مری نہیں بلکہ اس کو طلاق بائن دیدی اور نہ تو اس کی عدت نہ گزری تھی کہ قسم کے وقت سے ایلا کی مدت گزر گئی تو اس پر ایک و طلاق بائنہ واقع ہوگی یہ کافی میں ہے اور اگر ایلا کی وجہ سے حرہ بائنہ ہو گئی تو معتقہ از سر نو ایلا کے واسطے متعین ہو جائیگی اور حرہ کے بائنہ ہونیکے وقت اس کی ایلا کی مدت شمار ہوگی اور اگر حرہ کی عدت گزر گئی یا اس کو تین طلاق دیدین تو معتقہ کے تروع سے جب چار مہینہ گزرینگے تو وہ بائنہ ہو جائیگی اس واسطے کہ وہ ایلا کے لیے سیدقت سے متعین ہوئی تھی یہ شرح جامع کبیری میں ہے

میں ہے اور اگر اسے یون کہا کہ میں تم میں سے ایک سے قربت کروں تو دوسری مجھ پر مثل پشت میری مان کے ہے تو وہ انہیں سے ایک سے مولیٰ ہوگا پھر جب دو مہینہ گزرینگے تو باندی بائنہ ہو جائیگی اور حرہ کا ایلا باطل ہو جائیگا اور اگر دونوں عورتیں حرہ ہوں اور اسے کہا کہ اگر میں نے تم میں سے ایک سے قربت کی تو دوسری مجھ پر مثل پشت میری مان کے ہے تو وہ ایک سے مولیٰ ہوگا پھر اگر چار مہینے گزر گئے تو ان میں سے ایک سبب ایلا کے بائنہ ہو جائیگی اور اسکے تعین کا اختیار اس مولیٰ کو ہوگا پھر اگر اسے ان دونوں میں سے کسی ایک کے حق میں طلاق کی تعین نہ کی یا ایک کے حق میں تعین کی اور دوسرے چار مہینہ گزر گئے تو اگر کوئی طلاق واقع ہوگی اور اگر کہا کہ اگر میں نے تم دونوں میں سے ایک سے قربت کی تو وہ میرے اوپر مثل پشت میری مان کے ہے تو ایلا باقی رہیگا اور سیدقت اگر اسے کہا کہ اگر میں نے تم میں سے ایک سے قربت کی تو تم میں سے ایک مجھ پر مثل پشت میری مان کے ہے تو بھی یہی حکم ہے یہ کافی میں ہے۔ اور اگر اسے

کہا کہ اگر مین نے تم دونوں میں سے ایک سے قربت کی تو تم میں سے ایک بھی پیر مثل پشت میری مان کے ہو پھر دو مہینہ گزرنے سے انہیں جو باندی جو رہو وہ باندہ ہو گئی تو آزادہ عورت سے ایلا و ہنوز باقی رہیگا چنانچہ اگر باندی کے باندہ ہونیکے وقت سے کہا اور چار مہینہ گزر گئے تو آزادہ بھی باندہ ہو جائیگی۔ اور اگر باندی جو رہو وہ آزادہ جو رہو وہ باندہ ہو گا کہ اگر مین نے تم میں سے ایک سے قربت کی تو دوسری طالعہ ہی تو ایلا و کر نیوالا ہو جائیگا پھر جب دو مہینہ گزر جائیگے تو باندی باندہ ہو جائیگی اور حرہ سے ایلا و ساقط ہو گا مگر حرہ کے حق میں ایلا کی مدت باندی کے باندہ ہونیکے وقت سے معتبر ہوگی چنانچہ اگر باندی کے باندہ ہونیکے وقت سے اور چار مہینہ گزرے اور ہنوز باندی مدت میں ہی تو حرہ باندہ ہو جائیگی اس واسطے کہ حرہ سے قربت کرنا بدون باندی کے طلاق دیے ممکن نہیں ہو لیکن اگر اس مدت کے گزرنے سے پہلے باندی کی عدت گزر گئی تو آزادہ سے ایلا و ساقط ہو جائیگا کیونکہ باندی چونکہ محل طلاق نہیں رہی اس واسطے بدون کسی امر کے لازم آنے کے وہ حرہ سے قربت کر سکتا ہے اور اگر دونوں عورتیں آزادہ ہوں تو چار مہینہ گزرنے پر ایک باندہ ہو جائیگی اور شوہر کو بیان کا اختیار دیا جائیگا اور دوسری جو باقی رہی اس سے ایلا و کر نیوالا ہو جائیگا پھر اگر چار مہینہ دوسرے گزرے اور ہنوز پہلی عورت مدت میں ہی تو دوسری مطلقہ ہو جائیگی ورنہ نہیں اور اگر شوہر نے کسی کے حق میں بیان نہ کیا یہاں تک کہ اور چار مہینہ گزر گئے تو دونوں باندہ ہو جائیگی۔ اور اگر باندی و آزادہ دو جو رہوں سے کہا کہ اگر مین نے تم دونوں میں سے ایک سے قربت کی ایک طالعہ ہی تو وہ ایک سے مولی ہو گا اور دو مہینہ گزرنے پر باندی باندہ ہو جائیگی پھر اس کے باندہ ہونے کے وقت سے اگر چار مہینہ گزر گئے تو آزادہ بھی باندہ ہو جائیگی چاہے باندی مذکورہ عدت میں ہو یا نہ ہو اس واسطے کہ بدون کسی چیز کے لازم آئے وہ حرہ سے وطی نہیں کر سکتا ہے اس واسطے کہ جہاں ان دونوں میں سے ایک کی طلاق ہو اور پہلی کی عدت گزرنے پر طلاق اسی کے حق میں متین ہو گئی جو محل طلاق باقی ہو اور ہیطر اگر دونوں عورتیں آزادہ ہوں تو بھی ہی حکم جو ہاں اتنا فرق ہو کہ باندہ ہونیکے مدت چار مہینہ ہوگی اور اگر دونوں سے کہا کہ اگر مین نے تم میں سے ایک سے قربت کی تو دوسری طالعہ ہی تو دونوں سے ایلا و کر نیوالا ہو گا اور انہیں جو باندی ہو وہ دو مہینہ گزرنے پر طالعہ ہو جائیگی اور اگر پھر دو مہینہ گزر گئے اور ہنوز باندی مدت میں ہی تو آزادہ طالعہ ہو جائیگی اور اگر باندی کی عدت اس سے پہلے گزر گئی تو حرہ پر کچھ طلاق واقع نہ ہوگی۔ اور اگر دونوں آزادہ ہوں تو چار مہینہ گزرنے کے بعد دونوں باندہ ہو جائیگی اور اگر اُسے یوں کہا کہ اگر مین نے تم میں سے کسی ایک سے قربت کی تو ایک تم میں سے طالعہ ہی تو وہ دونوں سے ایلا و کر نیوالا ہو جائیگا اور باندی بعد دو مہینہ گزرنے کے طالعہ ہو جائیگی پھر جب دو مہینہ اور گزر گئے تو آزادہ بھی طالعہ ہو جائیگی چاہے باندی ہوتی عدت میں ہو یا نہ ہو۔ اور اگر دونوں آزادہ ہوں تو چار مہینہ گزرنے سے ہر ایک بیک طلاق باندہ ہو جائیگی اور اگر اُسے دونوں میں سے کسی سے قربت کر لی تو حائض ہو جائیگا لیکن طلاق فقط ایک واقع ہوگی اور وہ غیر متین بلکہ کسی ایک پر واقع ہوگی اور قسم باطل ہو جائیگی جیسے کہ اسکا اثر ہو گا لیکن اگر

عدت پر کسی تین کا اختیار شوہر کو ہو گا ۱۲ م ۵۵ نے احوال کفارہ دینا پڑیگا ۱۷

اُسے یوں کہا کہ اگر مین نے تم میں سے ایک سے قربت کی تو وہ طالق ہو تو ایسی صورت میں اگر کسی سے قربت کی تو وہ طالق ہو جائیگی اور ہنوز قسم باطل نہ ہوگی چنانچہ اگر اُسے دوسری عورت سے قربت کی تو وہ بھی طالق ہو جائیگی یہ شرح جامع کبیر حصری میں ہے۔ اگر کسی نے اپنی دو جوروں سے کہا کہ واللہ میں اس سے یا اس سے قربت نہ کروں گا پھر مدت گذر گئی تو دونوں بائنہ ہو جائیگی یہ فضول عمادیہ میں ہے۔ اور اگر یوں کہا کہ اگر مین نے اس سے قربت کی اور اُس سے تو یہ بمنزلہ اس قول کے ہو کہ اگر مین نے تم دونوں سے قربت کی یعنی ان دونوں سے ایلا کر نیوالا ہوگا اور اگر اُسے یوں کہا کہ اگر مین نے اس سے قربت کی پھر اُس سے تو ایلا کر نیوالا ہوگا یہ معراج الدرایہ میں ہے ایک شخص نے اپنی جوروں سے ایلا کیا پھر اُس کو ایک طلاق بائن دیدی پس اگر وقت ایلا سے چار مہینہ گزرے اور ہنوز وہ عدت طلاق میں ہی تو سبب ایلا کے اُس پر دوسری طلاق واقع ہوگی اور اگر ایلا کی مدت گزرنے سے پہلے وہ عدت سے خارج ہو گئی ہو تو سبب ایلا کے کوئی طلاق واقع نہ ہوگی۔ ایک مرد نے اپنی جوروں سے ایلا کر کیا پھر اُس کو طلاق دیدی پھر اُس سے نکاح کر لیا پس اگر ایلا کی مدت گزرنے سے پہلے اس سے نکاح کیا ہو تو ایلا ویسا ہی باقی رہے گا چنانچہ اگر وقت ایلا سے چار مہینہ بلا دخلی گزر گئے تو ایلا کی وجہ سے اس پر ایک طلاق واقع ہوگی۔ اور اگر بعد انقضائے عدت کے اس سے نکاح کیا تو ایلا تو رہے گا لیکن مدت ایلا و وقت نکاح سے معتبر ہوگی۔ ایک مرد نے اپنی جوروں سے ایلا کیا مگر قبل اسکے اس کو ایک طلاق بائن دیکھا تھا تو ایلا کر نیوالا ہوگا یہ فقائے قاضیان میں ہے اور اگر مطلقہ رجعیہ سے ایلا کیا تو مولیٰ ہو جائیگا لیکن اگر مدت گزرنے سے پہلے اس کی عدت طلاق گذر گئی تو ایلا سا قط ہو جائیگا یہ سراج الودیع میں ہے۔ اور اگر کسی نے اپنی جوروں سے ایلا کر کیا پھر مدت ہو کر دارا حجب میں جا ملا پھر چار مہینہ گزر گئے تو سبب ایلا کے بائنہ نہ ہوگی کیونکہ سبب مرتہ ہو نیکی ملک زائل اور بیونت واقع ہو چکی اگرچہ مرتہ ہونے کی وجہ سے ایلا و ظہار باطل ہونے میں دو روایتیں ہیں مگر مختار یہی روایت ہے جو ہم نے ذکر کی ہے۔ ایک مرد نے اپنی جوروں کی طلاق کی قسم کھائی کہ میں اُس کو طلاق نہ دوں گا پھر اُس عورت سے ایلا کر کیا اور مدت ایلا گذر گئی تو مرد مذکور حائث ہوگا اور اس پر ایک طلاق بوجہ ایلا کے اور دوسری طلاق بوجہ قسم کے واقع ہوگی۔ اور اگر اُسے قسم کھائی حالانکہ وہ عین ہی پس قاضی نے دونوں میں تفریق کر دی تو مختار قول کے موافق بوجہ قسم مذکورہ کے عورت پر طلاق واقع نہ ہوگی یہ تاتار خانیہ میں ہے۔ ایک غلام نے اپنی آزادہ جوروں سے ایلا کر کیا پھر یہ آزادہ جوروں اس غلام کی مالک ہو گئی تو ایلا باقی نہ رہے گا۔ اور اگر اس عورت نے اس غلام کو بیع کر دیا یا آزاد کر دیا پھر اس غلام نے اس عورت سے دوبارہ نکاح کیا تو ایلا سابق عود کے گناہ میں ہے۔ اور اگر اپنی جوروں سے کہا کہ واللہ میں تجھ سے دو مہینہ دو مہینہ قربت نہ کروں گا تو ایلا کر نیوالا ہو جائیگا۔ اور اسے طرہ اگر کہا کہ واللہ میں تجھ سے قربت نہ کروں گا دو مہینہ نزد مہینہ بعد ان دو مہینوں کے تو بھی یہی حکم ہے اور اگر عورت سے کہا کہ واللہ میں تجھ سے دو مہینہ قربت نہ کروں گا پھر ۱۲ سالہ قول اس سے اور قول اس سے یعنی دو عورتوں کی طرہ اشارہ کیا اور اس عورت کی طرہ ۱۲ سالہ یعنی یوں قسم کھائی کہ اگر میری طرہ سے اس پر طلاق واقع ہو تو یہ طالق ہی نہ ہے ۱۲ سالہ کسی سبب ملک سے

ایک روز ٹھہر کر کہا کہ واللہ میں تجھ سے دو مہینہ بعد پہلے دونوں مہینوں کے قرب نہ کرونگا تو ایلا کہندہ ہوگا اور
اسی طرح اگر کہا کہ واللہ میں تجھ سے دو مہینہ قرب نہ کرونگا پھر ایک ساعت توقف کر کے کہا کہ واللہ میں تجھ سے دو مہینہ
قرب نہ کرونگا تو ایلا کہ نہیوالا ہوگا۔ اور اگر کہا کہ واللہ میں تجھ سے قرب نہ کرونگا دو مہینہ اور نہ دو مہینہ تو ایلا کہ نہیوالا
ہوگا یہ سراج الودیع میں ہے۔ اور متقی میں لکھا ہے کہ اگر کہا کہ میں تجھ سے چار مہینہ دلی نہ کرونگا بعد چار مہینہ کے تو وہ
ایلا کہ نہیوالا ہوگا تو ایستے یوں کہا کہ واللہ میں تجھ سے آٹھ مہینہ دلی نہ کرونگا اور اگر کہا کہ واللہ میں تجھ سے دو
مہینہ قبل دو مہینہ کے قرب نہ کرونگا تو یہ بھی ایلا ہے۔ اور ابن سماعہ نے امام ابو یوسف سے روایت کی ہے کہ ایک
مرد نے کہا کہ واللہ میں تجھ سے قرب نہ کرونگا چار مہینہ الا ایک روز پھر اسی دم کہا کہ واللہ میں تجھ سے اس روز قرب
نہ کرونگا تو وہ ایلا کہ نہیوالا ہوگا یہ محیط میں ہے۔ اور اگر اپنی جو رست کہا کہ میرے تجھ سے قرب کرئیے ایک مہینہ پہلے
تو طالق ہے تو جب تک ایک مہینہ نہ گزرے وہ ایلا کہ نہیوالا ہوگا پھر جب ایک مہینہ گزرے اور وہ قرب نہ کرے تو
اس وقت سے ایلا ہوگا پھر اگر مہینہ گزر جانے کے بعد مدت ایلا تمام ہونے سے پہلے اس سے جماع کیا تو قسم میں جانت
ہونے کی وجہ سے طالق ہو جائیگی اور اگر چار مہینہ گزر گئے اور اس سے جماع نہ کیا تو ایک طلاق بائنہ سے سبب ایلا کے
بائن ہوگی اور اسی طرح اگر یوں کہا کہ میرے تیرے ساتھ قرب کرئیے ایک مہینہ تو طالق ہے اگر میں تجھ سے قرب کروں
تو بھی یہی حکم ہے یہ شہر جامع کبیر میں ہے۔ اور مشرع طحاوی میں لکھا ہے کہ میرے تیرے ساتھ قرب کرئیے کچھ پہلے
تو طالق ہے تو وہ ایلا کہ نہیوالا ہو جائیگا پھر اگر اس سے قرب کر لی تو قرب کرئیے ہی بلا فضل طلاق واقع ہو جائیگی اور
اگر اسکو چار مہینہ چھوڑ دیا تو سبب ایلا کے بائنہ ہو جائیگی یہ تاتار خانیہ میں ہے اور اگر اپنی دو عورتوں سے کہا کہ تم
دونوں بسہ طلاق طالق ہو ایک مہینہ قبل اسکے کہ میں تم سے قرب کروں تو مہینہ گزرنے سے پہلے وہ دونوں سے
ایلا کہندہ ہوگا پھر مہینہ گزر جانے پر دونوں سے مولی ہو جائیگا پھر اگر دونوں کو چار مہینہ چھوڑ دیا تو دونوں بائنہ
ہو جائیگی اور اگر دونوں سے قرب کی تو ہر ایک بسہ طلاق بائنہ ہو جائیگی اور اگر اسنے ان دونوں میں سے ایک سے
قبل مہینہ گزرنے کے قرب کی یا دونوں سے قرب کی تو ایلا باطل ہو گیا اور اگر بعد مہینہ گزرنے کے ایک سے
قرب کی تو اسی سے ایلا سا قح ہوگا اور دوسری سے ایلا باقی رہیگا پھر اگر اسنے دوسری سے بھی قرب کی تو دونوں
بسہ طلاق طالق ہو جائیگی اور اسی طرح اگر یوں کہا کہ تم دونوں طالق ثلاث ہو ایک مہینہ قبل اسکے کہ میں تم سے قرب
کروں تو بھی یہی حکم ہے یہ شہر جامع کبیر حصری میں ہے۔ اور اگر اپنی جو رست کے ساتھ قرب کرنے پر اپنے غلام آزاد ہوئیگی
قسم کھائی پھر اس غلام کو فروخت کیا تو ایلا سا قح ہو جائیگا پھر اگر قبل قرب کرئیے وہ غلام اسکی ملک میں عود کر آیا
تو پھر ایلا منعقد ہو جائیگا اور اگر بعد قرب کرئیے اسکی ملک میں آگیا تو ایلا منعقد ہوگا۔ اور اگر یوں کہا کہ اگر میں نے
تجھ سے قرب کی تو میرے یہ دونوں غلام آزاد ہیں پھر دونوں میں سے ایک مر گیا یا اسنے ایک کو فروخت کر دیا تو ایلا
سلہ اقول ابن تامل ہی اصل عبارت ہے واللہ لا اعاکل ربہ اشہر بعد اربعۃ اشہر اور وجہ تامل یہ ہے کہ ہاں سے محاورہ میں اسکے معنی یہ ہیں کہ چار
مہینہ کے بعد ایلا یعنی قسم ہے اور اس تامل کا دفع یہ ہے کہ ابھی سے ایلا شروع ہو جائیگا اور اضافت نہ کروں باطل ہے لہذا مکرر ۱۲

باطل ہوگا اور اگر اُس نے دونوں کو فروخت کر دیا یا دونوں مر گئے خواہ ساتھ ہی یا آگے پیچھے تو ایلا ساقط ہو جائیگا پھر اگر قبل قربت کرنے کے انہیں سے ایک غلام اسکی ملک میں آگیا خواہ کسی وجہ سے ملک میں آیا ہو تو ایلا منعقد ہو جائیگا۔ پھر اگر دوسرا بھی اسکی ملک میں آگیا تو پہلے غلام کے ملک میں آنیکے وقت سے ایلا کا اعتبار ہوگا۔ اور اگر کہا کہ اگر میں نے تجھ سے قربت کی تو مجھ پر اپنے فرزند کی قربانی واجب ہے تو وہ ایلا کر نیوالا قرار دیا جائیگا یہ سراج الوہاج میں ہے۔ اور اگر دو غلاموں میں سے ایک غیر متعین کے آزاد ہونے پر ایلا کر لیا پھر دونوں میں سے ایک کو فروخت کر دیا پھر اسکو خرید کر لیا پھر دوسرے کو فروخت کر دیا تو مدت ایلا اسوقت سے ہوگی جو وقت سے پہلے فروخت کردہ غلام کو خرید لیا ہو اور اگر پہلے فروختہ غلام کے خریدنے سے پہلے دوسرے کو فروخت کر دیا ہو تو ایلا ساقط ہو جائیگا۔ اور اگر کہا کہ میں نے تجھ سے قربت کی تو میرا غلام آزاد ہو جائیگا یا ہر ملک جسکو میں نے خریدا ہو وہ آزاد ہو جائیگا کر نیوالا ہوگا اور اگر کہا کہ یہ غلام آزاد ہو اگر میں اسکو خریدوں یا فلا نہ طالق ہو اگر میں اس سے نکاح کروں یا کہا کہ ہر عورت طالعہ میں جسکو میں عرب میں سے نکاح میں لاؤں یا کہا کہ ہر عورت مسلمہ یا کہا کہ یہ دم صدقہ میں اگر میں انکا مالک ہو جاؤں تو ایلا کر نیوالا ہوگا اسواسطے کہ یہ قربت کر تیسے یا نہ تین ہی یہ عتائیں ہیں۔ اگر اپنی جو رو سے کہا کہ اگر میں نے تجھ سے قربت کی تو میرا یہ غلام آزاد ہو جائیگا یا میرے گھر کے اندر عورت سے قاضی کے پاس نالش کی اور قاضی نے دونوں میں تفریق کر دی پھر غلام نے گواہ قائم کیے کہ میں پہلی آزاد ہوں تو اسکی آزادی کا حکم دیا جائیگا اور ایلا باطل ہوگا اور عورت مذکور اپنے خاوند کو واپس دیا جائیگی اسواسطے کہ ظاہر ہو کہ وہ ایلا کنندہ نہ تھا کہ بدو کوئی بات لازم آنیکے وہ وطی کر سکتا تھا یہ طہیرہ میں ہے اور نیابیع میں لکھا ہے کہ اگر اُس نے کہا کہ واثقین تجھ سے قربت نہ کرونگا پھر ایک روز گذرا پھر کہا کہ واثقین تجھ سے قربت نہ کرونگا پھر ایک روز گذرا پھر مرد مذکور نے کہا کہ واثقین تجھ سے قربت نہ کرونگا تو یہ تین قسمیں اور تین ایلا ہونگے چنانچہ اگر چار مہینہ گذر گئے تو بیک طلاق بائنہ ہو جائیگی پھر جب ایک روز گذریگا تو دوسری طلاق واقع ہوگی پھر جب ایک روز اور گذریگا تو تیسری طلاق پھر عورت مذکورہ بے طلاق بائنہ ہو جائیگی پھر جب تک وہ دوسرے خاوند سے نکاح کر کے حلال نہ کرے تب تک اُسکے واسطے حلال نہیں ہو سکتی ہو اور اگر اُس نے بعد ان قسموں کے عورت سے قربت کی تو سب پر کفار لازم آدینگے یہ تاتار خانہ میں ہے۔ اور اگر کسی نے ایک جلسہ میں تین مرتبہ اپنی جو رو سے ایلا کیا یعنی کہا کہ واثقین تجھ سے قربت نہ کرونگا واثقین تجھ سے قربت نہ کرونگا واثقین تجھ سے قربت نہ کرونگا پھر ایک روز گذرا تو ایلا کر نیوالا ہوگا اگر اُس نے ایک ہی لفظ کی تکرار کا قصد کیا ہے تو ایلا واحد اور قسم بھی ایک ہی ہوگی اور اگر اُس نے کچھ نیت نہیں کی تو ایلا ایک اور قسم تین ہونگی اور اگر تشدید و تغلیظ کی نیت ہو تو ایلا ایک اور قسم تین ہونگی یہ امام عظیم و امام ابو یوسف کا قول ہے۔ پھر واضح ہو کہ ایلا چار طرح پر ہے ایک ایلا اور ایک قسم جیسے واثقین تجھ سے قربت نہ کرونگا اور ایلا دو اور قسم دو اور اسکی یہ صورت ہے کہ اپنی عورت سے دو جلسہ میں

سہ قربانی اول لیکن سوا قسم کے سب فرزند کا قربانی کرنا کبھی واجب ہوگا بلکہ محض باطل ہے تو چھ اسکو قسم کے معنی میں لکھا ایلا شہر یا اور دیگر ائمہ نے باطل شہر یا ۱۲ حلال مشہور ہے کہ عورت سہ طلاق کسی دوسرے مرد سے نکاح کر کے بعد وطی کے حلال ہے اس لائق ہوتی ہے کہ فانی ہو کر مرد اول اس سے نکاح کر سکتا ہے ۱۲ قول ایک ایلا یعنی ایک قسم یہ ہے کہ ایلا مع قسم جمع ہو لیکن دونوں میں سے ہر ایک کی تعداد ایک ہی ہو ورنہ اقلیاس مابقی اقسام سمجھو ۱۲ بخلاف قول امام محمد کے ۱۲

ایلا کیا یا کہا کہ جب کل کا روز آوے تو والدین تجھ سے قربت نہ کر ونگا اور ایلا واحد و قسم دو اور یہی مسئلہ اختلافی ہو چنانچہ اگر اُسے ایک ہی مجلس میں کہا کہ والدین تجھ سے قربت نہ کر ونگا والدین تجھ سے قربت نہ کر ونگا اور تخلیق کی نیت کی تو امام اعظم و امام ابو یوسف کے نزدیک ایلا ایک و قسم دو ہوگی جسے کہ اگر اُسے چار حدیث گذرنے تک قربت نہ کی تو بابت بیک طلاق ہوگی اور اگر قربت کر لی تو دو کفارے لازم آویں گے۔ اور دو ایلا اور ایک قسم جیسے اپنی عورت سے کہا کہ ہر بار کہ تو ان دو گھر دن میں داخل ہوئی تو والدین میں تجھ سے قربت نہ کر ونگا پس عورت ان دو نوہین سے ایک دار میں دوبار داخل ہوئی یا دو نوہین ایک بار داخل ہوئی تو یہ دو ایلا اور ایک قسم ہو چنانچہ ایلا اول پہلے داخل ہونے پر اور دوسرا دوسرے داخل ہونے پر منعقد ہوگا یہ سراج الہامج میں ہے۔ اور اگر کہا کہ والدین تجھ سے قربت نہ کر ونگا ایک سال الا ایک یوم کم تو یہ روز آخر سال میں سے کم کیا جائیگا اور اس پر اتفاق ہو پس ہ مولی ہوگا ایک مرنے اپنی جو رو سے کہا کہ والدین ایک سال تجھ سے قربت نہ کر ونگا پھر جب چار حدیث گذرے اور وہ بیک طلاق بابت ہوئی پھر اس سے نکاح کیا پھر جب چار حدیث گذرے اور وہ بابت ہوئی تو پھر نکاح کیا تو پھر آپ بابت ہوگی اس واسطے کہ سال میں سے چار حدیث سے کم باقی رہ گئے ہیں یہ غایۃ البیان میں ہے۔ اور اگر اپنی عورت سے کہا کہ والدین تجھ سے قربت نہ کر ونگا ایک سال تک الا ایک یوم تو ہمارے اصحاب ثنۃ رحمہم اللہ کے قول میں وہ نے احوال مولی ہوگا اور امام زفر کے نزدیک احوال مولی ہو جائیگا پس ہمارے نزدیک اگر سال گذر گیا اور کسی دن اُسے اس عورت سے قربت نہ کی تو اس پر کفارہ لازم ہوگا اور اگر ایسا کہا پھر اس سے کسی ایک روز قربت کی تو دیکھا جائیگا کہ اگر سال مذکور میں سے چار حدیث یا زیادہ باقی رہ گئے ہیں تو مولی ہو جائیگا اور اگر کم باقی رہے ہوں تو مولی ہوگا اور ایسا ہی اختلاف اس مسئلہ میں ہے۔ کہ اگر اپنی جو رو سے کہا کہ والدین تجھ سے قربت نہ کر ونگا ایک سال تک الا کیا پس حکم اختلافی مذکور زمین بھی جاری ہے مگر اتنا فرق ہے کہ الا ایک روز کہنے کی صورت میں جب اُسے سال کے اندر عورت سے کسی روز قربت کی اور سال میں سے چار حدیث یا زیادہ باقی رہ گئے ہیں تو جب تک اس روز آفتاب غروب نہ ہو جائے تب تک وہ مولی ہوگا اور ایلا کی مدت اس روز غروب تک کتاب کے وقت سے معتبر ہوگی اور الا کیا کہنے کی صورت میں ایلا رجاء سے فارغ ہونیکے بعد ہی سے بلا فصل مولی ہو جائیگا اور وطی سے فارغ ہوتے ہی ایلا کی مدت شروع ہو جائیگی یہ بدائع میں ہے اور اگر اُسے کوئی مدت معینہ بیان نہ کی مطلق چھوڑی مثلاً کہا کہ والدین تجھ سے قربت نہ کر ونگا الا ایک روز تو جب تک اس سے ایک روز قربت نہ کرے تب تک مولی ہوگا پھر جب قربت کر لیا تو مولی ہو جائیگا اور اگر کہا کہ ایک سال الا ایک روز کہ جس میں سے قربت نہ کر ونگا تو کبھی مولی ہوگا اور یہی طرح اگر ایسے استثناء کے ساتھ مدت مطلق چھوڑی تو بھی یہی حکم ہے پیغمبر القدر میں ہے۔ اور اگر اپنی دو عورتوں سے کہا کہ والدین تم سے قربت نہ کر ونگا الا ایک روز کہ جس میں تم سے قربت نہ کر ونگا تو اس قسم سے وہ کبھی مولی ہوگا پس اگر اُسے ان دونوں سے دو روز رجاء کیا تو دوسرے روز آفتاب غروب ہونے پر حائض ہو جائیگا اور اگر کہا کہ

سلح بلا فصل یعنی فارغ ہوتے ہی بدون اسکے کہ کچھ وقت گذرے ۱۲

واللہ میں تم سے قربت نہ کرونگا الا ایک وزیا الا ایک وزین یا الاروز واحد کہ حسین میں تم سے قربت کرونگا یا الاروز واحد میں کہ حسین میں تم سے قربت کرونگا تو مولیٰ ہوگا یہاں تک کہ ایک روزان دونوں سے قربت کرے پھر جب یہ روز گزرے گا تو دونوں سے ایلا کرے گا اور ایلا ہو جائیگا بسبب ایلا کی علامت پائی جائیگی اور اگر دونوں سے دور ہو جائے گا تو میں قربت کی مثال ایک سے روز جمعرات اور دوسری سے روز جمعہ قربت کی تو حاش ہو جائیگا اور قسم ساقط ہو جائیگی اور اس طرح اگر دونوں سے روز جمعرات پھر دونوں سے روز جمعہ قربت کی تو بھی یہی حکم ہو اور اگر دونوں سے روز جمعرات قربت کی پھر ایک سے روز جمعہ قربت کی تو جس سے روز جمعہ قربت نہیں کی ہو اس سے ایلا کرے گا اور ایلا ہو جائیگا اور جس سے قربت کی ہے اس سے ایلا ساقط ہو جائیگا۔ اور اگر روز جمعرات ایک سے قربت کی اور روز جمعہ دونوں سے قربت کی تو جس سے جمعرات کو قربت نہیں کی ہو اس سے ایلا کرے گا اور ایلا ہو جائیگا جبکہ روز جمعہ آفتاب غروب ہو جائے اور جس سے جمعرات کو قربت کی ہے اس سے ایلا ساقط ہو جائیگا پھر جس سے جمعرات کو قربت کی تھی اگر اس کے بعد اس سے پھر قربت کی تو حاش ہوگا اور اگر دوسری سے قربت کی تو حاش ہو جائیگا اور دونوں سے ایلا ساقط ہو جائیگا اور اگر دونوں میں سے ایک سے چار شنبہ کے روز قربت کی اور دونوں سے جمعرات کے روز وہی کی تو جمعرات کا روز استثناء کیواسطے متعین ہوگا پھر اگر دوسری جو روز سے جمعہ کے روز قربت کی تو حاش ہو جائیگا اور قسم ساقط ہو جائیگی اسواسطے کہ سولہ روز استثناء کے دونوں سے قربت کرنا پایا گیا اور اگر روز جمعہ کے اسی عورت سے قربت کی جس سے چار شنبہ کو قربت کی تھی تو حاش ہوگا اسواسطے کہ شرط یہ تھی کہ دونوں سے قربت کرے نہ یہ کہ ایک سے حالانکہ اس نے ایک ہی سے دومرتبہ قربت کی پس ایلا اس عورت کے ساتھ جس سے چار شنبہ کو قربت نہیں کی تھی باقی رہے گا۔ اور اگر اپنی دو عورتوں سے کہا کہ واللہ میں تم سے قربت نہ کرونگا الا بروز جمعرات تو جب تک جمعرات کا روز گزر نہ جائے تب تک ایلا کنندہ ہوگا پھر بعد جمعرات کے وہ مولیٰ ہوگا اور اگر اس نے یوں کہا کہ الا کسی جمعرات کو تو وہ بھی مولیٰ نہ ہوگا یہ شرح جامع کبیر صیری میں ہے۔ اور اگر ایک شخص کی چور کو نہ میں ہوا اور وہ بصرہ میں ہو پس اس نے کہا کہ واللہ میں کو نہ میں داخل نہ ہوگا تو وہ ایلا کنندہ ہوگا یہ ہرایہ میں ہے اور اگر کسی نے قربت نہ کرنے کیواسطے کوئی غائت مقرر کی پس اگر ایسی چیز ہو جسکی مدت ایلا کے اندر پائی جائے گی امید نہ ہوگا کسی نے جب کے عینے میں کہا کہ واللہ میں تجھ سے قربت نہ کرونگا یہاں تک کہ میں محرم کے روز سے رکھوں یا کہا کہ واللہ میں تجھ سے قربت نہ کرونگا الا فلان شہر میں حالانکہ اس شہر میں پہنچنے تک چار عینہ یا زیادہ ضرور گزرتے ہیں تو یہ شخص ایلا کنندہ ہو جائیگا اور اگر چار عینہ سے کم مدت گزرتی ہوئے تو ایلا کنندہ ہوگا۔ اور اس طرح اگر کہا کہ واللہ میں تجھ سے قربت نہ کرونگا یہاں تک کہ تو اپنے بچے کا دودھ چھڑائے حالانکہ دودھ چھڑانے کی مدت چار عینہ یا زیادہ ہے تو بھی مولیٰ ہو جائیگا اور اگر چار عینہ سے کم مدت ہو تو مولیٰ ہوگا۔ اور اگر کہا کہ واللہ میں تجھ سے قربت نہ کرونگا یہاں تک کہ آفتاب مغرب طلوع کرے یا یہاں تک کہ وہ جائے جو قریب قیامت تکلیف کا وہ نکلے یا دجال نکلے تو قیاس یہ ہے کہ وہ مولیٰ نہ ہو اور آسمان مولیٰ ہوگا اور اسی طرح اگر کہا کہ یہاں تک کہ قیامت برپا ہو یا یہاں تک کہ اونٹ سوئی کے ناکے میں گھس کر پار ہو جائے تو بھی وہ مولیٰ ہوگا۔ اور اگر ایسی غائت مقرر کی ہو کہ مدت ایلا کے اندر اس کے

پائے جانے کی امید نہ ہونے بقرار نکاح تو یہی وہ مولی ہوگا جیسے یوں کہا کہ والدین تہجد سے قربت نہ کر دنگا یہاں تک کہ تو مر جائے یا میں مر جاؤں یا یہاں تک کہ تو مجھے قتل کرے یا میں تجھے قتل کروں یا یہاں تک کہ میں قتل کیا جاؤں یا تو قتل کی جائے یا یہاں تک کہ میں تجھے تین طلاق دیدوں تو باتفاق وہ مولی ہوگا اور اس طرح اگر جو رو باندی ہو اور اُس سے کہا کہ والدین تہجد سے قربت نہ کر دنگا یہاں تک کہ میں تیرا مالک ہوں یا تیرے کسی ٹکڑے کا مالک ہوں تو یہی وہ مولی ہوگا اور اگر کہا کہ یہاں تک کہ میں تجھے خرید کر دوں تو وہ مولی ہوگا اور نکاح فاسد نہ ہوگا۔ اور اگر ایسی غایت ہو کہ باوجود بقائے نکاح کے مدت ایلا کے اندر اُسکے پائے جانے کی امید ہو پس اگر ایسی چیز ہو کہ اُسکے ساتھ قسٹ کھائی جاتی اور نذر کی جاتی ہو اور اُس نے اپنے اوپر واجب کر لی تو مولی ہو جائیگا جیسے کہا کہ اگر میں نے تہجد سے قربت کی تو میرا غلام آزاد ہو تو مولی ہوگا یہ سراج الوہاب میں ہے۔ اور اگر باندی جو دوسے کہا کہ والدین تہجد سے قربت نہ کر دنگا یہاں تک کہ میں تجھ کو اپنے واسطے خرید کر دوں تو صحیح یہ ہے کہ وہ مولی نہ ہوگا جب تک یوں نہ کہے کہ یہاں تک کہ میں تجھ کو اپنے واسطے خرید کر تجھ پر قبضہ کر لوں یہ غایت اسروبی میں ہے۔ اور اگر کہا کہ والدین تہجد سے قربت نہ کر دنگا یہاں تک کہ فلاں مجھے اجازت دے یا فلاں شخص ہفتے سے آجائے تو وہ مولی ہوگا مگر قسم ہو جائیگی جسے کہ اگر اُسکے بعد اُس سے قربت کی تو اُس پر کفارہ لازم آ جائیگا لیکن اگر فلاں مر گیا تو اب امام ابو یوسف کے نزدیک وہ مولی ہوگا اور طرفین کے نزدیک قسم باطل ہو جائیگی چنانچہ اگر اُسکے بعد عورت سے قربت کی تو عاقل نہ ہوگا پس جب قسم ہی باطل ہو گئی تو مولی ہوگا یہ شخص تلخیص جامع کبیر میں ہے۔ اور اگر کہا کہ والدین تہجد سے قربت نہ کر دنگا یہاں تک کہ میں اپنے فلاں غلام کو آزاد کروں یا یہاں تک کہ اپنی فلاں عورت کو طلاق دوں یا یہاں تک کہ ایک مہینہ روزہ رکھ لوں تو بقول امام اعظم رحمہ اللہ و امام محمد رحمہما کے مولی ہو جائیگا اور اگر کہا کہ میں تہجد سے قربت نہ کر دنگا یہاں تک کہ اپنے غلام کو قتل کروں یا یہاں تک کہ اپنے غلام کو مار دوں یا یہاں تک کہ فلاں کو قتل کروں یا فلاں کو مار دوں یا گالی دوں یا اس کے مانند اور کوئی بات کہی تو مولی ہوگا اس واسطے کہ عرت و عادت میں ان چیزوں کی قسم نہیں کھائی جاتی یہی بدائع میں ہے اور اگر اُس نے جو رو صغیرہ یا اکسب سے کہا کہ والدین تہجد سے قربت نہ کر دنگا یہاں تک کہ بے تجھے حیض آوے تو مولی ہوگا اگر جانتا ہو کہ چار مہینہ تک وہ حائضہ نہ ہوگی یہ محیط سرخسی میں ہے۔ اور اگر جو رو سے کہا کہ والدین تہجد سے قربت نہ کر دنگا مادامیکہ تو میری جو رو میری پھر اُسکو بابت طلاق دیکر اُس سے نکاح کر لیا تو اُس سے ایلا کنندہ نہ ہوگا جب چاہے اُس سے قربت کرے اور عاقل نہ ہوگا۔ اور اگر کہا کہ والدین تہجد سے قربت نہ کر دنگا درحالیکہ تو میری جو رو ہوگی پھر اُسکو بابت کر کے اُس سے نکاح کر لیا تو مولی رہیگا۔ اور اگر قسم کھائی کہ اس سے قربت نہ کرے یہاں تک کہ یہ بات کرے حالانکہ وہ جانتا ہو کہ اس بات کے کرنے پر قمار نہ ہوگا جیسے آسمان پھول لینا وغیرہ تو وہ مولی ہوگا یہ تائید راخانہ میں ہے۔ اور اگر کہا کہ اُس نے باوجودیکہ اس غایت کی مدت ایلا کے اندر پائی جانے کی امید ہو مگر اس طرح کہ نکاح باقی نہ رہیگا تو مولی ہوگا اور اگر نکاح باقی رہے تو ہوگا

۱۱۔ بسبب بڑھتی ہونے کے یا یوساد حیض ہو ۱۲۔ منہ سے ۱۳۔ بابت کر کے مثلاً اُسکو ایک طلاق بابت دیدی یا مطلق طلاق دیدی پھر بعد مدت کے اُس سے دوبارہ نکاح کیا اور یہاں بابت طلاق کا یہ فائدہ ہے کہ بے اختیاری کسی فعل شہوت سے بدون چار کے وہ رجعت والا نہیں ہو سکتا ۱۴۔ یہ تائید اسوجہ سے کہ قسم صحیح ہو ۱۵۔ عہدہ وغیرہ نظر ہو ۱۶۔ منہ سے ۱۷۔ یعنی بابت کر کے ۱۸۔

واللہ میں تجھ سے قربت نہ کر دنگا مادامیکہ یہ نہ جاری ہو پس اگر ایسی نہ ہو کہ اسکا پانی منقطع نہیں ہوتا تو وہ مولی ہو گا
 ورنہ نہیں یہ ظہیر یہ میں ہی۔ اور اگر ایسے مرد نے جس نے ایلا کیا ہی محبتوں ہو کر وطی کر لی تو قسم منقطع ہو جائیگی اور ایلا سا قط
 ہو جائیگا یہ فتح القدیر میں ہی۔ اور ہر گاہ کہ ایلا و مرسل ہو اور ایلا کنندہ تندرست ہو جماع کرنے پر قادر ہو تو اسکا رجوع کرنا
 بجای ہو گا نہ زبانی کذا نے محیط السخسی۔ اور اگر شوکت عورت کا بوسہ لیا یا شوکت اسکا مس کیا یا شوکت اسکی
 فرج کو دیکھا یا فرج سے علاوہ اس سے مباشرت کی تو یہ رجوع نہیں ہی یہ تاتار خانہ میں ہی۔ اور اگر ایلا کر نہ تو الامریض ہو کہ
 جماع کرنے پر قادر ہو یا عورت مر لفظ ہو تو رجوع کر لینے کی یہ صورت ہی کہ کہے کہ میں نے اس عورت کی طرف رجوع کر لیا
 پس ایسا کہنا قسم پوری کرنے کا حکم باطل کرنے میں مثل وطی سے رجوع کرنے کے ہی مادامیکہ وہ مریض ہی کہ کافی میں ہے
 اور جب رجوع کرنا بقول پایا جائے لیکن مرد نے کہا کہ میں نے اس عورت کی طرف رجوع کیا تو مدت ایلا گذرنے سے عورت پر
 طلاق واقع ہوگی اور یہی قسم پس اگر مطلق ہو تو وہ بحالہ باقی رہی چنانچہ اگر عورت سے وطی کی تو اس پر کفارہ قسم لازم آئیگا اور
 اگر قسم چار مہینہ کے واسطے ہو اور اس مدت میں مولی نے جو دوسے رجوع کر لیا پھر بعد چار مہینہ کے عورت سے وطی کی
 تو مولی پر کفارہ لازم نہ آئیگا یہ سراج الودائع میں ہی۔ اور جوامع الفقہ میں مذکور ہی کہ اگر مولی اپنی جو دوسے کے ساتھ جماع
 کرنے سے اسوجہ سے عاجز ہو کہ عورت رتقا یا قرنا ہی یا صغیرہ ہی یا مرد محبوب ہی یا غنیمت ہی یا دار الحرب میں مقید ہے یا
 عورت جماع نہیں کرنے دیتی ہی یا عورت ایسی جگہ مقفی ہی کہ یہ مرد کو نہیں معلوم ہی در حالیکہ عورت مذکورہ سرشی کیے ہو
 ہے یا عورت اتنی دور ہی کہ اس کی جلد سے جلد چال پر کم سے کم چار مہینہ کی راہ ہی اگرچہ دوسرا آدمی اس سے جلدی پہونچ
 سکتا ہو یا تین طلاق دینے کے گواہ گذرنے پر قاضی نے ان دونوں میں حائل کر دیا ہو تو اسکا رجوع کرنا زبانی ہو گا بائینطو
 کہ کہے کہ میں نے اس عورت کی طرف رجوع کر لیا یا اس سے مراجعت کر لی یا اڑ جماع کر لیا یا اسکا ایلا باطل کر دیا بشرطیکہ مدت
 پوری ہونے تک برابر عاجز رہے اور اسی کے مثل برائے میں ہی اور فرمایا کہ نیز اگر محبوس ہو بیٹھے قید خانہ میں ہو اور قاضی
 نے مخرج مختصر طحاوی میں ذکر کیا ہی کہ اگر اپنی جو دوسے ایلا کیا اور عورت محبوس ہے یا خود محبوس ہی یا دونوں میں چار
 ماہ سے کم کی راہ ہی مگر دشمن یا سلطان اس شخص کو مانع آتا ہی تو اسکا رجوع کرنا زبانی ہو گا اور فرمایا کہ قید خانہ میں مقید
 ہونے کی صورت میں دونوں تو لون میں تو نینق دینا اس طرح ممکن ہی کہ جو قاضی نے ذکر کیا ہی وہ اس صورت پر محمول کیا جاوے
 کہ دونوں میں سے ایک کا قید خانہ میں پہونچنا ممکن ہی اور دشمن یا سلطان کا روکنا نادر و زائل ہو نیکیے کہنا ہے لگا ہی اور جو قید پر چڑھا
 ہو اس میں زبانی رجوع کا اعتبار نہیں ہو اور جو بظلم ہو اس میں اعتبار ہی مثل غائب کے یہ غایت اسرجی میں ہی۔ یا مریض کی طرف سے
 فقط ولی رضامندی کافی ہی تو بعض نے فرمایا کہ ہاں کافی ہی جتنے کہ اگر عورت نے اسکی تصدیق کی تو رجوع صحیح ہو گا اور بعض نے
 فرمایا کہ نہیں کافی ہی اور یہی وجہ پھر واضح رہے کہ یہ اسوقت ہی کہ وقت ایلا سے چار مہینہ تک عاجز رہے اور اگر ایسا
 نہو بلکہ ایلا ہو کہ عورت سے ایلا کیا در حالیکہ وہ جماع کرنے پر قادر تھا پھر اسنے اتنا وقت کیا کہ اس میں جماع کرنا تو کر سکتا تھا پھر
 طے بقارہ عورت ہو کہ وقت پہونچنے کے دونوں اب ایسے چپ گئے کہ دخل غیر ممکن ہی اور فتح اسکے برعکس نہایت کشادگی ہی اور قرار دے عورت جسکے دونوں طرف کسی بڑا یا
 اپنی راہوں کے دخل غیر ممکن ہو اور یہ اطلاع ہی ۱۲ سالہ ہی ہو بیٹھے مخرجی سے قید ہو ۱۲ سالہ بیٹھے کچھ لازم نہ آئیگا ۱۲ سالہ دھڑا کر دو تین ۱۲ سالہ بیٹھے عاجزی زبانی رجوع کرنا

اُسکو مرض یا دوری مسافت یا قید یا مجبوبات ہونا یا کفار کے ہاتھ میں اسیر ہونا وغیرہ عاجز ہو جانے کے امور میں سے کوئی امر پیش آیا جس سے وہ عاجز ہو گیا یا ایلا کرنے کے وقت عاجز تھا پھر درمیان مدت میں اسکا جبرائیل ہو گیا تو اسکا زبانی رجوع کرنا صحیح ہو گا یہ فتح القدر میں ہے۔ اور اگر مانع از جماع کوئی امر شرعی ہو مثلاً وہ احرام میں ہو کہ اسوقت سے تا اگلے حج چار مہینہ میں تو ایسے شخص کا رجوع کرنا فقط جماع ہی سے ہو سکتا ہے زبانی رجوع صحیح ہو گا یہ تا تاخر تمام میں ہے۔ اور مریض جس نے ایلا کیا ہے اگر اپنی جود سے جس سے ایلا کیا ہے فرج کے سولے جماع کیا تو یہ امر کی طرف سے رجوع قرار نہ دیا جائیگا اور اگر حالت حیض میں اس سے وطی کی تو یہ رجوع کرنا ہے یہ ظہیرہ میں ہے۔ اور اگر ایلا کرنے کے وقت شوہر مریض ہو پھر عورت بیمار ہو گئی پھر چار مہینہ گزرنے سے پہلے شوہر اچھا ہو گیا تو امام زفر کے نزدیک اسکا رجوع کرنا زبانی ہو گا اور امام ابو یوسف کے نزدیک فقط جماع سے ہو سکتا ہے یہ شہح جان کبیر چھیری میں ہے۔ اور اگر ایلا معلق بشرط ہو تو زبانی رجوع کرنا صحیح ہونے کیلئے شرط پائی جانے کی حالت میں مرض و صحت کا اعتبار ہو گا وقت طلیق کے انکا اعتبار ہو گا۔ اور اگر مریض نے اپنی جود سے کہا کہ میں تجھ سے کبھی قربت نہ کروں گا اور اسے رجوع نہ کیا یہاں تک کہ عورت بابت ہو گئی پھر بدبانتہ ہونے کے وہ اچھا ہو گیا پھر بیمار ہو کر اس سے نکاح کیا تو امام عظیمہ و امام چھوٹے کے نزدیک اسکا رجوع فقط جماع سے ہو گا یہ محیط بشری میں ہے۔ ایک مریض نے اپنی جود سے کہا کہ واللہ میں تجھ سے قربت نہ کروں گا پھر وہ دس روز ٹھہرا پھر کہا کہ واللہ میں تجھ سے قربت نہ کروں گا تو وہ دو ایلا سے ایلا رکندہ ہو جائیگا اور دو مدتوں کا شمار کیا جائیگا کہ ایک مدت پہلی قسم کے اور دوسری مدت دوسری قسم کے وقت سے شمار ہوگی اور اگر ان دونوں مدتوں میں سے کسی کے گزرنے سے پہلے اسے بقول رجوع کیا تو صحیح ہے اور دونوں مدتیں مرتفع ہو جائیگی جیسے جماع کر لینے میں ہوتا ہے پھر اگر مرض برابر رہا یہاں تک کہ دونوں مدتیں پوری ہو گئیں تو یہ رجوع کرنا مکذہ ہو جائیگا اور اگر پہلی مدت گزرنے سے پہلے اچھا ہو گیا تو یہ رجوع کرنا باطل ہو گیا اور جماع کے ساتھ رجوع کرے۔ اور اگر اسے زبانی رجوع نہ کیا تو دونوں مدتوں کے گزرنے پر دو طلاق واقع ہو گئی کہ ایک طلاق پہلی قسم سے چار مہینہ گزرنے پر اور دوسری طلاق دوسری قسم سے چار مہینہ گزرنے پر یعنی پہلی سے دس روز بعد۔ اور اگر اسے جماع کر لیا تو دونوں قسموں میں عانت ہو گا پس دو کفارہ اس پر لازم آدینگے۔ اور اگر مرض سے اچھا ہوا اور زبانی رجوع نہ کیا یہاں تک کہ ایلا، اول سے مدت چار ماہ گزر گئی تو بیک طلاق بابت ہو جائیگی پھر اگر دوسری ایلا کی مدت پوری ہونے میں جودس روز باقی ہیں اگر انہیں اچھا ہو گیا تو ایلا و ثانی سے رجوع کرنا بجا جماع ہو گا اگرچہ وہ کبھی جماع پر قادر نہ ہوا اور اگر دوسری ایلا سے دس روز باقی مدت میں اچھا ہوا پس اگر دس روز کے اندر زبانی رجوع کیا تو ایلا دوم باطل ہو جائیگا اور اگر رجوع نہ کیا تو دس روز گزرنے پر دوسری ایک طلاق سے بابت ہو جائیگی اور اگر ایلا اول کی مدت میں زبانی رجوع کیا تو حق اول میں صحیح ہے جسے کہ اول کی مدت گزرنے پر طلاق واقع ہوگی پھر اگر دوسری ایلا کے دس روز باقی ہیں میں اچھا ہو گیا تو رجوع زبانی جو سابق میں کیا ہے اسکا حکم جاتا رہا چنانچہ اب اسکا رجوع کرنا جماع سے ہو گا اور اگر

سے رجوع اگرچہ صحیح ہے لیکن فعل حرام ہے ۱۱ یعنی خوب صحیح ۱۲

اُسے جماع سے رجوع نہ کیا یہاں تک کہ وہ بابت ہو گئی پھر اُس سے نکاح کیا اور حالیکہ وہ مریض ہو تو اسی ایلا و ثانی کا مولیٰ رہیگا۔ اور اگر عورت مذکورہ سے قربت کی تو دونوں مہمون میں حائض ہو جائیگا اور بہر دو کفارہ لازم آوے گی یہ شہر جماع کے بعد حصیری میں ہے۔ اور واضح رہے کہ مریض کے زبانی رجوع کر لیا اعتبار جب ہی تک ہوتا ہے کہ نکاح قائم ہو اور اگر بیہوش واقع ہو گئی تو کچھ اعتبار نہیں ہے چنانچہ اگر مریض نے اپنی عورت سے ایلا کیا اور چار مہینہ گزر گئے اور اُس سے رجوع نہ کیا یہاں تک کہ بیک طلاق اُس سے بابت ہو گئی پھر بعد اسکے اُس سے زبانی رجوع کیا تو بیکار ہی ایلا باطل نہوگا جسے کہ اگر اُس سے نکاح کیا اور نہ زورہ دیا ہی مریض ہو پھر چار مہینہ گزر گئے کہ اُس سے رجوع نہ کیا تو بیک طلاق دیگر یا اُس ہو جائیگی اور بچاؤ رجوع کرنا جیسا قیام زوجیت کی حالت میں معتبر ہو دیا ہی بعد بابت ہونے کے بھی معتبر ہے چنانچہ اگر تندرست مرد نے اپنی عورت سے ایلا کیا اور چار مہینہ گزر گئے اور بیک طلاق بابت ہو گئی پھر اسکے بعد اُس سے جماع کیا تو یہ ایلا باطل ہو جائیگا چنانچہ اگر اسکے بعد اس عورت سے نکاح کیا اور چار مہینہ بلا جماع گزر گئے تو اُس پر دوسری طلاق واقع نہوگی یہ محیط میں ہے۔ اور اگر مدت کے اندر مدت میں دونوں نے اختلاف کیا تو قول شوہر کا قبول ہوگا لیکن اگر عورت جاتی ہو کہ یہ بھوٹ کہتا ہے تو اُسکو اس مرد کے ساتھ رہنے کی گنجائش نہوگی بلکہ گناہ سے بچنے کے واسطے اسکے پاس سے بھاگ چلے یا پانا مال دیکر اپنی جان چھڑا لے۔ اور اگر مدت گزر جائے بعد دونوں نے اختلاف کیا اور شوہر نے دعویٰ کیا کہ میں نے چار مہینہ کے اندر اُس سے جماع کر لیا ہے تو اسکے قول کی تصدیق نہوگی الا اس صورت میں کہ عورت اسکی تصدیق کرے یہ تاہم خانہ میں ہے اور اگر عورت سے کہا کہ اگر میں نے تجھ سے قربت کی تو دائیں میں تجھ سے قربت نہ کر دنگا تو ایک مرتبہ قربت کرے تب وقت سے ایلا کرے تو ایلا کندہ ہو جائیگا یہ محیط شری میں ہے۔ اور اگر کہا کہ اگر تو چاہے تو دائیں میں تجھ سے قربت نہ کر دنگا پس اگر عورت نے اسی مجلس میں جا کر ایلا کندہ ہو جائیگا۔ اور سبط اگر کہا کہ اگر فلان چاہے تو فلان کو بھی اپنی مجلس تک اختیار دے بیگا یہ عتابیہ میں ہے۔ اگر کسی مرد نے اپنی عورت سے کہا کہ تو مجھے حرام ہے اور یہ امر غیر مذکورہ طلاق کی حالت میں واقع ہو پس اگر اُس نے طلاق کی نیت کی تو طلاق بائن واقع ہوگی اور اگر تین طلاق کی نیت کی تو تین طلاق واقع ہوگی اور اگر دو طلاق کی نیت کی تو تین صحیح ہے الا اسکو جو رو سیکی باندی ہو اور اگر ظہار کی نیت کی تو امام عظیم و امام ابو یوسف کے نزدیک ظہار ہوگا اور اگر قسم کی نیت کی یا کچھ نیت نہ کی تو یہ ایلا ہے اور اگر کذب کی نیت کی تو یہ کذب ہوگا یہ ظاہر و کذب موافق ہے۔ اور سبط اگر عورت سے کہا کہ میں نے تجھ کو اپنے اوپر حرام کیا یا اپنے اوپر نہ کہا یا کہا کہ تو مجھے حرام کر دے شدہ یا حرام ہے مجھے یا مجھے نہ کہا یا کہا کہ میں تجھے حرام ہوں یا حرام کر دے شدہ ہوں یا میں نے اپنے نفس کو تجھے حرام کیا تو بھی یہی حکم ہے اور واضح رہے کہ اپنے نفس کے حرام کرنے کی صورتوں میں لفظ تجھے کرنا شرط ہے چنانچہ اگر یوں کہا کہ میں نے اپنے نفس کو حرام کیا اور یہ نہ کہا کہ تجھے اور طلاق کی نیت کی تو طلاق نہوگی اور یہی حکم بیہوش میں ہی بخلاف عورت کے نفس کے حرام کرنے کے کہ اس میں مجھے ذکر کرنا شرط نہیں ہے اور فرمایا کہ یہ مقدمین کا قول ہے یہ غلطہ میں ہے۔ اور اگر اپنی عورت سے کہا کہ تو مجھے حرام ہے تو اسکی نیت دریافت کی جائیگی پس اگر اُس نے کہا کہ میری نیت کذب تھی یعنی دروغ گوئی

تو اس کے قول کے موافق رکھا جائیگا اور بعض نے فرمایا کہ محکمہ قضائین اس کے اس دعویٰ کی تصدیق نہوگی اس واسطے کہ یہ قسم ظاہر ہو اور اگر اس نے کہا کہ میں نے طلاق کی نیت کی تھی تو یہ طلاق بائنہ ہوگی لیکن اگر اس نے کہا کہ میں نے تین طلاق کی نیت کی تھی تو تین طلاق ہوگی اور اگر اس نے کہا کہ میں نے تحریم کی نیت کی یا کچھ نیت نہیں کی تھی تو یہ قسم ہوگی کہ اس سے ایلا کر نیوالا ہو جائیگا اور بعضے مثلاً اس کو بدون نیت مرد مذکور کے طلاق کی جانب جمع کرتے ہیں کیونکہ یہی عرف ہے اور صاحب کتاب نے فرمایا کہ باب لایمان میں اس کا ذکر آیا ہے اور اسی پر فتوے ہیں یہ غایہ اس ردی میں ہے۔ اپنی حور سے کہا کہ تو مجھے مثل مردار کے یا مثل خون کے یا مثل سور کے گوشت کے یا مثل خمر کے ہی تو اس کی نیت دریافت کی جائیگی پس اگر اس نے دروغ کی نیت کی ہو تو دروغ ہوگا اور اگر تحریم کی نیت کی تو ایلا ہوگا اور اگر طلاق کی نیت کی تو طلاق ہے یہ سراج الودیع میں ہے۔ اور اگر کہا کہ اگر میں نے تجھ سے قربت کی تو تو مجھے حرام ہی پس اگر اس نے طلاق کی نیت کی تو بالاتفاق الامون کے نزدیک ایلا کر نیوالا ہو جائیگا اور اگر قسم کی نیت کی تو امام اعظم کے نزدیک اسے ایلا کر نیوالا ہو جائیگا اور صاحبین کے نزدیک جب تک قربت نہ کرے تب تک ایلا رکندہ نہوگا یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر کہا کہ اگر میں نے تجھ سے قربت کی تو تو طالق ہے پھر مدت گذر گئی پس اس نے کہا کہ میں نے اس سے مدت کے اندر قربت کی تھی تو اس کے قول کی تصدیق نہوگی مگر اس کے اقرار سے دوسری طلاق واقع ہوگی یہ فتاویٰ عتاب میں ہے۔ اور اگر کہا کہ دو تون تم مجھے حرام ہو تو دو تون میں سے ہر ایک سے ایلا کر نیوالا ہوگا اور عورت کے ساتھ وطی کرنے سے حائث ہوگا یہ فتح القدیر میں ہے اور اگر دو عورتوں سے کہا کہ تم مجھے حرام ہو اور ایک کے واسطے ایک طلاق کی اور دوسری کے واسطے تین طلاق کی نیت کی تو امام ابو یوسف نے فرمایا کہ دو تون پر تین تین طلاق واقع ہوگی اور امام اعظم کے نزدیک اس کی نیت کے موافق ہوگا اور امام محمد کے قول پر بھی ایسا ہی ہونا واجب ہے اور فتوے امام اعظم و امام محمد کے قول پر ہے اور اگر اس نے کہا کہ میں نے ایک کے واسطے طلاق کی اور دوسری کے واسطے ایلا کی نیت کی تھی تو امام ابو یوسف کے نزدیک دو تون پر طلاق واقع ہوگی اور طرفین کے نزدیک اس کی نیت کے موافق ہوگا۔ اور اگر اس نے تین عورتوں سے کہا کہ تم سب مجھے حرام ہو اور ایک کے واسطے طلاق کی اور دوسری کے واسطے قسم کی اور تیسری کے واسطے دروغ کی نیت کی تو سب طالق ہو جائیگی اور ایسا ہی کتاب میں مذکور ہے اور لازم ہے کہ یہ بنا بر قول امام ابو یوسف ہو اور بقیاس قول طرفین کے اس کی نیت کے موافق ہونا چاہیے یہ فتاویٰ کیرے میں ہے۔ اور اگر اپنی عورت سے کہا کہ تو مجھے حرام ہی پھر مکر اس کو کہا کہ تو مجھے حرام ہی اور اول قول سے طلاق کی اور دوسرے قسم کی نیت کی تو بالاتفاق اس کی نیت کے موافق ہوگا اور اگر کہا کہ تو مجھے پر مثل متاع فلان کے ہی تو حرام نہوگی اگرچہ نیت کی ہو یہ محیط سخی میں ہے۔ اور اگر عورت نے اپنے شوہر کو کہا کہ وہ مجھے حرام ہے یا کہا کہ میں تجھے حرام ہوں تو یہ قسم ہوگی اگرچہ نیت نہ کی ہو جیسے شوہر کی طرف سے کہنے میں ہوتا ہے چنانچہ اگر اس کے بعد عورت نے اپنے شوہر کو اپنے ساتھ وطی کرنے دی تو قسم میں حائث ہو جائیگی اور

اس پر کفارہ لازم آدیکایہ ذخیرہ میں ہے

ملہ تاجرین کا قسم ہے اور قاضی پر موافق ظاہر کے حکم دنیا شرعاً واجب ہے تو وہ عدول نہیں کر سکتا۔ ۱۰۔ عہدہ طلاق ایلا واقع ہوگی ۱۱۔

اصحوان باب - خلع اور جو اسکے حکم میں ہی اسکے بیان میں - اور زمین چند فصلیں ہیں - فصل اول شرائط خلع
اور اسکے حکم کے بیان میں - ملک نکاح کو بوض بدل کے بلفظ خلع زائل کر نیکو خلع کہتے ہیں یہ نفع القدر میں ہی اور گاہے
بلفظ خرید و فروخت صحیح ہوتا ہی اور گاہے بلفظ زبان فارسی صحیح ہوتا ہی یہ ظہیر یہ میں ہی - اور خلع کی شرط وہی ہی جو طلاق کی ہی
اور خلع کا حکم یہ ہی کہ طلاق یا بن واقع ہوگی یہ تمیز میں ہی - اور خلع میں تین طلاق کی نیست صحیح ہی - اور اگر عورت کے کئی بار
نکاح کیا اور کئی بار اسکو خلع دیدیا تو پہلے نزدیک تین بار کے بعد بدوئ دوسرے شوہر کے ساتھ نکاح کیے یہ عورت
اس مرد کو حلال نہ رہیگی یہ شرح جامع معتبر قاضیخان میں ہی - اور عامہ علماء کے نزدیک خلع جائز ہونیکے واسطے سلطان کا
حاضر ہونا شرط نہیں ہی اور انھیں کا قول صحیح ہی یہ برائے میں ہی - اور حسب شوہر و جوردین رنجش پیش آئی اور دونوں
کو اسکا خوف ہوا کہ جسے حدود اللہ کی پاسداری نہوگی تو مضائقہ نہیں ہی کہ عورت اتنا مال دیکر کہ شوہر اس پر عورت
کو خلع دیدے اپنے نفس کو چھڑا دے پس جب دونوں نے ایسا کیا تو ایک طلاق یا بن واقع ہوگی اور عورت پر مال
لازم ہوگا یہ ہر ایہ میں ہی - اور اگر سرکشی مرد کی جانب سے ہو تو خلع پر اسکو کچھ عوض لینا حلال نہیں ہی اور یہ حکم براہ دیانت
اور اگر اسنے لے لیا تو قضاء جائز ہوگا اور عورت پر لازم ہوگا جسے کہ عورت اسکو مرد سے واپس لینے کی اختیار نہوگی
یہ برائے میں ہی - اور اگر سرکشی عورت کی جانب سے ہو تو ہائے نزدیک جب قدر مرد نے اسکو دیا ہی اس سے زیادہ لینا
مرد کو مکروہ ہی اور یا وجود اسکے اگر اسنے زیادہ لیا تو قضاء جائز ہی یہ غایۃ البیان میں ہی اور اگر مرد نے کہا کہ تو نے
اپنے نفس کو مجھ سے اس قدر کے عوض خلع میں لیا پس عورت نے کہا کہ میں نے خلع میں لیا تو بعض نے کہا کہ صحیح ہی اور بعض
نے کہا کہ نہیں صحیح ہی مطلقاً اور مختار یہ ہی کہ نہیں صحیح ہی لیکن اگر اسنے تحقیق و تقریر کی نیت کی ہو تو صحیح ہی اس واسطے کہ یہ
ظاہر ہو کہ یہ ہی محیط سرکشی میں ہی - اور اگر مرد نے کہا کہ میں نے تجھے اتنے مال پر خلع دیدیا پس عورت نے کہا کہ ہاں تو
یہ کچھ نہیں ہی گویا عودت نے کہا کہ ہاں تو نے مجھے خلع دیدیا اور اگر عورت نے کہا کہ میں راضی ہوئی یا میں نے اجازت دیدی
تو صحیح ہی اس طرح اگر عورت نے کہا کہ تو مجھے اتنے مال کے عوض طلاق دیدے پس مرد نے کہا کہ ہاں تو یہ کچھ نہیں ہے
اس واسطے کہ یہ وعدہ ہی بخلاف اسکے اگر عورت نے کہا کہ میں عوض ہزار درہم کے طالعہ ہوں پس مرد نے کہا کہ ہاں تو طلاق واقع
ہوگی گویا اسنے یوں کہا کہ ہاں تو ہزار کے عوض طالعہ ہی یہ غایۃ السروی میں ہی - اور خلع اور مبارات ہر حق کو جو ہر ایک کا دوسرا
پر تھا اگر وہی جو نکاح سے متعلق ہی باق کر دیتا ہی یہ کنز الدقائق میں ہی - اور مال پر جو طلاق ہوتی ہی وہ موجب برات
نہیں ہی اور یہی صحیح ہی یہ خلاصہ میں ہی - اور جب خلع بلفظ خلع ہو تو سولے مہر کے اور قرضہ سے امام عظیم کے نزدیک برات
ثابت نہیں ہوتی ہی یہ ظاہر الروایۃ ہی اور یہی صحیح ہی یہ فرائض قاضیخان میں ہی - اور اس طرح مبارات میں باقی قرضوں کی
برات ماحصل نہیں ہوتی ہی اور یہی صحیح ہی اگر جہ زمین مشائخ کا اختلاف ہی - اور لفظ بیع و خرید میں مشائخ کا اختلاف ہی اور
صحیح یہ ہے کہ اسکا حکم مثل لفظ خلع و مبارات کے ہی یہ فرائض صغریٰ میں ہی اور خلع و مبارات اور طلاق علی الممال میں فقہ
سلہ حدود اللہ فرائض لینے اور فرائض نے حدود و مقرر کیے کہ اسنے تجاوز کرنا روا نہیں ہی اور ان حدود کا پہچان کتاب النکاح کے شرعی حقوق
شوہر اور زوجه سے معلوم ہے ۱۲ عہ یعنی ہر دن طلاق کے ۱۲

عورت سے برات حاصل نہیں ہوتی ہاں شرط اور یہ اتفاق مسئلہ ہی اور سب طرح بدون شرط کیے نفقہ اولاد و ضلع سے برات حاصل نہیں ہوتی یہ بھی اگر اس سے برات کی شرط کی پس اگر اسکے واسطے کوئی وقت معیادی مقرر کرے تو صحیح ہی ورنہ نہیں۔ اور جبکہ بیان وقت و شرط سے برات جائز ٹھہری پھر اگر ہوتے پہلے بچہ مر گیا تو پوری مدت تک جو ایام رہ گئے ہیں اس قدر حصہ اجرت شوہر اس عورت سے واپس لے سکتا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان مین ہی۔ اور اگر مہر کے کسی قدر مال سے معروف پر غلے کیا پس اگر عورت مدخولہ ہو اور اسے اپنا مہر وصول کر لیا ہو تو وہ شوہر کو مال عورت سے واپس لے سکتا ہے اور کوئی دونوں میں سے بعد طلاق کے دوسری کا بچہ نہ کر گیا اور اگر اسے مہر وصول نہ پایا ہو تو عورت بدل غلے مر کو دے دے گی اور شوہر سے کچھ مہر کے واسطے مطالبہ نہ کرے گی یہ امام عظیم کا قول ہے اور اگر عورت غیر مدخولہ ہو اور اسے مہر وصول نہ پایا ہو تو شوہر اس سے بدل غلے لے لیتا اور طلاق قبل دخول واقع ہونے کی وجہ سے نصف مہر مقبوضہ واپس نہ لیتا یہ امام عظیم کا قول ہے۔ اور اگر مہر مقبوضہ نہ ہو تو شوہر اس سے بدل غلے لے لیتا اور وہ شوہر سے نصف مہر مین لے سکتی ہے یہ امام عظیم کا قول ہے۔ اور اگر عورت سے کسی قدر مال معلوم پر مہر کے مبارکات کی تو امام عظیم کا امام ابو یوسف کے نزدیک اس کا حکم دیا ہے یہ عیسا امام عظیم کے نزدیک غلے مین مذکور ہوا ہے یہ محیط مین ہی۔ اور اگر عورت کو اسکے مہر پر غلے دیا پس اگر عورت مدخولہ ہو اور مہر اس کا مقبوضہ ہو تو شوہر اس سے اس کا مہر واپس لیتا اور اگر مقبوضہ نہ ہو تو شوہر سے تمام مہر ساقط ہو جائیگا اور دونوں میں سے کوئی دوسرے کا کسی چیز کے واسطے دامنگیر نہیں ہو سکتا ہے۔ اور اگر مدخولہ نہ ہو پس اگر اسے مہر پر قبضہ کر لیا مثلاً ہزار درہم مین تو استعانتا شوہر اس سے ہزار درہم واپس لیتا اور اگر اسے مہر وصول نہ کیا ہو تو استعانتا شوہر اس سے کچھ واپس نہ لیتا اور شوہر کے ذریعے مہر ساقط ہو جائیگا اور اگر عورت سے دسویں حصہ مہر پر غلے کیا اور مہر ہزار درہم ہی پس اگر عورت مدخولہ ہو اور مہر مقبوضہ ہو تو شوہر اس سے سو درہم واپس لیتا اور باقی عورت کے قبضہ مین مسلم رہیگا اور اگر اتفاقاً مین سب علماء کا قول ہے۔ اور اگر مہر مقبوضہ نہ ہو تو شوہر کے ذریعے سے کل مہر ساقط ہو جائیگا اور یہ امام عظیم کا قول ہے۔ اور اگر عورت مدخولہ ہو پس اگر مہر مقبوضہ ہو تو شوہر اس سے نصف مہر کا دسواں حصہ واپس لیتا یعنی پچاس درہم اس واسطے کہ طلاق کے وقت اس کا مہر نصف مہر سے ہو گا پس نصف مہر کا دسواں حصہ واپس لیتا اور باقی مہر عورت کو مسلم رہیگا اور اگر مہر مقبوضہ نہ ہو تو شوہر پچاس درہم سے امام عظیم کے نزدیک بری ہوگا یہ ظہیر مین ہی اور یہ سب سو قس سے کہ عورت کو تمام مہر پر غلے دیا ہو اور اگر عورت سے تمام مہر یا بعض مہر پر سب کی تو امام عظیم و امام ابو یوسف کے نزدیک اس کا حکم دیا ہے یہ جو امام عظیم کے نزدیک غلے کی صورت مین مذکور ہوا ہے یہ محیط مین ہی۔ ایک شخص نے اپنی عورت کو اس مال مہر پر جو عورت کا شوہر پر آتا ہی غلے دیدیا پھر ظاہر ہوا کہ عورت کا شوہر پر کچھ مہر نہیں آتا ہی تو عورت پر مہر واپس کر دینا واجب ہو گا جیسے اس کہنے مین کہ عورت سے کہا کہ مین نے تجھے تیرے غلام پر جو میرے قبضہ مین ہی یا تیری متاع پر جو میرے ہاتھ مین ہی غلے دیدیا پھر ظاہر ہوا کہ عورت کی کوئی چیز اسکے قبضہ مین نہ تھی تو غلے عورت کے مہر پر ہو گا چنانچہ اگر شوہر پر باقی ہو تو ساقط ہو گا اور اگر عورت شوہر سے وصول کر چکی ہو تو شوہر کو

تمام وہیں کر دیگی۔ اور اگر عورت کو مہر پر خلع دیا یا مال مہر پر جو شوہر پر ہی ایک طلاق دی اور عورت نے قبول کیا حالانکہ شوہر جانتا ہی کہ عورت کا کچھ مہر شوہر پر نہیں ہی تو خلع کی صورت میں بلا عوض ایک طلاق بائن واقع ہوگی اور طلاق بہرین ایک طلاق رجعی واقع ہوگی یہ فتائے قاضیان میں ہی۔ اور اگر عورت نے کچھ مہر وصول کیا اور شوہر کو بعض مہر بہہ کر دیا ہو پھر معمول چیز کے عوض خلع لے لیا تو شوہر اس قدر مہر کو واپس لے گا جو عورت نے وصول کیا ہی زیادہ کچھ نہیں لے سکتا ہی یہ محیط سرخسی میں ہی۔ ایک مرد نے اپنی جو رو کو اس قرار پر خلع دیا کہ جو اس نے شوہر سے وصول کیا سب واپس لے حالانکہ عورت نے جو شوہر سے وصول کیا تھا اس کو فروخت کیا یا مہر کر دیا اور مشتری یا مہر ہو بہ کہ کو سپرد کر دیا جسے کہ عورت یہ چیز شوہر کو واپس کر دینے میں معذور ہی پس اگر یہ چیز قیمتی چیزوں میں سے ہی تو اس کی قیمت واپس لے اور اگر مشی چیزوں میں سے ہی تو مثل واپس لے یہ فتائے قاضیان میں ہی۔ ایک مرد نے ایک عورت سے مہر سے پر نکاح کیا پھر اس سے دوبارہ دوسرے مہر پر نکاح کیا پھر عورت نے اس سے اپنے مہر پر خلع لے لیا تو شوہر دوسرے مہر سے بری ہو گا نہ اول سے یہ سراج الوباح میں ہی۔ عورت کو قبل دخول کے خلع دیدیا حالانکہ نکاح کے وقت اس کا مہر سے نہیں کیا تھا تو بدو بیان کے شوہر کے ذمے سے متعلق ہو جائیگا یہ وجہ کر دی میں ہی۔ ایک مرد نے اپنی جو رو کو کچھ مال پر خلع دیا پھر عورت نے بدل خلع میں پر معاویہ تو زیادتی باطل ہو یہ تجنیس مزید میں ہی۔ اپنی عورت کو اس قرار پر خلع دیا کہ عورت اس کے ساتھ کسی عورت کو بیاہے تو عورت پر فقط یہ بات واجب ہوگی کہ جو مہر شوہر نے اس کو دیا ہی پس ہی وہیں کرے یہ حاوی قدی میں ہی۔ اور اگر جو رو کو اس کے مہر اور اپنے پس کو دو سال تک دودھ پلانے پر خلع دیا تو جائز ہی اور عورت مذکورہ جسے ایسا خلع قبول کر لیا ہی دودھ پلانے پر مجبور کی جائیگی پس اگر اس نے ایسا کرنا یا بچہ دوسرے سے پہلے مر گیا تو عورت مذکورہ پر اس ضمانت کی قیمت واجب ہوگی یہ محیط سرخسی میں ہی۔ ایک عورت نے اپنے شوہر سے اپنے مہر پر اپنے نفقہ عدت پر اور اس امر پر کہ اس شوہر سے جو اس کا بچہ ہی اس کو تین سال یا دس سال تک اپنے پاس یہ اسے نفقہ دیکر اپنے پاس بھیگی خلع لیا تو خلع صحیح ہو گا اور عورت مذکورہ ایسا کرنے پر مجبور کی جائیگی اگر یہ امر معمول ہی پھر اگر عورت مذکورہ اس بچہ کو شوہر سے پاس چھوڑ کر بھاگ گئی تو شوہر کو اختیار ہو گا کہ عورت مذکورہ سے نفقہ کی قیمت لے۔ اور عورت کو اختیار ہو گا کہ شوہر سے بچہ کے کپڑے کا مطالبہ کرے لیکن اگر خلع میں بچہ کو نفقہ کے ساتھ کپڑا دینا بھی شرط کیا ہو تو کپڑے کا مطالبہ نہیں کر سکتی ہے اگرچہ پاس مذکور معمول ہی اور بچہ خواہ دودھ پیتا ہو یا دودھ چھوٹ گیا ہو کچھ فرق نہیں ہی یہ خلاصہ میں ہی۔ اور اگر اس قدر دودھ پر خلع کیا پھر عورت مذکورہ کو بدل خلع کے عوض طفل شیر خوارہ کے دودھ پلانے پر مجبور کیا یعنی نوکر رکھا تو جائز ہے اور اگر عورت کو دودھ چھوٹے ہوئے بچہ کو اس بدل خلع پر نفقہ دیکر اپنے پاس سے دیکر اپنے پاس رکھنے پر اجازت لیا تو نہیں جائز ہی یہ فتح القدر میں ہی۔ اور اگر عورت نے اس شرط پر خلع لیا کہ بدل خلع یہ کہ بچے کو تا بلوغ اپنے پاس رکھگی اسلئے یعنی وہ بچہ کہ وہیں سے دکن دانی ہٹائی ۱۱۷۵ قال چونکہ ہندوستان میں معمول وغیرہ کی رسم نہیں ہی لہذا اس حکم میں شامل ہی براہ لفظ ترویج ہاں خلع بلا ذکر بدل سے مہر واپس نہ دیا واجب ہو گا پس حکم مذکور میں کوئی غلط نہیں ہی ۱۱۷۵

تو صحیح ہے اور یہ ہوتو ہے کہ بچہ لڑکی ہو اور اگر لڑکا ہو گا تو نہیں صحیح ہے اس واسطے کہ لڑکا مردوں کے آداب اخلاق سیکھنے کا محتاج ہے پس اگر اس دراز مدت تک اپنی ماں کے ساتھ رہیگا تو اس میں عورتوں کے اخلاق پیدا ہو جائیں گے اور اسکی خرابی پوشہ نہیں ہے۔ پھر اگر بچہ کی ماں نے دوسرا نکاح کر لیا تو باپ کو اختیار ہوگا کہ بچہ اس سے لے لیوے۔ اور اگر دونوں نے اس پر اتفاق کیا تو بچہ عورت کے پاس نہ چھوڑا جائیگا اس واسطے کہ یہ بچہ کا حق ہے اور دیکھا جائیگا کہ اتنی مدت رکھنے کی اجرت لیا ہوتی ہے اسقدر شوہر اس عورت سے لے لیا اور بچہ اپنے پاس رکھنے پر خلع جب ہی صحیح ہوتا ہے کہ مدت بیان کر دی ہو اور اگر بیان نہ کی ہو تو صحیح نہیں ہے خواہ بچہ دودھ پیتا ہو یا دودھ چھوٹ گیا ہو۔ اور نفقہ میں لکھا ہے کہ اگر بچہ دودھ پیتا ہو تو صحیح ہے اگر یہ مدت بیان نہ کی ہو اور دوسرے تک دودھ پلا دیگی یہ خلاصہ میں ہے اور ابن سہامہ نے امام محمد سے روایت کی ہے کہ ایک عورت نے اپنے شوہر سے خلع لیا اس قرار پر کہ اسکا جو منہ شوہر پر آتا ہے وہ اسکا اور جو اسکا بچہ اس عورت کے پیٹ میں ہے جب اسکو جنے تو دوسرے تک دودھ پلا دیگی تو یہ خلع جائز ہے پس اگر بچہ ہو کہ مر گیا یا اسکے پیٹ میں بچہ نہ تھا تو رضاعت کی قیمت شوہر کو دیگی اور اگر بچہ ایک سال کے بعد مر گیا تو ایک سال کی قیمت رضاعت دیدیگی اور اسطرح اگر عورت خود مر گئی تو اسپر رضاعت کی قیمت واجب ہوگی اور اگر عورت دس برس تک مدت بیان نہ کی ہو تو شوہر دس برس تک کی اجرت رضاعت اور باقی آٹھ برس کا نفقہ لے لیا لیکن اگر عورت نے خلع کے وقت کہا ہو اور اگر بچہ مر گیا یا عورت مر گئی تو عورت پر کچھ ہوگا تو عورت کی شرط کے موافق رکھا جائیگا یہ امام ابو یوسف نے فرمایا ہے فی فتح القدیر میں ہے۔ عورت کو اس قرار داد پر خلع دیا کہ میرے فرزند کو دس برس تک نفقہ دے اور یہ عورت تنگدست ہے پس سے بچہ کا نفقہ اسکے باپ سے مانگا تو مرد کو دس برس کا نفقہ دینے کے واسطے جبر کیا جائیگا اور یہ جو اسنے عورت پر شرط کر لیا تھا وہ عورت پر فطرہ رہا اور اسی پر اعتماد ہے یہ غایہ اسردی میں ہے۔ ایک مرد نے اپنی جوڑ کو اس شرط پر خلع دیا کہ یہ بچہ جو ان دونوں سے پیدا ہوا ہے چند سال معلومہ تک باپ کے پاس ہے تو خلع صحیح ہے اور شرط باطل ہے اس واسطے کہ ایسے صغیر بچہ کا ماں کے پاس رہنا بچہ کا حق ہے کہ جو ان دونوں کے باطل کر نیسے باطل ہوگا۔ اسطرح اگر جوڑ کو اس شرط پر طلاق دی کہ بچہ کو اسکے بالغ ہونے تک اپنے پاس سے نفقہ دیکر اپنے پاس رکھے اور بریں شرط کہ عورت کا جو منہ شوہر پر ہے اسکو چھوٹے اور عورت نے اسکو قبول کر لیا پھر عورت نے لڑکے کو اپنے پاس رکھنے سے انکار کیا تو وہ اس مرد پر مجبور کیا سکتی اور اگر اسنے ایسا نہ کیا تو لڑکے کے بالغ ہونے تک جو اجرت ہوتی ہو وہ اسپر واجب ہوگی۔ ایک عورت نے اس شرط سے خلع لیا کہ وہ نفقہ دے سکتی ہے بری ہے تو خلع پورا ہو جائیگا اور شوہر نفقہ سے بری ہوگا مگر سنی باطل ہوگا اور اگر عورت نے اس شرط سے خلع لیا کہ سنی کا خرچہ عورت کے ذمہ ہے تو عورت پر واجب ہوگا کہ شوہر سے یا کسی دوسرے سے کوئی مکان کرایہ لیکر زمین مدت پوری کرے۔ ایک عورت نے اپنے شوہر سے اس شرط پر خلع لیا کہ شوہر کے بچہ کو جو اس عورت کے پیٹ میں ہے جب تک زندہ رہیگا اپنے پاس سے نفقہ دیگی تو امام اعظم نے فرمایا کہ عورت پر واجب ہوگا کہ جو کچھ اسنے مہر وصول پایا ہے وہ اس سے لے۔ ایک عورت نے اپنے شوہر سے اس شرط پر خلع لیا کہ اپنا منہ شوہر پر ہے پس اپنے فرزند کے واسطے ملک قرار دے یا اس شرط سے اپنا منہ مرد کو دس واسطے نفلان عنہی کے قرار دیگی تو امام محمد نے فرمایا

کہ خلع جائز ہو اور فرزند یا عصبی کو کچھ نہ ملے گا جو کچھ نہ ہو وہ شوہر کا ہو گا یہ فتلے قاضی خان میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تو اپنے نفس کو خلع دے پس عورت نے کہا کہ میں نے اپنے نفس کو تجھ سے خلع دیا اور شوہر نے اجازت دی تو بغیر مال جائز ہے اور امام ابو یوسف نے فرمایا کہ اگر کسی نے جو رو سے کہا کہ تو اپنے آپ کو خلع دیدے تو واقع ہو گا یہ خلع الایعوض مال لیکن اگر شوہر نے بغیر مال کی نیت کی ہو تو بغیر مال ہو گا اور اگر کسی غیر سے کہا کہ میری جو رو کو خلع دیدے تو وہ بغیر مال خلع نہیں دے سکتا ہے یہ وجہ کروری میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تو اپنے نفس کو خلع دیدے پس عورت نے کہا کہ میں نے اپنے آپ کو طلاق دی تو عورت پر مال لازم ہو گا لیکن اگر شوہر نے بغیر مال کی نیت کی ہو تو ایسا ہو گا یہ محیط شری میں ہے ایک عورت نے اپنے شوہر سے کہا کہ مجھے عوض ہزار درم کے خلع دیدے پس شوہر نے کہا کہ تو طالع ہے تو اس میں اختلاف ہے بعضوں نے کہا کہ شوہر کا کلام جواب ہو گا اور خلع تمام ہو جائیگا اور بعضوں نے کہا کہ طلاق ہوگی خلع ہو گا اور مختار یہ ہے کہ یہ کلام جواب قرار دیا جائیگا پھر اگر شوہر نے دعوے کیا کہ میں نے اس سے جواب کی قصد نہیں کیا تھا تو اس کا قول قبول ہو گا اور طلاق بغیر مال واقع ہوگی اور محیط اگر عورت نے شوہر سے کہا کہ میں نے اپنے نفس کو تجھ سے خلع کر دیا پس شوہر نے کہا کہ میں نے تجھ کو طلاق دیدی تو بعض نے کہا کہ یہ جواب ہو گا اور خلع پورا ہو جائیگا اور بعض نے فرمایا کہ ایک طلاق جہی واقع ہوگی اور بعض نے فرمایا کہ شوہر کی نیت دریافت کی جائیگی پس اگر اسے کہا کہ میں نے جواب کی نیت کی تھی تو جواب ہو گا۔ اور مسئلہ ادنیٰ میں بھی شوہر کی نیت دریافت کرنی چاہیے یہ فتلے قاضی خان میں ہے۔ عورت سے کہا کہ تجھے اتنے کے عوض خلع دیدے پس شوہر نے جواب دیا کہ میں نے تجھے البتہ طلاق دیدی یعنی طلاق تہ دی تو بلا خلاف یہ اتنا طلاق ہے یہ غایۃ السرجی میں ہے ایک عورت نے شوہر سے کہا کہ تو مجھے خلع دیدے یا خوشن تن خریدم پس شوہر نے اس کے جواب میں کہا کہ تو طالع ہے تو یہ بمنزلہ اس قول کے ہے کہ میں نے تجھے خلع دیا ایسا ہی نوازل میں مذکور ہے اور فتوے اسپر ہے کہ اگر اسے جواب کی نیت کی ہو تو جواب ہو گا۔ اور اگر شوہر نے کہا کہ فرد ختم یک طلاق تو بدو نیت جواب ہو گا۔ امام ہنذا طہیر الدین نے فرمایا کہ یہ کہنا کہ تو طالع ہے یا یک طلاق پہلے تو شاذ کہ درم بدو نیت جواب ہو گا۔ اور محیط میں مذکور ہے کہ فتوے شمس الاسلام اور جندی میں بھی ایسا ہی ہے اور یہی صحیح ہے یہ خلاصہ میں ہے۔ اور اس میں باہم اختلاف ہے کہ آیا شوہر سے بری ہو جائیگا یا نہیں اور فتوے اسپر ہے کہ بری ہو گا اور یہی صحیح ہے یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور اگر مرد نے عورت سے کہا کہ تو مجھے سے بے یے یا خرید کیے تین طلاق بعوض اپنے ہر دفعہ عدت کے پس عورت نے کہا کہ میں نے خریدے تو صحیح ہے کہ طلاق واقع نہ ہوگی جب تک کہ عورت کے کلام کے بعد شوہر یوں نہ کہے کہ میں نے فروخت کیے کہ اتنی فتلے قاضی خان۔ لیکن اگر شوہر نے اس کلام سے تحقیق طلاق کی نیت کی ہو نہ سیادت کی تو طلاق واقع ہو جائیگی یہ محیط شری میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تو تین طلاق اپنے ہر دفعہ عدت کے عوض خریدے پس عورت نے کہا کہ میں نے خریدیں تو دونوں میں خلع پورا ہو جائیگا یہ فتلے قاضی خان میں ہے۔ اور اگر اپنی جو رو کا کہا کہ میں نے تین طلاق تیرے ہاتھ تیرے ہر دفعہ عدت کے عوض فروخت کیں پس عورت نے جواب دیا کہ بخت میں نے بچی اور احتمال ہے کہ بخت خریدی ہو اور یہ نہ کہا کہ میں نے خریدی تو فقہ ابو یوسف نے فرمایا کہ طلاق واقع نہ ہوگی اور یہی پر فتوے ہے۔

سلفہ میں ایسا ہی اختلاف ہے ۱۱ م سلفہ اس میں تامل ہے اور ضروریوں کے مناجات ہے کہ مجھے ۱۱ م سلفہ میں اگر بغیر مال خلع دیا تو بعض مال ہو گا ورنہ باطل ۱۲

اور اگر عورت نے کہا کہ میں نے تیرے ہاتھ اپنا مہر و نفقہ عدت فروخت کیا پس شوہر نے کہا کہ میں نے خرید لیا تو اٹھ چلی جا پس وہ
 ٹھکر چلی گئی تو ظاہر ہے کہ اس طلاق واقع ہو گئی لیکن احوط یہ ہے کہ اگر اس سے پہلے دو طلاق نہ ہو چکی ہوں تو تجدید نکاح کرے
 اور اگر عورت نے کہا کہ میں نے تیرے ہاتھ ایک طلاق بعوض تیرے مہر و نفقہ عدت کے فروخت کی پس عورت نے
 فارسی میں کہا کہ بجان خریدم تو طلاق واقع ہو گئی یہ فتاویٰ کبرے میں ہے۔ ایک عورت نے اپنے شوہر سے کہا کہ میں نے
 اپنی طلاق فروخت کی یا سہمی کی یا تیری ملک میں کر دی پس شوہر نے کہا کہ میں نے قبول کی اور طلاق کی نیت کی تو کچھ
 واقع ہو گئی ایک عورت نے اسکے خاوند نے کہا کہ میں نے تیرے ہاتھ ایک طلاق بعوض تیرے مہر و نفقہ عدت کے بغل
 آنکہ جبریل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف لائے فروخت کر دی پس عورت نے کہا کہ میں نے قبول کی تو مشائخ نے
 فرمایا کہ اگر عورت مذکورہ ظاہر ہو اور مرد نے اس طہر میں اس سے جماع نہ کیا ہو تو طالق ہو جائیگی یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے
 اور اگر کہا کہ میں نے تیرے ہاتھ ایک طلاق بعوض تیرے مہر کے فروخت کی پس عورت نے کہا کہ میں طالق ہو گئی تو شوہر
 سے بعوض اپنے مہر کے ہاتھ ہو جائیگی گویا یوں کہا کہ میں نے خریدی اور بعض نے فرمایا کہ ایک طلاق جبری واقع ہو گئی مگر
 اول سے ہے اور اگر شوہر نے کہا کہ میں نے تیرے ہاتھ ایک تطلقہ فروخت کی پس عورت نے کہا کہ میں نے خریدی تو مصفت ایک
 طلاق جبری واقع ہو گئی اس واسطے کہ یہ صریح طلاق ہے یہ محیط خسر میں ہے۔ اور اگر شوہر نے کہا کہ میں نے تیرے ہاتھ تیرے
 نفس کو فروخت کیا پس عورت نے کہا کہ میں نے خرید لیا تو طلاق بائن واقع ہو گئی یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ ایک مرد نے
 اپنی جود سے کہا کہ میں نے تیرے ہاتھ ایک تطلقہ بعوض تین ہزار درم کے فروخت کی۔ اسکو اُسے تین بار کہا۔ اور عورت نے
 ہر کلام کے بعد کہا کہ میں نے خریدی پھر شوہر نے دعویٰ کیا کہ میں نے دو سو درم کلام سے تکرار کی اور اولیٰ کے خیاری کی
 نیت کی تھی تو قضاۃ اُسے قول کی تصدیق ہو گئی پس تین طلاق واقع ہو گئی مگر عورت پر تین ہزار درم لازم ہو گئے یہ
 فتاویٰ قاضیان و خلاصہ و حیز کروری میں ہے اور اسی کو فقیر نے اختیار کیا ہے یہ عتابیہ میں ہے۔ اور اگر عورت نے کہا کہ
 میں نے تجھے خلع کر دیا اور طلاق کی نیت کی تو یہ ایک طلاق واقع ہو گئی اور اگر عورت نے کہا کہ میں نے تجھے تیرے اس
 مال میں جو مجھ پر تھا خلع دیدیا اور اسکو تین بار کہا پس عورت نے کہا کہ میں نے قبول کیا یا کہا کہ راضی ہوئی تو تین طلاق سے
 مطلقہ ہو جائیگی اس واسطے کہ اسکے قبول ہی سے واقع ہوئی ہیں اور اگر مرد نے کہا کہ میں نے تجھ سے مبارات کی میں نے
 تجھ سے مبارات کی میں نے تجھ سے مبارات کی اور کچھ مال بیان نہ کیا پس عورت نے کہا کہ میں راضی ہوئی یا میں نے اجازت
 دی تو مصفت تین طلاق واقع ہو گئی۔ اور اگر عورت نے کہا کہ میں نے تجھ سے اپنے نفس کو بعوض ہزار درم کے خلع کیا میں نے تجھ سے
 اپنے نفس کو بعوض ہزار درم کے خلع کیا میں نے تجھ سے اپنے نفس کو بعوض ہزار درم کے خلع کیا پس شوہر نے کہا کہ میں نے
 اجازت دی یا میں راضی ہوا تو تین ہزار درم کے عوض تین طلاق واقع ہو گئی یہ خلاصہ میں ہے۔ اور اگر شوہر نے کہا کہ میں نے
 تیرے ہاتھ تیرا مہر بعوض ہزار درم کے فروخت کیا پس عورت نے مجلس میں کہا کہ میں نے اپنے نفس کو اختیار کیا تو ہزار
 درم کے عوض طلاق واقع ہو گئی ایک مرد نے اپنی جود کے ہاتھ ایک تطلقہ بعوض اسکے تمام مہر کے اور تمام اُس چیز کے

جو گھر میں عورت کی ملک ہے سولے اسکے تن پر کے کپڑے کے فروخت کی پس عورت نے کہا کہ میں نے خریدی حالانکہ عورت کے تن پر بہت سے کپڑے اور زیور ہیں تو طلاق بائن اُس مال پر واقع ہوگی جو گھر میں اسکا معہ ہے اور تمام وہ سب جو اسکے تن پر کے کپڑے و زیور سے عورت ہی کی ملک ہوگا۔ مرد نے اپنی جرد کے ہاتھ ایک طلاق بعوض اُس مہر کے جو اسکا شوہر پر آتا ہے فروخت کی حالانکہ شوہر جانتا ہے کہ عورت کا بھیر کچھ نہیں آتا ہے تو ایک طلاق جمعی واقع ہوگی یہ قتله قاضی خان میں ہے۔ ایک عورت نے اپنے شوہر سے کہا کہ شتریت نفسی منک با عطیت یعنی میں نے اپنے نفس کو تجھ سے بعوض اس چیز کے جو تو نے عطا کی خریدایا کہا شتریت نفسی منک با عطیت یعنی خریدتی ہوں یا خرید ونگی اپنے نفس کو تجھ سے بعوض اس مال کے جو تو نے مجھے عطا کیا ہے اور اگر یہ لفظ شتریت ان دونوں معنوں کو محتمل ہے مگر عورت نے ایجاب ہی کی نیت کی نہ وعدہ کی پس شوہر نے کہا کہ میں نے عطا کیا تو طلاق واقع نہ ہوگی۔ اور یہ اس وقت ہے کہ عورت نے عربی زبان میں لفظ شتریت کہا ہوا اور اگر آمد و بین کہا یا فارسی میں کہا پس اگر فارسی میں کہا کہ خرمی اور سئلہ بجالہ ہو تو صحیح ہے اور نیت پر ہوگی اور اگر اُسے کہا کہ خرم تو صحیح نہیں ہے اور نہ نیت کر لگی اس واسطے کہ فارسی میں ایجاب کے واسطے لفظ خرمی علیحدہ ہے اور وعدہ کے واسطے لفظ خرم علیحدہ ہے پس نیت کچھ موثر نہ ہوگی اور عربی زبان میں دونوں کے واسطے ایک ہی لفظ شتریت ہے پس نیت معتبر ہوگی قال المترجم فارسی محاورہ شاید توران کے نواح کا ہو ورنہ ظاہر ضعیف ہے کہ خریدیم ایجاب ہی اور خرمی خرم ہر دو ایجاب نہیں ہیں واللہ اعلم۔ ایک عورت نے اپنے شوہر سے کہا کہ میں نے تجھے اپنا مہر ہیکہ کیا ہے کہ مجھے کچھ عوض ہے پس شوہر نے کہا کہ میں نے تجھے تین طلاق عوض دین تو سب طلاق طالق ہو جائیگی یہ تجنیس مزید میں ہے۔ ایک مرد نے اپنی جرد کو حکم دیا کہ اُسے ایک سری بھنی ہوئی خریدی پس شوہر نے اُس سے کہا کہ سر خریدی پس عورت نے زعم کیا کہ یہ مجھ سے سری خریدی ہوئی کا حال پوچھتا ہے پس اُس نے کہا کہ خریدیم پس شوہر نے کہا کہ فرد ختم تو خلع صحیح ہو جائیگا لیکن اگر شوہر نے طلاق کی نیت کی ہو تو واقع ہوگی یہ خلاصہ میں ہے اور اگر جلسہ کے لوگوں نے عورت سے کہا کہ تو نے اپنے نفس کو بیک طلاق بعوض اپنے کل حق کے جو عورتوں کا مردان پر ہوتا ہے مرد و نفقہ عدت سے خرید کیا پس اُس نے کہا کہ ہاں میں نے خریدیا ہے شوہر سے پوچھا گیا کہ تو نے فروخت کیا پس اُس نے کہا کہ ہاں تو خلع صحیح ہو جائیگا اور شوہر تمام حقوق مذکورہ سے بری ہو جائیگا اگر کچھ جلسہ کے گواہوں نے عورت سے یہ نہیں کہا ہے کہ تو نے اس سے خریدیا اس واسطے کہ عورت کا اپنے نفس کو خریدنا سولے شوہر کے اور کسی سے ممکن نہیں ہے لہذا نے افتاء الکیسے اور اسی پر فتوے دیا جائیگا یہ خلاصہ میں ہے۔ اور اگر عورت نے اپنے شوہر سے خلع لینے کا ارادہ کیا اور قوم کے لوگ جمع ہوئے اور پہلے اُنھوں نے عورت سے کہا کہ تو نے اپنے نفس کو بعوض ان تمام حقوق کے جو تیرے شوہر پر آتے ہیں خرید کیا پس عورت نے کہا کہ میں نے خرید کیا پھر ان لوگوں نے شوہر سے کہا کہ تو نے فروخت کیا اُسے جواب دیا کہ میں نے فروخت کیا حالانکہ شوہر کے دل میں یہ تھا کہ اسباب غانہ میں سے کوئی مال فروخت کیا تو نقصان طلاق واقع ہو گیا حکم دیا جائیگا۔ ایک مرد نے بطلاق واحد اپنی جرد کو خلع دیدیا پس اُس کے رفیقوں نے کہا کہ تو نے

ایسا کیون کیا پس اسے کہا کہ رخصتہ یا ریتے جاتین بار تو اس کلام سے کچھ واقع نہوگی اس واسطے کہ یہ ایجاب نہیں ہے۔
 ایک مرتب نے اپنی جو رد کو خلع دیا پس اس سے دریافت کیا گیا کہ تو نے کتنی طلاق کی نیت کی تھی اسے کہا کہ جتنی سمجھنے
 چاہی پس اگر شوہر نے کچھ نیت نہ کی ہو تو بیک طلاق طالعہ ہوگی ایک عورت نے اپنے شوہر سے کہا کہ تو مجھے خلع دے
 اور فارسی میں کہا کہ سو خواہم پس شوہر نے کہا کہ سو بار پھر اسکے بعد اس کو خلع دیدیا بیک طلاق تو ایک طلاق واقع ہوئی
 اس واسطے کہ سو بار کئے سے کوئی واقع نہیں ہوئی تھی یہ فتاویٰ کبریٰ میں ہے **فصل دوم** جس چیز کا بدل خلع ہونا جائز
 ہے اور جس کا نہیں جائز ہے اس کے بیان میں جس چیز کا ہر ہونا جائز ہے اس کا بدل خلع ہونا بھی جائز ہے یہ ہایہ میں ہے۔ اور اگر
 باہم رضامندی سے خلع شراب یا سو یا مردار یا خون پر واقع ہوا اور شوہر نے اس کو عورت سے قبول کیا تو فرقت ثابت
 ہو جائیگی اور عورت پر کچھ مال جب ہوگا اور نہ وہ اپنے مہر میں سے کچھ واپس کرے گی یہ حاوی قدسی میں ہے۔ اور اگر جو رد کو
 اپنے ذاتی غلام پر خلع دیدیا یا اپنے ذاتی غلام پر اس کو طلاق دیدی تو عورت کے ذمہ کچھ لازم نہوگا ولیکن وقوع طلاق کے
 واسطے قبول ضروری ہے۔ پھر ہر جس صورت میں مال لازم نہیں ہوتا ہو اور خلع بلفظ خلع یا بیع واقع ہوا تو ایک طلاق بائنتہ
 واقع ہوگی اور جس صورت میں خلع بلفظ طلاق واقع ہوا تو مدخلہ ہونے کی صورت میں ایک طلاق جمعی واقع ہوگی چنانچہ
 اگر شراب پر یا عورت کے شوہر کو سولے مہر کے دوسرے قرضہ سے جو عورت کا شوہر پر آتا ہے بری کر دینے پر یا شوہر کو
 کفالت نفس چوڑنے اس عورت کے واسطے قبول کی تھی اس سے بری کر دینے پر یا جو قرضہ عورت کا شوہر پر آتا ہے
 اس میں تاخیر و ہمت دے دینے پر عورت کو طلاق دی تو بری کرنا صحیح ہے اور ہمت دینا اگر تا وقت معلوم ہو تو صحیح ہے
 اور یہ طلاق جمعی واقع ہوگی یہ کتابیہ میں ہے۔ اور اگر خلع میں ایسی چیز بیان کی جس میں احتمال ہو کہ مال ہو یا نہ ہو مثلاً جو چیز اسکے
 گھر میں ہے یا جو اسکے ہاتھ میں ہے اس پر خلع لیا تو دیکھا جائیگا کہ اگر اسکے ہاتھ میں یا گھر میں اس دم کوئی چیز ہو تو وہ شوہر کی
 ہوگی اور اگر نہ ہوگی تو شوہر کو کچھ نہ ملے گا۔ اس طرح اگر عورت نے جو کسی بکریوں کے بیٹے میں یا کسی باندی کے بیٹے میں ہے
 اس پر خلع لیا اور بچہ کا نام صریح نہ لیا تو بھی یہی حکم ہے۔ اور اگر عورت نے خلع میں ایسی چیز بیان کی جو مال تو ہے مگر وہ فی الحال
 موجود نہیں ہے اور ثانی الحال میں ملے گی مثلاً خلع لیا اس پر جو اسکے درختان خرمین مسال پھل آدین یا جو وہ مسال
 کھائے تو اس پر وہ بچہ ہوگا کہ جو عمر نہ سنے وصول پایا ہو واپس کرے خواہ یہ چیز پائی جائے یا نہیں۔ اور اگر عورت نے
 خلع میں ایسی چیز بیان کی جو مال ہے اور اسکے وجود کے واسطے زائد کار نہیں ہے لیکن اسکی مقدار معلوم نہ ہو کہ اسکی
 مقدار پر وقت نہیں ہو سکتا ہے مثلاً خلع لیا اس متاع پر جو اسکے گھر میں یا اسکے ہاتھ میں موجود ہے یا خلع لیا ان بھلون پر
 جو اسکے درختان خرمین موجود ہیں یا خلع لیا ان بچوں پر جو اسکی بکریوں کے بیٹے میں ہیں یا اس دو دھ پر جو اس کی
 بکریوں کے تھون میں ہے پس اگر وہ چیز چوڑنے بیان کی ہے وہاں موجود ہو تو شوہر کو وہی ملے گی اور اگر وہاں کچھ نہ ہو تو
 عورت پر مہر مقبوضہ واپس کر دینا لازم ہوگا۔ اور اگر خلع میں ایسی چیز بیان کی جو مال ہے اور اسکی مقدار معلوم ہو سکتی
 ہے مثلاً یون کہا کہ علی مانی پیدی من لہ را ہم اوالدنا تیرا والفلوس جو میرے ہاتھ میں درمون یا دینار یون یا فلوس سے
 ہیں تو ادنے مقدار جس پر ہم کا اطلاق ہوتا ہے تین ہیں پس اسکی مقدار معلوم ہوئی پس اگر عورت کے ہاتھ میں تین یا زیادہ ہوں

تو شوہر کو یہ طلع اور اگر عورت کے ہاتھ میں اس سے کچھ نہ ہو تو درم یا دینار کی صورت میں زن کے حساب سے تین درم یا دینار طلع اور فلوں کی صورت میں گنتی کے تین پیسے طلع اور اگر اس کے ہاتھ میں دو درم ہوں تو عورت کو حکم دیا جائیگا کہ تین درم پورے کرے۔ قال المسترحم یہ جو قسم کہ اس نے عربی زبان میں درہم وغیرہ لفظ جمع کا اطلاق کیا اور اگر فارسی یا اردو میں کہا تو اقل جمع دو ہی پس صورت مذکورہ دو پر جاری ہوگی فانہم دانند اعلم۔ اور اگر عورت نے عقد طلع میں ایسی چیز بیان کی جو مال ہے اور اشارہ ایسی چیز کی طرف کیا جو مال نہیں ہے مثلاً اس نے اس ملک سے کچھ پخلے لیا یعنی اشارہ کیا مگر اس میں شراب مخلی پس اگر شوہر کو معلوم تھا کہ اس میں شراب ہے تو اس کو کچھ نہ لینگا اور اگر یہ معلوم نہ تھا تو جو کچھ اس نے عورت کو دیا ہو وہ اس لینگا اور یہ امام عظم کا قول ہے یہ محیط میں ہے۔ اور اگر عورت کو ایک غلام معین پر طلع دیا پھر ظاہر ہوا کہ وہ آزاد ہو یا مر گیا ہو تو شوہر نے جو کچھ اس کو دیا ہو وہ اس کو دے گی اور اگر وہ غلام استحقاق میں لیا گیا تو عورت اس کی قیمت لے لینگا اور اگر ظاہر ہوا کہ یہ غلام سیسا ہو کہ اس کا خون حلال ہے تو بعض نے فرمایا کہ امام عظم کے نزدیک اس کی قیمت دے اس لینگا اور صاحبین کے نزدیک بقدر نقصان دے اس لینگا۔ اور اگر عورت کو ایک غلام معین پر طلع دیا جس کی قیمت ہزار درم ہے بدین شرط کہ شوہر اس کو ہزار درم دے اس نے پھر غلام استحقاق میں لے لیا گیا تو شوہر عورت سے ہزار درم دے اس لینگا اور غلام کی نصف قیمت لینگا اس واسطے کہ نصف غلام بعض ہزار کے بیچ ہے پس جب یہ استحقاق میں لیا گیا تو اس کا ثمن دے اس لینگا اور وہ ہزار درم میں اور نصف غلام بدل طلع ہے پس اس کی قیمت لے لینگا یہ تنہا نہیں ہے۔ ایک عورت نے اپنے شوہر سے اس قرار داد پر طلع لیا کہ مہر و نفقہ عدت بدل طلع ہے بشرطیکہ شوہر اس کو بیس درم دے اس نے کرے تو صحیح ہے اور شوہر کے ذمہ میں درم لازم ہو گئے یہ وجہ کروری میں ہے۔ اگر عورت نے بھاگے ہوئے غلام پر طلع لیا بدین شرط کہ عورت اس کی ضمانت سے رہی ہو تو بری ہوگی پس اگر عورت اس پر قابو پائے تو بعینہ اس کے سپرد کرے گی اور اگر بعینہ اس کے سپرد کرے عورت اس کی قیمت سپرد کرے یہ سراح الوہاج میں ہے۔ اور اگر عورت نے طلع لیا ایک حیوان پر جس کا وصف بیان کر کے اپنے ذمہ لیا ہو جیسے گھوڑا خیرگہ صا وغیرہ تو طلع جائز ہے اور شوہر کو اس جنس سے وسط لینگا مگر عورت کو اختیار ہے چاہے وسط جانور دیدے یا اس کی قیمت دیدے اور اگر عورت کو حیوان غیر موصوفہ پر طلع دیا تو طلاق واقع ہوگی اور عورت پر وجہ ہوگا کہ جس چیز کا استحقاق عورت کا بسبب نکاح کے مرد پر ہوا ہو مرد کو دے اس نے یہ نیا بیع میں ہے۔ اور اگر عورت کو درہم معینہ پر طلع دیا پھر انکو ستوقہ پایا تو کھرے درم عورت نے لینگا۔ بشرطیکہ اگر کپڑے پر بدین شرط کہ ہر دو ہی طلع دیا پھر وہ مردی نکلا تو درمیاں ہر دو کی پڑ لینگا یہ محیط خنسی میں ہے۔ اور اگر مرد نے کہا کہ میں نے تجھے طلع دیا اور عورت نے کہا کہ میں نے قبول کیا تو مہر میں سے کچھ ساقط ہوگا اور مرد کے اس قول سے عورت پر طلاق بائن واقع ہوگی بشرطیکہ مرد نے نیت کی ہو اور عورت کے قبول کو اس میں کچھ دخل نہیں ہے چنانچہ اگر مرد نے اس قول سے طلاق کی نیت کی اور عورت نے قبول نہیں کیا ہو تو بھی ایک طلاق بائن واقع ہوگی اور اگر اس نے کہا کہ میں نے طلاق کی نیت نہیں کی تھی تو واقع ہوگی اور قضاء دیا نہ دونوں طرح اس کے قول کی تصدیق ہوگی۔ اور اگر عورت سے باہم طلع کر دیا اور مال عوض کا بیان نہ کیا تو صحیح ہے کہ ہر ایک دوسرے کے حق سے بری ہو جائیگا اور اگر

طلعی فارسی کے مثلاً کہ اگرچہ درست من است از رہا جو کچھ میرے ہاتھ میں ہے ردیوں سے ۵۰۱۲ یعنی درمیاں دیکھا ۵۰۱۲ اگر عورت نے قبول کیا ہے ۱۲

شوہر پر ہر باقی نو تو جو مرد نے اسکو دیا ہی وہ واپس کر دیگی اسواسطے کہ عرف میں خلع کے ذکر میں مال گویا مذکور ہوتا ہے
پس حکم میں معتبر ہوگا یہ وجہ کروری میں جو اور یہی خلاصہ میں ہے۔ اور اگر عورت کے کہا کہ میں نے تجھے اسقدر پر خلع دیدیا یعنی
مال معلوم ذکر کیا تو جب تک عورت قبول نہ کرے تب تک طلاق واقع نہوگی اور اگر عورت کے قبول کے بعد مرد نے کہا کہ میں
نے اس سے طلاق کی نیت نہیں کی تھی تو قضاؤ اسکے قول کی تصدیق نہوگی یہ قضاے قاضیان میں ہے۔ اور اگر عورت مرد
نے باہم خلع کا عقد کیا مگر بدل خلع یہ قرار یا کہ شوہر حکم ہو جو کہ اسے یا عورت حکم ہو یا اجنبی حکم ہو تو اتنا مرد کی صورت کے
جائز ہی لیکن مہر کی صورت میں معیار ہر المثل ہے اور یہاں معیار وہ ہے جو مرد نے اسکو دیا ہی چنانچہ اگر عورت نے حکم شوہر
پر خلع لیا اور شوہر نے بعد کو یہ حکم کیا کہ میں نے جو دیا ہی اسقدر واپس کرے یا اس سے کم مقدار کا حکم دیا تو صحیح ہے اور اگر
اس سے زیادہ کا حکم دیا تو عورت پر زیادتی لازم نہوگی الا انکہ عورت اسپر رضی ہو جاوے اور اگر عورت کے حکم پر ہو پس
اگر عورت نے اسقدر کا حکم دیا جسقدر شوہر نے اسکو دیا ہی یا اس سے زیادہ کا حکم دیا تو جائز ہے اور اگر اس سے کم کا حکم دیا
تو کمی ثابت نہوگی الا انکہ شوہر اسپر رضی ہو جائے یہ مہر میں ہے۔ اور اگر حکم کوئی اجنبی ہو پس اگر اسے بقدر مہر حکم دیا تو جائز
ہے اور اگر اسے زیادتی یا کمی کا حکم دیا تو زیادتی جائز نہوگی الا انکہ عورت رضی ہو جائے اور کمی جائز نہوگی الا انکہ شوہر رضی
ہو جائے یہ بدلہ میں ہے۔ اور اگر عورت نے مرد سے اس شرط پر خلع لیا کہ شوہر کے باپ کو جو عورت کی ملک میں ہے عورت
آزاد کرے پس عورت نے ایسا کیا تو یہ آزاد کرنا عورت کی طرف سے ہوگا اور دلا عورت کی ہوگی اور اگر اس شرط پر خلع دیا
کہ شوہر کے باپ کو شوہر کی طرف سے آزاد کرے اور عورت نے ایسا کیا تو عقیق شوہر کی طرف سے ہوگا پھر صورت دل میں
ایسا شوہر عورت سے جو عورت کو اسے مہر دیا ہی واپس لے گیا یا نہیں تو مشائخ نے ہمیں اختلاف کیا ہے بعض نے کہا کہ واپس
لے گیا اور اصح یہ ہے کہ عورت کے کچھ واپس نہ لے گیا یہ تا تا زمانہ میں ہی تیسری فصل طلاق برہال کے بیان میں۔ اگر شوہر نے
عورت کو کسی قدر مال پر طلاق دی اور اسے قبول کی تو طلاق واقع ہوگی اور مال عورت کے ذمہ لازم ہوگا اور طلاق بائنہ ہوگی
یہ ہر ایہ میں ہے۔ ایک شخص نے اپنی عورت کو قبل دخول کے ہزار درم پر طلاق دی اور عورت کے مرد پر تین ہزار درم مہر کے ہیں تو
ہمیں سے ڈیڑھ ہزار درم سبب طلاق قبل دخول واقع ہونیکے ساقط ہو جائینگے اور باقی ہے ڈیڑھ ہزار درم کہ ہمیں ایک
ہزار کا باہم مقاصد ہو جائیگا پھر عورت اپنے شوہر سے شیخ بلخی رحمہ اللہ کے نزدیک پانچ سو درم نہیں لے سکتی ہے اور
باقی مشائخ کے نزدیک لے سکتی ہے اور اسی پر فتوے ہی یہ وجہ کروری میں ہے مرد نے عورت کے مہر کے تین حصہ برابر لے
اور ایک تہائی مہر یا اسکو طلاق دی اور پھر دوسری و تیسری طلاق بھی اسی طرح دی تو تین طلاق واقع ہونگی اور تہائی مہر
ساقط ہوگا اور شوہر اس کے دہائی مہر کا ضامن ہوگا یہ قضاے کبرے میں ہے۔ اور اگر عورت نے کہا کہ مجھے تین طلاق ہزار درم
معرض دیدے پس شوہر نے اسکو ایک طلاق دی تو عورت پر ہزار کی تہائی واجب ہوگی۔ اور اگر عورت نے کہا کہ مجھے تین
طلاق ہزار درم پر دیدے پس اس نے ایک طلاق دی تو امام اعظم کے نزدیک عورت پر کچھ لازم نہ آویگا اور شوہر کو
رجوع کرنا اختیار ہوگا۔ اور اگر شوہر نے کہا کہ تو اپنے نفس کو تین طلاق بعوض ہزار درم کے یا ہزار درم پر دیدے
پس عورت نے اپنے آپ کو ایک طلاق دی تو کچھ واقع نہوگی یہ ہر ایہ میں ہے ایک عورت نے اپنے شوہر سے کہا کہ تو مجھے

تین طلاق بعوض ہزار درم کے دیکر حالانکہ شوہر اسکو د وطلاق دیکھا ہی پس اس سے ایک طلاق دیدی تو ہزار درم عورت پر واجب ہوئے یہ ظہیر سے نہیں ہوتا ایک عورت نے اپنے شوہر سے کہا کہ توجھے ایک طلاق بعوض ہزار درم کے ہے پس شوہر نے کہا کہ تو طالق واحد و واحد و واحد تو بالاتفاق تین طلاق واقع ہوگئی ایک بعوض ہزار درم کے اور دو طلاقین مفت بلا عوض یہ فتائے قاضین خانہ ہیں شوہر نے کہا کہ تو طالق ہزار درم کے ہی پس عورت نے قبول کیا تو عورت سے طلاق بعوض ہزار درم کے مطلق ہو جائیگی اور اگر عورت نے تین طلاق بعوض ہزار درم کے قبول کیں تو کوئی واقع نہوگی۔ اور اگر عورت نے کہا کہ توجھے چار طلاق بعوض ہزار درم کے دیدے پس مرد نے اسکو تین طلاق دین تو یہ بعوض ہزار درم کے ہوگئی اور اگر ایک طلاق دی تو بعوض تہائی ہزار کے ہوگی یہ فتح القدیر میں ہے۔ اور اگر اپنے شوہر سے کہا کہ توجھے ایک طلاق بعوض ہزار درم دیدے یا ہزار درم پر دیدے پس مرد نے کہا کہ تو طالق ثلاث ہے اور ہزار کا ذکر نہ کیا تو امام عظیم کے نزدیک مفت مطلق ہو جائیگی اور صاحبین کے نزدیک مطلق ثلاث ہو جائیگی اور اگر ہزار درم واجب ہوئے جو بقابلہ ایک طلاق کے ہونگے اور اگر عورت نے کہا کہ مجھے ایک طلاق بعوض ہزار درم کے یا ہزار درم پر دیدے پس مرد نے کہا کہ تو طالق ثلاث بعوض ہزار درم ہی تو امام عظیم کے نزدیک عورت اسکو قبول نہ کرے کوئی واقع نہوگی اور جبکہ عورت نے سب کو قبول کر لیا تو تین طلاق بعوض ہزار درم کے واقع ہوگئی اور صاحبین کے نزدیک اگر عورت نے قبول نہ کیا تو ایک طلاق واقع ہوگی اور باقی دو طلاق واقع نہوگی اور اگر اس نے قبول کیا تو طلاق ثلاث ہوگی جس میں سے ایک بعوض ہزار کے ہوگی اور دو طلاق مفت واقع ہوگی یہ کافی میں ہے اور ابو الحسن نے امام ابو یوسف سے حکایت کی ہے کہ انھوں نے امام عظیم کے قول کی طرٹ جمع کیا اور ابن سماعہ نے امام محمد سے روایت کی ہے کہ انھوں نے بھی اس مسئلہ میں امام عظیم کے قول کی طرٹ رجوع کیا ایسا ہی جامع میں مذکور ہے یہاں پر اشعری میں ہے۔ اور اگر عورت نے کہا کہ تو طالق ہزار درم پر ہی پس عورت نے قبول کیا تو طالق ہو جائیگی اور اگر ہزار درم واجب ہونگے اور یہ مثل اس قول کے ہے کہ تو طالق بعوض ہزار درم کے ہے اور ان دونوں صورتوں میں عورت کا قبول کرنا ضروری ہے یہ ہر اہل میں ہے۔ اور اگر عورت نے کہا کہ تو طالق ہے اور تجھے ہزار درم ہیں پس عورت نے قبول کیا یا عورت نے کہا کہ مجھے طلاق ہے اور تیرے دستے ہزار درم ہیں پس مرد نے اسکو طلاق دی تو امام عظیم کے نزدیک عورت بلا مال مطلق ہو جائیگی اور صاحبین کے نزدیک بعوض مال مطلق ہوگی یہ محیط شری میں ہے اور اگر شوہر نے جواب میں بڑھایا اور کہا کہ میں نے تجھے تین طلاق بعوض ہزار درم کے دیں تو امام عظیم کے نزدیک عورت کے قبول کرنے پر موقوف ہے پس اگر عورت نے قبول کیا تو طلاق واقع ہوگی اور عورت پر ہزار درم واجب ہو۔ اگر عورت نے قبول نہ کیا تو باطل ہو گیا اور صاحبین کے نزدیک تین طلاق بعوض ہزار درم کے واقع ہوگئی خواہ عورت قبول کرے یا نہ کرے یہ شرح جامع صغیر قاضین خانہ میں ہے۔ اور اگر عورت نے کہا کہ مجھے طلاق ہے اور تیرے واسطے ہزار درم ہیں پس مرد نے کہا کہ میں نے تجھے ان ہزار درم میں پرچنکو تو نے بیان کیا طلاق دیدی پس اگر عورت نے قبول کیا تو طلاق واقع ہوگی اور مال واجب ہوگا اور اگر قبول نہ کیا تو واقع نہوگی اور مال واجب ہوگا یہ امام عظیم کا قول ہے اور صاحبین کے نزدیک طلاق واقع اور مال واجب ہوگا یہ محیط شری میں ہے۔ اور اگر عورت نے کہا کہ توجھے بعوض ہزار درم کے طلاق دیدے پس شوہر نے کہا کہ تو طالق ہے اور تجھے ہزار درم ہیں تو ہزار درم کے عوض طلاق واقع ہوگی اور اگر مرد نے کہا

کہ تو طلاق ثلاث بعوض ہزار درم کے ہی پس عورت نے کہا کہ میں نے قبول کی ایک طلاق بعوض ہزار درم کے تو تینوں طلاق بعوض ہزار درم کے واقع ہو گئی اور اگر عورت نے کہا کہ میں نے بعوض دو ہزار درم کے قبول کیا تو طلاق واقع ہو گئی اور ہزار درم عورت کے ذمہ لازم نہ ہوئے اور اگر مرد نے کہا کہ اگر تو نے مجھے ہزار درم دیئے تو تو طلاق ہی پس عورت نے اسکو دو ہزار درم دیئے تو طلاق ہو جائیگی اور اس طرح اگر عورت نے کہا کہ میں نے بعوض دو ہزار درم کے قبول کیا تو بھی یہی حکم ہے یہ غایۃ اسردجی میں ہے۔ ایک اجنبی عورت سے کہا کہ تو طلاق ہزار درم پر ہی اگر میں نے تجھ سے نکاح کیا اور اس عورت نے قبول کیا پھر اس نے اس عورت سے نکاح کیا تو قبول کرنا ہی معتبر ہوگا جو بعد نکاح کرنے کے ہو یہ نہرالفائق میں ہے۔ اور اگر عورت نے کہا کہ تو مجھے تین طلاق دیدے بعوض ہزار درم کے تو مجھے تین طلاق دیدے بعوض سو دینار کے پس مرد نے اسکو تین طلاق دیدیں تو بعوض سو دینار کے طلاق ہو جائیگی اور اگر شوہر کس طرف سے ایجاب و نون باتوں کا ہو تو عورت پر دونوں مال لازم ہونگے یہ ظہیر میں ہے۔ عورت نے شوہر سے کہا کہ تو مجھے اور میری سوت کو ہزار درم پر طلاق دیدے پس مرد نے اسکو یا اسکی سوت کو طلاق دیدی تو ہزار درم کا نصف واجب ہوگا بشرطیکہ دونوں کا ہر مثل برابر ہو جیسے اگر کہا کہ تو مجھے اور میری سوت کو بعوض ہزار درم کے طلاق دیدے تو یہی حکم ہے اور اگر دونوں کے ہر مثل میں تفاوت ہو تو ہزار میں سے اقد حصہ واجب ہوگا جو مطلقہ کے ہر مثل کے پرتہ میں پڑتا ہے۔ بعضے مثل غنہ نے فرمایا کہ یہ بنا بر قول صاحبین کے ہے اور امام غفرہ کے قول پر کچھ وجہ ہوگا اور بعضوں نے کہا کہ یہ سب کا قول ہے لیکن اول ہی اصح ہے۔ اور اگر ایک مرد کی دو عورتیں کہ دونوں نے اس سے درخواست کی کہ دونوں کو ہزار درم پر یا ہزار درم کے عوض طلاق دیدے پس اس نے ایک کو طلاق دیدی تو مطلقہ پر ہزار درم میں سے جو اسکے پرتہ میں پڑتا ہو واجب ہوگا پھر اگر اس نے دوسری کو بھی طلاق دیدی تو اس کے ذمہ اسکا حصہ بھی واجب ہوگا بشرطیکہ اسی مجلس میں اسکو بھی طلاق دی ہو یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور اگر یہ سب قبل اسکے کہ شوہر انکے کسی کو طلاق سے متفرق ہو گئیں تو بسبب افتراق کے ان دونوں کا ایجاب مذکور باطل ہو گیا چنانچہ اگر اسکے بعد اس نے طلاق دی تو طلاق بدون معاوضہ واقع ہوگی یہ مبسوط میں ہے۔ اور اگر اپنی جو رستے کہا کہ تو طلاق واحدہ بعوض ہزار درم ہی پس عورت نے کہا کہ میں نے اس تطلیقہ کی نصف قبول کی تو بلا خلاف یہ بیک طلاق بعوض ہزار درم کے طلاق ہو گئی اور اگر عورت نے کہا کہ میں نے نصف اس تطلیقہ کی بعوض پانچ سو درم کے قبول کی تو باطل ہے۔ اور اگر عورت نے اپنے شوہر سے کہا کہ مجھے ایک طلاق بعوض ہزار درم کے دیدے پس شوہر نے کہا کہ تو طلاق نصف تطلیقہ ہے تو بیک طلاق بعوض ہزار درم کے طلاق ہوگی اور اگر کہا کہ تو طلاق نصف تطلیقہ بعوض پانچ سو درم ہی تو پانچ سو درم کے عوض بیک طلاق طلاق ہوگی یہ محیط میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تو طلاق ثلاث بوقت سنت بعوض ہزار درم کے حالانکہ اس وقت عورت طاهرہ موجود ہے تو ایک طلاق بعوض تہائی ہزار کے واقع ہوگی پھر دوسری طلاق دوسرے طہرین ملت واقع ہوگی الا انکہ اس سے پہلے عورت سے نکاح کر لے پھر تیسری بھی اس طرح واقع ہوگی۔ اور اگر کہا کہ تین طلاق بوقت سنت جیسے سے ایک بعوض ہزار درم ہی تو ہزار درم کے عوض تیسری طلاق واقع ہوگی۔ اور اگر نہ تو دخول واقع نہوا ہو تو ایک طلاق مفت واقع ہو کر بائٹہ ہو جائیگی پھر اگر اس سے نکاح کیا تو طلاق واقع نہوگی۔ اور اگر کہا کہ تو طلاق ہے پر سون بعوض ہزار درم کے اور کل بعوض ہزار درم کے اور

۱۱
بہت سے عورتیں ہزار ہزار کے عوض طلاق دیتی ہیں

آج بعوض ہزار درم کے پس عورت نے قبول کیا تو نے احوال ایک طلاق بعوض ہزار درم کے واقع ہوگی پھر جب کل کار و نہ
 آو گیا تو واقع ہوگی الا آنکہ اس سے پہلے نکاح کرے تو دوسری واقع ہوگی اور یہی حال پر سون کے دن کا ہے کہ
 طلاق تیسری واقع ہوگی الا آنکہ پہلے تیسرے دن سے نکاح کرے تو تیسری طلاق واقع ہوگی اور اگر کہا کہ تو طلاق بدو
 طلاق ہی کہ اس میں سے ایک بعوض ہزار درم ہی تو ایک نے احوال واقع ہوگی اور دوسری طلاق عورت کے قبول پر متعلق رہے گی
 اور اگر عورت نے کہا کہ اگر تو نے مجھے طلاق دی تو تیرے واسطے ہزار درم ہین یا شوہر نے کہا کہ اگر تو میرے پاس لائی
 یا تو نے مجھے دیے یا ادا کیے ہزار درم تو تو کتنا ہے تو یہ مجلس ہی تاک کے واسطے ہوگا یہ عتا بیہ بین ہی۔ اور اگر عورت نے
 کہا کہ تو طلاق ثلاث ہی جبکہ تو نے مجھے ہزار درم دیے یا ہر گاہ تو نے مجھے ہزار درم دیے تو وہ اسکی جو رو رہی گی یا نہنگ
 کہ اسکو ہزار درم سے پھر جب اسکو ہزار درم دیگی خواہ مجلس مذکور میں یا اسکے بعد تو اسپر طلاق واقع ہوگی اور جب لایے
 تو شوہر کو اس سے انکار کا اختیار نہوگا نہ یہ کہ اسکے قبول پر مجبور کیا جائیگا لیکن جب عورت اسکو لاکر مرد کے سامنے رکھ دیگی
 تو طلاق ہو جائیگی اور یہ استھان ہی یہ بیوہ ہیں اصل یہ ہے کہ ہر گاہ مرد نے دو طلاق ذکر کیں اور دونوں کے بعد ہی مال
 ذکر کیا تو وہ دونوں کے مقابلہ میں ہوگا الا آنکہ اسنے اول کے ساتھ ایسا وصف بیان کیا جو منافی وجوب مال ہی تو ایسی صورت
 میں مال بقایا دوم ہوگا اور یہ کہ عورت پر وجوب مال کی شرط یہ ہے کہ بیہوش نہ ہو پس اگر عورت نے کہا کہ تو طلاق ہے
 اسدم بیک طلاق اور کل کے روز بطلاق دیگر بعوض ہزار درم کے یا بدین شرط کہ تو طلاق ہے کل کے روز بطلاق دیگر بعوض
 ہزار درم کے یا کہا کہ آج کے روز طلاق واحد اور کل کے روز طلاق دیگر جمع بعوض ہزار درم کے پس عورت نے قبول کیا
 تو ایک طلاق نے احوال بعوض یا پنج سو درم کے واقع ہوگی اور کل کے روز دوسری طلاق معنت واقع ہوگی الا آنکہ قبل اسکے
 نکاح کیسے ملک اعادہ کرے یہ نفع القدر میں ہی۔ اور اگر عورت نے کہا کہ تو طلاق ہے اسدم ایسی ایک طلاق کے ساتھ کہ
 مجھے رجعت کا اختیار ہی بدین شرط کہ تو طلاق ہے کل کے روز بیک طلاق بعوض ہزار درم کے پس عورت نے قبول کیا تو عورت
 پر ایک طلاق نے احوال معنت واقع ہوگی پھر جب کل کا روز ہوگا تو عورت پر دوسری طلاق بعوض ہزار درم کے واقع ہوگی
 اور اگر کہا کہ تو طلاق ہے امر و بیک طلاق بائن بدین شرط کہ تو طلاق ہے کل کے روز بطلاق دیگر بعوض ہزار درم کے تو فی احوال
 ایک طلاق معنت واقع ہوگی پھر جب کل کا روز ہوگا تو دوسری طلاق معنت واقع ہوگی اور اگر کل کا روز ہونے سے پہلے
 اسنے محلل کر لیا پھر کل کا روز ہوا تو دوسری طلاق بعوض ہزار درم کے واقع ہوگی۔ اور اگر عورت نے کہا کہ تو طلاق واحد
 ہے اور تو طلاق دیگر بعوض ہزار درم کے پس عورت نے اسکو قبول کیا تو دوسری طلاق بعوض ہزار درم کے واقع ہوگی اور
 معاوضہ مذکور دونوں کی طرف منحصر ہوگا۔ اور اسبطر اگر کہا کہ تو طلاق ہے امر و بواحدہ اور کل کے دیگر بعوض ہزار درم کے
 پس عورت نے قبول کیا تو آج کے روز ایک طلاق بعوض نصف ہزار کے واقع ہوگا اگر کل کا روز ہوئیے پہلے نکاح کر لیا
 تو کل کے روز دوسری طلاق بعوض یا پنج سو درم یعنی نصف ہزار کے واقع ہوگی۔ اور اگر کہا کہ تو طلاق ہے اس ساعت ایسی
 ایک طلاق سے کہ مجھے اس میں رجعت کا اختیار ہی اور کل کے روز بیک طلاق دیگر کہ اس میں رجعت کا اختیار ہی بعوض ہزار درم کے

سہ تو کہ کذا یعنی طلاق بیک طلاق یا بیک طلاق ۱۲ منہ

یا کہ ایک تو طالق ہی اس ساعت بیک طلاق بائنہ اور کل کے روز بطلاق دیگر بائنہ بعوض ہزار درم کے یا کہ ایک تو طالق ہی اس ساعت
 بیک طلاق برون کچھ بعوض کے اور کل کے روز بطلاق دیگر برون کچھ بعوض کے بعوض ہزار درم کے تو معاوضہ ہزار درم مذکور
 دونوں طلاقوں کی جانب نصف ہوگا چنانچہ ایک طلاق بقابلہ نصف ہزار کے ہوگی پس ایک طلاق نے بحال بعوض نصف
 ہزار کے واقع ہوگی اور کل کے روز دوسری طلاق مفت واقع ہوگی الا نکہ کل کے روز آئیسے پہلے دوبارہ نکاح کر لیا ہو تو
 پھر کل کے روز آئیسے پر دوسری طلاق بھی بعوض نصف ہزار کے واقع ہوگی۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تو طالق ہی اس
 ساعت بیک طلاق کہ مجھے اسین جمعیت کا اختیار ہے یا کہ ایک بائنہ یا کہ ایک مفت اور کل کے روز بطلاق دیگر بعوض ہزار درم کے
 تو معاوضہ مذکور نصف بطلاق بائنہ ہوگا۔ اور اگر کہا کہ تو طالق ہی امر و بیک طلاق اور کل کے روز بطلاق دیگر کہ مجھے اسین
 جمعیت کا اختیار ہے بعوض ہزار درم کے تو معاوضہ مذکور ہر دو طلاق کی جانب نصف ہوگا یہ محیط میں ہے۔ اگر کسی کی دوجو رو
 ہیں پس سنے کہا کہ تم میں سے ایک طالق ہی بعوض ہزار درم کے اور دوسری بعوض پانچ سو درم کے پس دونوں نے قبول کیا
 تو دونوں مطلقہ ہو جائیں گی اور ہر ایک پر پانچ سو درم واجب ہو گئے ہوا سطلے کہ اسکے سولے جو زائد مذکور ہے وہ ہر ایک کی
 نسبت کر کے مشکوک ہے کہ کس پر واجب ہوا۔ اور اگر آئیسے کہا کہ اور دوسری بعوض سو دینار کے تو دونوں پر کچھ واجب نہوگا۔
 اس واسطے کہ دونوں میں سے ہر ایک کے حق میں شک ہو گیا یہ عتابیہ میں ہے۔ اور اگر عورت کو طلاق دی اس شرط پر کہ عورت
 اسکو کفالت نفس فلان سے بری کرے تو طلاق رجعی ہوگی۔ اور اگر عورت کو طلاق دی اس شرط پر کہ اسکو ان ہزار درم
 سے بری کرے کہ جب تک کفالت آئیسے عورت کے واسطے فلان کی طرف سے قبول کی تھی تو طلاق بائنہ ہوگی یہ تانا خانہ میں ہے
 عورت نے درخواست کی کہ تو مجھے طلاق دیدے اس شرط سے کہ جو میرا فقیر کتا ہے میں اسین تاخیر دن پس مرنے طلاق دیدی پس اگر تاخیر کی
 مدت معلومہ ہو تو تاخیر صحیح ہے اور اگر مدت معلومہ نہ تو نہیں صحیح ہے اور طلاق بہر حال رجعی ہوگی یہ خلاصہ میں ہے۔ اور بدل خلع کا اوصاف
 میعاد کی رعایت صحیح ہے باوجود جہالت مدت کے لیکن ایسی جہالت ہو کہ قریب قریب ریاضت کے ہو جیسے آوان جصاص و دیاس در اگر ایسی
 جہالت ہو کہ محض فاحش و جلیب عطاء و ہبوت لریاح و میرہ تو نہیں صحیح ہے اور جس صورت میں کہ مدت میعاد ی نہیں صحیح ہوتی ہے
 مال نے بحال جب ہوگا اور عورت کو خلع دینا اسکی زمین زراعت کرنے پر یا اسکے جانور سواری کے سواری پر یا خود عورت کے
 خدمت لینے پر ایسی طرح کس خدمت سے اسکے ساتھ خلوت لازم نہ آئے اور ایسے ہی خدمت اجنبی صحیح ہے یہ نتیجہ تقدیر میں ہے
 اور مرد کی طرف سے خلع کا ایجاب یوں قرار دیا جاتا ہے کہ گویا آئیسے طلاق کو عورت کے قبول پر معلق کر دیا ہے حتیٰ کہ مرد کو اس سے
 رجوع کر لینا اختیار نہیں ہوتا ہے اور مجلس سے مرد کے کھڑے ہو جائیسے باطل نہیں ہوتا ہے اور جبکہ عورت سلمنے ہو تو غائبہ ہو تو
 بھی صحیح ہے اور جبکہ عورت کو فقیر ہو نہی تو اسکو اپنی مجلس تک بنایا قبول یا عدم قبول حاصل ہوگا اور خلع کی تعلیق شرط کے ساتھ
 جائز ہے اور نیز وقت کی طرف اضافت بھی صحیح ہے جیسے جبکہ کل کا روز آئے یا جب فلان شخص خسر سے آئے تو میں نے تجھے ہزار درم
 پر خلع دیا تو قبول کا اختیار عورت کو کل کا روز آئے یا فلان مرد کے آجانے پر ہے۔ اور عورت کی جانب یہ اختیار کیا جاتا ہے
 سلمہ عطاء یا شاہ کی طرف سے تمام فساد میرہ و تاج کی رسد نامہ ۱۲ سلمہ جنبی بیٹے کسی امیری کی خدمت بچان چو کوئی اس خدمت سے الگ ہو وہ انہی ہے
 اگر عورت کا چچا یا سون ہو اور بی فقہار کا عرس ۱۲ سلمہ کہتی کھنے کا وقت ۱۲ سلمہ روڑنے کا وقت ۱۲ سلمہ ہوا پیلنے۔

کہ بالعرض اسکو مالک کر دیا مثل بیع کے پس قبول کر نیسے پہلے عورت کا اس سے رجوع کرنا صحیح ہی اور عورت کے مجلس سے اٹھ کر طے ہونیسے باطل ہو جائیگا اور بحالت غنیت متوقف نہ ہوگا اور تعلیق بشرط اضافت بجا نب وقت نہیں جائز ہی محیط خسر میں ہی۔ اور طلع میں عورت کے واسطے شرط اختیار جائز ہی نہ مرد کے واسطے یہ کنز الدقائق میں ہی۔ اور طلاق بالاحکام میں بمنزل طلع کے ہی لیکن فرق یہ کہ جس صورت میں بدل طلع باطل ہو تو طلاق بائن رجائیگی اور عوض طلاق جب باطل ہو تو طلاق رجعی رہیگی اور جب واجب ہو تو بائن واقع ہوگی یہ محیط خسر میں ہی۔ شوہر نے اپنی جورو سے کہا کہ تو طالعہ ہی ہزار درم پر اس شرط سے کہ مجھے تین روز اختیار ہی پس عورت نے قبول کیا تو اختیار باطل ہوگا اور طلاق واقع ہوگی۔ اور اگر عورت نے کہا کہ تو طالعہ ہی ہزار درم پر بشرط آنکہ تجھے تین روز تک اختیار ہی پس عورت نے قبول کیا پس اگر عورت نے تین روز کے اندر رد کر دیا تو طلاق باطل ہو جائیگی اور اگر اُسے تین روز کے اندر طلاق اختیار کی تو طلاق واقع ہوگی اور شوہر کے واسطے ہزار درم واجب ہونگے یہ کافی میں ہی۔ اور اگر دونوں نے طلع کا عقد باندھا اور وہ دونوں پھیل چلے جاتے تھے پس اگر ہر ایک کلام دوسرے سے متصل واقع ہوا تو طلع صحیح ہوگا اور جو متصل ہوا تو صحیح نہ ہوگا اور طلاق بھی واقع نہ ہوگی یہ خلاصہ میں ہی۔ عورت نے دعوے کیا کہ میں نے تجھ سے تین طلاق کی بعوض ہزار درم کے درخواست کی مگر تو نے ایک طلاق مجھے دی اور شوہر نے کہا کہ تو نے ایک طلاق کی درخواست کی تھی تو قول عورت کا اور گواہ مرد کے قبول ہونگے۔ اور اگر شوہر نے کہا کہ میں نے تجھ سے کل کے روز گذشتہ میں ہزار درم پر طلاق دی تھی مگر تو نے قبول نہیں کی اور عورت نے کہا کہ میں نے قبول کی تھی تو قسم سے قول شوہر کا قبول ہوگا یہ غایہ اسروچی میں ہی۔ اور اگر شوہر نے کہا کہ میں نے قیری طلاق بعوض ہزار کے کل کے روز گذشتہ میں فروخت کی مگر تو نے قبول نہیں کی تھی اور عورت نے کہا کہ میں نے قبول کی تھی تو قول عورت کا قبول ہوگا اسواسطے کہ بیع کا اقرار قبول کا اقرار ہی اسواسطے کہ وہ جزو بیع ہی یہ غنایہ میں ہی۔ اور اگر عورت نے کہا کہ میں نے تجھ سے درخواست کی تھی تو مجھے سودم کے عوض طلاق دیدیے اور شوہر نے کہا کہ میں نے بلکہ بعوض ہزار درم کے تو قول عورت کا قبول ہوگا اور اگر دونوں نے گواہ قائم کیے تو گواہ شوہر کے قبول ہونگے۔ اور بیطرح اگر عورت نے کہا کہ تو نے مجھے مفت طلع دیدیا اور شوہر نے کہا کہ میں نے بلکہ بعوض ہزار درم کے تو قول عورت کا قبول ہوگا اور اگر دونوں نے گواہ قائم کیے تو گواہ شوہر کے مقبول ہونگے یہ مبسوط میں ہی۔ اور اگر عورت نے شوہر سے کہا کہ میں نے تجھ سے درخواست کی تھی کہ تو مجھے تین طلاق بعوض ہزار درم کے دیدے پس تو نے مجھے خالی ایک طلاق دی اور مرد نے کہا کہ میں نے بلکہ میں نے تجھ سے تین طلاق دین پس اگر دونوں مجلس درخواست ہی میں موجود ہوں تو قول مرد کا قبول ہوگا اور اگر مجلس فرکورت سے متفرق ہو کر ایسا اختلاف کیا تو قول عورت کا قبول ہوگا۔ اور مرد کے واسطے اس پر ہزار کی تہائی واجب ہوگی اور عورت پر تین طلاق واقع ہونگی بشرطیکہ ہنوز عدت میں ہو۔ اور بیطرح اگر عورت نے کہا کہ میں نے تجھ سے درخواست کی تھی کہ تو مجھے اور میری سوت کو بعوض ہزار درم کے طلاق دیدے پس تو نے فقط مجھے طلاق دی اور شوہر نے کہا کہ میں نے تم دونوں کو طلاق دیدی ہی تو اگر دونوں اسی مجلس میں ہوں تو تین سالہ بیٹے عورت کا قبول کرنا مطلق بشرط امضا وقت صحیح نہیں ہی ۱۲ منہ ۱۵ علی ہذا اگر مرد نے کہا کہ میں نے ایجاب کیا تھا مگر تو نے قبول نہ کی تو اس صورت میں مرد کا قول قبول ہوگا ۱۲ منہ ۱۵ بیٹے جو و دوم ۱۲

ایجاب واقع ہوا ہی تو قول شوہر کا قبول ہوگا اور اگر دونوں مجلس سے متفرق ہو چکے ہوں تو قول عورت کا قبول ہوگا اور عورت پر ہزار درم میں سے اسی کا حصہ واجب ہوگا کیونکہ وہ اسکی معترفت یہ سراج الوباح میں ہے۔ اور اسطرح اگر اُسے کہا کہ پس تو نے اس مجلس میں مجھے طلاق نہیں دی اور نہ میری موت کو طلاق دی تو قسم سے عورت کا قول قبول ہوگا اور شوہر پر ہزار درم ہے کہ اپنے مال کو گواہوں سے ثابت کرے، لیکن عورت پر طلاق واقع ہوگی اسوجہ سے کہ شوہر نے اقرار کیا ہے یہ بیسوط میں ہے۔ عورت نے اگر شوہر سے مال پر خلع لیا پھر اُسے گواہ قائم کیے کہ اُسے یعنی شوہر نے مجھے قبل خلع کے تین طلاق یا طلاق بائن دیدی تھی تو گواہ قبول ہونگے اور بدل خلع مسترد کر دیا جائیگا اور اس مقام پر تناقض ہونا گواہوں کے مقبول ہونے سے مانع نہیں ہے یہ خلاصہ میں ہے۔ اور اگر عورت نے گواہ قائم کیے کہ میرے شوہر مجھوں نے اپنی صحت میں مجھے خلع دیا ہے اور شوہر کے دلی نے یا خود شوہر نے بعد افاقہ کے گواہ لیے کہ میں نے حالت جنون میں اسکو خلع دیا ہے تو گواہ عورت کے مقبول ہونگے یہ یقینی میں ہے۔ اور اگر شوہر نے کہا کہ میں نے اس عورت کو تین طلاق بعد ہزار درم کے دیدیں پس عورت نے کہا کہ یہ تیری جانب سے اقرار ماضی ہے اور میں قبول کر چکی ہوں در شوہر نے کہا کہ یہ میری طرف سے اقرار مستقبل ہے جبکہ میں یہ کلام کیا ہے پس تو نے قبول نہیں کیا تو قول شوہر کا قبول ہوگا اور اگر دونوں نے گواہ قائم کیے تو عورت کے گواہ لیے جاویں گے یہ تاناخانیہ میں ہے۔ اور اگر شوہر نے کہا کہ تو طالعہ ہر کل کے روز اپنے اس غلام پر پس عورت نے فی الحال قبول کیا اور وہ غلام فروخت کیا پھر کل روز ہوا تو عورت پر اس غلام کی قیمت واجب ہوگی اور اگر کل کا روز ہونے سے پہلے اسکو تین طلاق دیدیں تو یہ باطل ہوگا یہ قتایہ میں ہے شیخ الاسلام علی بن محمد اسماعیلی سے دریافت کیا گیا کہ ایک جو رد و مرد نے باہم خلع کیا پھر شوہر سے کہا گیا کہ کتنی بار تم دونوں میں خلع ہوا اُسے کہا کہ دو بار پس عورت نے کہا کہ نہیں بلکہ خلع ہم دونوں میں تین بار ہوا ہے تو شوہر کا قبول ہوگا اور شیخ نجم الدین نسفی نے فرمایا کہ مجھ سے بھی یہ مسئلہ دریافت کیا گیا تو میں نے کہا کہ اگر یہ اختلاف دونوں میں بعد نکاح واقع ہونے کے پیش آیا چنانچہ عورت نے کہا کہ یہ نکاح صحیح ہوا اسواسطے کہ یہ نکاح تیسرے خلع کے بعد ہے اور شوہر نے کہا کہ نہیں بلکہ صحیح ہے اسواسطے کہ دوسرے خلع کے بعد ہے تو دونوں میں یہ نکاح جائز ہوگا اور قول شوہر کا قبول ہوگا اور اگر عورت کی عدت گذر جانے کے بعد قبل نکاح کے یہ امر پیش آیا تو دونوں میں نکاح جائز ہوگا اور نہ لوگوں کو حلال ہے کہ عورت کو نکاح پر پرانگھنہ کر کے دونوں میں نکاح کرادیں یہ ظہیر یہ میں ہے عورت نے اپنے شوہر سے درخواست کی کہ مال پر مجھے خلع دیدے پس مرد نے دو عادل گواہوں کو گواہ کر لیا کہ جب میری جو روح مجھے کیسی کہ من از تو خوشن خیریم با دندی تو میں کہو نکاح فروختم اور یہ نہ کہو نکاح کہ فروختم پھر خلع کے واسطے یہ سب قاضی کے حضور میں جمع ہوئے اور قاضی کے پاس یہ معاملہ گیا اور قاضی نے اسکو سن لیا پھر اس کے بعد شوہر نے دعوے کیا کہ میں نے فروختم نہیں کہا بلکہ فروختم کہا ہے اور ہر دو گواہ اس کے گواہی دیتے ہیں پس اگر قاضی نے سنا ہو کہ اُس نے فروختم کہا ہے تو خلع صحیح ہو نیک حکم دیدیگا اور گواہوں کی گواہی پر التفات نہ کریگا اور ایسے لشہداء کا کچھ اعتبار نہیں ہے اور اگر قاضی نے کہا کہ مجھے یقین نہیں ہے نہیں معلوم اُسے فروختم کہا کہ فروختم کہا یعنی بخار مجھ یا بقاء اور دونوں گواہ شاہد ہیں کہ اُسے بقاء کہا ہے تو انکی گواہی کی سماعت کریگا اور خلع باطل کر دیگا اور اگر حاضرین مجلس میں سے بعض نے گواہی دی کہ اُسے

فروختن کہا ہے تو صحت خلع کا حکم دیگا یہ فیصلہ عادیہ میں ہے۔ اور اگر خلع کی مقدار بدل مسئلے پر واقع ہوا اور عورت نے یہ مقدار مسئلے
 شوہر کو دی اور کہا کہ یہ بدل خلع ہے اور شوہر نے سولے جہت خلع کے اور جہت سے اس پر قبضہ کر لیا تو بعض نے فرمایا کہ
 قول شوہر کا قبول ہوگا اور ظہیر الدین مرغینانی ہی فتوے دیتے تھے اور بعض نے فرمایا کہ قول عورت کا قبول ہوگا کیونکہ
 تملیک از جانب عورت صادر ہوئی ہے تو وہ تملیک بیان کر نہیں قول عورت کا قبول ہوگا اور شرع میں یہ مسئلہ کبیر ہی یہ محیط
 میں ہے۔ اور جیسے خلع واقع ہوا ہے اگر اسکی جنس یا نوع یا مقدار یا صفت میں دونوں نے اختلاف کیا تو قول عورت کا قبول
 ہوگا اور گواہ مرد کے مقبول ہونگے یہ بدل میں ہے۔ اور اس طرح اگر عورت نے کہا کہ میں نے صفت خلع لیا ہے تو قول عورت کا
 اور گواہ مرد کے قبول ہونگے یہ فتح القدیر میں ہے۔ اور اگر دونوں نے اس طرح اختلاف کیا کہ عورت نے کہا کہ خلع ہم دونوں میں
 صحیح واقع ہوا اور مرد نے کہا کہ میں بکھڑا ہو گیا پھر میں نے بچھے خلع دیا ہے تو قول مرد کا قبول ہوگا اور یہ خلع سے انکار ہے یہ
 خلاصہ میں ہے اور اگر اپنی جہت سے فارسی زبان میں خریدیم و فروختیم کے ساتھ خلع کیا پس شوہر نے کہا کہ میرے دل میں یہ
 بات تھی کہ فروختیم یعنی بکری کی سری میں نے فروخت کی یا کہا کہ میں نے فروختیم مخفف از فروختیم یعنی روشن کرنا کہا ہے
 یا کہا کہ میں نے فروختیم لہذا کہا ہے تو بعض نے فرمایا کہ اس میں قسم سے شوہر کا قول قبول ہوگا لیکن اگر اس نے بدل خلع پر قبضہ
 کر لیا ہو تو اس کا قول قبول نہ ہوگا اس واسطے کہ ظاہر حال اس مرد کی تکذیب کرنا ہے اور بعض نے فرمایا کہ شوہر کا قول نقصان
 قبول نہ ہوگا اگر یہ اس نے بدل خلع پر قبضہ نہ کیا ہو اس واسطے کہ مرد کا کلام جواب کی اہ پر نکلا ہے اور جواب بتقدیر سوال ہوتا ہے
 اور سوال تملیک نفس کا تھا تو جواب بے صیغہ ہوگا اور علیٰ ہذا اگر مرد نے کہا کہ میرے دل میں تھا کہ میں نے اپنی
 قبا فروخت کی تو بھی بعضے مشائخ کے نزدیک اس کا قول قبول نہ ہوگا اور ہی پر فتوے ہو اور اگر فروختیم کہنے کے وقت
 شوہر نے بکری کی سری کی طرف یا قبا کی طرف اشارہ کیا ہو تو بر بنائے قول ان بعضے مشائخ کے کچھ چیز امنین ہے
 اور خلع صحیح ہوگا لیکن اگر اس نے تصریح کر دی کہ میں نے اپنی قبا فروخت کی تو ایسی صورت میں خلع صحیح نہ ہوگا اور اگر شوہر
 نے گواہ قائم کیے کہ اس نے بکری کا سرفروخت کیا ہے اور گواہوں نے گواہی دی کہ اس نے کہا کہ میں نے بکری کا سرفروخت
 کیا تو اس کے گواہ مقبول ہونگے اور اس طرح اگر گواہ قائم کیے جنہوں نے گواہی دی کہ اس نے فروختیم از فروختیم کہا ہے
 تو اس کے گواہ مقبول ہونگے۔ اور اگر اس کے معاوضہ میں عورت نے گواہ قائم کیے کہ اس نے نفس عورت کو فروخت کیا یا
 عورت کو فروخت کیا ہے تو عورت کے گواہ ادا ہونگے یعنی وہی مقبول ہونگے اور ایسا ہی بعض نے کہا ہے اور اس میں میرے
 نزدیک نظر ہی اور لازم یہ ہے کہ شوہر کے گواہ ادا ہوں یہ محیط میں ہے اور اگر کسی مرد سے کہا کہ تو میری عورت کو خلع
 دیدے تو اسکو سولے بعض مال کے اور کی طرح خلع دینے کا اختیار نہ ہوگا یہ عتا بیہ میں ہے۔ ایک عورت نے ایک مرد کو
 وکیل کیا کہ مجھے میرے شوہر سے خلع کراؤ بعض ہزار درم کے پس اگر وکیل نے بدل خلع کو مطلق رکھا مثلاً کہا کہ
 اپنی جہت کو ہزار درم پر خلع دیدے یا کہا کہ ان ہزار درم پر خلع دیدے یا بدل خلع کو اپنی طرف حضات کیا یا حضات ملک

۱۱ اصل یعنی یہاں قدر بہت ملکہ معمول ہے کہ ملکیت دینے میں جب اختلاف پڑے اور گواہوں نے قول ہی شخص کا قبول ہوگا جسکی طرف سے ملکیت دی گئی ہے
 ۱۲ قول ظاہر اور یہ ہے کہ عورت نے یوں کہا کہ طلاق مجھ پر صحت واقع ہوئی ہے ورنہ خلع خود مال کے مقابلہ میں ہوتا ہے یا بیان بعض کی ریل پر ہو ۱۲ منہ
 ۱۳ قول مطلق رکھا یعنی بدل خلع کے ساتھ کوئی قید نہیں لگائی اور یہی سرل ۱۲ منہ ۱۳ یعنی نفس خلع میں ۱۲ منہ مجلس ۱۲

یا اضافت ضمان شلایون کہا کہ انہی جو رو کو خلع دیکہ ہزار درم پر سیکر مال سے یا ہزار درم پر بدین شرط کہ میں ضمان ہوں تو وکیل کے قبول سے خلع پورا ہو جائیگا پھر اگر بدل خلع اُسے مرسل رکھا ہو تو وہ عورت پر ہوگا کہ اُسی سے اُسکا مطالعہ کیا جائیگا اور اگر بدل خلع مضاف بجانب وکیل ہو خواہ باضافت ملک یا باضافت ضمان تو عورت سے مطالعہ نہ ہوگا بلکہ وکیل ہی سے مطالعہ بدل ہوگا پھر جو کچھ وکیل نے ادا کیا ہو از جانب عورت وہ عورت سے دہیں لیگا۔ اور اگر عورت نے کسی کو وکیل کیا کہ مجھے میرے شوہر سے خلع کرانے پھر وکیل نے اپنے کسی اسباب پر عورت کا خلع کر دیا اور شوہر کو سپرد کر نیسے پہلے وہ اسباب وکیل کے ہاتھ میں تلف ہو گیا تو وکیل اسکی قیمت کا عورت کے شوہر کے واسطے ضمان ہوگا یہ محیط میں ہو۔ اور اگر مرد نے کسی غیر سے کہا کہ میری جو رو کو طلاق دیدے پس اُس نے عورت کو مال پر خلع کر دیا یا مال پر طلاق دیدی تو صحیح یہ ہے کہ عورت اگر مدخل ہو تو جائز نہیں اور اگر مدخل نہ ہو تو جائز ہے دئے ہذا وکیل خلع نے اگر مطلقاً طلاق دیدی تو جائز ہونا چاہیے اور بعض نے فرمایا کہ ہی صحیح ہوا اس واسطے کہ خلع بنوض و بغیر عوض متعارف ہے پس دونوں کا وکیل ہوگا یہ ظہیرہ و محیط خشری ہیں ایک عورت نے کسی کو خلع کے واسطے وکیل کیا پھر اس سے رجوع کر لیا پس اگر وکیل کو اسکا علم ہوا تو عورت کا رجوع کرنا کچھ کا رآمد نہ ہوگا اور اگر خلع کیلئے اپنے شوہر کے پاس بھیجا پھر پیغام پہنچانے سے پہلے عورت نے اُس سے رجوع کر لیا تو اسکا رجوع کرنا صحیح ہوگا اگرچہ ایلیجی کو یہ بات معلوم نہ ہوئی ہو۔ اور اگر دومردوں سے کہا کہ تم دونوں میری جو رو کو بلا بدل خلع دیدو پس ایک نے اسکو خلع دیا تو طلاق واقع ہوگی۔ اور اگر دومردوں سے کہا کہ تم دونوں میری عورت کو ہزار درم پر خلع دیدو پس دونوں میں سے ایک نے کہا کہ میں نے اس عورت کو ہزار درم پر خلع دیا اور دوسرے نے کہا کہ میں نے اسکی اجازت دی تو امام ابو یوسف نے فرمایا کہ یہ نہیں جائز ہے اور اگر ایک نے کہا کہ میں نے اس عورت کو خلع دیا اور دوسرے نے کہا کہ میں نے اس عورت کو ہزار درم پر خلع دیا تو یہ جائز ہے یہ فتاویٰ قاضیان میں ہیں۔ اور اگر ایک مرد کو وکیل کیا کہ ملتے مال پر خلع دیدے پس وکیل نے کہا کہ میں نے فلاں عورت کو اُسکے شوہر سے اتنے مال پر خلع کر دیا تو جائز ہے اگرچہ وکیل مذکور اس عورت کے حضور میں نہ ہو۔ اور اس کے بعد ذکر فرمایا کہ ایک ہی آدمی کا دونوں طرف سے وکیل ہونا نہیں جائز ہے حالانکہ یہ مسئلہ اس امر کی دلیل ہے کہ یہ جائز ہے اور حاکم ابو الفضل نے فرمایا کہ یہ روایت اصل کے موافق ہے اور یہی صحیح ہے یہ عقابہ میں ہے۔ ایک مرد نے دوسرے کو وکیل کیا کہ میری جو رو کو خلع دیدے جبکہ وہ میری قبا دیدے اور عورت نے قبا وکیل کو دی اور دونوں خلع جا دی ہو گیا پھر جب مرد مذکور نے قبا کو دیکھا تو ظاہر ہوا کہ اسکا ہتھ نہیں ہے تو خلع غیر صحیح ہے اور اسبطح اگر اسکا ہتھ ہو مگر کھلا کہ اسے ستین نہیں ہیں تو بھی خلع صحیح نہوا اور اگر ایک ہی آستین نہوا تو خلع صحیح ہو جائیگا یہ خلاصہ میں ہے۔ اور اگر چند آدمی کسی مرد کے پاس آئے اور انھوں نے کہا کہ تیری عورت نے ہکو تھ سے خلع لینے کے واسطے وکیل کیا ہے پس مرد مذکور نے اُسے دو ہزار درم پر عورت مذکور کا خلع کر دیا پھر عورت مذکورہ نے وکیل کرنے سے انکار کیا پس اگر ان لوگوں نے شوہر کو واسطے مال کی ضمانت کر لی ہو تو طلاق عورت پر واقع ہوگی اور مال ان لوگوں پر ہوگا اور اگر ان لوگوں نے ضمانت نہ کی ہو پس اگر شوہر نے یہ دعویٰ نہ کیا کہ عورت مذکورہ نے انکو وکیل کیا تھا تو طلاق واقع ہوگی اور اگر شوہر نے دعویٰ کیا کہ عورت مذکورہ نے ان لوگوں کو وکیل کیا تھا تو طلاق واقع ہوگی لیکن مال انہیں نہیں

اور یہ اُس وقت کہ شوہر نے خلع دیدیا ہو اور اگر اُس نے ان لوگوں کے ہاتھ ایک تعلقہ بوض و ہزار درم کے فروخت کی تو شیخ ابو بکر اسکا فتنے فرمایا کہ یہ اور خلع دونوں یکساں ہیں اور اسی پر فتوے ہی یہ فتاویٰ کہ برائے میں جو اور اصل میں مذکور ہے کہ اگر مرد نے کسی غیر سے کہا کہ میری جو رو کو خلع دیدے اور اگر وہ انکار کرے تو اُسکو طلاق دیدے پھر عورت نے خلع سے انکار کیا پس وکیل نے اُسکو طلاق دیدی پھر عورت نے کہا کہ میں خلع لیے لیتی ہوں پس وکیل نے اُسکو خلع دیا تو خلع جائز ہو گا بشرطیکہ طلاق رجعی ہو یہ محیط میں ہی ایک مرتبہ نے دوسرے سے کہا کہ تو اپنی جو رو کو اس غلام پر یا ان ہزار درم پر یا اس رپر خلع دیدے پس نے ایسا ہی کیا تو قبول کا اختیار عورت کو حاصل ہو گا پس اگر عورت نے قبول کیا تو طلاق ہو جائیگی اور اگر اس پر واجب ہو گا کہ جو بدل بیان ہوا ہی وہ شوہر کو سپرد کرے اور اگر بدل مذکور استحقاق میں لے لیا گیا تو عورت ضامن ہوگی۔ اور اگر جنبی نے شوہر سے کہا کہ اپنی جو رو کو میرے اس غلام پر یا اس میرے دار پر یا میرے اس ہزار درم پر خلع دیدے اور اُس نے ایسا ہی کیا تو خلع واقع ہو گا اور عورت کے قبول کی حاجت نہ رہیگی اور نیز شوہر کے خالی اس کہنے سے کہ میں نے خلع دیدیا خلع تمام ہو جائیگا اور جنبی کے (قبول کیا میں نے) کہنے کی حاجت نہ رہیگی۔ ایک عورت نے اپنے شوہر سے کہا کہ تو مجھے خلع دیدے فلاں کے گھر یا فلاں کے غلام پر پس شوہر نے ایسا کیا تو عورت کے ساتھ خلع واقع ہو گا اور مالک غلام یا مکان کے قبول کی احتیاج نہ رہیگی اور عورت پر واجب ہو گا کہ شوہر کو یہ دار یا غلام سپرد کرے اور اگر سپرد کرنا متعذر ہو تو عورت پر شوہر کو اسکی تہیت دینی واجب ہوگی۔ اور اگر شوہر نے ابتدا کی اور کہا کہ میں نے تجھے طلاق دی یا خلع کر دیا فلاں کے دار پر تو قبول کرنا عورت کے اختیار میں ہو گا نہ مالک اس کے اور اگر شوہر نے مالک غلام کو مخاطب کیا اور عورت مذکورہ حاضر ہو پس کہا کہ میں نے اپنی عورت کو تیرے اس غلام پر خلع دیا اور عورت کے قبول کیا تو خلع واقع ہو گا حتیٰ کہ مالک غلام قبول کرے اور اگر جنبی نے ابتدا کی اور بدل خلع اس جنبی کا نہیں ہو بلکہ کسی اور جنبی کا ہی پس نے کہا کہ اپنی عورت کو فلاں کے اس غلام پر یا فلاں کے اس رپر یا فلاں کے ان ہزار درم پر خلع دیدے تو قبول کا اختیار مالک دار و غلام و دار ہم کو ہی نہ عورت کو اور اگر جنبی نے کہا کہ تو اپنی عورت کو ہزار درم پر خلع دیدے بدین شرط کہ فلاں اسکا ضامن ہو تو قبول کرنا اُسی ضامن کے اختیار میں ہی مخاطب یا عورت کے اختیار میں ہو گا۔ اور اگر عورت ہی مخاطب ہو مثلاً عورت نے کہا کہ مجھے ہزار درم پر خلع دیدے بدین شرط کہ فلاں ضامن ہو پس شوہر نے خلع دیدیا تو خلع واقع ہو گا پھر اگر فلاں مذکور نے مال کی ضمانت کرنی تو شوہر کو اختیار ہو گا کہ عورت یا فلاں جسکو چاہے مال کے واسطے ماخوذ کرے اور اگر فلاں نے ضمانت سے انکار کیا تو عورت ہی کو مال کو واسطے ماخوذ کر گیا۔ اور اگر جنبی نے شوہر سے کہا کہ اپنی جو رو کو اس غلام پر خلع دیدے پس نے کہا کہ میں نے خلع دیدیا پھر یہ غلام کسی دوسرے شخص کا نکلا لیکن اس دوسرے شخص نے قبول کیا تو اس کے قبول کرنے پر التفات نہ کیا جائیگا بلکہ قبول کا اختیار عورت کو ہو گا بشرطیکہ جامع کبیر حصیری میں ہی۔ اور اگر جو رو شوہر نے کسی نے طفل یا معتوہ یا مملوک کو خلع دینے یا خلع لینے میں اپنے قائم مقام وکیل کیا تو یہ جائز ہی یہ موطا میں ہی اور اگر شوہر نے عورت سے کہا کہ خلع دے اپنے نفس کو یا کہا کہ خلع کرے اپنے نفس کو تو مسلمان میں تین صورتیں ہیں اول آنکہ یوں کہہ کہ

سلخ خلع دیتا ہوں یا خلع لینا عورت کا وکیل بطور لفظ و نشر ۱۲۸۸ھ

خلع کرے اپنے نفس کو بالدراس مال کی کوئی مقدار نہیں بیان کی پس عورت نے کہا کہ میں نے اپنے نفس کو تجھ سے ہزار درم کے عوض خلع کر دیا تو اس صورت میں جب تک شوہر یون نہ کہے کہ میں نے اجازت دی تب تک طلاق واقع نہوگی یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہوا اور یہی ظاہر لہر واقع ہوا اور ابن سماعہ نے روایت کی کہ خلع صحیح ہوگا اور اسی کو بعضے مشائخ نے لیا ہو گا کہ انہوں نے الفصل لعماد یہ دو دم اس جگہ عورت نے کہا کہ اپنے نفس کو ہزار درم کے عوض خلع کرے پس عورت نے کہا کہ میں نے خلع کر دیا تو ایک روایت میں ہے کہ خلع بعوض ہزار درم پورا ہو جائیگا اگرچہ شوہر نے یہ نہ کہا ہو کہ میں نے اجازت دی اور یہی صحیح ہے تو ہم کہہ یون کہہ کہ اپنے نفس کو خلع کرے اور اس سے زیادہ کچھ نہ کہا پس عورت نے کہا کہ میں نے خلع لیا تو مفتی میں امام ابو یوسف سے مروی ہے کہ یہ خلع نہوگا۔ اور ابن سماعہ نے امام محمد سے روایت کی کہ اگر عورت نے کہا کہ تو اپنے نفس کو خلع کرے پس عورت نے کہا کہ میں نے خلع کر لیا تو بلا بدل ایک طلاق بائن واقع ہوگی گویا اُس نے کہا کہ اپنے نفس کو بابتہ کرے اور اسکو اکثر مشائخ نے لیا ہے اور اگر خطاب رجاء عورت ہو کہ اُس نے کہا کہ تو مجھے خلع کرے یا مبارات کرے پس شوہر نے کہا کہ میں نے ایسا کیا تو مرد کی طرف سے خطاب ہوتا اور عورت کی طرف سے ایسا خطاب ہونا سب صورتوں میں یکساں ہیں یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہوا اور اگر عورت نے کہا کہ تو خلع کرے اپنے نفس کا بغیر مال پس عورت نے کہا کہ میں نے خلع کر دیا تو عورت کے قول ہی سے خلع پورا ہو گیا۔ عورت نے کہا کہ مجھے بغیر مال خلع کرے پس شوہر نے کہا کہ میں نے خلع کر دیا تو کہتے ہی طلاق واقع ہو جائیگی یہ عین میں ہے۔ اور اگر مرد نے کہا کہ تو اپنے نفس کا خلع بعوض اس قدر مال کرے پھر عورت کو عربی زبان میں کہلا یا کہ اُس نے کہا کہ میں نے خلع لیا یعنی یون کہہ کہ خلعت حالانکہ عورت مذکورہ اُسے جانتی نہیں ہے تو صحیح ہے کہ خلع پورا نہوگا جب تک کہ عورت اُسکو نہ جانے یہ محیط خسر میں ہے۔ ایک مرد نے دعویٰ کیا کہ میں تیری جود کی طرف سے تیرے پاس آیا ہوں تو اُسکو طلاق دے یا اُسکو کہ پس ہے کہ میں اُسکو نہیں کھونگا بلکہ طلاق دیدیگا پس ایلیجی نے کہا کہ میں نے تجھے تمام اس سے جو اسکا تجھ ثابت ہے بری کر دیا پس مرد نے اس عورت کو طلاق دیدی پھر عورت نے انکار کیا کہ میں نے ایلیجی کو بری کرنے کا اختیار نہیں دیا تھا اور ایلیجی اسکا دعویٰ کرتا ہے پس اگر شوہر نے دعوے کیا کہ عورت نے اس ایلیجی کو ایلیجی کر کے بھیجا اور جس طرح ایلیجی کہتا ہے اُسکو دلیل بھی کیا تو طلاق واقع ہوگی مگر عورت کا حق ویسا ہی رہے گا۔ اور اگر شوہر نے ایسا دعویٰ نہ کیا پس اگر ایلیجی نے یون کہہ کہ میں نے تجھے عورت کے حق سے بری کیا بدین شرط کہ تو اُسکو طلاق دیدے تو طلاق واقع نہوگی اور اگر ایلیجی نے یہ نہ کہا ہو کہ بدین شرط کہ تو اُسکو طلاق دیدے تو طلاق واقع ہوگی اور عورت اپنے حق پر ہوگی یہ فتح القدیر میں ہے۔ اور اگر رضوی نے کہا کہ اپنی جود کو ہزار درم پر طلاق دیدے پس شوہر نے کہا کہ میں نے طلاق دی تو متوقف ہوگی چنانچہ اگر عورت نے اجازت دی تو طلاق واقع ہوگی ورنہ نہیں یہ عتابیہ میں ہے۔ ایک مرد نے اپنی بیٹی کا اپنے داماد سے خلع کر لیا پس اگر دختر بالغہ ہو اور باپ نے بدل الخلع کی ضمانت کر لی تو خلع پورا ہو گیا یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ ایک مرد نے اپنی بیٹی بالغہ کا اُسکے شوہر سے اُسکے شوہر پر جو شوہر پر باقی ہے اُسکی اجازت سے خلع کر لیا تو یہ اس دختر بالغہ پر نافذ ہوگا اور اگر دختر مذکورہ کی اجازت نہ تھی دراصل بھی اُس نے اجازت نہ دی پس اگر باپ نے

بدل خلع کی ضمانت نہ کی ہو سولے ہرات مہر کے تو خلع جائز ہوگا اور طلاق واقع نہوگی اور اگر دختر مذکورہ نے اجازت دیدی
تو خلع واقع ہوگا اور طلاق پڑگئی اور شوہر اس کے مہر سے جو پیر کرتا ہی بری ہو گیا اور اگر باپ نے بدل خلع کی ضمانت کر لی ہو تو طلاق
واقع ہو جائیگی پھر جب عورت کو خبر ہو پچنے کی پس اگر اس نے اجازت دیدی تو خلع مذکور اس دختر پر نافذ ہوگا اور شوہر اس کے
مہر سے بری ہو جائیگا اور اگر اس نے اجازت نہ دی تو دختر مذکورہ اپنا مہر مذکور شوہر سے واپس لیگی اور شوہر بدل خلع کو اس کے
باپ سے لے لیا کیونکہ وہ ضامن ہوا ہی یہ وجہ کروری میں ہی۔ اور اگر باپ نے اپنی صفیہ کا بعض مال دختر کے خلع کر لیا تو یہ
صفیہ پر جائز ہوگا پس اس کا مہر اس کے شوہر کے ذمہ سے ساقط ہوگا اور شوہر اس کے مال کا مستحق ہوگا اور اگر باپ اس کے مہر کے طلاق
واقع ہوگی یا نہیں سوہین دور و تین ہین اور تین ہین یہ کہ واقع ہوگی یہ ہر ایہ میں ہی۔ اور اگر باپ نے دختر صفیہ کا ہزار درم پر
خلع کر لیا یا بدین شرط کہ باپ ان ہزار درم کا ضامن ہی تو خلع جائز ہوگا اور ہزار درم باپ پر ہونگے اور اگر صفیہ پر ہزار
درم کی شرط کی ہو تو دختر مذکورہ کے قبول پر موقوف ہوگا بشرطیکہ وہ قبول کی اہلیت رکھتی ہو یعنی واقف ہو کہ
خلع سلب کنندہ ہوتا ہو اور نکاح جلب کنندہ ہوتا ہو اور اسے شرع کے پیر مشرف ہی پس اگر اس نے قبول کیا تو بالاتفاق
طلاق واقع ہوگی لیکن مال جب نہوگا اور اگر باپ نے اس کی طرف سے قبول کیا تو ایک روایت میں صحیح ہی اور ایک روایت
میں نہیں صحیح ہی اور یہی صحیح ہی یہ کافی میں ہی۔ اور اگر زوجہ صفیہ کو خلع دیا اور مہر کی ضمانت نہ لی تو عورت کے قبول پر موقوف
ہوگا پس اگر عورت مذکورہ نے قبول کیا تو طلاق ہو جائیگی اور مہر ساقط ہوگا اور اگر اس کی طرف سے اس کے باپ نے قبول
کیا تو سوہین دور و تین ہین اور اگر باپ نے مہر کی ضمانت کی اور وہ ہزار درم ہین تو عورت مذکورہ مطلقہ ہو جائیگی اور
استحساناً اس کے ذمہ پانچ سو درم لازم ہونگے یہ ہر ایہ میں ہی۔ اور یہ اس وقت ہی کہ وہ مدخولہ ہو اور اگر مدخولہ ہو تو عورت کے
واسطے پورا مہر لازم ہوگا اور شوہر کے واسطے اس کا باپ ضامن ہوگا یعنی باپ تاوان دیگا یہ فضول عباد میں ہے۔
صفیہ کے شوہر اور صفیہ کی ماں کے درمیان خلع کی گفتگو واقع ہوئی پس اگر زوجہ صفیہ کی ماں نے بدل خلع کو اپنے
ذاتی مال کی طرف مضاف کیا یا اس کی ضمانت ہوئی تو خلع پورا ہو جائیگا جیسے اجنبی کے ساتھ اس طرح گفتگو میں ہوتا ہے
اور اگر ماں نے اپنے مال کی طرف مضاف نہ کیا اور نہ ضامن ہوئی پس طلاق واقع ہوگی جیسے باپ کے ساتھ خلع کی
اسی گفتگو میں واقع ہوتی ہی تو اس کی کوئی روایت نہیں ہی اور صحیح یہ ہی کہ واقع نہوگی۔ اور اگر خلع کا عقد کر لیا اجنبی ہوا اور
وہ بدل کا ضامن نہوا پس یا خلع موقوف ہوگا تو بعض نے فرمایا کہ اگر زوجہ صفیہ ہو کہ وہ خلع کو سمجھتی ہو اور تعبیر کر سکتی ہو تو خلع اس کے قبول
کرنے پر موقوف ہوگا اور بعض نے کہا کہ موقوف ہوگا اور اگر صفیہ نے خلع کو سمجھتی اور تعبیر کر سکتی ہی اپنے شوہر سے اپنے مہر پر خلع لیا تو طلاق
بائن واقع ہوگی اور مہر ساقط ہوگا۔ اور اگر صفیہ نے خلع کے واسطے کوئی دلیل کیا پس دلیل سے یہ کام کیا تو سوہین دور و تین ہین ایک روایت میں
دلیل کرنا صحیح ہی اور دلیل کے قبول سے خلع موقوف ہو جائیگا اور اگر ایک روایت میں دلیل کر دیا پس بدل خلع کا ضامن نہوا تو طلاق
واقع نہوگی جیسے اجنبی کے خلع کرنے میں ہوتا ہی۔ اور اگر باپ نے اپنے مہر کی طرف سے خلع دیا تو صحیح نہیں ہو اور صفیہ مذکور کی
سلب کنندہ یعنی نادر کرنے والا اور جدا کرنے والا مثلاً نکاح نادر ہوا اور عورت کے مال مہر جو خلع سے جدا کیا ۱۲ سہین ہین
طلاق میں نہ حق مال میں یعنی مال ہر حال میں جب ہوگا اور طلاق بھی اس کے قبول پر موقوف نہیں ہوگی ۱۲ منہ کسی سے ۱۲ سہین یعنی طلاق پڑ جائیگی ۱۲ سہین

اجازت پر بھی ہو تو نہ رہیگا یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ جو شخص نشہ میں ہو یا زبردستی مجبور کیا گیا ہو اسکا خلع دینا نہا ہے
نزدیک جائز ہے اور طفل کا خلع دینا باطل ہے اور جو شخص معتوہ یا مرض کے سبب سے اسیر غلط طاری ہو یا وہ اس میں ہنر لطف رکھ
ہو یہ مبسوط میں ہے۔ اگر باندی نے اپنے شوہر سے خلع لیا یا طلاق یا الی تو طلاق واقع ہوگی مگر مالی عوض کے واسطے وہ
نے احوال ماخوذ نہ ہوگی ہاں بعد از ازدواج ہوئی کہ اس سے مواخذہ کیا جائیگا اور اگر باندی نے مولے کی اجازت سے ایسا کیا ہو تو
معاوضہ کے واسطے فی الحال ماخوذ نہ ہوگی اور معاوضہ کے واسطے فردخت کی جائیگی الا آنکہ مولے اسکی طرف سے دیکر بچائے
اور اگر باندی مذکورہ کی مدد پر یا ام ولد ہو تو اس حکم میں مثل محض باندی کے ہی الایات یہ کہ وہ بیع نہیں کیا جاسکتی ہے پس
وہ بدل کو اپنی کمائی سے ادا کر لگی بشرطیکہ اسے مولے کی اجازت سے ایسا کیا ہو۔ اور اگر مکاتیب باندی ہو تو وہ بدل خلع
کیوں واسطے ماخوذ نہ ہوگی الا بعد از ازدواج ہوئی کہ چاہے اسے مولیٰ کی اجازت سے خلع لیا ہو یا بلا اجازت۔ اور اگر باندی نے
اپنے شوہر سے اپنے ہر کے عوض بدون اجازت مولے کے خلع لیا تو طلاق واقع ہوگی لیکن مہر ساقط نہوگا یہ محیط میں ہے۔
اور اگر باندی کے مولے نے باندی کے رقبہ پر باندی کا خلع کر لیا اور شوہر مرد آزد ہو تو معتت طلاق واقع ہوگی اور
اگر شوہر مکاتب یا مدبر یا غلام ہو تو خلع جائز ہوگا اور یہ باندی اس مدبر یا غلام کے مالک کی ہو جائیگی اور رہا مکاتب
سوا اسکا اس باندی میں حق ملک ثابت ہوگا دو باندیاں ایک مرد آزد کے تحت میں ہیں اور دونوں باندیوں کے
مولے نے شوہر سے ان دونوں کا خلع انہیں خاص ایک کے رقبہ پر کر لیا تو معینہ خاص کا خلع باطل اور دوسری کا خلع صحیح
ہوگا اور ضمن ان دونوں کے مہر تقسیم کیا جائیگا پس جو کچھ اس باندی کے پوتے میں واقع ہوا جسکے حق میں خلع صحیح ہوا
ہے اسقدر شوہر کا حق دوسری باندی میں ثابت ہوگا۔ اور اگر مولے نے ہر ایک کا دونوں میں سے خلع بعض دوسری
رقبہ کے کرایا تو ہر ایک پر ایک ایک طلاق بائنہ معتت واقع ہوگی اور اگر دونوں میں سے ہر ایک کو اسے دوسری کے
رقبہ پر طلاق دی تو طلاق جمعی واقع ہوگی یہ اختیار شرح مختار میں ہے۔ ایک باندی کسی غلام کی جو روپی پس باندی کے
مولے نے ایک غلام مقبوض پر اس باندی کا اسکے شوہر غلام سے خلع کر لیا اور غلام نے اس کو قبول کیا تو جائز ہے
خواہ غلام نے اپنے مولیٰ کی اجازت سے ایسا کیا ہو یا بلا اجازت اور باندی کا قبول کرنا شرط نہیں ہے پھر اگر وہ غلام
جو خلع میں بدل قرار دیا گیا کسی نے اپنا استحقاق ثابت کر کے لے لیا تو خلع ویسا ہی صحیح رہیگا اور باندی کے مولے پر
تاوان واجب نہوگا مگر جو غلام استحقاق میں لیا گیا ہو اسکی قیمت باندی کی گردن پر ہوگی کہ اگر مولے باندی پر سے
یہ قیمت قریہ دیدے تو خیر ورنہ باندی مذکورہ اسکے واسطے فردخت کی جائیگی۔ اور اگر مولے نے وقت خلع کے اس غلام
بدل خلع کی بابت ضمان رکھ کر لی ہو تو سبب ضمانت کر لینے کے اس سے قیمت غلام مستحق شدہ کی جائیگی اور اگر باندی
پر قرضہ ہو جو خلع سے پہلے کا ہو تو باندی فردخت کی جائیگی اور پہلے قرضہ اردن کا قرضہ ادا کیا جائیگا پھر اسکے ضمن میں
کچھ باقی رہا تو اسکے شوہر کے مولے کا ہوگا اور اگر باقی بچا ہوا بیش اس غلام کی پوری قیمت نہوگا استحقاق میں سے لیا
گیا ہو تو مستحقہ کی ہے وہ باندی مذکورہ بعد اپنے آزد ہونے کے پوری کر دیگی۔ اور اگر باندی کے قرضہ اہوں نے
باندی کو بیع سے پہلے یا بعد بیع کے اپنے قرضہ سے بھی کر دیا تو اس سے قیمت غلام مستحق کا مواخذہ کیا جائیگا جیسا کہ

اور اگر باندی نے اپنے شوہر سے اپنے ہر کے عوض بدون اجازت مولے کے خلع لیا تو طلاق واقع ہوگی لیکن مہر ساقط نہوگا یہ محیط میں ہے۔

قبل بری کر دینے کے تھا اور یہ نہ ہو گا کہ رقبہ باندی مذکورہ اسکے شوہر کے موٹے کو دیدیا جائے اور اگر باندی کے موٹے نے غلام بدل خلع کی بابت ضمان درک کر لی ہو تو باندی مذکورہ اپنے قرضہ کے واسطے فروخت ہو سکتی ہے اور غلام تخت کی قیمت باندی کا موٹے اسکے شوہر کے موٹے کو بسبب ضمان ہو نیکی تاوان دیکھا اور باندی کی گردن پر اسکی ضمان واجب ہوگی اگرچہ آزاد کر دیا جائے اور اگر باندی کے موٹی نے باندی کو اسکے رقبہ پر خلع کر لیا اور باندی پر قرضہ نہیں ہے اور موٹے نے ضمان نہوا تو باندی مذکورہ شوہر کے موٹے کو سپرد کر دیا جائیگی اور اگر باندی پر قرضہ ہو تو وہ قرضہ میں فروخت کی جائیگی پھر اگر کچھ باقی رہا تو اسکو مولائے شوہر سے لیکھا اور باندی کے موٹی پر ضمان واجب ہوگی اگرچہ باندی اس باندی کی قیمت کاملہ نہ ہو۔ اور اگر بیع ہونے سے پہلے باندی کے قرضہ ہوں نے باندی کو اپنے قرضہ سے بری کر دیا تو رقبہ باندی اس کے شوہر کے موٹے کو دیدیا جائیگا اور باندی کے موٹی کو کچھ نہ ملیگا اور اگر بری کرنا بعد بیع کے ہو تو اسکا ضمان مولائے شوہر کو دیدیا جائیگا اور اگر ضمان میں نسبت قیمت کے زیادتی ہو تو زیادتی موٹے کی ہوگی اور اگر کچھ کمی ہو پس اگر مولائے باندی نے ضمان درک کر لی ہو تو یہ کمی مولائے باندی پر ہوگی اور اگر ضمان درک نہ کی ہو تو باندی پر ہوگی کہ بعد از ازداد ہو نیکی اس سے مواخذہ کیا جائیگا یہ شرح جامع کبیر حصیری میں ہے۔ اور اگر عورت نے اپنے مرض الموت میں اپنے مہر کے عوض جو اسکا شوہر پر آتا ہو خلع لے لیا پھر وہ مدت میں مگر کسی تو شوہر کو اپنی عورت کی میراث کی مقدار مہر مذکور کی مقدار دونوں میں سے کم مقدار میلیک بشرطیکہ مہر اسکے تہائی مال سے برآمد ہوتا ہو اور اگر عورت کا کچھ مال موٹے اسکے شوہر کو عورت کے مال کی اپنی حصہ میراث اور تہائی سے جو کم مقدار ہو وہ ملیگی اور اگر وہ انقضاء مدت کے بعد مری تو مہر مذکور کو عورت کے تہائی مال میں سے مہر مذکور ملیگا۔ اور اگر عورت غیر مدخولہ ہو کر اپنے مرض میں بعض اپنے مہر کے اس سے خلع لے لیا تو ہم کہتے ہیں کہ نصف مہر تو شوہر کے ذمہ سے بسبب طلاق قبل دخول کے ساقط ہو گیا نہ از جانب عورت اور باقی نصف مہر مذکور کو عورت کے تہائی مال سے ملیگا اور بشرط اگر عورت نے اپنے مہر سے زاد پر خلع لیا ہو تو نصف مہر بسبب طلاق قبل دخول کے ساقط ہو گیا اور باقی نصف مہر زیادتی کے شوہر کو اسکے تہائی مال سے ملیگا۔ اور اگر عورت کا مرض موت نہو بلکہ وہ مرض سے ابھی ہوگی تو مہر کو تمام مہر سے ملیگا۔ اور اگر عورت نے اپنی صحت کی حالت میں شوہر کی بیماری کی حالت میں خلع لیا تو خلع جائز ہے جو کچھ بدل قرار پائے خواہ قلیل ہو یا کثیر ہو اور عورت کو اس عورت کی میراث نہ ملیگی۔ اور اگر کسی عورت نے تبرعا شوہر کے مرض میں ہونے کی حالت میں شوہر سے اسکی جو روکا خلع کر لیا اسقدر مال جسے کے عوض جسکا وہ شوہر کو اسطے ضمان ہو گیا پس اگر شوہر اس مرض سے مر گیا تو یہ خلع اسکے تہائی مال سے جائز ہوگا۔ اور اگر عورت نے فیصل بدولن رضا مندی عورت کے شوہر کے مرض کی حالت میں کیا پس اگر قبل انقضاء مدت کے شوہر مر گیا تو عورت کو اسکی میراث ملیگی یہ مسو طامین ہے۔ اور اگر شوہر اس عورت کا چچا زاد بھائی ہو اور عورت اسکی مدخولہ ہو چکی ہو پس اگر شوہر اس سے میراث قرابت نہ پاسکتا ہو بدینوجہ کہ مثلاً اسکا کوئی اور عصبہ موجود ہے جو نسبت شوہر کے اقرب ہے تو یہ اور درصورتیکہ شوہر محض عورتی ہے دونوں کیساں ہیں اور اگر شوہر اس سے میراث قرابت

پاکستان ہوا اور وہ بعد انقضائے عدت کے مرگئی تو دیکھا جائیگا کہ مقدار بدل نخل کیا ہے اور جو اسکو عورت مذکورہ کی میراث بحق
 قرابت پہنچتی ہے وہ کیا ہے پس اگر بدل نخل مقدار میراث کے مساوی یا کم ہو تو شوہر کو بدل نخل دیا جائیگا اور اگر زیادہ ہو تو مقدار
 میراث سے جس قدر زیادہ ہو وہ شوہر کو نہ دیا جائیگا الا باجائز باقی وارثوں کے۔ اور اگر عورت غیر مذکورہ ہو تو نصف مهر
 بسبب طلاق قبل دخول کے ساقط ہو گیا پس اس نصف کے حق میں عورت تبرع کرے تو اولی شمار ہوگی ہاں باقی نصف کی بابت
 وہ تبرع کر نہ پائی ہو سکتی ہے اور باوجود اسکے وہ وارث کے حق میں تبرع ہوئی تو اس نصف کی مقدار دیکھی جائیگی اور
 عورت کے مال سے اسکی میراث کی مقدار پر کیا جائیگا پس جو دو نوین سے کم ہو وہ شوہر کو دیا جائیگا اور یہ سب سوئت ہے
 کہ عورت اس مرض سے مرگئی ہو اور اگر اچھی ہو گئی تو جو کچھ اُسے بدل بیان کیا ہے وہ سب پورا شوہر کو دیا جائیگا گویا ایسا
 ہوا کہ عورت نے اسکو کچھ مہر کیا پھر وہ مرض سے اچھی ہو گئی یعنی پورا مہر صحیح ہوا یہ محیط میں ہے۔ ایک عورت کے دو چار زاد بھائی
 ہیں اور دونوں اُس کے وارث ہیں پھر ایک نے اُس سے نکاح کیا اور دخول کر لیا پھر عورت مذکورہ سے اپنے مرض الموت
 میں اپنے مہر پر خلع لے لیا اور اس عورت کا کچھ مال سولے اسکے نہیں ہے پھر وہ عدت میں مرگئی تو مہر مذکوران دونوں بھائیوں کے
 درمیان نصفانصف ہوگا۔ اور اگر شوہر نے اسکے مہر طلاق دے دی پھر وہ عدت میں مرگئی تو یہ طلاق بھی ہوگی پس شوہر کو نصف مہر بسبب
 حق میراث و حرمت کے ملے گا اور باقی دونوں بھائیوں میں نصفانصف مشترک ہوگا یہ کافی میں ہے۔

قوان باب ہمار کے بیان میں۔ قال المرحوم طہار کی تعریف میں کہ سکو کہتے ہیں فرمایا کہ ہمارا تشبیہ دینا اپنی زوجہ کا یا اُس کے
 کسی جزو کا جو شائستہ ہے یا اسکے ساتھ کل بدن سے تعبیر کی جاتی ہے محرمات ابدیہ کی ایسی چیز کے ساتھ جسکی طرقت نظر علانیہ نہیں
 ہے اگرچہ حرمت ابدی بسبب مضامعت یا رشتہ صہرت کے پیدا ہوئی ہو یہ فیقہ القدرین میں ہے چاہے نہ دہرہ ہو یا باندی یا مکارہ
 یا دیرہ یا ام ولد یا کتابیہ یہ سراج الوہاج میں ہے۔ اور شرط صحت طہار عورت میں یہ ہے کہ وہ زوجه ہو اور مرد میں یہ ہے کہ وہ
 اہل کفارہ میں سے ہو پس فی کا طہار مثل لطف و مینون کے نہیں صحیح ہے یہ فیقہ القدرین میں ہے پس اگر کسی ایسی عورت سے نکاح کیا
 جس نے نکاح کی اجازت نہیں دی ہے پھر اسکے ساتھ طہار کیا پھر اُسے نکاح کی اجازت دی تو طہار باطل ہے اور اگر غلام
 یا دیرہ یا مکارہ نے اپنی عورت سے طہار کیا تو ہر کا طہار صحیح ہوگا یہ سراج الوہاج میں ہے۔ پس اگر کسی نے اپنی باندی سے
 طہار کیا خواہ وہ شوہر ہو یا غیر شوہر وہ ہو تو نہیں صحیح ہے یہ فیقہ القدرین میں ہے۔ اور اس طرح اگر جو رو کو ایسی عورت کے ساتھ تشبیہ
 دی جسکی حرمت ابدی نہیں ہے بلکہ موت کسی وقت تک ہے جیسے مطلقہ ثلاثہ تو طہار صحیح ہوگا یہ منحصر محیط میں ہے۔ رکن طہار
 اپنی جو رو سے یہ کہنا کہ انت علی کظہری تو مجھے مثل پشت میری مان کے ہے یا جو لفظ اسکے قائم مقام باین طور ہو کہ اسکے
 معنی اس سے حاصل ہوں یہ نہا یہ میں ہے۔ اور اگر جو رو سے کہنا کہ تیرا سر مجھے مثل ظہر میری مان کے ہے یا تیرا چہرہ یا تیری گردن

سلہ قال لفظ عام ہے چاہے کل کے ساتھ تشبیہ ہو یا کسی ایسی چیز کے ساتھ ۱۱ منہ ۱۲ قلت اس میں لطیف بلاغت ظاہر ہے ۱۲ منہ ۱۳ قال المرحوم سراج الوہاج و فی
 کہ تمام بدن سے اسکی تعبیر کی جاتی ہے چنانچہ بولتے ہیں کہ ایک نے اس کا پیش سینے ایک نے سینے اور ایسی چیز چنانچہ بولتے ہیں کہ تیرے چہرے پلٹتے ہیں پھر باندی کے
 بعد صورت نظر آئی اور صورت کے ساتھ طلاق جاری بھی ہو چنانچہ طہار نے مرثیہ میں کہا ہے دشمن خودہ کو چھو کر رشید تابان زخم بصوت و نریت از چہرہ آسمانی
 خود بکلاں رفتہ ۱۴ اور گردن کی مثالیں بہر صورت میں والفرق ظہر نے طہار ۱۱ منہ ۱۲ سینے تمام بدن میں ۱۲ منہ ۱۳ صہرت و رشتہ خسرو امدادی از مذکر و مونث
 ۱۲ منہ ۱۳ بولتے طہار ۱۲ منہ ۱۳ یعنی کفارہ طہار کی اہمیت ۱۴ منہ ۱۵ و علی کہ وہ شدہ ۱۶

یا تیری فرج تو مظاہر ہو جائیگا ایسے ظہار کرنا والا ہو جائیگا۔ اور اس طبع اگر جو رو سے کہا کہ تیرا بدن مجھ پر مثل ظہار میری
 مان کے ہے یا تیرا جو تھائی یا تیرا نصف عصہ یا اسکے مثل کوئی جز و شائع بیان کیا تو بھی یہی حکم ہے یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر ایسا
 جو ذکر کیا جس سے تمام بدن سے تعبیر نہیں کیجاتی ہے جیسے ہاتھ یا پاؤں تو ظہار ثابت ہوگا یہ محیط خسی میں ہے۔ اگر کہا
 کہ تیری ہڈی مجھ پر مثل میری مان کی ہڈی کے ہے یا مثل اسکے ہڈی کے یا مثل اسکی فرج کے ہے تو یہ ظہار نہیں ہے یہ جوہرہ البیہ
 میں ہے۔ قال مترجم و فیہ نظر ظاہر غلط اور اگر کہا کہ تو مجھ پر مثل گھٹنے میری مان کے ہے تو قیاساً وہ مظاہر ہوگا اور اگر کہا کہ تیری ان
 مجھ پر مثل ان میری مان کے ہے تو یہ ظہار نہیں ہے یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ اور اگر عورت کو اپنی مان کے ایسے عضو سے
 تشبیہ دی جسکی طرف نظر کرنا اسکو حلال نہیں ہے تو یہ مثل پشت کے ساتھ تشبیہ کے ہوا اس طبع اگر سولے مان کے
 اور کسی عورت سے جس سے اسکو بھی نکاح کرنا حلال نہیں ہے اپنی جو رو کو تشبیہ دی جیسے ہنر دیکھو بھی و رضاعی مان و رضاعی
 ہنر وغیرہ تو بھی یہی حکم ہے یہ جوہرہ البیہ میں ہے قال مترجم الا تری کیف صرح ہنر بان تشبیہ کے عضو من اسہ لایکل لہ النظر
 الیہن اظہار و لفرج من تلک الاعضاء فانظر منی لایدفع لہ علی ما فرافہم۔ اور اگر عورت کو ایسی چیز سے تشبیہ دی جسکی
 طرف اسکو نظر حلال ہے جیسے بال چہرہ و ہاتھ و پاؤں تو یہ ظہار نہیں ہے یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ اور اگر مرد نے کہا کہ
 تو مجھ پر مثل پشت میری مان کے ہے تو مظاہر ہو جائیگا خواہ عورت مدخولہ ہو یا نہ ہو اور اگر کہا کہ مثل پشت تیری دختر کے ہے
 پس اگر مدخولہ ہو تو مظاہر ہوگا ورنہ نہیں یہ سراج الوہاج میں ہے۔ اور اگر اپنی جو رو کو اپنے باپ یا بیٹے کی جو رو سے تشبیہ
 دی تو ظہار ہی خواہ باپ یا بیٹے نے اپنی جو رو سے دخول کیا ہو یا نہ کیا ہو۔ اور اگر اپنی جو رو کو کسی عورت سے تشبیہ دی
 جس سے اسکے باپ یا بیٹے نے نہ کیا ہو تو امام ابو یوسف نے فرمایا کہ یہ ظہار ہوگا اور یہی صحیح ہے قال مترجم اگر فتوے دیا جاوے
 کہ ظہار ہوگا تو مفتی کی نقاہت کی دلیل ہے بنظر زمانہ موجودہ و اللہ اعلم۔ اور اگر اپنی جو رو کو کسی عورت کی مان یا بیٹے سے
 تشبیہ دی جس سے نہ کیا ہو تو ظہار ہوگا یہ ظہار یہ میں ہے۔ اور اگر شہوت سے کسی جنبیہ کا بوسہ لیا یا شہوت سے اسکی
 فرج کو دیکھا پھر اپنی جو رو کو اسکی دختر سے تشبیہ دی تو امام اعظم کے نزدیک یہ شخص مظاہر ہوگا اور انحال مذکورہ دلی کے
 مشابہ نہیں ہیں یہ محیط میں ہے اور ظہار کا حکم یہ ہے کہ تا وقت ادائے کفارہ تمام و کمال دلی و اسکی و کلام حرام میں یہ فتاویٰ
 قاضیان میں ہے۔ اور اگر قبل کفارہ ادا کرنے کے اس عورت سے دلی کی تو اللہ تعالیٰ سے استغفار کرے اور کچھ ایسے
 و جب نہیں ہے سولے پہلے کفارہ کے اور معاودت نہ کرے یہاں تک کہ کفارہ ادا کرے یہ سراج الوہاج میں ہے اور
 اگر عورت سے ظہار کیا پھر اسکو طلاق بائن دیدی پھر اس سے نکاح کر لیا تو اسکی دلی و ہمتناع حلال نہوگی یہاں تک کہ کفارہ
 ادا کرے اور اس طبع اگر اسکی زوجہ باندی ہو اور اس سے ظہار کیا پھر اسکو خرید کیا جئے کہ بسبب ملک میں کے نکاح
 باطل ہو گیا تو بھی اسکی دلی و ہمتناع جب تک کہ کفارہ نہ ادا کرے حلال نہیں ہے۔ اس طبع اگر عورت حرہ ہو پھر وہ
 اسلام سے مرتد ہو گئی اور دار الحرب میں جا لی پھر قید ہو کر دارالاسلام میں آئی پھر مرد مذکور نے اسکو خرید کیا تو بھی
 اسلام ظہار صحیح عارت یوں ہے کہ تو یہ ظہار ہوگا و اللہ اعلم ۱۲ م ۵۵ مترجم کہتا ہے کہ ہر طرح کا مان کے کسی جز و بدن کی طرف جبکہ کھانا حلال نہیں ہے
 تشبیہ و نیانہار ہے اور فرج ضرور اساعضوی قومیرا اعتراض کامل ہو گیا کہ ظہار ہوگا ۱۲ م ۵۵ جو چیز میں دلی کی طبع بتلائی ہوئی جیسے مساحہ وغیرہ ۱۲ م ۵۵
 مجھ پر مثل ظہار میری مان کے ہے ۱۲ م ۵۵ تھائی دیا پھر ان دھڑا دسا تو ان وغیرہ ۱۲ م ۵۵ مظاہر ظہار کرنے والا ۱۲ م ۵۵

یہی حکم ہے اور سبطر اگر عورت سے ظہار کیا پھر خود اسلام سے مرتد ہو گیا تو بھی امام عظمیٰ کے نزدیک یہی حکم ہے اور سبطر اگر عورت کو تین طلاق دیرین پھر اسے دوسرے شوہر سے نکاح کیا پھر وہ اول شوہر کے نکاح میں آئی تو پہلے کفارہ ادا کر دینے کے بغیر اسکی دلی جائز نہیں ہے یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر ایک ساتھ دونوں مرتد ہو گئے پھر دونوں اسلام لائے تو امام ابوحنیفہ کے قول میں وہ دونوں اپنے ظہار پر ہونگے یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور یہ سب ظہار مطلق اور ظہار مؤبد میں ہے اور ہا ظہار مؤقت جیسے کسی قدر مدت معلوم مثل ایک روز یا ایک مہینہ یا ایک سال کے واسطے ظہار کیا تو ایسے ظہار مؤقت میں اگر اسے اس مدت کے اندر اس سے قربت کی تو اسے کفارہ لازم آدیا اور اگر اس سے قربت نہ کی بیان تک کہ یہ مدت گزر گئی تو اس کے ذمہ سے کفارہ ساقط ہو جائیگا اور ظہار یا طل ہوگا یہ جو ہرۃ النیرہ میں ہے اور عورت کو اختیار ہے کہ ظہار کرے یا طل کرے اور عورت پر وہ جیسے کہ اپنے ساتھ امتناع سے اسکو مانع ہو بیان تک کہ وہ کفارہ ادا کرے یہ فتح القدیر میں ہے۔ اور اگر ظہار کرے تو اسے کفارہ ادا نہ کیا اور یہ معاملہ قاضی کے سامنے بطور مالش پیش ہوا تو قاضی اسکو قی کرے گا تاکہ کفارہ ادا کرے یا عورت کو طلاق دے یہ ظہیر میں ہے۔ اور اگر ظہار کرے تو اسے طلاق میں نے کفارہ ادا کر دیا ہو تو اسکی تصدیق کیا جائیگی جب تک اسکا دروغ معلوم نہ ہو یہ نہر الفائق میں ہے۔ اور اگر اپنی جود سے کہا کہ تو مجھ پر مثل ظہیر میری مان کے ہے تو مظاہر ہو جائیگا چاہے اسنے ظہار کی نیت کی ہو یا اسکی کچھ نیت مسلمانہ اور نیز اگر اسنے کرامت یا منزلت یا طلاق یا تحريم قسم کی نیت کی ہو تو بھی ظہار کے سوا کچھ ہوگا۔ اور اگر اسنے کہا کہ میں نے زمانہ ماضی کے اخبار دروغ کی نیت کی تو قضاء اس کے قول کی تصدیق ہوگی اور عورت کو بھی رد انہیں ہے کہ اس کے قول کی تصدیق کرے جیسے قاضی کو تصدیق کرنا روا نہیں ہے۔ اور فیما بینہ و بین اللہ تعالیٰ اس کے قول کی تصدیق ہوگی اور سبطر اگر اسنے کہا کہ میں تجھ سے مظاہر ہوں یا ظاہر تک یعنی میں نے تجھ سے مظاہرہ کی تو وہ مظاہر ہوگا خواہ اسنے ظہار کی نیت کی ہو یا اسکی کچھ نیت نہ ہو اور جو کچھ وہ نیت کرے سوا اس ظہار کے اور کچھ ہوگا اور اگر اسنے زمانہ ماضی کے خبر دروغ کی نیت کی ہو تو قضاء تصدیق ہوگی اور دیا تہ تصدیق ہوگی اور سبطر اگر اسنے کہا کہ تو مجھ پر مثل بیٹ میری مان کے ہے یا مثل ان میری مان کے ہے یا مثل فرج میری مان کے ہے تو یہ قول اور تو مجھ پر مثل بیٹ میری مان کے ہے دونوں کیساں میں یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر کہا کہ انت منی کظہرای او عندی او معی یعنی تو مجھ سے یا میرے نزدیک یا میرے ساتھ مثل ظہیر میری مان کے ہے تو وہ مظاہر ہوگا یہ جو ہرۃ النیرہ میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تو میری مان ہے تو مظاہر ہوگا مگر لائق ہے کہ مکروہ ہو۔ اور اسبطر اگر کہا کہ لے میری دختر یا لے میری بن یا مثل اس کے تو بھی یہی حکم ہے اور اگر کہا کہ تو مجھ پر مثل میری مان کے ہے یا مانند میری مان کے ہے پس نیت کر کے کہا اور طلاق کی نیت کی تو طلاق بائن واقع ہوگی اور اگر کرامت یا ظہار کی نیت کی تو اسکی نیت کے موافق ہوگا یہ فتح القدیر میں ہے۔ اور اگر اسکی کچھ نیت نہ ہو تو امام عظمیٰ کے قول پر اسے کچھ لازم ہوگا بسبب لفظ کو معنی اگر کرامت پر محمول کرنے کے یہ جامع صغیر میں ہے۔ قال المرحوم بہین شاہ ہے کہ اس حکم میں صاحبین کا خلاف ہی انداز غایۃ البیان میں کہا کہ صحیح قول امام عظمیٰ اتھی اور اگر تحریم کی نیت کی تو اس میں روایات مختلف ہیں اور صحیح یہ ہے کہ یہ سب کے نزدیک

کر چکا ہو اور جس کو قطع دیدیا ہو اس سے ظہار نہیں صحیح ہے اگرچہ عدت میں ہو یہ بدائع میں ہے۔ اور ظہار کے ساتھ ملا کر اپنی جو رد کو طلاق دیدی تو بالاجماع اس پر کفارہ لازم نہ ہوگا کیونکہ عود مفتی ہے یہ غیاثیہ میں ہے۔ اور اگر اپنی عورت سے یون کہاکہ تو مجھے مثل ظہر میری مان کے ہو کل کے رو دیا بعد کل کے روز کے تو یہ ایک ہی ظہار ہے اور اگر یون کہاکہ تو مجھے مثل ظہر میری مان کے ہے کل کے روز اور جب پر سون کا روز آئے تو یہ دو ظہار ہیں پس اگر آج کے روز کفارہ دیدیا تو یہ پر سون کے واسطے کافی نہ ہوگا یہ محیط میں ہے اور اگر کہاکہ تو مجھے مثل پشت میری مان کے ہو ہر روز تو یہ ایک ہی ظہار ہوگا کہ ایک ہی کفارہ سے باطل ہو جائیگا۔ اور اگر عورت سے کہاکہ تو مجھے مثل پشت میری مان کے ہو ہر دن میں تو ہر دن آئے پر ظہار جدید ہوتا جاوے گا پھر جب ایک روز گزرے گا تو اس روز کا ظہار باطل ہو جائیگا اور دوسرے روز میں مظاہر ہو جائیگا اور یہ جدید ظہار ہوگا سبط طہ دن ہی دن میں ہر روز ایسا ہی ہوتا رہیگا مگر اسکو اختیار ہوگا کہ رات میں عورت سے قربت کرے یہ کافی میں ہے۔ اور اگر کہاکہ تو مجھے مثل پشت میری مان کے ہو ہر روز تو اس سے ظہار کے تو ہر روز ظہار جدید پیدا ہوگا پس ہر روز وہ مظاہر ہوگا اور ہر روز جب نیا دن آوے گا تو ظہار جدید پیدا ہوگا پھر جب یہ روز گزر جائیگا تو اس روز کا ظہار باطل ہو جائیگا اور دوسرے دن پھر وہ مظاہر ہو جائیگا ظہار جدید مگر اسکو اختیار رہیگا کہ چاہے رات میں عورت سے قربت کرے اور اگر آئے ایک روز کفارہ دیدیا تو اسی روز کا ظہار باطل ہوگا اور دوسرے روز پھر جدید ظہار آجائیگا۔ اور اگر کہاکہ تو مجھے مثل پشت میری مان کے ہو ہر بار جبکہ روز آئے تو جب کوئی دن آوے گا تو مرد مذکور اس عورت سے مظاہر ہو جائیگا اور اس روز کا ظہار اس روز کے گزرتے سے مفتی نہ ہو جائیگا اور سبط طہ جب ن آجائیگا تو وہ جدید ظہار دیکھے سے بھی مظاہر ہوتا جائیگا یعنی باوجود اول ظہار کے باقی رہنے کے اور سولے کفارہ کے اسکو کوئی باطل نہیں کر سکتا ہے یہ شرع لغیص جامع کبیر میں ہے۔ مفتی میں لکھا ہے کہ اگر اپنی عورت سے کہاکہ تو مجھے مثل پشت میری مان کے ہو ماہ رمضان پورا اور پورا رجب پھر آئے رجب میں کفارہ دیدیا تو اس سے رجب کا ظہار اور رمضان کا ظہار اتھاناً ساقط ہو جائیگا اور یہ ایک ہی ظہار ہوگا اور اگر آئے شعبان میں کفارہ دیدیا تو جائز نہیں ہے اور فرمایا کہ آیا تو نہیں دیکھتا ہے کہ اگر عورت سے کہاکہ تو مجھے مثل پشت میری مان کے ہو ہمیشہ الابر و جمعہ پھر کفارہ دیدیا پس اگر روز استثناء میں کفارہ دیدیا تو کافی نہ ہوگا اور اگر ایسے روز دیا جس روز وہ مظاہر ہو تو سبب یام کے واسطے کافی ہوگا اور اگر کسی مرد نے اپنی عورت سے ظہار کیا پھر دوسرے مرد نے اپنی عورت سے کہاکہ تو مجھے اپنی جیسے فلان کی جو رد فلان پر ہے تو وہ اپنی جو رد سے مظاہر ہو جائیگا یہ محیط میں ہے۔ اور اگر اپنی جو رد سے ظہار کیا پھر اس عورت کیساتھ دوسری جو رد کو شریک کر دیا یا کہاکہ تو مجھے اپنی جیسی یہ حالانکہ اسکی نیت ظہار تھی تو صحیح ہے سبط طہ اگر مظاہرہ عورت کے مرئیگا بعد یا کفارہ دینے کے بعد کہما تو بھی یہ نیت مذکور دوسری سے مظاہر ہو جائیگا یہ عتابیہ میں ہے۔ اور اگر آئے تیسری جو رد سے کہاکہ میں نے تجھ کو ان دونوں کے ظہار میں شریک کیا تو وہ تیسری جو رد سے یہ وہ مظاہر ہو جائیگا یہ تہذیب میں ہے اور اگر کسی نے اپنی جو ردوں سے کہاکہ تم مجھے مثل ظہر میری مان کے ہو تو وہ سب سے مظاہر ہو جائیگا۔ اور اس پر ہر ایک کے واسطے ایک کفارہ واجب ہوگا یہ کافی میں ہے۔ اور اپنی عورت سے کسی یا ایک مجلس میں یا کئی مجلسوں میں ظہار کیا تو اس پر

ہر ظہار کے واسطے کفارہ لازم ہوگا الا انک وہ پہلے ہی ظہار کو مراد سے جیسا کہ ایسی بیانی وغیرہ نے ذکر کیا ہے اور بعض نے کہا کہ مجلس واحد اور مجالس متعددہ میں فرق ہے لیکن اعتقاد قول دل پر ہے یہ بحر المراتب میں ہے۔ اور ظہار کی تعلیق اپنی جود کے ساتھ صحیح ہے چنانچہ اگر کہا کہ اگر تو اس دار میں داخل ہوئی یا تو نے فلان سے کلام کیا تو تو مجھ پر مثل پشت میری مانگی ہے تو بطور تعلیق صحیح ہے یہ بدلہ میں ہے۔ اور اگر کسی جنبیہ سے کہا کہ جب میں تجھ سے نکاح کروں تو تو مجھ پر مثل پشت میری مانگی ہے پھر اس سے نکاح کیا تو مظاہر ہو جائیگا اور اگر جنبیہ عورت سے کہا کہ جب میں تجھ سے نکاح کروں تو تو طالق ہے اور کہا کہ جب میں تجھ سے نکاح کروں تو تو مجھ پر مثل پشت میری مانگی ہے پھر اس سے نکاح کیا تو طلاق و ظہار دونوں لازم آویں گے۔ اس واسطے کہ ان دونوں کا وقوع ایک ہی حالت میں ہو سکتا ہے۔ اور اس طرح اگر کہا کہ جب میں تجھ سے نکاح کروں تو تو مجھ پر مثل پشت میری مانگی ہے اور تو طالق ہے پھر اس سے نکاح کیا تو دونوں لازم آویں گے۔ اور اگر کہا کہ جب میں تجھ سے نکاح کروں تو تو طالق ہے اور تو مجھ پر مثل پشت میری مانگی ہے پھر اس سے نکاح کیا تو طلاق لازم آویگی اور ظہار لازم نہ آویگا یہ امام اعظم کے نزدیک ہے یہ فرائض کا ضیاعان میں ہے۔ اور اگر جنبیہ عورت سے کہا کہ تو مجھ پر مثل ظہار میری مانگی ہے اگر تو اس دار میں داخل ہوئی تو صحیح نہیں ہے جسے کہ اگر اس سے نکاح کیا اور وہ اس دار میں داخل ہوئی تو بالاجماع قول مذکور کی وجہ سے مظاہر ہوگا۔ اگر ظہار کو کسی شرط پر معلق کیا پھر قبل شرط پائی جانے کے عورت کو بابتہ نہ کر دیا پھر اسکی عدت میں یہ شرط پائی گئی تو ظہار واقع ہوگا یہ بدلہ میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو مجھ پر مثل پشت میری مانگی ہے انشاء اللہ تعالیٰ تو ظہار ہوگا۔ اور اگر کہا کہ تو مجھ پر مثل ظہار میری مانگی ہے اگر فلان نے چاہا یا یوں کہ تو مجھ پر مثل پشت میری مانگی ہے اگر تو نے چاہا تو یہ چاہنا اسی مجلس شک کے واسطے ہوگا یہ فرائض کا ضیاعان میں ہے۔ اور اگر کہا کہ اگر میں نے تجھ سے قربت کی تو تو مجھ پر مثل ظہار میری مانگی ہے تو ایلا کر نیوالا ہوگا پھر اگر اسکو چار مہینہ تک چھوڑ دیا تو بوجہ ایلا کے بابتہ ہو جائیگی اور اگر چار مہینہ کے اندر اس سے وطی کی تو ظہار لازم ہو جائیگا۔ اور جس صورت میں کہ بوجہ ایلا کے بابتہ ہو گئی پھر اس سے نکاح کیا پھر قربت کی تو بھی مظاہر ہوگا یہ سبوطین ہے۔

دسواں باب۔ کفارہ کے بیان میں۔ مظاہر پر کفارہ جب ہی واجب ہوتا ہے جب بعد ظہار کے عورت سے وطی کا قصد کیا اور اگر اس مرتبہ رضی ہو کہ عورت مذکورہ مظاہر پر مجرمہ باقی ہے بسبب ظہار کے اور اسکی وطی کا عزم نہ کیا تو اس پر کفارہ واجب نہ ہوگا۔ اور جب اسے عورت کی وطی کا عزم کیا اور اس پر کفارہ واجب ہوا تو وہ کفارہ دینے پر مجبور کیا جائیگا پھر اگر اس کے بعد اسے عزم کیا کہ اس سے وطی نہ کرے گا تو کفارہ اس کے ذمہ سے ساقط ہو جائیگا اور اس طرح اگر بعد عزم دونوں میں سے کوئی مر گیا تو بھی ساقط ہو جائیگا یہ نیا بیع میں ہے۔ کفارہ ظہار یہ ہے کہ ایک بردہ جو محض ملک ہو جو اسکی ملک ہو اور جو منافع چلیے ہیں اسکی جنس کے موجود ہوں نیت کفارہ کے ساتھ بلا عوض آزاد کرے کذا فی الجوہرۃ البنیۃ خواہ یہ بردہ کافر ہو یا مسلمان ہو خواہ مذکر ہو یا مؤنث ہو خواہ صغیر ہو یا کبیر ہو یہ شرع نقایہ بر جندی میں ہے اور جب نصف بردہ آزاد کیا پھر قبل جلع کے باقی نصف بھی آزاد کر دیا تو اس کے کفارہ سے جائز ہوگا اور اگر جلع کے بعد باقی

سلفینے اگر وہ دار میں داخل ہوئی یا فلان سے کلام کیا تو مرد مذکور اس سے مظاہر ہو جائیگا ۱۲۸ ع ۵ یعنی فرق نہیں ہے۔

نصف آکر ادا کیا تو امام عظمیٰ کے نزدیک اسکے کفارہ سے جائز ہوگا۔ اور اگر ایک غلام دو آدمیوں میں مشترک ہو اور ان میں سے ایک نے اپنا حصہ اپنے کفارہ سے آکر ادا کیا تو امام عظمیٰ کے نزدیک کفارہ سے روانہ ہوگا خواہ یہ شریک مشترک ہو یا معسر ہو اور اگر اپنا غلام آزاد کیا اور اپنے کفارہ سے آزاد کرنے کی نیت نہ کی یا بعد آزاد کرنے کے نیت کی تو کفارہ سے جائز ہوگا یہ سراج الوداع میں ہے۔ اور اگر دو مردوں میں سے نصف آکر ادا کیا مثلاً اسکے اور اسکے شریک کے درمیان دو غلام مشترک ہیں ان میں سے نصف اپنا حصہ آزاد کیا تو نہیں جائز یہ بیسوط میں ہے۔ اور پھر کفارہ ظہار سے جائز ہے اگر کچھ نہیں ہو اور اگر کچھ بھی نہ سنتا ہو تو نہیں جائز ہے یہ مختار ہے یہ غایۃ البیان میں ہے۔ اور گونگے کا آزاد کرنا کفارہ ظہار سے نہیں جائز ہے اس واسطے کہ ایک جنس منفعت یعنی بولنا فوت ہے یہ کافی ہے اور اگر منفعت میں خلل ہو تو وہ جائز ہوئے مانع نہیں ہے کہ عورت اور حبس کا ایک ہاتھ اور دوسرے طرف کا ایک پاؤں کٹا ہو جائز ہے بخلاف اسکے اگر ایک ہاتھ اور ایک پاؤں ایک ہی طرف کٹا ہو وہ نہیں جائز ہے یہ ہدایہ میں ہے۔ اور جبکہ دونوں ہاتھ شل ہوں وہ نہیں دہا ہی کیونکہ اس جنس کی منفعت معدوم ہے بیسوط میں ہے۔ اور محبوب کا آزاد کرنا ناجائز ہے۔ اور اگر اسے کا یا جسکے دونوں ہاتھ یا دونوں پاؤں کٹے ہوئے ہوں آزاد کرنا نہیں جائز ہے اور مرد و ام ولد کا شریک کرنا نہیں جائز اس واسطے کہ یہ ایک جہ سے آزاد کرنا اور ایسے مکاتیب آزاد کرنا جسے کچھ بدل کتابت کیا ہے نہیں جائز ہے اور اگر مکاتیب کچھ بدل کتابت ہو تو آزاد کرنا کیا ہو تو آزاد کرنے تو جائز ہے یہ کافی ہے۔ اور اگر مکاتیب بدلے بدل کتابت سے عاجز ہو گیا پھر اس کو کھٹا رہا ظہار سے آزاد کیا تو جائز ہے خواہ اسے کچھ بدل کتابت ادا کیا ہو یا نہ کیا ہو یہ شرح طحاوی میں ہے۔ اور اگر خصی ہو یا اسکے ہر دو کان کٹے ہوئے ہوں یا ذکر کٹا ہو تو ہمارے نزدیک سکا آزاد کرنا جائز ہے اور حبس کا انگوٹھا دونوں ہاتھوں کا کٹا ہوا ہو وہ نہیں جائز ہے اس طرح اگر ہر ہاتھ میں سے تین انگلیاں کٹی ہوئی ہوں تو نہیں جائز ہے یہ نہایت میں ہے۔ اور اگر سوائے دونوں انگوٹھوں کے اور دو انگلیاں کٹی ہوں تو جائز ہے اگر چہ ہر ہاتھ میں سے سوائے انگوٹھ کے دو انگلیاں کٹی ہوں۔ اور جبکہ دانت گر گئے ہوں کہ وہ کھانے سے عاجز ہو تو نہیں جائز ہے یہ فتح القدیر میں ہے۔ رفقہ قرناء و عشاء و برضا و درمدا و غضنی و مکٹا جائز ہے یہ بحر الرائق میں ہے اور عشاء و دھرمہ و عنین جائز ہے یہ غایۃ السرحی میں ہے۔ اور جبکہ لیکن باقی رہی ہوں اور دائرہ سی کے بال نابود ہوں وہ جائز ہے اور نیز ہونٹ کٹا جائز ہے بشرطیکہ کھانے پر قادر ہو اور مجنون معنویہ نہیں جائز ہے اور اگر کبھی جنون ہو جاتا ہو اور کبھی افاقہ پس حالت افاقہ میں اسکو آزاد کر دیا تو جائز ہے اور اس طرح جو مرضی کہ بجز مرض الموت ہو نچا ہو نہیں جائز ہے اور اگر ایسا ہو کہ اسکی موت کا بھی خوف ہو اور امید زندگی بھی ہو یعنی شاید اچھا ہو جائے تو جائز ہے اور مرتد بعضے مشائخ کے نزدیک جائز اور بعض کے نزدیک انہیں جائز ہے اور مرتد بلا خلاف جائز ہے یہ محیط میں ہے اور اب ہم نے امام محمد سے روایت کی ہے کہ اگر ایسا غلام کفارہ ظہار سے آزاد کیا جسکا خون حلال ہے کہ اسکا حکم ہو گیا ہے پھر اس سے خون عفو کر دیا گیا تو جائز ہوگا یہ فتح القدیر و نہایت میں ہے۔ اور اگر خنی نے مختصر میں ذکر فرمایا کہ اگر غلام جسکا خون حلال ہے کفارہ ظہار سے آزاد کیا تو جائز ہے یہ شرح بیسوط شری میں ہے۔ اور اگر کچھ مال پر اپنا غلام نہایت

۱۵ یعنی خوشحال یا خلعت ۱۲ یعنی ہر غلام آزاد کرنا نہیں کافی ہے ۱۱ یعنی کفارہ ظہار سے ۱۰ یعنی کافی یا کافی ۱۱ سے

آزاد کرنا ۱۲ اللعۃ ۱۱ امراض مخصوص پر باندی ہیں ۱۲ دھو الاصح عندی ۱۱ یعنی قصاص کا ۱۱ جان اب اگر آزاد کرے تو روانہ ہوگا ۱۲

کفارہ آزاد کیا تو کافی ہوگا اگرچہ مال عوض سا قنکر دیا ہو۔ اور جو غلام بھاگ گیا ہو اگر معلوم ہو کہ وہ زندہ ہی تو اسکا آزاد کرنا کفارہ سے جائز ہی یہ محیط میں ہی اور نہایت بڑھا جو عاجز ہو گیا ہو کفارہ سے نہیں جائز ہی اور جو غائب کہ اسکی خبر منقطع ہو نیز نہیں جائز ہی یہ غایہ اسرو میں ہی۔ اور اگر دودھ پیتے ہوئے کو اپنے کفارہ سے آزاد کر دیا تو جائز ہی اور اگر وہ جو اسکی پابندی کے پیٹ میں ہی کفارہ سے آزاد کیا تو کفارہ سے جائز ہوگا یہ سراج الاولیٰ میں ہی۔ اور مفلوج جسکا ایک طرف کا دھڑلہ ہو گیا ہو کفارہ سے نہیں جائز ہی اور نیز لنگھا اور جسکو گھٹیا مار گئی ہو نہیں جائز ہی۔ اور اگر کفارہ نکاح سے اپنا غلام آزاد کیا اور حالیکہ وہ مریض ہی اور یہ غلام اسکے تمامی مال سے بڑا نہ نہیں ہوتا ہی پھر خود مر گیا تو غلام مذکور اسکے کفارہ سے جائز ہوگا اگرچہ وارثوں نے اسکی اجازت دیدی ہو اور اگر مرض سے اچھا ہو گیا تو جائز ہی یہ تا ناثر غایت میں ہی۔ اور اگر غلام حر بنی ہو اور اگر بدون اسکے فعل و دخل کے کوئی ذی رحم محرم اسکا اسکی ملک میں داخل ہوا جیسے وہ کسی ذی رحم محرم کا وارث ہوا تو بالاجماع اسکے کفارہ نکاح سے اسکا آزاد کرنا جائز ہوگا۔ اور اگر اسکے فعل سے اسکی ملک میں داخل ہوا پس اگر اپنے فعل کے ساتھ اسنے یہ نیت کی ہو کہ یہ میرے کفارہ سے آزاد ہوگا تو ہمارے نزدیک جائز ہی یہ سراج الاولیٰ میں ہی۔ اور اگر اسنے ایسا غلام آزاد کیا جسکو کسی نے غضب کر لیا تھا تو وہ اسکے کفارہ سے جائز ہو جائیگا جبکہ وہ اس کو وصول ہو جائے۔ اور اگر غاصب نے دعویٰ کیا کہ اسنے مجھے یہ غلام ہبہ کر دیا تھا اور چھوٹے گواہ قائم کئے اور حاکم نے اسکے واسطے غلام مذکور کا حکم دیدیا تو کفارہ سے اسکا آزاد کرنا کافی ہوگا یہ بحر الرائق میں ہی اور اگر غلام مفروض کو کفارہ سے آزاد کیا تو جائز ہی اگرچہ اسپر قرضہ کے واسطے سعایت و حبسہ اسطرح اگر غلام مریض کو اپنے کفارہ سے آزاد کیا تو جائز ہی اگرچہ راہن مذکور تندرست ہو اور غلام مذکور قرضہ کے واسطے سعایت کرے یا یہ شرح مبسوط خشری میں ہے۔ اور اگر کسی نے اپنا غلام کسی دوسرے کفارہ سے بدون اسکے حکم کے آزاد کیا تو بالاتفاق نہیں جائز ہی اور اس غلام کا عقیق اس آزاد کرنے والے کی طرف سے واقع ہوگا اور اگر غیر نے اسکو اس کام کا حکم کیا ہو پس اگر یوں کہا کہ اپنا غلام میری طرف سے آزاد کرے اور کچھ معاوضہ کا ذکر نہیں کیا تو اسکا آزاد ہونا آزاد کرنا اگلے کی طرف سے واقع ہوگا یہ امام اعظم و امام محمد کا قول ہی اور اگر یوں کہا کہ اپنے غلام کو میری طرف سے ہزار درہم پر آزاد کرے تو اس غیر کی طرف سے عقیق واقع ہوگا یہ سراج الاولیٰ میں ہی۔ اور اگر کسی کو وکیل کیا کہ میرے باپ کو میرے واسطے خرید کرے پس اسکو بعد ایک ماہ کے میرے کفارہ نکاح سے آزاد کرے پس وکیل نے اسکو خرید لیا تو آزاد ہو جائیگا جیسے اسکو خود خریدنے کی صورت میں ہی مگر موکل کے کفارہ نکاح سے جائز ہو جائیگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہی۔ اور جس شخص پر دو کفارے دو نکاح کے واجب ہوئے پس سنے دوسرے آزاد کیے اور کسی کو کسی خاص کفارہ کے واسطے متعین نہیں کیا تو یہ اسکے دونوں کفاروں سے جائز ہونگے اور سب طرح اگر اسنے چار ماہ کے روزہ رکھ لیے یا ایک سو بیس مسکینوں کو کھانا دیدیا تو جائز ہی اور اگر اسنے

۱۷۰ فعل نکاح اور اگر اسنے شیعہ خرید تو کفارہ ادا ہو جائیگا ۱۷۱ اگر بیٹے ایک ماہ کی تاخیر لغو ہی لیکن کفارہ بوجہ نیکے ادا ہوگا ۱۷۲

فالج زندہ ۱۷۳ کیونکہ خود بخود آزاد ہو جائیگا ۱۷۴ یعنی اسکے ہاتھ آجائے ۱۷۵ یعنی جس مال کے عوض دین ہو ۱۷۶

دو تون ظہاروں سے ایک برہہ آزاد کیا یا دو مہینہ کے روزہ رکھے یا ساٹھ مسکینوں کو کھانا دیا تو اسکو اختیار ہوگا کہ دو تون
 ظہار میں سے جسکا کفارہ چاہے قرار دے۔ اور اگر اسنے ایک ظہار سے برہہ آزاد کیا اور وہ قتل کیا گیا تو دونوں میں سے
 کسی سے جائز نہ ہوگا یہ ہر ایہ میں ہی۔ اور یہ اسوقت تک کہ رقبہ مومنہ ہو اور اگر کافرہ ہو تو اسنے ظہار سے جائز ہو جائیگا یہ فتح القدیر
 میں ہے اور اگر اپنی چار عورتوں سے ظہار کیا پس اسنے ایک برہہ آزاد کیا اور اسکی ملک میں اور زمینیں ہی پھر چار مہینہ کے
 پے در پے روزے رکھے پھر بیکار ہو گیا اور اسنے ساٹھ مسکینوں کو کھانا دیا اور اسنے کسی ایک کی خصوصیت کسی
 ظہار سے زمین کی تو سب عورتوں کی طرف سے یہ تمام کفارہ استحساناً صحیح ہو جائیگا اور اگر مظاہر سے اسکی عورت
 بائٹہ ہو گئی پھر اسنے اسکا کفارہ ادا کیا حالانکہ وہ دوسرے شوہر کے تحت میں ہی یا مرتد ہو کر دار کھرب میں چلی گئی ہے
 تو کفارہ اسکا ظہار سے ادا ہو جائیگا۔ اور اگر شوہر مرتد ہو گیا پھر اسنے اپنا ایک غلام اپنے کفارہ ظہار سے آزاد کیا پھر وہ
 مسلمان ہو گیا تو یہ عتق اسنے کفارہ سے جائز ہو جائیگا اور یہ اسے ہی یہ شرط مبسوط میں ہے۔ اور اگر کسی غلام سے کہا
 کہ اگر میں نے تجھے خرید لیا تو تو آزاد ہو پھر اسکو بنیت کفارہ ظہار خرید کیا تو وہ ظہار سے جائز نہ ہوگا اور اگر اسنے قسم کے
 وقت یوں کہا کہ تو میرے کفارہ ظہار سے آزاد ہو تو اسی صورت میں کفارہ ظہار سے جائز نہ ہوگا۔ اور اگر اسنے کسی غلام
 سے کہا کہ اگر میں نے تجھے خریدا تو تو میرے کفارہ قسم سے آزاد ہو یا کہا کہ تلو غلام آزاد ہو پھر اسکو بنیت کفارہ ظہار
 خریدا تو وہ ظہار سے آزاد نہ ہوگا اور یہ شرط اگر کہا کہ اگر میں نے اسکو خریدا تو یہ تلو غلام آزاد ہو پھر کہا کہ اگر میں نے اسکو
 خریدا تو یہ میرے کفارہ ظہار سے آزاد ہو پھر اسکو خریدا تو وہ تلو غلام آزاد ہوگا اور عتق کے واسطے وہی جہت متعین
 ہوگی جو اسنے پہلے بیان کی ہے اور وہ کسی گفتگو کے لاحق کر نیسے فتح نہوگی اور علیٰ ہذا اگر یوں کہا کہ اگر میں نے اسکو
 خریدا تو یہ میرے کفارہ ظہار سے آزاد ہو پھر کہا کہ اگر میں نے اسکو خریدا تو یہ میرے کفارہ قسم سے آزاد ہو پھر اسکو
 خریدا تو وہ کفارہ ظہار سے آزاد ہوگا اور یہ شرط اگر کہا کہ اگر میں نے اس غلام کو خریدا تو یہ میرے کفارہ ظہار
 فلاں عورت سے آزاد ہو پھر کہا کہ اگر میں نے اسکو خریدا تو یہ میرے کفارہ ظہار فلاں عورت دیگر سے آزاد ہو پھر اسکو
 خریدا تو وہ پہلی عورت کے کفارہ سے آزاد ہوگا یہ محیط میں ہے۔ اگر زید نے گمان کیا کہ میں نے ہندہ اپنی جہت سے
 ظہار کیا ہے پس اسکا کفارہ دیا پھر ظاہر ہوا کہ اسنے سلتے سے ظہار کیا تھا تو کفارہ مذکور اسکا واسطے کافی نہ ہوگا یہ عتابہ
 میں ہے۔ اگر مظاہر نے آزاد کرنے کی واسطے برہہ نہ پایا تو اسکا کفارہ یہ ہے کہ دو مہینہ پے در پے روزہ رکھے جسین ماہ رمضان
 نہوا اور روزہ فطر در ثلثیا میں نہ لے اور یوم تحر یا یوم تشریق در میان میں نہ پڑیں یہ غایتہ البیان میں ہے اور اگر کفارہ روزہ
 سے ادا کرنا تھا اور اسنے دن میں اپنی اس عورت سے جس سے ظہار کیا ہی بھولے سے جماع کر لیا یا رات میں عدا بھولے
 سے جماع کر لیا تو امام عظیم و امام محمد کے نزدیک زمر فورونے شروع کرے اور اگر دن میں عدا جماع کر لیا تو بالاتفاق
 از ممر فورونے شروع کرے یہ شرط طحاوی میں ہے۔ اور اگر اس عورت سے جس سے ظہار کیا ہی جماع نہ کیا بلکہ دوسری جہت سے
 جماع کیا پس اگر اس سے جماع اس طور سے واقع ہوا کہ رونے کے پے در پے ہونے میں بسبب فساد عوم کے خلل واقع ہوا

سلہ روزہ نظر سے یوم عید اور یوم تحر و یوم تشریق تین روز بعد دسویں ذی الحجہ کے بیٹھے گیارہویں دسویں ذی الحجہ ۱۱

تو بالاتفاق از سر نو شروع کرے اور اگر صوم میں فساد ہوا کہ جس سے پے در پے ہونے میں غفلت پڑے مثلاً دن میں آٹے بھوسے سے یا رات میں غذا یا بھوسے سے اجماع کیا تو بالاتفاق اس پر از سر نو شروع کرنا لازم نہوگا یہ غایتہ البیان میں ہے اور اگر روزے سے کفارہ ادا کرنا شروع کیا پھر کسی روز سبب عذر مرض یا سفر کے افطار کیا تو از سر نو روزے شروع کرے اور اس طرح اگر روز عید فطر یا روز قربانی اور ایام تشرین درمیان میں آگئے تو بھی از سر نو شروع کر چکا اور اگر اس نے ان دنوں میں بھی روزہ رکھا اور افطار نہ کیا تو بھی از سر نو شروع کر چکا یہ جو ہرۃ البیہ میں ہے۔ اور جب نماز پڑھتے دو حدیث چاہئے حساب ہے روزہ رکھنے کو کافی ہو گئے اگرچہ ہر چاند آنتیش روز کا ہوا اور اگر اس نے چاند کے حساب سے تین بلک ایام حساب سے رکھے اور ایک حدیث تیش کا اور ایک آنتیش کا قرار دیکر آنتیش روز کے بعد افطار کیا تو اس پر از سر نو روزے رکھنا لازم ہوگا اور اگر اس نے پندرہ روزہ رکھ کر چاند دیکھا ایک حدیث چاند کے حساب سے آنتیش روزہ رکھے اور پھر پندرہ روزہ اور رکھے تو کافی ہیں اور یہ بر بناس قول صاحبین ہے اور امام اعظم کے نزدیک نہیں کافی ہے یہ ميسوط میں ہے۔ اور اگر سفر میں شعبان اپنے کفارہ ظہار سے روزہ رکھا تو امام اعظم کے نزدیک جائز ہے یہ تاتار خانیہ میں ہے۔ اور اگر روزہ ظہار میں بھوسے سے کھالیا تو روزے کے واسطے کچھ بضر نہیں ہے یہ نہایہ میں ہے۔ اور اگر دو حدیث پے در پے روزہ رکھنے کے بعد آخر روز میں آفتاب غروب ہوئی ہے پہلے وہ پردہ آزا کرنے پر قادر ہو گیا تو اس پر آزاد کرنا واجب ہوگا اور اس کے رونے نقل ہو جائیگے اور اسکے حق میں یہ افضل ہے کہ یہ روزہ بھی پورا کر دے۔ اور اگر اس نے تمام نہ کیا بلکہ افطار کر ڈالا تو پہلے نزدیک اس پر قضاء واجب نہوگی اور اگر آخر روز آفتاب غروب ہو نیکی بعد وہ پردہ آزاد کرنے پر قادر ہوا تو اسکے رونے اسکے کفارہ کے واسطے کافی ہو گئے یہ شیخ طحاوی میں ہے۔ اور کفارہ دہندہ کی تنگی و خوشحالی کا تکفیر کے وقت میں اختیار ہے نہ وقت ظہار میں چنانچہ اگر ظہار کے وقت وہ خوشحال ہو اور کفارہ دینے کے وقت تنگ دست ہو گیا ہے تو روزے سے کفارہ اسکے حق میں کافی ہے اور اگر اسکے برعکس ہو تو نہیں کافی ہے یہ سراج الوہاج میں ہے۔ اور اگر وہ ایک پردہ کا مالک ہو گیا تو اس پر اعتنا لازم ہے اگرچہ اسکی احتیاج رکھتا ہو اور اس طرح اگر ایک پردہ کے من کا درم یا دینار سے مالک ہو گیا تو بھی ہی حکم ہے اور گھر میں رہتا ہے اور جو اسکے اندر اسباب کپڑے وغیرہ ضروری ہیں انکا کچھ اعتبار نہیں ہے اعتبار اسی کا ہے جو زاد از ضرورت ہے یہ محیط میں ہے۔ ایک تنگ دست کا لوگوں پر بہت قرضہ ہے پس اگر وہ لوگوں سے وصول کر لینے پر قادر نہ ہو تو وہ عاجز ہے تو مال سے کفارہ دینے سے عاجز ہوگا پس دنے سے کفارہ جائز ہے اور اگر وہ لوگوں سے وصول کر لینے پر قادر ہو تو اسکو دنے کافی نہوگے۔ اور اگر اسکے پاس مال ہو اور اس پر بھی اسقدر قرضہ ہو تو قرضہ دیدینے کے بعد اسکو روزے سے کفارہ ادا کرنا کافی ہے یہ بحر الرانی میں ہے

سلفہ قال لرحمہم اگر اعتنا نہ ہو کہ ہمارے نزدیک ان ایام میں روزہ شروع ہے اگرچہ کہ وہ روزہ ہو جائیگا جواب یہ کہ وجہ صوم کامل ہے اور ادا ناقص ہو تو ایسا ہو گیا جیسے کوٹکا غلام آنا دیکر اس عاجز نہیں ہے ۱۲ سلفہ اگر کما جائے کہ غروب کے کچھ پہلے قادر ہوا ہے کہ اسے اعتنا واجب ہو پھر بعد غروب کے عاجز ہو گیا تو کیا روزے اعادہ کرے یہ حکم کتاب میں مذکور نہیں ہے اور شائع سے دونوں قسم کی روایتیں اور اصح یہ کہ اعتنا اگر بقدرت نہ کیا تو قیاس یہ کہ اعادہ کرے اور اعتنا نہ کرے عاجز ہے یہ اختیار ہے میں یہ قدرت کا عدم ہے نہیں کفارہ ہو چکا کیونکہ اسے امکان میں تصور نہ کیا غلات اسکے عاجز میں اسکا قرض ہو تو قدرت حاصل ہوتی ۱۲ ممتہ ۷۷ روزہ نہ رکھا ۱۴ ممتہ اگرچہ صوم ۱۵ ممتہ کفارہ ادا کرنا ۱۶ ممتہ یعنی عتاق ضروری ۱۷

اور غلام کے واسطے کچھ جائز نہیں ہے سوائے روزہ کے پس وہ روزہ ہی سے کفارہ ادا کرے اگرچہ وہ مکاتب ہو یا
 معاہدہ کنندہ ہو اور اگر اس کے موٹے تھے اسکی طرف سے پردہ آزاد کیا یا مسکینوں کو کھانا دیدیا اگرچہ اس کے حکم سے ایسا کیا ہو
 نہیں جائز ہے یہ نہ الفائق میں ہے نہ بخلاف فقیر کے کہ اگر اسکی طرف سے دوسرے نے پردہ آزاد کیا یا مسکینوں کو کھانا دیدیا
 تو جائز ہے یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر غلام قبل کفارہ ادا کرے نیکے آزاد ہو گیا پھر وہ مال کا مالک ہو تو اسکا کفارہ پردہ آزاد کرنے سے
 ادا ہوگا یہ مسوطین میں ہے۔ اور اگر غلام نے کفارہ ظہار کے روزے شروع کیے تو موٹے کو یہ اختیار نہیں ہے کہ اسکو ان روزوں
 سے منع کرے یہ نہ الفائق میں ہے بخلاف نذر و کفارہ قسم کے روزوں کے کہ موٹے ان روزوں سے اسکو منع کر سکتا ہے
 یہ بدائع میں ہے۔ اور غلام کے واسطے بھی کفارہ ظہار کے روزے پے درپے دو ہفتہ کے ہیں یہ تبیین میں ہے۔ اور اگر
 ظہار کنندہ رونے رکھنے کی استطاعت نہ رکھتا ہو تو ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلائے یہ سراج الوداع میں ہے اور فقیر و
 مسکین کیساں ہیں یہ بحر الرائق میں ہے۔ اور جن لوگوں کو زکوٰۃ دینا روا نہیں ہے انکو اس کفارہ سے بھی دینا روا نہیں ہے
 الا ذی فقیر کا امام عظمہ و امام محمد کے نزدیک ذمی فقیروں کو کفارہ ظہار میں سے دیکتا ہے مگر فقیرے اسلام ہمارے
 نزدیک دینے کے واسطے محبوب تر ہیں اور یہ روا نہیں ہے کہ حربی فقیر دن کو آہن سے دیوے اگرچہ وہ امان لیکر دارالاسلام
 میں آئے ہوں یہ شرح مسوطین میں ہے۔ اور اگر اسے تخری کیے کفارہ ظہار میں سے کسی کو دیا پھر ظاہر ہوا کہ وہ مصرت نہ تھا
 تو امام عظمہ و امام محمد کے نزدیک اس کے سر سے ادا ہو جائیگا یہ بحر الرائق میں ہے۔ اور اگر کسی غیر کو حکم دیا کہ میری طرف سے میرے
 کفارہ ظہار سے کھانا کھلائے پس امور نے ایسا ہی کیا تو جائز ہے و لیکن امور کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ حکم دہندہ سے اسکو پس
 لے یہ ظاہر الروایہ میں ہے اور وجہ یہ ہے کہ آہن قتال فرض ہے دونوں کا پس شک کے ساتھ واپس لینے کا استحقاق حاصل
 نہوگا یہ کافی میں ہے۔ اور اگر حکم دہندہ نے یہ کہہ دیا ہو کہ بدین شرط کہ تو مجھ سے واپس لینا تو امور اس سے واپس لے سکتا ہے
 یہ تاتارخانیہ میں ہے۔ اور اگر مظاہر کی طرف سے غیر نے بدو ان کے حکم کے مدد دیدیا تو مظاہر کے حق میں کافی نہیں ہے
 یہ شرح مسوطین میں ہے۔ اور ہر مسکین کو نصف صاع گیہوں یا ایک صاع چھوہاے یا جو اسکی قیمت ہو دیوے اور اگر کسی نے
 ایک صاع گیہوں اور دو صاع چھوہاے یا جو دیدیے تو مقصود حاصل ہو چکی وجہ جائز ہے یہ کافی میں ہے۔ اور
 گیہوں کا آٹھا اور اسکے ستوا اسکے مثل معتبر ہونگے یعنی نصف صاع دینا چاہیے اور جو کا آٹھا اور اسکے ستو بھی جو کے
 مثل ہیں یعنی ایک صاع دینا چاہیے یہ جوہرۃ النیرہ میں ہے۔ اور اگر عمدہ چھوہاے نصف صاع دیے جو نصف صاع گیہوں کی
 قیمت کو پہنچتے ہیں تو نہیں جائز ہے اور اس طرح اگر نصف صاع سے کم گیہوں ایسے دیے جو قیمت میں ایک صاع جو یا چھوہاے
 تک پہنچتے ہیں تو نہیں جائز ہے۔ اور اصل یہ ہے کہ جو غنیمت طعام منصوص علیہ ہے وہ دوسری غنیمت منصوص علیہ کا بدلہ نہیں ہو سکتی
 ہے اگرچہ قیمت میں زیادہ ہو۔ اور اگر تین سیر ذرہ یعنی چھ دانہ ذیل باجرہ جسکی قیمت دوسیر گیہوں کے مساوی ہے دیے
 تو جائز ہے اور شام نے فرمایا کہ جب ہی جائز ہے کہ جب اسے یہ ارادہ کیا ہو کہ ذرہ کو بدل گیہوں کا قرارے اور اگر یہ
 ارادہ کیا کہ گیہوں کو بدل ذرہ کا قرارے تو نہیں جائز ہے یہ محیط میں ہے اور اگر کفارہ ظہار سے ایک ہی مسکین کو ساٹھ روزہ

ہر روز نصف صاع دیا تو جائز ہی یہ فتاویٰ سرحد میں ہیں۔ اور اگر یہ سب ایک ہی مسکین کو ایک ہی روز دیدیا تو فقط اسی روز کے سولے جائز ہوگا اور یہ حکم متفق علیہ اسی صورت میں ہے کہ اُسے ایک ہی دفعہ دیدیا اور ایک ہی دفعہ صباغ کر دیا اور اگر اُسے ایک ہی روز میں ساٹھ دفعہ کر کے دیا تو بعض نے فرمایا کہ کافی ہو گیا اور بعض نے فرمایا کہ اسی روز کے سولے کافی ہوگا اور یہی صحیح ہے تبیین میں ہے۔ اور اگر اُسے تیس مسکینوں کو ہر مسکین کو ایک صاع گھونک حساب سے دیا تو سولے تیس مسکینوں کے کافی ہوگا اور اگر وہ سب ایک ہی وقت میں دیا تو تیس مسکینوں کو بھی نصف صاع گھون ہر مسکین کو دیدے یہ سراج الزہاج میں ہے۔ اور اگر اُسے ساٹھ مسکینوں کو ہر مسکین کو ایک ہر گھون کے حساب سے دیا تو کافی ہوگا اور اگر وہ سب ایک ہی وقت میں دیا تو ایک ہر گھون کے حساب سے دیدے اور اگر اُسے پہلے مسکینوں کو نہ پایا اور دوسرے ساٹھ مسکینوں میں سے ہر ایک کو ایک ہر گھون کے حساب سے دیدیا تو کفارہ ادا نہوایا چھوٹ میں ہے۔ اور اگر اُسے ساٹھ ہکاتون کو ایک ایک ہر گھون کے حساب سے دیا پھر یہ سب عاجز ہو کر قیق کر دیے گئے اور ان کے مولے لوگ غنی ہیں پھر یہ دوبارہ ہکاتب کیے گئے پس کفارہ دہندہ سے دوبارہ انکو باقی ایک ایک ہر گھون کے حساب سے دیدیا تو اسکا کفارہ ادا نہوا سوچتے ہیں کہ یہ غلامان ہکاتب عاجز ہو کر ایسے ہو گئے تھے کہ انکو یہ کفارہ دینا جائز نہ تھا پس گویا دوسری جنس ہو گئے یہ بحر الرائق میں ہے اور اگر کسی نے ساٹھ مسکینوں میں سے ہر ایک مسکین کو ایک صاع گھون اپنے دو ظہاروں کے واسطے خواہ ایک ہی عورت سے تھے یا دو عورتوں سے تھے دیے تو امام اعظم و امام ابو یوسف کے نزدیک دونوں ظہاروں سے کافی نہیں ہے فقط ایک ظہار کا کفارہ ادا ہو گا یہ کافی میں ہے۔ اور اگر اُسے ہر مسکین کو نصف صاع گھون ایک ظہار کے واسطے دیے اور پھر نصف صاع دیگر دوسرے کفارہ ظہار سے دیے تو بالاتفاق جائز ہے یہ غایۃ البیان میں ہے۔ اور اگر دو کفارہ دو جنس مختلف سے ہوں تو اسی صورت بالا اجماع جائز ہے اور اگر اُسے نصف بردہ آزاد کیا اور ایک مہینہ روزہ رکھے یا تیس مسکینوں کو کھانا دیا تو اُسکا کفارہ ادا ہو گا یہ شرح طحاوی میں ہے۔ اور اگر اُسے ساٹھ مسکینوں کو صبح و شام دونوں وقت پیٹ بھر کھانا دیا تو کفارہ ادا ہو گیا خواہ سیری مقدار مذکور سے کم میں حاصل ہوئی ہو یا زیادہ میں یہ شرح نقایہ ابو ہریرہ میں ہے۔ اور اگر اُسے ساٹھ مسکینوں کو دو دن ایک وقت صبح یا شام کا کھانا دیا یا صبح کا کھانا اور سحری کا کھانا دیا یا دو دن سحری کا کھانا دیا تو کفارہ ادا ہو گیا یہ بحر الرائق میں ہے۔ مگر اوقاف و اعدل یہ ہے کہ صبح و شام دونوں وقت کھلائے یہ غایۃ البیان میں ہے اور اگر اُسے صبح ساٹھ مسکینوں کو کھانا دیا اور شام دوسرے ساٹھ مسکینوں کو ان کے سولے کھانا دیا تو کفارہ ادا ہو گا الا انکہ ان دونوں فریقوں میں سے کسی ایک فریق ساٹھ مسکین کو پھر صبح یا شام کسی وقت کھلائے تبیین میں ہے اور مستحب ہے کہ صبح و شام دونوں وقت کے کھانے کے ساتھ روٹی نہ ہو بلکہ اُس کے ساتھ کے واسطے صرف مقدہ ہو یہ شرح نقایہ ابو ہریرہ میں ہے اور جو یا قرہ کی روٹی کے ساتھ ادا ہو نا ضروری ہے تاکہ سیر ہو کر روٹی کھا سکین بخلاف گھون کی روٹی کے اور اگر ان ساتھوں میں کوئی دودھ چھڑایا ہوا پیچ ہو تو جائز نہیں ہے اسبطر اگر کھانے سے پہلے انہیں سے بعض پیٹ بھرے ہوں تو بھی جائز نہیں ہے یہ تبیین میں ہے۔ اور اگر اطفال ہوں کہ ایسوں کا ضروری میں لینا جائز ہے

تو روایہ یہ محیط میں ہے۔ اور اگر ایک ہی مسکین کو ساٹھ روز تک دو وقتہ پیٹ بھر کے کھانا دیا تو جائز ہے اور اگر اسے ساٹھ
 ساٹھ کے دو فریق یعنی ایک سو بیس مسکینوں کو ایک دفعہ کھانا کھلا دیا یعنی ایک وقت تو اس پر واجب ہوگا کہ انہیں سے
 ایک فریق کو دوسرے وقت بھی سیر کر کے کھانا کھلائے یہ سراج الوداع میں ہے۔ اور اگر ساٹھ مسکینوں کو صبح کھانا کھلا دیا
 اور شام کے واسطے شام کے کھانے کی قیمت انکو دیدی یا شام کو کھلا دیا اور صبح کے کھانے کی قیمت ہر ایک کو دیدی تو جائز
 ہے ایسا ہی اہل میں مذکور ہے اور بقالی میں لکھا ہے کہ اگر ساٹھ مسکینوں کو صبح کھانا کھلا دیا اور ہر ایک کو ایک مدینتی چھام
 صاع دیدیا تو آئینہ دور و آئینہ بہن یہ محیط میں ہے۔ اور واضح ہے کہ جس عورت کے ظہار کیا ہو اس سے قربت کرنے سے
 پہلے کھانا کھلانا واجب ہے اور اگر کھانا کھلانے کے درمیان میں قربت کر لی تو از سر نو عہد کرنا واجب ہوگا یہ فقہ ہدیین
 کیا ہے۔ **باب** لعل کے بیان میں۔ لعل ہمارے نزدیک شہادت ہو کہ اہل تقسیم از ہر دو جانب مقررین و
 غضب بہن جو مرد کے حق میں قائم مقام حد قذف ہیں اور عورت کے حق میں قائم مقام حد زنا بہن یہ کافی ہیں یہ قال الترمذی
 اگر کسی مرد نے اپنی جو رو کو زنا کی طرف منسوب کیا کہ اس نے زنا کیا ہے اور اس کے پاس گواہ نہیں ہیں تو موافق حکم کلام
 بار تعالے کے دونوں سے لعل لیا جائیگا جسکی صورت آگے مذکور ہے و محفوظ۔ اور اگر کسی نے اپنی جو رو کو چند بار
 زنا کی طرف منسوب کیا تو اس پر ایک ہی لعل واجب ہوگا یہ موطا میں ہے۔ اور اس امر جامع ہے کہ جو رو مرد کے درمیان
 فقط ایک ہی مرتبہ ملاعن ہوگا یہ تحریر شرع جامع کبیر حصیری میں ہے۔ اور لعل تہل عفو و ابرا و صلح نہیں ہے اور سہل
 اگر عورت نے قبل مرافقہ کے عفو کیا یا کسی قدر مال پر اس سے صلح کر لی تو صحیح نہیں ہے اور عورت پر بدل صلح دہس کرنا واجب
 ہے اور اسکے بعد عورت کو اختیار ہوگا کہ اس سے لعل کا مطالبہ کرے اور آئینہ نیابت نہیں جاری ہو سکتی ہے چنانچہ
 اگر جو رو یا مرد کسی نے لعل کے واسطے کسی کو ذکیل کیا تو ذکیل صحیح نہیں ہے اور ذکیل گواہان امام عظم و امام محمد کے
 نزدیک جائز ہے یہ برائے میں ہے۔ اور لعل کا سبب یہ ہے کہ مرد اپنی عورت کو ایسا قذف کرے جو جنہوں میں موجب حد ہوتا
 ہے پس جو رو مرد میں اس سے لعل واجب ہوگی یہ نہایت میں ہے۔ اور اگر اپنی عورت سے کہا کہ لے زانیہ یا تو نے زنا کیا ہے
 یا میں نے تجھے زنا کرتے دیکھا تو لعل واجب ہوگی یہ سراج الوداع میں ہے۔ اور اگر مرد نے اپنی جو رو کو قذف کیا حالانکہ
 یہ عورت ایسی ہے کہ اسکے قذف کرنا بے پردہ واجب نہیں ہوتی ہے یا بظہور کہ یہ عورت ایسی ہو کہ شہدہ میں اس سے
 دلی کی گئی ہو یا قبل اسکے اسکا زنا کرنا لوگوں میں ظاہر ہو گیا ہو یا اسکا کوئی بچہ ہو کہ اسکا باپ معروف نہ ہو تو ایسی جو رو
 مرد میں لعل جاری ہوگی یہ غایۃ البیان میں ہے۔ اور اگر جو رو سے کہا کہ تو بجامع حرام جامع کی گئی یا کہا کہ تو بجرم دلی
 کی گئی تو لعل واجب نہ ہوگا جب نہ ہوگی اور اگر عورت کو عمل قوم لوط کا قذف کیا یعنی غلام کرانیکا قذف کیا تو امام عظم
 نزدیک لعل واجب نہ ہوگا جب نہ ہوگی یہ برائے میں ہے۔ اور لعل جاری ہونے کی شرط یہ ہے کہ دونوں جو رو مرد ہوں اور کلا و ذنوب
 درمیان صحیح ہو خواہ عورت مدخلہ ہوئی ہو یا نہ ہوئی ہو جسے کہ اگر اسکو قذف کیا پھر اسکو تین طلاق دیدین یا ایک طلاق
 یا تین دیدی تو حد و لعل کچھ واجب نہ ہوگی اور سہل طرح اگر کلا و ذنوب میں قاسد ہو تو بھی لعل واجب نہ ہوگی اس واسطے

راہ شام صاحب محیط غرض میان اختلاف نہیں بلکہ مسئلہ جدا گانہ ہے کیونکہ اصل میں ہم اور بقالی میں لعل عام ہے اور دونوں کا فرق ظاہر ہے امام عظم نے یہ فرما دیا
 جو رو و جسم کا نہیں ہے ۱۲

کہ وہ زوج مطلق نہیں ہے یہ غایہ البیان میں ہے۔ اور اگر بعد طلاق کے پھر اس عورت سے نکاح کیا پھر عورت نے اس سے اس قدر سابق کا مطالبہ کیا تو بعد ولعان کچھ وجہ ہوگی یہ سراج الوہاج میں ہے۔ اور اگر عورت کو طلاق جہی دیدی تو لعان ساقط نہوگا یہ ظہیر میں ہے۔ اور اگر اپنی چور کو طلاق یا بن یا تین طلاق دیدیں پھر اسکو زندہ کے ساتھ قذف کیا تو بسبب عدم زوجیت کے لعان واجب ہوگی۔ اور اگر اسکو طلاق جہی دیدی پھر اسکو قذف کیا تو لعان واجب ہوگی اور اگر اپنی چور کو چور کی موت کے بعد قذف کیا تو ہمارے نزدیک ملاعت نہ کی جائیگی یہ بدائع میں ہے۔ اہل لعان ہمارے نزدیک وہ لوگ ہیں جو اہل شہادت ہیں چنانچہ ایسے چور و دمر کے درمیان لعان جاری ہوگی چور و دمن محمد و القذف ہوں یا انہیں سے ایک ہو یا دونوں رقیق ہوں یا ایک ہو یا دونوں کافر ہوں یا ایک ہو یا دونوں انحراف ہوں یا ایک ہو یا دونوں نابالغ ہوں یا ایک ہو اور انکے ماسولے میں جاری ہوگا یہ محیط میں ہے۔ اور اگر کسی مرد کو قذف کیا پس اسکو تھوڑی حد ماری گئی پھر اسے اپنی چور کو قذف کیا تو اسپر لعان واجب ہوگی اور اسپر پوری حد واسطے مرد مقتذوف کے واجب ہوگی یہ مسوطین میں ہے۔ اور اگر دونوں فاسق یا دونوں اندھے ہوں تو لعان واجب ہوگی اسواسطے کہ یہ دونوں فی الجملہ اہل شہادت میں سے ہیں یہ مضمرات میں ہے۔ اور اگر بہرے نے اپنی چور کو قذف کیا تو لعان واجب ہوگا یہ عتائیین میں ہے۔ اور ہر گاہ لعان پر شرط شہادت نہ پائی جائے ساقط ہوتی تو دیکھا جائیگا کہ اگر مرد کی جانب سے غلط واقع ہوا ہے تو اسپر حد واجب ہوگی اور اگر عورت کی جانب سے غلط ہے تو بعد ولعان کچھ وجہ ہوگی یہ شرح طحاوی میں ہے۔ اور اگر مرد و عورت دونوں محمد و القذف ہوں تو مرد پر حد واجب ہوگی یہ ہدایہ میں ہے۔ اور اگر مرد و غلام ہو اور چور و محمد و القذف ہو تو غلام پر اگر اسے قذف کیا تو حد قذف واجب ہوگی۔ عورت نے اگر زندہ کا اقرار کیا تو وہ اہل لعان ہونے سے خارج ہوگئی یہ مسوطین میں ہے۔ اور حکم لعان یہ ہے کہ جب ہی دونوں لعان سے فایغ ہوں تو باہم دلی و استماع حرام ہو گیا و لیکن نفس لعان سے دونوں فرقت واقع ہوگی حتیٰ کہ اگر ایسی حالتیں مرنے اسکو طلاق یا بن دیدی تو واقع ہوگی اور سہ طرح اگر مرد نے اپنے نفس کی تکذیب کی تو بدن تجدید نکاح کے دلی حلال ہو جائیگی یہ نہایہ میں ہے۔ امام عظیم ابوحنیفہ رحمہ الامم محمد نے فرمایا کہ لعان سے جو فرقت واقع ہوتی ہے وہ بیک طلاق یا بنہ ہوتی ہے پس ملک نکاح زائل ہو جاتی ہے اور جب تک اس حالت لعان پر باقی ہیں دونوں حرمت اجتماع و تزوج ثابت ہوتی ہے یہ بدائع میں ہے۔ اور لعان کیواسطے شرط یہ ہے کہ عورت مطالبہ کرے پس اگر مرد نے اس سے انکار کیا تو حاکم اسکو قید کرے گا یہاں تک کہ وہ لعان کرے یا اپنی تکذیب کرے کذا فی الہدایہ پس اگر اسے اپنی تکذیب کی تو اسکو حد قذف ماری جائیگی یہ سراج الوہاج میں ہے اور اگر مرد نے لعان کیا تو عورت پر لعان کرنا واجب ہوگا اور اگر عورت نے اس سے انکار کیا تو حاکم اسکو قید کرے گا یہاں تک کہ لعان کرے یا مرد کی تصدیق کرے یہ ہدایہ میں ہے۔ اور عورت کے واسطے افضل یہ ہے کہ خصوصیت مطالبہ ترک کرے اور اگر اسے ترک نہ کیا اور قاضی کے حضور میں خواہد کیا تو قاضی اسکو فہمائش کرے گا کہ تو اسکو چھوڑ دے اور اس سے اعراض کر پس اگر عورت نے اسکو ترک کیا اور اعراض کر کے چلی گئی پھر اسکی رسلے میں آیا کہ مرد سے خواہد

کرے تو اسکو یہ اختیار ہو اگر چہ مدت گزر گئی ہو اسواسطے کہ یہ اسکا حق ہو اور حق العید بسبب بے ماندہ دراز گذر جانے کے ساقط نہیں ہوتا یہ بدائع میں ہے۔ **صحف** لعان یہ ہے کہ قاضی پہلے شوہر سے لعان کر اسے پس شوہر چار مرتبہ یون کہے کہ اشد بانشدانی لمن اصادقین فیما ریتہا بمن الزنا یعنی میں گواہی دیتا ہوں بقسم اللہ تعالیٰ کی کہ میں البتہ ضرور سچا ہوں اس بات میں جو میں نے اس عورت کی نسبت لگائی ہے زنا ہے۔ اور پانچون مرتبہ یون کہے لعنتہ اللہ علیہ ان کان من الکاذبین نیاراما بمن الزنا یعنی مرد مذکور اپنے تئیں کہے کہ اس پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہے اور اگر وہ جھوٹوں میں سے ہو اسل میں جو اسے اس عورت کو لگایا ہے زنا ہے۔ اور مردان سب پانچون میں اس عورت کی طرف اشارہ کرے۔ پھر یہ عورت چار مرتبہ شہادت ادا کرے اور ہر بار یون کہے کہ اشد بانشدانی لمن اصادقین فیما ریتہا بمن الزنا یعنی میں گواہی دیتی ہوں بقسم اللہ تعالیٰ کی کہ یہ مرد البتہ ضرور جھوٹوں میں سے ہے اس بات میں جو اسے مجھ پر لگائی ہے زنا ہے۔ اور پانچون مرتبہ عورت یون کہے کہ غضب اللہ علیہا ان کان من اصادقین فیما ریتہا بمن الزنا یعنی عورت اپنے آپ کو کہے کہ اللہ تعالیٰ کا غضب مجھ پر ہے اگر یہ مرد سچوں میں سے ہو اسل میں جو اسے جھوٹو لگایا ہے زنا ہے کہ اس نے الہدایہ اور وقت لعان کے عورت کا کھڑا ہونا شرط نہیں ہے لیکن مندوب ہے یہ بدائع میں ہے اور لعان چاہے نزدیک لفظ شہادت پر موقوف ہو جتنے کہ اگر مرد نے کہا کہ میں قسم کھاتا ہوں اللہ تعالیٰ کی کہ میں البتہ سچوں میں سے ہوں یا عورت نے اس طرح قسم کھا کر لعان کیا تو لعان صحیح ہوگا یہ سراج الوہاج میں ہے۔ اور جب عورت مرد دونوں لعان کر چکے تو حکم ان دونوں میں تفریق کر دیگا اور فرقت واقع ہوگی یہاں تک کہ قاضی شوہر پر فرقت کا حکم دیدے پس شوہر اسکو طلاق کے ساتھ عدا کرتے پھر اگر اسے انکار کیا تو قاضی دونوں میں تفریق کر دیگا اور قبل اسکے کہ حاکم تفریق کرے فرقت واقع ہوگی اور زوجیت قائم ہے شوہر کی طلاق اس پر واقع ہوگی اور اسکا ظہار و ایلاء درست ہوگا اور اگر دونوں میں کوئی مر گیا تو باہم دونوں میں میراث جاری ہوگی۔ اور دونوں ہر گاہ لعان سے فداغ ہوں دونوں نے قاضی سے درخواست کی کہ دونوں میں تفریق نہ کرے تو قاضی دونوں کی درخواست کو قبول نہ کرے گا اور دونوں میں تفریق کر دیگا یہ جوہرہ البیہ میں ہے۔ اور اگر قاضی نے خطا کر کے لعان پوری ہونے سے پہلے دونوں میں تفریق کر دی تو دیکھا جائیگا کہ اگر دونوں باہم اکثر حصہ لعان کر چکے ہیں تو تفریق مذکور نافذ ہو جائیگی اور اگر دونوں نے باہم اکثر حصہ لعان نہ کیا ہو یا دونوں میں سے ایک نے اکثر حصہ لعان نہ کیا ہو تو تفریق مذکور نافذ ہوگی یہ بدائع میں ہے اور اگر قاضی نے بعد لعان شوہر کے قبل لعان عورت کے تفریق کر دی تو اسکا حکم نافذ ہو جائیگا اسواسطے کہ یہ صورت مجتہد متنبہا ہے یہ ظہیر ہے میں ہے۔ اور اگر قاضی نے خطا کر کے پہلے عورت سے لعان شروع کیا پھر مرد سے لعان لی تو عورت سے لعان کا اعادہ کر لے اور اگر اسے ایسا نہ کیا بلکہ دونوں میں تفریق کر دی تو فرقت واقع ہو جائیگی یہ فرائض لکھنوی میں ہے اور قاضی نے ہمیں انشاء کی یہ نیابیح میں ہے۔ اور اگر مرد عورت نے کسی حاکم کے پاس لعان کیا پھر اسے ہنوز دونوں میں سے ایک نے لعان اس عورت کے لفظ پر پہنچے تو اسکی طرف اشارہ کرے ۱۲ م ۱۱ مجتہد متنبہا نے ہمیں اجتہاد جاری ہوتا ہے تو تعلیق کے قابل نہیں ہے اگر مسترحم کو یہ معلوم ہو کہ ہمیں کیونکر اجتہاد واقع ہو ہی لہذا محل اجتہاد ہونا کافی ہے ۱۲ م ۱۱ برکات جو شرائع مذموم ہے ۱۲

اُسکی مان دونوں نے حد کے مطالبہ پر اتفاق کیا تو مرد مذکور سے پہلے عورت کی مان کے واسطے حد بجا نیگی پس لعان
ساقط ہو جائیگا اور اگر عورت کی مان نے حد قذف کا مطالبہ نہ کیا بلکہ عورت نے فقط مطالبہ کیا تو جو مرد مردین باہم لعان
کر یا جائیگا پھر اگر عورت کی مان نے اس کے بعد مطالبہ کیا تو ظاہر الہیہ کے موافق اسکے واسطے حد قذف مرد مذکور پر
و جب ہوگی۔ اور یہ طریق اگر عورت کی مان مگر نہیں اس سے کہ اسے چھال کی چھال تو اسکو مطالبہ کا احتقان
ہے پس اگر عورت نے دونوں قذوین کی بابت مطالبہ و خاصہ ایک ساتھ کیا تو مرد مذکور پر اس عورت کی مان کے واسطے
حد قذف ماری جاوے گی جسے کہ جو مرد کے درمیان لعان ساقط ہو جائیگا اور اگر اُس نے اپنی مان کے قذف کا مطالبہ نہ
خاصہ نہ کیا بلکہ فقط اپنے قذف کی نالش کی تو دونوں میں لعان واجب ہوگی یہ بشرط طحاوی میں ہے۔ اور اگر کسی مرد نے
ایک اجنبیہ عورت کو قذف کیا پھر اس سے نکاح کیا پھر اُسکو قذف کیا پس عورت کے حد و لعان کا مطالبہ کیا تو مرد مذکور
حد ماری جائیگی اور لعان نہ کر یا جائیگا اور اگر عورت مذکورہ نے فقط لعان کا مطالبہ کیا نہ حد کا پس دونوں میں لعان
کر یا جائیگا پھر عورت مذکور نے حد کا مطالبہ کیا تو حد ماری جائیگی اس واسطے کہ حد و لعان میں جمع کرنا مشروع ہے یہ محیط شری
میں ہے۔ اور اگر کسی کی چار چور دیوں اور اُس نے ان سب کو یہ کلام واحد قذف کیا یا ہر ایک کو زنا کے ساتھ بکلام علیہ
قذف کیا پس اگر شوہر اور یہ عورتیں اہل لعان سے ہوں تو مرد مذکور سے ہر قذف کی واسطے ہر عورت کی ساتھ علیحدہ
لعان کرنا جائیگا اور اگر شوہر اہل لعان سے نہ ہو تو اسکو حد قذف کی سزا بجا نیگی پس ایک ہی حد سب کے واسطے کافی ہوگی۔
اور اگر شوہر اہل لعان سے ہو اور ان عورتوں میں سے بعض اہل لعان سے نہ ہو تو جو عورت انہیں سے اہل لعان سے ہے
اُسی کے ساتھ ملاعت کرانی جائیگی اور بس یہ بدائع میں ہے اور اگر مرد آزاد نے اپنی ذمیہ چور دیا یا باندی چور کا قذف
کیا پھر ذمیہ مسلمان ہوگی یا یہ باندی آزاد کیگی تو مرد مذکور پر حد یا لعان کچھ واجب نہ ہوگی۔ اور اگر باندی چور آزاد
کیگی پھر اُس کے خاوند نے اُسکو قذف کیا تو مرد مذکور پر لعان واجب ہوگا کیونکہ وقت آزاد کیے جانے باندی مذکورہ کے
دونوں میں نکاح قائم تھا پھر اگر اس متفقہ نے اپنے نفس کو اختیار کیا یعنی بخیا رعت تو لعان باطل ہو گیا اور مرد مذکور
پر مہر بھی واجب نہ ہوگا بشرطیکہ اسکے ساتھ دخول نہ کیا ہو اور اگر متفقہ مذکورہ نے اپنے نفس کو اختیار نہ کیا یا شک کہ باہم
لعان واقع ہوا اور دونوں میں تفریق کیگی تو مرد مذکور پر نصف مہر واجب ہوگا۔ اور یہ طریق اگر اس عورت کے دخول کیا ہو
پھر دونوں میں بسبب لعان کے تفریق کر دیگی تو اس عورت کو عدت کا نفقہ و سکنی علیکا یہ مہر میں ہے۔ جو دو خاوندوں
کا فرہین انہیں سے ذمیہ مسلمان ہوگی اور شوہر مسلمان نہ ہو اور ہنوز قاضی نے شوہر پر اسلام پیش نہ کیا تھا کہ اُسے عورت
کو زنا کے ساتھ قذف کیا یا اسکے بچہ کے نسب کی نفی کی یعنی کہا میرا نہیں ہے تو مرد مذکور پر حد واجب ہوگی اور اگر اسپر
شوہری حد ماری گئی تھی کہ پھر وہ مسلمان ہو گیا پھر عورت مذکورہ کو دوبارہ قذف کیا تو امام ابو یوسف نے فرمایا کہ اسپر
باقی حد چوری کر نیچے بعد دونوں میں باہم لعان کر یا جائیگا یہ نیا بیع میں ہے۔ اور اگر قذف کو کسی شرط سے معاف کیا تو حد
و لعان کچھ واجب نہ ہوگا۔ اور یہ طریق اگر یوں کہ اگر میں نے تجھ سے نکاح کیا تو تو زانیہ ہے یا تو زانیہ ہے اگر فلاں چاہے
تو یہ سب باطل ہے۔ اور اگر اپنی چور سے کہہ کہ تو نے زنا کیا قبل اُسکے کہ میں تجھ سے نکاح کروں یا میں نے تجھ سے نکاح کر دیا

حد ماری جائیگی اور لعان نہ کر یا جائیگا اور اگر عورت مذکورہ نے فقط لعان کا مطالبہ کیا نہ حد کا پس دونوں میں لعان کر یا جائیگا پھر عورت مذکور نے حد کا مطالبہ کیا تو حد ماری جائیگی اس واسطے کہ حد و لعان میں جمع کرنا مشروع ہے یہ محیط شری میں ہے۔ اور اگر کسی کی چار چور دیوں اور اُس نے ان سب کو یہ کلام واحد قذف کیا یا ہر ایک کو زنا کے ساتھ بکلام علیہ قذف کیا پس اگر شوہر اور یہ عورتیں اہل لعان سے ہوں تو مرد مذکور سے ہر قذف کی واسطے ہر عورت کی ساتھ علیحدہ لعان کرنا جائیگا اور اگر شوہر اہل لعان سے نہ ہو تو اسکو حد قذف کی سزا بجا نیگی پس ایک ہی حد سب کے واسطے کافی ہوگی۔ اور اگر شوہر اہل لعان سے ہو اور ان عورتوں میں سے بعض اہل لعان سے نہ ہو تو جو عورت انہیں سے اہل لعان سے ہے اُسی کے ساتھ ملاعت کرانی جائیگی اور بس یہ بدائع میں ہے اور اگر مرد آزاد نے اپنی ذمیہ چور دیا یا باندی چور کا قذف کیا پھر ذمیہ مسلمان ہوگی یا یہ باندی آزاد کیگی تو مرد مذکور پر حد یا لعان کچھ واجب نہ ہوگی۔ اور اگر باندی چور آزاد کیگی پھر اُس کے خاوند نے اُسکو قذف کیا تو مرد مذکور پر لعان واجب ہوگا کیونکہ وقت آزاد کیے جانے باندی مذکورہ کے دونوں میں نکاح قائم تھا پھر اگر اس متفقہ نے اپنے نفس کو اختیار کیا یعنی بخیا رعت تو لعان باطل ہو گیا اور مرد مذکور پر مہر بھی واجب نہ ہوگا بشرطیکہ اسکے ساتھ دخول نہ کیا ہو اور اگر متفقہ مذکورہ نے اپنے نفس کو اختیار نہ کیا یا شک کہ باہم لعان واقع ہوا اور دونوں میں تفریق کیگی تو مرد مذکور پر نصف مہر واجب ہوگا۔ اور یہ طریق اگر اس عورت کے دخول کیا ہو پھر دونوں میں بسبب لعان کے تفریق کر دیگی تو اس عورت کو عدت کا نفقہ و سکنی علیکا یہ مہر میں ہے۔ جو دو خاوندوں کا فرہین انہیں سے ذمیہ مسلمان ہوگی اور شوہر مسلمان نہ ہو اور ہنوز قاضی نے شوہر پر اسلام پیش نہ کیا تھا کہ اُسے عورت کو زنا کے ساتھ قذف کیا یا اسکے بچہ کے نسب کی نفی کی یعنی کہا میرا نہیں ہے تو مرد مذکور پر حد واجب ہوگی اور اگر اسپر شوہری حد ماری گئی تھی کہ پھر وہ مسلمان ہو گیا پھر عورت مذکورہ کو دوبارہ قذف کیا تو امام ابو یوسف نے فرمایا کہ اسپر باقی حد چوری کر نیچے بعد دونوں میں باہم لعان کر یا جائیگا یہ نیا بیع میں ہے۔ اور اگر قذف کو کسی شرط سے معاف کیا تو حد و لعان کچھ واجب نہ ہوگا۔ اور یہ طریق اگر یوں کہ اگر میں نے تجھ سے نکاح کیا تو تو زانیہ ہے یا تو زانیہ ہے اگر فلاں چاہے تو یہ سب باطل ہے۔ اور اگر اپنی چور سے کہہ کہ تو نے زنا کیا قبل اُسکے کہ میں تجھ سے نکاح کروں یا میں نے تجھ سے نکاح کر دیا

قبل اسکے کہ میں تجھ سے نکاح کروں تو وہ آج کے روز قذف کر نیوالا ہوگا اور اگر ہر لعان واجب ہوگی بخلات اسکے اگر
اُسے کہا کہ میں نے تجھے زنا کے ساتھ قذف کیا قبل اسکے کہ میں تجھ سے نکاح کروں تو اگر مرد واجب ہوگی اس واسطے کہ
اسکے اقرار سے ظاہر ہوا کہ اس نے نکاح کرنے سے پہلے اسکو قذف کیا ہو تو یہ ایسا ہی جیسے یہ امر گواہوں سے ثابت
ہوا اور اگر عورت کے کہا کہ تیری فرج زانی ہی یا تیرا جسد زانی ہی یا تیرا بدن زانی ہو تو یہ قذف ہی بخلات ہا قہ پانوں کے
اور جس زبان میں عورت کو زنا کی قہمت لگائے قذف ہی پس اگر نو برس کی لڑکی ہو تو وہ مطالبہ کر لگی جب بالغ ہو اور مرد پر
حد جاری جاو لگی اور اگر نو برس سے چھوٹی ہو تو قاذف کو تعزیر دی جائیگی یہ یعنی میں ہی۔ اور اگر اپنی عورت سے کہا کہ
میں نے تجھے باکرہ نہیں پایا تو کچھ حد و لعان واجب نہوگی یہ چھوڑ کا قول ہی اور یہی چاروں اماموں نے انکے اصحاب کا قول ہے
اور یہی اصح ہے غایۃ السروجی میں ہی اور اگر کہا کہ وحدت عمار جلا بجا مہا یعنی پایا میں نے عورت کے ساتھ ایک مرد کو اسکے
ساتھ جاملے تھا تو اس قول سے وہ قاذف نہوگا اور اگر کہا کہ تیرے ساتھ زبردستی زنا کیا گیا یا تیرے ساتھ طفل نے زنا کیا
تو قاذف نہوگا یہ مبسوط میں ہی۔ اور اگر عورت کے کہا کہ تو نے زنا کیا درحالیکہ تو صغیرہ تھی یا مجنونہ تھی اور حال یہ ہے
کہ اسکا جنون مہرود ہی تو حد و لعان کچھ واجب نہوگی اور مرد مذکورنی اکمال قاذف قرار دیا جائیگا یہ غایۃ السروجی میں ہی
اور اگر عورت کے کہا کہ تو نے زنا کیا اور یہ جل زنا سے ہی تو دونوں میں باہم لعان واجب ہوگی بسبب قذف پائی
جانے کے کیونکہ اُس نے زنا کو صریح ذکر کیا ہی مگر بعد لعان کے قاضی اس حمل کی نفی نہ کرے گا یعنی یہ ہوگا کہ اس بچہ کا نسب
منقطع کر کے صرف اسکی ماں کی طرف منسوب کرے یہ ہر اہ میں ہی۔ اور اگر شوہر نے کہا کہ تیرا عمل مجھ سے نہیں ہی تو لعان
واجب نہوگی اور یہ امام ابو حنیفہؒ و امام زفر کا قول ہی اور صاحبین نے کہا کہ اگر کچھ حدیث سے کم میں بچہ پیدا ہوا تو
دونوں لعان کرینگے اور اگر اس سے زیادہ میں پیدا ہوا تو لعان نہیں ہی اور یہی صحیح ہی ہے حضرات میں ہی اور ایسا ہی
متون میں مذکور ہی۔ اور اگر کسی مرد نے اپنی عورت کے بچہ کے بعد ولادت کے پیدا ہوئے ہی یا جس حال میں کہ
قبول مبارک ہوا یا سامان ولادت کی خرید کا وقت سے نفی کی تو نفی صحیح ہی اور باہم لعان واقع ہوگا اور اگر اسکے بعد
نفی کی تو لعان واقع ہوگا مگر بچہ کا نسب ثابت ہوگا۔ اور اگر مرد اپنی عورت کے پاس سے غائب ہوا اور اسکو ولادت
طفل سے آگاہ ہی نہوئی یہاں تک کہ وہ سفر سے آیا تو جس مقدار میں تنہا قبول ہوئی ہو اس عرصہ تک اسکو امام عظیم کے
نزدیک بچہ کی نفی کا اختیار ہی اور صاحبین نے کہا کہ بعد اجات کے مقدار مدت نفاس تک نفی کر سکتا ہی اس واسطے کہ
نسب لازم نہیں ہوتا ہی الا بعد اسکے علم کے پس انکی حالت بمنزلہ حالت ولادت کے ہوئی یہ کافی میں ہی۔ اور اگر صریحاً
یا دلالت بچہ کے نسب کا اقرار کر لیا تو پھر اسکے بعد اسکی نفی صحیح نہیں ہی خواہ بحضور ولادت ہو یا اسکے بعد و صریح کی
یہ کہ یوں کہے کہ یہ میرا بچہ ہی اور دلالت کی صورت یہ ہی کہ مبارک باد دینے کے وقت ساکت ہو جائے لیکن اس سے
لعان کرو دیا جائیگا یہ غایۃ البیان میں ہی کسی مرد کی عورت کے بچہ پیدا ہوا پس مرد مذکور نے اسکی نفی کی اور کہا کہ یہ بچہ میرا
سلہ عیان جیسے کتابہ دلی سے ہی دیکھ ہی گفت میں کیا ہونے کے محاورہ میں ہی اور مترجم کشاہر کہ زبان اردو میں اگر حجاج کہا تو قذف
متعین ہی کیونکہ بیان لغت مترجم کا نام ۱۲۷۱ یعنی جن دہا ہی ۱۲۷۲ عمہ یا قبل میرے تجھ سے نکاح کر نیکی ۱۲۷۳ امام مالک و شافعی احمد و امام عظیم ۱۲

نہیں ہی یا کہا کہ یہ بچہ زنا کا ہو اور لعان کسی وجہ سے ساقط ہو تو نسب فقہی ہوگا خواہ مرد کو رپہ دو حبیب ہو یا دو حبیب
 نہوا سبطہ اگر مرد مذکور و اسکی جو رد و دون اہل لعان سے ہوں مگر دونوں نے باہم لعان نہ کیا تو نسب فقہی ہوگا
 یہ شخص طحاوی میں ہے۔ اور اگر اپنی زوجہ کے بچہ کی نفی پر ان دونوں کے قول کی تصدیق اس بچہ کے حق میں ہوگی یہ اختیار
 یہ بچہ ان دونوں سے ثابت النسب ہوگا اسکی نفی پر ان دونوں کے قول کی تصدیق اس بچہ کے حق میں ہوگی یہ اختیار
 شرح مختار میں ہے۔ اور اگر اپنی زوجہ کے بچہ کی نفی کی اور یہ دونوں ایسی حالت میں کہ دونوں پر لعان واجب نہیں
 ہوتی ہو تو بچہ کا نسب فقہی ہوگا اور سبطہ اگر بچہ کا نطفہ ایسے حال میں قرار پایا ہو کہ دونوں پر لعان واجب نہ ہوتا ہو
 پھر دونوں ایسی حالت میں ہو گئے کہ لعان کر سکتے ہیں مثلاً عورت کسی کی باندی یا عورت کتابیہ کا فرہ تھی اسوقت بچہ کا
 علوق ہوا پھر باندی آزاد کی گئی یا کا فرہ مسلمان ہو گئی تو نفی کر نیکی صورت میں دونوں لعان نہ کرایا جائیگا اور بچہ کا
 نسب فقہی ہوگا یہ محیط سرخی میں ہے۔ اور اگر زوجہ کے بچہ پیدا ہوا پھر مرد مر گیا پھر شوہر نے اسکی نفی کی تو بچہ کا نسب اس مرد
 کو لازم ہوگا بعد لعان کے بھی اور دونوں سے لعان کرایا جائیگا اور سبطہ اگر عورت کے دو بچہ پیدا ہوئے کہ انہیں سے
 ایک مردہ ہی پس شوہر نے دونوں کی نفی کی تو باہم لعان کرایا جائیگا اور دونوں بچہ اس مرد کو لازم ہونگے اور سبطہ اگر
 عورت کے بچہ پیدا ہوا پھر شوہر نے اسکی نفی کی پھر قبل لعان کے بچہ مر گیا تو شوہر سے لعان کرایا جائیگا اور بچہ اسکے ساتھ
 لازم ہوگا یہ بدائع میں ہے۔ ایک عورت ایک ہی ٹیٹ سے دو بچہ جنی یعنی اس کے پیچھے پس شوہر نے اول بچہ کا اقرار کیا اور
 دوسرے بچہ کی نفی کی تو دونوں بچہ اسکو لازم ہونگے اور عورت سے لعان کرچکا اور اگر اول کی نفی کی اور دوسرے کا اقرار
 کیا تو دونوں بچہ اسکو لازم ہونگے اور اسے حد قذف واجب ہوگی اور اگر دونوں کی نفی کی پھر دونوں میں سے ایک
 قبل لعان کے مر گیا تو زندہ بچہ کی بابت لعان کرچکا اور یہ دونوں اسی کے بچہ قرار دیے جاویں گے۔ اور سبطہ اگر عورت
 دو بچہ جنی جنہن سے ایک مردہ ہی پس شوہر نے دونوں کی نفی کی تو دونوں اسکو لازم ہونگے اور زندہ بچہ کی بابت
 لعان کرچکا یہ قتلے کا منیخان میں ہے۔ اور اگر عورت ایک بچہ جنی پس شوہر نے اسکی نفی کی اور اسکی بابت لعان کیا پھر
 دوسرے روز عورت دوسرا بچہ جنی تو دونوں بچہ اس مرد کو لازم ہونگے اور لعان ہو چکا پس اگر اس نے کہا کہ یہ دونوں
 میری اولاد ہیں تو سچا ہوگا اور پھر مرد و حبیب ہوگی اور اگر کہا کہ یہ دونوں میری اولاد نہیں ہیں تو اسکی اولاد ہونگے اور
 اسے حد واجب ہوگی اور اگر مرد مذکور نے کہا کہ میں نے دودھ لعان کی اور جو کچھ میں نے عورت مذکورہ کو قذف میں کہا
 جھوٹی قیمت لگائی تو مرد مذکور پھر مرد و حبیب ہوگی یہ مبوط میں ہے۔ اور اباحت نکل کے واسطے عورت کی تصدیق چار مرتبہ
 شرط ہے اور حد لعان ساقط ہونے کے واسطے ایک ہی مرتبہ کافی ہے یہ سراج الوہاج میں ہے۔ اور اگر اپنی جو رد کو
 طلاق رجعی دیدی پھر دوسرے سے ایک و زکم میں اسکے بچہ پیدا ہوا پس مرنے اسکی نفی کی پھر دوسرے سے ایک
 روز بعد دوسرا بچہ پیدا ہوا کہ اسکے نسب کا اقرار کیا تو عورت مذکورہ اس سے بابت ہو گئی اور حد لعان کچھ واجب
 سلہ نفی سے یہ عرض ہے کہ مرد نے بچہ کے نسب انکار کیا کہ یہ میرا نہیں ہے تو لازم ہوگا سینے ثابت النسب بچہ کے جو احکام پرورش وغیرہ
 شرط ثابت ہیں وہ مرد کے ذمہ لازم ہونگے ۱۲۷ یعنی حمل سے ۱۲

منوکی یہ امام عظیم و امام ابو یوسف کا قول ہے اور اگر طلاق بائن ہو اور باقی مسئلہ بحال رہا ہو تو مرد مذکور پر حد ماری جائیگی اور دونوں بچوں کا نسب اس سے ثابت ہو گا یہ امام عظیم و امام ابو یوسف کا قول ہے یہ اہنحاح میں ہے۔ اور جن نے ذکر کیا امام عظیم سے کہ اگر ایک عورت تین بچہ ایک ہی بیٹے سے جنمی پس شوہر نے اول کا اقرار کیا اور دوسرے کی نفی کی اور تیسرے کا اقرار کیا تو لعان کرایا جائیگا اور بچے اسکی اولاد ہونگے اور اگر اسے پہلے دتیسرے کی نفی کی اور دوسرے کا اقرار کیا تو اسکو حد ماری جائیگی اور یہ سب اسکی اولاد ثابت لنسب ہوگی اور اسطرح اگر ایک ہی بچہ کی نسبت اسے پہلے اقرار کیا پھر نفی کی پھر اقرار کیا تو باہم لعان کرایا جائیگا اور بچہ اس سے ثابت لنسب اسکو لازم ہوگا اور اگر پہلے اسکی نفی کی پھر اقرار کیا تو اسکو حد ماری جائیگی اور بچہ اسکو لازم ہوگا یہ محیط شری میں ہے۔ اور اگر کسی مرد نے ایک عورت نکاح کیا اور اسکے ساتھ دخول نہ کیا اور نہ اسکو دیکھا یہاں تک کہ اسکے ایک بچہ پیدا ہوا پس مرد نے اسکی نفی کی تو وہ عورت سے لعان کریگا اور بعد لعان کے بچہ مذکور اسکی مان کو لازم کیا جائیگا اور شوہر پر مہر کامل واجب ہوگا یہ تحریر شریہ شخص تخلص جامع کبیر حصیری میں ہے۔ اور اگر اپنی دو عورتوں سے کہہ کہ تم میں ایک بس طلاق طلاق ہے اور وہ دونوں سے دخول کر چکا ہو اور اسے دونوں میں سے کسی کو بیان نہ کیا یہاں تک کہ دونوں میں سے ایک عورت وقت طلاق سے دو برس زیادہ میں بچہ جنمی تو دوسری عورت طلاق کے واسطے متعین ہو جائیگی اور دوسری عورت جو بچہ جنمی ہو نکاح کے واسطے متعین ہو جائیگی پس اگر اسے بچہ کی نفی کی تو قاضی ان دونوں میں لعان کرایگا کیونکہ سبب لعان موجود ہے اور بچہ کا نسب منقطع نہ ہوگا۔ اور اگر عورت کے بچہ پیدا ہوا اور شوہر فاسق ہے پھر اسے بچہ کا ردودہ اپنے وقت پر چھڑایا اور قاضی سے درخواست کی کہ اسکا اور اسکے بچہ کا نفقہ مقدر کرے اور گواہ قائم کرے پس قاضی نے دونوں کا نفقہ مقدر کر دیا پھر شوہر کرایا اور اسے بچہ کی نفی کی تو قاضی ان دونوں میں لعان کر اسے بچہ کا نسب اس مرد سے منقطع کر دیگا اور اگر نسب محکوم بہ ہو تو بکومت قاضی دونوں سے باہم لعان کرایگا۔ اور اگر عورت کے ایک بچہ پیدا ہوا اور یہ بچہ دانی کے بچہ پر لوٹ کر گرا جس سے وہ دودھ پیتا ہے پھر گویا اور اسکی دیت کا حکم اس بچہ کے باپ کی مددگار ہلاوری پر کیا گیا پھر اسکے باپ اسکے نسب کی نفی کی تو قاضی اس بچہ کے مان باپ میں لعان کرایگا اور اس بچہ کا نسب قطع نہ کریگا یہ تویر شرح تخلص جامع کبیر میں ہے۔ ایک مرد نے ایک عورت سے نکاح کیا پس وقت نکاح سے چھ مہینے پورے ہوئے بعد اس عورت کے بچہ پیدا ہوا تو قاضی اس بچہ کے ثبوت نسب اور عورت مذکورہ کے ساتھ دخول اقح ہوئے حکم دیگا جسے کہ عورت کے واسطے پورے مہر نفقہ عدت کا حکم کرے گا اور اگر مرد نے اس بچہ کی نفی کی تو ان دونوں میں باہم لعان کرایا جائیگا اور بچہ کا نسب مرد سے منقطع کیا جائیگا اگر وہ اس بات کا محکوم بہ ہو گیا ہے کہ اس مرد کا ہے کیونکہ پورے مہر و نفقہ عدت کا حکم دیا گیا ہے۔ اسطرح اگر مطلقہ طلاق جعی دو برس سے زیادہ میں بچہ جنمی تو یہ رجعت ہوگی اور اگر مرد نے اس بچہ کی نفی کی تو قاضی دونوں میں لعان کرایگا اور بچہ اسکی مان کے ساتھ لاحق کر دیگا یہ تحریر شرح جامع کبیر حصیری میں ہے۔ اگر قذف اولد ہو تو قاضی اس لڑکے کا نسب منقطع کرے اسکی مان کے ساتھ لاحق کر دیگا اور اس لعان کی صورت یہ ہے کہ حاکم اس مرد کو حکم دے کہ بون قسم کھائے اشد بابت اذنی بھادون

سہ یعنی زنا کی تمت کسی حکام سے نہیں نکالنا بلکہ اسطرح کہ بچہ نسب سے انکار کیا جائے اور کہ میرا عین ہے بلکہ عینی مرد کا ہے ۱۲

قیام مہتابہ من نفی الولد یعنی شہادت دیتا ہوں میں قسم اللہ تعالیٰ کی کہ میں البتہ ضرور سچوں میں سے ہوں اس بات میں جو میں نے اس عورت کو لگائی ہے ولد کی نفی سے۔ اور اس طرح عورت کی جانب سے بھی عودت یوں سکے کہ اشدہ بالشدہ ان لمن انکا ذین فیامانی بہ من نفی الولد یعنی میں قسم اللہ تعالیٰ کی کہ اگر وہی جی ہوں کہ اس مرد نے نفی ولد کی بات جو مجھے لگائی ہے اس میں یہ جھوٹا ہے۔ اور اگر مرد نے اسکو زنا اور نفی ولد دونوں سے قذت کیا ہو تو لعان میں دونوں باتیں ذکر کرے یعنی مرد یوں سکے کہ اشدہ بالشدہ ان لمن انکا ذین فیامانی بہ من الزنا ونفی الولد اور عورت یوں سکے کہ اشدہ بالشدہ ان لمن انکا ذین فیامانی بہ من الزنا ونفی الولد یہ کافی میں ہے۔ اور جب قاضی نے بعد لعان کے ان دونوں میں تفریق کر دی تو یہ سچا اپنی مان کو لازم ہوگا۔ اور بشرع نے امام ابو یوسف سے روایت کی کہ ضرور ہے کہ قاضی یوں سکے کہ میں نے تم دونوں میں تفریق کر دی اور اس سچ کا نسب اس مرد سے قطع کر دیا جسے کہ اگر قاضی نے یہ بات نہ کہی تو مرد مذکور سے اس کا نسب قطع ہوگا اور صحیح ہے یہ مبسوط نہایت میں ہے پھر قاضی اس سچ کا نسب نفی کر کے اسکی مان کے ساتھ لاحق کرے گا اور امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ قاضی دو نو میں تفریق کرے گا اور کسی کا کہ میں نے یہ سچ اسکی مان کے ساتھ لاحق کیا اور اس مرد کو اس کے نسب سے خارج کر دیا چنانچہ اگر قاضی نے یہ نہ کہا تو نسب قطع ہوگا یہ کافی میں ہے اور مبسوط میں لکھا ہے کہ یہی صحیح ہے یہ بشرع صحیح ہے اگرچہ ابن الملک میں ہے۔ اور اگر بعد لعان کے جوہر و مرد دونوں سے یا ایک سے ایسی کوئی بات پائی گئی کہ اگر قبل لعان کے پائی جاتی تو لعان سے مانع ہوتی تو دونوں باہم لعان کنندہ باقی نہ رہتے پس مرد مذکور کو حلال ہوگا لکن اس عورت سے نکاح کرے اور اسکی صورت یہ ہے کہ مثلاً مرد نے اپنی تکذیب کی پس اسکو مداری گئی یا عورت نے اپنی تکذیب کی یا دونوں میں سے کسی نے کسی آدمی کو قذت کیا جسکے سبب سے اس پر حد قذت ماری گئی یا دونوں میں سے کوئی گونگا ہو گیا یا عورت مجنونہ ہو گئی یا بوطی حرام اسکے ساتھ وطی لگئی یا دونوں میں کوئی مرتد ہو کر مسلمان ہو گیا پس ان امور مذکورہ میں سے اگر کوئی بات پائی گئی تو امام عظیم و امام محمد کے نزدیک مرد مذکور کو اس عورت سے نکاح کر لینا حلال ہو جائیگا یہ نایب و سراج الوہاج میں ہے۔ اور اگر دونوں میں تفریق کر دی گئی پھر عورت معتومہ ہو گئی تو مرد کو اس سے نکاح کر لینا جائز نہیں ہے کیونکہ معتومہ ہونے میں اہلیت لعان باقی رہتی ہے یہ تحریر شرح جامع کبیر حصیری میں ہے۔ اور اگر مرد محبوب یا حسی ہو تو اسکے نفی ولد کی صورت میں لعان مشروع نہیں ہے یہ بحر الرائق میں ہے۔ ملا عنہ عودت کا سچ یعنی جس کا نسب مرد ملا عن سے قطع کر کے اسکی مان کے ساتھ لاحق کیا گیا ہے بعض احکام میں وہ نسب کے ساتھ لاحق کیا گیا ہے چنانچہ علماء نے فرمایا ہے کہ اگر ملا عنہ کے سچ نے اپنے باپ کے واسطے گواہی دی تو قبول نہوگی اس طرح اگر اسکے باپ نے اپنے بیٹے کے نفی کی ہے اور لعان کیا ہے اس سچ کے واسطے گواہی دی تو مقبول نہوگی۔ اور اس طرح اگر مرد نے اپنے مال کی زکوٰۃ اپنی ملا عنہ جوہر کے اس سچ کو دی جسکی نسبت لعان کیا ہے یا اس نے اپنے مال کی زکوٰۃ اس مرد کو دی تو نہیں جائز ہے اور اس طرح اگر ملا عنہ کے اس سچ کا پسر پیدا ہوا اور اس مرد ملا عن کی دختر کسی دوسری جوہر سے ہے اور دونوں میں نکاح ہوا یا ملا عنہ کے ولد کی دختر اور اس مرد کی دوسری جوہر سے بیٹا ہوا اور اس پسر نے اس دختر سے نکاح کیا تو نکاح جائز نہیں ہے اور اس طرح اگر اس مرد ملا عنہ کا کسی شخص نے دعویٰ کیا ہے یعنی اپنے نسب کا دعویٰ کیا تو صحیح نہیں ہے اگرچہ ولد نے اسکے قول کی تصدیق کی ہو۔ اور بعض احکام میں ولد ملا عنہ

اجنبیوں کے ساتھ لاحق کیا جاتا ہے جسے کہ ملاعت کا دلدار اس مرد ملاعن کا وارث ہوگا اور اسطرع مرد ملاعن اسکا وارث ہوگا اور اسطرع ان دونوں سے کوئی دوسرے پر نفقہ کا مستحق نہیں ہے یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور اگر عورت نے شوہر پر نالش کی اور دعویٰ کیا کہ اسے بھوکہ قذف کیا ہے اور شوہر نے اس سے انکار کیا تو قذف ثابت کر نیکی واسطے عورت کی طرف سے سولے دو عادل مردوں کی گواہی کے اور گواہی قبول ہوگی اور عورتوں کی گواہی قبول ہوگی اور نہ شہادت علیٰ اشد ادا قبول ہوگی یعنی گواہوں نے اپنی گواہی پر اور گواہ قائم کر دیے جنھوں نے گواہی دی تو نامقبول ہوگی اور قاضی کا حفظ بجانب قاضی دیگر اس اثبات کے واسطے بھی مقبول ہوگا جیسے جنہی پر قذف ثابت کر نیکی واسطے نامقبول ہے یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر عورت نے دومر گواہ قائم کیے پھر مرد نے بھی دومر دیا ایک مرد اور دومر میں اس امر کی گواہی دین کہ عورت مدعیہ نے مرد مذکور کے قذف کرنے کی تصدیق کی تھی تو لعان سا قہ ہو گیا اور مرد پر حد بھی لازم ہوگی۔ اور اگر عورت کے پاس گواہ نہ ہوں اور اسے چاہا کہ شوہر کو اس امر پر قسم دلائے تو عورت کو قسم دلانے کا اختیار نہیں ہے یہ شرح طحاوی میں ہے۔ اور اگر شوہر نے عورت کے تصدیق کرنے کا یعنی اسے میری تصدیق کی تھی دعویٰ کیا اور چاہا کہ عورت کو اس بات پر قسم دلائے تو عورت پر قسم لازم ہوگی یہ میسوطین ہے۔ اور اگر عورت پر زنا کے چار گواہ قائم ہوئے تو لعان واجب ہوگی اور عورت پر حد زنا جاری کی جائیگی۔ اور اگر چار گواہ قائم ہوئے مگر انہیں سے ایک گواہ اسکا شوہر ہے پس اگر قبیل کے مرد مذکور کی طرف سے قذف ہوا ہو تو ان گواہوں کی گواہی قبول ہوگی اور ہائے نزدیک عورت پر حد زنا جاری کی جائیگی۔ اور اگر شوہر اس سے پہلے اسکو قذف کیا ہو پھر اپنے سولے زنا کے اور تین گواہ لایا تو یہ گواہ قذف کنند قرار دیے جاویں گے کہ انہر حد قذف جاری کی جائیگی اور چوتھے شوہر پر عورت کے ساتھ لعان کرنی واجب ہوگی۔ اور اگر شوہر اور تین گواہ اور آئے اور ان سب نے گواہی دی کہ اس عورت نے زنا کیا ہے مگر ان گواہوں کی تصدیق نہ ہو تو عورت پر حد زنا واجب ہوگی اور نہ ان گواہوں پر حد قذف واجب ہوگی اور نہ شوہر پر لعان واجب ہوگی یہ بدائع میں ہے اور اگر شوہر کے ساتھ تین اندھوں نے عورت پر زنا کی گواہی دی تو ان اندھوں کو حد قذف ماری جائیگی اور شوہر پر لعان واجب ہوگا۔ اور اگر عورت کے واسطے اسکے دو لڑکوں نے اسکے شوہر پر گواہی دی کہ اس مرد نے اس عورت کو قذف کیا ہے تو ان دونوں کی گواہی جائز ہوگی اور اسطرع اگر عورت کے باپ اور عورت کے پسر نے اسطرع گواہی دی تو بھی ناجائز ہے۔ اور اگر عورت کے دو گواہوں میں سے ایک نے گواہی دی کہ اس مرد نے عورت کے شوہر نے اس عورت کو زنا کے ساتھ قذف کیا اور دوسرے نے گواہی دی کہ اس مرد نے اس عورت کے بچہ کو کہا کہ یہ زنا سے پیدا ہے تو یہ گواہی جائز ہوگی یعنی قذف کرنا ثابت ہوگا اور اگر ایک گواہ نے کہا کہ اس مرد نے اسکو عربی زبان میں قذف کیا اور دوسرے نے گواہی دی کہ اسنے فارسی زبان میں قذف کیا تو یہ گواہی قبول ہوگی۔ اور اگر ایک گواہ نے گواہی دی کہ اس مرد نے اس عورت کو کہا کہ تیرے ساتھ زید سے زنا کیا اور دوسرے گواہ نے گواہی دی کہ اسنے اس عورت کے کہا کہ تیرے ساتھ محمد سے زنا کیا ہے تو مرد مذکور پر لعان واجب ہوگا۔ اور اگر کسی مرد نے اپنی جو رو کو زید کے ساتھ قذف کیا پھر زید کا

سلف ذلحد لکھ کہ مذکور مرد کے گواہ اگر چہ مثبت نہیں ہیں لیکن موجب اشتباہ ہوئے واسطہ تدار باشبہات ۱۲

اور اسے اس مرد سے اپنے قذف کرنے کا مطالبہ کیا تو اس مرد کو مد قذف ماری جائیگی اور لعان ساقط ہو جائیگا۔ اور جب دو گواہوں نے کسی عورت کے شوہر پر اسکے قذف کرنے کی گواہی دی تو قاضی اسکو قید کر لیگا یا تنک کہ ان گواہوں کی عدالت دریافت کرے اور مرد مذکور سے کفیل نفس قبول نہ کرے گا اور اگر دونوں گواہوں نے کہا کہ ہم گواہی دیتے ہیں کہ اس مرد نے اپنی جو رکھ دو اور باندی کو ایک ہی کلمہ سے قذف کیا تو یہ گواہی جائز ہوگی۔ اور اگر زید کے دو بیٹوں نے جو ہندہ اسکی جو رکھ کے سولے دوسری جو رکھ کے پیٹے ہیں زید پر گواہی دی کہ زید نے اس ہندہ کو قذف کیا ہے اور ان دونوں کی مان زید کے پاس ہے تو ان دونوں کی گواہی جائز نہ ہوگی لیکن اگر زید غلام ہو یا محمد والد القذف ہو تو ضرب حد کی گواہی ان دونوں کی زید پر قبول ہوگی اور اگر زید پرد گواہوں نے دی کہ اسے اپنی جو رکھ کو قذف کیا ہے پھر دونوں گواہوں کی تعدیل ہو گئی پھر قبل اسکے کہ قاضی انکی گواہی پر کچھ حکم دے یہ دونوں گواہ مر گئے یا کہیں چلے گئے تو قاضی لعان کا حکم دیدیگا اسواسطے کہ مر جانا یا غائب ہو جانا انکی عدالت میں قاضی نہیں ہی بخلاف اسکے اگر دونوں انیسے ہو گئے یا مرتد یا فاسق ہو گئے تو اثبات نہیں ہی یہ ميسوط میں ہے۔ اور اگر عورت نے چار گواہ قائم کیے جنہیں سے دو گواہوں نے گواہی دی کہ اسکے شوہر زید نے اسکو عبرات کے روز قذف کیا ہے اور باقی دو گواہوں نے گواہی دی کہ اسے جمعہ کے روز قذف کیا ہے تو امام اعظم رحمہ اللہ نے نزدیک دونوں جو رکھ و مرد میں باہم لعان کر نہ کیا حکم دیا جائیگا یہ تاتار طانیہ میں ہے۔ اور اگر شوہر نے دعویٰ کر دیا کہ میرے اسکو قذف کرنے کے روز یہ باندی یا ذریعہ تھی تو لعان واجب نہ ہوگا الا انکہ عورت مذکورہ قاضی کا نزدیک حیرت یا اسلام کی راہ سے معروف ہو اور اگر شوہر نے گواہ قائم کیے کہ بروز قذف کر نیکی یہ عورت رقیہ یا کافرہ تھی اور عورت نے اپنے آزاد ہونے یا مسلمان ہو نیکی گواہ قائم کیے تو گواہ عورت کے ادلی ہو گئے لیکن اگر شوہر کے گواہوں سے یہ بات بھی ثابت ہوتی ہو کہ یہ عورت بعد ہلام کے مرتد ہو گئی تھی تو یہ حکم نہیں ہی پر متا یہ میں ہے۔ اگر مرد قاذف نے دوم گواہ اس مضمون کے قائم کیے کہ عورت نے خود زنا کا اقرار کیا ہے تو شوہر کے ذمہ سے لعان ساقط ہو جائیگا اور عورت کے ذمہ حد نہ لازم آوے گی جیسے کہ اسکے ایک مرتبہ اقرار کر لینے سے لازم نہیں آتی ہے۔ اور اگر ایک مرد اور دو عورتوں نے عورت پر اس مضمون کی گواہی دی تو بھی استحساناً لعان ساقط ہونے کا حکم ہوگا۔ اور اگر مرد نے یہ دعویٰ کیا کہ یہ عورت زانیہ ہے یا بطی حرام اس سے طلی کیلگی تو مرد پر لعان واجب ہوگی پھر اگر شوہر نے دعویٰ کیا کہ میرے پاس اس امر کے گواہ ہیں کہ میں جس طرح کہتا ہوں کہ عورت یہی ہے تو مجلس سے قاضی کے ہٹنے تک اسکو مہلت دیجائیگی پس اگر وہ گواہ لے آیا تو خیر ورنہ ضرورت و لعان کر لیگا۔ اور اگر شوہر نے کہا کہ میں نے اسکو قذف کیا اور حالیکہ یہ میغیرہ تھی اور عورت نے کہا کہ اسے وقت بلوغ کے قذف کیا ہے تو قول شوہر کا قبول ہوگا اور گواہ اگر دونوں نے قائم کیے تو عورت کے گواہ قبول ہونگے۔ اور اگر عورت نے قذف متقدم کا دعویٰ کیا لینے ایسے قذف کا جسکو زمانہ دراز گزر گیا ہے اور اگر گواہ قائم کیے تو بائیں پھر اگر شوہر نے گواہ قائم کیے کہ میں نے اس عورت کو اسکے بعد طلاق رجعی دیدی اور خطبہ کر کے اسکے ساتھ نکاح کر لیا تو دونوں میں لعان محمد کچھ واجب نہ ہوگی یہ ميسوط میں ہے

۱۵ اس گواہی پر حکم نہ دیگا ۱۷ ۱۸ دیا جائیگا کیونکہ شاید اسے دونوں گواہوں نے قذف کیا ہو اور نصاب دونوں فریق کا پورا ہے ۱۹ ۲۰ ۲۱ ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰

بارھوان باب عین کے بیان میں۔ عین اسکو کہتے ہیں جو باوجود قیام آمد کے عورتوں سے دھل نہوسکے پس اگر وہ ایسا ہو کہ عین عورتوں تک پہنچتا ہو اور باکرہ عورتوں تک نہ پہنچتا ہو یا بعضی عورتوں تک پہنچتا ہو اور بعضی تک نہ پہنچتا ہو اور یہ امر کسی مرض یا ضعف خلقت یا بڑھاپے یا سحر کی وجہ سے ہو تو جن عورتوں کی طرف یہ عین پہنچ سکتا ہے ان کے حق میں یہ عین ہوگا یہ نہایہ میں ہے۔ اور اگر اسے حشفہ یعنی ذکر کا سراندر کر دیا تو وہ عین بنیں گی۔ اور اگر سرخ کرکٹا ہوا ہو تو ضرور ہے کہ باقی ذکر کو اندر کرے یہ بحر الرائق میں ہے۔ اور اگر عورت اپنے شوہر کو قاضی کے پاس لے گئی اور اس پر دعویٰ کیا کہ عین ہے اور فرقت کی درخواست کی تو قاضی اسکے شوہر سے دریافت کرے گا کہ تو اس عورت تک پہنچا ہے یا نہیں پہنچا پس اگر اسے اقرار کیا کہ عین نہیں پہنچا تو اسکو ایک سال کی مہلت دیکھا خواہ عورت باکرہ ہو یا شہبہ ہو۔ اور اگر شوہر نے اسکے دعوے سے انکار کیا اور کہا کہ میں اس تک پہنچا ہوں پس اگر یہ عورت شہبہ ہو تو قول مرد کا معتبر ہوگا مگر قسم کے ساتھ کہ میں اس تک پہنچا ہوں یہ بدلتا ہے۔ پس اگر مرد مذکور نے قسم کھالی تو عورت کا حق باطل ہو گیا اور اگر اسے قسم سے انکار کیا تو قاضی اسکو ایک سال کی مہلت دیکھا یہ کافی میں ہے۔ اور اگر عورت نے کہا کہ میں دہی ہی باکرہ موجود ہوں تو عورتیں اسکو دیکھیں اور ایک عورت کافی ہے اور دہیوں تو اخطوطہ و افق ہے پس اگر عورتوں نے کہا کہ یہ شہبہ ہے تو قسم سے شوہر کا قول قبول ہوگا یہ سراج الوداع میں ہے پس اگر مرد نے قسم کھالی تو عورت کا کچھ حق نہیں ہے اور اگر اسے قسم سے انکار کیا تو اسکو ایک سال کی مہلت دیکھا یہ کافی میں ہے۔ اور اگر عورتوں نے کہا کہ یہ باکرہ ہے تو بدو قسم کے عورت کا قول قبول ہوگا اور اگر عورتوں کو اسکے معاملہ میں شک پیدا ہو تو اس عورت کا امتحان کیا جائیگا پس بعض نے فرمایا کہ اسکو حکم دیا جائیگا کہ دیوار پر پٹیا بکرسے پس اگر وہ دیوار پر دھا بھینک کے تو باکرہ ہے ورنہ شہبہ ہے اور بعض نے فرمایا کہ مرغی کے انڈے سے اسکا امتحان کیا جائے پس اگر مرغی کا انڈا اس کے اندام نہانی میں چلا جائے یعنی سما جائے اس سودا سے تو شہبہ ہے اور اگر نہ سماے تو باکرہ ہے یہ سراج الوداع میں ہے اور اگر بعضی عورتوں نے کہا کہ باکرہ ہے اور بعض نے کہا کہ شہبہ ہے تو ان عورتوں کے سولے دوسری عورتوں کو دکھلائے پس جب ثابت ہو جائے کہ مرد مذکور اس عورت تک نہیں پہنچا ہے تو اسکو ایک سال کی مہلت ملے خواہ یہ مرد درخواست کرے یا نہ کرے اور مہلت مذکور دینے پر گواہ کرے اور اسکی تائید لکھ دے یہ قاضی نے قاضیخان میں ہے۔ اور ابتدا سے مدت مذکورہ وقت خصم سے ہوگی یہ محیط میں ہے۔ اور یہ مہلت سولے قاضی شہر یا مدینہ کے اور کیطرف نہوگی پس اگر عورت نے خود اسکو مہلت دی یا قاضی کے سولے دوسرے نے مہلت دی تو اس مہلت کا اعتبار نہوگا یہ قاضی نے قاضیخان میں ہے۔ اور اس مدت میں سال قمری معتبر ہے ہی ظاہر الروایہ ہے کہ انی البیین اور ہی صحیح ہے یہ ہر ایہ میں ہے اور حسن نے امام عظم سے روایت کی ہے کہ سال قمری معتبر ہے اور وہ سال قمری سے چند روز زیادہ ہوتا ہے اور شمس لائے سرخی شرح کافی میں روایت حسن کی طرف لگے ہیں کہ اسکے اختیار کرنے میں احتیاط ہے اور ہی مذہب صاحب تحفہ کا ہے اور ہی میرے نزدیک مختار ہے یہ غایۃ البیان میں ہے اور ہی کو شمس لائے نے اختیار کیا ہے یہ سولہ میں ہے اور امام قاضی خان و

امام غزالی نے مدت ہملت میں یہ اختیار کیا ہے کہ سال شمسی کی ہملت دیکھائے کہ اسکے اختیار کرنے میں احتیاط ہی یہ کفایہ
 میں ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ خلاصہ میں ہے۔ شمس لانہ علوائی سے منقول ہے کہ سال شمسی تین سو پینسٹھ روز اور ایک چوتھائی
 روز اور ایک سو بیسواں حصہ روز کا ہوتا ہے اور سال قمری تین سو چوبیس روز کا ہوتا ہے یہ کافی میں ہے۔ اور مختصہ میں لکھا ہے
 کہ اگر تاجیل در میان حدیث سے واقع ہوئی تو بالاجماع سال کا اعتبار دونوں کے شمار سے ہوگا یہ بحر المرائی میں ہے اور ان
 ایام میں سے عورت کے ایام حیض ماہ رمضان محسوب کر دیا جائیگا یہ شہر جامع کبیر قاضیخان میں ہے اور مرد کے مرض یا عورت کے
 مرض کے ایام محسوب نہ کیے جائیں گے یہ درابہ میں ہے۔ پس اگر اس سال میں مرد کو مرض ہو گیا تو بقدرت مرض کے
 امام محمد کے نزدیک سکوا و ہملت دیکھائیگی اور اسی پر فتویٰ ہے یہ فتاویٰ کبیری میں ہے۔ اور اگر مرد سے حج کیا یا کہین تھا
 ہو گیا تو یہ ایام مرد کے ذمہ محسوب ہوں گے اور اگر عورت نے حج کیا یا کہین غائب ہو گئی تو یہ ایام مرد کے حساب مدت میں شمار
 نہ ہوں گے یہ تبیین میں ہے۔ اور اگر خاصہ کہ نیکے وقت عورت احرام میں ہو تو قاضی مرد کے واسطے مدت ہملت مقرر نہ کریگا
 ورنہ شک کہ حج سے فارغ ہو جائے یہ نہایت میں ہے۔ اور امام محمد نے فرمایا کہ اگر عورت نے مرد سے ایسے وقت میں قاضی کی
 میان خاصہ پیش کیا کہ وہ محرم تھا تو قاضی بعد اسکے حلال ہو جائیگا ہملت ایک سال تک قرار دیکھا۔ اور اگر ایسی حالت میں
 عورت نے خصوصیت کی کہ مرد کو نہ منظر تھا پس اگر وہ بردہ آزاد کر نیکی قدرت رکھتا ہو تو قاضی اسکو میعاد ایک سال کی
 ہملت وقت خصوصیت سے دیکھا اور اگر وہ عتاق پر قادر نہ ہو تو اسکے لیے چودہ حدیث کی ہملت مقرر کر دیکھا اور اگر قاضی نے
 ایک سال کی مدت مقرر کر دی حالانکہ مرد منظر ہر نہ تھا پھر سال کے اندر اسے اس عورت سے ظہار کر لیا تو مدت میں کچھ
 بڑھایا نہ جائیگا یہ برائے میں ہے۔ اور اگر عورت کا شوہر ایسا مرض پایا گیا کہ وہ جماع پر قادر نہیں ہے تو اسکو تاجیل و ہملت
 ابھی سے نہ دیکھائیگی بلکہ جب اچھا ہو جائے تب ہملت دیکھائیگی اگرچہ مرض طویل پکڑے اور اگر معتوہ کے ساتھ اسکے
 ولی نے کسی عورت کا نکاح کیا مگر معتوہ مذکور اس عورت تک نہ پہنچا تو معتوہ کی طرف سے کسی خصم کے مقابلہ میں قاضی معتوہ کو
 ایک سال کی ہملت دیکھا یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے اور اگر شوہر قید کیا گیا اور عورت نے قید خانہ میں اسکے پاس کہیں
 انکار کیا تو یہ ایام مرد کی ہملت میں محسوب ہوں گے۔ اور اگر عورت نے انکار نہ کیا اور قید خانہ میں کوئی جگہ خلوت کی بھی ہے
 تو یہ ایام مرد کے ایام ہملت میں محسوب ہوں گے اور اگر کوئی جگہ خلوت کی نہ ہو تو محسوب نہ ہوں گے۔ اور ہر طرح اگر عورت کے
 مہر کے واسطے قید کیا گیا تو بھی اسی تفصیل سے حکم ہے تبیین میں ہے۔ اور اگر عورت کسی حق کے واسطے قید کی گئی اور
 شوہر اس تک جاسکتا ہے اور خلوت میں اسکے ساتھ رہ سکتا ہے اور رات گزار سکتا ہے تو یہ ایام شوہر کی میعاد ہملت میں
 محسوب ہوں گے ورنہ تبیین یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور اگر میعاد ہملت گزر جائے بعد عورت قاضی کے پاس آئی اور
 دعویٰ کیا کہ میر شوہر مجھ تک نہیں پہنچا ہے اور شوہر نے پہنچنے کا دعویٰ کیا پس اگر عورت پہلے سے ثبیہ ہو تو قسم سے
 شوہر کا قول قبول ہوگا پس اگر شوہر نے قسم کھالی تو عورت کا حق باطل ہو گیا اور اگر اسے قسم سے نکول گیا تو قاضی اس

سالہ قال بترجمہ تین سو چوبیس روز شمار کیے جاویں گے اور ہر ماہ میں تین سو چوبیس روز کا قرار دیا جائیگا در سال قمری کہ (۳۶۰) روز
 قمری ہونے کے لئے العدة اور موافق ہفتار کے سال شمسی کے ۳۶۵ روز شمار ہوں گے نافہم ۱۲

عورت کو اختیار دینا کہ چاہے اسکے ساتھ رہنا اختیار کرے یا تفریق کرے۔ اور اگر عورت نے کہا کہ میں دوسری یا بکرہ موجود ہوں تو عورتیں اسکو دیکھیں اور ایک عورت کافی ہو اور وہ ہوں تو اعتیاض زیادہ ہو پس اگر ان عورتوں نے کہا کہ یہ تیسرہ ہی تو قسم سے مرد کا قول قبول ہوگا اور اگر ان عورتوں نے کہا کہ یہ بکرہ ہی یا شوہر نے خود اقرار کیا کہ میں اس تک نہیں پہنچا ہوں تو قاضی اس عورت کو در باب فرقت اختیار دینا کذا نے شرح اکجامن اصغیر لغا ضیخان میں اگر عورت نے شوہر کے ساتھ رہنا اختیار کیا یا مجلس سے اٹھ کھڑی ہوئی یا قاضی کے پیادوں نے اسکو اٹھا دیا یا اسکے اختیار کرنے سے پہلے قاضی اٹھ کھڑا ہو تو اسکا اختیار باطل ہو جائیگا کذا فی محیط اور ایسا ہی امام محمد سے مروی ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ تانا خانہ میں واقعات منقول ہے اور اگر عورت نے فرقت کو اختیار کیا تو قاضی اسکے شوہر کو حکم دیکر اسکو ایک طلاق بانہ دیدے اور اگر شوہر نے انکار کیا تو قاضی ان دونوں میں تفریق کر دیکر ایسا ہی امام محمد نے اصل میں ذکر فرمایا ہے یہ تبیین میں ہے اور فرقت ایک طلاق بانہ ہے یہ کافی میں ہے اور عورت کے واسطے ہر کامل واجب ہوگا اور عورت پر عورت واجب ہوگی بشرطیکہ شوہر نے اسکے ساتھ خلوت کی ہو یہ بالاجماع ہے اور اگر عورت کے خلوت نہ کی ہو تو عورت پر عورت واجب نہ ہوگی۔ اور اسکو نصف ہر ملکہ اگر مسے ہوا ہو اور اگر مسے نہ ہو تو اسکے واسطے متعہ واجب ہوگا یہ بیان میں ہے اور اگر میعاد حملت ایک سال گذر گئی اور بعد اسکے عورت نے ایک زمانہ تک خاصہ نہ کیا تو اسکا حق باطل نہ ہو جائیگا اگرچہ اس نے اس زمانہ میں ساتھ سونے میں مرد کی مطاوعت کی ہو یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ فتاویٰ کبریٰ میں ہے اور اگر بعد حملت گذرنیکے شوہر نے قاضی سے درخواست کی کہ مجھے ایک سال یا ایک مہینہ یا زیادہ کی حملت اور سے تو قاضی کو ایسا کرنا نہیں چاہیے الا برضا مندی عورت اور اگر عورت پہلے ہوسرخی ہوئی پھر اسنے رجوع کر لیا تو اسکو یہ اختیار ہے پس حملت باطل ہو جائیگی اور عورت کو اختیار حاصل ہوگا یہ نہایت میں ہے۔ اور اگر حملت کا سال گذرنے پر قاضی مرگیا یا معزول کیا گیا قبل اسکے کہ عورت اپنے امیر میں کچھ اختیار کرے اور جب اس قاضی کے دوسرے متر کیا گیا پس عورت اپنے شوہر کو دوسرے قاضی کے پاس لائی اور گواہ قائم کیے کہ فلان قاضی اول نے میرے اس شوہر کو ایک سال کی حملت میرے بارہ میں دی تھی اور وہ سال گذر گیا تو قاضی دوم اس مقدمہ کو قاضی اول کی دوداد پیش کر گیا یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور اگر قاضی کے تفریق کر نیکیے بعد دو گواہوں نے گواہی دی کہ اس عورت نے قبل تفریق قاضی کے یہاں قرار کیا تھا کہ مرد نکور اس تک پہنچا ہے تو قاضی کی تفریق باطل ہوگی اور اگر عورت نے بعد تفریق قاضی کے اقرار کیا کہ یہ مرد مجھ تک پہنچا تھا تو اسکے قول کی تصدیق نہ ہوگی یہ ظہیر ہے میں ہے۔ اور اگر عورت کا مرد ایسا ہے اس تک پہنچا ہو پھر عاجز ہو گیا تو عورت کے واسطے کچھ اختیار نہ ہوگا یہ تبیین میں ہے۔ اور اگر عورت کو وقت مکمل کے یہ معلوم ہو کہ یہ مرد عین ہی عورتوں تک نہیں پہنچتا ہے تو عورت کو حق خصومت حاصل نہ ہوگا اور اگر عورت کو ہر وقت معلوم نہ تھا پھر اسکے بعد معلوم ہوا تو اسکا حق خصومت اسکو حاصل رہیگا اور ترک خصومت اسکا حق باطل نہ ہوگا اگرچہ زمانہ دراز تک نہ خصومت نہ کیے جب تک کہ وہ اس امر پر رضی نہ ہو جائے یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔

اسلئے عینا از سر نو نہیں شروع کر گیا بلکہ بقدر کام اس قدر میں ہو چکا اسکے بعد سے پورا کر گیا ام ۵۵۵ صفحہ دہلی کی ہے ۱۱۲ صفحہ تفریق کرانے کا ۱۱

اگر عین اور اسکی جوڑ کے درمیان قاضی نے تفریق کر دی پھر اس عورت کے ساتھ اس عین نے نکاح کیا تو عورت کو اپنا اختیار حاصل ہوگا اور اگر عین نے کسی دوسری عورت سے نکاح کیا جو اس کے حال سے آگاہ ہے تو اصل میں مذکور ہے کہ اسکو اختیار حاصل ہوگا اور اسی پر فتوے ہے یہ محیط سخری میں ہے اور یہ صحیح ہے کہ دوسری عورت کو حق خصوصیت حاصل ہوگا اگر مرد نکور اس تک نہ پہنچا ہو یہ فتلے قاضیخان میں ہے اور ایسا ہی غایہ اسروجہ میں ہے۔ اور اگر عورت سے نکاح کیا اور ایک مرتبہ اس تک پہنچا پھر عین ہو گیا پھر اس عورت کو جدا کر دیا یعنی طلاق دیدی پھر اس عورت سے نکاح کیا اور اس تک نہ پہنچا تو اس عورت کو اختیار حاصل ہوگا یہ محیط سخری میں ہے۔ ایک مرد نے ایک عورت سے نکاح کیا اور اس سے فرج کے سولے مباشرت کرتا تھا یہاں تک کہ اسکو اور عورت کو انزال ہو جاتا تھا اور اس سے فرج میں دھبوں نہیں کر سکتا تھا اور یہ عورت اس کے ساتھ یوں ہی مدت تک رہی اور یہ عورت باکرہ ہے یا غیبی ہے پھر اس نے قاضی کے پاس نالش کی تو قاضی اس مرد کو ایک سال کی مہلت دیکر یہ فتلے قاضیخان میں ہے۔ اور اگر عورت کی دیر پہنچا نہ سکے سو راجہ میں غل کرے تو وہ عین ہونے سے خارج نہ ہوگا یہ معراج الدرایہ میں ہے۔ اور اگر مرد کی منی نہ ہو اور وہ جماع کرتا ہو پس منول نہیں ہوتا ہے تو عورت کو حق خصوصیت حاصل ہوگا یہ نمایہ میں ہے اور اگر اندہ عورت نے اپنے شوہر صغیر کو عین پایا تو اس کے بالغ ہونے تک انتظار کرے اور اگر عورت صغیر ہو تو اسکا ولی بھی تفریق نہیں کر سکتا ہے اور اگر عورت نے اپنے شوہر معتوہ کو عین پایا تو معتوہ کے ولی سے مخاصمہ کر لگی اور مخاصمت لی اس معتوہ کو ایک سال کی مہلت دی جائیگی یہ کافی میں ہے۔ اور اگر با ندی کا شوہر عین نکلا تو امام غلام کے قول میں خیال اس کے موافق ہوگا اور اسی پر فتوے ہے یہ فتلے کبرے میں ہے۔ اور عیسے عین کو ایک سال کی مہلت دی جاتی ہے۔ ویسے ہی خصی کو بھی مہلت دی جائیگی اور یہی حکم بڑھے آدمی کا ہے اگرچہ وہ خود کہے کہ مجھے امید نہیں ہے کہ میں اس عورت تک پہنچ سکوں مگر یہ فتلے قاضیخان میں ہے۔ غلے اگر مردوں کے آلہ سے پیشاب کرتا ہو یعنی جس سے مرد پیشاب کرتے ہیں تو وہ مرد ہی اسکو نکال کر ناجائز ہے پس اگر اس نے نکاح کیا اور عورت تک نہ پہنچا تو مثل عین کے اسکو بھی مہلت دی جائیگی یہ مبسوط میں ہے اور غلے مشکل کا حکم مثل عین کے ہے یعنی اگر عورت نے اپنے شوہر کو غلے مشکل پایا تو وہی حکم ہوگا جو عین کے ساتھ ہوتا ہے یہ سراج الوہاب میں ہے۔ اور اگر عین کی عورت رفقہ یا قریا ہو تو وہ مہلت نہ دیا جائیگا یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر عورت نے اپنے شوہر کو محبوب پایا تو عورت کو قاضی نے بحال اختیار دیا اور اس مرد کو مہلت ایک سال کی نہ دیکر یہ فتلے قاضیخان میں ہے اور جبکا ذکر بہت چھوٹا ہو جیسے گھٹڑی تو وہ بھی محبوب کے ساتھ لاحق کیا جائیگا نہ وہ شخص جبکا آلہ چھوٹا ہو کہ داخل فرج تک نہ پہنچا سکے یہ بحر الرائق میں ہے۔ اور اگر عورت نے کہا کہ یہ محبوب ہے اور مرد نے کہا کہ میں محبوب نہیں ہوں اور حال ہے کہ میں اس تک پہنچا ہوں تو قاضی اس مرد کو کسی مرد کو دکھائیگا پس اگر چھوٹے اور ٹھوٹے سے کپڑے کے باہر سے معلوم کر سکے بدوں بے پردہ کر نیکی تو اسکو بے پردہ نہ کر گیا اور اگر بدوں کشف تر کیے ہوئے اور نظر ڈالے ہوئے معلوم نہ کر سکے تو کسی غیر کو حکم دیکر اسکو دیکھے کیونکہ ضرورت ہے۔ اور اگر مرد اس عورت تک پہنچ گیا پھر محبوب ہو گیا

تو عورت کو اختیار حاصل نہ ہو گا یہ غایۃ اسرہی میں ہے۔ اور اگر محبوب کی عورت وقت نکاح کے اسکو جانتی ہو تو اسکو اختیار حاصل نہ ہوگا
یہ شرح طحاوی میں ہے۔ اور اگر شوہر محبوب ہو اور عورت نہ جانتی ہو پھر عورت کے بچہ پیدا ہوا اور محبوب مذکور نے اس کے
نسب کا دعویٰ کیا اور قاضی نے اسکا نسب اس محبوب سے ثابت کر دیا پھر عورت اس کے حال سے آگاہ ہوئی اور
اس نے فرقت کی درخواست کی تو عورت کو اس امر کا اختیار ہو گا اس واسطے کہ بچہ اس شخص محبوب کو بغیر جامع کے لازم ہوا
ہے یہ محیط میں ہے۔ اور اگر قاضی نے محبوب اور اسکی جو رو کے درمیان بعد خلوت واقع ہونے کے تفریق کر دی پھر دوسرے
تک میں اس عورت کے بچہ پیدا ہوا تو اسکا نسب اس محبوب سے ثابت ہو گا اور قاضی کا تفریق کرنا باطل نہ ہو گا اور عین کی
صورت میں نسب ثابت ہو گا اور قاضی کی تفریق باطل ہو جائیگی بشرطیکہ شوہر دعویٰ کرتا ہو کہ میں اس عورت تک پہنچا
ہوں یہ ظہیر میں ہے۔ اور اگر عورت نے اپنے شوہر صغیر کو محبوب پایا تو قاضی عورت کی خصوصیت پر نے احوال تفریق
کر دیا اور شوہر کے بلوغ تک انتظار نہ فرمایا اور طفل کو حکم دیا کہ اسکو طلاق دیدے اور بعض مشائخ نے فرمایا کہ یہ
فرقت بغیر طلاق ہوگی اور اول صحیح ہے لیکن قاضی دونوں میں تفریق نہ کرے گا جب تک کہ اس طفل کی طرقت کوئی خصم قرار نہ
پائے جیسے اسکا باپ یا باپ کا وصی اور اگر اس طفل کا کوئی ولی دوسری ہو تو اسکا دادا یا دادا کا وصی اسکی طرف سے
خصم ہو گا اور اگر وہ بھی ہو تو قاضی اسکی طرف سے کوئی خصم قرار دے گا اور اگر ایسے گواہ پیش ہوئے جسے حق عورت باطل
ہوتا ہو مثلاً گواہوں نے گواہی دی کہ یہ عورت اس کے حال پر راضی ہو چکی ہے یا وقت عقد کے اس کے حال سے واقف تھی
تو قاضی دونوں میں تفریق نہ کرے گا اور اگر گواہ نہ ہوں اور عورت سے قسم طلب کی تو عورت سے قسم لی جائیگی پس اگر عورت نے قسم سے
انکول کیا تو دونوں میں تفریق نہ کی جائیگی اور اگر عورت نے قسم کھائی تو قاضی تفریق نہ کرے گا یہ غایۃ اسرہی میں ہے۔ اور اگر
عورت صغیر ہو کہ اس کے باپ نے اسکا نکاح کر دیا ہو اور اس نے اپنے شوہر کو محبوب پایا تو اس صغیرہ کے باپ کی خصوصیت سے
قاضی ان دونوں میں تفریق نہ کرے گا یہاں تک کہ یہ عورت خود بالغ ہو اور اگر عورت بالغ ہو اور باقی مسلمہ جالہ ہو پس
عورت نے کسی کو وکیل کیا کہ اس کے شوہر سے خصوصیت کرے اور خود یہ عورت غائبہ ہو پس با وکیل کی خصوصیت سے
قاضی ان دونوں میں تفریق کرے گا یا عین تو اس صورت کو امام محمد نے کتاب میں ذکر نہیں فرمایا اور مشائخ نے
اس میں اختلاف کیا ہے بعض نے فرمایا کہ تفریق نہیں کرے گا بلکہ اس عورت کے حاضر ہو نہکا انتظار کرے گا اور بعض نے فرمایا کہ
قاضی دونوں میں تفریق کرے گا یہ محیط میں ہے۔ اور اگر یا ندی کا شوہر محبوب ہو تو تفریق کی بابت اختیار اس کے موئے
کو ہو گا یہ امام عظیم و امام زفر کا قول ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور اگر معتوہ کو جسکی صحت کی امید نہیں ہے اس کے ولی
نے کوئی بالغ عورت بیاہ دی پھر وہ محبوب نکلا تو اس کے ولی کی حضوری میں قاضی ان دونوں میں نے احوال تفریق
کر دیا۔ اور اگر وہ محبوب نہ ہو بلکہ وہ اس عورت تک نہیں پہنچتا ہو پس اگر اسکا کوئی ولی ہو تو قاضی اسکی طرف سے ایک
خصم مقرر کرے گا اور اسکو مہلت ایک سال کی دیا پھر اگر اس مدت کے اندر وہ اس عورت تک نہ پہنچا تو قاضی ان دونوں میں
نسب ثابت ہو گا جبکہ بغیر زمانہ بغیر شوہر پیدا ہوا تو طفل کا حق فرض ہے کہ اسی محبوب سے رکھا جائے ورنہ نقل کرنا لازم آتا ہے کیونکہ بے باپ

رکھنا نقل ہے پس حکم قضا باطل ہے ۱۲۵۵ھ میں تفریق دیکھو ۱۲

تفریق کردیگا یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور اگر زوجین کوئی عیب ہو تو شوہر کو درباب نکاح کوئی اختیار حاصل نہ ہوگا۔ اور اگر شوہر کو جنون یا پرص یا عیلام ہو تو عورت کو کوئی اختیار نہیں ہے یہ کافی میں ہے۔ اور امام محمدؒ نے فرمایا کہ اگر جنون پیدا ہو گیا ہو تو مثل عینین ہونے کی صورت میں فاضی شہر کو ایک سال کی ہملت دیگا پھر اگر وہ سال کے اندر اچھا ہو گیا اور سال پورا ہو گیا تو عورت کو اختیار دیگا اور اگر جنون مطبق ہو تو وہ مثل محبوب ہو نیکی ہے اور ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہ حاوی قدسی میں ہے

بیر صوان باب۔ عدت کے بیان میں۔ عدت کتنے چن انتظار عدت معلومہ تک جو عورت کو لازم ہوا ہے بعد زوال نکاح کے حقیقہ ہوا یا شہرہ جو نکاح ہو بدخل یا موت یہ شرح نقایہ بر جندی میں ہے۔ ایک مرد نے ایک عورت سے نکاح جائز نکاح کیا پھر بعد دخول یا بعد غلوت صحیح کے اسکو طلاق دی تو عورت پر عدت واجب ہوگی یہ فتائے قاضیخان میں ہے۔ اور اگر نکاح فاسد ہوا یا فاضی سنے دونوں میں تفریق کر دی پس اگر قبل دخول کے تفریق کر دی تو عدت واجب ہوگی اور سبطرہ اگر بعد غلوت کے تفریق کی تو بھی یہی حکم ہے اور اگر بعد دخول واقع ہونے کے تفریق کی تو وقت تفریق سے عورت پر عدت واجب ہوگی اور سبطرہ اگر فرقت بغیر قضاء واقع ہوئی تو بھی عدت لازم ہے یہ ظہیر میں ہے۔ اور فضولی کے نکاح کرتے ہیں وظی واقع ہونے سے عدت واجب نہیں ہوتی ہے یہ محیط شری میں ہے اور زانیہ پر عدت واجب نہیں ہوتی ہے یہ امام اعظمؒ و امام محمدؒ کا قول ہے یہ شرح طحاوی میں ہے۔ ایک مرد نے کہا کہ ہر عورت جس سے میں نکاح کروں تو وہ طالق ہے پھر جو اسے کہا تھا وہ بھول گیا اور ایک عورت سے نکاح کیا اور اس کے ساتھ دخول کیا تو وہ طالق ہو گیا اور ایک مرد کا مل در نصف مہر واجب ہوگا اور اس پر عدت واجب ہوگی اور اگر بچہ پیدا ہو تو اس کا نسب اس کے شوہر سے ثابت ہوگا یہ خلاصہ میں ہے۔ ایک مرد نے ایک عورت سے نکاح کیا اور اس کے ساتھ دخول کیا پھر کہا کہ میں تم کھا چکا تھا کہ اگر میں کسی شیتہ سے نکاح کروں تو وہ طالق ٹلٹ ہے اور مجھے یہ معلوم نہ تھا کہ یہ شیتہ ہے تو طلاق بوجہ افراد مردہ کو رد کے واقع ہوگی پھر اگر عورت نے اسکی تصدیق کی تو عورت مذکورہ کو نصف مہر بوجہ طلاق قبل دخول کے ملے گا اور مہر مثل کامل بوجہ دخول کے ملے گا اور عورت پر بوجہ اسی وظی کے عدت واجب ہوگی مگر اسکو نفقہ عدت نہ ملے گا۔ اور اگر عورت نے اس مرد کی تکذیب کی کہ اسنے قسم نہیں کھائی تھی تو عورت کو ایک ہی مہر ملے گا اور اسکو نفقہ دسکنی بھی ملے گا یہ فتائے قاضیخان میں ہے۔ چار عورتیں ایسی ہوتی ہیں کہ نہ پر عدت واجب نہیں ہوتی ہے ایک نہ عورت جسکو قبل دخول کے طلاق دیکھی ہو۔ دوم حریمہ عورت جو ہائے ملک میں آگاہ لیکر داخل ہوئی حالانکہ وہ دار الحرب میں اپنا شوہر چھوڑ آئی ہو۔ سوم دوہین جیسے ایک ہی عقد میں نکاح کیا گیا پس نکاح منسوخ کیا گیا۔ چہارم چار عورتوں سے زیادہ جمع کیں پس انکا نکاح منسوخ کر دیا گیا یہ تانا خانہ میں ہے۔ عورتوں پر عدت واجب ہونا بالاجماع ثابت ہے یہ عمر ناشی میں ہے۔ اگر کسی مرد نے اپنی جوہر کو طلاق یا تن دیدی یا رجعی یا بین طلاق دین یا دواؤ میں بغیر طلاق فرقت واقع ہوئی اور عورت آزادہ ایسی ہو کہ اسکو حیض آتا ہو تو اسکی عدت تین حیض ہیں خواہ یہ عورت

عدت بان طلاق کا اختیار ہے ہم عدت تفریق ذخیرہ ۱۱ سے بغیر مہر مثل ۱۲ لفظ بعد طلاق قبل دخول کے ۱۳ سے بغیر بیان کر مسلمان ہوگی تو بلا عدت نکاح کر سکتی ہے ۱۴

آزادہ مسلمان ہو یا کتابیہ ہو یہ سراج الوہاج میں ہے۔ اور جو عورت کہ بسبب نابالغ ہونے یا بڑھی ہوئی کے حائضہ نہ ہوتی ہو یا اسکا سن اسی قدر ہو گیا ہو جو بالغہ کا ہوتا ہو مگر اسکو حیض نہ آتا ہو تو ایسی عورت تین مہینہ ہے یہ نقاہہ میں ہے۔ اسی طرح جس عورت سے خون دیکھا پھر نہ دیکھا تو اسکی عدت بھی مہینوں کے حساب سے تین مہینہ ہوگی اور یہی صحیح ہے۔ اور اگر عورت نے تین روز تک خون دیکھا ہو پھر اسکا خون منقطع ہو گیا تو اسکی عدت کا حساب حیض سے ہوگا اگرچہ زمانہ دراز گزر جائے یہاں تک کہ وہ بڑھی ہو کر آئسہ ہو جائے یہ عتابیہ میں ہے۔ اور جو اطفال میں لکھا کہ جس عورت نے تین روز سے کم خون دیکھا اسکی عدت مہینوں کے شمار سے ہوگی اور یہی صحیح ہے اور جسے تین روز دیکھا ہو اسکی عدت حیض سے شمار ہوگی یہ غایۃ السرحی میں ہے۔ اور اگر نابالغہ مہینوں کے شمار سے اپنی عدت پوری کرتی ہو کہ اس درمیان میں اسنے خون حیض دیکھا تو اگر شمار باطل ہو گیا اور اسنو حیض کے حساب سے عدت کا شمار کرے یہ سراج الوہاج میں ہے۔ اور جب طلاق یا وفات کی عدت مہینوں کے شمار سے واجب ہوئی پس اگر اتفاقاً غرہ ماہ میں ایسا واقع ہوا تو مہینوں کا شمار چاند سے ہوگا اگرچہ تیس یوم سے کم میں چاند مکمل آئے اور اگر یہ واقعہ درمیان ماہ میں ہوا تو امام اعظمؒ کے نزدیک اور دو روایتوں سے ایک روایت کے موافق امام ابو یوسفؒ کے نزدیک مہینوں کا پورا کرنا دنوں کے شمار سے ہوگا چنانچہ طلاق کی عدت نوے روز میں اور وفات کی عدت ایک سو تیس روز میں پوری ہوگی یہ محیط میں ہے اور اگر چاند کی اول تاریخ میں عصر کے وقت انہی عورت کو طلاق دی اور یہ عورت ایسی ہے کہ مہینوں سے اسکی عدت کا شمار ہوتا ہو تو اسکی عدت کا حساب چاند سے لگایا جائیگا اور ایک روز میں سے کچھ حصہ گزر جائے اس امر کا موجب نہ ہوگا کہ دنوں سے اسکی عدت کا حساب لگایا جائے بخلاف اسکے اگر دو سری یا تیسری تاریخ کو طلاق دی تو یہ حکم نہیں ہے یہ فتاویٰ صغریٰ میں ہے اور اگر انہی جو رو کو حالت حیض میں طلاق دیدی تو اسپر عدت کے تین حیض کامل واجب ہونگے اور یہ حیض مہین طلاق دی ہے عدت میں حساب نہ کیا جائیگا یہ ظہیر یہ میں ہے باندی و مہربہ و ام ولد و مکاتبہ کی طلاق و فسخ کی عدت دو حیض میں اور اگر ایسی عورت ہو کہ اسکو حیض نہیں آتا ہو تو طلاق و فسخ میں اسکی عدت ڈیڑھ مہینہ ہے یہ کافی میں ہے۔ جو ملک کہ آزاد ہو گئی ہو مگر اسپر سعایت واجب ہو جو یہ سے وہ مستعاضہ ہو تو امام اعظمؒ کے نزدیک وہ مکاتبہ کے ہی اور صاخبین کے نزدیک وہ مثل جرہ کے ہے یہ سراج الوہاج میں ہے۔ اگر کسی مرثیے کسی عورت سے بطور شہد یا نکاح فاسد کے دخول کیا تو اس مرد پر اسکا مہر واجب ہوگا اور عورت پر عدت واجب ہوگی اگر جرہ ہو تو تین حیض اور اگر باندی ہو تو دو حیض خواہ یہ مرد اس عورت کو چھوڑ کر مر گیا ہو یا دو دن میں تفریق کر دی گئی ہو اور عورت زندہ ہو اور اگر یہ عورت بسبب صغریا کبر کے حائضہ نہ ہوتی ہو تو جرہ کی عدت تین مہینہ اور باندی کی عدت ڈیڑھ مہینہ ہے یہ غایۃ البیان میں ہے۔ اور اگر کسی مرد نے اپنی جو رو کو جو غیر کی باندی یا خرید لیا حالانکہ اسکے ساتھ دخول کر چکا ہو تو نکاح فاسد ہو گیا اور اس مرد کے حق میں اس عورت پر عدت واجب نہ ہوگی جسے کہ اس سے

۱۲۔ مہینے تمام گزر جائے اور اسکو مہر حیض نہ آئے یہاں تک کہ وہ بڑھی ہو کر ماہیوس از حیض ہو جائے ۱۳۔ مہینہ سے سعایت واجب ہے اگر مال سعایت ادا نہ کرے تو تین مہینہ ہو سکتی ہے بلکہ اسپر سعایت کے واسطے خبر کیا جائیگا بخلاف مکاتبہ کے کہ اگر اسنے ادا نہ کیا تو اس سے انکار کیا جائے نہ ہوتی تو تین کر دیا گیا ۱۴۔ مہینے ہر مثل ۱۵۔ مہینے عورت ایسی ہے کہ حیض نہیں آتا ہو سنے ماہ ۱۶۔

وطی کرنا اس مرد کو حرام نہیں ہے مگر غیر مرد کے حق میں یہ باندی مثل معتدۃ الغیر کے ہوگی جسے کہ اس مرد کو یہ اختیار نہیں
 ہے کہ کسی دوسرے مرد سے اس باندی کا نکاح کرے تا وقتیکہ اسکو دو حیض نہ آجائیں یہ محیط سہری میں ہے۔ اور اگر
 زید نے اپنی چور کو خرید لیا اور اس عورت کا زید سے ایک لڑکا ہو پس زید نے اسکو آزاد کر دیا تو اس پر تین حیض واجب
 ہوئے جن میں سے دو حیض میں جن امور کا منکوحہ سے احتیاب ہوتا ہے احتیاب ہوگا اور ایک حیض عتق ہو کہ امین جن امور کا
 منکوحہ سے احتیاب ہوتا ہے نوگاہ یہ ظہیرہ میں ہے اور اگر اپنی چور کو خرید لیا اور اسکو ایک حیض آگیا پھر اسکو آزاد کر دیا
 تو بعد عتق کے وہ دو حیض دیگر سے اپنی عدت پوری کر لگی اور تین امور سے احتیاب کیا جائیگا جسے حرہ سے
 احتیاب کیا جاتا ہے اور اگر اسکو بیک طلاق بانہ یا بن کر کے خرید کیا تو بیک میں اس سے وطی کر سکتا ہے بخلاف اسکے
 اگر دو طلاق دیگر اسکو بان کر دیا ہو پھر خرید لیا تو اس پر حلال نہوگی یہاں تک کہ وہ غیر شوہر سے حلال نہ کر لے اور اگر
 اسکو دو حیض آگئے پھر اسکو آزاد کر دیا تو اس پر عدت نکاح واجب نہوگی و لیکن اس پر عدت عتق واجب ہوگی کہ امین
 ایک گونہ سختی ہے بشرطیکہ اس مرد سے اسکے کوئی اولاد نہ ہو یعنی تا یہ میں ہے مگر تین اپنی منکوحہ کو خرید کیا تو نکاح فاسد
 نہوگا پھر اگر مکاتب مذکور ادا کرے کتابت سے عاجز نہ ہو گیا تو دونوں اپنے نکاح پر رہ سکتا ہے اور اگر ادا کر کے آزاد
 ہو گیا تو نکاح فاسد ہو جائیگا اور اس عورت پر عدت واجب نہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ اور اگر مکاتب نے اپنی
 زوجہ کو خرید لیا پھر مر گیا اور اس قدر مال چھوڑا جو ادا کرے کتابت کے واسطے کافی ہے پس مال کتابت ادا کر دیا گیا تو حکم دیا
 جائیگا کہ مکاتب کے آخر جز واجزا سے حیات میں یعنی دم و بچہ نکاح فاسد نہوگا اور اس عورت پر فساد نکاح کی عدت
 واجب ہوگی اور وہ دو حیض بن بشرطیکہ مکاتب مذکور سے اسکی اولاد نہ ہوئی ہو اگر چہ اسنے اسکے ساتھ دخول کیا ہو
 اور اگر اولاد نہ ہوئی ہو تو عدت مذکورہ پر پورے تین حیض عدت واجب ہونگے اور مکاتب مذکور نے ادا کرے کتابت کے
 واسطے مال کافی نہ چھوڑا ہو اور اس عورت کے اس مکاتب سے کوئی اولاد نہ ہوئی ہو تو اس پر دو مہینہ پانچ روز کی عدت
 واجب ہوگی خواہ مکاتب نے اس سے دخول کیا ہو یا نہ کیا ہو پس اگر عورت مذکورہ مکاتب سے کوئی اولاد نہ جتی ہو تو یہ عورت اور
 اسکا بچہ مکاتب کی طرف سے اسکے اقساط کے موافق سوائت کرینگے اور اگر دونوں سوائت سے عاجز ہوئے یعنی ادا نہ کر سکے
 تو اسکی عدت دو مہینہ پانچ روز ہوگی اور اگر دونوں نے مال کتابت ادا کر دیا تو آزاد ہو جائینگے اور مکاتب بھی آزاد ہو جائیگا
 یعنی حکم دیا جائیگا کہ وہ آخر جز واجزا سے حیات میں آزاد ہو کر مرا ہی پس اگر ادا کرے مال کتابت اٹھلے عدت میں واقع ہوا تو
 اس عورت پر تین حیض از سر نو اسکے آزاد ہونیکے روز سے واجب ہونگے کہ امین دو مہینہ پانچ روز مکاتب کے مرنے کے
 روز سے پورے کر دیگی یہ برائے میں ہے۔ اور اگر مکاتب نے اپنے مولیٰ کی اخت سے اسکی اجازت سے نکاح کیا پھر مکاتب بعد وفات
 مولیٰ کے بقدر ادا سے بدل کتابت کے کافی مال چھوڑ کر مر گیا تو اس عورت کی عدت چار مہینہ دس دن ہوگی خواہ مکاتب نے
 اس سے دخول کیا ہو یا نہ کیا ہو اور اس عورت کو ملزوم میراث ملیگی اسواسطے کہ مکاتب مذکور آزاد ہو اور اگر مکاتب
 مذکور بدولت کافی چھوڑے نہ ہو گیا تو اسکا نکاح فاسد نہوگا اسواسطے کہ عورت مذکورہ اسکی زندگی کے آخر جز و دین اسکی مال کا کئی حصہ
 لے لیگی بعض نے کہا کہ شاید مراد یہ کہ آخر جز و حیات میں تین ہو کر عورت کا ملک ہوا جواب یہ کہ نہیں بلکہ مولیٰ کے مرنے سے بعد میراث کے اسکا ملک ہوا تھا

پس اگر مکاتبہ اسکے ساتھ دخول کر لیا ہو تو مہر میں سے اس قدر کہ جتنی اسکی مالک ہوئی ہو ساقط ہو جائیگا اگر مردہ عورت
تین حیض سے عدت پوری کر لگی اور اگر مکاتبہ دخول نہ کیا ہو تو مہر و عدت کچھ نہوگی یہ محیط سہری میں ہے۔ اور جو عورت
کہ حائضہ ہوتی ہو وہ اپنی عدت حیض سے پوری کر لگی اگر اسکا حیض دس دن کا ہو تو اسکے غسل کرنے میں جو دنت صرف
ہوگا وہ اسکے حیض میں داخل ہوگا اور اگر دس دن سے کم اسکو حیض آتا ہو تو غسل کرنے کا وقت ایام حیض میں داخل
ہوگا اور اگر عورت کا قرہ ہو تو یہ وقت دونوں صورتوں میں سے کسی صورت میں حیض میں داخل ہوگا اور شوہر کو اس سے
وطی کرنا حلال ہوگا اور اسکو دوسرے شوہر سے نکاح کر لینا حلال ہوگا جبکہ یہ وقت آخری عدت کا ہو یہ سراج الوہاج میں
ہے حاملہ کی عدت یہ ہے کہ وضع حمل کرے یہ کافی نہیں ہے۔ اور جو عورت حیض سے اپنی عدت گذارتی ہو اگر اسکے حیض کے ایام
پورے دس دن ہوں تو اسکے غسل کا وقت حیض میں داخل نہیں ہے پس تیسرے حیض میں خون منقطع ہوتے ہی رجعت کا حکم
باطل ہوگا اور اگر شوہر نے اسکو طلاق نہ دی ہو تو اس سے قریت کر سکتا ہے اور اگر طلاق دیدی ہو تو عورت کو دوسرے
شوہر سے نکاح کر لینے کا اختیار حاصل ہوگا اور اگر اسکے ایام حیض دس دن سے کم ہوں پس اسے غسل نہ کیا یا ایک دن
کا وقت کامل نہ گذر گیا تو رجعت باطل نہوگی اور عورت کے واسطے یہ جائز نہوگا کہ دوسرے شوہر سے نکاح کرے۔ اور یہ
حکم ہر وقت ہے کہ عورت مسلمان ہو اور اگر عورت کتا بیہ ہو تو خون منقطع ہوتے ہی رجعت کا حکم باطل ہو جائیگا اور اسکے
شوہر کو اس سے وطی کرنا حلال ہوگا اور عورت کو دوسرے شوہر سے نکاح کر لینا جائز ہوگا خواہ اسکے ایام حیض دس
روز کے ہوں یا کم ہوں یہ سراج الوہاج میں ہے۔ حاملہ کی عدت وضع حمل ہو کذا فی الکافی خواہ وجوب عدت کے وقت حاملہ
ہو یا بعد وجوب کے حاملہ ہوگی ہو کذا فی فتاویٰ قاضیخان اور خواہ عورت حرمہ ہو یا ملوکہ کسی طور کی ہو قنہ یا مدبرہ یا مکاتبا
یا ام ولد یا مستعناۃ خواہ مسلمہ ہو یا کتا بیہ ہو کذا فی البدائع خواہ عدت از طلاق ہو یا وفات یا مشارکت یا وطی بشبہ
کذا فی انہر الفقائین اور خواہ حمل ثابت بالنسب ہو یا نہوا در نہونے کی صورت یہ ہے کہ کسی نے زمانے حاملہ کے ساتھ نکاح کیا یہ
سراج الوہاج میں ہے۔ اور اگر شوہر کی موت کے بعد عدت میں حمل پیدا ہو گیا تو شیخ کرخی نے ذکر کیا ہے کہ انقضاء عدت
بوضع حمل ہوگی اور صحیح یہ ہے کہ یہی صورت میں انقضاء عدت وضع حمل پر نہوگی اور تاویل مسئلہ یہ ہے کہ قرآن نطفہ مضنا
ہوتا ہے قبل موت کے وقت کی طرت اور اس وجہ سے میرے نسب ثابت ہوتا ہے اور جب یہ فرض مسئلہ ہے کہ علوق نطفہ
بعد موت کے حادث ہوا تو انقضاء عدت ایسے حمل کے وضع پر بلا خلاف نہوگی یہ عتابیہ میں ہے مسئلہ بحمل کے واسطے
کوئی مدت مقرر نہیں ہے چاہے طلاق یا موت سے ایک دن یا اس سے کم کے بعد وضع حمل ہو تو عدت تمام ہو جائیگی یہ جوہر فی التہذیب
میں ہے۔ اور اصل میں مذکور ہے کہ اگر شوہر مر گیا اور بہنو وہ تختہ پر نہلا یا جاتا ہو یا کفنا یا جاتا ہو اور اسکی عورت نے وضع حمل
کیا تو عدت پوری ہو گئی اور اسی عدت کی انقضاء کی شرط یہ ہے کہ جو وضع ہوا ہو اسکی خلقت ظاہر ہو گئی ہو اور اگر با کمال
ظاہر نہ ہوئی ہو مثلاً خون کا تھکا یا گوشت کا تو مقرر اگر کیا تو اس سے عدت پوری نہوگی یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر معتدہ عورت

مسئلہ ثالث ترمیم یہ ہے بحمل ہے اندام غفیر سب اسکا احادہ کرینگے ظاہر یہ غلط و غلط ناسخ سے واقع ہوا ہے ۱۲ م ۵ یعنی پوری ہونا ۱۲
۵ یعنی بجز از شرع ۱۲ م اگر طلاق نہ دی ہو ۱۲ م سات کرتی ہو ۱۲ م یعنی نکاح کرنے والے سے زمانہ حل تمام ۱۲

حاملہ ہو اور اسکے دو بچہ پیدا ہوئے تو آخری بچہ کی پیدائش پر عدت منقضی ہوگی یہ محیط میں ہے۔ اور اگر عورت کے پیٹ سے بچہ کا اکثر حصہ نکل آیا تو علماء کا قول ہے کہ ایسی وقت سے رجعت منقطع ہو جائیگی اگر طلاق رجعی ہو لیکن عورت کو دوسرے شوہر سے ایسی وقت تک نکاح کر لینا اعتیاداً حلال نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ ہشام نے امام محمد رحمہ اللہ سے روایت کی ہے کہ اگر اپنی عورت کو طلاق دی حالانکہ وہ حاملہ ہے تو جب بچہ اسکے پیٹ سے سر کے بل یا پانوں کے بل آدھا بدن نکلا ہو یا سر و ٹانگوں کے نکلے یا تو عدت پوری ہوگئی اور امام محمد نے فرمایا کہ ایسا بدن جو بڑوں سے لیکر کن دھون تک ہے یہ ذخیرہ میں ہے اور اگر اس عورت ہو اور وہ حرہ ہی تو اسکی عدت تین مہینہ ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور اگر عورت اسے ہو اور اسے مہینوں کے شمار سے عدت مشروع کی پھر اسے خون دیکھا تو جو قدر ایام اسکی عدت میں سے گذر چکے ہیں وہ سب باطل ہو گئے اور یہ وجہ ہوا کہ از سر نو حیض سے اپنی عدت پوری کرے اور اسکے معنی یہ ہیں کہ اسے اپنی عادت کے موافق خون دیکھا کیونکہ عادت کے موافق خون دیکھنے سے اسکا آئسہ ہونا باطل ہو گیا اور یہی صحیح ہے کہ انانی الہدایہ اور صدر شمس نے ذکر فرمایا ہے کہ حکم بایاں کے بعد جو خون اسکو دکھلائی دیا ہے اگر وہ خون خالص ہو تو وہ حیض ہے اور حکم بایاں باطل ہو جائیگا لیکن آئسہ زمانہ کے واسطے نہ زمانہ ماضی کے احکام کے حق میں۔ اور اگر دیکھا ہوا خون خالص نہ ہو بلکہ مکدر یا سبز ہو تو یہ حیض نہ ہوگا اور فساد و منہیت پر محمول کیا جائیگا اور یہی قول مختار ہے اور اسی پر فتویٰ ہے اور جب عورت عدت ایساں تک پہنچ گئی ہو اور وہ خون نہیں دیکھتی ہے پس کیا اس کے گذشتہ وقت عدت کے نہ باطل ہونیکے واسطے حکم حاکم بایاں شرط ہے یا نہیں شرط ہے تو ہمیں مشائخ نے اختلاف کیا ہے اور ازلے یہ کہ شرط ہے کہ حاکم حکم دیدے کہ یہ آئسہ ہے یا سراج الوباح میں ہے۔ مجموعہ ان ذیل میں لکھا ہے آئسہ عورت کے اگر مہینوں سے اپنی عدت پوری کر کے کسی مرد سے نکاح کیا پھر اسے خون دیکھا تو بعض کے نزدیک نکاح فاسد ہوگا اور اگر قاضی نے جو از نکاح کا حکم دیدیا ہو پھر اسے خون دیکھا تو نکاح فاسد نہ ہوگا اور اسی یہ ہے کہ نکاح جائز ہو اور قضاے قاضی شرط نہیں ہے بلکہ آئسہ عدت بعض ہوگی یہ خلاصہ میں ہے۔ آئسہ نے اگر کچھ عدت مہینوں کے شمار سے گذاری تھی کہ اسے میں وہ حاملہ ہوگئی تو وضع حمل سے عدت کی تکمیل کر لگی یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ حرہ کی عدت چار مہینہ دس دن ہے مرد خولہ ہو یا غیر مرد خولہ مسلمان ہو یا مسلمان مرد کے تحت میں کتابیہ ہو خواہ صغیرہ ہو یا بالغہ یا آئسہ ہو خواہ اسکا شوہر آزاد ہو یا غلام خواہ اس مدت میں اسکو حیض آئے یا نہ آئے مگر حمل ظاہر نہ ہو یہ فتح القدیر میں ہے۔ یہ عدت فقط نکاح صحیح میں واجب ہوتی ہے یہ سراج الوباح میں ہے۔ اور جمہور کے نزدیک دس دس اتون کے معتبر ہیں یہ معراج الدرایہ میں ہے اور اگر منکوحہ باندی ہو پس اسکا شوہر اسکو چھو کر کر گیا تو اسکی عدت دو مہینہ پانچ روز ہے اور مردہ و مکاتہ و ام ولد مستعاضہ کا بھی امام اعظم کے قول پر یہی حکم ہے یہ غایۃ البیان میں ہے۔ ایک مرد سفر میں دور ہے اسکی جوڑو کو ایک مرد نے خبر دی کہ وہ مر گیا اور دو مردوں نے خبر دی کہ وہ زندہ ہو پس جسے اسکی موت کی خبر دی ہے اگر عورت کو یوں خبر دے

۱۲ یعنی قاضی نے اسے آئسہ ہونے کا حکم دیدیا ۱۲ آئسہ پید ہونے کی جگہ میں کچھ مہینے ۱۲ آئسہ صورت مسئلہ قابل تہان

۱۲ آئسہ مہینوں سے عدت گذارنی شروع کی ۱۲

کہ میں نے اسکی موت کو یا جنازہ کو اپنی آنکھ سے معائنہ کیا اور یہ شخص مادل ہو تو اس عورت کو گنجائش ہو کہ عدت پوری کر کے دوسرا نکاح کرے۔ اور یہ حکم اسوقت ہے کہ خبر دینے والوں نے تاریخ بیان نہیں کی اور اگر تاریخ بیان کی مگر جن لوگوں نے اسے زندہ ہونے کی تاریخ بیان کی ہو انکی تاریخ بہ نسبت موت کے خبر دہندہ کے پیچھے ہے تو انہیں دونوں کی شہادت اولیٰ ہوگی یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ شیخ سے دریافت کیا گیا کہ ایک عورت کا شوہر سفر میں غائب ہے پس ایک مرد اس عورت پاس آیا اور اسے شوہر کے مرئی خبر دی پس اس عورت اور اس کے اہلخانہ نے مثل بل مصیبت کے تعزیت کی اور عدت پوری کر کے دوسرے شوہر سے نکاح کر لیا اور اسے اس کے ساتھ داخل کیا پھر ایک شخص دوسرا آیا اور اسے اس عورت کو خبر دی کہ اسکا شوہر زندہ ہے اور کہا کہ میں نے اسکو فلان شہر میں دیکھا پس اسے نکاح ثانی کی کیا کیفیت ہے اور آیا اسکو دوسرے شوہر کے ساتھ قیام کرنا حلال ہے یا نہیں اور یہ اور شوہر ثانی کیا کرے تو شیخ نے فرمایا کہ اگر اسے اول خبر کی تصدیق کی تھی تو اس سے یہ ممکن نہیں ہے کہ دوسرے مخبر کی تصدیق کرے اور ان دونوں میں دوسرا نکاح باطل ہوگا اور ان دونوں کو اختیار ہے کہ اس نکاح پر برقرار رہیں یہ تاتار خانہ و بحر الراقین نسفہ سے منقول ہے۔ اور اگر کسی مرد نے اپنی دو جوروں میں سے ایک عین کو بیاہر ان دونوں کے ساتھ دخول کر نیکی طلاق دیدی اور یہ دونوں حائضہ ہوتی ہیں پھر مر گیا اور یہ معلوم نہیں ہوتا ہے کہ اس وقت کون ہو تو انہیں سے ہر ایک پر عدت فتاویٰ جہیز کی کلاس عدت میں تین حیض کی تکمیل کر لگی۔ اس طرح اگر اس نے ہر دو جوروں میں سے ایک غیر عین کو تین طلاق دیدیں اور یہ انہی صحت کی حالت میں کیا پھر قتل بیان کے مر گیا تو انہیں سے ہر ایک پر عدت وفات واجب ہوگی جنہیں تین حیض کی تکمیل کر لگی یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اگر اپنی جوروں سے کہا کہ اگر میں اس درمیان داخل ہوا آج کے روز تو تو طالع ثلاثہ پھر یہ دن گزر نیکی بعد مر گیا اور یہ معلوم نہیں ہوتا ہے کہ وہ داخل ہوا تھا یا نہیں تو اس عورت پر عدت وفات واجب ہوگی اور عدت بحیض اس پر لازم نہیں ہے یہ مبسوط میں ہے۔ اور اگر طفل اپنی جوروں کو چھوڑ کر مر گیا پھر طفل کی موت کے بعد اس کے حل ظاہر ہوا تو مہینوں کے شمار سے عدت پوری کر لگی اور اگر حاملہ ہونے کی حالت میں طفل مذکور مر گیا تو استحساناً وضع حمل سے عدت پوری کر لگی گذارے محیط اشترسی اور ہر دو صورت میں بچہ کا نسب اس طفل سے ثابت ہوگا یہ ہر ایہ میں ہے۔ اور بروز موت حل موجود ہو نیکی علم اس طرح ہو سکتا ہے کہ عورت مذکورہ طفل کی موت سے چھ مہینے سے کم میں بچہ جنے اور بعد موت کے حادث ہو نیکی شناخت اس طرح ہو سکتی ہے کہ روز موت سے چھ مہینہ یا زیادہ میں بچہ جنے یہ جامع صغیر میں ہے۔ اور اگر خاصی اپنی جوروں کو چھوڑ کر مر گیا در حالیکہ وہ حاملہ تھی یا بعد موت کے حل پیدا ہوا تو اسکی عدت وضع حمل ہے اور محبوبہ اگر جوروں کو حاملہ چھوڑ کر مر گیا یا اسکی موت کے بعد حل حادث ہوا تو دو روایتوں میں سے ایک دایت میں ہے کہ اسکا حکم مثل فیض ہے کہ بچہ کا نسب اس محبوبہ سے ثابت ہوگا اور انقضائے عدت وضع حمل ہوگی اور دوسری روایت میں ہے کہ وہ مثل طفل کے ہے یہ جہیز انہی میں ہے۔ اور اگر محزون اپنی جوروں کو چھوڑ کر تو نسب ولد و عدت میں اسکا حکم مثل مرد تندرست کے ہے یہ بحر الرائق

سہ قال لہذا رحمہ اللہ ہر امر طفل سے ایسا طفل ہے جو مر میں نہ داخل ہو

میں ہے۔ اگر اپنی جہت کو طلاق دیدی پھر مر گیا پس اگر طلاق رجعی ہو تو اسکی عدت منتقل بعدت وفات ہو جائیگی خواہ مرد
مذکور نے اسکو حالت مرض میں طلاق دی ہو یا صحت میں اور عدت طلاق منہدم ہو جائیگی اور اگر طلاق بانئہ یا تین
طلاق ہوں پس اگر وہ وارث نہ ہو سکتی ہو یا بطور کہ اسکو حالت صحت میں طلاق دی ہو تو اسکی عدت طلاق منتقل بعدت
وفات نہوگی اور اگر وہ وارث ہوتی ہو یا بطور کہ اسکو حالت مرض میں طلاق دی ہو پھر عدت گزرنے سے پہلے مر گیا
پس عورت وارث ٹھہری تو چار مہینہ دس روز عدت وفات پوری کر لی جنہیں تین حیض کی تکمیل کا سواڑ کھینگی جسے کہ اگر چار
مہینہ دس روز میں اسکو تین حیض آئے تو اسکے بعد تک پوسے کر لی اور یہ امام اعظم و امام محمد کا قول ہے یہ بدلہ میں ہے۔ اور
اگر مرد مرد اپنی ردت پر قتل کیا گیا جسے کہ اسکی جہت اسکی وارث ٹھہری تو اسکی عدت ہر دو مدت میں سے دراز ہوگی
یہ امام اعظم و امام محمد کا قول ہے۔ اور اگر ام ولد کا مولے اسکو چھوڑ کر مر گیا یا اسکو آزاد کر دیا تو اسکی عدت تین حیض ہوگی
اور یہ اسوقت ہے کہ ام ولد مذکورہ عدت کے اندر نہ وارد کسی شوہر کے تحت میں ہو۔ اور ام ولد مذکورہ کو نفقہ عدت نہ
ملے گا۔ اور اگر وہ عاقل نہ ہو تو اسکی عدت تین مہینہ ہیں۔ اور اگر ایسی باندی کو چھوڑ کر جس سے وطی کیا کرتا تھا یا
ایسی مدبرہ کو چھوڑ کر جس سے وطی کیا کرتا تھا یا ایسی باندی یا مدبرہ کو آزاد کر دیا تو اسپر کچھ وجہ نہیں ہے یہ سراج الاولیاء
میں ہے۔ اور اگر اپنی ام ولد کا کسی سے نکاح کر دیا پھر خود مر گیا در حالیکہ ام ولد مذکورہ اپنے شوہر کے تحت میں تھی یا کسی
شوہر کی عدت میں تھی تو بولے کے موت کی عدت اسپر واجب نہوگی۔ اور اگر مولے نے اسکو آزاد کر دیا پھر شوہر نے
اسکو طلاق دیدی تو اسپر آزادہ عورتوں کی عدت واجب ہوگی اور اگر شوہر نے اسکو پہلے طلاق دی پھر مولے نے اسکو
آزاد کر دیا پس اگر طلاق رجعی ہو تو اسکی عدت منقلب بعدت حرائے ہو جائیگی اور اگر طلاق بانئ ہو تو عدت منقلب نہوگی
پھر اگر اسکی عدت منقضی ہو گئی پھر مولے مر گیا تو اسپر موت مولے سے تین حیض کی عدت واجب ہوگی۔ اور اگر مولیٰ و شوہر
دونوں مر گئے پس اگر یہ معلوم ہو کہ شوہر پہلے مر ہی اور یہ معلوم ہو کہ دونوں کی موت کے درمیان دو مہینہ پانچ روز کا
تفاوت ہے تو اسپر دو مہینہ پانچ روز کی عدت واجب ہوگی جیسے باندیوں پر اپنے شوہر کے مرنے میں واجب ہوتی ہے
پھر مولیٰ کے مرنے کی اسپر تین حیض کی عدت ہوگی اور اگر دونوں کی موت میں دو مہینہ پانچ روز سے کم فرق ہو
تو بھی اسپر شوہر کی وفات کی دو مہینہ پانچ روز کی عدت واجب ہوگی پھر مولے کے موت کی اسپر کچھ عدت لازم
نہوگی یہ بدلہ میں ہے۔ اور اگر ام ولد کا شوہر و مولے دونوں اسکو چھوڑ کر مر گئے اور یہ معلوم نہیں ہوتا ہے کہ دونوں تین
سے کون پہلے مر ہی اور دونوں کی موت میں دو مہینہ پانچ روز سے کم فرق ہے تو اسپر چار مہینہ دس روز کی عدت
احتیاطاً دونوں میں سے آخر کی موت سے واجب ہوگی اور اس میں حیض کا اعتبار نہیں ہے اور اگر معلوم ہو کہ دونوں کی موت
میں دو مہینہ پانچ روز یا زیادہ ہیں تو اسپر چار مہینہ دس روز کی عدت واجب ہوگی جس میں تین حیض کی بھی تکمیل کر لی اور اگر
یہ معلوم نہ ہو کہ دونوں کی موت میں کتنے دنوں کا فرق ہے اور نیز معلوم نہ ہو کہ دونوں میں سے کون پہلے مر ہی تو امام اعظم کے
نزدیک عدت چار مہینہ دس روز ہوگی جس میں حیضوں کی تکمیل معتبر نہیں ہے اور صاحبین کے نزدیک اس میں تین حیض کی

کے بیٹے عدت بیوتہ عدت وفات ہر دو کی عدت ۱۲ مہینہ بیٹے اس سے کوئی اولاد نہیں ہوئی ۱۲ مہینہ بیٹے عدت ۱۲ مہینہ یا زیادہ کا ۱۲

تکمیل بھی کر گئی اور اس طلاق اگر شوہر نے اسکو طلاق رجعی دیدی ہو تو بھی ان صورتوں میں یہی حکم ہے اور اس عورت کو اپنے شوہر سے کچھ میراث نہ ملے گی یہ سبوط میں ہے۔ اگر صغیرہ کو جو حائضہ نہیں ہوتی ہی طلاق دی گئی اور شوہر نے اس سے دخول کر لیا ہو اور یہ صغیرہ ایسی ہو کہ اسکی مثل سے جلع کیا جاتا ہو تو اسکی عدت تین مہینہ ہوگی اور شیخ ابو علی نسفی نے فرمایا کہ یہ حکم اسوقت ہے کہ یہ صغیرہ ایسی ہو کہ مراہقہ یعنی قریب بہ بلوغ نہ ہو اور اگر قریب بہ بلوغ ہو تو شیخ ابو الفضل نے فرمایا کہ اسکی عدت مہینوں کے شمار سے منتقضی نہ ہوگی بلکہ توقف کیا جائیگا یہاں تک کہ کھل جائے کہ اسکو اس وطن سے حل ہا ہو یا نہیں ہا ہو یہ تمنا میں ہے صغیرہ کو اس کے شوہر نے طلاق دیدی پھر اس پر ایک وز کم تین مہینہ گذرے پھر اسکو حیض آیا تو جب تک اسکو تین حیض نہ آجائیں تب تک اسکی عدت منتقضی نہ ہوگی۔ ایک مرد نے اپنی چود کو طلاق رجعی دیدی پس اسنے تین حیض سے عدت پوری کی مگر ایک وز کم رہا تھا پس شوہر مر گیا تو اس کے اوپر چار مہینہ دس روز کی عدت واجب ہوگی یہ غایۃ البیان میں ہے۔ اور اگر مطلقہ نے اپنی عدت حیض سے پوری کرنی شروع کی اور ایک حیض یا دو حیض آچکے تھے کہ پھر اسکا حیض مرتفع ہو کر بند ہو گیا تو وہ عدت سے خارج ہوگی یہاں تک کہ اسے ہو جائے پھر اگر بند رہا یہاں تک کہ وہ اسے ہو گئی تو اسے مہینوں سے عدت پوری کر گئی یہ قائلے قاضیان میں ہے۔ منکوہہ باندی کو اگر اس کے شوہر نے طلاق رجعی دیدی پھر اسکی عدت میں موٹے نے اسکو آزاد کر دیا تو وقت طلاق سے اسکی عدت منتقل بعدت حرائر ہو جائیگی پس سبب تین حیض کی عدت پوری کر دینی واجب ہوگی اگر اسکو حیض آنا ہو یا تین مہینہ سے پوری کرنی لازم ہوگی اگر حیض نہ آتا ہو۔ اور اگر اس کے شوہر نے ایک طلاق بائن یا تین طلاق دیدی یا انکو چھوڑ کر مر گیا پھر وہ عدت میں آزاد کر دی گئی تو اسکی عدت منتقل بعدت حرائر نہ ہوگی پس سبب واجب ہوگا کہ دو حیض سے عدت پوری کرے یا ایک مہینہ و نصف مہینہ سے پوری کرے یا دو مہینہ پانچ روز سے عدت پوری کر گئی سبب اختلاف احوال عورت گذرانے غایۃ البیان صغیرہ باندی کو بعد دخول کے طلاق دی گئی تو اسکی عدت ڈیڑھ مہینہ ہوگی اور اگر عدت منتقضی ہو نیکی قریب ہو چکی ہو اسکو حیض آگیا تو اسکی عدت منتقل حیض ہو جائیگی پس دو حیض سے عدت پوری کر گئی پھر جب حیض کی عدت پوری ہو نیکی قریب ہوئی تو آزاد کر دی گئی تو اسکی عدت تین حیض ہو جائیگی پھر جب اسکی عدت گذرے نیکی قریب پہنچی تو اسکا شوہر مر گیا تو اس پر چار مہینہ دس روز کی عدت لازم ہوگی یہ عتابیہ میں ہے۔ طلاق کی صورت میں ابتداء عدت بعد طلاق سے ہوگی اور وفات میں بعد وفات سے۔ اور اگر عورت کو طلاق یا وفات کا حال معلوم نہوا یہاں تک کہ عدت گذر گئی تو اسکی عدت پوری ہو گئی یہ ہدایہ میں ہے۔ اور اگر عورت کو شوہر کی موت میں شک ہوا تو جو وقت سے اسکو یقین ہو جائے اسوقت سے عدت شروع کر گئی یہ عتابیہ میں ہے۔ اور نکاح فاسد میں ابتداء عدت وقت تفریق سے ہوگی یا جو وقت سے وطنی گذرے نے اس عورت سے وطنی ترک کرنے پر عزم کر لیا ہو یہ ہدایہ میں ہے اور اگر مرد نے اقرار کیا کہ میں نے اپنی اس چود کو فلان وقت سے طلاق دی ہے تو عدت اسوقت سے ہوگی

سہ۔ یعنی اس مطلقہ کی عدت تا وقت مایوسی کے منقطع نہ ہوگی لیکن مخفی نہیں کہ اس حکم شدید میں اس پر زنا کا خوف شدید ہے کیونکہ وہ مکمل نہیں کر سکتی پس فقہ معتزلی پر اسکی حفاظت لازم ہے تاکہ حرج دور ہو و الله اعلم بالصواب

یعنی ڈیڑھ مہینہ ۱۷۵ یعنی ایک دو روز باقی رہے ۱۲

چاہئے عورت نے اس مرد کے قول کی تصدیق کی یا تکذیب کی یا کہا کہ مجھے معلوم نہیں ہے مگر اس سناد میں شوہر کے قول کی تصدیق ہوگی۔ اور یہی اختیار ہے اور امام محمد نے کتاب میں برون جواب دیا ہے کہ در صورتیکہ عورت نے اس کے قول کی تصدیق تو عدت اس وقت سے ہوگی جس وقت سے طلاق دی ہو مگر متاخرین شارح نے وجوب عدت کو وقت قرار سے اختیار کیا ہے جس سے کہ اس مرد کو یہ حلال نہ ہوگا کہ اس عورت کی بہن سے نکاح کرے یا اس کے سولے چار عورتوں کو نکاح میں لے لے اور یہ مرد کو کسی زجر ہے کہ اسے عورت مذکورہ کی طلاق کو پوشیدہ رکھا لیکن عورت کے واسطے نفقہ دہنی واجب نہ ہوگا اور شوہر پر دوبارہ مہر دیکر واجب ہوگا اگر اس نے دخول کیا ہو کیونکہ اس نے خود اقرار کیا اور عورت نے اس کی تصدیق کی ہے یہ غایۃ البیان بین نقل عن التیمیہ و الفتاویٰ الصغریٰ ہے۔ اور اگر عورت کو تین طلاق دیدیں حالانکہ وہ اس عورت کے ساتھ رہتا ہی پس اگر وہ مقرر طلاق ہو تو عدت گذر جائیگی اور اگر منکر طلاق ہو تو ان دونوں کی زجر کی غرض سے اس وقت اقرار سے عدت واجب ہوگی اور یہی اختیار ہے یہ عتبا یہ بین ہے۔ ایک مرد نے اپنی جو دو کو تین طلاق دیدیں اور اس کی طلاق لوگوں سے چھپائی پھر جب اس کو دو حیض چکے تو اس سے وطی کی پس عورت مذکورہ کو عمل لگایا پھر مرد مذکور نے اس کے طلاق دینے کا اقرار کیا تو جب تک عورت مذکورہ کو وضع عمل نہ ہو اس کے لیے نفقہ واجب ہوگا ہوا اس سے کہ اس کی عدت حسب ہی نقضی ہوگی جب وضع عمل ہو یہ فتاویٰ اکبر کے ہیں۔ ایک مرد نے اپنی مردخولہ جو روسے کہا کہ ہر بار کہ تجھے حیض آئے اور تو طاهر ہو جائے تو تو طالق ہو پس عورت مذکورہ کو تین حیض آئے تو عدت کا شمار طلاق اول واقع ہونیکے وقت سے ہوگا یہ فتاویٰ قاضیخان بین ہے اگر مرد نے اپنی جو دو کو طلاق دی پھر طلاق سے انکار کر گیا پس اس پر گواہ قائم کیے گئے اور قاضی نے دونوں میں تفریق کرنے کا حکم دیا تو عدت وقت طلاق سے ہوگی نہ وقت قصاص قاضی سے یہ خلاصہ بین ہے۔ دو عدتیں ہمارے نزدیک است واحدہ میں نقضی ہوتی ہیں خواہ جنس واحد سے ہوں یا دو جنس سے ہوں چنانچہ اول کی صورت یہ ہے کہ مطلقہ کو ایک حیض یا پھر اس نے دوسرے شوہر سے نکاح کر لیا اور دوسرے شوہر نے اس سے وطی کی اور دونوں میں تفریق کر دی گئی اور پھر اس کو دو حیض آئے تو اس میں دوسرے شوہر کو اختیار ہوگا چاہے اس سے نکاح کر لے کیونکہ شوہر اول کی عدت اب گذر گئی مگر دوسرے کسی شخص کو یہ اختیار نہیں ہے کہ اس عورت سے نکاح کرے جب تک کہ وقت تفریق سے اس کے تین حیض پورے نہ ہو جائیں کیونکہ غیر کے حق میں دوسرے شوہر کی عدت ابھی باقی ہے اور اگر شوہر اول نے اس کو طلاق دے دی ہو تو جب تک کہ بعد تفریق از نکاح ثانی کے عورت کو دو حیض نہیں آئے ہیں تب تک شوہر اول کو اختیار ہوگا کہ اس عورت سے مہر حبت کر لے۔ اور اگر نکاح ثانی کی تفریق کے بعد سے اس عورت کے تین حیض آگئے تو دونوں عدتیں گذر جائیگی۔ اور دوم کی صورت یعنی دونوں عدتیں دو جنس کی ہوں یہ صورت ہے کہ ایک عورت کا شوہر اس کو چھوڑ کر مر گیا پھر اس عورت سے ایشہہ وطی لگی تو پہلی عدت وفات چار مہینہ دس دن گذرنے پر تمام ہو جائیگی اور دوسری عدت طی شہبہ بھی اگر ان مہینوں میں اس کو تین یا حیض آئے یا ہو تو نقضی ہو جائیگی یہ فتاویٰ قاضیخان بین ہے۔ اور اگر عورت کے بیک طلاق یا نہ یا بدو طلاق یا نہ طلاق دی پھر سہ بیٹے اگر اس نے ایسے وقت طلاق کا اقرار کیا کہ حساب اس وقت سے اتنا کہ کسی عدت پوری ہو گئی لیکن اس کے اقرار کے وقت سے عدت شمار ہوگی اور اس کے قول کی تصدیق ہوگی کہ اس وقت سے طلاق دی ہو ۱۱ مہر اگر چہ شوہر تصدیق کرے ۱۲ مہر یعنی دستور تصدیق قول شوہر کے ۱۳ مہر یعنی ہنوز

اس عورت سے عدت میں باوجود اقرار بجزرت کے وطی کی تو عورت پر واجب ہوگا کہ ہر وطی کے واسطے وہ از سر نو عدت گزارے اور یہ عدت پہلی عدت کے ساتھ متداخل ہو جائیگی یہاں تک کہ پہلی منقضی ہو جائے تو متداخل نہ رہیگی پھر جب پہلی عدت گزر گئی اور دوسری تیسری باقی رہیں تو دوسری و تیسری عدت میں وطی کی عدت ہوگی چنانچہ اگر عورت کو اس حالت میں طلاق دی تو دوسری طلاق واقع نہوگی پس اصل یہ ہے کہ جو عورت کہ طلاق کی عدت میں ہو اسکو طلاق دیگر لاحق ہوتی ہے اور جو معتدہ بعدت وطی ہوا اسکو طلاق دیگر لاحق نہیں ہوتی ہے۔ اور طلاق ثلاثہ کے ساتھ اگر اسکے شوہر نے اسکی عدت میں وطی کی باوجود علم اس امر کے کہ یہ مجھ پر حرام ہے اور باوجود اقرار بجزرت کے تو یہ عدت جدیدہ نہ گذریگی بلکہ شوہر دوسری عدت میں رجوع کیا جائیگا اور بطریق اگر عورت نے کہا کہ میں حرمت کے آگاہ تھی اور جو شرائط احسان کے ہیں وہ پاس لے گئے تو بھی یہی حکم ہے۔ اور اگر مرد نے شہرہ کا دعویٰ کیا یا نیطور کہ یوں کہا کہ مجھے گمان تھا کہ یہ میرے واسطے حلال ہے تو عورت مذکورہ ہر وطی کے واسطے عدت جدیدہ پوری کرے گی اور پہلی عدت میں متداخل ہو جائیگی الا اسوقت میں متداخل نہ رہیگی کہ عدت اول گذر جائے اور جب عدت اول گزر گئی اور دوسری تیسری باقی رہی تو یہ وطی کی عدت ہوگی کہ اسی حالت میں عورت نفقہ کی مستحق نہوگی۔ اور یہ جو چہنے بیان کیا ہے ہر وقت کہ عورت سے اسکو طلاق دینے کے اقرار کے باوجود وطی کی ہو اور اگر عورت سے درحالیہ اسکی طلاق دینے سے منکر تھا وطی کی تو عورت جدیدہ پوری کرے گی یہ ذخیرہ میں ہے۔ ایک شخص نے اپنی عورت کو تین طلاق دیدیں پس عورت نے اسی دم ایک مرد سے نکاح کیا اور اسے اس عورت سے دخول کیا پھر دونوں میں تفریق کر دی گئی تو عورت مذکورہ پر ان دونوں کیوہرے سے تین حیض کی عدت گذارنی واجب ہوگی اور اس عورت کا نفقہ دیکھنی شوہر اول پر واجب ہوگا یہ فائدہ کا ضمیمہ میں ہے۔ اور اگر عورت نے عدت ثلاثہ میں دوسرے مرد سے نکاح کر لیا اور اسے اس سے دخول کیا پھر دونوں میں تفریق کر دی گئی تو عورت پر شوہر متوفی کی باقی عدت چار مہینہ دس دن تک پوری کرنی ہوگی اور دوسرے شوہر کی عدت وطی کے تین حیض واجب ہونگے اور انہیں وہ حیض بھی محسوب ہوگا جو عورت کو بقیہ عدت ثلاثہ کے اندر آیا ہو یہ سراج الدرایہ میں ہے۔ عورت کو بعد از نکاح کے یا بغیر نکاح کے خلع کر دیا پھر عدت میں اس عورت سے باوجود اس کی حرمت کے آگاہی کے اس سے وطی کر لی تو ہر وطی کے واسطے وہ جدیدہ عدت پوری کرے گی اور عدت خلع اور عدت وطی متداخل ہوگی یہاں تک کہ عدت اول منقضی ہو جائے پھر اسکے بعد دوسری تیسری عدت وطی ہوگی نہ عدت طلاق سے کہ اس عورت پر طلاق دیگر واقع نہیں ہو سکتی اور عورت کے واسطے نفقہ بھی واجب ہوگا یہ وجہ ذکر داری میں ہے۔ اور اگر عورت کتابیہ کسی مسلمان تحت میں ہو تو اس پر بھی واجب ہوگا جو مسلمان عورت پر واجب ہوتا ہے پس اگر یہ کتابیہ عورت آزادہ ہو تو مثل مسلمہ آزادہ کے اور اگر باندی ہو تو مثل مسلمان باندی کے احکام کا برتاؤ لازم ہوگا اور اگر کتابیہ کسی کافر کے تحت میں ہو تو موت و فرقت کسی صورت میں اس پر عدت نہوگی بشرطیکہ اس کے مذہب میں ایسا ہی ہو یہ امام اعظم کا قول ہے اور صاحبین کے نزدیک عورت پر عدت واجب ہوگی یہ سراج الوہاب میں ہے

سہ قولہ رحمہ یفہمہ ان سے یہاں تک مارنا کہ دونوں مرد و عورت ۱۲ مہینے رحم کی جادے ۱۲ مہینے یہ جانکر کہ یہ مجھ پر

حرام ہے ۱۲ مہینے ذی ۱۲

چودھواں باب۔ حواد کے بیان میں۔ عورت بیٹو تہ یا جس کا شوہر چھوڑ کر مر گیا ہو اگر وہ بالغ مسلمہ ہو تو اس پر ایام
عدت میں سوگ واجب ہو گا کافی میں ہے۔ اور سوگ سے مراد یہ ہے کہ خوشبو تیل و سہ و حنا و خضاب و خوشبو دادہ کپڑے کے
پہننے اور کسم کے رنگے و سُرخ کپڑے کے پہننے سے اجتناب کرے اور نیز جو عقران سے رنگا ہوا ہو اس کے پہننے سے
اجتناب کرے لیکن اگر وہ دھویا گیا ہو کہ اسکی خوشبو نہ اُٹتی ہو تو مضائقہ نہیں ہے اور قصد و ترذہم سے پہننے سے اجتناب
کرے اور زیور پہننے سے اجتناب کرے اور اپنی زینت کرنے اور کنگھی سے سر کے بال سنوارنے سے اجتناب کرے یہ
تاتا راغانیہ میں ہے۔ اور شمس الامت نے فرمایا کہ ان کپڑوں سے مراد یہ ہے کہ نئے ایسے کپڑے جن سے زینت حاصل ہو نہ پہنتے
اور اگر پڑائے ہوں کہ اُسے زینت نہیں ہوتی ہے تو پہننے میں کچھ مضائقہ نہیں ہے یہ محیط میں ہے۔ اور اگر عورت نے پہلے سر
میں کنگھی کسی طرف سے کر لی جس طرف دندانہ موٹے کھلے ہوئے ہوتے ہیں تو کچھ مضائقہ نہیں ہے اور کنگھی کرنا دوسری
طرف سے مکروہ ہے مگر صر کے دندانہ باریک ہوتے ہیں کیونکہ ہر طرف سے زینت کی واسطے ہوتی ہے یہ فتاویٰ قاضی خان
میں ہے۔ اور عورت پر اجتناب کرنا اسکی حالت اختیار تک واجب ہے اور حالت منظر ادین کچھ مضائقہ نہیں ہے مثلاً اسکے
سر میں درد وغیرہ کوئی بیماری ہوئی کہ جسکی وجہ سے اُسے سر میں تیل ڈالایا آنکھ میں کوئی بیماری ہوئی کہ اُسے سر نہ لگایا
بغیر منہ سے کچھ مضائقہ نہیں ہے یہ محیط میں ہے اور اگر سر میں تیل ڈالنے کی عادت ہو گئی ہو کہ اُسکو نہ ڈالنے کی
صورت میں کسی بیماری درد وغیرہ کے پیچھے جانے کا خوف ہو تو تیل ڈالنے میں کچھ مضائقہ نہیں ہے بشرطیکہ اس بیماری کے
پیچھے جانیکا غالب گمان ہو یہ کافی میں ہے۔ اور حریر کا لباس نہ پہننے کیونکہ زمین سے الاب ضرورت مثلاً اسکے بدن میں ریش
ہو یا چلی پڑ گئی ہوں اور مشق کا رنگا ہوا کپڑا پہننا اسکو حلال نہیں ہے اور سیاہ رنگا ہوا پہننے میں کچھ مضائقہ نہیں ہے یہ حسین
میں ہے۔ اور اگر عورت ایسی فقیر ہو کہ اسکے پاس سولے ایک نلگین کپڑے کے نہ تو کچھ مضائقہ نہیں ہے کہ اُسکو بغیر ارادہ
زینت کے پہننے پر شریعہ حامدی میں ہے۔ اور مغیرہ پر اور مجنونہ پر اگر چہ بالغ ہو اور کتا بیہ پر اور جو عورت نکاح فاسد کی
عدت میں ہو اس پر اور طلاق بطلاق رجعی پر حواد یعنی سوگ واجب نہیں ہے اور یہ ہمارے نزدیک ہے کہ ان فی البدائع۔ اور
اگر کا فرہ عورت عدت میں مسلمان ہو گئی تو اس پر باقی عدت تک سوگ کرنا لازم ہو گا یہ جوہرہ انیور میں ہے اور باندی پر جب تک
ہو تو شوہر کی وفات یا طلاق بائن یعنی کی عدت میں سوگ لازم ہے اور یہی حکم مردہ دام ولد و مکاتیرہ و مستسعاۃ کا ہے
اور اگر ام ولد کو اسکے موٹے نے آزاد کر دیا یا چھوڑ کر مر گیا تو اس پر سوگ نہیں ہے اور یہی حکم ایسی عورت کا ہے جس سے شبہ سے
دلی کیلگی ہو یہ فتح القدیر میں ہے۔ اور غنہ کو ردائیں ہے کہ معتدہ غیر کو صریح خطبہ کرے خواہ وہ طلاق کی عدت میں ہو یا
شوہر کی وفات کی عدت میں ہو یہ برائے میں ہے اور رہا تعریض کرنا سو اس پر اجماع ہے کہ رجعی طلاق سے تعریض ممنوع ہے اور
ایسے ہی ہمارے نزدیک جبکہ طلاق بائن دی گئی ہو اور تعریض ایسی عورت سے جائز ہے جو شوہر کی وفات کی عدت میں ہو
غایت اسروچی میں ہے۔ اور تعریض کی صورت یہ ہے کہ اُس سے یوں کہے کہ میں بھی نکاح کرنا چاہتا ہوں یا کہے کہ میں ایسی عورت
پسند کرتا ہوں جس میں یہ صفت ہو پھر ایسی حقیقتیں بیان کرے جو اس عورت میں ہیں یا یوں کہے کہ تو ناشار اللہ حسینہ یا

عہ یعنی قطعی جدا کی ہوئی مثلاً طلاق دی ہوئی ۱۲ مہینہ پہلے ہوئے ۱۲ مہینہ ایک قسم کا شمی کپڑا ۱۴ مہینہ یعنی ۱۲ مہینہ کے بعد سے ۱۲

جمیل ہی یا تو مجھے خوش معلوم ہوتی ہے یا میرے پاس تجھے ایسی کوئی نہیں ہے یا امیر ہی کہ اللہ تعالیٰ مجھے تجھے یکجا کر دے
یا اگر اللہ تعالیٰ نے میرے حق میں ایک امر مقرر کیا ہوگا تو ہوگا یہ سراج الوہنج میں ہے۔ اور اگر عورت معتدہ از مکمل صحیح ہو
اور یہ عورت طلق حرہ بالغہ عاقلہ مسلمہ ہے اور حالت اختیار ہے تو یہ عورت نہ رات میں باہر نکلیں نہ دن میں خواہ طلاق
تین دہائی ہوں یا ایک بائٹہ یا جہی یہ بدائے میں ہے۔ اور جس عورت کو اسکا شوہر چھوڑ کر مر گیا وہ دن میں نکل سکتی ہے اور
کچھ رات تک مگر اپنی منزل کے سولے دوسری جگہ رات بسر نہ کرے یہ بدائے میں ہے۔ اور جو عورت نکاح فاسد کی عدت
میں ہو وہ نکل سکتی ہے الا اس صورت میں نہیں نکلی سکتی ہے کہ اس کے شوہر نے اسکو مانعت کر دی ہو یہ بدائے میں ہے۔ اور اگر معتدہ
باندی ہو تو وہ اپنے مولے کی خدمت کیواسطے نکل سکتی ہے خواہ عدت فوات ہو یا عدت خلع یا طلاق خواہ طلاق جہی ہو یا
بائٹہ اور اگر وہ عدت کے اندر آ کر دہائی تو باقی عدت میں اُسپر وہی امور واجب ہونگے جو حرہ بائٹہ کردہ شدہ پر واجب
ہوتے ہیں اور قدوری میں لکھا ہے کہ اگر مولے نے باندی کو اس کے شوہر کے ساتھ رہنے کیواسطے کوئی جگہ دیدی ہو جب تک
وہ اس حال پر ہی بیان سے خارج ہوگی الا آئندہ کوئی اسکو بیان سے نکالے۔ اور مدبرہ باندی دام ولد و مکاتبت کا حکم
باہر نکلتا مباح ہونیکے حق میں مثل باندی کے ہے یہ محیط میں ہے۔ اور جو مستعاضہ ہو یعنی سعایت کرتی ہے وہ امام عظیم رحمہ
نزدیک مثل مکاتبتہ کے ہے اور کتابیہ عورت کو عدت میں باجائز شوہر کے باہر نکلتا حلال ہے اور بدون اجازت شوہر کے
حلال نہیں ہے خواہ طلاق جہی ہو یا بائٹہ ہو یا تین طلاق ہوں اور یہ طرہ عدت فوات میں اسکو اختیار ہے کہ منزل شوہر کے
سولے دوسری منزل میں رات گزارے یہ بیسوط میں ہے۔ اور اگر کتابیہ عدت کے اندر مسلمان ہو گئی تو باقی مدت عدت میں
اُسپر وہی احکام لازم ہونگے جو مسلمہ عورت پر واجب ہوتے ہیں۔ اور حرہ مسلمہ نہیں نکل سکتی ہے نہ باجائز شوہر کے اور
نہ بغیر اجازت شوہر کے اور یہی لڑکی نابالغہ ہیں اگر طلاق جہی ہو تو باجائز شوہر کے نکل سکتی ہے اور اسکو یہ اختیار نہیں
ہے کہ بغیر اجازت شوہر کے نکلے جیسے قبل طلاق کے حکم تھا۔ اور اگر طلاق بائٹہ ہو تو اسکو بغیر اجازت شوہر کے اور یہ اجازت
شوہر کے دونوں طرح نکلنے کا اختیار ہے الا آئندہ لڑکی فریقہ بیسوط ہو تو بدون اجازت شوہر کے نہیں نکل سکتی ہے ایسا ہی مثل شوہر
نے اختیار کیا ہے یہ محیط میں ہے۔ اور اگر مولے نے اپنی ام ولد کو آزاد کر دیا تو اسکو اختیار ہے کہ عدت میں نکلے یہ طہیرہ میں ہے
اور مجنونہ و معتوہ کا حکم مثل کتابیہ کے ہے کہ نکل سکتی ہے یہ غایہ لیسری میں ہے۔ اور جو سیہ عورت کا شوہر اگر مسلمان ہو گیا اور
اس عورت نے اسلام سے انکار کیا یا تنک کہ دونوں تفریق ہو گئی اور عورت پر عدت واجب ہوئی یا مطلقہ کہ شوہر نے
اس سے دخول کیا تھا تو اسکو نکلنے کا اختیار ہے لیکن اگر شوہر نے اپنے نطفہ کی حفاظت کی غرض سے اس عورت سے حایا یا
محرزہ نکلے اور اس سے مطالبہ کیا تو اُسپر لازم ہوگا کہ نہ نکلے۔ اور اگر مسلمان عورت نے اپنے شوہر کے پسر کا شہوت سے بوسہ لیا یا تنک
کہ دونوں تفریق واقع ہوئی اور جو تنک بعد دخول ہوئیے ایسا ہو ہی عورت پر عدت واجب ہوئی تو اسکو اپنی منزل سے
نکلنے کا اختیار نہیں ہے یہ بدائے میں ہے۔ ایک عورت نے اپنے نفقہ عدت پر اپنے شوہر سے خلع لیا پس اس عورت کو اپنے
سلفہ کامل الیترجم مسلمان قید آزاد ہے۔ لیکن اسکو ترک کرنا چاہیے کیونکہ کتابیہ اگر باندی ہو تو اُسپر آزادہ مسلمات کے احکام نہیں بلکہ باندی کے
لازم ہوں گے۔ لیکن اگر قید آزاد ہو کر کسی عورت سے ۱۲ منہ ۵۰ روپیہ لگتی ہے ۱۲ منہ ۵۰ روپیہ لگتی ہے ۱۲ منہ ۵۰ روپیہ لگتی ہے ۱۲ منہ ۵۰ روپیہ لگتی ہے

تفقت کے واسطے ضرورت ہوئی کہ باہر نکلے تو مشائخ نے اس میں اختلاف کیا ہے بعض نے کہا کہ وہ نکل سکتی ہے جیسے وہ عورت جس کو شوہر چھوڑ کر رہا ہے اور بعض نے کہا کہ نہیں نکل سکتی ہے اور یہی مختار ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ اور یہی اس سے یہ محیط مخری میں ہے۔ معتدہ پر واجب ہے کہ اسی مکان میں عدت گزارے جو حالت وقوع فرقت یا وقوع وفات شوہر میں اُس کے رہنے کا مکان کہلاتا تھا یہ کافی میں ہے اور اگر وہ اپنے کنبے والوں کو دیکھنے لگے یا کسی دوسرے گھر میں کسی بہن بھئی کہ اس وقت اس پر طلاق واقع ہوئی تو اس وقت بلا تاخیر اپنے رہنے کے مکان کو چلی جائے اور یہی حکم عدت وفات میں ہے یہ غایۃ البیان میں لکھا ہے۔ اور اگر اپنے رہنے کے مکان سے نکلے پر مضطر ہوئی یعنی مجبور ہوئی یا بن طور کہ اس مکان کے گرہنے کا خوف ہو یا عورت کو اپنے مال کا خوف ہو یا یہ مکان کرایہ پر تھا اور عورت ایسا کچھ نہیں پاتی ہے کہ عدت وفات اگر بیان پوری کرے تو اس کا کرایہ اس سے دیدے تو اسی حالت میں اُس کو مکان منتقل کر لینے میں کچھ مضائقہ نہیں ہے اور اگر وہ کرایہ دیکتی ہو تو منتقل نہ کر لگی۔ اور اگر چاہیے اُس کے شوہر کی ہوا اور وہ اُس کو چھوڑ کر مر گیا تو عورت اپنے حصہ میں ہے اگر اُس کا حصہ اس میں سے استقدر ہو کہ اُس کے رہنے کے لائق کافی ہو۔ اور باقی وارثوں سے جو اُس کے محرم ہوں اُسے پردہ کر لگی یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر شوہر متوفی کے گھر میں سے جو اُس کا حصہ ہے وہ اُس کے رہنے بھر کو کافی نہ ہو اور باقی وارثوں نے اپنے حصہ سے اُس کو نکال دیا تو مکان منتقل نہ کر لگی یہ شریعہ جمع البحرین ابن الملک میں ہے۔ اور جب عورت عذر کے ساتھ دوسری جگہ منتقل کرے تو حسین منتقل کر کے عدت گزارے وہ شوہر کی حرمت باقی رکھنے میں ایسا ہے کہ گویا اُس نے وہیں عدت گزارے جہاں سے منتقل ہو گئی ہے یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر عورت سواد شہر میں ہو اور اُس کو سلطان وغیرہ کی طرف سے خوف پیدا ہوا تو اُس کو شہر میں منتقل ہو جائیکے واسطے گنجائش ہو یہ مسوطین میں ہے۔ اور اگر عورت معتدہ ایسے گھر میں ہو کہ وہاں اُس کے ساتھ کوئی بھی نہیں ہے اور اُس کو چور دن یا پڑوسیوں کسی سے خوف نہیں ہے تو دیکھ لیں اُس کو پردہ کی طرف سے دل میں ڈر پڑ گیا ہے پس اگر خوف شدید نہیں ہے تو مکان منتقل نہیں کر سکتی ہے اور اگر خوف شدید ہے تو مکان منتقل کر سکتی ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ اور اگر کوٹھری حسین عدت بھی ہے نہ دم ہو گئی تو دوسرے گھر کی تہہ پر کرنا عدت وفات کی صورت میں اور طلاق بائن کی صورت میں در حالیکہ شوہر غائب ہو اُس کے اختیار میں ہے اور طلاق بائن دیری یا جہی میں دوسرے شوہر حاضر ہو تہہ پر کا اختیار شوہر کو ہے یہ محیط میں ہے۔ اور اگر عورت کو تین طلاق یا ایک طلاق بائن دیری اور اس میں سے ایک کوٹھری کے اور مکان نہیں ہے تو چاہیے کہ اُس کے اور اپنے درمیان ایک پردہ ڈالے تاکہ اُس کے اور اجنبیہ کے درمیان خلوت واقع نہ ہو اور اگر مرد فاسق ہو کہ اس کی طرف سے عورت کے حق میں خوف ہو تو عورت کو وہاں سے نکل کر دوسری جگہ رہنا اختیار کرے اور اگر شوہر وہاں سے نکل گیا اور عورت وہیں رہی تو یہ بہتر ہے اور اگر قاضی نے اس عورت کے ساتھ کوئی ثقہ عورت کر دی کہ وہ ان دونوں کے درمیان حائل ہونے کی قدرت رکھتی ہو تو یہ اچھا ہے یہ محیط میں ہے۔ اور اگر جنگل میں اپنی عورت کو طلاق دی حالانکہ جنگل ہی میں اُس کا خیمہ ہے اور عورت اُس کے ساتھ اسکے خیمہ میں ہے اور مرد نکور جہاں گھاس پانی دیکھتا ہے وہاں اُس کو ضرورت منتقل ہونا پڑتا ہے پس یا اُس کو رواہی کہ اس عورت کو بھی اُن منتقل

کہ لہجے تو دیکھنا چاہیے کہ اگر اس عہد پہنچے عورت کے جان مال کے حق میں ضرر ظاہر ہو تا ہی تو تحویل واپس ورنہ نہیں
 یہ ظہیر میں ہی ہے۔ معتدہ عورت سفر نہ کر لگی شرج کیلئے اور نہ کسی در کام سے اور اسکا شوہر بھی اسکو لیکر اسکو سفر نہ کرے یہ
 ہمارے نزدیک ہے اور اگر اسکو سفر میں ساتھ لے گیا حالانکہ اسکی نیت رجعت کی نہیں ہو تو اس سے وہ رجعت کرنے والا
 نہ ہو جائیگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ معتدہ کو روا ہے کہ بڑے گھر کے صحن میں نکلے اور اس گھر کی جس منزل میں چلے ہے
 رات کو رہے لیکن اگر اس درمیان غیر دن کی حویلیاں ہوں تو اپنی کوٹھری سے ان حویلیوں کی مطرقت نہ نکلے گی۔ اور اگر
 عورت کو ساتھ سفر میں لے گیا پھر اسکو طلاق بائن یا تین طلاق دیدین یا اسکو چھوڑ کر مر گیا حالانکہ اس عورت اور اس کے
 شوہر کے اور منزل مقصود کے درمیان سفر کی مقدار سے کم ہو تو عورت کو اختیار ہے کہ چلے چلی جائے اور چلے واپس چلی
 آئے خواہ کسی شہر میں نزل ہو یا غیر شہر میں اور خواہ اس کے ساتھ کوئی محرم ہو یا نہ ہو لیکن واپس نہ بہتر ہو تاکہ عدت گزارنا
 شوہر کے گھر میں واقع ہو اور اگر اس مقام سے جہان طلاق یا وفات واقع ہوئی ہو منزل مقصود یا اسکا شوہر ان دونوں میں سے ایک
 بقدر سفر کے ہو اور دوسرا کم تو جو کم ہو اسی کو اختیار کرے اور اگر دونوں طرف مقدار سفر ہو پس اگر یہ عورت جنگل میں ہو تو چاہے
 اسے چلی جائے جہان مقصود تھا یا کسی محرم یا غیر محرم کے ساتھ واپس آئے لیکن واپس نہ بہتر ہو اور اگر کسی شہر میں نزل
 ہو تو بغیر محرم وہاں سے خارج ہو اور اس کے ساتھ محرم ہو تو بھی امام اعظم کے نزدیک خارج ہو اور صاحبین نے فرمایا کہ نکل سکتی
 ہو اور یہ امام اعظم کا پہلا قول ہے اور انکا دوسرا قول ظہر ہے اور اگر شوہر نے اسکو طلاق جمعی دیدی ہو تو شوہر کے ساتھ رہ سکتی
 خواہ وہ اس کے چلے یا واپس آئے اور اس سے جدا ہوگی یہ کافی میں ہے۔

پندرہواں باب۔ ثبوت نسب کے بیان میں۔ ہمارے اصحاب نے فرمایا کہ ثبوت نسب کی واسطے تین مراتب ہیں
 اول نکل صحیح اور جو اسکے معنی میں ہے یعنی نکل فاسد اور اسکا حکم یہ ہے کہ نسب بغیر دعوت کے ثابت ہوتا ہے اور مجروح نفی کرنے
 سے نسب منقہ نہیں ہوتا ہی ہاں لعان سے منقہ ہوتا ہے پس اگر جو دوم دین اسی بات ہو کہ انہیں لعان واجب نہیں ہوتا
 ہے تو نسب لدنقی ہوگا یہ محیط میں ہے۔ دوم ام ولد اور اس کے ولد کا حکم یہ ہے کہ بدون دعویٰ مولے کے نسب ثابت
 ہوتا ہے اور مجروح نفی کرنے سے منقہ ہو جاتا ہے یہ ظہیر میں ہے اور نہایہ میں جو الہ مبسوط نقل کیا کہ مولے کو نفی کا اختیار جب
 ہی تاکہ ہے کہ قاضی نے اس کے نسب کے ثبوت کا حکم دیا ہو اور نیز زمانہ دراز نہ گذرا ہو اور اگر قاضی نے اسکا حکم
 دیدیا تو نسب مولے کی طرف لازم ہوگا کہ پھر وہ اسکو باطل نہیں کر سکتا ہے اور اس طرح اگر زمانہ دراز گذر گیا ہو تو بھی
 یہی حکم ہے یہ تبیین میں ہے اور مشائخ نے فرمایا کہ ام ولد کے بچہ کا نسب مولے سے بدون دعوت کے جب ہی ثابت ہوگا کہ
 جب مولے کو اس سے وطی کرنی حلال ہو اور اگر حلال نہ ہو تو نسب بدون دعویٰ کے ثابت نہ ہوگا جیسے مولے نے اپنی
 ام ولد کو نکاح کر دیا یا دوسرے کو نکاح کر لیا یا باندی سے ایک شرابی سے وطی سے سفیلہ کیا پھر اس کے بعد اس کے بچہ ہوا تو بدون دعویٰ کے
 نسب ثابت نہ ہوگا یہ ظہیر میں ہے۔ اس طرح اگر سپر اسکی وطی کرنی حرام ہوگی بسبب اس کے کہ اس کے باپ نے اس سے
 وطی کر لی یا اسے اس باندی ام ولد کی مان یا بیٹی سے وطی کر لی تو پھر اس کے بعد اگر اس کے بچہ پیدا ہوا تو بدون دعویٰ کے
 اسے بیٹے اگر نزل مقصود سفر سے کم ہو تو چلی جائے اور اگر شہر یا نام ہو تو وہاں چلی جائے ۱۱ ام سلمہ دعوت بالکسر دعویٰ نسب ۱۲ اللان کو ٹھہرا غیر ۱۳

اسکا نسب ثابت ہوگا یہ اختیار مخرج مختار میں ہے۔ سو ہم باندی کہ اگر اس کے بچہ پیدا ہوا تو ہمارے نزدیک جن عوی کے اسکا نسب ثابت ہوگا یہ ظہیر میں ہے۔ اور مدبرہ باندی کا حکم مثل باندی کے ہے کہ مدبرہ کے بچہ کا نسب بھی بدو ن دعویٰ سے ثابت نہیں ہوتا ہے یہ نہایت میں ہے۔ اور اگر باندی سے وطی کرتا ہوا اور اس سے عزل نہ کرتا ہو یعنی وقت انزال کے جدا نہ ہو جاتا ہو تو فیما بینہ و بین اللہ تعالیٰ اسکو حلال نہیں ہے کہ اس کے بچہ کی نفی کرے اسے لازم ہے کہ اعتراف کرے کہ میرا ہے اور اگر اس سے عزل کرتا ہوا اور اسکی تصدیق نہ کی ہو تو اسکو نفی کرنا روا ہے بوجہ اس کے کہ دو امر ظاہری متعارض ہیں یہ اختیار مخرج مختار میں ہے۔ اور اگر انبی باندی کا نکاح ایک ضعیف سے کر دیا پھر اس کے بچہ پیدا ہوا اور مولیٰ نے دعویٰ کیا کہ یہ میرے نسب سے ہے تو ثابت ہوگا اس واسطے کہ وہ مولیٰ کا غلام ہے اور اسکا کچھ نسب نہیں ہے۔ اور اگر شوہر محبوب ہو تو مولیٰ کے دعویٰ پر مولیٰ سے نسب ثابت ہوگا اس واسطے کہ اگرچہ وہ مولیٰ کا غلام ہے مگر اسکا نسب معلوم ہے یہ فقہ لکیری میں ہے۔ اگر کسی نے ایک عورت سے نکاح کیا اور روز نکاح سے چھ مہینہ سے کم میں اس کے بچہ پیدا ہوا تو اسکا نسب اس مرد سے ثابت ہوگا اور اگرچہ مہینہ پورے یا زیادہ میں پیدا ہوا تو اسکا نسب اس مرد سے ثابت ہوگا خواہ اس مرد نے اقرار کیا ہو یا ساکت رہا اور اگر اس نے ولادت سے انکار کیا تو ایک عورت کی گواہی سے جو ولادت میں شہادت دے ولادت ثابت ہو جائیگی یہ ہدایہ میں ہے۔ اور اگر وقت نکاح سے ایک و کم چھ مہینہ میں ایک بچہ جنی اور چھ مہینہ سے ایک وز بعد دوسرا بچہ جنی تو دونوں میں سے کسی کا نسب ثابت ہوگا یہ عتائہ میں ہے۔ اور اصل یہ ہے کہ عورت جیسر عدت احسن نہیں ہوئی تو اس کے بچہ کا نسب شوہر سے ثابت ہوگا الا اس صورت میں کہ یقیناً معلوم ہو جائے کہ یہ بچہ اس شوہر کا ہی اور اسکی یہ صورت ہے کہ چھ مہینہ سے کم میں پیدا ہوا اور ہر عورت جیسر عدت واجب ہوئی اس کے بچہ کا نسب شوہر سے ثابت ہوگا الا اس صورت میں کہ یقیناً معلوم ہو جائے کہ یہ اسکا نہیں ہے اور اسکی یہ صورت ہے کہ دو برس بعد پیدا ہوا اور جب یہ اصل معلوم ہو گئی تو ہم کہتے ہیں کہ ایک مرنے قبل دخول کے اپنی جوہر کو طلاق دیدی پھر وقت طلاق سے چھ مہینہ سے کم میں بچہ پیدا ہوا تو شوہر سے اسکا نسب ثابت ہوگا اور اگرچہ مہینے کے بعد یا پورے چھ مہینہ پر پیدا ہوا تو نسب ثابت ہوگا۔ اور اگر ایک جنی عورت سے کہا کہ جب میں تجھے نکاح میں لاؤں تو تو طلاق دیدی پھر اس سے نکاح کیا تو طلاق واقع ہو جائیگی پھر اگر وقت نکاح سے پورے چھ مہینہ پر بچہ پیدا ہوا تو اسکا نسب ثابت ہوگا اور اگر وقت نکاح سے چھ مہینہ سے کم میں پیدا ہوا تو نسب ثابت ہوگا اور اگر بعد دخول کے اسکو طلاق دیدی پھر اس کے بچہ پیدا ہوا تو دو برس تک پیدا ہونے میں نسب ثابت ہوگا اور اس کے پیدا ہونے پر عدت پوری ہو جائیگی یعنی اب عدت پوری ہو نیکا حکم ثابت ہوگا۔ اور اگر دو برس کے بعد بچہ پیدا ہوا پس اگر طلاق حبی ہو تو نسب ثابت اور مرد مذکور اس عورت سے مراجعت کر نیوالا قرار دیا جائیگا اور اگر طلاق بائن ہو تو نسب ثابت ہوگا جب تک کہ شوہر دعویٰ نہ کرے اور جب دعویٰ کیا تو اس سے نسب ثابت ہو جائیگا اور آیا عورت کی تصدیق کی بھی ضرورت ہے یا نہیں تو اس میں دو روایتیں ہیں ایک میں ہے

سہ قال بیان نفی کا ذکر کیا اس واسطے کہ نفی فسخ ثبوت سے یعنی اسکا ثابت ہو تو اسکی نفی کیا جائیگی اور بیان سے ثابت نہیں جن دعویٰ کے اس سے دو روایتیں ہیں ایک میں ہے کہ بچہ ہونا مقصود نہیں ہے بلکہ طلاق ثابت ہوگا۔ بلکہ نفی فسخی اس وقت فسخ ہے اس کیونکہ بعد مراجعت کے اسکا ہونا

کہ حاجت نہ ہو اور دوسری میں ہو کہ نہیں ہے اور یہ اس وقت ہے کہ مرد نے اسکو طلاق دی ہو اور اگر قبل دخول کے یا بعد دخول کے اسکو چھوڑ کر مر گیا پھر وقت وفات سے دو برس تک میں عورت کے بچہ پیدا ہوا تو نسب اس متوفی سے ثابت ہوگا اور اگر وقت وفات سے دو برس بعد ہوا ہو تو نسب ثابت نہ ہوگا۔ اور یہ سب اس وقت ہے کہ عورت نے قبل اس کے انقضائے عدت عدت کا اقرار نہ کیا ہو۔ اور اگر عورت نے انقضائے عدت کا اقرار کیا خواہ طلاق کی عدت ہو یا وفات کی اور اتنی مدت گزرنے پر اقرار کیا ہو کہ اسی مدت میں یہ عدت گزر سکتی ہے پھر وقت اقرار سے چھ مہینہ سے کم میں بچہ جنمی تو ثابت نسب ہوگا ورنہ نہیں۔ اور یہ سب اس وقت ہے کہ یہ عورت کبیرہ ہو خواہ اسکو حیض آتا ہو یا نہ آتا ہو۔ اور اگر صغیرہ ہو کہ اس کے شوہر نے اسکو طلاق دیدی ہو پس اگر قبل دخول طلاق دیدی اور وقت طلاق سے چھ مہینہ سے کم میں بچہ جنمی تو نسب ثابت ہوگا اور اگر چھ مہینہ سے زیادہ میں جنمی تو نسب ثابت نہ ہوگا۔ اور اگر بعد دخول کے اسکو طلاق دی پس اگر اس نے حمل کا دعویٰ کیا تو طلاق جہنی کی صورت میں ستائیس مہینہ تک بچہ ہونے میں نسب ثابت ہوگا اور طلاق بائن کی صورت میں دو برس تک ثابت ہوگا۔ اور اگر اس نے انقضائے عدت کا اقرار کیا پھر وقت اقرار سے چھ مہینہ سے کم میں بچہ جنمی تو نسب ثابت ہوگا اور اگر چھ مہینہ سے زیادہ میں بچہ جنمی تو نسب ثابت نہ ہوگا۔ اور اگر اس نے دعویٰ سے سکوت کیا ہو تو امام عظیم و امام محمد کے نزدیک سکوت بمنزلہ اقرار کے ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک سکوت بمنزلہ دعویٰ حمل کے ہے یہ شرح طحاوی میں ہے ایک عورت نے عدت وفات میں کہا کہ میں حاملہ نہیں ہوں پھر اس نے دوسرے روز کہا کہ میں حاملہ ہوں تو قول اسی کا قبول ہوگا۔ اور اگر اس نے چار مہینہ دس روز گزر جانیکے بعد کہا کہ میں حاملہ نہیں ہوں پھر کہا کہ میں حاملہ ہوں تو اس کا قول قبول ہوگا الا اس صورت میں سچی سمجھی جاوے گی کہ شوہر کی موت کے وقت سے چھ مہینہ سے کم میں اس کے بچہ پیدا ہو پس اسکا اقرار انقضائے عدت باطل ہوگا یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اگر صغیرہ کو چھوڑ کر نکاحا خاندن مر گیا پس اگر اس نے حمل کا اقرار کیا تو وہ مثل کبیرہ کے ہے کہ دو برس تک اس کے بچہ کا نسب ثابت ہوگا کیونکہ اس بارہ میں قول اسی کا مقبول ہے اور اگر چار مہینہ دس روز گزرنیکے بعد اس نے انقضائے عدت کا اقرار کیا پھر چھ مہینہ یا زیادہ گزرنے پر اس کے بچہ پیدا ہوا تو اس کے شوہر متوفی سے نسب ثابت ہوگا اور اگر اس نے حمل کا دعویٰ نہ کیا اور نہ انقضائے عدت کا اقرار کیا تو امام عظیم و امام محمد کے نزدیک اگر دس دن سے کم میں بچہ جنمی تو نسب ثابت ہوگا ورنہ ثابت نہ ہوگا یہ عمیدین میں ہے۔ بیہوشی کے اگر دو بچہ پیدا ہوئے ایک دو برس کم میں اور دوسرا دو برس سے زیادہ میں اور ہر دو ولادت میں ایک روز کا فرق ہو تو امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف نے فرمایا کہ دونوں کا نسب ثابت ہوگا یہ ظہیر بن یزید اور اگر بچہ کا بعض بدن دو برس سے کم میں خالی ہوا یعنی پیٹ سے نکلا پھر تکا متولد ہوا یا تک کہ باقی بچہ دو برس بعد نکلا تو اس کے شوہر کو لازم ہوگا جب تک کہ دو برس کے اندر اسکا ادھا بدن نہ نکلا ہو یا ٹانگوں کی جانب سے زیادہ بدن دو برس سے کم میں نکل آیا ہو اور باقی دو برس بعد نکلا ہو اسکو امام محمد نے ذکر کیا ہے یہ فی حق تقدیر میں ہے۔ اور اگر طلاق یا عدت کی مدت میں ہو اور دو برس تک میں اس کے بچہ پیدا ہو پس شوہر نے ولادت سے انکار کیا یا شوہر کے وارثوں نے بعد وفات شوہر کے اس سے انکار کیا اور اس عورت نے دعویٰ کیا سہ جسکو طلاق بت گئی یعنی باندہ وغیرہ ۱۲ مہینے ایک پیٹے ۱۲ مہینے دعویٰ حمل سے ۱۲ مہینے اسکے بعد ۱۲ مہینے اسکا قول قبول ہوگا

پس اگر اس کے شوہر نے حمل کا اقرار نہ کیا ہو اور نہ حمل ظاہر ہو تو نسب ثابت نہ ہو گا الا بگو اہی دومردوں یا ایک مرد و دو عورتوں
 یہ امام اعظم کا قول ہے اور اگر شوہر حمل کا اقرار کر چکا ہو یا حمل ظاہر تھا تو ولادت کے ثبوت میں عورت کا قول قبول ہو گا
 اگرچہ اس کے ثبوت میں کوئی قابلہ گواہی نہ ہے یہ امام اعظم کا قول ہے اور اگر وہ طلاق رجعی کی عدت میں ہو تو بھی یہی
 حکم ہے یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر شوہر نے کہا کہ جو جو جنی ہے وہ اس کے سولے دوسرا ہو تو اس کا قول قبول نہ کیا جائیگا یہ امام اعظم
 کا قول ہے یہ غایۃ السروی میں ہے۔ اور اگر وفات کی عدت میں ہو اور وارثوں نے ولادت میں اس کے قول کی تصدیق کی اور
 ولادت پر کسی نے گواہی نہ دی تو یہ بچہ اس کے شوہر متوفی کا بیٹا ہو گا اور سہر اتفاق ہے اور یہ بیٹا اس کا وارث ہو گا اور یہ
 حق میراث میں ظاہر ہے اس واسطے کہ ارث ان وارثوں کا خالص حق ہے۔ اور رہا حق نسب پس اگر یہ وارث لوگ اہل شہادت
 سے ہوں پس اگر ان میں سے دومردوں یا ایک مرد و دو عورتوں نے گواہی دی تو اس بچہ کے اثبات نسب کا حکم واجب
 ہوا جتنے کہ یہ بچہ تصدیق کر نیوالوں اور تکذیب کر نیوالوں کے ساتھ شریک ہو گا اور بعض کے نزدیک مجلس حکم میں لفظ
 شہادت سے گواہی دینا شرط ہے اور صحیح ہے کہ لفظ شہادت شرط نہیں ہے یہ کافی میں ہے۔ اور اگر معتدہ نے دوسرے شوہر
 سے نکاح کر لیا پھر اس کے بچہ پیدا ہو اس پس اگر اول شوہر کی وفات یا طلاق دینے کے وقت سے دوسرے سے کم میں اور دوسرے
 شوہر کے نکاح سے قبل سے چھ مہینہ سے کم میں بچہ پیدا ہوا ہے تو بچہ اول شوہر کا ہو گا اور اگر اول کی وفات یا طلاق دینے سے دو
 برس سے زیادہ میں اور دوسرے شوہر کے نکاح سے چھ مہینہ سے کم میں پیدا ہوا ہے تو بچہ اول شوہر کا ہو گا اور نہ دوسرے
 کا۔ اور اگر یا دوسرا نکاح جائز ہوا تو امام اعظم و امام محمد کے قول میں جائز ہے اور یہ وقت ہے کہ مرد کو دو وقت نکاح کے یہ معلوم ہو کہ عورت
 نے عدت میں نکاح کیا ہے اور اگر شوہر دوم کو دو وقت نکاح کے یہ بات معلوم تھی چنانچہ یہ نکاح فاسد واقع ہوا ہے پھر اس
 عورت کے بچہ پیدا ہوا تو نسب شوہر اول سے ثابت کیا جائیگا اور اگر اثبات ممکن ہو یا منظور کہ اول کے طلاق دینے یا مرنے
 دو برس سے کم میں پیدا ہوا اگرچہ دوسرے شوہر کے نکاح کر نیسے چھ مہینہ یا زیادہ کے بعد پیدا ہوا ہو اس واسطے کہ دوسرا
 نکاح فاسد واقع ہوا ہے تو عینک نسب کا حال فراش صحیح کی طرف ممکن ہوا ہے اور اگر شوہر اول سے اس کا اثبات نسب
 ممکن نہوا اور ثانی سے ممکن ہوا تو ثانی سے نسب ثابت کیا جائیگا مثلاً اول کے طلاق دینے یا مرنے سے دو برس بعد بچہ جنی اور
 دوسرے کے نکاح سے چھ مہینہ یا زیادہ کے بعد جنی تو نسب دوسرے سے ثابت رکھا جائیگا اس واسطے کہ دوسرا نکاح
 اگرچہ فاسد واقع ہوا ہے لیکن ہر گاہ نکاح صحیح سے اس کا نسب ثابت کرنا مستعد ہوا تو زمانہ پر محمول کر نیسے یہ بہتر ہے کہ نکاح فاسد
 سے اس کا نسب ثابت کیا جائے یہ بدائع میں ہے۔ ایک مرد نے ایک عورت سے نکاح کیا پس اس کا بیٹا گرا جس کی خلقت ظاہر
 ہو گئی پس اگر نکاح سے چار مہینہ پر ایسا بیٹا گرا ہے تو نکاح مذکور جائز ہوا اور اس کا نسب شوہر نکاح کنندہ سے ثابت
 ہو گا اور اگر ایک دن کم چار مہینہ پر ایسا بیٹا گرا ہے تو نکاح جائز نہوا یہ بحر الرائق میں ہے۔ ایک مرد نے ایک عورت
 سے نکاح کیا اور اس کے ایک بچہ پیدا ہوا پھر دو تون میں اختلاف ہوا چنانچہ شوہر نے دعویٰ کیا کہ میں نے تجھے ایک مہینہ
 سے پہلے نکاح میں لیا ہے اور عورت نے کہا کہ میں بلکہ ایک سال سے تو یہ بچہ اس شوہر سے ثابت النسب ہو گا ظہیر یہ
 میں ہے۔ اور صاحبین کے نزدیک اس بچہ کے شوہر سے قسم لیا جائے بخلاف قول امام اعظم کے یہ کافی میں ہے اور اگر دونوں

اتفاق کیا کہ ہاں شوہر نے ایک حمینہ سے اپنے نکاح میں لیا ہے تو اس بچہ کا نسب اس شوہر سے ثابت ہوگا پھر اگر بعد
 باہمی اتفاق کے گواہ قائم ہوئے کہ اس مرد نے اس عورت کو ایک سال سے اپنے نکاح میں لیا ہے تو یہ گواہ قبول
 ہوں گے۔ اور یہ جواب صحیح و مستقیم ہے در صورتیکہ اس بچہ نے بعد بڑے ہو نیکے ایسے گواہ قائم کیے ہوں۔ اور اگر گواہ
 قائم ہوتا اس بچہ کی صغر سنی میں ہو تو اس میں مشائخ نے اختلاف کیا ہے بعضوں نے کہا کہ گواہ قبول نہ ہوں گے تا وقتیکہ
 قاضی اس صغیر کی طرف سے کوئی خصم مقرر نہ کرے اور بعضوں نے کہا کہ اس تکلف کی کچھ حاجت نہیں ہے بلکہ بدون
 خصم مقرر کر نیکے قاضی ایسی گواہی کی سماعت کرے گا یہ ظہیر یہ ہیں۔ ایک مرد نے ایک عورت سے نکاح کیا اور پانچ حمینہ
 گذرنے پر اسکے بچہ پیدا ہوئے اس شوہر نے کہا کہ یہ بچہ میرا بیٹا ہے ایسے سب سے کہ وہ اسکا موجب ہے کہ یہ بچہ میرا ہوا اور عورت نے
 کہا کہ نہیں بلکہ زنا رکاہی تو ایک دایت میں قول شوہر کا قبول ہوگا اور دوسری روایت میں ہے کہ جو کچھ عورت کہتی ہے وہی
 قبول کیا جائیگا اور اگر نکاح سے دو برس کے بعد بچہ پیدا ہوا اور باقی مسئلہ بحال ہے تو شوہر کا قول قبول ہوگا یہ تا نا خانہ میں ہے
 اور اگر ایک باندی سے نکاح کیا پھر اسکو طلاق دیدی پھر اسکو خرید لیا پھر وقت خرید سے چھ مہینے سے کم میں بچہ جنی تو اسکو لازم
 ہوگا ورنہ لازم نہ ہوگا الا یہ دعویٰ نسب اور یہ اہو وقت سے کہ بعد دخول کے ایسا واقع ہوا اور اس میں کچھ فرق نہیں ہے کہ طلاق کیسی
 ہو خواہ طلاق بائن ہو یا رجعی ہو بہر حال یہی حکم ہے۔ اور اگر قبل دخول کے ایسا ہو پس اگر وقت طلاق سے چھ مہینہ سے زیادہ
 میں بچہ جنی تو اسکو لازم نہ ہوگا اور اگر اس سے کم مدت میں جنی ہو تو بچہ اس مرد کو لازم ہوگا بشرطیکہ وقت نکاح سے چھ
 مہینہ یا زیادہ میں جنی ہوا اور اگر وقت نکاح سے اس سے کم مدت میں جنی ہو تو لازم نہ ہوگا۔ اور اس طرح اگر اسے طلاق
 دینے سے پہلے اپنی زوجہ کو خرید لیا ہو تو بھی حکام مذکورہ بالا میں یہی حکم ہے یہ تبیین میں ہے۔ اور اگر اپنی زوجہ باندی کو
 دو طلاق دیدیں جسے کہ اس پر بھروسہ غلطہ حرام ہوگئی تو وقت طلاق سے دو برس تک اسکے بچہ کا نسب اس مرد سے
 ثابت ہوگا۔ اور اگر اپنی مدخلہ زوجہ کو خرید لیا پھر اسکو آزاد کر دیا پھر خریدنے کے وقت سے چھ مہینہ سے زیادہ میں بچہ جنی
 تو نسب ثابت نہ ہوگا الا انکہ شوہر اسکا دعویٰ کرے اور امام محمد کے نزدیک وقت خرید سے دو برس تک بطن دعویٰ کے
 اسکا نسب ثابت ہوگا۔ اور اس طرح اگر اسکو آزاد نہیں کیا بلکہ اسکو فروخت کر دیا پھر وقت فروخت سے چھ مہینے سے
 زیادہ میں بچہ جنی تو امام ابو یوسف کے نزدیک بچہ کا نسب اس سے ثابت نہ ہوگا اگرچہ اسکا دعویٰ کرے الا تبصیر
 مشتری۔ اور امام محمد کے نزدیک بدون تصدیق مشتری کے نسب ثابت نہ ہوگا یہ کافی میں ہے۔ اگر ارم ولد کو اسکا مولیٰ
 چھوڑ کر مر گیا یا آزاد کر دیا تو آزاد کرنے یا مرنیکے وقت سے دو برس تک اسکے بچہ کا نسب مولیٰ سے ثابت ہوگا یہ عتابیہ
 میں ہے۔ اگر ایک شخص نے اپنی باندی سے کہا کہ اگر تیرے پیٹ میں بچہ ہو تو وہ میرا ہے پھر ایک عورت نے ولادت پر گواہی دی
 تو یہ باندی اسکی ام ولد ہو جائیگی اور مشائخ نے فرمایا کہ یہ حکم اہو وقت سے کہ وقت اقرار سے چھ مہینہ سے کم میں جنی ہوا اور
 اگر چھ مہینہ یا زیادہ میں جنی تو مولیٰ کے ذمہ لازم نہ ہوگا لیکن مجھے معلوم کہ لیا جائے کہ یہ حکم اسی صورت میں ہے کہ جب

مسئلہ کیونکہ اثبات نسب بجن شرع ہے ۱۲ منہ ۵۵ اور ظاہر ہے کہ اس صورت میں یہ بچہ مولیٰ سے ادل کا غلام ہوئے ۱۲ منہ و حصر اللہ

مولیٰ سے بلفظ شرط و تعلیق کہا کہ اگر تیرے پیٹ میں بچہ ہو یا اگر تجھے حمل ہو تو وہ میرا ہی اور اگر مولیٰ نے یون کہا کہ یہ مجھ سے
 حاملہ ہو تو اسکا بچہ مولیٰ کو لازم ہوگا اگرچہ مجھ سے زیادہ دور ہو تب تک میں پیدا ہوں لیکن اگر مولیٰ نے اسکی نفی کر دی
 تو لازم نہ ہوگا چنانچہ کتاب لا جناس کی کتاب لا اعتناق میں اسکی تصریح ہے یہ غایۃ البیان میں ہے۔ ایک مرد نے غلام کو کہا
 کہ یہ میرا بیٹا ہے پھر مر گیا پھر غلام کی ماں آئی اور وہ آزادہ ہو کر کہا کہ میں اس مردیت کی چور ہوں تو یہ اسکی چور ہو گئی
 اور دونوں اسکے وارث ہونگے اور نوادرین ذکر کیا ہے کہ یہ استحسان ہے۔ اور یہ ہوتے ہیں کہ یہ معلوم ہو کہ یہ عورت حمہ ہے
 اور اگر یہ معلوم نہ ہو اور میرے وارثوں نے دعویٰ کیا کہ یہ میری ام ولد ہے اور یہ عورت نکاح کا دعویٰ کرتی ہے تو یہ
 عورت وارث نہ ہوگی یہ شرح جامع صغیر قاضیخان میں ہے۔ اور اگر مرد نے عورت کو تین طلاق دیدیں پھر قبل اسکے کہ وہ
 دوسرے شوہر سے نکاح کر کے حلالہ کرے دوبارہ اس سے نکاح کر لیا اور اسکے اس مرد سے بچہ پیدا ہوا اور حال یہ ہو کہ
 یہ دونوں اس نکاح کے فاسد ہونے کو نہیں جانتے تھے تو نسب ثابت ہوگا اور اگر دونوں فساد نکاح کو جانتے ہوں
 تو بھی اُمّ غلام کے نزدیک نسب ثابت ہوگا یہ تاتار خانیہ میں بخینیاں صریح سے نقل ہے۔ ایک مرد کی تحت میں ایک عورت
 اور اسکے پاس ایک بچہ ہے اور یہ بچہ اس مرد کے قابو میں نہیں ہے پس عورت کے کہا کہ تو نے مجھ سے جب نکاح کیا ہے کہ جب
 میرے یہ بچہ مجھ سے پہلے ایک شوہر سے پیدا ہو چکا ہے اور شوہر نے کہا کہ نہیں بلکہ تو میرے تحت میں اسکو جنی ہے تو وہ اس
 شوہر کا بیٹا ہوگا۔ اور اگر بچہ شوہر کے پاس ہو نہ عورت کے پاس شوہر نے کہا کہ یہ میرا بیٹا ہے نہ میں بلکہ دوسری عورت
 سے ہے اور عورت نے کہا کہ نہیں بلکہ مجھ سے ہے تو قول شوہر کا قبول ہوگا اور عورت کے قول کی تصدیق نہ ہوگی یہ ظہیر بن یزید
 اور اگر بچہ چور و مرد دونوں کے ہاتھ میں ہو پس شوہر نے کہا کہ یہ بچہ تیرا ہے پہلے شوہر سے ہے جو مجھ سے پہلے تھا اور
 عورت نے کہا کہ نہیں بلکہ تجھ سے پیدا ہے تو یہ اسی مرد سے قرار دیا جائیگا یہ محیط میں ہے۔ اور اگر کسی عورت سے نہ لکھا پس وہ
 حاملہ ہو گئی پھر اس سے نکاح کر لیا پھر اسکے بچہ پیدا ہوا پس اگر وقت نکاح سے چھ مہینہ یا زیادہ میں پیدا ہوا تو اسکا نسب
 اس مرد سے ثابت ہوگا اور اگر چھ مہینے سے کم میں جنی تو اسکا نسب اس مرد سے ثابت نہ ہوگا الا آنکہ شوہر اسکا دعویٰ کرے
 اور اسے یہ نہ کہا ہو کہ یہ نہ اس سے ہے اور اگر اسے کہا کہ یہ مجھ سے نہ اس سے ہے تو اسکا نسب اس سے ثابت نہ ہوگا اور اسکا وارث
 بھی نہ ہوگا یہ بنامع میں ہے۔ ایک مرد نے ایک باندی خریدی پس اس سے بچہ جنی پھر ایک مرد نے دعویٰ کیا کہ یہ میری چور
 ہے اسکو میرے ساتھ اسکے مولیٰ نے بیاہ دیا تھا اور اسپر گواہ قائم کیے تو یہ اسکی چور و قرار دیا جائیگی اور یہ بچہ اسکے شوہر کا بچہ
 قرار دیا جائیگا اور چونکہ مولیٰ نے اسکا دعویٰ کیا تھا اسوجہ سے وہ آزاد ہوگا۔ ایک طفل ایک عورت کے پاس جو پس ایک
 مرد نے اس عورت سے کہا کہ یہ میرا بیٹا ہے تب سے نکاح سے پیدا ہوا ہے اور عورت نے کہا کہ یہ تیرا بچہ مجھ سے نہ اس سے پیدا
 ہوا ہے تو بچہ کا نسب اس مرد سے ثابت نہ ہوگا اور اگر عورت نے اسکے بعد کہا کہ یہ تیرا بیٹا نکاح سے ہے تو اسکا نسب
 ان دونوں سے ثابت ہو جائیگا۔ ایک مرد مسلمان اپنی عورتوں سے جو اسپر دینی حرام میں نکاح کیا پس اسے اولاد

سلہ قال المخرجہم غلام سے مراد اس مقام پر لڑکا ہے نہ ملک ۱۲ منہ رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ عہ یعنی کہا کہ یہ میرا
 نہیں ہے ۱۲ عہ یعنی مشتری ۱۲

پیدا ہوئی تو اولاد کا نسب اس مرد سے امام عظمیٰ کے نزدیک ثابت ہوگا اور صاحبین کے نزدیک نہیں ثابت ہوگا اور یہ اختلاف اس بنا پر ہے کہ ایسا نکاح امام عظمیٰ کے نزدیک فاسد ہے اور صاحبین کے نزدیک باطل ہے یہ ظہیر یہ بین ہے۔ اور اگر اپنی عورت کے ساتھ خلوت صحیح کی پھر اسکو صریح طلاق دیدی اور کہا کہ میں نے اس سے جماع نہیں کیا ہے پس عورت نے اسکی تصدیق کی یا تکذیب کی تو عورت پر عدت واجب ہوگی اور عورت کو پورا مہر ملے گا پھر اگر مرد مذکور نے عورت کے کہا کہ میں نے تجھ سے مراجعت کرنی تو مراجعت صحیح نہ ہوگی اور اگر دو برس سے کم میں یہ عورت بچہ جنی اور نہوز اُس نے نقصانے عدت کا قہر ادا نہیں کیا ہے تو اس بچہ کا نسب اس مرد سے ثابت ہوگا اور مراجعت مذکورہ صحیح ہوگی اور قبل طلاق کے اُس سے وطی کر نیوالا قرار دیا جائیگا یہ سراج الولہ میں ہے۔ ام ولد نے اگر کسی سے نکاح فاسد کیا اور شوہر نے اُس سے دخول کیا اور اُس کے بچہ پیدا ہوا تو اسکا نسب شوہر سے ثابت ہوگا اگرچہ مولیٰ اسکا دعویٰ کرے یہ خزانہ المفتیین میں ہے نسب باشارہ ثابت ہو جاتا ہے باوجودیکہ زبان سے بولنے کی قدرت حاصل ہو یہ نہایہ میں ہے۔ ایک مرد نے ایک عورت سلپنے صغیر بیٹے کو بیاہ دی جو جماع کرنے کے لائق نہیں ہے اور نہ ایسا ہے کہ اُس سے حمل ہجائے یعنی جماع نہیں کر سکتا ہے پھر اس عورت کے بچہ پیدا ہوا تو یہ اس صغیر کو لازم ہوگا ولیکن جو بچہ اس شوہر کے باپ نے اس عورت کو سلپنے پس کر پڑا ہے وہ واپس نہ دیگی اور اگر اس عورت نے اقرار کیا کہ میں نے خود نکاح کیا ہے تو چھ مہینہ مقدار مدت حل کافقہ شوہر کو واپس دیگی یہ ظہیر یہ بین ہے۔ طفل قریب بلوغ کی عورت کے اگر بچہ پیدا ہوا تو اسکا نسب ہی طفل سے ثابت ہوگا یہ سراج میں ہے اگر دار الحرب سے کوئی عورت حاملہ دار الحرب میں شوہر چھوڑ کر ہجرت کرے دارالاسلام میں چلی آئی اور میان بچہ جنی تو امام عظمیٰ کے نزدیک اسکا بچہ حربی شوہر کو لازم ہوگا یہ قرنائی میں ہے۔ حمل کی مدت کم سے کم چھ مہینہ اور زیادہ سے زیادہ دو برس ہیں یہ کافی ہیں۔ اور اس بات پر اجماع ہے کہ مدت کا اعتبار نکاح صحیح میں وقت نکاح سے ہے اور بعض نے فرمایا کہ مکمل صحیح میں دخول شرط نہیں ہے ولیکن خلوت ہونا ضروری ہے فتاویٰ قاضیخان میں ہے

سوطھوان باب حضانت کے بیان میں۔ چھوٹے بچہ کی حضانت کے واسطے سب سے زیادہ مستحق اسکی ماں ہے خواہ حالت قیام نکاح ہو یا فرقت واقع ہو گئی لیکن اگر اسکی ماں مرتدہ یا فاجرہ غیر مومنہ ہو تو ایسا نہیں ہے یہ کافی ہیں یہ خواہ وہ مرتد ہو کر دار الحرب میں چلی گئی ہو یا دارالاسلام میں موجود ہو پھر اگر اُس نے مرتد ہوئی ہے تو بہ کر لی یا فاجر سے تو بہ کر لی تو پھر سب سے زیادہ مستحق ہو گئی یہ بحر الرائق میں ہے سبط اگر ماں چوٹی یا گائیوالی یا ناتواں ہو تو اسکا بچہ حق نہیں ہے یہ بحر الرائق میں ہے۔ مگر ان حضانت سے اگر انکار کرے تو صحیح یہ ہے کہ اسے جبر نہ کیا جائیگا بسبب احتمال کے عجز کے ولیکن اگر اس بچہ کا کوئی ذی رحم محرم سولے اسکے نہوے تو اس پر درش کے واسطے جبر کیا جائیگا تاکہ وہ بچہ ضائع نہو جائے بخلاف باپ کے کہ جب بچہ ماں سے مستثنیٰ ہو اور باپ اسکے لینے سے انکار کیا تو باپ پر جبر کیا جائیگا یہ عدنی شرح کسری میں ہے

۱۵ قال لمرجم نسب ثابت ہونا چاہیے لیکن امام کے قول پر فتویٰ نہ دیا جائیگا اور فتویٰ صاحبین کے قول پر درست ہے اور ایسا شخص نزل کیا جائے اگر مصر ہو یا دوسرے ملک کے ۱۶ قال لمرجم یعنی ظاہر ثبوت کے واسطے نہ واقع و فسخ لایمین ۱۷ منہ ۱۸ حضانت مراد اس بچہ کو درش کرنا ۱۹ منہ ۲۰ روئے دانی جو مصیبتوں میں اجرت پر وہی ہیں ۲۱ یعنی نہ دینا جائز ہے ۲۲ بکار زانیہ ۱۳ منہ ۲۳ دوسری وغیرہ ۲۴ للعد بعد طلاق کے ۲۵

اور اگر بچہ کی مان مستحق حضانت ہو مثلاً بسبب مور نہ کورہ کے وہ اہلیت حضانت کی نہ رکھتی ہو یا غیر محرم سے تزویج کر لیا ہو یا مرگئی ہو تو مان کی مان اولیٰ ہی نسبت اور بچے کے اگرچہ اونچے درجہ میں ہو یعنی پرمانی وغیرہ ہو اور اگر مان کی مان یا مان کی مان کی مان علیٰ ہذا القیاس کوئی نہ تو باپ کی مان اگرچہ اونچے درجہ کی ہو یہ نسبت اور وکیل اولیٰ ہی فی حق القدر میں ہے۔ اور خصاف نے نفقات میں ذکر کیا ہے کہ اگر صغیرہ کی جدہ اس کے باپ کی جانب سے ہو یعنی اس کی مان کے باپ کی مان تو یہ بمنزلہ اس کے جد کے نہیں ہو جو اس کی مان کی جانب سے ہو یعنی مان کی مان کی مان یہ بھرا لائق میں ہی پس اگر وہ مرگئی یا اس نے نکاح کر لیا تو ایک مان باپ کی سگی بہن بھی اولیٰ ہو پس اگر اس نے بھی نکاح کر لیا یا مرگئی تو اخیانی یعنی مان کی طہ کی بہن اولیٰ ہو اور اگر اس نے نکاح کر لیا یا مرگئی تو سگی بہن کی دختر بھر اگر وہ بھی مرگئی یا نکاح کر لیا تو اخیانی بہن کی دختر اولیٰ ہو پس یہاں تک کہ سب کی ترتیب میں اختلاف روایت نہیں ہو اور اس کے بعد بھر روایات مختلف ہیں چنانچہ خالہ و پردہ بہن میں اختلاف ہے کہ کتاب النکاح کی روایت میں علاقہ بن یعنی باپ کے طرف کی بہن خالہ سے اولیٰ ہے اور کتاب طلاق کی روایت میں خالہ اولیٰ ہے۔ اور سگی بہنوں و مان کی طہ کی اخیانی بہنوں کی بیٹیاں بالاتفاق خالہ و اولیٰ ہیں اور علاقہ بن کی بیٹی اور خالہ کی صورت میں اختلاف روایات ہے اور صحیح یہ ہے کہ خالہ اولیٰ ہے پھر خالہ و اولیٰ میں خالہ اولیٰ ہے جو ایک مان باپ کی طہ سے سگی خالہ ہو پھر مان کی طہ سے خالہ پھر باپ کی طہ سے خالہ۔ اور بھائی کی بیٹیاں پھر بھائیوں سے اولیٰ ہیں اور پھر بھائیوں میں وہی ترتیب ہے جو ہم نے خالہ و اولیٰ میں بیان کی ہے یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے پھر بعد اس کے مان کی خالہ جو ایک مان و باپ سے ہو اولیٰ ہو پھر مان کی خالہ جو فقط مان کی طہ سے ہو پھر جو فقط باپ کی طرف سے ہو۔ پھر مان کی پھر بھائی اس ترتیب سے اولیٰ ہیں اور ہمارے نزدیک باپ کی خالہ سے مان کی خالہ اولیٰ ہے پھر اگر یہ بہنوں تو باپ کی خالہ و پھر بھائی اس ترتیب سے اولیٰ ہیں اور ہمارے نزدیک باپ کی خالہ سے مان کی خالہ اولیٰ ہے یہ ہے کہ ولایت از جانب مادر مستفاد ہوتی ہو پس اس میں جانب در کی کو جانب پردہ پر تقدیم ہوگی یہ اختیار شرح مختار میں ہے اور چچا و دامون و پھوپھی و خالہ کی دختر و کچھ حضانت میں کچھ استحقاق نہیں یہ بدلے میں ہے۔ اور نکاح کر لینے سے ان عورتوں کا حق حضانت جب ہی باطل ہو جاتا ہے جب یہ کسی غیبی سے نکاح کر میں اور اگر ایسے مرد سے نکاح کیا جو اس بچہ کا ذی رحم محرم ہو مثلاً نانی نے ایسے مرد سے نکاح کیا جو اس بچہ کا دادا ہی یا مان نے اس بچہ کے چچا سے نکاح کیا تو اس عورت کا حق حضانت باطل نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے اور جس عورت کا حق بسبب نکاح کر لینے کے باطل ہو گیا تھا تو جب وجہ مرتفع ہو جائیگی تو اس کا حق حضانت عود کرے گا یہ ہمارے میں ہے اور اگر طلاق جمعی ہو تو وصیتک عدت نہ گذر جائے تب تک حق حضانت عود نہ کرے گا اس واسطے کہ زوجیت ہنوز باقی ہے یہ عینی شرح کنز میں ہے اور اگر بچہ کی مان نے دوسرے شوہر سے نکاح کر لیا اور اس عورت کی مان یعنی بچہ کی نانی اس بچہ کو اس کی مان کے شوہر کے گھر میں لیکر رہتی ہے تو بچہ کے باپ کو اختیار ہوگا کہ اس سے لے ایک صغیرہ اپنی نانی کے پاس ہے کہ وہ اس کے حق میں خیانت کرتی ہو تو اس کی پھر بھائیوں کو اختیار ہوگا کہ اس صغیرہ کو اس سے لے لین جبکہ اس کی خیانت ظاہر ہو یہ فقہاء میں ہے۔ اور اگر بچہ کے باپ نے

دعویٰ کیا کہ اسکی مان نے دوسرا نکاح کیا ہو اور مان نے اس سے انکار کیا تو قول سکی مان کا قبول ہوگا اور اگر اسکی مان نے اقرار کیا کہ مان اسنے دوسرے شوہر سے نکاح کیا تھا مگر اسنے طلاق دیدی پس میرا حق عود کو دیا ہو پس اگر عورت نے کسی شوہر کو معین نہ کیا ہو تو قول عورت ہی کا قبول ہوگا اور اگر کسی مرد کو معین کیا ہو تو دعویٰ طلاق میں اسکا قول قبول نہ ہوگا یا نہ نکاح کہ یہ شوہر اسکا اقرار کرے۔ اور اگر ان عورتوں سے جو بچہ کی پرورش کی مستحق ہوتی ہیں کسی سبب سے بچہ کاٹے لینا واجب ہو یا بچہ کی پرورش کی کوئی عورت مستحق نہیں ہے تو وہ اپنے عصیہ کو دیا جاوے گا پس مقدم باپ ہوگا پھر باپ کا باپ علیٰ ہذا اگرچہ کہتے ہی اپنے درجہ پر ہو پھر ایک مان باپ سے سکا بھائی پھر باپ کی طرت کا بھائی پھر سگے بھائی کا بیٹا پھر علاقہ بھائی کا بیٹا اور یہی ترتیب انکے پوتوں پر تو ان میں ملحوظ ہوگی۔ پھر سگا چچا پھر علاقہ چچا۔ اور یہی چچوں کی اولاد سو بچہ انکو دیا جائے پس مقدم سگے چچا کا بیٹا ہو پھر علاقہ چچا کا بیٹا مگر صغیر سپر انکو دیا جائے گا کہ پرورش کریں اور صغیرہ دختر نہ دی جائیگی۔ اور اگر صغیرہ کے چند بھائی یا چچا ہوں تو جو ان میں سے زیادہ صلح ہو وہ پرورش کے واسطے اولیٰ ہوگا اور اگر ہمہ گیر گامری میں سب یکساں ہوں تو جو سب سے سن ہو وہ اولیٰ ہے یہ کافی میں ہے۔ اور تحفۃ الفقہاء میں مذکور ہے کہ اگر صغیرہ دختر کا کوئی عصیہ نہ ہو سو ملے چلے کے پس کے تو قاضی کو اختیار ہو اگر اسکو دیکھے کہ وہ صلح ہے تو اسکو پرورش کے واسطے دیدے ورنہ کسی اپنے امین کے بیان سے لکھے یہ غایۃ البیان میں ہے۔ اور اگر صغیرہ کا کوئی عصیہ نہ تو مان کی طرت کے بھائی کو دی جائے پھر اس کے پس کو پھر مان کی طرت کے چچا کو پھر سگے مامون کو پھر علاقہ مامون کو پھر انخیانی مامون کو یہ کافی میں ہے۔ مان کا باپ بہ نسبت مامون اولیٰ ہے اور بہ نسبت انخیانی بھائی کے بھی اولیٰ ہے یہ سراج الوہاج میں ہے۔ اور صغیرہ بیٹا پرورش کے واسطے مولیٰ العتاقہ کو دیا جائے گا اور صغیرہ دختر نہ دی جائیگی یہ کافی میں ہے۔ اور باندی و زام ولد کو حضانت میں کچھ حق نہیں ہے جتنیک کہ دونوں آزاد و نون پس حضانت کا اختیار انکے مولیٰ کو ہوگا بشرطیکہ یہ بچہ رقیق ہو مگر اسکو اختیار نہیں ہے کہ اس بچہ اور اسکی مان کے درمیان تفریق کرے یعنی جدا کرے بشرطیکہ دونوں اس کے ملک میں ہوں اور اگر بچہ آزاد ہو تو حضانت کا استحقاق اس کے آزاد اقرباؤں کو ہے اور جب باندی ام ولد آزاد ہو جائے تو انکو اپنی آزاد اولاد کی پرورش و حضانت کا حق حاصل ہوگا اور کا تیر کا جو بچہ حالت کتابت میں پیدا ہوا ہو اسکی حضانت کی وہی مستحق ہے بخلات اس بچہ کے جو کتابت سے پہلے پیدا ہوا ہے یہ عینی شخص کنز میں ہے۔ اور مدبرہ باندی مثل قتمہ باندی کے ہے یہ تبیین میں ہے اور غیر ذی رحم محرم کو صغیرہ دختر کی حضانت میں کچھ حق نہیں ہے اور نیز عصیہ فاسق کو بھی صغیرہ کی پرورش میں کچھ حق نہیں ہے یہ کفایہ میں ہے۔ اور جو شخص ہر وقت گھر سے باہر چلا جاتا ہو اور دختر کو ضائع چھوڑ جاتا ہو اسکی حضانت کچھ نہیں ہے یہ بحر الرائق میں ہے۔ مان و نانی پس مستحق ہی یہاں تک کہ چھ حضانت سے مستغنی ہو جائے اور اسکی مدت سات برس قدر کی گئی ہو اور قدوری نے فرمایا کہ اسوقت تک مستحق ہیں کہ تنہا کھالے اور تنہا پیسے اور تنہا استنجا کرے اور شیخ ابو بکر رازی نے نو برس مقدار بیان کی ہے اور فتوے قول دل پر ہے۔ اور لڑکی کی صورت میں مان و نانی اسوقت تک مستحق ہیں کہ اسکو حیض آئے۔ اور نوادہ ہشام میں امام محمد سے ۱۷ حصہ ہے جو پیداوارت ہو کہ حصہ ۱۷ کو حصہ دیکر باقی سب مال پاسے ۱۷ حصہ یعنی اس پر کے باپ کے کسی غلام کو آزاد کیا اور اب اس پر کا کوئی غلام ہے تو اس مولیٰ العتاقہ کو پرورش کیلئے دیا جائے ۱۷ حصہ یعنی تعدین کرے ۱۷ حصہ ایک مان باپ سے ۱۷ حصہ باپ کی طرت سے ۱۷ حصہ محض ملک ۱۷

روایت ہے کہ جب دختر حد شہوت تک پہنچ جائے تو اسکی پرورش کا باپ حق ہوگا اور یہ صحیح ہے یہ بین میں ہے اور ضمیرہ اگر
 مشہداتہ نہ ہو یعنی قابل شہوت نہ ہو حالانکہ اسکا شوہر ہی تو مان کا حق اسکی حضانت میں ساقط نہ ہوگا یہاں تک کہ وہ مردوں کے
 لائق ہو جائے یہ قنینہ میں ہے۔ اور جب پسر حضانت مستغنی ہو گیا اور دختر بالغ ہو گئی یعنی حد تک پہنچ گئی تو انکے عصبان
 انکی پرورش کے واسطے اوسے ہونگے پس بترتیب جو اقرب ہو مقدم کیا جائیگا یہ قنلے کا منیخان میں ہے۔ اور پسر کو یہ لوگ سلپنے
 پاس رکھینگے یہاں تک کہ وہ بالغ ہو جائے پھر اسکے بعد دیکھا جائیگا کہ اگر اسکی رسلے ٹھیک اور سلپنے نفس پر مامون ہے تو اسکی راہ
 کھول دیا جائیگی جہاں چاہے جائے اور اگر سلپنے نفس پر مامون نہ ہو تو باپ سلپنے ساتھ ملا لینگا اور اسکا ولی رہیگا مگر باپ پر اسکا
 نفقہ واجب نہیں ہے اسکا حجبی چاہے بطور تطوع سے یہ بشرط طحاوی میں ہے۔ اور لڑکی اگر قنینہ ہو اور سلپنے نفس پر غیر مامون
 ہو تو اسکی راہ بند رکھی جائیگی اور باپ اسکو سلپنے ساتھ میل میں کر لینگا اور اگر وہ سلپنے نفس پر مامون ہو تو عصبہ کو اسپر
 کوئی حق ایسا نہیں ہے اور اسکی راہ کھول دیا جائیگی جہاں چاہے سب سے بدائع میں ہے۔ اور اگر بالغ باکرہ ہو تو اسکے ولیوں کو
 اختیار ہوگا کہ سلپنے میل میں رکھیں اگر اسپر فساد کا خوف ہو بوجہ اسکی کم سنئی کے۔ اور جب ہ سن تیز کو پہنچ جاوے
 اور بارے وہوش ہو کہ عصبہ ہو تو اولیاء کو سلپنے میل میں رکھنے کا ضروری اختیار نہیں ہے بلکہ اسکو اختیار ہے کہ جہاں
 چاہے بے بشرطیکہ وہاں اسکے حق میں خوف نہ ہو یہ عصبہ میں ہے۔ اور اگر عورت کا باپ دادا اور دیگر عصبان میں کوئی نہ ہو
 یا اسکا کوئی عصبہ ہو مگر وہ مفقود ہو تو قاضی اسکے حال پر نظر کرے پس اگر وہ مامون نہ ہو تو اسکی راہ چھوڑے کہ تنہا
 سکونت اختیار کرے خواہ وہ باکرہ ہو یا قنینہ ہو ورنہ اسکو کسی عورت امینہ ثقہ کے پاس جو اسکی حفاظت پر قادر ہو
 رکھے اسواسطے کہ قاضی تمام مسلمانوں کے حق میں شدخیر خواہ مقرر ہوتا ہے یہ یعنی شہد کفر میں ہے۔ اور اگر ایک عورت
 ایک طفل کو لائی اور ایک مرد سے نفقہ طلب کیا اور کہا کہ تجھ سے اور میری دختر سے یہ بیٹا ہے اور اسکی مان مرگئی ہے
 پس مجھے اسکا نفقہ دے پس اس مرد نے کہا کہ تو سچی ہے یہ تیری دختر سے بیٹا بیٹا ہے مگر اسکی مان نہیں مری ہے بلکہ وہ میرے
 گھر میں موجود ہے اور چاہا کہ اس عورت سے یہ لڑکا لے لے تو اسکو یہ اختیار خود نہ ہوگا یہاں تک کہ قاضی اس بچہ کی
 مان کو خبردار کرے کہ وہ حاضر ہو کر اس بچہ کو لے لے پس اگر مرد مذکور ایک عورت کو حاضر لایا اور کہا کہ یہ تیری دختر ہے
 اور اسی عورت سے بیٹا ہے اور بچہ کی نانی نے کہا کہ یہ میری بیٹی نہیں ہے بلکہ میری بیٹی اس پسر کی مان مرگئی ہے پس طفل
 اس مقدمہ میں اسی مرد کا اور جو اسکے ساتھ عورت آئی ہے دونوں کا قبول ہوگا اور طفل مذکور اسکو دیدیا جائیگا۔ اسبطح
 اگر نانی ایک مرد کو حاضر لائی اور ایک طفل کی نسبت کہا کہ یہ بیٹا میری دختر کا اس مرد سے ہے اور اسکی مان مرگئی ہے
 اور مرد مذکور نے کہا کہ یہ میرا بیٹا تیری دختر سے نہیں بلکہ دوسری میری جوڑ سے ہے تو طفل مرد کا قبول ہوگا اور طفل مذکور
 کو اس سے لینگا۔ اور اگر یہ مرد ایک عورت کو لایا اور کہا کہ یہ میرا بیٹا اس عورت سے ہے تو تیری دختر سے اور طفل کی نانی نے
 کہا کہ یہ عورت اس طفل کی مان نہیں ہے بلکہ اسکی مان میری دختر تھی اور جس عورت کو مرد مذکور لایا ہے اسنے کہا کہ تو سچی
 ہے میں اسکی مان نہیں ہوں اور یہ مرد دھوٹ بوللا ہے مگر میں اسکی جوڑ ہوں تو مرد مذکور یعنی اس طفل کا باپ اسکے واسطے
 مسلمہ مامون یعنی بچہ چلن نہیں بلکہ اسکی ذات سے چلن ہے ۱۲۷

اولی ہوگا کہ اُسکو لے لیگایہ ظہیر میں ہے۔ اور سراجیہ میں مذکور ہے کہ اگر بچہ کی ماں اُسکے باپ کے نکاح میں نہ ہو اور نہ عقد
میں ہو تو وہ حضانت کی اجرت لے لیگی اور یہ اجرت علاوہ اجرت دودھ پلائی کے ہوگی یہ بھرا لائق میں ہے اور
اگر بچہ کا باپ تنگ دست ہو اور ماں نے بدون اجرت کے پرورش کرنے سے انکار کیا اور اس بچہ کی بھوپھی نے کہا
کہ میں بغیر اجرت کے پرورش کر دیتی تو بھوپھی اُسکی پرورش کے واسطے اولے ہوگی یہ صحیح ہے یہ فتح القدیر میں ہے۔ اور
بچہ جب ماں و باپ میں سے ایک کے پاس ہو تو دوسرا اُسکی جانب نظر کرنے اور اُسکی تعاد پر درخت کر نیسے منع نہ کیا
جائے گا یہ تاتار خانیہ میں حادی سے منقول ہے۔ **فصل** حضانت کا مکان زوجین کا مکان ہے جبکہ دونوں زوجیت
قائم ہوئے کہ اگر شوہر نے اس شہر سے باہر جانا چاہا اور چاہا کہ اپنے صغیر فرزند کو اس عورت سے جسکو حق حضانت
حاصل ہوئے لے تو اُسکو یہ اختیار ہوگا یا تنگ کہ بچہ مذکور اُسکی حضانت سے بے پروا ہو جائے اور اگر عورت نے چاہا
کہ جس شہر میں ہو وہاں سے نکھر دوسرے شہر میں چلی جائے تو شوہر کو اختیار ہوگا کہ اُسکو جانے سے منع کرے خواہ اُسکے
ساتھ فرزند ہو یا نہ ہو اور اسطرح اگر عورت متعہ ہو تو اُسکو منع ولد کے اور بدون اسکے خروج روا نہیں ہے اور شوہر کو
اسکا نکال دینا روا نہیں ہے یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر مرد اور اُسکی جو رو کے درمیان فرقت واقع ہوئی پس اُسے عدت
پوری ہو نیکی وقت چاہا کہ بچہ کو اپنے ساتھ لے جائے شہر کو چلی جائے پس اگر نکاح اُسکے شہر میں بندھا ہو تو اُسکو یہ اختیار
ہوگا اور اگر اُسکے شہر کے سولے دوسری جگہ واقع ہو تو اُسکو یہ اختیار نہیں ہے الا اس عورت میں کہ اس مقام فرقت اور
اُسکے شہر میں اسی قرب ہو کہ اگر بچہ کا باپ اس بچہ کو دیکھنے کے واسطے نکھر جائے تو رات سے پہلے اپنے مکان کو
واپس آئے پس اسی صورت میں بمنزلہ ایک شہر کے محلات مختلفہ کے ہو جائیگا اور عورت کو یہ اختیار ہے کہ ایک محلہ سے
دوسرے محلہ میں چلی جائے۔ اور اگر عورت نے اپنے شہر کے سولے دوسرے شہر میں منتقل کرنا چاہا اور اس شہر میں نکاح
واقع نہیں ہوا ہے تو عورت کو یہ اختیار نہیں ہے الا اس صورت میں کہ دونوں مقاموں میں اسی ہی قربت ہو جیسی ہوتے
اور یہ بیان کی ہے یہ محیط میں ہے۔ اور اگر عورت نے ایسے شہر میں منتقل کرنا چاہا جو اسطرح قریب نہیں ہے اور نہ وہ اُسکا
شہر ہے و لیکن اصل عقد نکاح وہیں واقع ہوا تھا تو ميسوط کی روایت پر اُسکو یہ اختیار نہیں ہے اور یہی صحیح ہے یہ
فتاویٰ کسریٰ میں ہے۔ اور اگر جو مرد و دونوں سوا د شہر کے ہوں اور عورت نے چاہا کہ بچہ کو اپنے ساتھ گاؤں
میں لیجائے اور وہیں رکھے اور نکاح اسی گاؤں میں واقع ہوا تھا جہاں لیے جاتی ہے تو عورت کو یہ اختیار ہے
اور اگر نکاح دوسرے گاؤں میں واقع ہوا ہو تو عورت کو اپنے گاؤں میں منتقل کر کے لیجانے کا اختیار نہیں ہے اور نہ
اس گاؤں میں جہاں نکاح واقع ہوا ہے در صورتیکہ یہ گاؤں دور ہو اور اگر دونوں گاؤں قریب ہوں ایسے کہ باپ
لڑکے کو دیکھ کر غور پر درخت کے بعد رات سے پہلے اپنے گاؤں میں واپس آئے تو عورت کو وہاں منتقل کر لینے کا
اختیار ہے یہ سراج الوہاج میں ہے۔ اور اگر بچہ کا باپ شہر میں متوطن ہو اور عورت نے بچہ کو گاؤں میں منتقل کر لیا
ارادہ کیا پس اگر یہ گاؤں عورت کا ہے اور اسی میں عورت سے نکاح کیا ہو تو عورت کو یہ اختیار ہے اگر چہ وہ شہر سے

سہ حضانت کا مکان جہاں رکھ کر وہ پرورش کرے وہی مکان ہے جہاں شوہر دوجہ رہتے تھے ۱۱

دور ہوا اور اگر یہ عورت کا گائون نہ ہو پس اگر قریب ہوا اور اصل نکاح اسی میں واقع ہوا ہو تو عورت کو یہ اختیار ہے جیسے
شہر کی صورت میں مذکور ہوا ہو اور اگر زمین نکاح واقع ہوا ہو تو اسکو یہ اختیار نہیں ہے اگرچہ وہ شہر سے قریب ہو یہ
بدائع میں ہے۔ اور اگر عورت نے بچہ کو گائون سے شہر جان میں منتقل کر کے لیجا نا چاہا حالانکہ یہ شہر اس عورت کا نہیں
ہے اور نہ زمین نکاح واقع ہوا ہو تو عورت کو یہ اختیار نہیں ہے الا اس صورت میں کہ شہر مذکور گائون سے ایسا ہی قریب
ہو جیسا کہ بیان کیا ہے یہ محیط میں ہے۔ اور عورت کو یہ اختیار نہیں ہے کہ بچہ کو دارا کھرب میں منتقل کر لیجائے اگرچہ
اصل نکاح وہاں واقع ہوا ہو اور یہ عورت حرمیہ ہو اور شوہر مسلمان ہو یا ذمی ہو اور اگر دونوں حرمی ہوں تو عورت کو
یہ اختیار حاصل ہے یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر مان مرگئی بیاتک کہ حق حضانت بچہ کی نانی یعنی مان کی مان کو حاصل ہوا
تو اسکو یہ اختیار نہیں ہے کہ اسکو اپنے شہر کو منتقل کر لیجائے اگرچہ اصل عقد اسی میں واقع ہوا ہو۔ اس طرح ام ولد بیہ
آزاد کر دی گئی تو وہ بچہ کو اس شہر سے جہیں اسکا باپ ہے یا ہر نہیں لیجا سکتی ہے یہ غایۃ البیان میں ہے۔ اور جب نانی کو
یہ اختیار نہیں ہے تو نانی کے سولے اور عورتوں کا حکم بھی مثل نانی کے ہے یہ بحر الرائق میں ہے۔ مفتی میں ابن سماعی روایت
سے امام ابو یوسف سے مروی ہے کہ ایک مرد نے بصرہ میں ایک عورت سے نکاح کیا اور اس کے ایک بچہ پیدا ہوا پھر مرد
اس بچہ صغیر کو کوفہ میں لے گیا اور اس عورت کو طلاق دیدی پس عورت نے اپنے بچہ کے بارہ میں خواصہ کیا اور چاہا کہ
مجھے واپس لے لیجائے تو امام ابو یوسف نے فرمایا کہ اگر مرد مذکور اس بچہ کو اس عورت کی اجازت سے کوفہ میں لے آیا
ہے تو مرد پر واجب نہیں ہے کہ اسکو واپس لائے اور عورت سے کہا جائیگا کہ تو خود دلمان جا کر اس بچہ کو لے آ اور
فرمایا کہ اگر بدو عورت مذکورہ کی اجازت کے مرد مذکور اسکو لے آیا ہے تو مرد پر واجب ہوگا کہ اس بچہ کو اس عورت کے
پاس لے آئے۔ ابن سماعی نے امام ابو یوسف سے روایت کی ہے کہ ایک مرد اپنی چور کو مع فرزند کے جو اس عورت کے
بیٹ سے ہے بصرہ سے کوفہ میں لے آیا پھر عورت کو بصرہ واپس بھیجا اور اسکو طلاق دیدی تو مرد مذکور پر واجب ہوگا
کہ اس بچہ کو بھی اس عورت کے پاس لے آئے پھر عورت کو اس عورت کے واسطے اس مرد سے اسکا مواخذہ کیا جائیگا یہ
ظہیرہ میں ہے۔ اور اگر طلاق دہندہ نے اپنے بچہ کو اسکی مان سے جسکو طلاق دیدی ہو اسوجہ سے لے لیا کہ اس
عورت نے نکاح کر لیا ہے تو مرد مذکور کو اختیار ہے کہ اس بچہ کو لیکر سفر کو جائے بیاتک کہ پھر اس بچہ کی مان کا
حق عود کرے یہ بحر الرائق میں مسر جیہ سے منقول ہے

سترھواں باب۔ نفقات کے بیان میں اور اس میں چھ فصلیں ہیں **فصل اول** نفقہ زوجہ کے بیان میں
واضح ہے کہ مرد پر اپنی چور کا نفقہ واجب ہے خواہ جو مسلمان ہو یا ذمی ہو یا فقیر ہو یا غنیہ ہو خواہ اس سے دخول
کیا ہو یا نہ کیا ہو خواہ کسب ہو یا کسی صغیر ہو کہ اس سے جماع کیا جاسکتا ہو کذا فی فتاویٰ قاضی خان خواہ حرہ ہو
یا مسکاتہ ہو یہ جوہر النہر میں ہے۔ اور مشائخ نے اس میں کلام کیا ہے کہ جماع کے لائق کتب تک ہوتی ہے اور مختار قول یہ ہے کہ

سلطہ قریب کے معنی اور مذکور ہوئے ہیں ۱۲ مہ ۱۵ یعنی مثلاً نکاح منع ہو گیا یا شوہر دوم نے طلاق دیدی تو پھر عورت لے سکتی ہے اور مرد
مذکور یعنی بچہ کا باپ کو نہیں لے جاسکتا ہے بیاتک کہ بچہ مذکور حضانت سے مفتی ہوا ہے۔ ۱۳ مہ ۱۵ اہل کتاب کے ۱۴ مہ ۱۵ اور جب تک لائق جماع نہیں ہے تب تک

۱۱

جب تک نو برس کی نہوت تک قابل جلع نہیں ہوتی ہے اور اسی پر فتوے ہو کہ زانیہ لانا خانہ اور صحیح یہ ہے کہ سن کا کچھ اعتبار نہیں ہے بلکہ اعتبار سیکھا ہو کہ وہ شقت جلع کو برداشت کر سکے اور اسکی قدرت اُسکو حاصل ہو جائے یہ کافی ہیں۔ اور اگر عورت اسی صغیر ہو کہ اُسکے مثل سے وطی نہیں کی جاتی ہے اور وہ جلع کے لائق نہیں ہے تو ہمارے نزدیک اُسکے واسطے نفقہ نہ دیا جائے گا کہ اُسکی حالت ایسی ہو جائے کہ وہ جلع کو برداشت کرے خواہ وہ اپنے باپ کے گھر ہو یا شوہر کے گھر ہو یہ محیط میں ہے اور کبیرہ نے اگر اپنا نفقہ طلب کیا اور وہ ہنوز اپنے شوہر کے گھر نہیں بھیجی گئی تو اُسکو یہ اختیار ہے کہ شوہر سے اُسکے اپنے گھر بھیجے جائے گا مگر مطالبہ نہ کیا ہو اور بعضے مشائخ نے کہا کہ جب وہ اپنے شوہر کے گھر نہیں بھیجی گئی ہے تو مستحق نفقہ نہ ہوگی مگر فتوے قول دل پر ہے یہ فتلے غیاث میں ہیں پس اگر شوہر نے اُسکے گھر اپنے بھیجے جائے گا مطالبہ کیا اور اُسے شوہر کے گھر جانے سے انکار نہ کیا تو اُسکو نفقہ ملیگا اور اگر اُسے وہاں منتقل ہو نیسے انکار کیا پس اگر انکار بحق ہو مثلاً اُسے اسوجہ سے انکار کیا کہ اپنا مہر محل وصول کرے تو بھی اُسکو نفقہ ملیگا اور اگر انکار بغیر حق ہو مثلاً شوہر نے اُسکا مہر اُسکو دیدیا یا مہر عیال دی ہے کہ جسکی مدت ابھی دور ہے یا اُسے اپنا مہر شوہر کو ہبہ کر دیا ہو پھر اُسے انکار کیا تو اُسکو کچھ نفقہ نہ ملیگا یہ محیط میں ہے۔ اور اگر عورت نے نشوونما نہ کیا تو عورت کے واسطے کچھ نفقہ نہ دیا جائے گا کہ شوہر کے گھر میں آجائے اور نشوونما نہ کرے اور عورت ہوتی ہے جو شوہر کے گھر سے نکلی جائے اور اپنے نفس کو شوہر سے روکے بخلاف اُسکے اگر وہ شوہر کے گھر میں ہو اور شوہر کو اپنے اوپر قابو دینے سے روکے تو وہ ناشترہ نہ ہوگی اسواسطے کہ ہنوز وہ محتسب موجود ہے اور اگر عورت کی ملک ہو اور اُسے شوہر کو اپنے پاس داخل ہو نیسے منع کیا تو اُسکے واسطے نفقہ نہ دیا جائے گا لیکن اگر اُسے شوہر سے درخواست کی ہو کہ مجھے اس سیر مکان سے اپنے گھر لیجائے یا میرے واسطے کوئی مکان کرایہ لے لے تو ایسی صورت میں حکم ایسا نہیں ہے۔ اور جب عورت نے نشوونما چھوڑ دیا تو اُسکو نفقہ ملیگا اور اگر شوہر زمین غضب میں رہتا ہو یعنی غیر کی ملک غضب کر کے اُنہیں رہتا ہو پس عورت نے وہاں رہنے سے انکار کیا تو عورت کو نفقہ ملیگا یہ کافی ہیں۔ اور اگر عورت نے اپنے نفس کو شوہر کو سپرد کر دیا ہو پھر مہر وصول پانے کے واسطے قابو دینے سے انکار کیا تو امام عظیم کے نزدیک ناشترہ نہ ہوگی یہ فتلے قاضیان میں ہیں۔ ایک مرد سلطان کی زمین میں رہتا ہے اور سلطان سے مال لیتا ہے پس عورت نے کہا کہ میں سلطان کی زمین میں تیرے ساتھ نہ رہوں گی اور نہ تیرے مال سے کھاؤنگی تو مشائخ نے فرمایا کہ اُسکو یہ اختیار نہیں ہے اور اُس سے انکار کرنے سے گھر کا رہوگی اور ناشترہ ہو جائیگی۔ اور بعضے علماء سے سوال کیا گیا کہ ایک عورت کا مرد نماز نہیں پڑھتا ہے اور عورت نے اُسکے ساتھ رہنے سے انکار کیا تو فرمایا کہ اُسکو یہ اختیار نہیں ہے یہ ظہیر میں ہے۔ ایک عورت اپنے شوہر سے روپوش ہو گئی یا اُسکے ساتھ جانے سے جس شہر میں وہ جانا چاہتا ہے انکار کیا اور یہ مرد اس عورت کو اسکا پورا مہر چکا ہے تو اس عورت کے واسطے اس شوہر کو کچھ نفقہ نہ دیا جائے گا اور اگر مرد نکوڑے اُسکو اسکا مہر نہ دیا ہو اور باقی مسئلہ بجا نہ ہو تو عورت کے واسطے نفقہ لازم ہوگا اور یہ اُسوقت ہے کہ اس عورت نے دخول نہ کیا ہو اور اگر اس عورت نے دخول کیا ہے تو امام عظیم کے نزدیک اس عورت میں بھی ایسی سلسلہ ظاہر مگر کبیرہ سے اس مقام پر بالغ نہیں ہے بلکہ عام از بالغہ قابل جلع غیر بالغہ ہے فانہم ۱۲ منہ ۱۵ مثلاً سرکشی سے اپنے باپ کی جگہ بیٹھ رہی ۱۲ منہ ۱۵ یعنی شوہر کے گھر جانے سے ۱۲ منہ ۱۵ یا مہر محل ۱۲

بلا خلاف اُسکا نفقہ باطل نہوگا یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر دخول واقع ہو نیکی بعد شوہر ہی کے گھر میں عورت بیمار پڑی اور وہاں سے اپنے باپ کے گھر چلی آئی تو مثل اُن سے فرمایا کہ اگر وہ ایسی تھی کہ محض وغیرہ میں بیٹھ کر سلنے شوہر کے بیان جاسکتی تھی مگر نہ گئی تو اُسکے واسطے نفقہ لازم نہوگا اور اگر وہ شوہر کے گھر نہ جاسکتی ہو تو اُسکے واسطے نفقہ لازم نہوگا یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور اگر عورت ارتقا و یا قرتا ہو یا مجنونہ ہو گئی یا اُسکو کوئی بلا لاحق ہو گئی کہ اُسکی وجہ سے جماع کے قابل نہ رہی یا ایسی بڑھیا ہو گئی کہ بسبب بڑھاپے کے وطی کے قابل نہ رہی تو اُسکا نفقہ لازم نہوگا چاہے شوہر کے بیان جانیکے بعد اُسکو یہ عوارض لاحق ہو گئے ہوں یا قبل اسکے لاحق ہوئے ہوں بشرطیکہ وہ بغیر حق اپنے نفس کو روکنے والی اور مانع نہویہ محیط میں ہے۔ اور اگر عورت نے حج فریضہ ادا کیا پس اگر شوہر کے بیان چلنے سے پہلے اُسے ایسا کیا پس اگر بلا محرم کے اُسے ایسا کیا اور اُسکے ساتھ شوہر بھی نہیں ہے تو وہ ناشزہ ہوگی اور اگر اُسے سولے شوہر کے کسی محرم کے ساتھ حج کیا تو اُسکے واسطے نفقہ لازم نہوگا اسمین سبب مامون کا اتفاق ہے اور اگر اُسے شوہر کے بیان جانیکے بعد ایسا کیا تو امام ابو یوسف نے فرمایا کہ اُسکے واسطے نفقہ لازم نہوگا اور امام محمد نے فرمایا کہ اُسکے واسطے نفقہ نہوگا کہ اسنے البدائع اور بیہرہ سراج الودیع میں ہے اور اگر شوہر نے اُسکے ساتھ حج کیا ہو تو بالاجماع اُسکے واسطے نفقہ لازم نہوگا مگر شوہر پر نفقہ حضور واجب نہوگا نہ نفقہ سفر اور شوہر پر کراہی بھی واجب نہوگا۔ اور اگر عورت نے حج نفل ادا کیا تو بالاجماع اُسکے واسطے نفقہ لازم نہوگا و صورتیکہ اُسکے ساتھ شوہر نہویہ جوہر وغیرہ میں ہے۔ اور اگر اُسے شوہر کے ساتھ حج نفل ادا کیا تو عورت کے واسطے نفقہ حضور واجب نہوگا نہ نفقہ سفر یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور اس امر پر جماع ہے کہ نماز روزہ نفقہ کو ساقط نہیں کرتا یہی یہ غایۃ اسرار میں ہے۔ ایک مرد ایک عورت سے ہم کیا گیا جسکو محل جو پس اس عورت کے باپ نے اسی مرد سے اسکا نکاح کر دیا اور یہ مرد منکر ہے کہ یہ محل میرا نہیں ہے تو نکاح جائز نہوگا اور شوہر پر نفقہ واجب نہوگا سولے کہ عورت کی طہارت ایک لم کہو چھ سے شوہر اس سے امتناع سے ممنوع ہے یہ محیط شری میں ہے اور اگر شوہر نے اقرار کیا کہ یہ محل میرا ہے تو نکاح بالاتفاق صحیح نہوگا اور اُسکے ساتھ وطی بھی کر سکتا ہے پس بالاتفاق عورت مستحق نفقہ ہوگی یہ محیط میں ہے۔ اگر کسی مرد کی چند عورتیں ہوں کہ بعض انہیں سے مسلمان آزادہ ہوں اور بعضی باندیاں ہوں یا ذمی نصرانیہ یا یودیہ ہوں تو یہ سب نفقہ میں یکساں ہوں گی یہ تائید خانہ میں ہے۔ اور جس عورت سے شہرہ سے وطی کی گئی ہے اُسکے واسطے نفقہ لازم نہوگا یہ خلاصہ میں فرمایا کہ نکاح فاسد کی صورت میں نفقہ نہیں ہے اور نہ نکاح فاسد کی وجہ تفریق ہونے کی عدت میں نفقہ ہے۔ اور اگر نکاح من حیث نظام صحیح ہو اور قاضی نے عورت کے واسطے نفقہ مقرر کیا جسکو اُسے ایک مہینہ لیا پھر فساد نکاح ظاہر ہوا مثلاً یا بطلور کہ گواہوں نے گواہی دی کہ یہ عورت اس مرد کی ضامی ہیں تو قاضی نے دو نوہین تفریق کر دی تو عورت نے جو کچھ لیا ہے وہ شوہر اس سے واپس لیگا۔ اور اگر شوہر نے خود ہی بدون فرض قاضی کے عورت کو نفقہ دیا ہو تو عورت مذکورہ سے کچھ واپس لے کر نکاح منکر میں ہے کہ جب تک وہ حاضر ہے تب تک نفقہ ملے گا اور جب سے سفر نکاح کی تب سے واپس ہونے تک کچھ لازم نہوگا بلکہ اگر یہ ہے کہ ایسا نفقہ واجب نہوگا کہ جو حضور میں دیا جاتا ہے اور سفر میں کہ زیادہ خرچہ ہوتا ہے اس زیادتی کے حسابے نفقہ واجب نہوگا پس حضور کے حسابے برابر واجب نہوگا بیا نکاح کہ وہ چاہے سفر میں جاسے یا بیان اسے ۱۲ مہینہ ملے بلکہ اگر واجب نہوگا ۱۲ مہینہ ذی رحم ۱۲ مہینہ تو ناشزہ ہوگی مگر ۱۲ مہینہ یعنی حل ۱۲ مہینہ تاکہ نقطہ غلط نہو ۱۲

نہیں ہے سکتا ہی یہ صدر الشہید نے شرح ادب القاضی میں ذکر فرمایا ہے کہ ذانی الذخیرہ اور اگر کھل بغیر گواہوں کے واقع ہوا تو بالاجل ایسے نکل میں عورت نفقہ کی مستحق ہوگی یہ خلاصہ میں ہے۔ اور اگر عورت سے ایلا کیا یا ظہار کیا تو عورت کی واسطے نفقہ واجب ہوگا اور اگر اپنی جورو کی بہن یا خالہ یا چھوٹی سے نکل کیا اور جب تک اس سے دخول کیا تب تک سکونہ مانا جائے۔ ورنہ میں تفریق کر دیگی اور مرد پر واجب ہوگا کہ جب تک اسکی جورو کی بہن عورت میں ہے تب تک اپنی جورو سے الگ رہے۔ تو اسکی جورو کے واسطے نفقہ واجب ہوگا اور اسکی جورو کی بہن کے واسطے لازم ہوگا اگرچہ اسپر عدت واجب ہوئی ہے یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر کسی مرد کی جورو کے ساتھ ایک غلام یعنی باندی بھی ہو اور یہ مرد خوشحال ہو تو اسپر اس عورت کے نفقہ کے ساتھ اسکی خادمہ کا نفقہ بھی مقرر کیا جائیگا اور یہ حکم ہر وقت کے لیے ہے عورت آزادہ ہو اور اگر باندی ہو تو وہ خادمہ کے نفقہ کی مستحق نہ ہوگی۔ اور اگر جورو کے ساتھ دو یا زیادہ خادمہ ہوں تو امام اعظم و امام محمد کے نزدیک ایک غلام سے زیادہ کا نفقہ مقرر نہ کیا جائیگا اور شاخ نے فرمایا کہ خادمہ کے نفقہ میں شوہر خوشحال پر اسبقدر واجب ہوگا جو تنگدست پر اپنی زوجہ کے واسطے واجب ہوتا ہے یعنی ادنی مقدار کفایت جس سے بسر ہو جائے یہ کافی میں ہے۔ اور اس خادمہ میں اختلاف ہے بعض نے فرمایا کہ خادمہ یعنی عورت کی مملوکہ باندی ہو پس اگر غیر مملوکہ ہوگی تو عورت اس کے نفقہ کی مستحق نہ ہوگی یہی ظاہر الروایۃ ہے اور اگر شوہر تنگدست ہو تو اسپر جورو کی خادمہ کا نفقہ واجب نہ ہوگا اگرچہ عورت کے پاس خادمہ ہو اور یہ شیخ حسن نے امام اعظم سے روایت کی ہے اور یہی اصح ہے تبیین میں ہے۔ اور اگر شوہر نے اپنی جورو سے کہا کہ تیری خادمہ میں سے کسی کو نفقہ نہیں دے گا ولیکن اپنی خادمہ باندیوں میں سے تیری خدمت کے واسطے دوں گا اور عورت نے اسکو قبول نہ کیا تو شوہر کو یہ ہتیا نہیں ہے اور وہ مجبور کیا جائیگا کہ عورت کی ایک خادمہ کا نفقہ دے۔ ایک عورت کے غلام و باندیان ہیں پس اسے اپنے شوہر سے کہا کہ تو میرے ہمراہ سے انکو نفقہ دے پس اسے ان ممالیک کو نفقہ دیا پھر عورت نے کہا کہ میں اس نفقہ کو محسوب کر دنگی اسوجہ سے کہ تو نے اسے خدمت کی ہے تو شوہر نے جو کچھ بطور معروف و انکو نفقہ دیا ہے وہ عورت ہی کے حساب میں محسوب ہوگا یہ فتاویٰ کبریٰ میں ہے۔ اگر ایک عورت نے قاضی سے درخواست کی کہ اس کے واسطے اس کے شوہر پر نفقہ مقرر کر دے پس اگر شوہر بہین حاضر ہوا و صاحب ستر خوان ہو تو قاضی اس عورت کے واسطے نفقہ نہیں مقرر کرے گا اگرچہ عورت درخواست کرے الا اس صورت میں مقرر کر دے گا کہ جب قاضی کو یہ بات ظاہر ہو جائے کہ شوہر اسکو مارتا ہے اور اسکو نفقہ نہیں دیتا ہے۔ اور اگر شوہر صاحب ستر خوان ہو تو قاضی عورت کے واسطے ماہواری نفقہ مقرر کر دے گا کہ شوہر اسکو دیا کرے یہ محیط میں ہے۔ اور عورت کا نفقہ درمیان یا دینار دن سے جس بھاؤ پر ہو مقرر نہیں کرے گا بلکہ اسبقدر درم جو اسوقت کے بھاؤ سے بہین بر حسب خلات روزانی و گرائی و نرخ کے مقرر کرے گا کہ بہین دونوں جانب کی رعایت ہے یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر قاضی نے عورت کے واسطے ماہواری نفقہ مقرر کر دیا تو شوہر اسکو ماہواری دیا کرے گا اور اگر ماہواری نہ دیا اور عورت نے روزانہ طلب کیا تو شام کے وقت عورت کو مطالبہ کا اختیار ہوگا سہ ماہی کے روزانی کے وقت عورت کا خسارہ ہوگا اور گرائی ہونے پر کم کا خسارہ ہوگا ۱۲ منہ سے یعنی ارزانی کے وقت جب قدر زیادہ ہو جائے یا اگر ان کے وقت جب قدر کم ہو جائے ۱۲ منہ سے یعنی ملک میں ۱۲ منہ سے درحالیکہ وہ خوشحال ہے ۱۲

یہ فتاویٰ کہہ رہے ہیں۔ اور جب قاضی نے نفقہ مقرر کر لیا اور ارادہ کیا تو حالت یہ دیکھے کہ شوہر اسودہ حال ہو گیا کی رویت
اور بھنا گوشت کھاتا ہو اور عورت تنگدست ہو یا اسکے برعکس حال دیکھا تو اس میں اختلاف ہو اور صحیح یہ ہے کہ دونوں کے
حال کا اعتبار کر کے کذا فی الغیاثہ اور اسی پر فتوے ہو چنانچہ عورت کو اسودہ حالی کا نفقہ ملے گا اگر دونوں اسودہ
حال ہوں اور تنگدستی کا نفقہ ملے گا اگر دونوں تنگدست ہوں اور اگر عورت خوشحال و مرد تنگدست ہو تو بغیر تنگدستی
عورت کے جو اسکے واسطے مقرر کیا جاتا اس سے کچھ زیادہ مقرر کیا جائیگا پس مرد سے کما جائیگا اسکو گھوٹوں کی روٹی
اور ایک طرح کا بھاج یا دھوڑ کا کھانے کو ہے۔ اور اگر شوہر نہایت مالدار ہو کہ مثل حلواد گوشت برہ وغیرہ کھاتا ہو
اور عورت تنگدست ہو کہ اپنے گھر میں جو وغیرہ کی روٹی کھاتی ہو تو مرد پر یہ واجب ہوگا کہ اسکو وہ کھلائے جو خود کھاتا ہو
اور یہ بھی نہیں ہے کہ جو وہ اپنے گھر میں کھاتی تھی وہ کھلائے لیکن یہ لازم ہے کہ اسکو گھوٹوں کی روٹی اور ایک دھوڑ کا
سالن کھلائے۔ اور ظاہر الروایہ کے موافق تنگدستی و خوشحالی میں مرد کے حال کا اعتبار ہے کذا فی الطحانی اور اسی کو مشائخ کی
جماعت کثیر نے اختیار کیا ہے اور تحفہ میں لکھا ہے کہ یہی صحیح ہے فتح القدیر میں ہے۔ اور ہاے مشائخ نے فرمایا کہ اگر شوہر نہایت
اسودہ حال ہو اور عورت فقیرہ ہو تو شوہر کے حق میں مستحب ہے کہ اپنے کھانے کے ساتھ عورت کو شریک کرے۔ اور کتاب
میں فرمایا کہ جو حکم نفقہ کی تقدیر میں مذکور ہو یا باعتبار حال شوہر فقط یا باعتبار حال شوہر و عورت دونوں کے ویسا ہی حکم
لباس میں ہے یہ وغیرہ میں ہے اور اگر شوہر تنگدست ہو اور عورت خوشحال ہو تو فی الحال عورت کو اس قدر دیے جو تنگدست
عورتوں کا نفقہ ہوتا ہے اور جو باقی رہا وہ شوہر کے ذمہ فرض ہوگا یہ تبیین میں ہے۔ اور اگر شوہر نے کہا کہ میں تنگدست ہوں
اور مجھے تنگدستوں کے مانند نفقہ دے جب ہوگا تو قول شوہر کا قبول ہوگا الا انکہ عورت گواہ قائم کرے۔ پس اگر عورت نے
گواہ قائم کیے کہ یہ مرد خوشحال ہے تو اس پر خوشحالوں کے مثل نفقہ فرض کیا جائیگا۔ اور اگر دونوں نے گواہ قائم کیے تو گواہ
عورت کے مقبول ہونگے۔ اور اگر دونوں کے پاس گواہ نہ ہوں اور عورت نے قاضی سے درخواست کی کہ اس مرد کا حال
دریافت کر اے تو قاضی پر دریافت کرنا واجب نہیں ہے لیکن اگر قاضی نے دریافت کر لیا تو بہتر ہے پس اگر قاضی کو
ایک مرد عادل نے خبر دی کہ یہ خوشحال ہے تو قاضی اسکو قبول نہ کرے گا اور اگر مرد عادلوں نے قاضی کو اسکے خوشحال
ہونے کی خبر دی تو قاضی اس مرد پر خوشحالوں کا نفقہ مقرر کرے گا اگر یہ ان عادلوں نے بلفظ شہادت خبر نہ دی ہو اور اسی خبر
میں عدو عدالت شرط ہے مگر اس میں لفظ شہادت شرط نہیں ہے۔ اور اگر ان دونوں عادلوں نے کہا کہ ہم نے سنا ہے کہ وہ
خوشحال ہے یا ہمکو خبر ہو چکی ہے کہ یہ خوشحال ہے تو قاضی اسکو قبول نہ کرے گا یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ اور اگر قاضی نے
شوہر پر تنگدستی کا نفقہ مقرر کر دیا پھر مرد مالدار ہو گیا پس عورت نے نالہ کی تو قاضی اسکے واسطے خوشحالی
کا نفقہ پورا کر دے گا یہ کافی میں ہے اور اگر عورت کا کہ میں روٹی سالن نہیں کھاؤنگی تو کتاب میں لکھا ہے کہ وہ روٹی و سالن
وغیرہ پکانے پر مجبور نہ کی جائیگی اور شوہر پر واجب ہوگا کہ کچا کھانا تیار کھانا اسکے واسطے لے آئے یا اسکے پاس کوئی ایسی
خادمہ دیرے کہ اسکی روٹی سالن پکانے کے کام کے واسطے کفایت کرے۔ اور فقہ ابو الیث نے فرمایا کہ اگر عورت
لے لیے براہ کرم براہ دانت کیو نہ دانت کی راہ سے عورت پر گھر کے گواہ یا دو واجب ہیں جسے کہ کچھ کو دودھ پلانا اور ۱۵ مہینے اس زیادہ خدمت کرنا سبب لازم نہیں ہے

روٹی سالن پکانے سے انکار کیا تو شوہر پر اس عورت کے واسطے پکا پکایا کھانا تیار دینا اسی صورت میں واجب ہو گیا کہ عورت اشرف کی لڑکی ہو کہ اپنے مان باپ غیرہ میں خود اپنی ذات سے ایسے کام نہ کرتی ہو یا اشرف کی لڑکی نہ ہو مگر عورت کو کوئی ایسی علت لاحق ہو کہ جسکی وجہ سے وہ روٹی سالن نہ پکا سکتی ہو اور اگر یہ بات نہ ہو تو شوہر پر یہ واجب نہ ہو گا کہ عورت کے واسطے کھانا تیار لائے یہ ظہیرہ میں ہے اور مشائخ نے فرمایا ہے کہ ایسے کام عورت پر دیانت کی راہ سے واجب ہیں اگرچہ قضاء قاضی اسکو ان کاموں کے واسطے مجبور نہ کریگا یہ بحر الرائق میں ہے۔ اور اگر عورت کو کھانا پکانے کے واسطے اجرت پر مقرر کیا تو نہیں جائز ہے اور عورت کو اسکی اجرت دینی بھی جائز نہیں ہے یہ بدائع میں ہے۔ اور شوہر پر واجب ہے کہ بیٹے کا آلہ یعنی چکی لائے اور کھانے کے اور پینے کے برتن لائے مثل کوزه و گھڑا و ہالٹری و قبیل وغیرہ و چچا و ڈویا اور اسکے مثل آلات یہ جوہرۃ النیرہ میں ہے۔ پھر بنا برضا ہر لڑکے کے عورت اور اسکی خادمہ کے نفقہ میں فرق ہے۔ چنانچہ اگر اسکی خادمہ نے ایسے کاموں سے انکار کیا تو اپنی مولائے کے شوہر سے نفقہ کی مستحق نہ ہوگی یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور نفقہ واجب ماکول ہے اور طبوس ہے اور سکنی ہے پس کول ٹاہی اور پانی اور نمک اور لکڑی دروغن یہ تا تا رغانیہ میں ہے اور جیسے عورت کے واسطے قدر کفایت روٹی مقرر کیا گیا ویسے ہی اسکے ساتھ کے واسطے قدر کفایت ادا بھی مقرر کیا جائیگا یہ فتح القدیر میں ہے اور نیز عورت کے واسطے واجب ہوگی وہ چیز جس سے تنطیف کرے اور جس سے تلخ زائل کرے جیسے کھلمی و تیل و زیت و سدر و خطمی وغیرہ جس سے سرد ہوتے اور نیز وہ بھی واجب ہے جس سے بدن ہلکے ہو جائے جیسے اشنان و صابون وغیرہ سے موافق عادت شہر کے۔ اور جن چیزوں سے تلذذ و استعمال مقصود ہوتا ہے جیسے خضاب سرہ وغیرہ تو وہ شوہر پر واجب نہیں ہیں بلکہ شوہر مختار ہے اسکا جی چاہے لائے اور چاہے نہ لائے مگر جب شوہر اس غرض سے لایا تو عورت پر اسکا استعمال لازم ہے۔ اور یہی وہ چیز جس سے خوشبو مقصود ہوتی ہے تو وہ شوہر پر واجب نہیں ہے الا اتنی ہے کہ جس سے سہوکت دور ہو جائے اور پس۔ اور جس سے بوسے بفل دور کرے وہ مرد پر واجب ہے۔ اور مرض کے واسطے دوا اور طبیب کی اجرت اور نیز قصد و پھنے لگانے کی اجرت و خرچہ بھی مرد پر واجب نہیں ہے یہ سرانہ اوبانہ میں ہے اور مرد پر اسقدر پانی واجب ہے جس سے اپنے کپڑے اور بدن کا میل دھو ڈالے یہ جوہرۃ النیرہ میں ہے۔ نتانہ شیخ ابواللیث میں ہے کہ عورت کے غسل و وضو کے پانی کا منن شوہر پر واجب ہے خواہ عورت غنیہ ہو یا فقیرہ ہو اور مصیر فیہ میں لکھا ہے کہ اسی پر مشائخ بلع کا فتوے ہے اور اسی پر صدر مہیب نے فتوے دیا ہے اور اسی کو امام تاج الدین نے اختیار کیا ہے یہ تا تا رغانیہ میں ہے۔ اور قابلہ کو اگر عورت کے اجارہ پر لیا تو اسکی اجرت عورت پر ہوگی اور اگر شوہر نے اجارہ پر رکھا تو شوہر پر ہوگی۔ اور اگر قابلہ خود ہی حاضر ہو گئی تو کسے والا یہ بھی کہہ سکتا ہے کہ شوہر پر واجب ہوگی اسواسطے کہ وہ دطی کی مویش ہے اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ مثل اجرت طبیب کے عورت پر واجب ہوگی یہ چیز کروری میں ہے۔ ایک شخص اپنی عورت کو خود چھوڑ کر گاؤں میں چلا گیا تو قاضی کو دوا ہے کہ اس عورت کے واسطے نفقہ مقرر کرے

۱۱ سالہ کا سالن غیرہ ۱۲ سالہ جیسے کھلی و آؤلہ وغیرہ موافق عرف کے ۱۳ سالہ اختیار کرے اور یہ صحیح ہے اور یہ حکم ان دو زمین پریت کے واسطے ہے۔ دیکھو کتاب البنا و البکر لرائی وغیرہ میں سی کو صحیح و مختار رکھا ۱۴ سالہ مختار کی کرنا ۱۵ سالہ جہرک میل ۱۶ سالہ ابن اللعہ بائدہ

باوجودیکہ شوہر غائب ہو اور یہ بشرط نہیں ہے کہ غیبت بمقدار سفر ہو یہ قاضی خان صاحب محیط سے قنیز میں ہے۔ ایک
 عورت قاضی کے پاس آئی اور کہا کہ میں فلانہ بنت فلان بن فلان ہوں اور میرا شوہر فلان بن فلان بن فلان
 مجھے بھڑک کر غائب ہو گیا اور میرے واسطے کچھ نفقہ نہیں چھوڑا ہے اور قاضی سے درخواست کی کہ اسکے واسطے نفقہ
 مقدار کرے پس اگر غائب مذکور کا کچھ حال از جنس نفقہ مثل درم و دینار و نان و اج اور نیز کپڑے جیسے لباس و اجب
 میں چاہیے ہیں اسکے مکان میں موجود ہو اور قاضی جانتا ہو کہ یہ اسکی منکوحہ ہے تو قاضی اس سے یون تم لے لیا کہ
 واللہ اسنے اپنا نفقہ نہیں بھرا پایا ہے اور نہ اسکے اور اسکے شوہر کے درمیان کوئی سبب مثل نشوز وغیرہ کے مانع از نفقہ
 ہے پھر اسکے بعد اسکو حکم دیا کہ اس مال میں سے اپنی ذات پر بغیر اسراف و تقتیر کے خرچ کرے اور اس سے کفیل لے لیا
 یہ فتلے قاضی خان میں ہے اور یہی صحیح ہے محیط میں ہے اور اگر غائب مذکور کا کچھ مال موجود نہ ہو تو ہائے اصحاب ثلثہ کے نزدیک
 یہ حکم نہ دیا کہ تو اسقدر نفقہ شوہر پر قرض لے اور اگر غائب مذکور کا مال موجود ہو مگر قاضی ان دونوں میں نکاح نہ جانتا
 ہو اور عورت نے اپنے نکاح پر گواہ قائم کیے تو امام اعظم کے نزدیک قبول نہیں گئے اور امام ابو یوسف کے نزدیک
 قبول ہونگے اور قاضی نفقہ مقرر کر دیا اگرچہ قاضی اس غائب کے حق میں نکاح واقعی کا حکم جاری نہ کرے گا چنانچہ اگر
 غائب مذکور نے حاضر ہو کر انکار کیا تو قاضی اس عورت کو تکلیف دیا کہ دوبارہ گواہ پیش کرے پس اگر اسنے دوبارہ
 گواہ پیش نہ کیے تو غائب مذکور اس سے نفقہ واپس لیا کہ یہ خلاصہ میں ہے۔ اس نہ مانہ میں قاضی لوگ امام زفر و امام
 ابو یوسف کے مذہب کے موافق سبب لوگوں کی حاجت کے نفقہ مقرر کرتے ہیں یہ چیز کوری میں ہے۔ اور اگر ایک
 مرد غائب ہو گیا اور اسکی عورت نے نفقہ کی درخواست کی اور مرد غائب کا مال ایک شخص کے پاس ہے کہ وہ اسکا اقرار
 کرتا ہے اور اسکا بھی مقرر ہو کہ ان دونوں میں زوجیت قائم ہے تو قاضی اسی مال میں سے غائب کی زوجہ کے واسطے نفقہ مقرر کر دیا
 اور یہ طریق اگر مرد مذکور نے اعتراف نہ کیا مگر قاضی کو یہ بات معلوم ہے تو بھی قاضی حکم دیا خواہ یہ مال اسکے پاس نہ مانہ
 یا قرضہ ہو یا بطور مضامین ہو اور عورت سے اسکا کفیل لے لیا اور نیز عورت سے قسم لے لیا کہ واللہ مرد غائب نے اسکو نفقہ متذرعہ
 نہیں دیا ہے اور نہ ان دونوں میں کوئی سبب سقوط نفقہ کا نشوز وغیرہ سے ثابت ہوا ہے یہ چیز بغیر میں ہے۔ اور اگر قاضی کو مال
 یا زوجیت ان دونوں میں سے ایک ہی بات معلوم ہے تو دوسری بات جو اسکے علم میں نہیں ہے اسکے اقرار کی حتماً ہوگی اور یہی
 صحیح ہے۔ اور جسکے پاس غائب کا مال ہے اسنے اقرار نہ کیا اور قاضی کو معلوم بھی نہیں ہے پس عورت نے چاہا کہ مال کو یا زوجیت کو یا
 دونوں کو بذریعہ گواہوں کے ثابت کرے تاکہ قاضی اس غائب کے مال میں سے اسکا نفقہ مقرر کرے یا عورت کو حکم دے کہ
 غائب مذکور پر قرض لے تو قاضی اسکا حکم نہ کرے گا اسواسطے کہ یہ قضا علیہ لیس ہے اور امام زفر نے فرمایا کہ قاضی کے کو بہنکی
 سماعت کرے گا مگر نکاح کا حکم نہ دے گا اور مال شوہر سے اسکا نفقہ دلا دیا بشرطیکہ اسکا مال ہو ورنہ عورت کو حکم دیا کہ قرضہ لیوے
 اور یہی قول ثلثہ کا ہے اور یہی مانہ میں قاضیوں کا حکم ہے اور اسی پر فتوے شیخ عینی شیخ کنزین ہے۔ پھر جب شوہر
 قاضی قاضی کے قول پر اسکا حکم نہ کرے گا مگر مال شوہر سے اسکا نفقہ دلا دیا بشرطیکہ اسکا مال ہو ورنہ عورت کو حکم دیا کہ قرضہ لیوے
 بقول لکھنؤوی جو لکھنؤ کا ہے اس سے بھی زیادہ آسانی نکلتی ہوگی کہ بوقت پریشانی میں ایک سال گذرنا دشوار ہے اور عوام الناس جو اسکے برخلاف ہیں وہ
 فقہ سے خبر نہیں رکھتے اور دین میں مضبوط ہیں ۱۱ منہ ۵۵ بیعت قاضی واحد و مالک محمد اللہ تعالیٰ علیہ ۱۲

واپس ہو کر آیا تو دیکھا جائیگا اگر اس نے پیشگی نفقہ نہیں دیا تھا تو جو ہو وہی وہ ٹھیک ہوا اور اگر وہ پیشگی نہ کیا ہو اور اس نے اس امر کے گواہ قائم کیے یا گواہ قائم نہ کیے مگر عورت سے قسم لی اور اس نے قسم سے نکول کیا تو مرد مذکور کو اختیار ہوگا چاہے عورت سے یہ نفقہ واپس لے یا کفیل سے مطالبہ کر کے وصول کرے۔ اور اگر عورت نے اقرار کر دیا کہ میں نے پیشگی نفقہ پایا تھا تو وہ عورت ہی سے واپس لیا اور کفیل سے نہیں لے سکتا ہی یہ بدائع میں ہے اور اگر غائب مذکور نے واپس آ کر نکاح سے انکار کیا تو قسم سے اسکا قول قبول ہوگا پس اگر وہ قسم کھا گیا اور مال جسمین سے نفقہ دیا گیا ہو وہ ودیعت تھا تو اسکو اختیار ہوگا چاہے عورت سے لے یا مستودع سے لے اور اگر مال مذکور قرضہ تھا تو اپنا مال وہ قرضدار سے لے لیا پھر قرضدار اس عورت سے واپس لے لیا یہ تانا بانہ میں ہے اور اگر شوہر نے واپس ہو کر گواہ دیے کہ میں اسکو طلاق دیکھا تھا اور اسکی عدت گذر چکی تھی تو عورت لینے والی ضمانت ہوگی مینے والا ضمانت ہوگا الا اس صورت میں کہ مرد غائب کے گواہوں نے بیان کیا ہو کہ یہ مینے والا جانتا تھا کہ اسے طلاق پڑی اور عدت گذر گئی ہے یہ عتابیہ میں ہے اور اگر کہتے ہیں کہ میں ان دونوں میں زوجیت قائم ہونے کو جانتا تھا اور طلاق سے آگاہ نہ تھا تو وہ ضمانت ہوگا مگر اس سے قسم لی جائیگی کہ وہ طلاق سے آگاہ نہ تھا یہ غایت اسروچی میں ہے۔ اور اگر ودیعت و قرضہ دونوں ہوں تو پہلے ودیعت میں سے عورت کو نفقہ دینا شروع کرنا بہ نسبت قرضہ سے شروع کر نیکے بہتر ہے۔ اور جب قاضی نے مدیون یا مستودع کو حکم دیا کہ مال غائب سے اسکی عورت کو نفقہ دے پھر مستودع نے کہا کہ مال ودیعت قاضی نے اسکو نفقہ دیدیا ہے تو اسکا قول قبول ہوگا اور اگر قرضدار نے ایسا دعویٰ کیا تو بدو گواہوں کے اسکا قول قبول ہوگا یہ فتائے قاضیخان میں ہے۔ اور اگر مال ودیعت یا وہ مال جو شوہر کے گھر میں موجود ہے وہ عورت کے حق کی عین سے ہوا اسکے خلاف عین ہو تو عورت کو یہ اختیار نہیں ہے کہ اس میں سے کوئی چیز اپنے ذاتی نفقہ کے واسطے فروخت کرے اور اسطرح قاضی بھی اس میں سے کوئی چیز اس کے نفقہ کے واسطے فروخت نہ کرائیگا اور یہ حکم کے نزدیک بالاتفاق ہے اور فرمایا کہ غائب کے غلام یا مکان کی مزدوری و کریمین سے اس عورت کو نفقہ دیا جاسکتا ہے یہ محیط میں ہے۔ اور مرد فقو و غیر غائب کے یہ فتائے قاضیخان میں ہے۔ اور جس صورت میں قاضی کے واسطے روایہ کہ عورت کے واسطے مال شوہر سے نفقہ کا حکم دیدے ایسی صورت میں خود عورت کیواسطے بھی روایہ کہ بدو حکم قاضی کے مال شوہر سے بقدر کفایت بطور معذرت لے لے۔ اور اگر عورت نے قاضی سے اپنے نفقہ مقرر کر نکی درخواست کی اور شوہر کا مال عورت پر قرضہ ہو پس اس سے کہا کہ اس مال میں سے اسے رتھ کا نفقہ محسوب کیا جاوے تو شوہر کو ایسا اختیار ہے محیط میں ہے۔ اور اگر قاضی نے نفقہ کا حکم دیدیا پھر ان کے گران ہو گیا یا از ان تو قاضی اپنے حکم کو بدل دیگا یہ ظہیر میں ہے۔ اگر شوہر نفقہ سے عاجز ہوا تو اسکے یا عرشے دونوں میں تفریق نہ کی جائیگی بلکہ عورت کو حکم دیا جائیگا کہ اس پر قرضہ کیوں ہے کہ نہیں ہے اور نفقہ دینے سے عاجز ہونا جب ہی ظاہر ہوگا کہ جب شوہر حاضر ہو اور اگر شوہر عورت کو چھوڑ کر نیست منقطع غائب ہو گیا اور اس عورت کے واسطے کچھ نفقہ چھوڑ گیا پس عورت نے اسے غیبت منقطع کی تفسیر میں اختلاف ہے اصح یہ ہے کہ سال میں وہاں سے الیکار قافلہ کا وصول ہو لیکن باب نکاح میں منگنی والا اسکی رسلے تک صبر نہ کر سکے اگرچہ وہ شہر میں چھپا ہوا ہے سفر کو چلا گیا ۱۲

یہ معاملہ قاضی کے حضور میں پیش کیا پس اس نے ایسے عالم سے فتوے طلب کیا جو فقہ سے عاجز ہو چکے سبب تفریق کو جائز جانتا ہو پس اسکی تحریر پر قاضی نے دونوں میں تفریق کر دی تو صحیح یہ ہو کہ اسکا حکم قضاء و تنہیک ہوگا اور اگر حکم دوسرا قاضی کے سامنے پیش کیا گیا اور اسنے اسکی اجازت دیدی تو اسکا حکم قضاء بھی نافذ ہوگا یہی صحیح ہے اسواسطے کہ حکم قضاء مسئلہ بختہ نہ میں نہیں ہے اسواسطے کہ ہم نے بیان کر دیا ہے کہ عاجز ہونا ہی ثابت نہیں ہوا ہے یہ نہایہ میں ہے۔ اور اگر عورت نے اپنے شوہر سے زمانہ گذشتہ کے نفقہ کی بابت خواصہ کیا قبل ازین کہ قاضی نے اسکے واسطے کچھ مقدر کر دیا ہو یا کسیقدر پر باہم دونوں افسی ہوئے ہوں تو ہمارے نزدیک قاضی اسکے واسطے گذشتہ زمانہ کے نفقہ کا حکم نہ دینگا یہ محیط میں ہے۔ ایک عورت نے قبل اسکے کہ قاضی اسکے واسطے کچھ مفروض کرے یا دونوں باہم کسیقدر پر راضی ہوں اپنے شوہر پر قرضہ لیا اور اس سے کچھ اپنے نفقہ میں خرچ کیا تو وہ اسکو اپنے شوہر سے نہیں لے سکتی ہے بلکہ خرچ کرنے میں متطوع ہوگی خواہ شوہر غائب ہو یا حاضر ہو۔ اور اگر اسنے قاضی کے مفروض کرنے یا باہمی رضامندی کے بعد اپنے مال سے خرچ کیا تو اپنے شوہر سے واپس لے سکتی ہے اور نیز اگر شوہر پر قرض لیا خواہ حکم قاضی لیا یا خود ہی لیا تو بھی شوہر سے لے لیا جائے فرق مقدر ہوگا کہ اگر اسنے بغیر حکم قاضی قرضہ لیا ہے تو قرضخواہ کا مطالبہ خاصہ اسی عورت سے ہوگا اور قرضخواہ کو یہ اختیار ہوگا کہ جو کچھ اسنے قرضہ لیا ہے اسکو اسکے شوہر سے طلب کرے اور اگر اسنے قاضی کے حکم سے لیا ہے تو عورت کو اختیار ہوگا کہ قرضخواہ کو شوہر پر تراے پس ہ شوہر سے اپنے قرضہ کا مطالبہ کرے یہ دلائل میں ہے۔ اور اگر قاضی نے عورت کے واسطے شوہر پر کچھ مقرر کیا یا دونوں خود کسی قدر مقدار معلوم پر مابواری کے حساب سے راضی ہوئے پھر چند مہینہ گذر گئے اور شوہر نے اسکو کچھ نفقہ نہ دیا اور عورت نے قرضہ لیکر خرچ کیا یا اپنے مال سے خرچ کیا پھر شوہر مر گیا یا عورت مر گئی تو ہمارے نزدیک یہ سب نفقہ ساقط ہو گیا اور اسبطرے اگر اس صورت میں اسکو طلاق دیدی تو بھی جو کچھ نفقات شوہر پر جمع ہوئے ہیں بعد فرض قاضی کے ساقط ہو جائینگے اور یہ سب سو قوت ہے کہ قاضی نے عورت کے واسطے نفقہ فرض کیا ہو اور اسکے ساتھ عورت کو قرضہ لینے کی اجازت نہ دی ہو اور اگر عورت کو شوہر پر قرضہ لینے کی اجازت دی اور اسنے قرضہ لیا پھر دونوں میں سے ایک مر گیا تو یہ باطل ہوگا ایسا ہی حاکم شہید نے اپنے مختصر میں ذکر فرمایا ہے اور صحیح ہے اور اسبطرے مسئلہ طلاق میں ایسا ہی جواب ہونا چاہیے ہے یہ محیط میں ہے۔ اور اگر شوہر نے عورت کو پیشگی نفقہ دیا پھر یہ خرچ ہونے پہلے دونوں میں سے ایک مر گیا یا شوہر نے طلاق دیدی تو امام اعظم و امام ابو یوسف کے نزدیک یہ پس ہوگا اگرچہ ویسا ہی قائم ہو اور اسی پر فتوے ہے یہ ہر الفائن میں ہے اور یہی حکم لباس میں ہے یہ سراج الوداع میں ہے۔ اور اگر عورت کو تین طلاق دیدیں پھر اسنے دوسرے شوہر سے نکاح کیا اور دوسرے شوہر نے طلاق دی اور وہ عدت میں ہے پس شوہر اول نے اسکو اس عدت میں نفقہ دیا تاکہ بعد انقضائے عدت کے اسکے ساتھ نکاح کر لے مگر اسنے بعد عدت کے

۱۲ مہینے اور کہا ہے کہ عاجز ہونا جب ہی ثابت ہوتا ہے کہ جب شوہر حاضر ہو و فیہ نظر فان ذرا ایضا مختلف فیہ ۱۲ مہینے ۱۲ مہینے مراد یہ ہے کہ یہ نفقہ اس سے پہلے کا ہے یعنی قاضی کے مقدر کرنے اور باہمی رضامندی کے بعد کا نہیں ہے بلکہ پہلے کا ہے ۱۲ مہینے ۱۲ مہینے بیان سے ظاہر ہوتا ہے کہ ایک قسم حوالہ کی ایسی بھی ہے کہ بدون قبول محال علیہ کے اسپر مطالبہ ثابت ہوتا ہے اور یہی مسئلہ اسکی دلیل ہے فلیتا مل ۱۲ مہینے ۱۲ مہینے بابت نفقہ عدت ۱۲

اس مرد سے نکاح نہ کیا تو شیخ ابو بکر محمد بن الفضل نے فرمایا کہ اگر اسکو درم دہیے ہیں تو واپس لے سکتا ہے الا اگر بطور صلہ یا
 ہیں تو نہیں واپس لے سکتا ہے اور انکے سولے اور مشائخ نے فرمایا کہ اگر اسکو نفقہ دیا اور یہ شرط کر لی کہ سچے نفقہ دیتا ہوں
 اس شرط پر کہ تو مجھ سے بعد عدت کے نکاح کرے پھر اسے عدت کے بعد اس سے نکاح کیا یا نہ کیا بہر حال اسکو اختیار ہے
 کہ اپنا نفقہ اس سے واپس کرے اور اگر یہ شرط ذکر نہ کی و لیکن از روئے دلالت یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ اس نے اسی غرض سے
 دیا ہے تو بعض نے کہا کہ واپس نہیں لے سکتا ہے اور شیخ امام ظہیر الدین نے فرمایا کہ بہر حال میں اسکو واپس لے لیا اس واسطے
 کہ یہ رشتہ ہے قضاے قاضیخان میں ہے۔ اور اگر قاضی کو کسی عورت مدعیہ کے شوہر کی تنگی کا حال معلوم ہو تو قاضی
 اسکو قید نہیں کرے گا یہ محیط میں ہے اور اگر قاضی کو اسکی تنگی کا حال معلوم نہ ہو اور عورت نے درخواست کی کہ نفقہ کے واسطے
 یہ قید کیا جائے تو پہلی مرتبہ قاضی اسکو قید نہ کرے گا بلکہ اسکو حکم دے گا کہ اس عورت کو نفقہ دیا کرے اور اسکو آگاہ کر دے گا
 کہ اگر تو نے اسکو نفقہ نہ دیا تو میں تجھے قید کروں گا پھر اگر عورت دوسری یا تیسری بار نالشی ہوئی تو قاضی اس کے
 شوہر کو قید کرے گا۔ اور یہ طریق نفقہ کے سولے اور قرضہ میں بھی یہی حکم ہے۔ اور جب قاضی نے اسکو دو یا تین مہینہ قید
 کیا تو اسکا حال دریافت کرے گا اور بعض جگہ چار مہینہ لکھے ہیں اور صحیح یہ ہے کہ کوئی مدت مقرر نہیں ہے بلکہ قاضی کی رضا
 پر ہے اگر اسکی رضا میں آئے کہ اسکا کچھ مال ہوتا تو ضرورتاً تک ہو کر قرضہ ادا کر دیتا پس اسکی راہ چھوڑ دے گا مگر طالب قرضہ کو
 اس امر سے ممانعت نہ کرے گا کہ چاہے اسکے ساتھ ہے بلکہ قرضہ ادا کو اختیار ہے کہ جان دے جائے اس کے ساتھ جائے مگر یہ
 اختیار نہیں ہے کہ اسکو کسی جگہ بھلا رکھے اور نیز اسکو تصرفات سے منع نہیں کر سکتا ہے۔ اور اگر قرضہ دار محبوس غنی ہو تو اسکو
 رہا نہ کرے گا یہاں تک کہ وہ قرضہ ادا کرے یا نفقہ ادا کرے الا ہر ضامن مدی طالب کہ اگر طالب ضامن ہو جائے کہ یہ مدی
 کیا جاوے تو اسکو رہا کر دے گا یہ قضاے قاضیخان میں ہے۔ اور اگر حاکم نے شوہر پر نفقہ مقرر کر دیا پھر اس نے دینے سے انکار کیا
 حالانکہ وہ اسودہ حال ہے اور عورت نے اسکو قید کیے جانے کی درخواست کی تو قاضی اسکو قید کر سکتا ہے و لیکن اسکو
 اول ہی مرتبہ قید نہ کرنا چاہیے بلکہ دوبار یا تین بار تک تاخیر دے گا اور ہر بار جب اس کے حضور میں پیش ہوگا تو اسکو ملامت
 کرے گا اور دھمکا دے گا پھر اگر اس نے نہ دیا تو مثل در قرضوں کے اب اسکو قید کرے گا یہ بدائع میں ہے اور جب شوہر قید کیا گیا
 تو نفقہ اس کے ذمہ سے ساکت ہوگا بلکہ عورت کو حکم دیا جائے گا کہ اس پر قرضہ لے جسے کہ اسکا مال ظاہر ہوتے پر یہ مال مقرر
 اس سے لیا جاوے گا۔ اور اگر شوہر نے قاضی سے کہا کہ اس عورت کو بھی میرے ساتھ قید کر کے میرے قید خانہ میں ایک جگہ
 خلوت کی ہے تو قاضی اس عورت کو قید نہ کرے گا و لیکن عورت مذکورہ اپنے شوہر کے گھر میں کر دے گی لیکن اور شوہر اس کے
 واسطے قید کیا جائے گا یہ محیط میں ہے۔ اور جب شوہر نفقہ کے واسطے قید کیا گیا تو جو مال اسکا اور جس نفقہ ہو وہ قاضی
 اس عورت کو بدو نہ ضامن دے اس کے شوہر کے دیر گیا یہ بالاتفاق ہے اور جو مال خلاف جس نفقہ سے ہو اسکو شوہر کی
 طرف سے فروخت نہ کرے گا بلکہ شوہر کو حکم دے گا کہ خود فروخت کرے اور یہی حکم باقی قرضوں میں ہے یہ امام عظیم کا قول
 ہے اور صاحبین نے فرمایا کہ قاضی اسکی طرف سے فروخت کر دے گا اور یہ بیع اس پر نافذ ہوگی یہ بدائع میں ہے اور صاحب
 قول صاحبین کے جبکہ قاضی کو اس محبوس شوہر کے مال کی بیع کا اختیار حاصل ہو تو قاضی پہلے عرض سے شروع کرے گا

پس اگر عرض کا متن اولے نفقہ و قرضوں کی واسطے کافی نہ ہو تو پھر بیع عقار شروع کرے گا یہ ذخیرہ میں ہے۔ ایک مرد کا ایک ہی عمامہ ہے تو وہ نفقہ کے واسطے اس کے فروخت پر مجبور نہ کیا جائیگا اس واسطے کہ قرضدار جیسے اور قرضوں میں اپنے تن کے کپڑے فروخت کرنے پر مجبور نہیں کیا جاتا ہے ایسے ہی دین کے نفقہ کے واسطے بھی مجبور نہ کیا جائیگا یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ اور اگر دونوں نے قاضی کے نفقہ مقدمہ کرنے کے وقت سے جو قدر مدت گزری ہے اسکی مقدار میں اختلاف کیا تو قول شوہر کا قبول ہوگا اور گواہ عورت کے لئے ہونگے یہ وجہ کر درمی میں ہے۔ اور اگر عورت کے واسطے نفقہ مقدمہ کر دیا گیا اور عورت کا کچھ مہر بھی شوہر پر باقی ہے پھر شوہر نے اسکو کچھ دیا پھر دونوں نے اختلاف کیا شوہر نے کہا کہ یہ مہر میں بیچ دیا ہے اور عورت نے کہا کہ نہیں بلکہ یہ نفقہ میں تھا تو قول شوہر کا قبول ہوگا۔ اور شیخ الاسلام خواہر زادہ نے فرمایا کہ یہ حکم اہم وقت ہے کہ دی ہوئی چیز ایسی ہو کہ عادت کے موافق مہر میں دی جاتی ہو اور اگر ایسی چیز ہو کہ عادت کے موافق مہر میں نہیں دی جاتی ہے جیسے ایک پیالہ کھیر و گریہ و روٹی اور ایک طباق نوا کہ وغیرہ ایسی چیزیں تو شوہر کا قول قبول ہوگا یہ محیط میں ہے اور اگر دونوں نے اس چیز کی مقدار و جنس میں اختلاف کیا جس پر صلح واقع ہوئی یا جس کا حکم دیا گیا ہے نفقہ میں تو قول شوہر کا اور گواہ عورت کے قبول ہونگے۔ اور اگر عورت کو ایک کپڑا بھیجا پس عورت کہتی ہے کہ وہ ہر یہ تھا اور مرد کہتا ہے کہ وہ کپڑا اس میں سے ہے جو پھر عورت کے واسطے واجب ہے تو قسم سے شوہر کا قول قبول ہوگا اور اگر عورت نے گواہ قائم کیے کہ اس نے ہر یہ بھیجا ہے تو گواہ قبول ہونگے۔ اور اگر دونوں نے گواہ قائم کیے تو مرد کے گواہ قبول ہونگے اور اگر ہر ایک نے اپنے دعوے کے دوسرے کے اقرار کر نیلے گواہ قائم کیے تو بھی شوہر کے گواہ قبول ہونگے۔ اور اس طرح اگر مرد نے درم بھیجے ہوں پس مرد نے کہا کہ یہ نفقہ تھا اور عورت نے کہا کہ یہ ہر یہ تھا تو قول شوہر کا قبول ہوگا یہ مہر میں ہے۔ اور اگر شوہر نے دعوے کیا کہ میں نے اسکو نفقہ دیا ہے اور عورت نے انکار کیا تو قسم سے عورت کا قول قبول ہوگا یہ محیط میں ہے۔ ایک عورت نے دعوے کیا کہ میرا شوہر مجھ سے غائب ہونا چاہتا ہے اور درخواست کی کہ نفقہ کا کفیل لایا جائے تو امام ابو حنیفہ نے فرمایا ہے کہ اسکو یہ اختیار نہیں ہے۔ اور امام ابو یوسف نے کہا کہ ایک مہینہ کے نفقہ کیلئے استعانتا کفیل کیا جائے اور اسی پر فتویٰ ہے۔ اور اگر یہ معلوم ہو کہ وہ سفر میں ایک مہینہ سے زیادہ رہیگا تو ایک مہینہ سے زیادہ کے واسطے کفیل کیا جائیگا یہ امام ابو یوسف کے نزدیک ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ ایک مرد نے دوسرے کی جو روکیو واسطے دوسرے کی طرف نفقہ و مہر کی ضمانت کر لی تو فرمایا کہ نفقہ کی ضمانت باطل ہے الا آنکر ما ہواری کوئی مقدار معلوم بیان کی ہو اور اس کے معنی یہ ہیں کہ شوہر وجود و دونوں کی نفقہ ما ہواری پر باہم رضامند ہوں پھر ضمانت نے ضمانت کی تو رد ہے یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور اگر عورت کے واسطے کوئی شخص ہر مہینہ کے نفقہ کا کفیل ہو گیا تو فقط ایک ہی مہینہ کے واسطے کفیل ہوگا اور اگر کفیل نے کہا کہ میں نے تیرے شوہر کی طرف سے تیرے واسطے سال بھر کے نفقہ کی کفالت کی تو سال بھر کے نفقہ کے واسطے کفیل ہوگا اور اس طرح اگر کہا کہ میں نے تیرے واسطے ہیشہ کے واسطے یا جب تک میں زندہ ہوں نفقہ کی کفالت کی تو وہ اس وقت تک کے واسطے کفیل ہوگا جب تک یہ عورت اس مرد کے نکاح میں ہے

جسکی طرف سے کفالت کی ہو۔ اور اگر کفیل نے ایک مہینہ یا ایک سال کے نفقہ کی کفالت کی پھر عورت کو اُسکے شوہر نے طلاق بائن یا رجعی دیدی تو نفقہ عدت کیواسطے کفیل یا خود شوہر ہیگا۔ ایک مرد کو اُسکی جو روحاضی کے پاس نفقہ کی نالاش میں لنگی پس شوہر کے باپ نے کہا کہ میں تجھے نفقہ دیتا ہوں پس باپ نے سو دم اُسکو دیے پھر شوہر نے اُسکو طلاق دیدی تو شوہر کے باپ کو یہ اختیار نہوگا کہ جو کچھ عورت کو نفقہ میں دیا ہو وہ اُس سے واپس لے یہ فتاویٰ قاضیان میں ہو۔ اور اگر عورت نے اپنے شوہر کو اپنے نفقہ سے بری کر دیا یا بیٹھو کہ کہا کہ تو میرے نفقہ سے ہمیشہ کے واسطے بری ہو جب تک میں تیری جو روح ہوں پس اگر قاضی نے اس عورت کے واسطے کچھ نفقہ مقرر و مفروض نہ کیا ہو تو یہ برات باطل ہو اور اگر قاضی نے اس کے واسطے ماہواری نفقہ مثلاً دس درم مقرر کر دیے ہوں تو ماہ اول کے نفقہ سے برات صحیح ہوگی اور اس مہینہ کے مولے اور مہینوں کے نفقہ کی برات درست نہوگی۔ اور اگر فرض قاضی کے بعد ایک مہینہ ٹھہر کر عورت نے کہا کہ میں نے تجھے کھیلے اور اگلے زمانہ کے نفقہ سے بری کیا تو گذشتہ ایام کے نفقہ سے اور اگلے ایک مہینہ کے نفقہ سے بری ہوگا اور اس سے زیادہ سے بری نہوگا یہ فتاویٰ کیرے میں ہو اور ایسا ہی تجتیس و معز میں ہو۔ اور اگر عورت نے کہا کہ میں نے تجھے ایک سال کے نفقہ سے بری کیا تو فقط ایک مہینہ کے نفقہ سے بری ہوگا لیکن اگر اس کے واسطے سالانہ نفقہ مقرر کیا گیا ہو تو ایک سال بھر کے نفقہ سے بری ہو جائیگا یہ فتح القدیر میں ہو۔ اور اگر عورت نے اپنے نفقہ سے ماہواری تین درم پر صلح کر لی تو جائز ہو اور نفقہ سے صلح کے جنس مسائل میں اہل یہ کہ جب جو روح و مرد کے درمیان نفقہ سے صلح ایسی چیز واقع ہوئی کہ قاضی کو کسی حال میں اس چیز پر نفقہ مقرر و مفروض کرنا روا ہو تو یہ صلح ان دونوں میں بون اعتبار کیا جائیگی کہ گویا تقدیر و فرض نفقہ ہو اور معاوضہ اعتبار نہ کیا جائیگی خواہ یہ صلح ایسے وقت واقع ہوئی ہو کہ ہنوز قاضی نے اس کے واسطے کوئی نفقہ مقرر نہیں کیا ہو یا خود دونوں کس قدر ماہواری پر راضی نہیں ہوئے ہیں اور خواہ ایسے وقت واقع ہوئی ہو کہ قاضی اُسکے واسطے کچھ نفقہ مقرر و مقرر کر چکا ہو یا خود دونوں کس قدر ماہواری پر راضی ہو چکے ہیں۔ اور اگر صلح ایسی چیز پر واقع ہوئی کہ قاضی کو کسی حال میں اس چیز کے ساتھ شوہر پر نفقہ مقرر و مفروض کرنا روا نہیں ہو جیسے صلح ایک غلام پر یا ایک کپڑے پر واقع ہوئی تو دیکھا جائیگا کہ اگر قاضی کی عورت کے واسطے ماہواری نفقہ مقرر و مفروض کرنے اور تین دونوں کے کسی چیز پر ماہواری پر راضی ہو تیسے پہلے یہ صلح واقع ہوئی تو بھی یہ تقدیر و فرض نفقہ اعتبار کیا جائیگی۔ اور اگر یہ صلح بعد قاضی کے عورت کے واسطے نفقہ مقرر کر دینے یا بعد دونوں کے باہمی ماہواری کس قدر نفقہ پر راضی ہونیکے واقع ہوئی ہو تو یہ صلح دونوں میں معاوضہ قرار دیا جائیگی اور تقدیر نفقہ اعتبار کرنے کا فائدہ یہ ہو کہ اگر زیادتی یا اُس سے کمی جائز ہو پس اسی اہل پر اس جنس کے مسائل سب برآمد ہوتے ہیں۔ اگر عورت نے تین درم ماہواری پر شوہر سے صلح کر لی پھر عورت نے کہا کہ اس قدر مجھے کافی نہیں ہوتے ہیں تو عورت کو اختیار ہو کہ شوہر سے خاصہ کچھ یہاں تک کہ شوہر اُسکی ماہواری میں اُسکی کفایت کے لائق بڑھائے بشرطیکہ شوہر کسودہ حال ہو۔ اور اگر عورت نے شوہر سے تین درم ماہواری پر اپنے نفقہ سے صلح کر لی پھر شوہر نے کہا کہ مجھے اس قدر دینے کی طاقت نہیں ہو تو اُسکے قول کی

اگر عورت تک کفالت سے باہر نہ ہوگا اور نہ

تقدیق نہ کیا نیکی اور اسکو یہ سب پوسے دینے پڑینگے اور کتاب میں فرمایا کہ الا اس صورت میں کہ قاضی اسکو اس سے بری کرے اور اسکے معنی یہ ہیں کہ لیکن اگر قاضی کو اسکا حال لوگوں سے دریافت کر نیسے معلوم ہو جائے کہ یہ اسقدر نے نیکی کی طاقت نہیں رکھتا ہے اور قاضی اس میں سے کم کوٹے تو قاضی کم کر سکتا ہے اور کم کر کے اس پر اسقدر لازم کر دیگا جسقدر وہ اٹھاسکے اور اگر ہمدینہ میں کچھ نہیں گذرا ہے کہ اسے عورت سے اس تین درم نفقہ سے ایسی چیز پر صلح کر لی کہ قاضی کو کسی حال میں جائز ہے کہ عورت کے نفقہ میں اسکو مقرر کرے مثلاً اس تین درمون سے تین مختوم گندم پر جو عین میں یا غیر عین میں صلح کی تو یہ صلح تقدیر نفقہ اعتبار کیا نیکی اور اگر ایسی چیز پر صلح کی کہ قاضی کو کسی حال میں روا نہیں ہے کہ اسکو عورت کے نفقہ میں مقرر کرے تو یہ دوسری صلح منقضی قرار دی جائیگی اور جو اب جتنے صلح از نفقہ میں ذکر کیا ہے اگر کپڑے سے صلح کی تو بھی اسی تفصیل سے حکم ہے اور اگر اپنی عورت کے لباس واجب سے درج ہو دی یا چادر زلی یا شامی ہوئی پر صلح کر لی تو جائز ہے یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور اگر اپنی عورت کے ایک سال کے نفقہ سے ایک کپڑے پر صلح کر لی اور کپڑا اسکو دیدیا تو جائز ہے پھر اگر اسکے بعد وہ کپڑا کسی نے اپنا استحقاق ثابت کر کے لے لیا تو دیکھا جائیگا کہ اگر یہ صلح قاضی کی اس کے واسطے ماہواری نفقہ فرض کرنے یا یا ہی قرار داد ماہواری نفقہ کے بعد اس نفقہ مفروضہ سے اس کپڑے پر صلح واقع ہوئی ہے تو عورت اپنے شوہر سے اس حساب سے نفقہ لے لیگی جو قاضی نے اس کے واسطے مقرر کر دیا تھا یا خود دونوں بہرہ رسانی ہوئے تھے۔ اور اگر ابتدا سے صلح و قرار داد ہی کپڑے پر واقع ہوئی ہو تو عورت اس سے اس کپڑے کی قیمت لے لیگی۔ اور یہ مسئلہ فقیر اس مسئلہ کی وجہ عورت کے نفقہ سے ایک خادم وسط پر صلح واقع ہوئی اور اس کے واسطے کوئی میعاد نہیں لگائی گئی یا کوئی میعاد مقرر کیا گیا پس اگر یہ صلح قبل قاضی کے نفقہ مقرر کرنے کے یا قبل باہمی رضامندی کے ہو تو جائز ہے اور اگر یہ صلح بعد فرض قاضی یا باہمی رضامندی کے ہو تو نہیں جائز ہے یہ محیط میں ہے اور اگر کسی مرد کی دو عورتیں ہوں کہ ایک ان میں سے آزاد اور دوسری باندی ہو مگر باندی کے واسطے اس کے مولیٰ نے ایک جگہ علیحدہ رہنے کو دی ہے پھر مرد کو دے دو دونوں سے دونوں کے نفقہ سے صلح کر لی حالانکہ باندی کے واسطے آزادہ سے زیادہ اس صلح میں قبول کیا تو یہ جائز ہے اور اگر اس باندی کے مولیٰ نے اس کے واسطے کوئی جگہ نہ دے دی ہو اور اس نے اپنے شوہر سے اپنے نفقہ سے صلح کر لی تو یہ صلح جائز نہیں ہے اور مرد کو کو اختیار ہوگا کہ یہ نفقہ یعنی مال صلح اس سے واپس کر لے اور اس طرح اگر مرد نے اپنی جوڑ سے اس کے نفقہ سے صلح کر لی حالانکہ دونوں کا مکمل فاسد ہے تو بھی نہیں جائز ہے یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور اگر عورت نے شوہر سے خرچ کھانے و کپڑے سے زیادہ مقدار پر صلح کی پس اگر زیادتی صرف اسقدر ہے کہ لوگ اپنے اندازہ کرنے میں اتنا خسارہ اٹھاتے ہیں تو صلح جائز ہوگی اور اگر خسارہ اسقدر ہے کہ اندازہ کرنیوالوں کے اندازہ سے زائد ہو یعنی لوگ اپنے اندازہ میں اتنا خسارہ نہیں اٹھاتے ہیں تو زیادتی باطل ہوگی اور شوہر پر نفقہ مثل واجب ہوگا یہ خلاصہ میں ہے۔ اگر غلام نے اپنے مولیٰ کی اجازت سے کسی عورت سے مکمل کیا تو اسکا نفقہ اس غلام پر واجب ہوگا کہ در صورت ۱۵ حصہ ہمدینہ میں سے کچھ نہیں گذرا کہ اس کے صاحب تین درم میں سے واجب ہو جاتا ۱۱ حصہ اندازہ سے مرد کے واسطے ۱۲ حصہ یعنی درمیانی درجہ کی باندی یا غلام ۱۳ حصہ عین اس عورت کے واسطے دیا جاتا ہے ۱۱

نہ ادا ہونے کے وہ بار بار فروخت کیا جائیگا یہ فتائے قاضیخان میں ہے۔ مگر مولیٰ کو یہ اختیار ہے کہ اسکے ذریعہ میں خود مال دیدے اور اسکو فروخت سے بچائے اور اگر غلام مذکور مر گیا تو نفقہ بھی ساقط ہو گیا اور سیطرے اگر قتل کیا گیا تو بھی صحیح قول کے موافق نفقہ ساقط ہو جائیگا یہ جوہرہ شیرہ میں لکھا ہے۔ اور اگر کسی مدبر نے اپنے آقا کی اجازت سے نکاح کیا تو عورت کا نفقہ اس مدبر کی کمائی سے متعلق ہوگا اور یہی حکم مکاتیب ہے جتنا کہ کتابت سے عاجز نہ ہو جائے اور اگر عاجز ہو گیا تو نفقہ کے واسطے فروخت کیا جائیگا اور اگر ایسے غلاموں نے بغیر اجازت اپنے مولیٰ کے نکاح کر لیا تو انہیں نفقہ دہر کہہ دو جب نہ ہو گا یہ کافی میں ہے۔ اور اگر انہیں سے کوئی آزاد ہو گیا تو جو وقت سے آزاد ہوا ہو اس وقت سے اسکا نکاح جائز ہو گیا اور اگر وہ جب ہوگا اور آئندہ سے نفقہ بھی واجب ہوگا اور جس غلام میں سے کچھ ٹکڑا آزاد ہو گیا ہو وہ امام عظمیٰ کے نزدیک بمنزلہ مکاتیب کے ہے یہ محیط میں ہے۔ اور اگر کسی نے اپنے غلام کو اپنی باندی سے بیاہ دیا تو اس باندی کا نفقہ مولیٰ پر ہوگا خواہ اسکے واسطے علیحدہ مکان مقرر کر دیا ہو یا نہیں یہ کافی میں ہے۔ اور اگر مولیٰ نے کہا کہ میں اس باندی کو نفقہ نہ دوں گا تو وہ اسکے نفقہ دینے پر مجبور کیا جائیگا یہ تاتار خانہ میں ہے۔ اور اگر انہی دختر کو اپنے غلام کے ساتھ بیاہ دیا تو دختر کا نفقہ غلام پر واجب ہوگا یہ بدائع میں ہے۔ منکوہ عورت اگر باندی ہو پس اگر باندی کے مولیٰ نے اسکے واسطے کوئی مکان رہنے کا مقرر کر دیا ہو تو اسکے واسطے نفقہ واجب ہوگا ورنہ نہیں اور یہی حکم مدبرہ و ام ولد کا ہے۔ اور رہنے کو جگہ دینے کے یہ معنی ہیں کہ مولیٰ نے اس باندی سے خدمت لینا چھوڑ دیا اور اسکو اسکے شوہر کے ساتھ کر دیا۔ اور اگر مولیٰ نے باندی کے واسطے رہنے کا مکان دیدیا پھر مولیٰ کی رسلے میں آیا اور مصلحت وقت معلوم ہوئی کہ اس باندی سے خدمت لیا کرے تو مولیٰ کو اختیار ہے یہ فتائے قاضیخان میں ہے۔ اور جب تک مولیٰ اس سے خدمت لے تب تک کی مدت کا نفقہ شوہر پر واجب ہوگا۔ اور اگر مولیٰ نے اسکو اسکے شوہر کے گھر رہنے دیا مگر وہ خود بدون مطالبہ مولیٰ کے کسی کسی وقت آکر مولیٰ کی خدمت کرتی ہے تو مشائخ نے فرمایا کہ اسکا نفقہ ساقط ہوگا یہ بدائع میں ہے اور اگر وہ کسی وقت مولیٰ کے یہاں آئی اور مولیٰ گھر میں نہیں ہے پھر مولیٰ کے ابھانے سے اس سے خدمت لی اور اسکو اپنے شوہر کے یہاں واپس جانے سے روکا تو اسکے واسطے نفقہ ہوگا یہ محیط میں ہے۔ اور مکاتیب باندی نے اگر مولیٰ کی اجازت سے نکاح کر لیا تو وہ مثل مرہ کہے ہو کہ اسکے حق میں نفقہ واجب ہونے کیلئے مولیٰ کے رہنے کی جگہ دینے کی ضرورت نہیں ہے یہ فتائے قاضیخان میں ہے۔ میرے والد رحمہ اللہ سے دریافت کیا گیا کہ ایک شخص نے اپنی باندی کا نکاح کر دیا اور وہ تمام دن اپنے مولیٰ کے کار خدمت میں رہتی ہے اور رات کو اپنے شوہر کی خدمت کرتی ہے تو فرمایا کہ دن کا نفقہ مولیٰ پر اور رات کا نفقہ اسکے شوہر پر واجب ہوگا یہ تاتار خانہ میں تیہ سے منقول ہے۔ اور اگر غلام یا مکاتیب یا مدبر نے اپنے مولیٰ کی اجازت سے کسی عورت سے نکاح کیا اور اس عورت سے اولاد ہوئی تو شوہر اس اولاد کے نفقہ دینے پر مجبور نہ کیا جائیگا خواہ عورت یعنی اولاد کی ماں آزاد ہو یا باندی یا مدبرہ یا ام ولد یا مکاتیب پھر اگر یہ عورت ملے یعنی اگر ایک مولیٰ کے پاس اسکے ذمہ نفقہ واجب ہو اور وہ فروخت کیا گیا پھر دوسرے مولیٰ کے پاس بھی اگر اس پر نفقہ چاہا گیا تو فروخت

مکاتیب ہو تو اولاد کا نفقہ اسی مکاتبہ پر لازم ہوگا اور اگر عورت مدبرہ یا ام ولد ہو تو انکی اولاد مثل اسکے ہوگی کہ اولاد کا نفقہ بھی اسکے مولیٰ پر واجب ہوگا اور اگر عورت کسی دوسرے شخص کی باندی ہو تو اولاد کا نفقہ اسکے مولیٰ پر لازم ہوگا اور اگر عورت آزادہ ہو تو اولاد کا نفقہ اسی عورت پر واجب ہوگا اگر اسکے پاس مال ہو اور اگر اسکا مال نہ ہو تو نفقہ اولاد کا ان لوگوں پر ہوگا جو اسل اولاد کے وارث ہوں پس جو سب سے زیادہ قریب ہو پہلے اُس پر پھر دوسرے پر علی الترتیب لازم ہوگا۔ اسطرح آزاد مرد نے اگر کسی باندی یا مکاتبہ یا مدبرہ یا ام ولد سے نکاح کیا تو ایسی صورت میں اولاد کا وہی حکم ہے جو غلام و مدبرہ و مکاتبہ کی صورت میں بیان ہوا ہے یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور اگر باندی یا ام ولد یا مدبرہ کا مولیٰ فقیر ہو کہ اولاد کو نفقہ نہ دے سکے اور اسل اولاد کا باپ غنی ہے پس یا باپ کو حکم دیا جائیگا کہ اولاد کو نفقہ دے تو اس میں تفصیل ہے کہ اگر باندی سے اولاد ہو تو باپ کو نفقہ دینے کا حکم نہ دیا جائیگا اور اگر مدبرہ یا ام ولد سے اولاد ہو تو باپ کو حکم دیا جائیگا کہ اولاد کو نفقہ دے یہ محیط میں ہے۔ پھر اسل اولاد کا باپ جو کچھ اسکے نفقہ میں خرچ کرے گیگا وہ عورت کے مولیٰ سے وہیں لیا جائیگا یہ فلسفہ قاضی خان میں ہے۔ ایک شخص نے اپنی باندی اور اپنے غلام کو مکاتبہ کیا پھر اس عورت کو اسی مکاتبہ سے بیاہ دیا پھر اسکے بعد بچہ پیدا ہوا تو اسل اولاد کا نفقہ اسکی ماں پر ہوگا باپ پر ہوگا بخلاف اسکے اگر مکاتبہ نے اپنی باندی سے وطی کی اور اُس سے بچہ پیدا ہوا تو اُس کا نفقہ مکاتبہ پر ہوگا اور اگر مکاتبہ کسی کی باندی سے نکاح کیا پھر اس سے اولاد ہوئی یا نہ ہوئی یہاں تک کہ مکاتبہ نے اس باندی کو خود خرید لیا پھر اس سے بچہ پیدا ہوا تو اولاد کا نفقہ مکاتبہ کے ذمہ لازم ہوگا یہ محیط میں ہے۔ اور خاوند پر اپنی زوجہ کے واسطے لباس موافق عرف کے اقتدار واجب ہوتا ہے کہ جو اسکے لیے چلے دگر میں لائق ہے یہ مائتار خانیہ میں نیامع سے منقول ہے اور سال میں دو ہی دفعہ کپڑا مفروض کیا جائیگا یعنی ہر شش ماہی میں ایک مرتبہ موافق مفروض کے دیدے یہ مبسوط میں ہے۔ اور اگر عورت کے واسطے چھ مہینہ کی مدت کیلیے کپڑا مفروض کر دیا گیا تو اب اسکے سولہ اسکے لیے ہوگا یہاں تک کہ یہ مدت گزر جائے اور اگر اس مدت کے گزرنے سے پہلے یہ کپڑے پھٹ گئے پس اگر کسی حالت ہو کہ اگر وہ بطور معتاد پہنتی تو نہ پھٹتے تو شوہر پر کچھ واجب ہوگا ورنہ اور واجب ہونگے۔ اور اگر چھ مہینہ کی مدت کے بعد یہی کپڑے باقی ہے پس اگر شوہر سے باقی ہے کہ عورت نے دوسرے کے کپڑے پہنے یا ایک روز پہنے دوسرے روز نہ پہنے یا بالکل نہیں پہنے تو اس صورت میں عورت کے واسطے دوسرے کپڑے مفروض کیے جائیں گے ورنہ نہیں یہ جوہرہ شیرہ میں ہے۔ اور اگر نفقہ و لباس ضائع ہوا یا چوری گیا تو بدو ن فصل گزرنے کے بعد یہ نفقہ و لباس مفروض نہ کیا جائیگا بخلاف ایسی قرابت ہا مرد و عورتوں کے جبکا کھانا کپڑا مرد پر واجب ہوتا ہے کہ اسکے کھانے کپڑے میں ایسی صورت میں یہ حکم نہیں ہے یہ غایۃ اسروچی میں ہے۔ اور نیز شوہر پر واجب ہے کہ اپنی استطاعت کے موافق عورت کے بیٹھنے کو فرش دے چنانچہ اگر شوہر مالدار ہے تو اُس پر چاروں میں طفقہ اور اگر میون میں قطع واجب ہے مگر یہ دونوں بدو ن سلفقہ نہ مالی یعنی نہیں بدن یا روئی وغیرہ ہو جیسے تو خشک قطع چمڑے کا بچھو تا جس پر گرمیوں میں ٹھنڈک کا آرام ملتا ہے اور ان دونوں کے نیچے پوریا بچھاتے ہیں ۱۲

بوریا بچائے، نہیں بچائے جاوینگے اور اگر فقیر ہو تو گرمیوں میں پوریا اور جاڑوں میں تھدا دیوے یہ سراج الوہاب
 میں ہے۔ اور کتاب میں فرمایا کہ جس صورت میں قاضی شوہر پر عورت کی خادمہ کا نفقہ مفروض کرے گا اس صورت میں
 خادمہ کا لباس بھی مفروض کرے گا پس خادمہ کا لباس تنگ دست آدمی پر جاڑوں میں بہت سستی کرے یا س کی قمیص اور ازار اور
 اور چادر ہی اور گرمیوں میں ایسے ہی قمیص ازار ہی اور خوشحال دیوں پر جاڑوں میں زلی قمیص اور گرمیوں کی ازار اور
 سستی ہی چادر ہی اور گرمیوں میں اس کے مثل ہی پس جاڑوں میں اس کے واسطے لباس بہ نسبت گرمیوں کے زیادہ
 مفروض کرے گا۔ پھر واضح ہو کہ عورت کی خادمہ کے واسطے اور صنی مفروض نہیں کی۔ اور کتاب میں فرمایا کہ عورت کی
 خادمہ کے واسطے کعبے یا موزہ جو اسکو کافی ہو لازم ہے۔ ہائے مشائخ نے فرمایا کہ امام محمد رحمہ اللہ نے خادمہ کے واسطے
 جس طرح لباس غیرہ بیان فرمایا ہے وہ اپنے ملک کے عرف و زمانہ کے موافق ذکر فرمایا ہے اور چونکہ بعض ملک میں نسبت
 دوسرے ملک کے جائے و گرمی میں زیادتی و کمی کی راہ سے فرق ہوتا ہے اور نیز عادت ہر ملک زمانہ کی مختلف ہوتی
 ہوں لہذا ہمیں بوجہ مذکورہ اختلاف ہو گا پس قاضی پر لازم ہے کہ خادمہ کے نفقہ و لباس میں ہر ملک زمانہ کے اعتبار سے
 اس قدر مفروض کرے جو اسکو کافی ہو مگر یہ ضروری ہے کہ خادمہ کا لباس عورت کے لباس کے برابر ہو گا یہ محیط میں ہے۔
فصل دوم سکنی کے بیان میں۔ قال المترجم سکنی سے مراد یہ ہے کہ عورت کے رہنے کا ٹھکانا اپنی استطاعت کے
 لائق موافق بشرع کے معین کرے اور اسکی تفصیل کتاب میں ہے کما قال المترجم پس عورت کے واسطے سکنی ایسے
 مکان میں جو شوہر کے اہل و عورت کے اہل سے خالی ہو واجب ہے لیکن اگر عورت ان لوگوں میں رہنا پسند کرے
 تو ہو سکتا ہے یعنی شہر کثرت میں ہے۔ اور اگر عورت کو ایسے مکان میں رکھا کہ اس کے ساتھ کوئی نہیں ہے پس عورت نے
 قاضی سے شکایت کی کہ میرا شوہر مجھے مارتا اور ایذا دیتا ہے اور قاضی سے درخواست کی کہ اسکو حکم کرے کہ مجھے ملک
 نیکو کار لوگوں کے بیچ میں لیکرے کہ جو اسکی نیکی و بدی کو پہچانیں۔ پس اگر قاضی کو یہ بات معلوم ہو کہ بات یہی ہے جو
 یہ عورت کہتی ہے تو اس کے شوہر کو زجر کرے گا اور اس تعدی سے اسکو منع کرے گا۔ اور اگر اسکو یہ بات معلوم نہ ہو تو
 دیکھے کہ اگر اس گھر کے بڑے لوگ پرہیزگار ہوں تو اسکو وہیں رکھیں گے مگر پڑوسیوں سے دریافت کرے گا کہ اس
 مرد کی کیا حرکتیں ہیں پس اگر ان لوگوں نے وہی بیان کیا جو عورت نے کہا ہے تو اس مرد کو زجر کرے گا اور اسکو عورت کے
 حق میں تعدی کرنے سے منع کرے گا اور اگر ان لوگوں نے بیان کیا کہ وہ اسکو ایذا نہیں دیتا ہے تو اسکو وہیں چھوڑ دے گا
 اور اگر اس کے پڑوسیوں میں کوئی ایسا نہ ہو جس پر اعتبار کیا جائے یعنی ثقہ نہ ہو یا ایسے لوگ ہوں کہ وہ شوہر کی جانبداری
 کرتے ہیں تو قاضی اس مرد کو حکم دے گا کہ پرہیزگار لوگوں میں اس عورت کو لیکر دو یا بشا اختیار کرے اور لوگوں سے
 دریافت کرے گا اور انکی خبر اس کا عمل کرے گا کہ یہ محیط میں ہے۔ ایک عورت نے اپنی سوت کے ساتھ رہنے سے انکار
 کیا یا شوہر کے قریبیوں مثل شوہر کی ماں وغیرہ کے ساتھ رہنے سے انکار کیا پس اگر اس دارین بیوت ہوں اور
 شوہر نے اس عورت کے واسطے ایک بیت خالی کر دیا ہو اور اسکا دروازہ علیحدہ کر دیا ہو تو عورت کو یہ اختیار نہیں ہے
 کہ گھر کی قسم کا موزہ جس کے گرد چھڑا ہو ۱۲ منہ ۱۵ یعنی محلہ میں نیکو کاروں و پرہیزگاروں کے گھر ہوں ۱۲ منہ

کہ شوہر سے دوسرے بیت کا مطالبہ کرے اور اگر اس دارین نقطہ ایک ہی بیت ہو تو عورت کو یہ اختیار ہے۔ اور اگر عورت نے کہا کہ میں تیری باندی کے ساتھ نہ رہوں گی تو اس کو یہ اختیار نہیں ہے اس طرح اگر اس نے کہا کہ میں تیری ام ولد کے ساتھ نہ رہوں گی تو بھی اس کو یہ اختیار نہیں ہے یہ ظہیر یہ ہیں۔ اور برہان الائمہ نے اسی پر فتوے دیا ہے یہ وجہ کروری ہیں ہے اور اگر شوہر نے چاہا کہ اپنے گھر میں عورت کے پاس اسکے باپ کو یا مان کو یا اسکے کسی ذی رحم محرم قربت اور کو نہ آنے دے تو علمائے امین اختلاف کیا ہے بعض نے فرمایا کہ ہر جمعہ کو اسکے والدین کو اسکے دیکھنے کو آنے دینے سے منع نہیں کر سکتا ہے ہاں اسکے پاس پہنچنے سے منع کر سکتا ہے اور اسی کو ہمارے مشائخ نے اختیار کیا ہے اور اسی پر فتوے ہے کہ زانی فتنے قاضیخان اور بعض نے فرمایا کہ ہر جمعہ کو اس کو ایک مرتبہ اپنے والدین کی زیارت کیو اسطے جانے سے منع نہیں کر سکتا ہے اور اسی پر فتوے ہے یہ غایۃ السروجی ہیں۔ اور آیا سولے والدین کے اور دن کی زیارت سے منع کر سکتا ہے تو بعض نے فرمایا کہ ذی رحم محرم کو ہر جمعہ ایک بار زیارت سے منع نہیں کر سکتا ہے اور مشائخ نے کہا کہ ہر سال ایک مرتبہ زیارت سے منع نہیں کر سکتا ہے اور اسی پر فتوے ہے اور اس طرح اگر عورت نے چاہا کہ اپنی محارم مثل خالہ و بھوپھی و بہن کی زیارت کیو اسطے جائے تو امین بھی ایسے ہی اقول ہیں یہ فتنے قاضیخان میں ہے۔ اور شوہر کو یہ اختیار نہیں ہے کہ اسکے والدین کو اور اسکے فرزند کو جو دوسرے شوہر سے ہے اور اسکے اہل کو اس کی طرف دیکھنے اور اس سے کلام کرے جب وہ لوگ چاہیں منع کر میں یہ ہر ایک میں ہے۔ مجموع النوازل میں ہے کہ اگر عورت قابض ہو یا غائب ہو یا اس عورت کا دوسرے پر کچھ حق آتا ہو یا اس پر دوسرے کا کچھ حق آتا ہو تو باجائزت و بغیر اجازت نکل سکتی ہے اور حج کا بھی یہ حکم ہے اور سولے اسکے جینیوں کی زیارت یا ان کی عیادت یا ولیمہ کے واسطے شوہر اس کو اجازت نہ دے اور نہ دیکھ سکے۔ اور اگر شوہر نے اس کو اجازت دلی و ردہ نکلی تو دونوں گنہگار ہوں گے اور عورت کو حرام میں داخل ہونے سے ممانعت کرے یہ فتح القدیر میں ہے۔ اور اگر عورت کو مجلس عظیمین جو بدعت سے خالی ہے جانے کی اجازت دی تو کچھ مضائقہ نہیں ہے۔ اور عورت اپنے غلام کے ساتھ سفر نہ کرے اگرچہ وہ خصی ہو اور نہ اپنے محوسی پس کے ساتھ اور نہ اپنے رضاعی بھائی کے ساتھ ہائے زمانہ میں اور نہ دوسری عورت کے اور نہ ایسے لڑکے محرم کے ساتھ جو بالغ نہیں ہیں الا آنکہ یہ لڑکا قریب یہ بلوغ یعنی بارہ تیرہ برس کا ہو اور صغیر لڑکا جو غیر مستہا ہے وہ بلا محرم سفر کر سکتی ہے۔ اور عورت اپنی دختر کے خاوند کے ساتھ اور اپنے شوہر کے پس کے ساتھ اور اپنی ماں کے خاوند کے ساتھ سفر کر سکتی ہے یہ وجہ کروری ہیں۔ اور عورت کو یہ اختیار نہیں ہے کہ شوہر کے گھر سے کوئی چیز بدون اس کی اجازت کے دے اور نہ سولے قرینہ روزوں کے رونے رکھ سکتی ہے یہ فتنے قاضیخان میں ہے تیسری فصل نفقہ عدت کے بیان میں جو عورت طلاق کی عدت میں ہو وہ نفقہ و سکنی کی مستحق ہے خواہ طلاق رجعی ہو یا بائنہ یا تین طلاق ہوں خواہ عورت حاملہ ہو

سلا نہ وہ نکلے یعنی اگر شوہر بے شرمی سے اجنبیوں کے بیان جانے کی اجازت دے تو عورت کو خود جائز نہیں ہے کہ مکہ مکرمہ سے خوف جہنم ہے اور اس زمانہ میں بعض فرقہ نے دنیاوی پیش کے لیے جمیائی سے اس کو پس نہ کیا تو اس وجہ سے کہ نفس غالب ہے اور عقلی کفریات معدوم ہے ۱۲ منہ سلا پہلے زمانہ کی فقہاء جو یہ کہ ایسے ضاعت کی حرمت دونوں سے مٹ گئی ہے ۱۳ یعنی بدون اجازت کے ۱۲ منہ سلا دانی ۱۷ منہ خلائی ۱۱ منہ حج فرض ۱۲ منہ یعنی اس سے شہوت نہیں ہوتی ہے ۱۵ جد دوسری جو رکے پڑے ہے ۱۲ منہ یعنی سلا بابت

یا نہ ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ اصل یہ کہ فرقت ہر گاہ از جانب شوہر ہو تو عورت کو نفقہ ملیگا اور اگر از جانب عورت ہو پس اگر برحق ہو تو بھی نفقہ ملیگا اور اگر بے عصیت ہو تو اسکو نفقہ نہ ملیگا اور اگر عورت کے سولے غیر کی جہت سے کوئی بات پیدا ہونے سے فرقت واقع ہوئی تو عورت کو نفقہ ملیگا پس ملاحظہ عورت کو نفقہ و سکنی ملیگا اور جو عورت بسبب قلع و ایلہ اسکے بائٹہ ہوئی یا بسبب شوہر کے مرتد ہو جائیکے یا اس سبب کہ شوہر نے اسکی مان سے جلع کر لیا اور وہ بائٹہ ہو گئی تو وہ نفقہ کی مستحق ہوگی اور اسطرح عنین کی عورت نے اگر فرقت کو اختیار کیا تو مستحق نفقہ ہے۔ اور اسطرح مدبرہ و ام ولد اگر کسی کے نکاح میں ہو اور وہ آزاد کیلکین اور فرقت کو اختیار کیا حالانکہ مولیٰ نے انکے واسطے شوہر کے ساتھ رہنے کو جگہ دیدی تھی اور اپنی خدمت لینے سے الگ کر دیا تھا تو یہ بھی مستحق نفقہ ہوگی اور نیز صغیرہ نے بعد یلہ کے اُسے فرقت کو اختیار کیا یا بسبب غیر کفو ہونے کے بعد دخل کے فرقت واقع ہوئی تو وہ بھی مستحق نفقہ ہوگی یہ خلاصہ میں ہے اور اگر عورت مرتد ہو گئی یا اُسے اپنے شوہر کے بیٹے یا باپ کی مطاوعت کی یا شہوت اسکو چھوڑا تو اسکا نفقہ ملیگا مگر سکنی کی مستحق ہوگی اور اگر زبردستی اُسکے ساتھ ایسا کیا گیا تو نفقہ و سکنی کی مستحق ہوگی یہ بدائع میں ہے پھر اگر مرتدہ مسلمان ہو گئی اور ہنوز عدت باقی ہو تو اُسکے واسطے نفقہ ہوگا بخلاف اسکے اگر عورت نے نشوز کیا پس مرد نے اسکو طلاق دیدی پھر اُسے نشوز نہ ترک کیا تو اسکو نفقہ ملیگا یہ محیط بشری میں ہے۔ اور اصل اس باب میں یہ ہے کہ ہر عورت جب کا نفقہ فرقت کے ساتھ باطل نہیں ہوا پھر عدت میں عورت کی طرف سے کسی عارضہ کی وجہ سے ساقط ہوا پھر عدت میں وہ عارضہ بظرف ہو گیا تو اسکا نفقہ عود کر گیا اور جس عورت کا نفقہ فرقت کے ساتھ باطل ہوا ہی تو پھر عدت میں اسکا نفقہ عود نہیں کر گیا اگرچہ سبب فرقت زائل ہو جائے یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر عورت کو تین طلاق دیدیں پھر وہ مرتد ہو گئی نو وہ بائٹہ نہا تو اسکا نفقہ ساقط ہو جاوے گا مگر نفس و دت کی وجہ سے نہیں بلکہ اسوجہ سے کہ وہ قید کی جائیگی یہاں تک کہ تو بکرے پس وہ شوہر کے گھر میں نہوگی پس نفقہ نہ ملیگا چنانچہ اگر وہ مرتد ہوئی اور ہنوز قید نہیں کی گئی بلکہ شوہر کے گھر میں ہی تو اسکو نفقہ ملیگا۔ اور اگر قید خانہ میں تو یہ کر کے ملنے شوہر کے گھر میں آگئی تو اسکو عدت کا نفقہ ملیگا کیونکہ عارض زائل ہو گیا یعنی قید خاتی رہی اور یہ ہوتی ہے کہ تین طلاق یا ایک طلاق بائٹہ ہو۔ اور اگر طلاق رجعی کی عدت میں ہو اور وہ مرتد ہو گئی خواہ قید کی گئی یا نہیں تو اسکو نفقہ نہ ملیگا یہ کافی میں ہے۔ اور اگر عورت نے عدت میں اپنے شوہر کے بیٹے یا باپ کی مطاوعت کی یا شہوت اسکو چھوڑا پس اگر وہ طلاق رجعی کی عدت میں ہو تو اسکا نفقہ ساقط ہو گیا اور اگر طلاق بائٹہ کی عدت میں ہو یا بغیر طلاق کے فرقت واقع ہونے کی عدت میں ہو تو اسکو نفقہ و سکنی ملیگا بخلاف اسکے اگر عدت میں مرتد ہو کر دار الحرجہ میں چلی گئی پھر عود کر کے مسلمان ہوئی یا قید کر کے لائی گئی خواہ آزاد کیلکین یا نہیں تو اسکو نفقہ نہ ملیگا یہ بدائع میں ہے اور جبکا شوہر چھوڑ کر مر گیا ہے اُسکے واسطے نفقہ نہیں ہے خواہ وہ حاملہ ہو یا نہ ہو۔ اور اگر ام ولد ہو اور وہ حاملہ ہو تو اسکو میت کے تمام مال سے نفقہ ملیگا یہ سراج الوہاج میں ہے۔ اور اگر عورت پر عدت واجب ہوئی پھر وہ اسوجہ سے قید کی گئی کہ اسپر کسی کا حق آتا ہے تو اسکا نفقہ عدت ساقط ہو جائیگا اور عدت اگر اپنے عدت کے مکان میں برابر نہیں رہتی ہے

بلکہ کبھی رہتی ہو اور کبھی خارج ہو جاتی ہو تو وہ نفقہ کی مستحق نہوگی یہ ظہیر میں ہے۔ اور اگر مرد نے عورت کو طلاق دیدی رہا کیا وہ ناشترہ تھی تو اسکو اختیار ہوگا کہ چاہے شوہر کے گھر میں چلی آئے اور اپنا نفقہ عدت لیا کرے۔ اور اگر معتدہ کی عدت کو طول ہو گیا بسبب اس کے کہ حیض بند ہو گیا ہو تو اسکو ہر پر نفقہ ملیگا یہاں تک کہ وہ انسہ ہو جائے اور اسکی عدت مہینوں کے شمار سے گزر جائے۔ اور اگر عورت نے حیض کے شمار سے عدت گزرنے سے انکار کیا تو قسم سے عورت ہی کا قول قبول ہوگا اور اگر شوہر نے گواہ قائم کیے کہ اُس نے اپنی عدت گزرنے کا اقرار کیا ہو تو اسکا نفقہ ساقط ہو جائیگا۔ اور اگر عورت پر عدت واجب ہوئی پس اُس نے دعویٰ کیا کہ وہ حاملہ ہے تو اسکو وقت طلاق سے دو برس تک نفقہ ملیگا پھر اگر دو برس گزر گئے اور وہ نہ جنی اور اُس نے کہا کہ میرا گمان تھا کہ میں حاملہ ہوں اور میں تنی مدت تک نفقہ نہیں ہوا ہوں اور اُس نے نفقہ طلب کیا تو عورت کو نفقہ ملیگا یہاں تک کہ حیض سے اسکی عدت گزر جائے یا انسہ ہو کر مہینوں سے اسکی عدت گزر جائے یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور اگر تینوں مہینوں میں حاملہ ہوئی پھر از سر نو اسپر عدت بحساب حیض لازم ہوئی تو اسکو نفقہ عدت ملیگا۔ اور سبط اگر قابل جلع صغیرہ کو بعد دخول کے طلاق دیدی اور تین مہینہ تک اسکو نفقہ دیا مگر وہ ان تین مہینوں کے اندر آخرین حاملہ ہوئی پس اسپر از سر نو حیض کے شمار سے عدت واجب ہوئی تو برابر اسکو نفقہ دیگا یہاں تک کہ اسکی عدت گزر جائے یہ برائے میں ہے۔ اور اگر حربی جو دو مردوں میں سے ایک مسلمان ہو کر دارالاسلام میں آیا پھر دوسرا آیا تو جو دو کو نفقہ نہ ملیگا۔ جس طرح معتدہ عورت نفقہ کی مستحق ہوتی ہو ویسے ہی لباس کی بھی مستحق ہوتی ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور اس نفقہ میں اسقدر کا اعتبار ہے جو عورت کو کافی ہو جائے اور وہ درمیانی درجہ کا نفقہ کافی ہے اور وہ مقدار زمین ہے اسواسطے کہ یہ نفقہ نظیر نفقہ نکاح ہی پس جو نفقہ نکاح میں معتبر ہے وہی اس میں بھی معتبر ہے۔ معتدہ نے اگر اپنے نفقہ کی بابت خواصہ نہ کیا اور قاضی نے اس کے واسطے کچھ مفروض نہ کیا یہاں تک کہ عدت گزرنے سے اس کے واسطے کچھ نفقہ ہوگا یہ محیط میں ہے۔ اور اگر قاضی نے معتدہ عورت کے واسطے اسکی عدت میں اسکا نفقہ فرض کر دیا اور اُس نے شوہر پر قرضہ لیا یا نہ لیا پھر قبل اس کے کہ وہ شوہر سے کچھ وصول کرے اسکی عدت گزرنے سے اس نے اگر حکم قاضی قرضہ لیا ہو تو اسقدر شوہر سے لے سکتی ہے اور اگر اُس نے بغیر حکم قاضی قرضہ لیا یا بالکل نہیں لیا تو بعض نے فرمایا کہ نفقہ ساقط ہو گیا اور یہی صحیح ہے جو ہر اخلاطی میں ہے۔ ایک مرد اپنی جوڑو سے غائب ہو گیا پس اسکی جوڑو نے ایک دوسرے مرد سے نکاح کیا اور دوسرے مرد نے اس سے دخول کر لیا پھر شوہر اول واپس آیا تو قاضی شوہر ثانی اور اس عورت میں تفریق کر دیگا اور اس عورت پر عدت واجب ہوگی مگر ایام عدت میں اس کے واسطے کچھ نفقہ نہ شوہر اول پر اور نہ شوہر ثانی پر کسی پر واجب ہوگا۔ ایک مرد نے بعد دخول کے اپنی جوڑو کو تین طلاق دیدیں اور اُس نے قبل عدت گزرنے کے دوسرے شوہر سے نکاح کر لیا اور دوسرے شوہر نے اُس سے دخول کر لیا پھر قاضی نے ان دونوں میں تفریق کر دی تو امام اعظم رحمہ اللہ کے قول میں اس کے واسطے نفقہ و سکنی شوہر اول پر واجب ہوگا۔ اگر کسی مرد کی منکوحہ نے دوسرے شوہر سے نکاح کر لیا اور اُس نے اس سے دخول کیا پھر قاضی کو یہ بات معلوم ہوئی اور اُس نے دو تین تفریق کر دی

سے یعنی سرکشی کر کے شوہر کے گھر سے باہر چلی گئی تھی ۱۱ نہ ملے ظاہر ہے کہ یہ قول بدون قسم کے قبول ہوگا ۱۲ عدت کسی ہرے سے ۱۳

پھر شوہر اہل کو معلوم ہوا اور کئے عورت کو تین طلاق دیدین تو اس عورت پر ان دونوں کی جہت سے عدت واجب ہوگی اور اس کے واسطے ان دونوں میں سے کسی پر نفقہ لازم نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور اگر اپنی عورت کو جو باندی ہو طلاق یا تین دیدی اور حال یہ ہو کہ اسکا مولیٰ اسکو اسکے شوہر کے ساتھ جگہ دیکھا ہو کہ برابر اسکے ساتھ رہا کرے اور عدت مولیٰ نہ کرے یہاں تک کہ اس باندی کے واسطے اپنے شوہر پر نفقہ واجب تھا پھر اس باندی کو اسکے مولیٰ نے اپنی خدمت کیواسطے اس مکان سے نکال لیا تھا یہاں تک کہ شوہر کے ذمہ سے نفقہ ساقط ہو گیا تھا پھر چاہا کہ اسکو اپنے شوہر کے پاس بھیجے تاکہ وہ نفقہ لے تو مولیٰ کو ایسا اختیار ہے۔ اور اگر ہنوز مولیٰ نے اسکو اسکے شوہر کے ساتھ کسی مکان میں رہنے کی اجازت نہیں دی تھی کہ شوہر نے اسکو طلاق دی پھر مولیٰ نے چاہا کہ عدت میں اسکو اپنے شوہر کے پاس کرے تاکہ وہ نفقہ کی مستحق ہو تو نفقہ واجب نہ ہوگا اور اصل میں یہ ہے کہ ہر عورت جبکہ واسطے بروز طلاق نفقہ واجب تھا پھر ایسی حالت ہو گئی کہ اسکے واسطے نفقہ نہ رہا تو عورت کو اختیار ہوگا کہ جس حالت پر یہ طلاق تھی اسی حالت پر عود کر جاوے اور نفقہ لے۔ اور ہر عورت جبکہ واسطے بروز طلاق نفقہ نہ تھا تو اسکے واسطے پھر نفقہ نہ ہوگا سوائے تاشترہ کے یہ دلائل میں ہیں ایک مرنے ایک باندی سے نکاح کیا اور ہنوز اسکے مولیٰ نے اسکو شوہر کے ساتھ مکان میں جگہ نہ دی تھی یعنی شوہر کے ساتھ رہنے کی اجازت نہ دی تھی کہ مرد نہ کورنے اسکو طلاق رجعی دیدی تو مولیٰ کو اختیار ہوگا کہ اسکے شوہر سے کہے کہ تو کسی مکان کو لیکر اسکو اپنے ساتھ رکھ اور اسکو نفقہ دے۔ اور اگر طلاق بائن ہو تو مولیٰ کو اسکے اور اسکے شوہر کے درمیان تخلیکہ کر دینے کا اختیار نہیں ہے اور باندی اپنے شوہر سے نفقہ کا مطالبہ نہیں کر سکتی ہے اور یہی صحیح ہے اسواسطے کہ وہ قبل طلاق بائن کے شوہر کے ساتھ جگہ دیے جانے کی مستحق نفقہ دہی پس بعد طلاق بائن کے مستحق نفقہ نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے اور اگر شوہر نے اسکو طلاق رجعی دیدی پھر مولیٰ نے اسکو آزاد کر دیا تو اس باندی کو اختیار ہوگا کہ اپنے شوہر سے مطالبہ کرے کہ اسکو کسی مکان میں رکھے اور اسکو نفقہ دے اسواسطے کہ اپنے نفس کی مالک ہو گئی ہے اور اگر طلاق بائن ہو تو شوہر اسکے ساتھ ایک گھر میں تخلیکہ نہیں رہ سکتا ہے اور وہ شوہر کو سکنی کے واسطے ماخوذ نہیں کر سکتی ہے اور ایانہ کے واسطے ماخوذ کر سکتی ہے تو صحیح یہ ہے کہ نفقہ کے واسطے بھی مواخذہ نہیں کر سکتی ہے۔ اور اگر مولیٰ نے اپنی ام ولد کو جو دوسرے کے نکاح میں ہے آزاد کر دیا تو اسکو عدت کا نفقہ نہ ملیگا اور اسطرح اگر مولیٰ مر گیا کہ وہ آزاد ہو گئی بسبب موت مولیٰ کے تو میت کے ترکہ سے اسکے واسطے نفقہ لازم نہ ہوگا اور اسکے پیٹ سے مولیٰ کا کوئی لڑکا ہو تو مولیٰ کا نفقہ اس پر سے حصہ سے ہوگا یہ محیط میں ہے۔ امام خضائف نے اپنی کتاب النفقات میں فرمایا ہے کہ اگر کسی مرد کو اسکی عورت قاضی سے پاس لائی اور نفقہ کا مطالبہ کیا اور مرد نے قاضی سے کہا کہ میں اسکو ایک سال سے طلاق دیکھا ہوں اور اسکی عدت اس مدت میں گزر گئی اور عورت نے طلاق سے انکار کیا تو قاضی اس مرد کا قول قبول نہ کرے گا اور اگر اس مرد کے واسطے دو گواہوں نے گواہی دی کہ جبکی عدالت کو قاضی نہیں جانتا ہے تو اس مرد کو حکم دیگا کہ اس عورت کو نفقہ دے پھر اگر گواہوں کی تبدیل ہو گئی یا عورت نے اقرار کیا کہ اسکو تین حیض اسی سال میں آگئے ہیں تو عورت کے واسطے اس مرد پر کچھ نفقہ نہ ہوگا

صلہ یعنی اگر وہ شوہر سے باز آئے شوہر کے گھر عدت گزارے تو مستحق نفقہ ہوگی ۱۲ ماہ

پہلے اگر عورت نے اس سے کچھ نفقہ میں لیا ہو تو اسکو واپس دیگی یہ ذخیرہ میں ہی اور اگر عورت نے کہا کہ میں اس سال میں جائیداد نہیں
 ہوئی تو نفقہ کے واسطے قول عورت ہی کا قبول ہوگا پہلے اگر شوہر نے کہا کہ یہ مجھے خبر ہے چکی ہے کہ میری عورت
 گذر گئی تو شوہر کا قول اس کے نفقہ باطل کر نیکی حق میں قبول نہ ہوگا یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر دو گواہوں نے ایک مرد پر
 گواہی دی کہ اُس نے اپنی جوڑ کو تین طلاق دیدی ہیں اور عورت طلاق کا دعویٰ کرتی ہے یا انکار کرتی ہے تو جب تک
 قاضی ان گواہوں کی عدالت دریا فت کرنے میں مشغول ہے تب تک مرد کو حکم دیگا کہ اس عورت کے پاس نہ جادے
 اور اُس کے ساتھ خلوت نہ کرے مگر اس صورت میں قاضی اس عورت کو اُس کے شوہر کے گھر سے باہر نہ کرے گا اسکو جامع
 میں صریح بیان فرمایا ہے لیکن یہ کہ گواہ اس عورت کے ساتھ ایک عورت امینہ رکھ دیگا تاکہ شوہر کو اس کے پاس نہ آنے
 دے اگرچہ اسکا شوہر مرد عادل ہو اور اس صورت میں امینہ عورت کا نفقہ بیت المال سے ہوگا۔ اور اگر عورت نے
 قاضی سے نفقہ طلب کیا حالانکہ یہ عورت کہتی ہے کہ مجھے اس سے طلاق دی ہے یا کہتی ہے کہ نہیں دی ہے یا کہتی ہے کہ میں
 نہیں جانتی ہوں کہ مجھے طلاق دی ہے یا نہیں تو امین دو صورتیں ہیں اگر شوہر نے اُس کے ساتھ دخول نہ کیا ہو تو قاضی
 اُس کے واسطے نفقہ کا حکم نہ دیگا اور اگر شوہر نے اُس سے دخول کیا ہے تو قاضی اُس کے واسطے بمقدار نفقہ عدوت کے حکم دیگا
 یہاں تک کہ گواہوں کا حال دریافت کرے پھر اگر گواہوں کا حال دریافت ہوتے ہیں دیر ہوئی یہاں تک کہ عدت
 گذر گئی تو قاضی اس عورت کے واسطے نفقہ عدت سے زیادہ کچھ نہ دلا دیگا پھر بعد اسکے اگر گواہوں کی تبدیل ہو گئی
 اور دو نوین تفریق کر دیگی تو جو کچھ اُس نے نفقہ میں لیا ہے وہ اُس کے واسطے مسلم رہا اور اگر گواہوں کی تبدیل ہوئی
 تو عورت نے جو کچھ نفقہ لیا ہے اسکو واپس کر دینا واجب ہوگا یہ محیط میں ہے اور اگر شوہر نے اسکو بطریق اباحت دیا ہو
 تو اس سے کچھ واپس نہیں لے سکتا ہے یہ تاتار خانیہ میں ہے ایک عورت نے ایک مرد پر بکھل کے گواہ قائم کیے تو جب تک
 گواہوں کا حال دریافت کیا جائے تب تک اسکے واسطے کچھ نفقہ نہ دلا یا جائیگا اور اگر قاضی نے کوئی مصلحت
 دیکھ کر عورت کے واسطے نفقہ مقرر کرنا چاہا تو یوں کہنا چاہیے کہ اگر تو اسکی جوڑ ہو تو میں نے فیسے واسطے اس مرد پر
 ماہواری اس قدر مقرر کر دیا اور اس پر گواہ کر لے پھر اگر ایک مہینہ گذر جائے اور عورت نے قرضہ لیکر خرچ کیا ہے اور
 گواہوں کی تبدیل ہو گئی تو عورت اس سے اپنا نفقہ سب لے لیگی جب سے اسکے واسطے قرضہ لیا گیا ہے۔ اور اگر شوہر
 نکاح کا مدعی ہو اور عورت انکار کرتی ہو پس شوہر نے اپنا گواہ قائم کیے تو بعد ثبوت نکاح کے اس عورت کے واسطے کچھ
 نفقہ اس مدت مقدمہ تک ہوگا۔ دو مہینوں میں سے ہر ایک عورت کے کرتی ہے کہ اس مرد نے مجھ سے نکاح کیا ہے اور وہ
 انکار کرتا ہے پھر دونوں نے نکاح و دخول کے گواہ قائم کیے تو جب تک گواہوں کا حال دریافت کیا جائے تب تک اسکے
 واسطے دونوں کو ایک عورت کا نفقہ ملے گا امام خضاف نے اسکی تصریح کر دی ہے۔ ایک عورت نے اپنے شوہر سے
 ایک مہینہ تک نفقہ لیا پھر دو گواہوں نے گواہی دی کہ یہ عورت اس مرد کی رضاعی بہن ہے تو دو نوین تفریق کر دی جائیگی
 اور جو کچھ عورت نے لیا ہے وہ شوہر کو واپس کر دیگی یعنی شوہر اس سے لے لیگا یہ ظہیر میں ہے۔ **فصل چہارم** نفقہ اولاد کے
 بیان میں صغیر اولاد کا نفقہ اُس کے باپ پر ہے کہ امین کوئی اسکے ساتھ شریک نہ کیا جائیگا یہ جوہر کا بیڑہ میں ہے۔

اس کی عورت کی پانچ سو ۱۲۰ روپے اور اگر شوہر فقیر ہے

اگر بچہ صغیرہ دودھ پیتا ہوا ہو پس اگر اسکی ماں اُسکے پاسکے مکمل میں ہو اور یہ بچہ دوسری عورت کا دودھ لیتا ہو تو اسکی ماں اُسکے دودھ پلانے پر مجبور نہ کی جائیگی۔ اور اگر بچہ مذکور دوسری عورت کا دودھ نہیں لیتا ہے تو نفس لائے علوانی نے فرمایا کہ ظاہر الروایہ کے موافق اس صورت میں بھی ماں دودھ پلانے پر مجبور نہ کی جائیگی اور نفس لائے سرخسی نے فرمایا کہ مجبور کی جائیگی اور اس میں کچھ اختلاف ذکر نہیں فرمایا اور اسی پر فتوے ہوئے اور اگر باپ کا یا بچہ کا کچھ مال نہ ہو تو اسکی ماں اُسکے دودھ پلانے پر بالاجماع مجبور کی جائیگی کذا فی فتاویٰ قاضیخان اور یہی صحیح ہے۔ اور در حالیکہ صغیرہ کی دودھ پلانے والی سوسے اسکی ماں کے دوسری عورت ممکن ہو تو باپ پر اُسکا دودھ پلوانا لینے باجرت جب ہی واجب ہے کہ جب صغیرہ کا کچھ مال نہ ہو اور اگر ہوگا تو دودھ پلوانی کا خرچہ اسی صغیرہ کے مال سے دیا جائیگا یہ محیط میں ہے۔ اور صغیرہ کا باپ ایسی عورت دودھ پلانی کو تلاش کرے یا جو صغیرہ کی ماں کے پاس دودھ پلایا کرے اور یہ اسوقت ہے کہ جب اسکی دودھ پلانے والی پائی جائے لینے ممکن ہو اور اگر ممکن نہ ہو تو اسکی ماں دودھ پلانے پر مجبور کی جائیگی اور بعض نے فرمایا کہ ظاہر الروایہ کے موافق اُسکی ماں دودھ پلانے پر مجبور نہ کی جائیگی مگر اول قول کی طرف امام قہوری اور نفس لائے سرخسی نے میل کیا ہے یہ کافی میں ہے۔ اور دودھ پلانی سے اگر شرط نہ کر لی گئی ہو تو اسپر واجب نہیں ہوگا کہ وہ بچہ کے ساتھ اسکی ماں کے گھر میں رہے در حالیکہ بچہ اسوقت اُس سے مستغنی ہے۔ اور اگر دودھ پلانی نے اس امر سے انکار کیا کہ اسکی ماں کے پاس دودھ پلانے اور عقد اجارہ میں یہ شرط نہیں قرار پائی تھی کہ بچہ کی ماں کے پاس دودھ پلا دیگی تو دودھ پلانی کو اختیار ہوگا کہ بچہ کو اپنے گھر لیجائے اور وہیں دودھ پلانے یا کہ بچہ کو اسکی ماں کے گھر کے دروازہ لائے کہ وہاں دودھ پلا دے پھر اسکی ماں کے پاس کر دیا جائے۔ اور اگر باہم شرط کر لی ہو کہ دودھ پلانی اُسکو اسکی ماں کے پاس دودھ پلا دیگی تو اس دودھ پلانی پر واجب ہوگا کہ جو اُسے شرط کی ہے اُسکو وفا کرے یہ شہر جامع صغیر قاضیخان میں ہے۔ اور اگر کسی کی باندی یا ام ولد اس سے بچہ جنی تو اُسکو اختیار ہوگا کہ بچہ کے دودھ پلانے کے واسطے اسپر جبر کرے اسواسطے کہ اسکا دودھ اور اسکے منافع اسی مولیٰ کے ہیں اور اگر مولیٰ نے چاہا کہ بچہ کسی دوسری دودھ پلانی کو دے اور اسکی ماں نے چاہا کہ خود دودھ پلانے تو اختیار مولیٰ کو ہے یہ سراج الوہاب میں ہے۔ امام محمد سے روایت ہے کہ اگر ایک شخص نے بچہ کے لیے ایک مہینہ کے واسطے دودھ پلانی اجرت پر رکھی پھر جب مدت گزر گئی تو اُس نے دودھ پلانی کی نوکری سے انکار کیا حالانکہ یہ بچہ اسکے سوسے دوسری کا دودھ نہیں لیتا ہے تو یہ عورت اجارہ باقی رکھنے اور نوکری کرنے پر مجبور کی جائیگی یہ وجہ کروری میں ہے۔ اور اگر اپنی زوجہ یا اپنی معتدہ طلاق رحیمی کو اسکے قرضہ کے دودھ پلانے کے واسطے اجارہ پر مقرر کیا تو معتدہ جائز ہے۔

۱۵ خواہ مضمون سے یا بچہ اسکا دودھ نہ لے ۱۶ منہ ۱۷ لینے بچہ اسکے پیٹ سے ۱۸ تو یہ میں جائز ہے اسلئے کہ ازراہ دیانت اس عورت

پر دودھ پلانا واجب ہے اگرچہ براہ حکم قضاء مجبور نہ کیا جائے پس نفس لائے میں اجارہ معتدہ ہوگا ۱۲

یہ کافی مین ہے۔ اور اگر سنے اپنی جو رو کو طلاق بائن دیدی یا تین طلاق دیدین پھر عدت مین اُسکو اُئی کے فرد تک دودھ پلانے پر اجارہ لیا تو وہ اجرت کی مستحق ہوگی یہ ابن زیاد کی روایت ہے اور اسی پر فتوے ہے یہ جواہر اخلاطی مین ہے۔ اور اگر مطلقہ رجعی کی عدت گزر گئی پھر اُسکو اُسی کے فرزند کے دودھ پلانے کے واسطے اجارہ پر لیا تو جائز ہے۔ اور اگر بچہ کے باپ نے کہا کہ مین اس عورت کو اجارہ پر نہیں مقرر کرتا ہوں بلکہ دوسری دودھ پلائی لایا اور اس بچہ کی مان اسی قدر اجرت پر رضی ہوئی جتنے پر یہ جہنمہ راضی ہے یا بغیر اجرت راضی ہوئی تو بچہ کی مان ہی دودھ پلانے کی مستحق ہوگی۔ اور اگر اسکی مان نے زیادہ اجرت مانگی تو باپ اُسی سے دودھ پلواسے پر مجبور نہ کیا جائیگا یہ کافی مین ہے اور اگر اپنی منکوحہ یا معتدہ کو اپنے طفل کے دودھ پلانے کے واسطے جو دوسری جو رو کے پیٹ سے جو اجارہ پر مقرر کیا تو جائز ہے یہ ہر ایہ مین ہے۔ اور اگر جو رو نے اپنے شوہر سے دودھ پلائی کی اجرت سے کسی چیز پر صلح کر لی پس اگر صلح حالت قیام نکاح یا طلاق رجعی کی عدت مین ہو تو جائز نہیں ہے اور اگر طلاق بائن یا تین طلاق کی عدت مین ہو تو دور و دور مین سے ایک روایت کے موافق جائز ہے پھر اگر اُس نے کسی چیز معین پر صلح کی تو صلح جائز ہوگی اور اگر غیر معین چیز پر صلح کی تو جائز نہیں ہے الا انکہ اُسی مجلس مین یہ چیز اس عورت کو دیدے۔ اور ہر جس صورت مین کہ اجارہ نہیں جائز ہوا اور نفقہ واجب ہوا تو شوہر کے مر جانے سے یہ اجرت ساقط نہوگی ہوا سطر کہ یہ نفقہ نہیں ہے اجرت سے یہ ذخیرہ مین ہے۔ اور دودھ چھوڑانے کے بعد صغیر اولاد کا نفقہ قاضی انکے باپ پر بقدر اُسکی طاقت کے مقرر کریگا اور نفقہ اس اولاد کی مان کو دیا جائیگا تاکہ اولاد پر خرچ کرے اور اگر مان عورت ثقہ نہو تو دوسری کسی عورت کو دیا جائیگا کہ وہ انہر خرچ کرے ایک عورت کو اُسکے شوہر نے طلاق دیدی اور اُسکے پیٹ سے صغیر اولاد مین پس اس عورت نے کہا کہ مین نے ان اولاد کا پانچ مہینہ کا نفقہ وصول پایا ہے پھر اسکے بعد اس عورت نے کہا کہ مین نے بیس درم فقط وصول پائے تھے حالانکہ ان اولاد کا نفقہ مثل پانچ ماہ کا سودرم مین تو منتفی مین مذکور ہے کہ یہ اُنکے نفقہ مثل پر قرار دیا جائیگا اور عورت کے اس قول کی کہ مین نے اُنکا نفقہ مثل نہیں بلکہ فقط بیس درم وصول پائے ہیں تصدیق نہ کی جائیگی اور اگر عورت نے بعد اقرار وصولیابی نفقہ کے دعویٰ کیا کہ یہ نفقہ ضائع ہو گیا تو اُنکے باپ سے اُنکا نفقہ مثل پھر لے لیگی۔ ایک مرد تنگ دست کا ایک لڑکا صغیر ہے پس اگر مرد مذکور کمائی کرنے پر قادر ہو تو اس پر واجب ہوگا کہ کمائی کر کے اپنے بچہ کو کھلائے یہ فرائض قاضیخان مین ہے۔ اور اگر مرد مذکور نے کمائی کرنے سے انکار کیا کہ کمائی کرے اور اُنکو کھلائے تو وہ اس امر کے واسطے مجبور کیا جائیگا اور قید کیا جائیگا یہ محیط مین ہے۔ اور اگر مرد مذکور کمائی کرنے پر قادر نہو تو قاضی اُنکا نفقہ مفروض کر کے اُنکی مان کو حکم دیگا کہ بقدر مفروضہ مقدمہ قرض لیکر اُنپر خرچ کرے پھر جب اُنکا باپ اسودہ حال ہو تو اُس سے

فردخت کرے اور اسکے نفقہ میں خرچ کرے یہ ذخیرہ میں ہے۔ ایک صغیر کا باپ تنگ دست ہے اور دادا مالدار ہے اور صغیر کا مال ہے مگر غائب ہے تو دادا کو حکم دیا جائیگا کہ اسکو نفقہ دے اور مال اسکے باپ پر قرضہ ہوگا پھر باپ اس قرضہ کو مال صغیر سے واپس لیگا اور اگر صغیر کا کچھ مال نہ ہو تو یہ اسکے باپ پر قرضہ ہوگا کذا فی فتاویٰ قاضیخان و کذا فی القدری اور صحیح مذہب یہ ہے کہ فقیر باپ میت میں شمار ہو یعنی اسی صورت میں نفقہ اسکے دادا پر واجب ہوگا اور دادا پر نفقہ واجب ہونے کے حق میں باپ فقیر میت میں شمار ہوگا یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور اگر باپ لنگا ہوا اور صغیر کا کچھ مال نہیں ہے تو نفقہ کا حکم دادا پر دیا جائیگا اور دادا اسکو کسی سے واپس نہیں لے سکتا ہے اور اسطرح اگر صغیر کی مان خوشحال ہو یا نانی خوشحال ہو اور باپ تنگ دست ہو تو اس عورت کو حکم دیا جائیگا کہ اس صغیر کو نفقہ دے اور یہ اسکے باپ پر قرضہ ہوگا بشرطیکہ باپ لنگا نہ ہو اور اگر لنگا ہوگا تو اسپر کچھ واجب ہوگا اور کافر پر اپنے دلہ صغیر مسلمان کے نفقہ دینے کے واسطے جبر کیا جائیگا اور اسطرح مسلمان پر اپنے فرزند کا فرنیچے کے نفقہ دینے کے واسطے جبر کیا جائیگا یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور صغیر کی مان یہ نسبت اور اقارب کے تحمل نفقہ کے واسطے مقدم ہے چنانچہ اگر باپ تنگ دست ہو اور مان مالدار ہو اور صغیر کا دادا بھی مالدار ہے تو مان کو حکم دیا جائیگا کہ اپنے مال سے اسکے نفقہ میں خرچ کرے پھر اسکے باپ سے واپس لیگی اور دادا کو یہ حکم نہ دیا جائیگا یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور اگر مان نے اولاد کو بقدر نصف کفایت کے دیا تو باپ سے اسقدر واپس لیگی یہ خلاصہ میں ہے۔ اور اگر اولاد کے باپ تنگ دست کا بھائی مالدار ہو تو بھائی کو حکم دیا جائیگا کہ اپنے بھائی کی اولاد کو نفقہ دے پھر اولاد کے باپ سے واپس لیگی یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اولاد نہ ہو جب اس حد تک پہنچ جائے کہ کمائی کر سکے حالانکہ فی ذاتہ وہ لائق نہ ہو تو باپ کو اختیار ہوگا کہ انکو کسی کام میں دیدے تاکہ وہ کمادین یا انکو اجارہ دیدے پھر انکی اجرت و کمائی سے انکو نفقہ دے۔ اور اولاد اناٹ یعنی موت کے حق میں باپ کو اختیار نہیں ہے کہ انکو کسی کار یا خدمت کے واسطے مزدوری پردیدے یہ خلاصہ میں ہے۔ پھر نیز اولاد کو اگر کسی کار میں سپرد کر دیا اور انھوں نے مال کمایا تو باپ انکی کمائی لیکر انکی ذات پر انھیں سے خرچ کرے گی اور جو انکے خرچہ سے باقی رہیگا وہ انکے لیے حفاظت سے رکھ چھوڑیگا یہاں تک کہ وہ بالغ ہوں جیسے اور طلاق کی بابت حکم ہے اور اگر باپ مبذر و سرف یعنی بے جا خرچ کنندہ ہو کہ وہ امانت داری کے لائق نہ سمجھا جائے تو قاضی یہ مال اُس کے ہاتھ سے لے کر اپنے امین کے پاس رکھے گا کہ جب وہ بالغ ہو جائیں تو انکو سپرد کر دیگا یہ محیط میں ہے۔ اور امام حلوانی نے فرمایا کہ اگر پسر بزرگوں کی اولاد سے ہو اور اسکو لوگ مزدوری پر نہ لیتے ہوں تو وہ عاجز ہے اور ایسے ہی طالب علم لوگ اگر کمائی سے عاجز ہوں کہ اُس کی طرف راہ نہ پاتے ہوں تو اُن کے باپوں کے ذمہ سے اُن کا نفقہ سا قطن نہ ہوگا بشرطیکہ وہ علوم شرعیہ حاصل کرتے ہوں نہ یہ کہ خلافیات

رکھ کر دیکھنا فلاسفہ کی تحصیل میں مشغول ہوں حالانکہ ایسے ہیں کہ علوم شرعی کی اہمیت رکھتے ہیں پس
باب کے ذمہ سے انکا نفقہ سا قسط ہی اور اگر ایسا ہو تو باپ کے ذمہ نفقہ واجب ہوگا یہ وجہ تکروری
میں ہے۔ اور اثبات یعنی اگر کیوں کا نفقہ انکے باپوں پر مطلقاً واجب ہو جب تک انکا نکاح نہ ہو جائے
بشرطیکہ ان کا خود کچھ مال نہ ہو یہ خلاصہ میں ہے۔ اور ترمذی اولاد بالغ کا نفقہ باپ پر واجب نہیں ہے الا
اس صورت میں کہ پسر بیدل ہوئے یا کسی مرض کے کما فی سے عاجز ہو اور جو کام کر سکتا ہے
مگر اچھا نہیں کرتا خراب کرتا ہے وہ بمنزلہ عاجز کے ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور پسر کی جو رو کا نفقہ
بھی باپ پر لازم ہے بشرط آنکہ پسر فقیر ہو یا لنگا ہو اسوجہ سے کہ یہ بھی کفایت صغیر میں داخل ہے اور
مبہوض میں مذکور ہے کہ پسر کی زوجہ کو نفقہ دینے کے واسطے باپ پر جبر نہیں کیا جاسکتا ہے یا اختیار مختار
میں ہے۔ مرد بالغ اگر لنگا ہو یا اسکو گھٹیا ہو یا دونوں ہاتھ شل ہوں کہ اُسے کام نہیں کر سکتا ہے یا معتوہ ہو
یا مفلوج ہو پس اگر اسکا کچھ مال ہو تو نفقہ اسکے مال سے واجب ہوگا اور اگر نہ ہو اور اسکا باپ مالدار اور مان
مالدار ہو تو اُسکا نفقہ باپ پر واجب ہوگا اور جب اُسے قاضی سے درخواست کی کہ میرے واسطے
میرے باپ پر نفقہ فرض کرے تو قاضی اُسکی درخواست کو قبول کر کے فرض کرے گا اور جو کچھ وہ باپ
پر فرض کرے گا باپ اسی پسر بالغ کو دیدیگا یہ محیط میں ہے۔ اور اگر شوہر سے اُسکی عورت نے اولاد
صغیر کے نفقہ سے صلح کر لی تو صحیح ہے خواہ اولاد کا باپ تنگ دست ہو یا خوشحال ہو پھر اسکے بعد دیکھا جائیگا
کہ جب صلح واقع ہوئی اگر وہ اُسکے نفقہ سے زائد ہو تو اس میں دو صورتیں ہیں اگر اسقدر زائد ہو کہ لوگ اپنے
انداز کرنے میں ایسا خسارہ اٹھا جاتے ہیں باین طور کہ دو اندازہ کر نیوالوں کی انداز کے اندر داخل
ہو کہ جو بقدر کفایت نفقہ کا اندازہ کریں تو ایسی زیادتی عقوبت ہو اور اگر زیادتی ایسی زائد ہو کہ اندازہ
کرنے والوں کے اندازہ میں داخل نہ ہو بلکہ زائد ہو تو ایسی زیادتی شوہر کے ذمہ سے طرح دیدی جائیگی
اور اگر صلح کم مقدار پر ہو اور کسی ایسی ہو کہ اسکے نفقات میں کافی نہ ہو سکے تو مقدار میں بقدر اُنکی کفایت
بڑھا دیا جائیگا یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور اگر کوئی مرد غائب ہو اور اسکا مال موجود و حاضر ہو تو قاضی اُس میں
سے کسی کو خرچ کر لینے کا حکم نہ دیکے الا چند لوگوں کو اور وہ یہ ہیں مان و باپ اور اولاد صغیر فقیر خواہ مذکر
ہوں یا مؤنث ہوں اور اولاد کبیر میں سے ایسے مذکورن کو جو فقیر ہیں اور کسب سے عاجز ہیں اور اولاد
کبیر مؤنثون کو اور زوجہ کو۔ پھر اگر مال ان لوگوں کے پاس حاضر ہو اور نسب معروف ہو یا قاضی کو معلوم ہو

سے قال لہم جس سے نکلتا ہے کہ ہمارے زمانہ میں جو طالب علم میڈی و صدرہ و شمس یا غفرہ دیگر کتب حکمت و فلاسفہ دین و شرع ملا حسن
و جہاد و قاضی مبارک وغیرہ کتب منطق جو محض منطق نہیں بلکہ مشرب بدقائن فلسفہ میں تحصیل کرتے ہیں اُنکے باپوں کو انکا نفقہ
دینا واجب نہیں بلکہ قلع و جہاں اور اصل حالت تو یہ ہے کہ مطیع نظر و مقصود اصل اکثر کے نزدیک ہی علوم ہیں کہ جتنے اطلاق علم در واقع
جہل ہے و اللہ تعالیٰ بقول الحق و ہدیہ اسبیل ۱۲ منہ ۵۷ یعنی اگر علم شرعیہ حاصل کرے ہیں مگر اُنکی کمائی کی راہ بھی کھلی
ہے تو انکا نفقہ باپ کے ذمہ واجب نہیں ہے ۱۲ منہ ۵۷ مال کی یہ صورت کہہ کر مثلاً اُنھوں نے میراث میں روپیہ د
اجداد وغیرہ یا ۱۲ منہ رحمہ اللہ۔

تو قاضی انکو اس مال سے خرچ کر لینے کا حکم دیدیگا اور اگر قاضی کو نسب معلوم نہ ہو اور بعض نے ان میں سے
 چاہا کہ قاضی کے حضور میں بذریعہ گواہوں کے ثابت کرے تو اس کی طرف سے گواہ مقبول نہ ہونگے اور
 نیز اگر مال ان لوگوں کے پاس حاضر نہ ہو بلکہ کسی کے پاس ودیعت ہو اور وہ اقرار کرتا ہی تو بھی ان لوگوں
 کو قاضی حکم دیدیگا کہ اس میں سے خرچ کریں۔ اس طبع اگر اسکا مال کسی پر قرضہ ہو اور وہ اقرار کرتا ہے
 تو بھی یہی حکم ہے۔ اور اگر ودیعت والا یا قرضدار منکر ہو اور ان لوگوں نے چاہا کہ ہم بذریعہ گواہوں کے
 ثابت کریں تو قاضی گواہوں کی سماعت نہ کریگا۔ اور یہ سب اسوقت ہو کہ مال مذکور از جنس نفقہ ہو
 یعنی درم و دینار و انج وغیرہ یہ برائے میں ہے۔ اور اگر غائب کا مال اسکے والدین یا فرزند یا زوجہ کے پاس
 ہو اور وہ از جنس نفقہ ہو جسکے یہ لوگ سختی میں پس اُنھوں نے اس میں سے خرچ کر لیا تو جائز ہے اور
 ضامن نہ ہونگے۔ اور اگر انکے سولے دوسرے کے پاس ہو اور اُسے قاضی کے حکم سے ان لوگوں کو دیا
 کہ اُنھوں نے اپنے نفقہ میں خرچ کیا تو نے والا ضامن نہ ہوگا اور اگر اُسے بغیر حکم قاضی دیدیا تو ضامن ہوگا
 اور یہ اسوقت ہے کہ جو غائب چھوڑ گیا ہے وہ انکے حق کی جنس سے ہو اور اگر اُن کے حق کی جنس سے نہ ہو
 اور اُنھوں نے چاہا کہ اپنے نفقات کے واسطے اس میں سے کوئی چیز فروخت کریں تو بالا جماع سوا اسے
 فرزند محتاج کے اور کوئی اس غائب کے عقار یا عروض کو نفقہ کے لیے فروخت نہیں کر سکتا ہی مگر محتاج
 باپ کو استثناء اختیار ہے کہ اسکے مال منقولہ کو اپنے نفقہ کے واسطے فروخت کرے لیکن عقار کو فروخت
 نہیں کر سکتا ہی الا اس صورت میں کہ دل غائب صغیر ہو یہ قول امام ابوحنیفہ کا کتاب المفقودین مذکور ہے۔ اور
 اسپر اجماع ہے کہ جسپر نفقہ واجب ہے جب وہ حاضر ہو تو کسی کو اسکے عقار یا عروض کے بیچنے کا اختیار
 نہیں ہے یہ محیط میں ہے۔ اور اگر باپ مر گیا اور بہت قسم کا مال چھوڑا اور اولاد صغیر چھوڑی تو اولاد کا نفقہ
 اُنکے حصوں میں سے ہوگا اور اس طبع ہر حق نفقہ جو وارث ہوا سکا نفقہ اُسکے حصہ میراث میں سے ہوگا
 اور اس طبع میت کی جو رو کا نفقہ بھی اُسکے حصہ میراث سے ہوگا خواہ وہ حاملہ ہو یا نہ ہو اور بعد اس کے
 دیکھا جائیگا کہ اگر میت نے کسی شخص کو وصی مقرر کیا ہے تو وصی ان اولاد صغار کو اُنکے حصوں سے نفقہ دیدیگا
 اور اگر کسی کو وصی نہیں کیا ہے تو قاضی بلحاظ وسعت و تنگی مال کے ان اولاد صغار میں سے ہر ایک کے
 واسطے اسکی حاجت کے قدر نفقہ مقرر کر دیگا۔ اور صغیر کے واسطے خادم خرید دیگا اگر اسکی ضرورت
 ہوگی اسواسطے کہ یہ بھی منجملہ اسکے مصالح کے ہے اور ایسے ہی ہر چیز کا حکم جو اسکے مصالح سے ہو یہی
 ہے کہ قاضی اس صغیر کے واسطے اسکے حصہ سے خرید دیگا۔ اور اگر میت نے کسی کو وصی نہیں کیا اور
 اسکی اولاد صغار و کبار دونوں ہیں تو ان میں سے ہر ایک کا نفقہ اُسکے حصہ میراث سے ہوگا جیسا کہ ہم نے
 بیان کیا ہے اور قاضی اُسکے مال میں ایک وصی مقرر کر دیگا اور اگر شہر میں کوئی قاضی نہ ہو اور کبیر اولاد سے

صغیر اولاد کو ان کے حصوں میں سے نفقہ دیا تو اس نفقہ کے وہ لوگ ضامن ہونگے اور یہ حکم قضا ہے ورنہ
 فیما بینہم و بین اللہ تعالیٰ ضامن نہ ہونگے یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور ہمارے مشائخ نے فرمایا کہ دو شخص سفر
 میں تھے پس ایک پر بیہوشی طاری ہوئی اور دوسرے نے اس بیہوش کے مال سے اُسی کی حاجت میں
 صرف کیا تو استحاثاً ضامن نہ ہوگا اور اس طرح اگر ایک مر گیا اور دوسرے نے اُسی کے مال سے اُسکی
 تجہیز و تکفین کر دی تو بھی استحاثاً ضامن نہ ہوگا اس طرح ماذون غلاموں کا حکم ہے کہ اگر اور شہرون میں
 ہوں اور ان کا مولیٰ مر گیا پس انھوں نے راہ میں خرچ کیا تو ضامن نہ ہونگے مگر قضااً ضامن ہونگے یہ خلاصہ
 میں ہے۔ اور اگر اولاد کبیر نے اولاد صغیر کو نفقہ دیا پھر اسکا اقرار نہ کیا اور جب قدران صغیر کا حصہ باقی ہے
 اسی کا اقرار کیا تو امید ہے کہ ان اولاد کبار پر کچھ لازم نہ آوے۔ اور اس طرح اگر کوئی مر گیا اور کسیکو
 وصی نہیں کیا اور اسکی اولاد صغار موجود ہے اور اسکا کچھ مال دوسرے کے پاس ودیعت ہے تو قضااً اُسکو
 یہ اختیار نہیں ہے کہ مودع کی اولاد مذکور کو اس میں سے نفقہ دے اور مال میت سے محسوب کرے اور اگر
 اُس نے مال میت سب انکو نفقہ میں دیا پھر قسم کھائی کہ مجھ میت کا کچھ مال نہیں ہے تو مجھے امید ہے کہ آخرت
 میں اُس سے مواخذہ ہوگا یہ وجہ کروری میں ہے۔ **فصل** نفقہ ذوی الارحام کے بیان میں۔ فرمایا کہ مالدار
 بیٹا اپنے محتاج والدین کو نفقہ دینے کے واسطے مجبور کیا جائے گا خواہ دونوں مسلمان ہوں یا ذمی ہوں
 خواہ دونوں کفائی کرنے پر قادر ہوں یا قادر نہ ہوں بخلات اسکے اگر اسکے والدین حری ہوں کہ امان لیکر
 دارالاسلام میں آئے ہوں تو یہ حکم نہیں ہے اور مالدار بیٹے کے ساتھ والدین کو نفقہ دینے میں کوئی شریک
 نہ کیا جائیگا یہ عتابیہ میں ہے۔ اور امام ابو یوسف رحمہ سے جو روایت ہے اس میں مذکور ہے کہ مالدار ہوتا ہے
 کہ مالک نصاب ہو اور اسی پر قتلے ہی اور نصاب سے وہ نصائبے مراد ہے جسکے ہونے پر صدقہ سے
 محروم ہوتا ہے یہ ہدایہ میں ہے۔ اور اگر ذکور و اثناٹ مختلف ہوں یعنی اولاد میں ذکور مالدار و اثناٹ
 مالدار ہوں تو والدین کا نفقہ دونوں فریق پر برابر ہوگا یہ ظاہر الداتہ میں ہے اور اسی کو فقہ ابوالمیثاق
 نے ذکر کیا ہے اور اسی پر قتلے دیا جائے یہ وجہ کروری میں ہے۔ اور اگر فقیر کے دو پسر ہوں ایک بہ نسبت
 دوسرے کے زیادہ مالدار ہو اور دوسرا فقط نصاب کا مالک ہو تو اسکا نفقہ ان دونوں پر یکساں
 واجب ہوگا اور اگر دونوں میں سے ایک مسلمان ہو اور دوسرا ذمی ہو تو بھی نفقہ دونوں پر مساوی
 ہوگا یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ شمس الائمہ نے کہا کہ ہمارے مشائخ کا قول ہے کہ دونوں پر نفقہ جب ہی
 برابر ہوگا کہ جب دونوں کی مالداری میں حقیقت تفاوت ہو اور اگر دونوں میں بہت تفاوت کھلا ہوا
 ہو تو واجب ہے کہ دونوں پر حسب قدر نفقہ مقرر کیا جائے اس میں بھی تفاوت ہو یہ ذخیرہ میں ہے۔ پھر

سہ یعنی شرعی حکم سولہ بیٹے کے دوسروں پر لازم نہیں ہوگا کہ خواہ پسر کے ساتھ شریک ہوں ۱۲ مہ سہ ذل نصاب یعنی وہ نصاب
 مردانین ہے جس پر کفو قرض ہوتی ہے اور مصارف کفو کا باب دیکھو ۱۲ مہ

جب قاضی نے دونوں پر نفقہ مقدر کر دیا پھر دونوں میں سے ایک نے باپ کو نفقہ دینے سے انکار کیا تو قاضی دوسرے کو حکم دینگا کہ پورا نفقہ اپنے باپ کو دے اور پھر بقدر حصہ دوسرے کے جس نے نہیں دیا ہے اُس سے واپس لے۔ اور اگر کسی مرد کی جو تنگدست و محتاج ہی زوجہ ہو اور یہ اسکے پسر بالغ مالدار یا مان نہیں ہو تو پسر نہ کو رہنے باپ کی جو رو کو نفقہ دینے پر مجبور نہ کیا جائیگا اسی طرح اگر باپ کی ام ولد ہو یا باندی ہو تو بھی انکو نفقہ دینے پر وہ مجبور نہ کیا جائیگا الا اس صورت میں کہ باپ مریض یا ایسا ضعیف ہو کہ اپنی ذاتی خدمت میں کسی خادمہ کا محتاج ہو جو اُسکے کار ضروری کو سرانجام دے اور اسکی خدمت کرے تو ایسی صورت میں پسر نہ کو رہنے اُسکی خادمہ کے نفقہ دینے پر مجبور کیا جائیگا خواہ یہ خادمہ اسکی مکواہ ہو یا باندی ہو یہ محیط میں ہے۔ اگر باپ محتاج فقیر ہو اور اُسکی اولاد صغیر محتاج ہوں اور پسر کبیر مالدار ہو تو یہ بیٹا اپنے باپ اور اُسکی اولاد صغیر کے نفقہ دینے پر مجبور کیا جائیگا یہ محیط سرخی میں ہے۔ اور مان اگر فقیر ہو تو پسر پر اسکا نفقہ لازم ہے اگرچہ خود تنگدست ہو اور مان لہجی نہ ہو۔ اور اگر پسر کو صرف اسقدر استطاعت ہو کہ والدین میں سے ایک کو نفقہ دے سکتا ہو تو وہ دونوں کو نہیں دے سکتا ہی تو مان اُس نفقہ کی زیادہ مستحق ہے یعنی اسی کو دیا جائیگا۔ اور اگر کسی مرد کا باپ و صغیر بیٹا ہو اور وہ فقط ایک کے نفقہ دینے کی استطاعت رکھتا ہو تو بیٹے ہی کو دینگا۔ اور اگر اسکے والدین ہوں اور وہ ان میں سے کسی کے نفقہ دینے کی استطاعت نہیں رکھتا ہو تو جو کچھ وہ کھائے اسکے ساتھ یہ بھی کھا دیں گے۔ اور اگر بیٹا مالدار ہو اور باپ کو زوجہ کی ضرورت ہو تو اسپر واجب ہے کہ اُسکا نکاح کرے یا اُسکے واسطے باندی خرید دے۔ اور اگر باپ کی دو زوجہ یا زیادہ ہوں تو پسر مالدار پر فقط ایک زوجہ کا نفقہ واجب ہوگا کہ جسکو وہ باپ کو دیدیگا پھر باپ اسقدر نفقہ کو ان سب پر تقسیم کر دیگا یہ جو ہرگز سیزہ میں ہے۔ امام ابو یوسف نے فرمایا کہ اگر پسر فقیر کماتا ہو اور باپ لہجہ ہو تو وہ بیٹے کے روزیہ میں بطور معروف شریک ہو جائیگا اسواسطے کہ اگر وہ مشارک نہوا تو باپ کے حق میں تلف کا خوف ہو اور امام خضات رحمہ اللہ نے ادب القاضی میں ذکر فرمایا ہے کہ اگر باپ فقیر ہو اور کماؤ نہوا اور بیٹا فقیر کماؤ ہو پس باپ نے قاضی سے کہا کہ میرا بیٹا اسقدر کماتا ہے کہ مجھے اس میں سے نفقہ دے سکتا ہو تو قاضی اُسکے بیٹے کی کمائی کو دیکھے گا پس اگر اسکی کمائی میں اُسکے روزیہ سے زیادتی ہو تو بیٹا اس میں سے باپ کو نفقہ دینے پر مجبور کیا جائیگا اور اگر اُسکے روزیہ سے زیادتی نہ ہو تو پسر پر کچھ واجب نہیں ہے۔ اور یہ حکم قضاء ہے اور براہ دیانت پسر کو حکم دیا جائیگا کہ کھلا دے۔ اور یہ حکم اُسوقت ہے کہ بیٹا تنہا ہو اور اگر جو رد اور چھوٹے بچے ہوں تو پسر پر کچھ کیا جائیگا کہ باپ کو بھی انہیں داخل کرے اور مثل اپنے ایک عیال کے قرار دے مگر اس امر پر مجبور نہ کیا جائیگا کہ باپ کو علمدہ کچھ دیا کرے اور اگر باپ کماؤ ہو تو آیا پسر کو کمانے و نفقہ دینے کا حکم کیا جائیگا یا نہیں تو اس میں اختلاف کیا گیا ہے اور بعض نے فرمایا ہے کہ

جبر کیا جائیگا یہ محیط سرخی میں ہے۔ اور دادا کے حق میں استحقاق نفقہ کے واسطے بنا بر ظاہر الردایہ کے فقط نفقہ کا اعتبار ہے اور کچھ نہیں جیسا کہ باپ کے حق میں ہے اور تا مثل دادا کے ہے اور ایسے ہی ادا بین و نامیان مستحق نفقہ ہیں اور دادی و نانی کے حق میں بھی استحقاق نفقہ کے لیے وہی معتبر ہے جو دادا و نانا کے حق میں ہے یہ محیط میں ہے اور نفقہ ہر ذی رحم محرم کے واسطے ثابت واجب ہے بدین شرط کہ وہ صغیر فقیر ہو یا عورت بالغہ فقیرہ ہو یا مرد فقیر لنگا ہو یا اندھا ہو پس یہ نفقہ بحساب قدر میراث کے واجب ہوگا اور اس پر اس نفقہ دینے کے واسطے جبر کیا جائیگا یہ ہدایہ میں ہے اور میراث کا در حقیقت ہونا معتبر نہیں ہے بلکہ اہلیت اثر معتبر ہے یہ نقایہ میں ہے۔ اور اگر ذوی الارحام غنی ہوں تو انہیں سے کسی کو نفقہ دینے کا حکم نہ کیا جائیگا اور مردان ذوی الارحام جو بالغ ہوں اور تندرست ہوں ان کے نفقہ کے واسطے کسی پر حکم نہ دیا جائیگا اگرچہ ہر دست فقیر ہوں اور عورتیں ذوی الارحام حالانکہ بالغ ہوں ان کے واسطے نفقہ واجب ہے اگرچہ تنگ دست ہوں در صورتیکہ وہ نفقہ کی محتاج ہوں یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور شوہر کے ساتھ اپنی زوجہ کو نفقہ دینے میں کوئی شریک نہ کیا جائیگا اور اگر عورت کا شوہر تنگ دست ہو اور بیٹا جو دوسرے شوہر سے ہو مالدار ہو یا باپ یا بھائی مالدار ہوں تو اس عورت کا نفقہ اُس کے شوہر پر ہوگا باپ بیٹے و بھائی پر ہوگا لیکن اس کے باپ یا بیٹے بھائی کو حکم دیا جائیگا کہ اس عورت کو نفقہ دے پھر جب اُس کا شوہر آسودہ حال ہو جائے تو اس سے واپس لے یہ بدائع میں ہے۔ اور مرد فقیر کا والد اُس کے بیٹے کا بیٹا دونوں مالدار ہوں تو اُس کا نفقہ اُس کے والد پر واجب ہوگا اور اگر مرد فقیر کی دختر و پوتا دونوں مالدار ہوں تو اس کا نفقہ خاصۃً اس کی دختر پر ہوگا اگرچہ میراث ان دونوں میں مساوی ہو بختی ہے اور اگر مرد فقیر کی دختر کی دختر یا دختر کا بیٹا اور سگا بھائی ایک مان و باپ سے مالدار ہوں تو اُس کا نفقہ اُس کی دختر کی اولاد پر ہوگا خواہ لڑکی ہو یا لڑکا ہو اگرچہ مستحق میراث بھائی ہے نہ دختر کی اولاد۔ اور اگر مرد فقیر کا والد و فرزند ہوں اور دونوں مالدار ہوں تو اُس کا نفقہ اُس کے والد پر واجب ہوگا اگرچہ دونوں قربت میں یکساں ہیں لیکن پسر کی جانب ترجیح ہے باین معنی کہ ثابت ہوا ہے کہ بیٹے کا مال باپ کا ہے اگرچہ اُس کے معنی ظاہر مراد نہ ہوں مگر ترجیح کے واسطے کافی ہے۔ اور اگر مرد فقیر کا دادا و پوتا موجود ہوں اور دونوں مالدار ہوں تو اُس کا نفقہ ان دونوں پر بقدر انکی میراث کے واجب ہوگا یعنی دادا پر چھٹا حصہ اور باقی پوتے پر ہوگا اور اگر مرد فقیر کی دختر و سگی بہن دونوں مالدار ہوں تو اس کا نفقہ اُس کی دختر پر ہوگا اگرچہ میراث میں دونوں مستساوی ہیں

سہ یک کتاب لفظ میں مذکور ہے خلاصہ یہ کہ بہن دختر کے ساتھ حصہ ہے پس نصف دختر کا اور باقی بہن کا ہوا تو ہر ایک کو نصف نصیب ہو چکا ۱۲ حصے پر دادی و نانی وغیرہ بھی شامل ہیں ۱۱ منہ حصہ یعنی نفقہ محتاج کی ۱۲ حصے یعنی نفقہ دینے والا وارث ہونے کی اہلیت رکھتا ہو اگرچہ کسی وجہ پر ہونہ بالفعل ۱۲ منہ لفع فقیرہ ہونے کی صورت میں ۱۲ منہ حصہ خواہ بیٹا یا بیٹی ۱۲

اور اسطرح اگر مرد فقیر کا بیٹا نصرانی اور بھائی مسلمان ہو اور دونوں مالدار ہوں تو نفقہ پسر پر واجب ہوگا اگرچہ میراث بھائی پر پہنچتی ہو۔ اسطرح اگر مرد فقیر کی دختر و مولی العتاقہ دونوں مالدار موجود ہوں تو نفقہ اسکی دختر پر واجب ہوگا اگرچہ میراث میں دونوں مساوی ہوں۔ اسطرح اگر فقیرہ عورت کی دختر و سگی بہن دونوں مالدار ہوں تو اسکا نفقہ اسکی دختر پر واجب ہوگا اگرچہ میراث میں دونوں مساوی ہوں یہ محیط میں ہے۔ اور اگر مرد فقیر کی ماں و دادا دونوں مالدار ہوں تو اسکا نفقہ ان دونوں پر بقدر حصہ میراث کے واجب ہوگا یعنی ایک تہائی ماں پر اور دو تہائی دادا پر واجب ہوگا اور اسطرح اگر ماں و سگا بھائی دونوں مالدار ہوں تو بھی یہی حکم ہوگا اور اسطرح اگر ماں و سگے بھائی کا بیٹا یا سگا چچا یا کوئی عصبہ دیگر مالدار ہوں تو دونوں پر بقدر اسکا حصہ میراث کے تین تہائی واجب ہوگا۔ اور اگر مرد فقیر کی نانی و دادا ہوں تو نفقہ ان دونوں پر چھ حصہ ہو کر ایک حصہ نانی پر اور پانچ حصے دادا پر واجب ہوگا۔ اور اگر اسکا چچا سگا اور بھوپھی سگی مالدار ہوں تو نفقہ چچا پر ہوگا نہ بھوپھی پر۔ اور اسطرح اگر اسکا سگا چچا اور سگا مامون ہو تو نفقہ چچا پر ہوگا نہ مامون پر۔ اور اگر مرد فقیر کی سگی بھوپھی اور اسکا مامون موجود ہو تو نفقہ ان دونوں پر تین تہائی واجب ہوگا یعنی دو تہائی بھوپھی پر اور ایک تہائی مامون پر اور اسطرح اگر اسکا مامون و خالہ سگی موجود ہوں تو بھی نفقہ ان دونوں پر تین تہائی واجب ہوگا۔ اور اگر اسکا مامون سگا اور سگے چچا کا بیٹا ہو تو نفقہ مامون پر واجب ہوگا اگرچہ میراث اسکے چچا زاد بھائی کو ملیگی اور وجہ یہ ہے کہ نفقہ واجب ہونے کی شرط یہ ہے کہ اسپر واجب ہوتا ہے کہ جو ذی رحم محرم اہل میراث سے ہو اور اگر ذی رحم غیر محرم مثل اولاد چچا کے موجود ہو یا محرم ہو مگر ذی رحم نہ ہو جیسے رضاعی بھائی بہن یا ذی رحم محرم ہو مگر محرم ہونا اسکا ازراہ قرابت نہ ہو جیسے چچائی اولاد اسکی دودھ شریکی ہو کر محرم ہو گئی تو ایسی صورت میں اسپر نفقہ واجب نہ ہوگا یہ شرح طحاوی میں ہے۔ اور اگر شخص فقیر کے تین بھائی متفرق ہوں یعنی ایک بھائی عینی سگا ماں باپ سے دوسرا علاقہ فقط باپ کی جانب سے تیسرا اخیانی فقط ماں کی جانب سے تو اسکا نفقہ اسکے عینی بھائی اور اخیانی بھائی پر واجب ہوگا اسطرح کہ بحساب میراث کے ایک چھٹا حصہ اخیانی بھائی پر اور باقی اسکے عینی بھائی پر ہوگا اور اگر مرد فقیر کی بھوپھی و خالہ و چچا موجود ہوں تو اسکا نفقہ اسکے چچا پر ہوگا اور اگر چچا خود تنگ دست ہو تو اسکا نفقہ اسکی بھوپھی و خالہ پر مساوی واجب ہوگا۔ اور اہل اس باب میں یہ ہے کہ جو شخص اہل میراث میں سے کل میراث بسبب عصبہ ہونے کے لینے والا تھا جب وہ تنگ دست ہو تو ایسا قرار دیا جائیگا کہ گویا وہ مر گیا ہو اور جب وہ مرا ہوا قرار دیا گیا تو یا قیون کا جو استحقاق اسکے مر جانے کی صورت میں میراث کا پیدا ہوا ہو اسی حساب سے انہی نفقہ واجب ہوگا۔ اور جو شخص تمام میراث انہیں بلکہ بعض میراث کا لینے والا ہے وہ تنگ دستی کی

سے قال المرتجم یعنی دو تہائی مامون پر اور ایک تہائی خالہ پر بحساب میراث کے لیکن سابق میں گذرا کہ ظاہر الروایۃ کے ہوا فق مالدار لڑکی اور مالدار پسر پر والدین کا نفقہ مساوی ہے نہ بحساب میراث مثال فیہ ۱۲ منہ عنہ نصف نصف کے مستحق ہیں ۱۲ منہ یا داری وغیرہ ۱۲

صورت میں مثل مردہ کے قرار نہ دیا جائیگا پس باقیوں پر اسی قدر حساب نفقہ واجب ہوگا جس طرح وہ اس مفلس وارث کے ساتھ میراث کے مستحق ہیں۔ اور اس اصل کا بیان مثال میں اس طرح ہے کہ ایک مرد تنگدست کمائی سے عاجز ہو اور اسکا ایک بیٹا بھی تنگدست کمائی سے عاجز ہو یا صغیر ہو اور اس کے تین بھائی متفرق مالدار ہیں تو اس فقیر کا نفقہ اسکے عینی و اخیا فی بھائی پر چھ حصے ہو کر واجب ہوگا کہ چھٹا اسکے خیا فی بھائی پر اور باقی اسکے سگے بھائی پر واجب ہوگا اور اسکے بیٹے کا نفقہ اسکے سگے بھائی پر خاصہ واجب ہوگا۔ اور اگر اسکی تین بہنیں متفرق ہوں تو اسکا نفقہ ان بہنوں پر پانچ حصے ہو کر واجب ہوگا جنہیں سے تین حصے سگی بہن پر اور ایک حصہ علاقہ اور ایک حصہ اخیا فی بہن پر واجب ہوگا جیسے کہ انکی میراثوں کی مقدار ہو اور اسکے پسر مذکور کا نفقہ اسکی سگی بہن پر خاصہ واجب ہوگا۔ اور اگر مسئلہ مذکورہ میں بجائے پسر کے دختر فرض کی جائے اور باقی صورت بحال رہے تو متفرق بیٹیوں کی صورت میں اس مرد فقیر کا نفقہ اسکے سگے بھائی پر اور متفرق بہنوں کی صورت میں سگی بہن پر واجب ہوگا اور اس طرح دختر مفروضہ کا نفقہ اس دختر کے سگے چچا یا سگی بھوپھی پر واجب ہوگا یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر باپ و بیٹے میں اختلاف ہو یا باپ نے کہا کہ میں تنگدست ہوں اور بیٹا کہتا ہو کہ یہ غنی ہو اسکا نفقہ مجھ پر واجب نہیں ہے۔ تو منتفی میں مذکور ہے کہ قول بیٹے کا قبول ہوگا اور گواہ باپ کے مقبول ہونگے اور باپ کا یہ قول کہ میں تنگدست ہوں قبول ہوگا اگرچہ ظاہر حال اسکے واسطے شاہد ہو۔ اور اگر پسر نے اقرار کیا کہ وہ غلام تھا پھر آزاد کیا گیا تو اس پر نفقہ واجب ہوگا۔ اور اگر بیٹے کے مال سے اپنی ذات پر خرچ کیا پھر بیٹے نے مختصر کیا اور کہا کہ تو نے درحالت اپنے مالدار ہونے کے میرا مال خرچ کیا ہو اور باپ کہتا ہو کہ میں نے اپنی تنگدستی کی حالت میں خرچ کر لیا ہو تو فرمایا کہ خصوصیت کے روز جو حالت باپ کی ہو اسکو دیکھا جائے پس اگر وہ تنگدست ہو تو اسکے نفقہ مثل تک کی بابت استحسانا اسی کا قول قبول ہوگا اور اگر خوشحال ہو تو بیٹے کا قول قبول ہوگا اور اگر دونوں نے گواہ قائم کیے تو گواہ بیٹے کے قبول ہونگے کذا فی اطلاق المنتقی یہ خلاصہ میں ہے۔ اگر پسر پر اسکے باپ کے واسطے کوئی کسٹ فرض کیا گیا پس اس نے ایک مہینہ کا کھانا اور سال بھر کا کپڑا دیدیا پھر باپ نے کہا کہ وہ ضائع ہو گیا پس اگر معلوم ہو کہ وہ سچا ہو تو دوبارہ دینے پر جبر کیا جائیگا اور یہی حکم باقی محارم کے نفقہ میں ہے یہ تاتار خانہ میں ہے۔ اور اگر باپ محتاج ہو اور بیٹے نے اسکو نفقہ دینے سے انکار کیا اور وہ ان کوئی قاضی نہیں ہو تو اسکو اپنے بیٹے کا مال جبرائیل کا اختیار ہو اور اگر وہ ان قاضی موجود ہو تو جبرائیل سے گنہگار ہوگا اور اگر بیٹے نے اس قدر دیا کہ اسکو کافی نہیں ہو تو بقدر کفایت جبرائیل ہوگا اور اگر کفایت سے زائد چرایا تو گنہگار ہوگا اور اس طرح اگر محتاج ہو اور بیٹے پر اسکا نفقہ نہ ہو تو بھی اسکا

سے یعنی جو مال اپنے خرچ کر لیا اس میں سے اسقدر کی بابت اسکا قول قبول ہوگا جتنا بطور معرفت اسکا نفقہ ہو سکتا ہے اور اس سے زیادہ کا وہ ضامن نہیں ہوگا ۱۱ منہ ۱۱ اور بیٹا مردہ تصور کیا جائیگا ۱۲

مال چھڑانا جائز نہیں ہے یہ بحر الرائق میں ہے۔ اور اگر باپ کے واسطے مکان و جانور سواری ہو بیٹے ملک میں ہو تو ہمارے مذہب میں بیٹے پر نفقہ فرض کیا جائیگا لیکن اگر گھر اسکی سکونت نہ اند ہو مثلاً وہ اس گھر کے ایک گوشہ میں رہ سکتا ہو تو باپ کو حکم کیا جائیگا کہ نہ اند فروخت کر کے اپنی ذات پر خرچ کرے پھر جب وہ خرچ ہو چکا اور تنہا وہ مفلس ہو کوئی آمدنی کی صورت نہ ہوئی تو اب اسکے بیٹے پر اسکا نفقہ فرض کیا جائیگا اسی طرح اگر باپ کے پاس سواری نفیس ہو تو حکم دیا جائیگا کہ اسکو فروخت کر کے کم قیمت سواری خرید لے اور باقی کو اپنی ذات پر خرچ کرے پھر جب کم قیمت پر نوبت پہنچ گئی تو اسوقت اسکے بیٹے پر نفقہ فرض کیا جائیگا اور اس میں والدین اور اولاد اور سب محارم یکساں ہیں اور یہی صحیح مذہب ہے یہ ذخیرہ میں ہے اور باوجود اختلاف دین کے نفقہ واجب نہیں ہوتا ہے خواہ والدین و اجداد و جدات کے اور ولد و ولد کے ولیہ کے۔ اور نصرانی پر اپنے بھائی مسلمان کا نفقہ واجب نہ ہوگا اور اسی طرح مسلمان پر نصرانی بھائی کا نفقہ واجب نہ ہوگا یہ ہر ایہ میں ہے۔ اور مسلمان یا ذمی اپنے والدین حربی کے نفقہ کے واسطے مجبور نہ کیا جائیگا اگرچہ اُسکے والدین دارالاسلام میں امان لیکر آئے ہوں اسی طرح اگر حربی دارالاسلام میں امان لے کر آیا تو وہ اپنے والدین مسلمان یا ذمی کے نفقہ کے واسطے مجبور نہ کیا جائیگا یہ محیط میں ہے اور ذمی لوگ اپنے درمیان نفقہ کی بابت وہی التزام رکھینگے جو اہل اسلام میں ہے اگرچہ باہم ان میں ملین مختلف ہوں یہ محیط سرخی میں ہے۔ اور اگر ذمی مرد مسلمان ہو گیا اور اسکی جوار اہل کتاب سے نہیں ہے اور اُسے اسلام سے انکار کیا اور دونوں میں تفریق کر دی گئی تو اسکو نفقہ عدت نہ ملے گا اور اگر عورت ہی مسلمان ہوئی اور اُسکے شوہر نے اسلام سے انکار کیا اور دونوں میں تفریق کر دی تو شوہر پر نفقہ و سکنی عدت تک لازم ہوگا یہ مبسوط میں ہے۔ اور اگر حربی و اسکی جوار و امان لے کر دارالاسلام میں داخل ہوئی اور عورت قاضی سے نفقہ طلب کیا تو قاضی اُسکے واسطے شوہر پر نفقہ مقرر نہ کرے گا۔ اور سیر کبیر میں فرمایا کہ اگر قاضی نے زوجہ و والدین و ولد کا نفقہ ایسے مسلمان کے مال میں فرض کر دیا جو دارالحرب میں اسیر ہو پھر گواہ قائم ہوئے کہ یہ اسیر مرتد ہو گیا اور قاضی کے نفقہ مذکورہ فرض کرنے سے پہلے سے مرتد ہوا ہے تو جو روئے جو کچھ نفقہ لیا ہے وہ اسکی ضامن ہوگی اور اگر اُسے کہا کہ میرے نفقہ عدت میں محسوب کر لیا جائے تو حکم ہوگا کہ تیرے واسطے نفقہ لازم نہیں ہے یہ محیط میں ہے۔ ذمی نے اگر محارم میں سے کسی عورت سے نکاح کر لیا اور یہ نکاح اُسکے دین میں جائز ہو پس عورت نے اس مرد سے اپنے نفقہ کا مطالبہ پیش کیا تو بقیاس قول امام ائمہ کے قاضی اُسکے واسطے نفقہ فرض کرے گا اور اگر نکاح بغیر گواہوں کے واقع ہوا تو بالا جلع عورت نفقہ کی مستحق ہوگی یہ ذخیرہ میں ہے۔

بیکار یا تنہا رہے ہو خواہ اندھا ہو یا آنکھوں والا خواہ کسی کے پاس رہن ہو یا اجارہ پر ہو یہ سراج الوہاج
میں ہی اور اگر مولیٰ نے نفقہ دینے سے انکار کیا تو جو ملک اجارہ پر دیے جانے کے لائق ہو وہ اجارہ
پر دیا جائیگا اور مال اجارہ سے اُسکو نفقہ دیا جائیگا اور جو سبب صغیر سنی وغیرہ کے اجارہ دیے جانے کے
لائق نہ ہو تو غلام و باندی کی صورت میں مولیٰ کو حکم دیا جائیگا کہ اُنکو نفقہ دے یا فروخت کرے اور مدبر
وام ولد کی صورت میں مولیٰ پر جبر کیا جائیگا کہ اُنکو نفقہ دے اور بس یہ محیط میں ہی۔ اور اگر باندی ایسی ہو
کہ وہ کسی سبب سے اجارہ پر نہیں دی جاسکتی ہو مثلاً خوبصورت ہو کہ اسکی وجہ سے فقہ پیدا ہونے کا
خوف ہو تو مولیٰ پر جبر کیا جائیگا کہ اُسکو نفقہ دے یا فروخت کرے یہ فقہ القدر میں ہی۔ اور اگر انکی کمائی اُنکے
خرچ کو کافی نہ ہو تو بانی مولیٰ پر واجب ہوگا اور اگر انکے خرچ سے بچتی ہو تو بچی ہوئی کمائی مولیٰ کی ہوگی
یہ سراج الوہاج میں ہی۔ اور رقیق کا نفقہ اسطرح مفروض و مقدر کیا جائیگا کہ اس شہر کا جو غارلے کھانا
ہو اس سے بقدر کفایت بقدر روٹی و اُسکے ساتھ کی چیز انداز کی جاوے وہ واجب کی جائیگی اور
یہی حالت کپڑے میں ہی۔ اور کپڑے میں یہ جائز نہیں کہ فقط اسی قدر دے کہ اُس سے ستر عورت ہو اور اگر
مولیٰ نے اپنے خرچ میں فراخی کے ساتھ اُٹھایا کہ طرح طرح کے کھانے اور عمدہ عمدہ استعمال میں لایا
تو اس پر واجب نہیں کہ رقیق کو بھی ایسا ہی دے ہاں مگر مستحب ہے اور اگر مولیٰ بسبب بخل یا ریاضت کے
مقتاد سے بھی کم کھانا پنتا ہو تو واضح قول کے موافق اس پر رقیق کی رعایت بحسب الغالب لازم ہے۔ اور
اگر مولیٰ کے چند غلام ہوں تو اس پر واجب ہے کہ انہیں کھانے و کپڑے میں مساوات رکھے اور بعض نے
کہا کہ اسکو بیش قیمت نفیس غلام کو تفصیل دینے کا اختیار ہے کہ تھیس و کم قیمت سے اسکو زیادہ دے مگر
قول اول اصح ہے اور یہی حکم باندیوں میں ہے۔ اور غلام کو اپنے کھانے پکانے کے واسطے مامور کیا اور وہ
پکالایا تو چاہیے کہ اپنے ساتھ کھانے کے واسطے اُس کو بٹھلائے اور اگر غلام نے بنظر ادب ساتھ کھانے
سے انکار کیا تو مولیٰ کو چاہیے کہ اس کھانے میں سے اُسکو بھی دیدے مگر ساتھ بٹھلانا افضل ہے و اقرب
تو اضع و مکارم اخلاق ہے یہ سراج الوہاج میں ہی۔ اور جو باندی اسنے استمتاع کے واسطے پسند کر لی ہو
اُسکے کپڑے بن سببے و اج کے زیادتی کر سکتا ہے یہ غایہ اسروجی میں ہی۔ اور رقیق کے واسطے مولیٰ پر
اسکی طہارت کا پانی خرید دینا واجب ہے یہ جوہر سیزہ میں ہی۔ اور مولیٰ پر اپنے مکاتب کا نفقہ واجب نہیں
ہے اور متقی بعض کا جسکا کچھ حصہ آزاد ہو گیا ہو یہی حکم ہے یہ بدائع میں ہی۔ ایک مرد کا ایک غلام ہے کہ اُسکو
نفقہ نہیں دیتا ہے پس اگر یہ غلام کمائی کرنے پر قادر ہو تو اسکو روانہ نہیں ہے کہ بدون رضامندی مولیٰ کے
مولیٰ کا مال کھاوے اور اگر عاجز ہو تو اسکو کھانا روا ہے۔ اور اگر غلام کمائی کر سکتا ہو مگر مولیٰ نے اُسکو
منع کر دیا تو غلام اس سے کہے کہ یا مجھے اجازت دے کہ کمائی کر دوں یا مجھے نفقہ دے پھر اگر اسنے اجازت

نہ دی تو اپنے مولیٰ کے مال سے جس طرح پائے کھائے یہ تاتار خانہ میں ہی۔ اور فروخت شدہ غلام کا نفقہ جب تک مشتری نے قبضہ نہیں کیا ہو یا بٹ پر واجب ہو جب تک بٹ کے قبضہ میں ہی اور یہی صحیح ہے اور اگر بیع بخیار ہو تو انجام کار میں جسکی ملک ہو جاوے اس پر واجب ہو گا اور بعض نے کہا کہ بٹ پر واجب ہو اور بعض نے کہا کہ قرضہ سے اسکا نفقہ دیا جاوے پھر جسکی ملک ہو جائے وہی ادا کرے یہ شرح نقایہ بر جندی میں ہے۔ غلام و دبیعت کا نفقہ اس پر ہے جس نے ودبیعت رکھا ہو اور عاریت غلام کا نفقہ عاریت لینے والے پر ہی یہ بٹ میں ہے۔ اور اگر کسی نے غلام غصب کر لیا تو جب تک اس کے مولیٰ کو واپس نہ دے تب تک اسکا نفقہ اسی غاصب پر ہی پس اگر غاصب نے قاضی سے درخواست کی کہ اسکو نفقہ دینے کا حکم دے یا بیع کر دینے کا تو قاضی اس درخواست کو منظور نہ کرے گا لیکن اگر غاصب کی طرف سے غلام کے حق میں خوف ہو تو قاضی اس غلام کو لیکر فروخت کر کے اسکا ثمن اپنے پاس رکھ چھوڑے گا اور اگر زید نے ایک غلام عمر کے پاس ودبیعت رکھا پھر خود غائب ہو گیا کہ سفر کو چلا گیا پھر غلام قاضی کے پاس آیا اور درخواست کی کہ عمر کو نفقہ دینے کا حکم دے یا بیع کر دینے کا تو قاضی کو اختیار ہے کہ عمر کو حکم کرے کہ اسکو اجارہ پر دے اور اسکی مزدوری سے اسکو نفقہ دے اور اگر قاضی نے اسکا بیہنا مصلحت دیکھا تو فروخت کرے۔ اور غلام مرہون کا اگر رہن ہونا ثابت ہو گیا تو اسکے ساتھ وہی برتاؤ کیا جائیگا جو غلام ودبیعت کے ساتھ مذکور ہوا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ غلام صغیر ایک مرد کے قبضہ میں ہے اسنے دوسرے سے کہا کہ یہ تیرا غلام میرے پاس ودبیعت ہو اسنے انکار کیا تو اس سے قسم لیجائیگی کہ واللہ میں نے اسکو ودبیعت نہیں رکھا ہے پس قاضی پر اس کے نفقہ کا حکم دیا جائیگا اور اگر غلام کبیر ہو تو قاضی سے قسم نہ لیجائیگی اور نفقہ اس پر واجب ہو گا جسکے واسطے اسکی منفعت ہو خواہ مالک ہو یا غیر مالک ہو یہ غایت اسرار میں ہے۔ اور اگر زید نے وصیت کی کہ میرا غلام عمر کو دیا جائے مگر ایک سال تک وہ بکر کی خدمت کرے اور وصیت تمام ہو گئی تو ایسے غلام کا نفقہ اسی پر واجب ہو گا جسکے واسطے اسکی منفعت خدمت ہو اور اگر وہ صغیر ہو کہ ہنوز لائق خدمت نہیں ہوا ہے تو اسکا نفقہ اس پر واجب ہو گا جسکے رقبہ کا مالک ہی بہانہ تاکہ وہ خدمت کے لائق ہو جائے پھر اسکے بعد اسکے مخدوم پر نفقہ واجب ہو گا اس واسطے کہ وہ بغیر عوض کے اسکی منفعت کا مالک ہو ہو۔ اور اگر وہ بکر کے پاس مرض ہو گیا تو دیکھا جائیگا کہ اگر مرض مثل لہجے پن وغیرہ کے ایسا ہے کہ وہ خدمت نہیں کر سکتا ہے تو اسکا نفقہ مالک کے قبہ پر واجب ہو گا اور اگر ایسا مرض ہو کہ وہ خدمت کر سکتا ہے تو مستحق خدمت پر واجب رہیگا۔ اور اگر مرض نے طول کیڑا اور قاضی نے مصلحت دیکھی کہ اسکو فروخت کا حکم دے تو اسکو فروخت کر کے اس کے ثمن سے دوسرا غلام خریدے کہ وہ خدمت کرنے میں اسکا قائم مقام ہو پس اسکا رقبہ بھی اسی کی ملک ہو گا جسکی ملک پہلے غلام کا رقبہ تھا۔ اور اگر زید نے اپنی باندی کی عمر کو کے واسطے وصیت کی اور جو اسکے پیٹ میں ہو اسکی بکر کے واسطے وصیت کی تو اس باندی کا

نفقہ عمر و پر واجب ہوگا یہ محیط سرخسی میں ہی اور اگر ملک و شرکیوں میں مشترک ہو تو اسکا نفقہ ان دونوں پر بقدر دونوں کی ملکیت کے واجب ہوگا اسبطح اگر ملک دو شخصوں کے قبضہ میں ہو کہ ہر ایک نے عوی کرنا ہو کہ یہ میرا ہی اور کسی کے پاس گواہ نہ ہوں تو اسکا نفقہ ان دونوں پر واجب ہوگا اور مشائخ سے فرمایا کہ باندی دوم مردن میں مشترک ہو اور اس کے ایک بچہ پیدا ہوا اور دونوں مولادون نے دعویٰ کیا کہ یہ میرا نفقہ ہے تو اس ولد کا نفقہ ان دونوں پر واجب ہوگا۔ اور اگر لڑکا بڑا ہو گیا اور یہ دونوں مفلس ہوئے تو اس پر ان دونوں کا نفقہ واجب ہوگا یہ بدائع میں ہی۔ اور اگر ایک غلام دو شرکیوں میں مشترک ہو پھر ایک غائب ہو گیا اور دوسرے نے بغیر حکم قاضی اور بغیر اجازت اپنے شریک کے اسکو نفقہ دیا تو وہ احسان کر نیوالا ہو ایہ فتح القدیر میں ہی۔ ایک غلام دو شرکیوں میں مشترک ہو انہیں سے ایک غائب ہو گیا اور اسکو اپنے شریک کے پاس چھوڑ گیا اور شریک نے یہ مقدمہ قاضی کے حضور میں پیش کیا اور اسپر گواہ قائم کر دیے تو قاضی کو اختیار ہی چاہیے اس گواہی کو قبول کرے اور چاہے قبول نہ کرے اور اگر قبول کی تو اسکو نفقہ دینے کا حکم دیا اور حکم وہی ہوگا جو ودیعت کی صورت میں مذکور ہوا ہے فتاویٰ قاضیان میں ہی۔ ایک شخص نے غلام صغیر یا باندی صغیر کو آزاد کر دی تو آزاد کنندہ پر اسکا نفقہ واجب نہ رہیگا اور اسکا نفقہ بیت المال سے دیا جائیگا اگر اسکا کچھ مال نہ ہو۔ اور علیٰ ہذا اگر بہت بڑھا ہو یا لنگھا ہو یا مرض ہو اور اسکی قربت میں کوئی نہیں ہو تو اسکا نفقہ بیت المال سے دیا جائیگا یہ مضمرات میں ہی۔ اور اگر اپنے غلام کو آزاد کیا حالانکہ وہ بالغ تندرست ہو تو اسکا نفقہ اسکی کمائی سے ہوگا یہ بدائع میں ہی۔ ایک شخص نے ایک بھاگا ہوا غلام پایا اور اسکو اس کے مولیٰ کو واپس دینے کے واسطے پکڑا اور بغیر حکم قاضی اسکو نفقہ دیا تو احسان کنندہ ہوگا کہ اس کے مولیٰ سے واپس نہیں لے سکتا ہی یہ فتاویٰ قاضیان میں ہی۔ ایک شخص نے ایک بھاگا ہوا غلام پکڑا اور اس کے مولیٰ کو تلاش کیا مگر نہ پایا پھر قاضی کے پاس حاضر ہو کر اس قدر سے آگاہ کیا اور درخواست کی کہ مجھے اس کے نفقہ دینے کا حکم دیے تو بدوین گواہ قائم کیے قاضی التفات نہ کر گیا اور بعد گواہ قائم کر نیکیے قاضی کو اختیار ہی چلے گا وہی قبول کرے اور چاہے قبول نہ کرے جیسے لفظ لفظ میں حکم ہی اور اگر قاضی نے گواہی قبول کر لی پس اگر اس شخص کا نفقہ دینا مالک غلام کے حق میں بہتر نظر آئے تو اسکو نفقہ دینے کا حکم کرے اور اگر اسکا نفقہ نہ دینا بہتر معلوم ہو مثلاً خوف ہو کہ نفقہ اس غلام کو کھا جائیگا یعنی نفقہ کی تعداد اس قدر ہو جائیگی کہ جتنے کا غلام ہی تو اسکو حکم دیا کہ اسکو فروخت کر کے اسکا مشن رکھ چھوڑے یہ ذخیرہ میں ہی۔ اگر ایک شخص کے قبضہ میں ایک باندی ہو اور گواہوں نے گواہی دی کہ یہ چہرہ ہی تو گواہ قبول ہونگے اگر چہ قاضی انکی عدالت سے وقف نہ ہو پھر انکی عدالت کا حال دریافت کرے مگر تائید دریافت حال گواہان اس قابض کو حکم دیا کہ اس قدر نفقہ مقرر نہ اسکو دیا کرے اور اسکو نفقہ دینے پر مجبور کرے اور اس باندی کو ایک فقہ عورت کے پاس رکھ گیا اور اس فقہ عورت کی حفاظت کرنے کی اُجرت

۷۷ یعنی ایک ہی ساتھ ۱۲ عہدہ عیدہ دونوں سے نسبت ہوگا ۱۱ عہدہ کسی سے واپس نہیں لے سکتا ہی ۱۲ عہدہ لفظ پڑا ہوا بچہ آدمی و لفظ پڑی ہے

جیز ۱۲ منہ رحمہ اللہ

بیت المال پہونگی پھر اگر گواہوں کا مال دریافت کرنے میں دیر ہوئی اور مدعا علیہ نے نفقہ دیا پھر گواہوں کی تعدیل ہوئی اور اسکی آزادی کا حکم دیا گیا تو مدعا علیہ اس عورت سے اپنا دیا ہوا نفقہ واپس لیکھا خواہ اس عورت نے دعوے کیا ہو کہ میں اصلی حرہ ہوں یا یہ دعوے کیا ہو کہ مولیٰ نے مجھے آزاد کر دیا ہے یا بالکل حریت کا دعوے نہ کیا ہو اور وہ یہ ہو کہ یہ بات ظاہر ہو گئی کہ اُس نے بغیر حق کے نفقہ لیا ہے اور اس طرح اگر اس عورت نے اس مرد کے مال سے کوئی چیز بلا اجازت کھائی ہو تو ضامنہ ہوگی اور اگر یہ گواہ مرد و دھوے تو یہ باندی سلپنے مولیٰ کو دے پس دیکھا جائیگا اور مولیٰ اس سے نفقہ کے حساب میں کچھ واپس نہیں لے سکتا ہے اور نیز جو کسے بلا اجازت لے لیا ہے وہ نہیں لے سکتا ہے اس طرح اگر ایک شخص کے قبضہ میں ایک باندی ہو اور اُس نے قاضی سے شکایت کی کہ یہ مجھ کو نفقہ نہیں دیتا ہے تو قاضی اس مرد کو حکم کرے گا کہ اسکو نفقہ دے یا فروخت کرے پس اگر قاضی نے اُسکو نفقہ دینے پر مجبور کیا اور اُس نے نفقہ دیا پھر اگر گواہ قائل ہوے کہ یہ عورت اصلی حرہ ہے اور قاضی نے اسکی حریت کا حکم دیدیا تو مولیٰ اس سے اس قدر نفقہ کو واپس لیکھا اور جو کچھ اُسکا مال بدون اسکی اجازت کے لیا ہو واپس لے سکتا ہے اور جو بلا اجازت کھالیا ہو اُسکو واپس نہیں لے سکتا ہے۔ زید نے عمر کی مقبوضہ باندی پر دعوے کیا کہ یہ میری ملک ہے اور عمر نے انکار کیا اور زید نے اپنے دعوے کے گواہ قائل کیے تو قاضی اس باندی کو کسی عادل کے پاس رکھ کر گواہوں کا حال دریافت کرے گا اور چونکہ بظاہر عمر کی ملک قائم ہے اسکو حکم دے گا کہ اس باندی کو نفقہ دے پس اگر عمر دے نہ اسکو نفقہ دیا پھر گواہ نہ کو رد کرے گا تو باندی آزاد کر عمر کی ملک ہے کی اور باندی پر کچھ واجب نہ ہوگا اور اگر گواہوں کی تعدیل ہوئی اور قاضی نے زید کو گری کر دی تو عمر اس مال نفقہ کو زید سے نہیں لے سکتا ہے اس واسطے کہ یہ ظاہر ہوا کہ یہ باندی مقبوضہ عمر کے اسنے غاصب کا مال کھالیا ہے اور یہ قاعدہ ہے مقبوضہ اگر غاصب کے حق میں جنایت کرے تو وہ ہند ہے یعنی قاضی ان میں ہے۔ اور اگر بجائے باندی کے غلام ہو اور باقی مسئلہ بجا ہو تو قاضی اس غلام کو اپنے عام کے پاس نہ رکھیکا الا اس صورت میں کہ مدعا علیہ اپنے نفس کا کفیل اور غلام کا کفیل تھے اور مدعی اُسکے ساتھ ہونے پر قادر نہ ہو اور اگر مدعا علیہ سے خوف ہو کہ غلام مقبوضہ کو تلف کر دے گا تو ایسی صورت میں قاضی اُسکو عادل کے پاس رکھیکا بخلاف باندی کے۔ اس طرح اگر مدعا علیہ مرد فاسق ہو کہ نوٹوں سے غلام کرنے میں معروف ہو تو قاضی اسے قبضہ سے نکال کر مرد فقہ کے پاس رکھیکا اور یہ امر مختص بدعوے و گواہی نہیں ہے بلکہ جہاں کہیں غلام مالک نوٹ سے بازی میں معروف فاجر ہو وہاں غلام کو اسے قبضہ سے نکال کر عادل کے پاس رکھیکا بطور امر بالمعروف و نہی عن المنکر کے۔ اور جب قاضی نے غلام کو عادل کے پاس رکھا پس اگر غلام کمائی کر سکتا ہے تو اُسکو حکم دیکھا جائے اور اپنی کمائی سے کھائے بخلاف باندی کے کہ وہ کمائی سے عاجز ہے جسے کہ اگر باندی کو کوئی ہنر آتا ہو کہ اُسکے عیب سے وہ کمائی کرنے میں معروف ہو مثلاً باورچن یا غسالہ ہو تو اُسکو یہی حکم دیا جائیگا اور شیخ ابو بکر بلخی اور فقیہ ابن حنفیہ نے فرمایا کہ اگر غلام کمائی سے بسبب مرض یا صغر سنی وغیرہ کے عاجز ہو تو مدعا علیہ کو اُسکے نفقہ دے کا حکم دیا جائیگا۔ اور اگر بجائے غلام کے

چوپایہ ہو اور مدعا علیہ کو قلیل نہیں ملتا ہو اور اسکی ذات سے تلف کر دینے کا خوف ہو اور مدعی اسکی ملازمت پر
 قادر نہیں ہو تو قاضی مدعی سے کہیگا کہ میں مدعا علیہ کو اُسکے نفقہ دینے پر مجبور نہیں کرتا ہوں لیکن تیرا جی چاہے
 تو اسکو میں عادل کے پاس رکھوں اور تو اسکا نفقہ دے ورنہ میں عادل کے پاس نہ رکھوں گا اور یہ بخلاف بانڈی
 و غلام کے ہے یہ محیط میں ہے۔ اور جو شخص کسی چوپایہ کا مالک ہو تو اسپر اسکا چارہ پانی درجہ پانچواں اگر اُسے اس سے
 انکار کیا تو اسپر اسکے واسطے جبر نہ کیا جائیگا اور نہ اسکی فروخت کے واسطے جبر کیا جائیگا ولیکن فیہینہ وہین اللہ تعالیٰ
 دیا نہ اسکو حکم دیا جائیگا کہ اُسکو فروخت کرے یا اُسکو نفقہ دے اور یہ بطریق امر بالمعروف نہی عن المنکر ہے اور یہی
 اصح ہے اور دودھ دھار جانور کا بالکل بمبالغہ دودھ دودھ لیتا مکر وہ ہے در صورتیکہ اسکے حق میں امر بسبب قلت چارہ کے
 مضر ہو اور بالکل دودھنا چھوڑ دینا بھی مکر وہ ہے اور مستحب ہے کہ دودھنے والا اپنے ناخن کٹائے کہ اسکو ایذا نہ ہو اور
 مستحب ہے کہ جب تک اُسکا بچہ دودھ پیتا ہو اور کچھ نہیں کھاتا ہو تب تک اُسکا دودھ نہ سلا اسبقدر کہ بچہ سنبھلے
 اور نیز جانور کو ایسی تکلیف دینا جسکی وہ طاقت نہیں رکھتا ہو مثلاً بہت بوجھ لادنا اور برابر اُسکو چلانا وغیرہ مکر وہ
 ہے یہ جو ہرۃ النیرہ میں ہے۔ ایک چوپایہ دو شخصوں کی شرکت میں ہے کہ ایک نے اسکا چارہ دینے سے انکار کیا اور
 دوسرے نے قاضی سے درخواست کی کہ مجھے حکم دے کہ چارہ دون تاکہ متطوع نہ رواپس لے سکے تو قاضی اس
 انکار کو نیا لے سے کہیگا کہ تو اپنا حصہ فروخت کر یا چارہ دے ایسا ہی امام خلیفہ نے اپنی نفقات میں ذکر فرمایا
 ہے یہ محیط میں ہے۔ اگر کسی کی ملک میں شہد کی مکھیوں کا چھتا ہو تو اسپر مستحب ہے کہ مکھیوں کے واسطے کچھ شہد اُسکے
 چھتوں میں بانی چھوڑ دے اور مستحب ہے کہ جاڑوں میں یہ نسبت گرمیوں کے یاد چھوڑ دے اور اگر انکی غذا کے
 واسطے بجائے شہد کے اور چیز موجود ہو تو اسپر شہد چھوڑ دینا متعین نہیں ہے ہرۃ النیرہ میں ہے واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

مختصر فہرست کتب فقہ فارسی وار دو

ناظرین کی آگاہی کے لئے اسی فن کی چند کتب کی فہرست درج کیجاتی ہے مطول فہرست قہرّم کی کتب کی طلب فرمانے پر بلا قیمت روانہ ہوگی۔ الم نیچر لکچشر پریس صیغہ بکڈپولکھنؤ

نام کتاب	قیمت	نام کتاب	قیمت
فقہ فارسی (اہل سنت)		اور متحدہ تفصیلین ہیں جن میں تمام ضروری مسائل بیان کئے ہیں۔ اور آخری باب میں مناقب امام ابوحنیفہؒ کو بیان کیا گیا ہے از شیخ نصیر الدین مرحوم نہایت صحت کے ساتھ شائع کیا گیا ہے۔	عہ
حجّ الحجّ سے بہ غایت الشہور اس میں حکام کی ضرورت اور کتبہ کی عظمت لائل سے ثابت کیا ہے از مولانا محمد شاہ صاحب۔		عمدۃ البضاۃ فی مسائل الرضاۃ	عہ
تبیان فی احکام شرب الدخان حقہ پینے نہ پینے کے احکام کی تصریح۔		اس میں دودھ پلانے کے مسئلے رضیع اور مرضعہ کے بابت احکام بالتفصیل درج ہیں	ار
نام حق منظوم۔ اس میں نماز و روزہ کے ضروری مسائل بیان کئے گئے ہیں۔ از مولانا شرف الدین بخاری۔		مسائل المتقین۔ فقہ کی مشہور و معروف کتاب ہے	عہ
ماکتہ مسائل۔ اس میں سو مسائل ضروری بطور سوال جواب کے بیان کئے ہیں		قدوری۔ مترجمہ مولانا ابی القاسم ابن حسین۔	ار
شرح وقایہ فارسی یعنی عربی شرح وقایہ کا فارسی میں ترجمہ اور حاشیہ پر حاشیہ ملحق الاکر چڑھا ہوا ہے مترجمہ مولوی عبدالحق صاحب سرہندی		شرح فارسی مختصر وقایہ مستند و مقبول عام شرح ہے از مولانا عبد الرحمن جامی	عہ
فتاویٰ برہنہ۔ اس میں ۳۶۔ ابواب		کنز الدقایق۔ فارسی مشہور و معروف کتاب ہے۔ ترجمہ فارسی۔	عہ
		بالا بدمنہ۔ جملہ ضروری مسائل نماز و روزہ	ار

نام کتاب	قیمت	نام کتاب
حج زکوٰۃ از قاضی شہنا، اللہ صاحب پانی پتی		ملتقی الامجد
معہ وصیت نامہ		فقہ اردو مذہب اہل سنت
شرح مختصر وقایہ کور میری - یہ شرح	۵	غایۃ الاوطار - ترجمہ اردو و ریختار کامل چار
داخل درس ہے مسائل مختصر وقایہ کو خوب		جلد - یہ وہی نادر کتاب فتاویٰ ہے جمین
حل کیا ہے۔ از مولانا جلال الدین کور میری	عبر	کل معاملات شرعی و عرفی کا فیصلہ کیا گیا
رسالہ تنبیہ الانسان - درحلت و حریت		ہے بیع شری - حوالہ شہادت و کالت و نحو
جانوران نہایت ضروری رسالہ ہے -	۱	اقرار صلح مضاربت وغیرہ کے بالتفصیل
رسالہ قاضی قطب - ذکر ایمان ارکان		بیان و احکام درج ہیں کاغذ سفید
اسلام -	۶ پائی	کشف الحاجۃ - ترجمہ بالابد منہ از مولوی
نادر المعراج - شب معراج کا مختلف آیات		نور الدین بن محمد اشرف چانگامی
واحادیث سے ثبوت اور اس کی تفصیلت		رسالہ خلاصۃ المسائل - معاملات و
آنحضرت کا دنیا سے آسمان پر جانا اور		عبادت کے ضروری مسئلے -
مشاہدہ عجائبات وغیرہ وغیرہ دیگر		مرآۃ الصلوٰۃ اردو - وضو اور نماز کے
دلائل میں یہ کتاب بہت مروج ہے		مسائل میں نہایت جامع کتاب ہے از
از مولانا شیخ الاسلام اکبر آبادی عہد		مولوی محمد مرتضیٰ صاحب عظیمی ہندوی
شاہجہانی میں تصنیف ہوئی	۷	یہ کتاب جدید الطبع ہے -
مختصر وقایہ مترجم فارسی یعنی فارسی		ہزار مسئلہ - اس میں سات رسالے شامل
تحت اللفظ ترجمہ مع متن عربی -	۱۰	ہیں - جن میں سے ہر ایک اہل اسلام
ایضاً - جلد اول	۸	کے لئے ضروری ہے از مولوی عبد اللہ
جلد دوم		
میرزا غوث علی - شرح اصول الشاشی از نجم الغنی صاحب		

